

الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ

تفسیر بیان القرآن (مکمل)

جلد دوم

سُورَةُ الْأَعْرَافِ قَا سُورَةُ النُّورِ

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ اشْفَقُ عَلَیْهِ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْهِ
صاحب

مکتبہ رحمانیہ

اِقْرَأْ سَنُثَرُ عَرَفِی سَعْدِیث. اُرْدُو بَازَارِ لَاہَوْر

الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ

تفسیر بیان القرآن (مکمل)

مع اردو ترجمہ مسائل السلوک

و مع عربی و جوه المثنی مع توجیه الکلمات والمعانی

لکھل از تصانیف حضرت حکیم الامت مابہ العلوم قرانیہ و المفسرین صاحب الشریعہ و الطریقہ

مولانا محمد شفیع صاحب

جلد دوم

سُورَةُ الْأَعْرَافِ تا سُورَةُ التَّوْرِ

تسہیل ترجمہ

مولانا سید انظر شاہ کشمیری

خلف الرشید علامہ سید نور شاہ کشمیری

تخریج

مولانا حافظ محبوب علی خان صاحب

مدرسہ مدرسہ حرمۃ للعالمین و فیض روڈ لاہور

تفسیر بیان القرآن اور اس کے متعلقہ تمام مسائل کی کپورنگٹس قدیم نسخے کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے جو حکیم الامت کا نظر فرمودہ ہے اس پر حکیم الامت کی تصدیق (دستخط) بھی موجود ہیں اس کے علاوہ مولانا شبیر علی صاحب کے اضافے اجبت بھی شامل ہیں یہ نسخہ ۱۹۵۳ء میں اشرف المطابع تھانہ بھون سے شائع ہوا تھا اس نسخے کا عکس بھی جلد اول کی ابتداء میں لگا دیا گیا ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مکتبہ رحمانیہ

راہرا سنٹر عارف سنٹر، اٹھ و بازار لاہور
فون: 042-7224228-7221395



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مکتبہ رحمانیہ

نام کتاب: تفسیر بیان القرآن (جلد دوم)

مؤلف: مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ

ناشر: مکتبہ رحمانیہ

مطبع: لٹل سٹار پرنٹرز لاہور

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت، طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں
تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے
لیے ہم بے حد شکرگزار ہوں گے۔ (ادارہ)

فہرست

مضامین تفسیریہ ومنصوصہ قرآنیہ (مکمل)

- ۵۵ عطاءے توریت و مکالمات حق تعالیٰ با موسیٰ علیہ السلام
- ۵۸ تفسیر قصہ امتحان جبل و عاقبت آل
- ۶۰ تفسیر بردن موسیٰ علیہ السلام ہفتاد کس را بر طور و اجرائے ایشان
- ۶۲ تفسیر حصر فلاح و نجات در اتباع محمدی بدورہ اخیر و مدح متبعین
- ۶۳ تفسیر بعض نعم خاصہ بنی اسرائیل
- بعض نعم نازلہ بر بنی اسرائیل
- ۶۴ تفسیر قصہ مسخ اہل سبت
- ۶۶ تفسیر تفصیل حالت سلف و خلف و صالح و طالع یہود
- قصہ رفع طور بر سر یہود اہل شرور
- ۶۸ تفسیر ذکر یشاق الست
- ۶۹ مثال تارک حق بعد وضوح آل
- ۷۰ تفسیر تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاملہ مخالفین حق
- توحید
- ۷۱ ذکر مومنین
- ۷۲ تفسیر جواب عدم وقوع عذاب دردنیاء
- بحث رسالت
- توحید و تذکیر موت
- ۷۳ تکریر تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
- بحث قیامت
- انقائے علم غیب از نبی صلی اللہ علیہ وسلم
- ۷۵ تفسیر بحث اثبات توحید و ابطال شرک
- ۷۸ تفسیر امر بملاطفت و استعاذہ و تاکید آن با قاطعہ
- جواب شبہ شان بر رسالت
- ۷۹ امر بدوام ذکر اللہ
- ۸۰ ترغیب طاعات بذکر طاعات ملائکہ مقربین

سورۃ الاحزاب

- ۸۲ حکم انفال و امر و فضل بعضی اعمال

سورۃ الاحزاب

- ۱۲ حقیقت و وجوب اتباع قرآن مجید
- ترہیب بر انکار حق
- ترغیب بر اطاعت بذکر بعض نعم مع دلالت بقصہ ابلیس پر و خامت
- معصیت
- ۱۴ تترہ قصہ
- تترہ قصہ
- تترہ
- ۱۷ تفسیر تحذیر از اضلال ابلیس عموماً و خصوصاً
- ۲۰ حکایت عہد قدیم باطاعت رب کریم و بیان نعم و جیم
- ۲۲ تفصیل سزائے مکذبین
- ۲۶ مکالمات اہل جنت و اہل اعراف و اہل نار
- ۲۹ اثبات توحید و قدرت و مثال بعث و مثال منقہ بقرآن
- ۳۲ قصہ اول حضرت نوح علیہ السلام با قوم او
- ۳۴ قصہ دوم حضرت ہود علیہ السلام با قوم او
- ۳۶ تفسیر قصہ سوم حضرت صالح علیہ السلام با قوم او
- ۳۸ تفسیر قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام با قوم او

سورۃ المائدہ

- ۴۱ تفسیر قصہ پنجم شعیب علیہ السلام با قوم او
- ۴۳ تفسیر بیان اجمالی حالت کفار سابقین برائے عبرت کفار لاحقین
- ۴۶ تفسیر قصہ ششم حضرت موسیٰ علیہ السلام با سطیان و قبطیان
- ۴۷ تفسیر قصہ مقابلہ سحرہ با موسیٰ علیہ السلام
- تفسیر بداندیشی قبطیاں با سطیان و تحزن ایشان از و تسلیہ موسیٰ علیہ السلام
- ایشان را
- ۵۰ تفسیر تسلط بلیات بر قبطیاں باز اہلاک ایشان
- ۵۱ تفسیر بیان انجام وعدہ

۱۱۵	تفسیر: حکم جماعت سوم و چہارم
"	تفسیر: حکم جماعت اول متعلق براءت
"	حکم مشترک کل جماعات
۱۱۶	تنبیہات متعلقہ تفسیر آیات بالا:
۱۱۸	تفسیر: حکم جماعت اول متعلق فتح مکہ:
	تفسیر: جواب افتخار مشرکین مع رفع اختلاف مؤمنین در باب تفضل بعضی اعمال
۱۲۰	
۱۲۲	تفسیر: ذم ایثار تعلقات دنیویہ بر تعلقات اخرویہ
۱۲۳	تفسیر: اعلان براءت و تسلیہ مؤمنین
۱۲۵	تفسیر: حکم قال اہل کتاب
۱۲۶	کفریات قولیہ و فعلیہ اہل کتاب
۱۲۸	تفسیر: حرص و طمع احبار و رہبان
۱۳۱	تفسیر: قصہ غزوہ تبوک
"	ملامت بر کسل و ترہیب بر ترک غزوہ تبوک
	عدم توقف منسوریت رسول اللہ ﷺ بر ناصریت کسے بضمن قصہ
۱۳۲	ہجرت
۱۳۳	تفسیر: امر بغزوہ و ترغیب
"	احوال و اقوال منافقین متخلفین
"	عدم اولویت اذن بایشان و جہنی بر نفاق بودن باستیذان ایشان
۱۳۵	تفسیر: قرینہ بطلان عذر و حکمت تخلف و تائید مفید بودن منافقین
"	بعض اقوال خاصہ منافقین
۱۳۷	مقبول نبودن نفقات منافقین
۱۳۸	بعض اقوال خاصہ دیگر منافقین
۱۳۹	مستحقین صدقات
۱۴۰	بعض احوال و اقوال خاصہ دیگر منافقین
۱۴۱	حلف کاذب منافقین بغرض فاسد
۱۴۳	استہزاء و اعتذار باطل منافقین
"	تشابہ فی الذم مع وعید منافقین
۱۴۵	مدح و بشارت مؤمنین
"	امر بجهاد کفار و منافقین
"	تائید امر بجهاد و تاکید مضامین سابقہ بیان بعضی احوال منافقین
"	آیت و تفسیر
۱۴۸	عدم نفع استغفار نبی مر منافقین را
۱۴۹	بعضی از حال و مآل متخلفین

۸۳	تفسیر: انعام اول
۸۴	انعام ثالث
۸۵	تفسیر: انعام رابع
۸۶	انعام خامس
"	انتقام بودن واقعہ مذکورہ از کفار
"	تحریم فرار از جہاد
	تفسیر: علت بودن قدرت حق و حکمت بودن در قدرت خلق تذکیر بعضی قسم
"	کفار را
۸۹	تفسیر: ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت
۹۱	دوم تا پنجم
۹۳	تفصیل ذمائم کفار و استحقاق شان عذاب را

باب ۱۰

۹۶	تفسیر: حکم غنائم
۹۷	حکایت و حکمت متضمنہ نعمت در بعضی واقعات بدر
"	انعام سادس تا ثامن
۹۹	تفسیر: تعلیم بعضی آداب قال
"	ضعف کید شیطان
"	ترکت و قوت توکل علی اللہ
۱۰۱	تفسیر: عقوبت کفار و علت آن
۱۰۲	تفسیر: احوال و احکام قال بعض اہل کتاب
"	عدم تحسن کفار از دست قہار
"	امر بہ تہیہ قال
۱۰۴	تفسیر: اذن قبول صلح و وعدہ حفاظت از شر کفار
۱۰۵	قانون قرار و فرار در قال کفار
۱۰۶	تفسیر: حکم اساری بدر
"	وعدہ مسلمین اساری بحکم دارین بشرط اخلاص

سورۃ التوبۃ

۱۱۲	فوائد ضروریہ متعلقہ سورت ہذا
"	فائدہ دوم:
"	فائدہ سوم:
۱۱۳	فائدہ چہارم:
۱۱۴	فائدہ پنجم:

توحید و مزید وعید:	۱۸۰
فنائے دنیا و بقائے جزا و سزائے عقبی	۱۸۱
تبری معبودین از عابدین در قیامت	۱۸۲
احقاق توحید و ابطال شرک	۱۸۳
حقیقت قرآن	۱۸۴
تبریہ و تسلیہ رسول اللہ ﷺ	۱۸۵
تفسیر: تحقیق معاد و جواب شبہات کفار متعلق آل	۱۸۶
حقیقت و فضیلت قرآن و استمالت مخاطبین بدو	۱۸۸
تکلیف بعض رسوم شرک	۱۸۹
تفسیر: تسلی رسول اللہ ﷺ بمیان علم و قدرت و حفاظت الہیہ	۱۹۰
توحید	۱۹۱
قصہ نوح علیہ السلام با قوم او	۱۹۲
اجمال قصہ عا و د و ثمود و غیر ہم	۱۹۳
قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون	۱۹۴
تمتہ قصہ موسویہ	۱۹۶
تمتہ قصہ موسویہ	۱۹۷
تمتہ قصہ موسویہ	۱۹۸
دکایت نعمت و دود و شکایت معصیت یہود	۱۹۹
تسلیہ رسول اللہ ﷺ بمیان دوران ہدایت بر مشیت	۲۰۰
مکلف و معذب شدن معاندین	۲۰۱
بیان توحید رکن اعظم اسلام	۲۰۲
اقامت حجت بعد اتمام دعوت	۲۰۳

سُورَةُ هُود

توحید و رسالت و متعلقات آل	۲۰۵
بحث بعث	۲۰۷
بیان بعض خواص بشریہ در باب من و من	۲۰۸

سُورَةُ يُوسُف

بحث رسالت و بیان توحید	۲۰۸
ابطال زعم کفار استحقات ثواب را بر اعمال خود	۲۰۹
تصدیق مؤمنین مقرر آن ثابت بالذلیل را و وعید مکذبین	۲۱۱
تفصیل انجام مکذبین و صدقین	۲۱۲
قصہ حضرت نوح علیہ السلام با قوم او	۲۱۳

تفسیر: معاملہ با منافقین بعد موت ایشان	۱۵۰
استمرار عادت منافقین در تحلف و مدح مؤمنین	۱۵۱
تفسیر: حال اعراب منافقین	۱۵۲
قبول اعذار صحیحہ و تاکید آن	۱۵۳

سُورَةُ اٰلِ اِمْرَانٍ

تفسیر: اخبار از عذر منافقین و معاملہ در نہایتین	۱۵۴
ذم منافقین و مدح مخلصین از اعراب	۱۵۵
فضیلت مجاہدین و انصار و اتباع شان	۱۵۶
ذکر منافقین غیر معلوم النفاق	۱۵۷
ذکر مؤمنین متخلفین	۱۵۸
ذکر مسجد ضرار	۱۶۰
فضل مجاہدین عموماً و کالمین خصوصاً	۱۶۲
نہی از استغفار برائے مشرکین مع جواب شبہ متعلقہ آل	۱۶۳
تسلیہ مؤمنین متعلق نہی مذکور و اوصاف باری تعالیٰ بتاکید تسلیہ و نہی	۱۶۵
مقبولیت مجاہدین و تائبین در جہنم	۱۶۶
امر بتقویٰ و صدق	۱۶۷
ملامت متخلفین بفسن فضیلت مجاہدین	۱۶۸
تفسیر: فرض کفایہ بودن نفیر برائے جہاد	۱۶۹
ترتیب جہاد	۱۷۰
ذکر تسخیر منافقین بآیات منزله و تفرشاں از آنہا مع جواب و عتاب	۱۷۱

سُورَةُ يُوسُف

حقیقت قرآن و رسالت	۱۷۱
حقیقت توحید	۱۷۳
حقیقت معاد	۱۷۴
عود توحید	۱۷۵
عود بمعاد	۱۷۶
جواب شبہ از عدم وقوع عذاب عاجل	۱۷۷
ترتیب طریقہ مشرکین	۱۷۸
تہدید کفار بذکر اہلاک سابقین اجمالاً	۱۷۹
حقیقت قرآن و رسالت	۱۸۰
عود بمسئلہ رسالت	۱۸۱
علت اعتراض و اعراض کفار	۱۸۲

ختم قصہ بردعائے یوسف علیہ السلام برائے ختم بالخیر ۲۷۱
تفسیر: بحث رسالت و توحید و تسلیہ حضور و عید منکرین و حقیقت
قرآن ۲۷۳

سُورَةُ الْاِنشَاءِ ۱۳

حقیقت قرآن ۲۷۶
توحید ۲۷۷
جواب مطاعن بر نبوت: ۲۷۸
عود بسوئے توحید ۲۸۰
مثال حق و باطل ۲۸۲
بعض صفات و عواقب محققین و مہملین ۲۸۳
جواب شبہ عدم مغوضیت کفار از وسعت رزق ۲۸۵
عود بہ بحث نبوت ۲۸۵
تفہیم شرک و اہل آں ۲۸۷
سزائے مشرکین و جزائے مؤمنین ۲۸۸
کلام با اہل کتاب متعلق نبوت ۲۸۸
کلام در منکرین نبوت از غیر اہل کتاب ۲۹۰

سُورَةُ الْاِٰرَافِ ۱۴

بحث رسالت ۲۹۲
تفسیر: ذکر موسیٰ علیہ السلام ۲۹۳
ذکر معاملات بعض دیگر رسل با قوم ایشان ۲۹۶
تفسیر: انداد جمع طرق محتملہ نجات کفار ۲۹۸
ثواب مؤمنین ۳۰۱
فضل کلمہ توحید و شاعت کلمہ شرک بیان مثال و اثر ۳۰۲
مذمت کفار و مشرکین و مدح مؤمنین ۳۰۳
اثبات توحید و تعداد بعض نعم ۳۰۳
قصہ ابراہیم علیہ السلام بتقریر توحید حق و انعام ۳۰۵
دوسری دعا: ۳۰۶
تیسری تا پانچویں دعا ۳۰۷
خاتمہ مشتمل بر خلاصہ تمام سورت مع مدح قرآن ۳۰۸
ضمیمہ از روح المعانی ۳۰۹

سُورَةُ الْحَجَّٰرِ ۱۵

جواب محاجہ کفار مکہ ۲۱۶
تفسیر: ظاہر ہے۔ قصہ فرو شدن طوفان ۲۱۹
دعائے نوح علیہ السلام و جواب باری تعالیٰ ۲۱۹
خاتمہ قصہ ۲۲۰
بعض فوائد قصہ مذکورہ ۲۲۰
قصہ عاد قوم ہود علیہ السلام ۲۲۲
قصہ ثمود قوم صالح علیہ السلام ۲۲۴
تفسیر: قصہ حضرت لوط علیہ السلام و قوم او کہ بمنزلہ تہمتہ قصہ سابقہ است ۲۲۸
تفسیر: لوط: ظاہر ہے۔ قصہ شعیب علیہ السلام با اہل مدین ۲۳۰
تذکیر عواقب و تنبیہ کفر ۲۳۳
تفسیر: تذکیر عواقب اخرویہ کفر عود بمضامین تسلیہ و حکمت تاخیر عذاب و یقین
و قوع آں بوقت خود و ترغیب اقتضال او امر: ۲۳۶
سبب قریب و بعید ہلاک ام سابقہ ۲۳۷
خاتمہ کلام بالذات الختام ۲۳۸

سُورَةُ يُسُفٰ ۱۶

حقیقت قرآن و تمہید قصہ ۲۴۱
آغاز قصہ و خواب گفتن یوسف علیہ السلام و جواب دادن یعقوب علیہ السلام ۲۴۱
تفسیر: معاملہ اخوان یوسف علیہ السلام با او ۲۴۳
تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام با زنی عزیز ۲۴۶
تفسیر: قصہ قاطعات ید با یوسف علیہ السلام و حجن او ۲۴۹
تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام با ساقی رنہ از شای و رجن ۲۵۲
تفسیر: قصہ تعبیر یوسف علیہ السلام رؤیا ملک مصر ۲۵۳

سُورَةُ ۱۷

تفسیر: قصہ ملاقات و مکالمت یوسف علیہ السلام با ملک مصر ۲۵۶
تفسیر: ظہور قط و بار اول آمدن برادران یوسف علیہ السلام و باز گشتن ۲۵۹
تفسیر: بار دوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام ۲۶۲
تفسیر: باز گشتن برادران یوسف از سفر دوم ۲۶۵
تفسیر: بار سوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام با مر یعقوب علیہ السلام و تحس یوسف
علیہ السلام و بنیامین ۲۶۸
تفسیر: باز گشتن برادران یوسف علیہ السلام از سفر سوم و بشارت بردن ۲۶۹
تفسیر: بار چہارم آمدن برادران یوسف علیہ السلام مع والدین و اہل
خود ۲۷۰

۱۴: ۱۴

۳۴۷	تہذیب سابق
۳۴۹	وعید کفار بر کفر
"	وعید متضمن رسالت و فضل قرآن
۳۵۱	امر بایمانی عہد
۳۵۳	تفسیر: فضیلت اعمال خیر
"	حفاظت از داعی اعمال شر
"	جواب شبہات بر نبوت مع تہدید
۳۵۵	وعید مرتدین و استثنائے مکرہین
"	سقوط کفر یا اثر ایمان
۳۵۶	بعض آفات کفر و دنیا کو غیر لازم باشد
۳۵۸	نہی از بعض رسوم شرکیہ
"	سقوط عمل سوء توبہ
۳۵۹	تحقیق فضیلت ملت ابراہیمیہ برائے ترغیب اتباع ملت محمدیہ موافقہ با او!
۳۶۰	آداب تبلیغ احکام رخصت و عزیمت در انتقام

۱۵: ۱۵

۱۶: ۱۶

۳۶۲	قصہ اجمالی معراج
۳۶۳	تنبیہ اول تا تنبیہ پانزدہم
۳۶۵	تحقیقات
۳۶۶	دفع اشکالات
۳۶۷	تقویت توحید و رسالت مع ترغیب اطاعت بطرز تبلیغ
"	ترہیب از مخالفت و معصیت
۳۶۸	واقعہ اول تا واقعہ ششم
"	تفسیر آیات
۳۷۰	مدح قرآن و ال بر توحید و رسالت
۳۷۲	استحقاق عذاب عصیان رسل
	اشتراط نیت آخرت و ایمان برائے قبول اعمال مع تحقیر دنیا و تفضیل
۳۷۳	آخرت
۳۷۴	حکم اول..... توحید
"	حکم دوم..... ادائے حقوق ابویں
۳۷۵	حکم سوم ادائے حقوق دیگر اہل حق
"	حکم چہارم نہی از تہذیر

۳۱۲	حقیقت قرآن
"	بیان عذاب و حسرت کفار
"	بحث رسالت
۳۱۴	بیان توحید
۳۱۶	تفسیر: قصہ آدم علیہ السلام مشتمل بر توحید و انعام و و خاست کفر
۳۱۸	نعیم اہل جنان
"	تاکید وعدہ و وعید سابق
۳۲۰	اہلک مجرمین و انجائے مؤمنین از قوم لوط
۳۲۳	تفسیر: قصہ اصحاب ایکہ
"	قصہ اصحاب حجر
"	تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با بلوغ وجوہ بر عناد کفار

سورۃ البہقہ ۱۷

۳۲۷	تہذیب توحید بوعد
"	اثبات توحید بدلیل نقلی
"	اثبات توحید بطریق عقلی متضمن ذکر نعم
۳۲۹	جملہ معترضہ برائے تبیین اثر دلائل مذکورہ
"	بقیہ دلائل مفیدہ توحید و نعم
۳۳۰	ابطال اشراک و ذم مشرکین
۳۳۲	بیان اضلال مشرکین مع وعید
۳۳۳	وعید بر اصرار کفار
	تفسیر: رد دعویٰ کفار مراثبات حقیقت طریقہ خود نفی قیامت راجع
۳۳۵	تسلیہ
۳۳۶	تبشیر مہاجرین
۳۳۸	جواب شبہ کفار متعلق رسالت
"	وعید کفار با احتمال عذاب دنیوی
۳۳۹	عود بسوئے توحید
۳۴۱	امہال ظالمین تا وقت موعود
۳۴۲	ذم دعویٰ اہل شرک با وجود منافی
"	تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
"	عود توحید متضمن انعامات
۳۴۵	بقیہ مضمون سابق

لطیفہ اول و دوم ۴۰۱

سورۃ الکہف ۱۸

رسالت و مابہ الرسالت و تسلیہ صاحب رسالت ۴۰۲

تمہید قصہ اصحاب کہف ۴۰۳

اجمال قصہ اصحاب کہف ۴۰۴

تفصیل قصہ اصحاب کہف ۴۰۵

تفسیر: بقیہ قصہ مذکورہ ۴۰۶

تعلیم مکالمات در محاسنات ۴۱۰

بعض آداب تبلیغ ۴۱۴

قصہ در بیان تذلیل مال و تفضیل اعمال ۴۱۶

فنائے دنیا و بقائے عقبی و ہول قیامت ۴۱۹

بیان کفریات و عقوبات منکرین ۴۲۱

قصہ موسیٰ علیہ السلام با خضر ۴۲۳

سورۃ النبی ۱۶

تفسیر: تہ قصہ ۴۲۵

تفسیر: تہ قصہ ۴۲۸

قصہ ذوالقرنین ۴۲۹

سفر اول ۴۳۰

تفسیر: سفر دوم ۴۳۱

سفر سوم ۴۳۲

بیان فناء و بقاء و جزاء یوم لقاء ۴۳۳

سورۃ المؤمنین ۱۹

قصہ اول حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہما السلام ۴۳۷

تفسیر: قصہ دوم حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام ۴۳۹

تفسیر: تہ قصہ مضمونہ حمل و تولد ۴۴۰

تفسیر: تہ قصہ مضمونہ ملامت قوم و جواب عیسیٰ علیہ السلام ۴۴۲

تفریع توحید و تفریع کافر عید ۴۴۴

تفسیر: قصہ سوم حضرت ابراہیم علیہ السلام ۴۴۵

تفسیر: تہ قصہ ۴۴۶

تفسیر: قصہ چہارم حضرت موسیٰ علیہ السلام ۴۴۷

حال و مال الہی وفاق و الہی شقاق ۴۴۹

حکم پنجم رد جیل ۴۴۸

حکم ششم: اقتصاد و رافق ۴۴۹

تفسیر: حکم ہفتم نبی از قتل اولاد ۴۵۰

حکم ہشتم نبی از زنا ۴۵۱

حکم نهم نبی از مطلق قتل ناحق ۴۵۲

حکم دہم نبی از تصرف ناحق در مال یتیم ۴۵۳

حکم یازدہم امر بوفائے عہد ۴۵۴

حکم دوازدهم و سیزدهم امر بایفائے کیل و وزن ۴۵۵

حکم چہار دہم نبی از اتباع غیر دلیل ۴۵۶

تفسیر: حکم پانزدہم نبی از مرج ۴۵۷

جمع منہیات مذکورہ ۴۵۸

ختم احکام مذکورہ بر مدح آل نکرار توحید ۴۵۹

تاکید توحید ۴۶۰

کلام بامکرین بعث ۴۶۱

تعلیم ترک خشونت در محاجہ کفار ۴۶۲

اثبات رسالت و فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۶۳

عود بابطال شرک ۴۶۴

ترہیب کفار از ہلاک و عذاب ۴۶۵

تفسیر: حکمت عدم وقوع بعض مقترحات کفار ۴۶۶

تفسیر: قصہ آدم علیہ السلام و ابلیس ۴۶۷

عود بسوئے توحید ۴۶۸

ذکر بعض انعامات بغرض تومید ۴۶۹

بعض واقعات قیامت ۴۷۰

اوامر و مواعید اخبار خاصہ مقلدہ حزن نبوی ۴۷۱

اعمال جاہلین خصوصاً و احوال عالمین عموماً ۴۷۲

جواب سوال ۴۷۳

امتنان ببقاء وحی ۴۷۴

عجاز ۴۷۵

صلالت کفار باوجود ہدایت تامہ قرآن ۴۷۶

جواب اقتراح معاندین ۴۷۷

جواب بعض شبہات متعلقہ رسالت ۴۷۸

موکول نبودن عطائے نبوت بعباد ۴۷۹

تحقیق رسالت ۴۸۰

تحقیق و تعلیم توحید ۴۸۱

تفسیر: محکوم و مرئوب بودن ملائکہ و تمامی خلایق مرحق تعالیٰ را و تفریع وجوب

عبادت بر آں ۴۵۰

تفصیل حال و معاد اہل ضلال و اہل ارشاد ۴۵۱

رد بعض اقوال منکرین ۴۵۲

".....

رد بعض دیگر اقوال منکرین ۴۵۳

بیان سبب ضلال و وبال ضلال و وقت وبال منکرین بغرض تسلیہ رسول امین صلی اللہ علیہ وسلم

..... ۴۵۵

ابطال و مآل عقیدہ اتحاد ولد ۴۵۵

تبشیر اہل ایمان و انداز اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن "

سورۃ طہ

تفسیر: تقریر رسالت و توحید ۴۵۷

بسط قصہ موسیٰ علیہ السلام ۴۵۸

تفسیر: تقریر رسالت و توحید "

بسط قصہ موسیٰ علیہ السلام ۴۵۸

تفصیل احوال و اقوال کفار و تسلیہ سید الارسلان صلی اللہ علیہ وسلم ۴۷۹

سورۃ یحٰیٰ

سورۃ الزکریٰ

شنیع بر غفلت و جہالت و انکار رسالت ۴۸۳

چیزے از تفصیل اہلک مخالفین انبیاء ۴۸۴

تحقیق توحید ۴۸۶

تفصیل بعضی از دلائل قدرت ۴۸۸

ترجمہ مضمون تشنیع بر انکار رسول و تفریع عذاب مہول ۴۹۰

قصہ عطائے کتاب بموسیٰ و ہارون علیہما السلام ۴۹۳

قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ۴۹۴

قصہ نوح علیہ السلام "

تفسیر: قصہ حضرت لوط علیہ السلام ۴۹۷

تفسیر: قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام ۴۹۸

تفسیر: قصہ ایوب علیہ السلام ۵۰۰

قصہ اسماعیل و ادریس و ذوالکفل علیہم السلام "

قصہ حضرت یونس علیہ السلام "

تفسیر: قصہ زکریا علیہ السلام ۵۰۲

قصہ حضرت عیسیٰ و مریم علیہم السلام "

توحید مع ذکر معاد برائے تاکید ۵۰۳

خاتمہ سورت متضمن تخصیص مضامین توحید و نبوت و وعید اہل شقوت ۵۰۶

سورۃ الحج

امر بالقوی و تاکید او بذکر احوال قیامت ۵۰۸

رد بر منکرین بعث و غیرہ ۵۱۰

تفسیر: ذم منافقین و مرتدین از مذہبین ۵۱۲

فضل مؤمنین ۵۱۳

خصیت آمال کفار بد سگال ۵۱۳

فاعل بودن حق تعالیٰ مرتزئ را و ہدایت سبیل را ۵۱۴

"..... بیان فیصلہ حقین و مظلومین در قیامت

"..... تعظیم امر انقیاد و تذمیم اختلاف عناد

"..... تفصیل فیصلہ فرق مذکورہ

ذم کفار کلام بر منح اہل اسلام از مسجد حرام و بیان بعض احکام متعلقہ آں مقام و آں

ایام ۵۱۷

تجربہ سابق ۵۱۸

تفسیر: ایضاً ترجمہ سابق ۵۲۰

تفسیر: ایضاً ترجمہ سابق ۵۲۲

وعدہ نصرت مؤمنین و وعید خذلان مشرکین ۵۲۳

اذن جہاد مع مضامین متعلقہ آں ۵۲۴

تسلیم رسول و جواب شبہات کفار جہول ۵۲۶

افتائے باطل و ابقاء حق و جزا و سزائے اہل ہر دو ۵۲۸

بشارت مہاجرین بنمائے آخرت ۵۲۹

"..... وعدہ نصرت بر عدوان بعد انتقام

۵۳۱ بیان قدرت و عظمت و نعمت حق تعالیٰ

۵۳۱ زجر مشرکین در اعتراض بر ذبائح

"..... رد شرک و ذم مشرک

۵۳۳ تحقیق مسئلہ رسالت

۵۳۴ امر بالقیام علی ہدیۃ الاسلام

۱۸: ۱۸

سورۃ المؤمنین ۳۱

- ۵۳۷ فضیلت بعض اہم عبادات
 ۵۳۸ فائدہ اول تا ہفتم
 ۵۳۹ استدلال بر صفات کمال قادر ذوالجلال
 ۵۴۰ قصہ نوح علیہ السلام و قوم او
 ۵۴۱ تفسیر: قصہ عاد یا ثمود
 ۵۴۲ تفسیر: قصہ بعض دیگر اہم اجمالاً
 ۵۴۳ بشارت مطیعین بخیر ابدی
 ۵۴۴ اعمال و احوال و آل و ابطال اقوال اہل ضلال
 ۵۴۵ استدلال بر عظمت قدرت و محنت بعث
 ۵۴۶ تہویل عذاب و تہویل و امر بصر جمیل
 ۵۴۷ ذکر معاد و احوال و احوال او
 ۵۴۸ فائدہ اول تا فائدہ پانزدہم
 ۵۴۹ ذکر صفات ذوالجلال والا کرام مع وعید مشرکین لہام و تعلیم استغفار و استرحام

سورۃ التوبہ ۳۲

- ۵۵۰ تمہید اجمالی مضامین سورت
 ۵۵۱ حکم اول حد زنا

- ۵۵۲ حکم دوم نکاح زوانی
 ۵۵۳ تفسیر: حکم سوم حد قذف
 ۵۵۴ تفسیر: تبریہ صدیقہ الکف و نصیحت مؤمن و نصیحت منافق
 ۵۵۵ ترجمہ و تفسیر:
 ۵۵۶ تفسیر: حکم پنجم استیذان
 ۵۵۷ تفسیر: حکم ششم غض البصر و استتار
 ۵۵۸ تفسیر: حکم ہفتم نکاح و انکاح و حکم ہشتم صبر بر عجز از نکاح
 ۵۵۹ حکم نہم کتابت مملوک و اعانت او
 ۵۶۰ حکم دہم نمی اکراہ علی الزنا
 ۵۶۱ فائدہ متعلقہ جمیع احکام عشرہ مذکورہ
 ۵۶۲ امتنان بزرول ہدایت نامہ
 ۵۶۳ آیت نور در تمثیل ہدایت و فجور و تفصیل حال مؤمن و کفور
 ۵۶۴ تفسیر: دلائل توحید و الوہیت
 ۵۶۵ امتنان بتزلیل علم و توفیق عمل
 ۵۶۶ بیان بعضی از مہتدین و غیر مہتدین
 ۵۶۷ ترتیب بعضی مواعید دنیا و آخرت بر اطاعت و معصیت
 ۵۶۸ حکم یازدہم استیذان و حکم دوازدہم مبالغہ در ستر تہم پنجم و ششم
 ۵۶۹ آیت مع ترجمہ و تفسیر حکم یازدہم
 ۵۷۰ حکم دوازدہم
 ۵۷۱ حکم چہارم امر بسلام بر اہل بیوت
 ۵۷۲ وجوہ الشانی

سُورَةُ الْاٰخِرَةِ

سُورَةُ الْاٰخِرَةِ ۝ ۲۹ مَکِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَنۡاۤ اَنۡشَاۤهُنَا ۲۹ اَنۡاۤ اَنۡشَاۤهُنَا ۲۳

سورہ اعراف مکہ میں نازل ہوئی شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی دو سو چھ آیتیں اور چوبیس رکوع ہیں

النَّصَّ ۝ كَتَبْنَاۤ اِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ ۝ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ اِشْبَعُوۡمَا ۝ اُنۡزِلَ اِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمۡ وَلَا تَتَّبِعُوۡا مِنْ دُوۡنِهٖۤ اَوْلِيَآءَ ۚ قَلِيۡلًا مَّا تَذَكَّرُوۡنَ ۝ وَكَم مِّنۡ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا فَجَآءَهَا بَاسُنَاۤ بِبَآئٍ اَوْ هُمْ كَاۡيِلُوۡنَ ۝ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ اِذْ جَآءَهُمْۢ اَسۡنَاۤ اِلَّا اَنْ قَالُوۡا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيۡنَ ۝ فَلَنَسۡتَلۡقَنَ الَّذِيۡنَ اُرۡسِلَ اِلَيْهِمۡ وَلَنَسۡتَلۡقَنَ الْمُرۡسَلِيۡنَ ۝ فَلَنَقۡصُصَنَ عَلَيۡهِمۡ بِعِلۡمٍ وَّمَا كُنَّا غَآۤيِبِيۡنَ ۝ وَالْوَزَنُ يَوْمَۡنَاۤ الْحَقُّ فَمَنۡ ثَقُلَتْ مَوَازِيۡنُهُۥ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفۡلِحُوۡنَ ۝ وَ مَن خَفَّتْ مَوَازِيۡنُهُۥ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيۡنَ خَسِرُوۡا اَنۡفُسَهُمۡ بِمَا كَانُوۡا بِآيٰتِنَا يَظۡلِمُوۡنَ ۝

یہ ایک کتاب ہے جو آپ کے پاس اس لئے بھیجی گئی ہے کہ آپ اس کے ذریعہ سے ڈرائیں سو آپ کے دل میں اس سے بالکل تلخی نہ ہونا چاہئے اور یہ نصیحت ہے ایمان والوں کے لئے تم لوگ اس کا اتباع کرو جو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے آئی ہے اور خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسرے رفیقوں کا اتباع مت کرو۔ تم لوگ کم ہی نصیحت مانتے ہو اور بہت بستیوں کو ہم نے تباہ کر دیا اور ان پر ہمارا عذاب رات کے وقت پہنچا یا ایسی حالت میں کہ وہ دوپہر کے وقت آرام میں تھے۔ سو جس وقت ان پر عذاب آیا۔ اس وقت ان کے منہ سے بجز اس کے اور کوئی بات نہ نکلتی تھی کہ واقعی ہم ظالم تھے۔ پھر ہم ان لوگوں سے ضرور پوچھیں گے۔ جن کے پاس پیغمبر بھیجے گئے تھے اور پیغمبروں سے ضرور پوچھیں گے۔ پھر ہم چونکہ پوری خبر رکھتے ہیں ان کے رویہ بیان کر دیں گے اور ہم کچھ بے خبر نہ تھے اور اس روز وزن بھی واقع ہوگا پھر جس شخص کا پلہ ہماری ہوگا سو ایسے لوگ کامیاب ہوں گے اور جس شخص کا پلہ ہلکا ہوگا سو یہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا بسبب اس کے کہ ہماری آیتوں کی حق تلفی کرتے تھے ۝

تَفْسِيرُ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ سُورَةُ الْاٰخِرَةِ ۝ مَکِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ وَّ اَلْثَمَانِيۡ اٰیٰتٍ مِّنۡ قَوْلِهِ وَاَسْأَلُهُمۡ وَادْنَعُنَا کَذَا فِی الْبِیضَاوِی۔ اس سورت کے متعلق تین مناسبتیں لکھی جاتی ہیں ایک مناسبت اس کے اول کو سورت گزشتہ کے اخیر سے جس کی تقریر یہ ہے کہ اس کے اخیر میں قُلْ اِنِّیۡ هَدٰیۡنِی الْخِی میں دین حق کی تعین فرمائی تھی اور اس کے بعد هُوَ الَّذِیۡ جَعَلَ لَکُمُ الْخِی میں ترغیب و ترہیب باعتبار ثواب و عذاب آخرت کے مذکور تھی اس کے اول میں کَتَبْنَا اُنۡزِلَ اِلَیْکَ الْخِی میں اس دین حق کی تبلیغ کا حکم ہے اور فَلَنَسۡتَلۡقَنَ الَّذِیۡنَ الْخِی میں آخرت کے معاملات سوال و وزن اعمال و جزا و سزا کا بیان ہے پس وہ دونوں مضمون ان دونوں مضمون سے متحد ہو گئے۔ دوسری مناسبت باہم اس سورت کے مجموعہ اجزاء میں اس کی تقریر یہ ہے کہ تمام سورت پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ مضامین اس میں معاد اور نبوت کے متعلق ہیں۔ چنانچہ شروع ہی کتاب اُنۡزِلَ الْخِی میں نبوت اور فَلَنَسۡتَلۡقَنَ الْخِی میں معاد کی تحقیق ہے اور رکوع چہارم کے نصف کے بعد سے رکوع ششم کے ختم تک بالکل معاد کی بحث ہے پھر رکوع ہشتم سے رکوع بست و یکم کے ختم تک انبیاء علیہم السلام کے اور ان کے امم کے ساتھ جو معاملات ہوئے مذکور ہیں یہ سب مسئلے رسالت کے مثبت ہیں کہ رسالت کوئی امر مستغرب قابل انکار نہیں پہلے سے بھی رسول ہوتے آئے ہیں اور ان قصص میں ساتھ ساتھ منکرین رسالت کی سزاؤں کا بھی ذکر چلا آیا ہے تاکہ منکرین موجودین کو عبرت ہو اور رکوع بست و دوم کے نصف سے رکوع بست و سوم

کے ختم تک پھر معاد کی بحث ہے صرف رکوع ہفتم و بست و دوم کے شروع میں اور رکوع بست و چہارم جو کہ آخری رکوع ہے اس کے اکثر حصہ میں توحید پر خاص بحث ہے اور رکوع دوم و سوم میں امور حقہ مثل رسالت و معاد کی تکذیب و انکار کی وجہ کی طرف کہ اغواء ہے اشارہ کرنے کے لئے قصہ عداوت شیطان کا بیان فرما کر اس سے احتیاط و حذر کی تاکید فرمائی ہے اور بقیہ حصہ اقل قلیل سورت کا جو رہ گیا اس میں بعض امور جزئی و فرعی مناسب مقام مذکور ہیں غرض زیادہ کلام معاد اور نبوت میں ہے اور ان دونوں کا مع اپنے متعلقات کے مناسب ہونا معلوم ہے پس اس سے باہم اجزائے سورت میں وجہ ارتباط ظاہر ہوگئی۔ تیسری مناسبت اس سورت کے مجموعہ کو پہلی سورت کے مجموعہ سے سو پہلی سورت کے شروع تمہید میں جو اس کے مباحث کا خلاصہ لکھا گیا ہے اس کو سورت ہذا کے خلاصہ سے ملانے سے وہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے کہ اس میں یہ دونوں بحثیں بھی مع بحث توحید اور ان کے منکرین کے ساتھ مکالمہ و محاجہ تھا اور ان سب کا باہم تعلق ظاہر ہے سو سب سے اول تذکرہ قرآن تک قرآن کا حق اور واجب الاتباع ہونا بیان فرماتے ہیں پھر وکھ من قریۃ سے اس کے انکار و مخالفت پر دنیوی و اخروی سزائے ڈراتے ہیں اور شاید مسئلہ رسالت کی تقدیم مسئلہ بعثت پر یہاں اس لئے ہو کہ علم بعثت علم رسالت پر موقوف ہے واللہ اعلم باسرار کلامہ۔

حقیقت و وجوب اتباع قرآن مجید: اَنْتَص (الی قولہ تعالیٰ) قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ (۱)۔ اَنْتَص (اس کے معنی کی تو اللہ ہی کو خبر ہے آگے سے لکھا جاتا ہے) یہ (قرآن) ایک کتاب ہے جو (اللہ کی جانب سے) آپ کے پاس اس لئے بھیجی گئی ہے کہ آپ اس کے ذریعہ سے (لوگوں کو سزائے نافرمانی سے) ڈرائیں۔ سو آپ کے دل میں (اگر کوئی) اس (کو نہ مانے تو اس) سے بالکل تنگ نہ ہونا چاہئے (کیونکہ کسی کے نہ ماننے سے آپ کے انداز میں تو جو کہ اصل غرض ہے خلل نہیں پڑتا پھر آپ کیوں تنگ ہوں) اور یہ (قرآن خصوصیت کے ساتھ) نصیحت ہے ایمان والوں کے لئے (آگے عام امت کو خطاب ہے کہ جب قرآن کا منزل من اللہ ہونا معلوم ہو گیا تو) تم لوگ اس (کتاب کا) اتباع کرو جو (بواسطہ رسول کے) تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے آئی ہے (اتباع یہ کہ تصدیق بھی کرو عمل بھی کرو) اور خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر (جس نے تمہاری ہدایت کو قرآن نازل کیا) دوسرے رفیقوں کا (جو تم کو گمراہ کرتے ہیں جیسے شیاطین الانس و الجن) اتباع مت کرو (مگر باوجود اس حقیقت کہ فہمائش کے) تم لوگ بہت ہی کم نصیحت مانتے ہو (چنانچہ ظاہر ہے کہ گمراہ اور گمراہی زیادہ ہے)۔

رابطہ: اوپر قرآن کا حق واجب الاتباع ہونا مذکور تھا آگے اس کے انکار و مخالفت پر عذاب دنیوی و اخروی سے ڈراتے ہیں جیسا کہ تمہید سورت کے اخیر میں بھی بیان ہو چکا۔

ترہیب برانکار حق: وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا (الی قولہ تعالیٰ) ہَمَا كَانُوا يَلْبِثُنَا يُظْلِمُونَ (۲) اور کتنی ہی بستیاں ہیں کہ ان کو (یعنی ان کے رہنے والوں کو ان کے کفر و تکذیب پر) ہم نے تباہ کر دیا اور ان پر ہمارا عذاب (یا تو) رات کے وقت پہنچا (جو کہ آرام کا وقت ہوتا ہے) یا ایسی حالت میں (پہنچا) کہ وہ دوپہر کے وقت آٹم میں تھے (یعنی کسی کو کسی وقت، کسی کو کسی وقت) سو جس وقت ان پر ہمارا عذاب آیا اس وقت ان کے منہ سے بجز اس کے اور کوئی بات نہ نکلتی تھی کہ واقعی ہم ظالم (اور خطاوار) تھے (یعنی اس وقت اپنے جرم کا اقرار کیا جب کہ اقرار کا وقت گزر گیا یہ تو دنیوی عذاب ہوا) پھر (اس کے بعد عذاب اخروی کا سامان ہوگا کہ قیامت میں) ہم ان لوگوں سے (بھی) ضرور پوچھیں گے جن کے پاس پیغمبر بھیجے گئے تھے (کہ تم نے پیغمبروں کا کہنا مانا یا نہیں کقولہ تعالیٰ مَاذَا اجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ [الفصص: ۶۵] اور ہم پیغمبروں سے (بھی) ضرور پوچھیں گے (کہ تمہاری امتوں نے کہنا مانا یا نہیں کقولہ تعالیٰ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا اجَبْتُمْ [المائدة: ۱۰۹] اور دونوں سوالوں سے مقصود تو بیخ ہوگی کفار کو) پھر ہم چونکہ پوری خبر رکھتے ہیں (خود ہی) ان کے روبرو (ان سب کے اعمال کو) بیان کر دیں گے اور ہم (ان کے اعمال سے) کچھ بے خبر نہ تھے اور اس روز (یعنی قیامت کے روز اعمال و عقائد کا) وزن واقع ہونے والا ہے (تاکہ عام طور پر ہر ایک کی حالت ظاہر ہو جاوے) پھر (وزن کے بعد) جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا (یعنی وہ مؤمن ہوگا) سو ایسے لوگ (تو) کامیاب ہوں گے (یعنی ناجی ہوں گے) اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا۔ بسبب اس کے کہ ہماری آیتوں کی حق تلفی کرتے تھے (یعنی ان پر ایمان نہ رکھتے تھے) (۳) چونکہ اکثر ظلم کا اطلاق کفر پر آیا ہے اس لئے اس اخیر آیت کو کفار کے باب میں سمجھا گیا اور تقابل کی وجہ سے فَمَنْ ثَقُلَتْ الْوِزَّةُ کی تفسیر مطلق مؤمن کے ساتھ کی گئی نیز سورہ مؤمنون میں خَفَّتْ کے بعد فِيْ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ آیا ہے یہ بھی قرینہ تفسیر مذکور کا ہے اور پلہ کا ہلکا ہونا بوجہ قلت ایمان کے نہ ہوگا بلکہ بوجہ عدم ایمان کے ہوگا یعنی جو پلہ ایمان کے رکھنے کے لئے مخصوص ہے وہ خالی ہوگا اور دوسرے پلہ میں کفر ہوگا۔ لامحالہ خالی پلہ بھرے پلے کے مقابلہ میں ہلکا ہوگا لیکن اس تفسیر سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ بجز ایمان و کفر کے اور اعمال حسنہ یا سیمہ کا وزن نہ ہوگا کیونکہ قرآن مجید کی بعض آیات میں جیسے: وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَالْأَنْبِيَاءُ: [۴۸] اور احادیث کثیرہ میں عنوان کلی سے یا تصریح سے تمام اعمال کا موزوں ہونا مذکور ہے غایت (۱) مافی الباب یہ کہ بعض آیات تعمیم حکم سے سکت ہیں لیکن ثانی نہیں۔ پس اس قسم کی آیات میں فلاح سے مراد مطلق نجات ہوگی گو بعد سزائے اعمال سبکی پس اس میزان میں ایمان و کفر کا بھی وزن لیا جاوے گا اور اس وزن

میں ایک پلہ خالی رہے گا اور ایک پلہ میں اگر وہ مؤمن ہے تو ایمان اور اگر وہ کافر ہے تو کفر رکھا جاوے گا جب اس قول سے مؤمن و کافر متیز ہو جاویں گے پھر خاص مؤمنین کے لئے ایک پلہ میں ان کے حسنات اور دوسرے پلہ میں اُن کے سیئات رکھ کر ان اعمال کا وزن ہوگا اور جیسا کہ درمنثور میں ابن عباسؓ سے مروی ہے اگر حسنات غالب ہوئے تو جنت اور اگر سیئات غالب ہوئے تو دوزخ اور اگر دونوں برابر ہوئے تو اعراف اس کے لئے تجویز ہوگی پھر خواہ شفاعت سے قبل سزا خواہ سزا کے بعد مغفرت ہو جاوے گی اب بحمد اللہ کسی آیت اور حدیث میں کوئی اشکال نہ رہا اور اس کی تحقیق کہ اعمال جب اجسام نہیں تو ان میں وزن کیسے ہو گا سو اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ نامہ اعمال وزن کئے جاویں جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہے اور دوسری صورت یہ کہ وزن کے لئے جسمیت کا شرط ہونا شرائط عادیہ سے ہو جو اس عالم کے ساتھ خاص ہو اور اس عالم میں غیر اجسام میں بھی وزن ہو اور بعض نے جو تیسری صورت جواب کی اختیار کی ہے کہ میزان میں تاویل کر دی یہ ظاہر نصوص کے خلاف ہے چنانچہ احادیث مرفوعہ میں اس کے لئے کفہ کا ثبوت مصرح ہے رواہ الترمذی وابن ماجہ وغیرہما اور ابن عباسؓ سے پہنچی نے اس کے لئے لسان اور کفّین کا ہونا روایت کیا ہے اور وہ فی الدر المنثور پہلے کی تاویل جو بلا ضرورت ہو اور روایات کے متصادم ہو مقبول نہیں گو کیسا ہی بڑا شخص کہے رہا کہ اس میں حکمت کیا ہے ممکن ہے کہ عام خلایق کے روبرو اظہار معدلت اور قطع معذرت اس کی حکمت ہو اور ھُمْ قَانِلُونَ تفسیر مذکور باعتبار اکثر کے فرمادیا کیونکہ بعض تو اس وقت بھی کاروبار میں ہوتے ہیں اور اگر مطلق داخلون فی نصف النہار سے تفسیر کی جاوے تو حکم عام رہے گا۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلِ السَّالُونَ: قوله تعالى كُتِبَ عَلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنَذِرَ بِهِ الْخَلْقَ لِيُنْذِرَ مَا تَعْلَمُ، پس اس میں مرشد کو ارشاد کا امر ہے اور اگر مخاطب اس ارشاد کو قبول نہ کرے تو مرشد کو غم کرنے سے نہیں ہے پس مرشد نہ بالکلیہ مستغنی ہو اور نہ رنج و ضیق میں پڑے۔ قوله تعالى: فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ الْخَلْقَ ثَقُلَتْ کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ غالب ہوں اور خَفَّتْ کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مغلوب ہوں یعنی اول آیت میں حسنات کے غالب ہونے کا حکم ہے اور دوسری آیت میں ان کے مغلوب ہونے کا ذکر ہے اور اسی سے دونوں کی تساوی کا حکم معلوم ہو جاوے گا یعنی وہ دونوں حالتوں کے درمیان میں ہوں گے اور یہ لوگ ایک قول میں اہل اعراف ہیں اور لوگوں کے ساتھ دنیا میں اسی کے موافق معاملہ کرنا چاہئے کہ جس کی غالب حالت اصلاح ہو اس کو صالح سمجھا جاوے اگر چاس میں کچھ خفیف سی برائی بھی پائی جاوے۔ ہاں خود اس شخص پر یہ ضرور واجب ہے کہ اپنے نفس کی اصلاح کرے۔

النَّوَاسِئِ: (۱) یعنی دیگر آیات اور احادیث میں جو تمام اعمال کا موزون ہونا آیا ہے ان بعض آیات کو تفسیر مذکور کی بنا پر ان کا معارض نہ سمجھا جاوے کیونکہ یہ آیات ثانی نہیں بلکہ ساکت ہیں اور ساکت معارض نہیں ہوتا ناطق کے ساتھ ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ الْمَلَائِكَةِ: ۱۔ قوله في حرج منه اگر کوئی اشارۃ الی تقدیر مضاف ای من خوف تکذیبہ ویشہد له قوله تعالى فلعلک تارک بعض ما یوحی الیک الخ۔ ۲۔ قوله بعده کیونکہ اشار الی ترتیب الفاء علی الانذار فالانذار مقدم فی الاعتبار لفافهم ۳۔ ۴۔ قوله فی ذکر ی اور یہ اشارۃ الی تقدیر المبتدأ هو ثم عطف الجملة علی هذا الكتاب ۵۔ ۶۔ قوله فی للمؤمنین خصوصیت اشار الی ان وجه التخصیص بالمؤمنین لانقاذهم به ۷۔ ۸۔ قوله فی الیکم بواسطة فلا ینافی قوله الیک فیما قبل ۹۔ ۱۰۔ قوله فی فجاء اور اشار لی ان الفاء لمطلق العطف بمعنی الواو فانه اسهل من قول بعضهم فی اهلکنا اردنا اهلاکھا ۱۱۔ ۱۲۔ قوله فی قائلون آرام کما فی القاموس القائلة نصف النهار او هی الراحة والدعة نصف النهار وان لم یکن معها نوم ۱۳۔ ۱۴۔ قوله فی الحق واقع ہونے والا ہے اشار الی کونه خبر للوزن ویومئذ ظرف للوزن ولا یضر قلة اعمال المصدر المعرف لان القلة لا ینافی الصحة والفصاحة ۱۵۔ ۱۶۔ قوله فی موازین پلہ اشار الی ان الموازین جمع میزان وهو الظاهر الموافق لقوله تعالى ونضع الموازین وجمعه کما فی الخازن لان العرب قد توقع لفظ الجمع علی الواحد وقیل انه ینصب لكل عبد میزان وقیل لانه یشتمل علی الکفّین والشاہین واللسان ولا یتم الوزن الا باجماع ذلك کله ۱۷۔

الْغَنَائِ: قوله البیات مصدر بمعنی بایتین الدعوی مصدر بمعنی دعاء وقیل بمعنی ادعاء۔

السَّلَاحَةِ: قوله ما انزل الیکم فی الروح جعل منزلا الیہم لتاکید وجوب الاتباع ۱۸۔ فی الروح وانما خص انزال العذاب الیہم فی ہذین الوقتین لما ان نزول المکروه عند الغفلة والدعة اقطع وحکایتہ للسامعین از جروا روع عن الاغترار باسباب الا من والراحة قوله بآیاتنا غدی الظلم بالباء لتضمنہ معنی التکذیب والجحود کذا فی الروح۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ۝

ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِادَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا ابْلِيْسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ ۝۱۱ قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝۱۲ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا فَاخْرِجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِيْرِيْنَ ۝۱۳ قَالَ اَنْظِرْنِيْ اِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُوْنَ ۝۱۴ قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۝۱۵

اور بے شک ہم نے تم کو زمین پر رہنے کی جگہ دی اور ہم نے تمہارے لئے اس میں سامانِ زندگانی پیدا کیا تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو اور ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے ہی تمہاری صورت بنائی پھر ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو۔ سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے۔ وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا تو جو سجدہ نہیں کرتا تجھ کو اس سے کون امر مانع ہے جب کہ میں تجھ کو حکم دے چکا۔ کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں۔ آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو آپ نے خاک سے پیدا کیا ہے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تو آسمان سے اتر تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ تو تکبر کرے آسمان میں رہ کر سو نکل بے شک تو ذیلیوں میں شمار ہونے لگا وہ کہنے لگا کہ مجھ کو مہلت دیجئے قیامت کے دن تک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ کو مہلت دی گئی۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيْرُ لِمِط: اوپر تذکیر نعم سے انکار حق پر ترہیب بھی آگے تذکیر نعم سے قبول حق پر ترغیب ہے اول مَكْنُكُمُ فِي الْأَرْضِ میں نعمت تربیت مذكور ہے پھر خَلَقْنَاكُمْ الْخ میں نعمت ایجاد پھر قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ میں نعمت اکرام تاکہ اطاعت کی کامل رغبت ہو اور نعمت سوم کے تتمہ میں بضمن قصہ ابلیس انکار حق و نافرمانی اور مخالفت کا جس پر اوپر بھی ترہیب تھی بذریعہ کہ حرمان اور خسران ہے ذکر فرمادیا جس میں من وجہ اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ ابلیس ضال ان منکرین کا مضل ہو رہا ہے۔ ترغیب بر اطاعت بذکر بعض نعم مع دلالت بقصہ ابلیس بروحامت معصیت: وَلَقَدْ مَكْنُكُمُ فِي الْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ اور بیشک ہم نے تم کو زمین پر رہنے کی جگہ دی اور ہم نے تمہارے لئے اس (زمین) میں سامانِ زندگانی پیدا کیا (اور اس کا مقتضایہ تھا کہ تم اس کے شکر یہ میں اطاعت کرتے لیکن) تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو (مراد اس سے اطاعت ہے اور کم اس لئے فرمایا کہ تھوڑا بہت نیک کام تو اکثر لوگ کر ہی لیتے ہیں لیکن بوجہ ایمان نہ ہونے کے وہ معتد بہ نہیں یہ تو نعمت تربیت ہوئی) اور ہم نے تم کو پیدا (کرنے کا سامان شروع) کیا (یعنی آدم علیہ السلام کا مادہ بنایا کہ اسی مادہ سے تم لوگ ہو) پھر (مادہ بنا کر) ہم نے تمہاری صورت بنائی (یعنی اس مادہ میں آدم علیہ السلام کی صورت بنائی کہ وہی ان کی اولاد میں چلی آرہی ہے یہ نعمت ایجاد ہوئی) پھر (جب آدم علیہ السلام بنائے گئے اور علوم اسماء سے مشرف ہو چکے تو) ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم (علیہ السلام) کو (اب) سجدہ کرو (اور یہ نعمت اکرام ہوئی) سوسب (فرشتوں) نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے (کہ) وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا (اور سجدہ نہ کیا)۔ ﴿۱۵﴾: سورہ بقرہ کے چوتھے رکوع میں اس کے متعلق کچھ لکھا گیا ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

تتمہ قصہ: قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿۱۲﴾ حق تعالیٰ نے فرمایا تو جو سجدہ نہیں کرتا تجھ کو اس (سجدہ) سے کون امر مانع ہے جب کہ میں (خود) تجھ کو (سجدہ کا) حکم دے چکا کہنے لگا (وہ مانع یہ ہے کہ) میں اس (آدم) سے بہتر ہوں (کیونکہ) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس (آدم) کو آپ نے خاک سے پیدا کیا ہے (یہ ایک مقدمہ ہوا اور آگ بوجہ نورانی ہونے کے افضل ہے خاک تیرہ سے یہ دوسرا مقدمہ ہوا) (افضل کی فرع بھی غیر افضل کی فرع سے افضل ہے یہ تیسرا مقدمہ ہوا) اور افضل کا سجدہ کرنا غیر افضل کو نامناسب ہے یہ چوتھا مقدمہ ہے اس لئے میں نے سجدہ نہیں کیا ﴿۱۵﴾: پہلا مقدمہ تو بائیں معنی کہ انسان میں جزو غالب خاک ہے صحیح ہے اور باقی مقدمے باطل ہیں لہذا نتیجہ بھی غلط ہے چنانچہ دوسرے مقدمہ میں یہ غلطی ہے کہ عناصر میں کسی کو کسی پر فضل کلی نہیں اور فضل جزئی مفید نہیں اور تیسرے مقدمہ میں یہ غلطی ہے کہ بعض اوقات مؤمن کی فرع کافر اور کافر کی فرع مؤمن ہوتا ہے اور چوتھا مقدمہ اس لئے غلط ہے کہ فاضل کو مفضل کے اکرام کا کسی حکمت کی وجہ سے حکم ہو جیسے تحصیل تواضع و تہذیب نفس وغیرہ اور جن لوگوں نے اس قصہ سے قیاس فقہی کو باطل کیا ہے سخت غلطی ہے کیونکہ ابلیس کا قیاس متصادم نص کے ہے اور قیاس فقہی مستند نص سے ہے اور ابلیس جو کافر ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حق تعالیٰ کے حکم پر اعتراض کیا جس کا منشاء تکبر تھا اور یہ کفر ہے ورنہ اگر براہ تحقیق کسی حکم کی حکمت کا سوال کرے تو کفر نہیں۔

تتمہ قصہ: قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا فَاخْرِجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِيْرِيْنَ ﴿۱۳﴾ حق تعالیٰ نے فرمایا (جب ایسا نافرمان ہے) تو (اچھا پھر) آسمان سے اتر تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ تو تکبر کرے (کیونکہ بندہ کو سراسر آغندہ ہونا لازم ہے اور خاص کر) آسمان میں رہ کر (جہاں سب فرمانبردار ہی فرمانبردار جمع ہیں) سو (یہاں سے) نکل (دور ہو) بیشک تو (اس تکبر کی وجہ سے) ذیلیوں میں شمار ہونے لگا (اور آسمان جگہ ہے عزت والوں کے رہنے کی اس لئے یہاں سے لمبا بن) ﴿۱۴﴾: درمنثور میں ابن جریر سے سعید بن منصور کا قول سورہ کہف میں نقل کیا ہے ایک بار ملائکہ سے جنات کو ان کی نافرمانی کی سزا دلائی گئی چنانچہ بہت سے جنات قتل ہوئے یہ ابلیس بچہ سا تھا اس کو آسمان پر لا کر رکھا گیا اور فرشتوں کے ساتھ عبادت میں مشغول تھا آہ اب آسمان سے نکلنے کا حکم ہوا۔

الامر بالسجود قبل خلقه كما في قوله تعالى فاذا سويته الخ فانه كان معلقا ۴۔ ۵ قوله في الا تسجد توجوالی قوله سجده سے اشار به الى توجيهين الاول كون لا زائدة كما يدل عليه قوله تعالى ما منعك ان تسجدوا الفانى وكونها غير زائدة وكون المصدر اى ان لا تسجد ظرفا وكون مفعول ما منعك مقدارا اى ما منعك السجود وقت عدم سجودك كما في قولهم آيتك خفوق النجم ۳۔ ۶ قوله في منها آسان المبدول عليها بذكر الملائكة لكونهم في السماء ۳۔ ۷ قوله في اخر الترجمة اس لئے اشارة الى ان جملة انك الخ للتعليل ۳۔ ۸ قوله في انظرنى مرنے سے اى لا من العذاب لانه معلوم الانتفاء ۳۔

اللَّحَافَاتِ: جعلنا انشانا وابدعنا ۳۔

البلاغة: لم يكن الخ لم يكف بالاستثناء لان المقام كان خليقا بالتصريح به لكونه مقام التشهير بتلك القبيحة ۳۔ قوله قال لم يقل قلنا للالفاظ وفيه كما في الروح اشعار بعدم تعلق المحكى بالمخاطبين كما في حكاية الخلق والتصوير قوله ما منعك الخ وفي حكاية التوبيخ ههنا بهذه العبارة وفي مواضع اخر عبارات اخرى دلالة على ان كلها قد وقعت لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر في مواطن اخر من الروح قوله في ف منشائے تكبر يدل عليه ما سيليه فما يكون لك ان تتكبر الخ وهو الاوضح والاقرّب قوله فما لك ان تكبر فيها الانكار راجع الى المقيد والقيد جميعا قوله فاخرج تاكيد لقوله اهبط۔

قَالَ فِيمَا آخُوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ١٦ ثُمَّ لَا تَبُيِّنْ لَهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ١٧ قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذْءُومًا قَدْ حُورًا لِّمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ١٨ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ
فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ١٩ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَائِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ
هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ٢٠ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ٢١ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا
ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَائُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفِينَ عَلَيْهِمَا مِنْ تُورِقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ
الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ٢٢ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
مِنَ الْخَاسِرِينَ ٢٣ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ٢٤ قَالَ فِيهَا

نَحْيُونَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ٢٥

وہ کہنے لگا بسبب اس کے کہ آپ نے مجھ کو گمراہ کیا ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں کہ میں ان کے لئے تیری سیدھی راہ پر بیٹھوں گا۔ پھر ان پر حملہ کروں گا ان کے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی اور ان کی دہنی جانب سے بھی اور ان کی بائیں جانب سے بھی اور آپ ان میں اکثروں کو احسان ماننے والا نہ پائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہاں سے ذلیل و خوار ہو کر نکل جو شخص ان میں سے تیرا کہنا مانے گا میں ضرور تم کو جہنم سے بھر دوں گا اور ہم نے حکم دیا کہ اے آدم تم اور تمہاری بی بی جنت میں رہو پھر جس جگہ چاہو دونوں آدمی کھاؤ اور اس درخت کے پاس مت جاؤ۔ کبھی ان لوگوں کے شمار میں مت آ جاؤ جن سے نامناسب کام ہو جایا کرتے ہیں۔ پھر شیطان نے ان دونوں کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ ان کا پردہ تھکا بدن جو ایک دوسرے سے پوشیدہ تھا دونوں کے روبرو بے پردہ کر دے اور کہنے لگا کہ تمہارے رب نے تم دونوں کو اس درخت سے اور کسی سبب سے منع نہیں فرمایا مگر محض اس وجہ سے کہ تم کہیں فرشتے ہو جاؤ یا کہیں ہمیشہ زندہ رہنے والوں میں سے ہو جاؤ اور ان دونوں کے روبرو قسم کھائی کہ یقین جاسنے کہ میں آپ دونوں کا خیر خواہ ہوں۔ سو ان دونوں کو فریب سے نیچے لے آیا۔ پس ان دونوں نے درخت کو چکھا دونوں کا پردہ کا بدن ایک دوسرے کے روبرو بے پردہ ہو گیا اور دونوں اپنے اوپر جنت کے پتے جوڑ جوڑ رکھنے لگے اور ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں تم دونوں کو اس درخت سے ممانعت نہ کر چکا تھا اور یہ نہ کہہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ دونوں کہنے لگے کہ اے رب ہمارے ہم نے اپنا نقصان کیا اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ کریں گے اور ہم پر رحم نہ کریں گے تو واقعی ہمارا بڑا نقصان ہو جائے

ایک دوسرے کے روبرو ہو گیا (اور جنت کا لباس اتر پڑا اور شر مانگے) اور (بدن چھپانے کے لئے) دونوں اپنے (بدن کے) اوپر جنت کے (درختوں کے) پتے جوڑ جوڑ رکھنے لگے اور (اس وقت) ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں تم دونوں کو اس درخت (کے کھانے) سے ممانعت نہ کر چکا تھا اور یہ نہ کہہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا صریح دشمن ہے (اس کے اغواء سے بچو کما فی قوله إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ الْخ) دونوں کہنے لگے اے ہمارے رب ہم نے اپنا بڑا نقصان کیا (کہ پوری احتیاط اور تامل سے کام نہ لیا) اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ کریں گے اور ہم پر رحم نہ کریں گے تو واقعی ہمارا بڑا نقصان ہو جاوے گا۔ **ف** اس کی تحقیق کہ آدم علیہ السلام کا یہ فعل گناہ نہ تھا اور باوجود گناہ نہ ہونے کے یہ عتاب ہونا اور ان کا توبہ کرنا یہ سب سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے اور یہاں بھی ترجمہ میں غور کرنے سے بالخصوص ظَلَمْنَا کے ترجمہ و توضیح سے گناہ نہ ہونا ظاہر ہو سکتا ہے اور یہ جو کہا کہ ہمارا نقصان ہو جاوے گا ترقی نہ ہونا یہ بھی نقصان ہے یا تو اعضا ایسے الفاظ کہے ہوں۔

تترہ: قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ (الی قوله تعالیٰ) وَمِنْهَا تُخْرِجُونَ حَقَّ تَعَالٰی نے (آدم وحواء علیہما السلام سے) فرمایا کہ (جنت سے) نیچے (زمین پر) ایسی حالت میں جاؤ کہ تم (یعنی تمہاری اولاد) باہم بعضے دوسرے بعضوں کے دشمن رہو گے اور تمہارے واسطے زمین میں رہنے کی جگہ (تجویز کی گئی) ہے اور (اسباب معیشت سے) نفع حاصل کرنا (تجویز ہوا ہے) ایک وقت (خاص) تم (کہ وہ موت کا وقت ہے اور یہ بھی) فرمایا کہ تم کو وہاں ہی زندگی بسر کرنا ہے اور وہاں ہی مرنا ہے اور اسی میں سے (قیامت کے روز) پھر پیدا ہونا ہے (آگے پھر جیسا عمل ہو گا ویسے ٹھکانے پر جانا ہو گا جیسا سورۃ بقرہ میں ہے فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ [البقرہ: ۱۰] الخ) **ف** مطلب فیہا تَحْمِلُونَ الْخ کا یہ ہے کہ مسکن اصلی اور معتاد تمہارا یہ ہو گا اور اگر کسی عارض کی وجہ سے خرق عادت ہو جاوے تو اس کی نفی نہیں ہے پس اس سے عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر زندہ جانے اور رہنے کی نفی پر استدلال کرنا محض باطل ہے۔ **ف** سورۃ بقرہ میں ایسی آیت آچکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

زبط: اوپر کے قصہ میں ابلیس کی ضلالت اور بنی آدم سے اس کی عداوت مذکور تھی آگے اس کے اضلال اور اس سے حذر اور احتیاط کی تاکید کا بیان ہے مطلقاً بھی جیسا لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ وغیرہ اور بعض خاص امور علیہ و عملیہ میں بھی جیسا ان آیات کے اسباب نزول سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ ابن المذہب نے مکرّمہ سے قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا الْخ میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت قریش اور دیگر قبائل عرب کے بارے میں نازل ہوئی کہ وہ گوشت نہ کھاتے تھے ورجز قریش کے دوسرے قبائل برہنہ طواف کرتے تھے اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی سے فَإِنَّا فَعَلُوا فَاحِشَةً الْخ میں نقل کیا ہے کہ بعض عرب برہنہ طواف کرتے تھے اور جب اس کی وجہ پوچھی جاتی تو کہتے: وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا اور مسلم نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ عورتیں برہنہ طواف کرتیں اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں خُذُوا زِينَتَكُمْ اور قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الْخ اور کلبی نے نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت ایام حج میں کھانا سدر مق سے زیادہ نہ کھاتے اور چکنائی چھوڑ دیتے بعض مسلمانوں کو ایسا خیال ہوا تو كَلُوا وَاشْرَبُوا الْخ نازل ہوا اور ابوالشیخ نے ابن زید سے نقل کیا ہے کہ بعض لوگ بکری کے دودھ اور گوشت اور گھی کو حرام کر لیتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الْخ اور ابن جریر وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت بہت سی حلال چیزوں کو جیسا کپڑا وغیرہ حرام سمجھتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ مَنْ حَرَّمَ الْخ اور ابوالشیخ نے ابن عباسؓ سے اِنَّمَا حَرَّمَ رِئَی الْخ میں نقل کیا ہے کہ مَا ظَهَرَ الْخ سے برہنگی مراد ہے کہ برہنہ طواف کرتے تھے اور مَا بَطَنَ سے زنا۔ یہ روایات درمنثور اور لباب اور روح المعانی سے نقل کی ہیں اور ان امور کی تخصیص کو اس مقام سے خاص مناسبت بھی ہے کیونکہ اوپر قصہ میں شیطان کی عداوت کا اثر آدم علیہ السلام کے ساتھ طعام ولباس میں معلوم ہو چکا کہ شجرہ منہی عنہ کھلا کر بقیہ اطعمہ سے محروم کر دیا اور لباس بھی اتر وادیا اور یہی اثر ان کی اولاد کے ساتھ ظاہر ہوا کہ عقائد فاسدہ میں مبتلا کر کے اطعمہ والہ سے محروم کرتا ہے و نیز اوپر اپنے انعامات کا ذکر فرمایا تھا جیسا تمہید آیت وَلَقَدْ مَكَّنَّكُمْ مِّنْ غَرْزٍ چکا آگے اطعمہ والہ کے عطا فرمانے کا بیان ہے کہ یہ بھی نعمت ہے، غرض کئی وجہ سے باہم تناسب ہے۔

ترجمہ مسائل المسئولین: قوله تعالیٰ: قَالَ اخْرِجْنِيْهَا مَذْءُومًا. الْخ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام بلا واسطہ ہوا ہے سو اس سے معلوم ہوا کہ ہم کلام ہونا بھی علامات قبول سے نہیں۔ قوله تعالیٰ: فَوَسَّوْا لَهُمُ الشَّيْطَانُ (الی قوله تعالیٰ) فَلَمَّا ذَاقُوا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمْ سَوَاتِرُهَا اس میں دلالت ہے کہ عصمت کے ساتھ ایسا تصرف شیطانی جمع ہو سکتا ہے جو حد معصیت تک نہ پہنچا ہو کیونکہ آدم علیہ السلام کے فعل کا معصیت شرعیہ ہونا ثابت نہیں ہوا اگرچہ لغز حق تعالیٰ نے اس کو معصیت فرمایا ہے وہ صرف ایک اجتہادی خطا تھی جس پر ثواب بھی ملتا ہے اور اس خطا پر جو سزا جاری کی گئی ہے وہ صرف دونوں کے بدن کا ایک دوسرے کے سامنے کھل جانا ہے جو زوجین میں مباح ہے اور جب اس کا خطا اجتہادی ہونا معلوم ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ بھی باوجود قطعی الثبوت ہونے کے ظنی الدلالتہ تھی جس میں اجتہاد کی گنجائش تھی تو اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جس دلیل ظنی میں اجتہاد کی گنجائش ہو اس کا ترک کرنا طرد و عقاب کا موجب نہیں البتہ اس سے دنیوی

ضرر ہو جاتا ہے اور (اشتراک علت سے) یہی حکم ہے کشف والہام کی جو کہ محتمل خطا ہے مخالفت کا کہ اس کے خلاف کرنے سے عذاب اخروی تو نہیں ہوتا لیکن کچھ دنیوی ضرر لاحق ہو جاتا ہے اس کو یاد رکھو کیونکہ علامہ تو اس کی بالکل مخالفت کو بھی جائز کہتے ہیں اور مشائخ اس کو بالکل حرام سمجھتے ہیں۔

مُلَاقَاتُ التَّجْنِیۡمِ: ۱۔ قولہ فی لِمَا قَسَمَ اِلٰی تَقْدِیْرِ الْقِسْمِ وَتَعْلُقُ بَاءُ السَّبَبِیَّةِ بِہٖ ۲۔ قولہ فی تَوْضِیْحِ لَا تَیْنُہُمْ عِبَادَتُہٗ نہ کرنے پاویں اشارہ بہ الی مقصود کلامہ و کذا اشارہ فی جوابہ الی الجواب عن مقصودہ فانظر واشکر فانہ من المواہب ۳۔ قولہ فی شَاکِرِیْنِ اِحْسَانِ کَمَا فی الرُّوحِ مَطِیْعِیْنِ ۴۔ قولہ فی یَاۡدَمَ حَکَمَ رَیَا اِشَارَۃً اِلٰی تَقْدِیْرِ قُلْنَا کَمَا صَرَحَ بِہٖ فی البَقْرَۃِ ۵۔ قولہ فی لَا تَقْرَبَا یَعْنٰی اِشَارَۃً بِہٖ اِلٰی الْمَقْصُودِ وَالْمُبَالَغَۃِ ۶۔ قولہ فی مَا وَرٰی عَنْہُمُ الْخِیۡلُ اِیۡکَ دَوْرَیۡنِ ۷۔ قولہ فی تَکْوِنَا نہ ہو جاؤ اِشَارَۃً اِلٰی تَقْدِیْرِ لَا یَصِحُّ کَوْنُہُ مَفْعُوْلًا بِہٖ ۸۔ قولہ فی اِہْبَطُوۡا اٰدَمَ دَحٰوْلُ الْقَوْلِ تَعَالٰی فی طہ قَالَ اِہْبَطُوۡا وَالْجَمْعُ لَا شَمَالُہَا عَلٰی ذَرِیَّتَہُمَا ۹۔

الْبَحَّارَاتِ: قولہ الذَّامُ الذَّمُّ کَذَا فی الْقَامُوسِ۔ فی الْبِیضَاوِی التَّدْلِیۃُ وَالَا وِلَاءُ اَرْسَالِ الشَّیْءِ مِنْ اَعْلٰی اِلٰی اَسْفَلِ اِہِ وَاعْتَبِرْتَ هٰذَا الْمَعْنٰی فی التَّرْجِمَۃِ وَتَوْضِیْحِہَا قَوْلُہُ یَخْصِفَانِ یَلْصِقَانِ وَاَصْلُ مَعْنَاہُ الْخَرْزُ فی طَاقَاتِ النِّعَالِ وَنَحْوِہَا۔
النَّجْوٰی: بِغُرُورِ اِیۡ بِمَا غَرَّہُمَا بِہٖ مِنَ الْقِسْمِ اَوْ مُتَبَسِّیۡنِ بِہٖ فَالْبَاءُ لِلْمَصَاحِبِۃِ اَوْ الْمَلَابِسِۃِ قَوْلُہُ عَلَیْہِمَا رَاجِعٌ اِلٰی اٰدَمَ وَ حَوَّاءَ اَوْ اِلٰی سَوَاتِہِمَا قَوْلُہُ اَقْلَ مَعْطُوفٌ عَلٰی اَنَّهُمَا اِیۡ الْمَ اَقْلَ۔

النَّبَاۃُ: قولہ لَا قَعْدَنَ تَشْبِیْہِ بِقَعْدِ الْقَطَاعِ لِلْسَّابِلَةِ وَ کَذَا فی قَوْلِہُ لَا تَیْنُہُمْ کَمَا فی الْمَتَنِ وَفی الرُّوحِ وَاِنَّمَا عَدٰی الْفِعْلِ اِلٰی الْاَوَّلِیۡنِ بِحَرْفِ الْاِبْتِدَاءِ لِاَنَّهُ مِنْہُمَا مَتَوَجِّہٌ اِلَیْہِمُ وَ اِلٰی الْاٰخَرِیۡنَ بِحَرْفِ الْمَجَاوِزَۃِ فَانِ اِلَّا اَتٰی مِنْہُمَا کَالْمُنْحَرِفِ عَنْہُمُ الْمَارِ عَلٰی عَرْضِہِمُ وَنَظِیْرُہُ قَوْلُہُمُ جَلَسْتُ عَنْ یَمِیْنِہٖ اِہِ وَالْاَقْرَبُ اِنْ یَقَالُ اِنْ الصَّلَاتِ سَمَاعِیۃً ۳۔ قولہ یَاۡدَمَ اسْکُنِ الْخَطَابَ بِاٰدَمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ لِلَاِیْذَانِ بِاصَالَةِ الزَّوْجِ فی السَّکَنِ وَکَوْنِ الْمَرْأَۃِ تَابِعَۃً وَتَعْمِیۡمِ الْخَطَابِ فی کَلَا لَکَوْنِہَا اِسْوَۃً فی الْاَکْلِ ۴۔ سَوَاتِہُمَا جَمْعُ السَّوَاتِ لَا اسْتِقَالِ الْجَمْعِ بَیۡنَ التَّنْثِیۡتَیۡنِ قَوْلُہُ لَیۡدِیَ اللّٰمِ لِلْعَاقِبَۃِ اَوْ لِلتَّعْلِیۡلِ وَتَخْصِیۡصِ الْاِبْدَاءِ مَعَ اَنَّهُ اَدْنٰی الْمَضَارِّ لَعَلَّہُ لَاِیْذَانِ بِکَمَالِ عِدَاوَتِہِ لَہُمَا حِیثُ لَمْ یَغِبْ عَنْ نَظَرِہٖ اَدْنٰی الْمَقَارِ فَکَیۡفَ بِاعْلَآہَا فَدَلَّ عَلٰی سَائِرِ الْمَضَارِّ بِالْاَوَّلٰی اَوْ لَمَّا فی فی الْعَرٰی وَکَشَفِ الْعَوْرَۃِ مِنْ الْمَهَابَۃِ ۵۔

یٰۤاٰیُّهَا اٰدَمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاسًا یُّوَارِیۡ سَوَاتِکُمْ وَرِیۡشًا ۝۱ وَلِبَاسُ التَّقْوٰی ذٰلِکَ خَیۡرٌ ذٰلِکَ مِنْ اٰیۡتِ اللّٰهِ لَعَلَّہُمْ یَذَّکَّرُوۡنَ ۝۲ یٰۤاٰیُّهَا اٰدَمُ لَا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیۡطٰنُ کَمَا اَخْرَجَ اٰبَیۡکُمُ مِنَ الْجَنَّةِ یَتَزَعُّ عَنْہُمَا لِبَاسَہُمَا لِیُؤْمِنَا سَوَاتِہُمَا ۝۳ اِنَّہٗ یُرِیۡکُمُہٗ وَوَقِیۡلُہُ مِنْ حَیۡثُ لَا تَرَوْنٰہُمُ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیۡطٰنَ اَوْلِیَآءَ لِلَّذِیۡنَ لَا یُؤْمِنُوۡنَ ۝۴ وَاِذَا فَعَلُوۡا فَاجِشَۃً قَالُوۡا وَجَدْنَا عَلَیْہَا اٰبَآءَنَا وَاللّٰہُ اَمَرَنَا بِہَا قُلْ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَاۡمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اَتَقُوۡلُوۡنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوۡنَ ۝۵ قُلْ اَمَرٰ رَبِّیۡ بِالْقِسۡطِ ۝۶ وَاَقِیۡمُوا وُجُوۡہَکُمُ عِنۡدَ کُلِّ مَسْجِدٍ ۝۷ وَاَدْعُوۡہُ مُخْلِصِیۡنَ لَہٗ الدِّیۡنَ ۝۸ کَمَا بَدَاۡکُمُ تَعُوۡدُوۡنَ ۝۹ فَرِیۡقًا هٰدٰی وَفَرِیۡقًا حَقَّ عَلَیْہِمُ الضَّلٰلَۃُ ۝۱۰ اِنَّہُمَا تَخٰذٰوَا الشَّیۡطٰنَ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوۡنِ اللّٰهِ وَیَحْسَبُوۡنَ اَنَّهُم مُّہْتَدُوۡنَ ۝۱۱ یٰۤاٰیُّهَا اٰدَمُ خُذْ وَاِزِیۡنَتَکُمُ عِنۡدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَکُلُوۡا وَاشْرَبُوۡا وَلَا تُسْرِفُوۡا ۝۱۲ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیۡنَ ۝۱۳ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِیۡنَۃَ اللّٰہِ الَّتِیۡ اَخْرَجَ لِعِبَادِہٖہِ الطَّیِّبٰتِ مِنْ الرِّزْقِ قُلْ ہِیَ لِلَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا فِی الْحَیۡوۃِ الدُّنْیَا خَالِصَۃٌ یَّوۡمَ الْقِیَمَۃِ ۝۱۴ کَذٰلِکَ نَفِصِّلُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْلَمُوۡنَ ۝۱۵ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَہَرَ

مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمُ وَالْبَغْيُ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطٰنًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ۝

اے اولاد آدم کی ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا جو تمہاری پردہ داریوں کو بھی چھپاتا ہے اور موجب زینت بھی ہے اور تقویٰ کا لباس یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں۔ اے اولاد آدم کی شیطان تمہیں کسی خرابی میں نہ ڈال دے جیسا اس نے تمہارے دادا دادی کو جنت سے باہر کر دیا ایسی حالت میں کہ ان کا لباس بھی ان سے اتر وادیا تاکہ ان کو ان کا پردہ کا بدن دکھائی دینے لگے اور اس کا لشکر تم کو ایسے طور پر دیکھتا ہے کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہو ہم شیطانوں کو انہی لوگوں کا رفیق ہونے دیتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو اسی طریق پر پایا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی ہم کو یہی بتلایا ہے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ فحش بات کی تعلیم نہیں دیتا۔ کیا خدا تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگاتے ہو جس کی تم سند نہیں رکھتے۔ آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب نے حکم دیا ہے انصاف کرنے کا اور یہ کہ تم ہر جگہ کے وقت اپنا رخ سیدھا رکھا کرو اور اللہ کی عبادت اس طور پر کرو کہ اس عبادت کو خاص اللہ ہی کے لئے رکھا کرو۔ تم کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح شروع میں پیدا کیا تھا اسی طرح پھر تم دوبارہ پیدا ہو گے۔ بعض لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی ہے اور بعض پر گمراہی کا ثبوت ہو چکا ہے۔ ان لوگوں نے شیطانوں کو رفیق بنالیا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اور خیال رکھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں۔ اے اولاد آدم کی تم مسجد کی ہر حاضری کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو اور خوب کھاؤ اور پیو اور حد سے مت نکلو بے شک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے حد سے نکل جانے والوں کو۔ آپ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے کپڑوں کو جن کو اس نے اپنے بندوں کے واسطے بنایا ہے اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو کس شخص نے حرام کیا ہے آپ کہہ دیجئے کہ یہ اس طور پر کہ قیامت کے دن بھی خاص رہیں دنیوی زندگی میں خالص اہل ایمان ہی کے لئے ہیں۔ ہم اسی طرح تمام آیات کو سمجھ داروں کے واسطے صاف صاف بیان کرتے ہیں۔ آپ فرمائیے کہ البتہ میرے رب نے حرام کیا ہے تمام فحش باتوں کو ان میں جو علانیہ ہیں اور ان میں جو پوشیدہ ہیں وہ بھی اور ہر گناہ کی بات کو اور ناحق کسی پر ظلم کرنے کو اور اس بات کو کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کی اللہ تعالیٰ نے کوئی سند نازل نہیں فرمائی اور اس بات کو کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگا دو جس کی تم سند نہ رکھو اور ہر گروہ کے لئے ایک میعاد مقرر ہے سو جس وقت ان کی میعاد مہین آجائے گی اس وقت ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے۔

تَفْسِيرُ: تحذیر از اضلال ابلیس عموماً و خصوصاً: يٰۤاٰدَمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْاَتِكَ وَيُزِيْنُهَا (الی قولہ تعالیٰ) فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ۝ اے اولاد آدم کی (ایک ہمارا انعام یہ ہے کہ) ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا جو کہ تمہارے پردہ دار بدن کو بھی چھپاتا ہے اور (تمہارے بدن کے لئے) موجب زینت بھی (ہوتا) ہے اور (اس ظاہری لباس کے علاوہ ایک معنوی لباس بھی تمہارے لئے تجویز کیا ہے کہ وہ) تقویٰ (یعنی دینداری) کا لباس (ہے کہ) یہ اس (لباس ظاہری) سے بڑھ کر (ضروری) ہے (کیونکہ اس ظاہری لباس کا مطلوب شرعی ہونا اسی تقویٰ کے وجوب کی فرع ہے۔ پس اصل مقصود جو ہر حالت میں ہے وہ یہ لباس ہے) یہ (لباس کا پیدا کرنا جس سے تشر اور تزیین دونوں نفع ہیں) اللہ تعالیٰ (کے فضل و کرم) کی نشانیوں میں سے (ہوتا) ہے تاکہ یہ لوگ (جن کو یہ بات بتلائی گئی ہے اس نعمت کو) یاد رکھیں (اور یاد رکھ کر منعم کا حق ادا کریں اور وہ حق وہی ہے جس کو لباس تقویٰ فرمایا ہے) اے اولاد آدم کی (جب تم کو اوپر تقویٰ کا وجوب اور اس سے اوپر شیطان کی عداوت کا حال معلوم ہو چکا تو اس بات کا ذرا خیال رکھنا کہ) شیطان تم کو کسی خرابی میں نہ ڈال دے (کہ خلاف تقویٰ اور دین کے تم سے کوئی کام کرا دے) جیسا اس (کم بخت) نے تمہارے دادا دادی (یعنی حضرت آدم و حوا علیہما السلام) کو (خرابی میں ڈال دیا تھا کہ ان کو) جنت سے باہر کرا دیا (یعنی ان سے ایسا عمل کرا دیا کہ وہ جنت سے باہر ہو گئے اور باہر بھی ایسی حالت سے (کرایا) کہ ان کا لباس بھی ان کے (بدن) سے اتر وادیا تاکہ ان (دونوں) کو ان کے پردہ کا بدن دکھائی دینے لگے (جیسا اوپر آچکا غرض وہ تمہارا دشمن قدیم ہے اس سے بہت ہوشیار رہو اور زیادہ احتیاط اس لئے اور بھی ضروری ہے کہ) وہ اور اس کا لشکر تم کو ایسے طور پر دیکھتا ہے کہ تم ان کو (عادۃً) نہیں دیکھتے ہو (اور ظاہر ہے کہ ایسے دشمن سے بہت ہی حذر چاہئے اور اس سے حذر کا طریقہ یہی ہے کہ تقویٰ اور ایمان کامل اختیار کر لو کیونکہ) ہم شیطانوں کو انہیں لوگوں کا رفیق ہونے دیتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے (اگر بالکل ایمان منظمی ہے تو کامل رفاقت اور قدرت ہوتی ہے اور اگر کمال ایمان منظمی ہے تو ناقص رفاقت اور قدرت ہوتی ہے بخلاف مومن کامل کے اس پر اصلاً قابو نہیں چلتا لقولہ تعالیٰ: اِنَّهٗ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّہُمْ یَتَوَكَّلُوْنَ [النحل: ۹۹] وقولہ: اِلَّا عِبَادَکَ مِنْہُمْ الْمُتَخَلِّصِیْنَ [ص: ۸۳] اور (جو لوگ ایمان نہیں لائے ان پر اس کے قابو چلنے کی یہ حالت ہے کہ) وہ لوگ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں (خواہ عقائد میں سے جیسے شرک کہ اعلیٰ درجہ کی بے حیائی ہے خواہ اعمال میں سے (جیسے طواف کے وقت برہنہ ہو جانا اور اس سے کوئی منع کرتا ہے) تو (جواب میں) کہتے ہیں کہ ہم نے (تو) اپنے باپ دادا کو اسی طریق پر پایا ہے اور (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ نے بھی ہم کو یہی بتلایا ہے (اور ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کیا قابو

چلے گا کہ کفر و شرک میں مبتلا کر رکھا ہے۔ آگے جواب کی تعلیم ہے کہ اے محمد (ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ فحش بات کی (کبھی) تعلیم نہیں دیتا (ہرگز خدا تعالیٰ نے ایسی باتوں کی اجازت نہیں دی) کیا (ایسا دعویٰ کر کے) خدا کے ذمہ ایسی بات لگاتے ہو جس کی تم سند نہیں رکھتے (اور اسی سے وَجَدْنَا عَلَيْهَا كِتَابَ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ اٰيَاتٌ بَيِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) جواب نکل آیا کیونکہ تقلید اس مسئلہ میں جائز ہے جس میں تقلید کرنے کے لئے اذن و سند شرعی ہو جو موقوف ہے اس کے شرائط کے اجتماع پر اور یہاں خود نص قطعی کی مخالفت سے شرائط مفقود ہیں پس ایسی تقلید سے احتجاج خود باطل ہو گیا) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جن باتوں کا حکم کرنا تم خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہو وہ تو غلط ٹھہریں اب وہ بات سنو جس کا حکم کرنا خدا تعالیٰ کی طرف واقعی منسوب ہے وہ یہ کہ) میرے رب نے (تو ایسی اچھی اچھی باتوں کا) حکم دیا ہے (مثلاً) انصاف کرنے کا (حکم دیا) اور (مثلاً) یہ (حکم دیا ہے) کہ تم ہر سجدہ (یعنی عبادت) کے وقت اپنا رخ (یعنی قلب) سیدھا (اللہ کی طرف) رکھا کرو (یعنی بت وغیرہ کو سجدہ اور کوئی عبادت مت کیا کرو) اور اللہ کی عبادت اس طور پر کرو کہ اس عبادت کو (باعتبار عقیدہ کے) خالص اللہ ہی کے واسطے رکھا کرو (یعنی شرک کا عقیدہ مت رکھا کرو ان مامورات میں سب اصول شریعت آگئے۔ فَنُطِيطُ فِيْ حَقُوْقِ الْعِبَادَةِ اَفِيْهِمُوْا فِيْ اَعْمَالٍ وَّ طَاعَتٍ مَّخْلِصِيْنَ فِيْ عَقَائِدٍ مَّطْلُوبِ یہ ہے کہ اللہ کے تو یہ احکام ہیں ان کو مانو کیونکہ صرف تم کو حکم دے کر نہیں چھوڑ دیا جاوے گا بلکہ ایک وقت حساب و کتاب کے لئے بھی آنے والا ہے یعنی قیامت چنانچہ تم کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح (اپنی قدرت سے) شروع میں پیدا کیا تھا اسی طرح تم (ایک وقت پر) پھر دوبارہ پیدا ہو گے (قدرت الہیہ پر نظر کرتے ہوئے استبعاد لغو ہے۔ غرض جب دوبارہ پیدا ہوں گے اس وقت جزا و سزا واقع ہوگی آگے جزا و سزا کا مکمل بتلاتے ہیں کہ) بعض لوگوں کو تو اللہ تعالیٰ نے (دنیا میں) ہدایت کی ہے (ان کو اس وقت جزا ملے گی) اور بعض پر گمراہی کا ثبوت ہو چکا ہے (ان کو اس وقت سزا ملے گی اور وجہ ان لوگوں کے گمراہ ہونے کی یہ ہوئی کہ) ان لوگوں نے شیطانوں کو (اپنا) رفیق بنالیا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر (یعنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کی اور شیاطین کی اطاعت کی) اور (باوجود اس کے پھر اپنی نسبت) خیال رکھتے ہیں کہ وہ راہ (راست) پر ہیں (یہ خیال راستی کا خواہ بزم خود باعتبار دین حق ہونے کے ہو خواہ باعتبار قرین مصلحت ہونے کے ہو) اے اولاد آدم کی (جب برہنہ طواف کا فحش اور مذموم عند اللہ ہونا معلوم ہو گیا تو) تم مسجد کی ہر حاضری (یعنی عبادت) کے وقت کہ اس میں نماز و طواف سب آگیا) اپنا لباس پہن لیا کرو اور (جس طرح لباس کا ترک کرنا ضلالت شیطانیہ ہے اسی طرح حلال ماکولات و مشروبات کا حرام سمجھ کر چھوڑ دینا جیسا کہ اہل جاہلیت اس میں بھی مبتلا تھے نیز ضلالت شیطانیہ ہے اس سے بھی باز آؤ اور حلال چیزوں کو) خوب کھاؤ اور پیو اور (خواہ مخواہ ان کو حرام اعتقاد کر کے) حد (شرعی) سے مت نکلو بیشک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے حد سے نکل جانے والوں کو آپ (ان لوگوں سے جو کہ ملبوسات و مطعومات و مشروبات کو بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل حرام سمجھ رہے ہیں یوں) فرمائیے کہ (یہ بتلاؤ) اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے کپڑوں کو جن کو اس نے اپنے بندوں کے (استعمال کے) واسطے بنایا ہے اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو (جن کو خدا نے حلال بنایا ہے) کسی شخص نے حرام کیا ہے (یعنی تحریم کے لئے تو محرم کی ضرورت ہے وہ محرم خدا کے سوا کون ہے اب اس مقام پر اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ سَعَةَ الْكَفَّارِ کو وہم ہو سکتا تھا کہ ہم بھی اللہ کے بڑے محبوب و مقبول ہیں کہ ہمارے لئے کیسے کیسے ملبوسات و مطعومات پیدا کئے۔ اس لئے بطور دفع و ظل کے ارشاد فرماتے ہیں کہ اے محمد (ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ (مطلق استعمال کی اجازت دلیل مقبولیت کی نہیں ہاں جس استعمال کے بعد بھی کوئی وبال نہ ہو وہ البتہ دلیل مقبولیت کی ہے سو ایسا استعمال خاص اہل ایمان کا حصہ ہے چنانچہ) یہ اشیاء (یعنی زینت اور طیبات مذکورہ) اس طور پر کہ قیامت کے روز بھی (مذورات سے) خالص رہیں دنیوی زندگی میں خاص اہل ایمان ہی کے لئے ہیں (بخلاف کفار کے کہ یہاں گوشتعم ہے مگر چونکہ اس شمع کا حق ادا نہیں کیا بلکہ کفر و شرک میں مبتلا رہے اس لئے وہاں یہ نعمتیں وبال بن جاویں گی جیسے حاکم عدالت اپنے دو اہلکاروں کو کچھ کام بتلا دے اور کام کی میعاد ختم ہونے تک اپنے گھر سے ان کو کھانا بھی منگا کر کھانے کی اجازت دے صرف یہ اجازت دلیل خوشنودی کی نہیں یہ تو امانت ہے جس نے وہ کام کر لیا اس کا کھانا پیاسا جان کو لگا جس نے کام نہ کیا سب کھانا پیانا کی راہ کو نکلا) ہم اسی طرح (یعنی جیسا یہ مضمون بیان کیا) تمام آیات کو سمجھ داروں کے واسطے صاف صاف بیان کرتے ہیں آپ (ان سے یہ بھی) فرمائیے کہ (تم نے جن اشیاء کو بلا دلیل حرام اعتقاد کر کے چھوڑ رکھا ہے اور بعض اوقات ان کی تحریم کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیتے ہو ان کو تو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا) البتہ میرے رب نے صرف (ان چیزوں کو جن میں سے اکثر میں تم مبتلا ہو) حرام کیا ہے (مثلاً) تمام فحش باتوں کو ان میں جو اعلان ہے وہ بھی (جیسے برہنہ طواف کرنا) اور ان میں جو پوشیدہ ہیں وہ بھی (جیسے بدکاری) اور (مثلاً) ہر گناہ کی بات کو (حرام کیا ہے) اور (مثلاً) ناحق کسی پر ظلم (وزیادتی) کرنے کو (حرام کیا ہے) اور مثلاً اس بات کو حرام کیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی ایسی چیز کو شریک (عبادت) ٹھہراؤ جس (کے شریک ہونے) کی اللہ نے کوئی سند (اور دلیل) نازل نہیں فرمائی (نہ کلیاً نہ جزئاً) اور (مثلاً) اس بات کو (حرام کیا ہے) کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات لگا دو جس کے (منسوب الی اللہ ہونے) کی تم سند نہ رکھو (یعنی جو واقع میں حلال ہیں ان کو تو تم نے حرام سمجھا اور جو واقع میں حرام ہیں ان کو حلال سمجھا جب جہل میں گرفتار ہو اور جس طرح قُلْ اَمْرٌ رَبِّیْ بِالْقِسْطِ الخ میں تمام مامورات داخل ہو گئے تھے اسی طرح یہاں اِنَّمَا حَرَّمَ الْفَحْشَ الخ میں تمام منہیات داخل ہیں بغی میں تو سب معاملات آگئے اور

لوگ کبھی جنت میں نہ جائیں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے تاکہ کے اندر نہ چلا جائے اور ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔ ان کیلئے آتش دوزخ کا بچھونا ہوگا اور ان کے اوپر اسی کا اوڑھنا ہوگا اور ہم ایسے ظالموں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيْرُ لِحْط: اوپر عقائد و اعمال میں ایمان کے اتباع و موافقت اور احکام الہیہ کی مخالفت سے ممانعت فرمائی گئی ہے۔ آگے یہ بتلاتے ہیں کہ اس مضمون کا خطاب تم کو کچھ جدید نہیں بلکہ عالم ارواح ہی میں یہ عہد لے لیا گیا تھا اور وعدہ و وعید سنا دیا گیا تھا اب اسی کا اعادہ ہے اور اس میں مسئلہ رسالت اور معاد کا اثبات بھی ہو گیا جو کہ اعظم مقاصد سورت ہذا سے ہے۔

حکایت عہد قدیم باطاعت رب کریم و بیان نعیم و جحیم: یَبْنِيْ اَدَمَ اِمًا يُّبَيِّنُكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ فِیْهَا خَلِيْدٌ وُنَّ (ہم نے عالم ارواح ہی میں کہہ دیا تھا) اے اولاد آدم کی اگر تمہارے پاس پیغمبر آویں جو تم ہی میں سے ہوں گے جو میرے احکام تم سے بیان کریں گے سو (ان کے آنے پر) جو شخص (تم میں) ان آیات کی تکذیب ہے (پر ہیز رکھے اور) (اعمال کی) درستی کرے (مراد یہ کہ کامل اتباع کرے) سو ان لوگوں پر (آخرت میں) نہ کچھ اندیشہ (کی بات واقع ہونے والی) ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے اور جو لوگ (تم میں سے) ہمارے ان احکام کو جھوٹا بتاویں گے اور ان (کے قبول کرنے) سے تکبر کریں گے وہ لوگ دوزخ (میں رہنے) والے ہوں گے (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

لِحْط: اوپر عہد مذکور میں نعیم و جحیم کا اجمالاً بیان تھا آگے بطور تفریع کے اس کا کسی قدر مفصل ذکر ہے۔ اول اہل جحیم کا پھر اہل نعیم کا۔

تفصیل سزائے مکذبین: فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰلِمِیْنَ (جب تکذیب کرنے والوں کا مستحق وعید شدید ہونا اجمالاً معلوم ہو گیا) سو (اب تفصیل سنو کہ) اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے (یعنی جو بات خدا کی کہی ہوئی نہ ہو اس کو خدا کی کہی ہوئی کہے) یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلاوے (یعنی جو بات خدا کی کہی ہوئی ہو اس کو بے کہی ہوئی بتلاوے) ان لوگوں کے نصیب کا جو کچھ (رزق اور عمر) ہے وہ (تو) ان کو دنیا میں مل جاوے گا (لیکن آخرت) میں مصیبت ہی مصیبت ہے (یہاں تک کہ) (برزخ میں مرنے کے وقت تو ان کی یہ حالت ہوگی کہ) جب ان کے پاس ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے ان کی جان قبض کرنے آویں گے تو (ان سے) کہیں گے کہ (کہو) وہ کہاں گئے جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے (اب اس مصیبت میں کیوں نہیں کام آتے) وہ (کفار) کہیں گے کہ ہم سے سب غائب ہو گئے (یعنی واقعی کوئی کام نہ آیا) اور (اس وقت) اپنے کافر ہونے کا اقرار کرنے لگیں گے (لیکن اس وقت کا اقرار محض بے کار اور بعض آیات میں ایسے ہی سوال و جواب کا وقوع قیامت میں بھی مذکور ہے۔ سودونوں موقعوں پر ہونا ممکن ہے اور قیامت میں ان کا یہ حال ہوگا کہ) اللہ تعالیٰ فرماوے گا کہ جو فرقتے (کفار کے) تم سے پہلے گزر چکے ہیں جنات میں سے بھی اور آدمیوں میں سے بھی ان کے ساتھ تم بھی دوزخ میں جاؤ (چنانچہ) آگے پیچھے سب کفار اس میں داخل ہوں گے اور یہ کیفیت واقع ہوگی کہ) جس وقت بھی کوئی جماعت (کفار کی) داخل (دوزخ) ہوگی اپنی جیسی دوسری جماعت کو (جو انہی جیسے کافر ہوں گے اور ان سے پہلے دوزخ میں جا چکے ہوں گے) لعنت کرے گی (یعنی باہم ہمدردی نہ ہوگا) بلکہ بوجہ انکشاف حقائق کے ہر شخص دوسرے کو بری نظر سے دیکھے گا اور برا کہے گا) یہاں تک کہ جب اس (دوزخ میں سب جمع ہو جاویں گے تو) (اس وقت) پچھلے لوگ (جو بعد میں داخل ہوئے ہوں گے اور وہ یہ لوگ ہوں گے جو کفر میں دوسروں کے تابع تھے) پہلے (داخل ہونے والے) لوگوں کی نسبت (یعنی ان لوگوں کی نسبت جو بوجہ رئیس و پیشوائے کفر ہونے کے دوزخ میں پہلے داخل ہوں گے) کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ان لوگوں نے گمراہ کیا تھا سو ان کو دوزخ کا عذاب (ہم سے) دوگنا دیجئے۔ اللہ تعالیٰ (ارشاد) فرماویں گے کہ (ان کو دوگنا ہونے سے تم کو کوئی تسلی و راحت ہو جاوے گی بلکہ چونکہ تمہارا عذاب بھی ہمیشہ آنا فنا بنا رہتا جاوے گا اس لئے تمہارا عذاب بھی ان کے دوگنے عذاب ہی جیسا ہو گیا۔ پس اس حساب سے) سب ہی کا (عذاب) دوگنا ہے لیکن (ابھی) تم کو (پوری خبر نہیں) کیونکہ ابھی تو عذاب کی ابتداء ہی ہے اس ترانہ کو دیکھا نہیں اس لئے ایسی باتیں بنا رہے ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے تضاعف عذاب کو اپنے لئے موجب شقائے غیظ و تسلی سمجھ رہے ہو) اور پہلے (داخل ہونے والے) لوگ پچھلے (داخل ہونے والے) لوگوں سے (خدا تعالیٰ کے اس جواب سے مطلع ہو کر) کہیں گے کہ (جب سب کی سزا کی یہ حالت ہے تو) پھر تم کو ہم پر (تحفیف عذاب کے بارہ میں) کوئی فوقیت نہیں (کیونکہ تحفیف نہ ہم کو نہ تم کو) سو تم بھی اپنے کردار (بد) کے مقابلہ میں عذاب (متراشد) کا مزہ چکھتے رہو (یہ حالت تو کفار کی دخول نار کی ہوئی اب حرمان جنت کی کیفیت سنو کہ) جو لوگ ہماری آیتوں کو جھوٹا بتلاتے ہیں اور ان کے (ماننے) سے تکبر کرتے ہیں ان (کی روح کے صعود کے) لئے (مرنے کے بعد) آسمان کے دروازے نہ کھولے جاویں گے (یہ تو حالت مرنے کے بعد برزخ میں ہوئی) اور (قیامت کے روز) وہ لوگ کبھی جنت میں نہ جاویں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے تاکہ کے اندر سے نہ چلا جاوے (اور یہ محال ہے پس معلق بالحال بھی ہمیشہ کے لئے منفی ہوگا) اور ہم ایسے مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں (یعنی ہم کو کوئی عداوت نہ تھی جیسا کیا ویسا بھگتا اور اوپر جو دوزخ میں جانا مذکور ہوا ہے وہ آگ ان کو ہر چہاں طرف سے محیط ہوگی کہ کسی طرف سے کچھ راحت

نہ ملے چنانچہ یہ حال ہوگا کہ ان کے لئے آتش دوزخ کا پھونکا ہوگا اور ان کے اوپر اسی کا اوڑھنا ہوگا اور ہم ایسے ظالموں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں (جن کا ذکر قَمَرٌ اَظْلَمُ میں آیا ہے)

زُجَّجَ مَسَاكِنُ السَّلَاقِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا بِآیَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ روح میں ہے کہ اسی طرح ایسے لوگوں کے لئے دنیا میں ابواب ملکوت کشادہ نہیں ہوتے۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِیْدِ: ۱۔ قولہ فی نصیہم رزق اور عمر کذا فی التفاسیر ۲۔ قولہ قبل حتی مصیبت ہی مصیبت کرو لذكر ما فی البرزخ والآخرة بعدہ ۳۔ قولہ فی ضلوا ممکن فلا دلیل فیہ لمن فسر الآیة بحملها علی الآخرة وتاویل يتولون بیستولون فی المحشر ۴۔ قولہ فی امم ساتھ ففی بمعنى مع ۵۔ قولہ فی النار دوزخ میں جاء اشارة الی ان فی النار متعلق بقوله ادخلوا ۶۔ قولہ فی اخرهم بعد میں الی تالیخ لان الترتیب فی دخول النار باعتبار التفاوت فی الکفر ۷۔ قولہ فی لاولهم نسبت وفی اخرهم سے اشارة الی ان اللام فی الاولی للتعلیل وفی الاخری للتبلیغ کذا فی الروح ۸۔ قولہ فی لكل ضعف بوجہ حاجا بوجہ کا کما يدل علیہ قولہ تعالیٰ فی النحل زدناهم عذابا فوق العذاب وقوله كلما تضجت الخ وقوله لا يخفف عنهم الآیة ۹۔ قولہ فی فذوقوا العذاب متراکب فاللام للعهد ۱۰۔ قولہ فی لا تفتح روح کے صعود کما فی حدیث طویل رواہ احمد وفیہ فیستفتح له فلا یفتح ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى یلج الجمل فی سم الخیاط وفیہ فیطرح روحه طرحا ثم قرأ ومن یشرک بالله فکانما خر من السماء فتخطفه الطیرا وتهوی به الريح فی مکان سحیق ۱۱۔ قولہ فی المجرمین والظالمین ایسے المراد بالقیید الکفار لان هذا العذاب الشدید مخصوص به ۱۲۔

الْخَنَازِیْ: قولہ ادار کوا اصلہ تدار کوا الحق آخرهم اولهم کذا فی القاموس قلت حاصل معناه اجتمعوا وفیہ ایضا ادرك الشئ وبلغ وقته وانتهی دفنی (ومنه) ادارک علمهم فی الآخرة جهلوا علمها ولا علم عندهم من امرها اهـ۔

النَّجْوٰ: قولہ فی الدر المنثور اخرج ابن جریر عن ابی سيار السلمی فقال ان الله تبارک وتعالى جعل آدم وذریته فی کفہ فقال یا بنی آدم الآیة ثم هتفهم اه قلت وعلیہ فسرت الآیة ویؤیدہ قولہ تعالیٰ فی البقرة قلنا اهبطوا منها جمیعا فاما یتلینکم منی هدی الآیة فان الظاهر منه ان هذا الخطاب کان قبل ارسال الرسل فی عالم الارواح ولعلہ کان مع اخذ الميثاق علی الربوبیة والاصل فی الآیتین المتوافق خصوصاً مع تقارب الالفاظ والله اعلم ۱۳۔

وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا وَّلَا وُسْعًا اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُونَ ۝۷ وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوْا اَنْ تِلْکُمُ الْجَنَّةُ اُورِشْتُمْوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۸ وَنَادٰی اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ اَنْ قَدْ جَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ ۝۹ فَاَذِنَ مُؤَدِّنُ بَیْنِهِمْ اَنْ لَّعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظَّالِمِیْنَ ۝۱۰ الَّذِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَیَبْغُوْنَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ کٰفِرُوْنَ ۝۱۱ وَبَیْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلِی الْاَعْرَافِ رِجَالٌ یَّعْرِفُوْنَ کُلًّا بِسَیْمِهِمْ وَنَادٰوْا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَنْ سَلِّمُوْا عَلَیْکُمْ لَمَ یَدْخُلُوْهَا وَهُمْ یَطْمَعُوْنَ ۝۱۲ وَاِذَا صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ تِلْقَآءَ اَصْحَابِ النَّارِ اَقَالُوْا رِیْبًا لَا تَجْعَلْنَآ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝۱۳ وَنَادٰی اَصْحَابُ الْاَعْرَافِ رِجَالًا یَّعْرِفُوْنَهُمْ بِسَیْمِهِمْ قَالُوْا مَا اَعْنٰی عَنْکُمْ جَعَلْکُمْ وَمَا کُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ ۝۱۴ اَهْلُوْا الْاٰلِ الَّذِیْنَ اَقْسَمْتُمْ لَا یَنَالُکُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَةٍ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ۝۱۵ وَنَادٰی اَصْحَابُ

النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوُا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ۖ وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا

يَجْعَلُونَ ۝

اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہم کسی شخص کو اس کی قدرت سے زیادہ کوئی کام نہیں بتاتے اور ایسے لوگ جنت والے ہیں۔ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور جو کچھ ان کے دلوں میں غبار تھا ہم اس کو دور کر دیں گے۔ ان کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ لوگ کہیں گے اللہ کالا کھلا کھلا احسان ہے جس نے ہم کو اس مقام تک پہنچایا اور ہماری کبھی رسائی نہ ہوتی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو نہ پہنچاتے واقعی ہمارے رب کے پیغمبر سچی باتیں لے کر آئے تھے اور ان سے پکار کر کہا جائے گا کہ جنت تم کو دی گئی ہے تمہارے اعمال کے بدلے اور اہل جنت اہل دوزخ کو پکاریں گے کہ ہم سے جو ہمارے رب نے وعدہ فرمایا تھا ہم نے تو اس کو واقع کے مطابق پایا سو تم سے جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا تم نے بھی اس کو مطابق واقع پایا وہ کہیں گے ہاں۔ پھر ایک پکارنے والا دونوں کے درمیان میں پکارے گا کہ اللہ کی ماریوں ان ظالموں پر جو اللہ تعالیٰ کی راہ سے اعراض کیا کرتے تھے اور اس کو نیکو حاشاش کرتے رہتے تھے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر تھے اور ان دونوں کے درمیان ایک آڑ ہوگی اور اعراف کے اوپر بہت سے آدمی ہوں گے۔ وہ لوگ ہر ایک کو ان کے قیافہ سے پہچانیں گے اور اہل جنت کو پکار کر کہیں گے کہ اسلام علیکم۔ ابھی یہ اہل اعراف جنت میں داخل نہ ہوئے ہوں گے اور اس کے امیدوار ہوں گے اور جب انکی نکاحیں اہل دوزخ کی طرف جا پڑیں گی تو کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ان ظالم لوگوں کے ساتھ شامل نہ کیجئے اور اہل اعراف بہت سے آدمیوں کو جن کو ان کے قیافہ سے پہچانیں گے پکاریں گے کہیں گے کہ تمہاری جماعت اور تمہارا اپنے کو بڑا سمجھنا تمہارے کچھ کام نہ آیا۔ کیا یہ وہی ہیں جن کی نسبت تم قسمیں کھا کھا کر کہا کرتے تھے کہ ان پر اللہ تعالیٰ رحمت نہ کرے گا ان کو یوں حکم ہو گیا کہ جاؤ جنت میں تم پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ تم مغموم ہو گے اور دوزخ والے جنت والوں کو پکاریں گے کہ ہمارے اوپر تھوڑا سا پانی ہی ڈال دو یا اور ہی کچھ دے دو جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دے رکھا ہے۔ جنت والے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں چیزوں کی کافروں کے لئے بندش کر رکھی ہے۔ جنہوں نے دنیا میں اپنے دین کو بھول دیا اور لعب بنا رکھا تھا اور جن کو دنیا کی زندگی نے دھوکا میں ڈال رکھا تھا۔ سو ہم بھی آج کے دن ان کا نام نہ لیں گے جیسا کہ انہوں نے اس دن کا نام تک نہ لیا اور جیسا کہ یہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ : اوپر سزائے مکذبین کی تفصیل تھی آگے جزائے مؤمنین کی تفصیل ہے۔ تَفْصِيلُ جَزَائِے مَوْمِنِينَ : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اور جو لوگ (آیات البیہ پر) ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (اور یہ نیک کام چنداں مشکل بھی نہیں کیونکہ ہماری عادت ہے کہ ہم کسی شخص کو اس کی قدرت سے زیادہ کوئی کام نہیں بتاتے (یہ جملہ معترضہ تھا غرض) ایسے لوگ جنت (میں جانے) والے ہیں (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور (ان کی حالت اہل دوزخ کی سی نہ ہوگی جن میں وہاں بھی تلاعن و تباعض رہے گا بلکہ ان کی یہ کیفیت ہوگی کہ) جو کچھ ان کے دلوں میں (کسی معاملہ کی وجہ سے دنیا میں باقتضاء طبعی) غبار (اور رنج) تھا ہم اس کو (بھی) دور کر دیں گے (کہ باہم خوب الفت سے رہیں گے اور) ان کے (مکانات کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ لوگ (غایت فرح و سرور سے) کہیں گے اللہ کالا کھلا کھلا احسان ہے جس نے ہم کو اس مقام تک پہنچایا اور ہماری کبھی (یہاں تک) رسائی نہ ہوتی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو نہ پہنچاتے (اس میں یہ بھی آگیا کہ یہاں تک پہنچنے کا جو طریقہ تھا ایمان اور اعمال وہ ہم کو بتلایا اور اس پر چلنے کی توفیق دی) واقعی ہمارے رب کے پیغمبر سچی باتیں لے کر آئے تھے (چنانچہ انہوں نے جن اعمال پر جنت کا وعدہ کیا تھا وہ سچا ثابت ہوا) اور ان سے پکار کر کہا جاوے گا کہ یہ جنت تم کو دی گئی ہے تمہارے اعمال (حسنہ) کے بدلے۔ ف : یہ ندا کرنے والا ایک فرشتہ ہوگا جیسا درمنثور میں بروایت ابن ابی حاتم کے ابی معاذ بصری سے مرفوعاً منقول ہے اس کے الفاظ یہ ہیں فَيَذْهَبُ الْمَلِكُ فَيَقُولُ : سَلِّمْ عَلَيْكُمْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ سے ظاہر اعمال کا سبب دخول جنت ہونا معلوم ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ اعمال کے سبب کوئی جنت میں نہ جاوے گا بلکہ رحمت الہی کے سبب جاوے گا۔ اصل یہ ہے کہ آیت میں سبب ظاہری مراد ہے اور حدیث میں سبب حقیقی۔ پس ظاہری کے اثبات اور حقیقی کی نفی میں کوئی تعارض نہیں۔

لِحِطْ : اوپر اہل جنت و اہل نار کی جزا و سزا کی تفصیل تھی آگے بطور تہ کے ان میں جو باہم مکالمات و مخاطبات ہوں گے ان کا بیان ہے اور ان کے ساتھ اہل اعراف کا بھی جن کی حالت ابتداء میں بین بین ہوگی کچھ حال اور مقال مذکور ہے۔

مکالمات اہل جنت و اہل اعراف و اہل نار ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْعَلُونَ ۖ (جب اہل جنت جنت میں جا پہنچیں گے اس وقت وہ) اہل جنت اہل دوزخ کو (اپنی حالت پر خوشی ظاہر کرنے کو اور ان کی حسرت بڑھانے کو) پکاریں گے کہ ہم سے جو ہمارے رب نے

وعدہ فرمایا تھا (کہ ایمان اور اعمال صالحہ اختیار کرنے سے جنت دیں گے) ہم نے تو اس کو واقع کے مطابق پایا سو (تم بتلاؤ کہ) تم سے جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا (کہ کفر کے سبب دوزخ میں پڑو گے) تم نے بھی اس کو مطابق واقع کے پایا (یعنی اب تو حقیقت اللہ و رسول کے صدق اور اپنی گمراہی کی معلوم ہوئی) وہ (اہل دوزخ جواب میں) کہیں گے ہاں (واقعی سب باتیں اللہ و رسول کی ٹھیک نکلیں) پھر (ان دوزخیوں کی حسرت اور جنتیوں کی مسرت بڑھانے کو) ایک پکارنے والا (یعنی کوئی فرشتہ) دونوں (فریق) کے درمیان میں (کھڑا ہو کر) پکارے گا کہ اللہ کی ماریہوان ظالموں پر جو اللہ کی راہ (یعنی دین حق) سے اعراض کیا کرتے تھے اور اس (دین حق) میں (ہمیشہ بزعیم خود) کجی (کی باتیں) تلاش کرتے رہتے تھے (کہ اس میں عیب اور اعتراض پیدا کریں) اور وہ لوگ (اس کے ساتھ) آخرت کے بھی منکر تھے (جس کا نتیجہ آج بھگت رہے ہیں یہ کلام تو اہل جنت کا اور ان کی تائید میں اس سرکاری منادی کا مذکور ہوا آگے اعراف والوں کا ذکر ہے) اور ان دونوں (فریق یعنی اہل جنت و اہل دوزخ) کے درمیان ایک آڑ (یعنی دیوار) ہوگی (جس کا ذکر سورۃ حدید میں ہے فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُوْرَ الْاَلْحِ اس کا خاصہ یہ ہوگا کہ جنت کا اثر دوزخ تک اور دوزخ کا اثر جنت تک نہ جانے دے گی۔ رہا یہ کہ پھر گفتگو کیونکر ہوگی۔ سو ممکن ہے کہ اس دیوار میں جو دروازہ ہوگا جیسا سورۃ حدید میں ہے سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ باب میں سے یہ گفتگو ہو جاوے یا ویسے ہی آواز پہنچ جاوے) اور (اس دیوار کا یا اس کے بالائی حصہ کا نام اعراف ہے اور اس پر جنتی اور دوزخی سب نظر آویں گے سو) اعراف کے اوپر بہت سے آدمی ہوں گے (جن کی حسنات اور سینات میزان میں برابر وزن کی ہوئیں) وہ لوگ (اہل جنت اور اہل دوزخ میں سے) ہر ایک کو (علاوہ جنت اور دوزخ کے اندر ہونے کی علامت کے) ان کے قیافہ سے (بھی) پہچانیں گے (قیافہ یہ کہ اہل جنت کے چہروں پر نورانیت اور اہل دوزخ کے چہروں پر ظلمت اور کدورت ہوگی جیسا دوسری آیت میں ہے وَجُوهٌ يُّومِهِن مُسْفِرَةٌ - ضَالِحَةٌ الْخ) یہ (اہل اعراف) اہل جنت کو پکار کر کہیں گے السلام علیکم ابھی یہ اہل اعراف جنت میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے اور اس کے امیدوار ہوں گے (چنانچہ حدیثوں میں آیا ہے کہ ان کی امید پوری کر دی جاوے گی اور جنت میں جانے کا حکم ہو جاوے گا) اور جب ان کی نگاہیں اہل دوزخ کی طرف جا پڑیں گی تو (اس وقت ہول کھا کر) کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ان ظالم لوگوں کے ساتھ (عذاب میں) شامل نہ کیجئے اور (جیسے ان اہل اعراف نے اوپر اہل جنت سے سلام و کلام کیا (اسی طرح یہ) اہل اعراف (دوزخیوں میں سے) بہت سے آدمیوں کو (جو کہ کافر ہوں گے اور) جن کو کہ ان کے قیافہ (ظلمت و کدورت چہرہ) سے پہچانیں گے کہ یہ کافر ہیں پکاریں گے اور کہیں گے کہ تمہاری جماعت اور ہمارا اپنے کو بڑا سمجھنا (اور انبیاء کا اتباع نہ کرنا) تمہارے کچھ کام نہ آیا (اور تم اسی تکبر کی وجہ سے مسلمانوں کو حقیر سمجھ کر یہ بھی کہا کرتے تھے کہ یہ بھارے کیا مستحق فضل و کرم ہوتے جیسا اَهْلُو الْاَدْنٰی مِنَ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنٰنَا [الأنعام: ۵۳] سے بھی یہ مضمون مفہوم ہوتا ہے لو ان مسلمانوں کو تو اب دیکھو) کیا یہ (جو جنت میں عیش کر رہے ہیں) وہی (مسلمان) ہیں جن کی نسبت تم قسمیں کھا کر کہا کرتے تھے کہ ان پر اللہ (اپنی) رحمت نہ کرے گا (لو ان پر تو اتنی بڑی رحمت ہوئی کہ) ان کو یہ حکم ہو گیا کہ جاؤ جنت میں (جہاں) تم پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ تم مغموم ہو گے (اور اس کلام میں جو رجحان کی تخصیص کی غالباً وجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہنوز عصاة مؤمنین بھی دوزخ میں پڑے ہوں گے قرینہ اس کا یہ ہے کہ جب اہل اعراف ہنوز امید جنت میں ہیں اور داخل جنت نہیں ہوئے تو عصاة جن کے سینات اہل اعراف کے سینات سے زیادہ ہیں ظاہر ابد رجہ اولی دوزخ سے ابھی نہ نکلے ہوں گے مگر ایسے لوگ اس کلام کے مخاطب نہ ہوں گے واللہ اعلم) اور (جس طرح اوپر جنت والوں نے دوزخ والوں سے گفتگو کی اسی طرح) دوزخ والے جنت والوں کو پکاریں گے کہ (ہم مارے بھوک اور پیاس اور گرمی کے بے دم ہوئے جاتے ہیں خدا کے واسطے) ہمارے اوپر تھوڑا پانی ہی ڈال دو (شاید کچھ تسکین ہو جاوے) یا اور ہی کچھ دے دو جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دے رکھا ہے (اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امید کر کے باتیں گے کیونکہ غایت اضطراب میں بعید از توقع باتیں بھی منہ سے نکلا کرتی ہیں) جنت والے (جواب میں) کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں چیزوں کی (یعنی جنت کے کھانے اور پانی کی) کافروں کے لئے بندش کر رکھی ہے جنہوں نے دنیا میں اپنے دین کو (جس کا قبول کرنا ان کے ذمہ واجب تھا) لہو و لعب بنا رکھا تھا اور جن کو دنیوی زندگی نے دھوکہ (اور غفلت) میں ڈال رکھا تھا (اس لئے دین کی کچھ پرواہ ہی نہ کی اور یہ دارالجزاء ہے جب دین نہیں اس کا شرہ کہاں۔ آگے حق تعالیٰ اہل جنت کے اس جواب کی تصدیق و تائید میں فرماتے ہیں) سو (جب ان کی دنیا میں یہ حالت تھی تو) ہم بھی آج (قیامت) کے روز ان کا نام نہ لیں گے (اور کھانا پینا خاک نہ دیں گے) جیسا انہوں نے (اس عظیم الشان) دن کا نام تک نہ لیا اور جیسا یہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے۔

ف: درمنثور میں مرفوع و موقوف روایات اس مقام میں اور سورۃ حدید کی آیت: فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُوْرَ الْاَلْحِ میں بہت سی مذکور ہیں جن سے یہ امور مستفاد ہوتے ہیں اعراف اور سور ایک چیز ہے اہل اعراف وہ ہیں جن کے حسنات اور سینات مساوی ہیں۔ اہل اعراف آخر میں جنت میں داخل کر دیئے جاویں گے و نیز دلالت النص سے ان کا داخل جنت ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ عصاة اہل نار باوجود غلبہ سینات کے جب دوزخ سے نکل آویں گے تو اہل اعراف بدرجہ اولیٰ نکلیں گے۔ جیسا کہ اثناے تقریر ترجمہ میں رجحان کی تخصیص کے فائدہ میں عصاة کا اس وقت تک دوزخ میں رہنا نیز دلالت النص سے ثابت کیا گیا ہے اور جو

گفتگو باہمی ہوگی اس میں دو احتمال ہیں یا تو کیف ما اتفق بعض کی بعض سے ہو یا خاص جان پہچان والوں سے ہو۔ واللہ اعلم۔

زَكَاةً وَسَائِلَ لِّلْاَسْئَالِ: قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اَلًا وَّسْعَهَا اسی طرح شیخ بھی مرید کو باب اصلاح میں اس کے تحمل سے زیادہ اس کو تکلیف نہیں دیتا۔ قولہ تعالیٰ وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ رُوحٌ مِّنْ رَبِّهِمْ کہ ان کے قلوب میں جو بمقتضائے طبیعت بعض معاملات دنیویہ کے سبب کچھ مخفی عداوت و کینہ تھا وہ نکال دیں گے اہ اس سے ثابت ہوا کہ جو کینہ طبعی غیر اختیاری ہو وہ دخول جنت سے مانع نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ اس سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ وصول الی المقصود وہی ہے کسی نہیں اور جس کسب کا ظاہر اُچھ دخل بھی ہے وہ کسب خود وہی ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَنَادٰی اَصْحٰبُ النَّارِ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ اَنْ اَقْبِضُوْا عَلٰیْنَا مِنَ الْمَآءِ اَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ بعض نے کہا ہے کہ چونکہ یہ کفار شکم کے بندے اور کھانے پینے کے حریص تھے تو اسی حالت میں مرے اور اس حالت پر ان کا حشر ہوا کہ کھانا اور پانی ہی مانگتے رہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذمائم بعد مرگ بھی باقی رہتے ہیں۔

مُلٰٓئِکَۃً اَلَّا یُتَجَبَّرَ: ۱۔ قولہ فی الحمد لا کھلا کھ احسان افادہ کون اللام للاستغراق و کون الحمد اعم من الشکر ۲۔ قولہ فی نادٰی اپنی حالت اُن اشار الی ان الکلام لیس للاخبار ولا للاستخبار ۳۔ قولہ فی یصلون اعراض فهو لازم کما فی قولہ منهم من آمن به ومنهم من صد عنه ۴۔ قولہ فی اعراف بالائی لما فی الروح اعراف الحجاب ای اعالیہ وهو السور المضروب بینہما جمع عرف مستعار من عرف الدیک اہ (لا ارتفاعہ علی ما سواہ من جسدہ) وفی المعالم عن السدی انہ سُمی السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس اہ فحصل ان الاعراف اما السور واما اعالیہ ۵۔ قولہ فی ادخلوا حکم اشارة الی انہ من قول اهل الاعراف بتقدير قیل ولم ارہ لغيری وهو عندی خال عن التكلف ۶۔ قولہ فی رزقکم دے دو اشارة الی ان الکلام من قیل علفتها تبنوا ماء باردا ای وسقیتها ۷۔ قولہ فی نساهم نام نہ لیس گے اشارة الی کونہ مجازا عن التریک ۸۔ قولہ فی وما کانوا اورجیا اشارة الی کونہ معطوفا علی نسوا وادخلا فی حیز الکاف وہی للتعلیل لیصح فی الفعلین لا للتشبیہ ۹۔

النَّجْوٰی: لو لا ان هدانا جوابہ محذوف لدلالة ما قبلہ علیہ و لیس ایاہ لامتناع تقدم الجواب علی الصحیح کذا فی الروح ۱۰۔ البَلَاغَةُ: قولہ لا نکلف معترضة للترغیب فی اکتساب ما یؤدی الی النعم المقیم ببيان سهولة منالہ ۱۱۔ قولہ الحمد لله قصد به التلذذ لا التعب فان امثال هذا الکلام فی امثال هذا المقام مما لا یتمالك ان لا یقولہ ۱۲۔ قولہ اورثتموها فیہ مجاز ای اعطیتموها والنکته فی هذا التعبير الاشارة الی ان المیراث کما یحصل بلا اکتساب کذلک الجنة لیس فی نیلها کبیر دخل للاکتساب بل مدارها محض الفضل ۱۳۔

وَلَقَدْ جِئْنٰهُمْ بِکِتٰبٍ فَضَلْنٰهُ عَلٰی عِلْمِہُمْ هٰدٰی وَرَاحِمَةً لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ﴿۵۷﴾ هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا تَاْوِیْلَہٗ
یَوْمَ یَاْتِی تَاْوِیْلُہٗ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ کُتِبَ عَلَیْہُمْ اَلْاٰیٰتُ قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَّنَا مِنْ شُفَعَاۗءَ
ۚ فِیْ شَفَعُوْا لَنَا اَوْ تَرَدُّۤہُمْ فَنَعْمَلْ غَیْرَ الَّذِیْ کُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوْۤا اَنْفُسَہُمْ وَضَلَّ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ ﴿۵۸﴾ اِنْ رَّبُّکُمْ اللّٰهُ
الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یُعْشِی الْیَلَّ النَّہَارَ یَطْلُبُہٗ حَثِیثًا ۙ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ مُسَخَّرٰتٌ بِاَمْرِہٖ ۙ اِلَّا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبٰرَکَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۵۹﴾ اُدْعُوْا رَبَّکُمْ تَضَرُّعًا
وَخُفِیۃً ۙ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ ﴿۶۰﴾ وَلَا تُفْسِدُوْۤا فِی الْاَرْضِ بَعْدَ اَصْلَاحِہَا وَادْعُوْہُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۙ اِنَّ رَحْمَتَ
اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۶۱﴾ وَهُوَ الَّذِیْ یُرْسِلُ الرِّیْحَ بُشْرًا بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِہٖ ۙ حَتّٰی اِذَا اَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقًا ۙ
سُفِّتْہُ لِبَلَدٍ مَّحِیۡتٍ ۙ فَاَنْزَلْنَا بِہِ الْمَآءَ ۙ فَاَخْرَجْنَا بِہِ مِنْ کُلِّ الشَّجَرِ کَذٰلِکَ نُخْرِجُ الْمَوْتٰی لَعَلَّکُمْ تَذٰکُرُوْنَ ﴿۶۲﴾

کہ اس کی شان کے لائق ہے) جس سے سننے والے کے قلب میں بلزوم عرفی دوشائیں متحضر ہو جاتی ہیں ایک رفعت و علو دوسری احکام شامی کا صدور کیونکہ عادتاً تخت شامی پر جلوہ افروز ہونے کے لئے یہ دو امر لازم ہیں چنانچہ دوسری شان کا آگے بھی ذکر ہے کہ (چھپا دیتا ہے شب (کی تاریکی) سے دن (کی روشنی) کو (یعنی شب کی تاریکی سے دن کی روشنی پوشیدہ اور زائل ہو جاتی ہے) ایسے طور پر کہ وہ شب اس دن کو جلدی سے آ لیتی ہے (یعنی دن آنا قاتا گزرتا معلوم ہوتا ہے حتیٰ کہ دفعہ رات آ جاتی ہے) اور سورج اور چاند اور دوسرے ستاروں کو پیدا کیا ایسے طور پر کہ سب (اپنی رفتار و انوار و آثار میں) اس کے حکم (تکوینی) کے تابع ہیں (کہ جس طرح اللہ تعالیٰ ان میں تصرف کرنا چاہیں کرتے ہیں) یاد رکھو اللہ ہی کے لئے خاص ہے خالق ہونا (جیسا خلق سے معلوم ہوا) اور حاکم ہونا (جیسا بامورہ سے معلوم ہوا) بڑی خوبیوں کے بھرے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ جو تمام عالم کے پروردگار ہیں (انہی خوبیوں میں خالق ہونا اور حاکم ہونا ہے اور جب پروردگار میں ایسی خوبیاں ہیں تو) تم لوگ (ہر حالت اور ہر حاجت میں) اپنے پروردگار سے دعا کیا کرو تدلل ظاہر کر کے بھی اور چپکے چپکے بھی (البتہ یہ بات) واقعی (ہے کہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ناپسند کرتے ہیں جو (دعا میں) حد (ادب) سے نکل جاویں (مثلاً محالات عقلیہ یا محالات شرعیہ یا مستبعدات عادیہ معاصی یا بیکار چیزیں مانگنے لگیں مثلاً خدائی یا نبوت یا فرشتوں پر حکومت غیر منکوحہ عورت سے تمتع یا فردوس کے داہنی طرف کا سفید محل اور امثال اس کے مانگنے لگے یہ سب ادب کے خلاف ہے ہاں جنت یا فردوس کی دعا مطلوب ہے اس میں یہ فضول قیدیں ممنوع ہیں) اور دنیا میں بعد اس کے کہ (تعلیم تو حید و بعثت انبیاء و ایجاب احکام شرعیہ سے) اس کی درستی کر دی گئی ہے فساد مت پھیلاؤ (یعنی امور حقہ تو حید و غیرہ کے ماننے اور ان پر چلنے سے جن کی اوپر تعلیم ہے عالم میں امن قائم ہوتا ہے تم تعلیم مذکور کو چھوڑ کر نقض امن مت کرو) اور جیسا تم کو اوپر خاص دعا کرنے کا حکم ہوا ہے اسی طرح بقیہ عبادات کا حکم کیا جاتا ہے کہ (تم اللہ تعالیٰ کی عبادت (جس طریق سے تم کو بتلادیا ہے) کیا کرو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے اور امیدوار رہتے ہوئے (یعنی عبادت کر کے نہ تو ناز ہو اور نہ مایوسی ہو آگے عبادت کی ترغیب ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت نزدیک ہے نیک کام کرنے والوں سے اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ اپنے باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی امید دلا کر دل کو) خوش کر دیتی ہیں یہاں تک کہ جب وہ ہوائیں بھاری بادلوں کو اٹھا لیتی ہیں تو ہم اس بادل کو کسی خشک سرزمین کی طرف ہانک لے جاتے ہیں پھر اس بادل سے پانی برساتے ہیں پھر اس پانی سے ہر قسم کے پھل نکالتے ہیں (جس سے مثل تصرفات بالاتو حید ہماری بھی ثابت ہوتی ہے اور قدرت علی البعث بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ) یوں ہی (قیامت کے روز) ہم مردوں کو (زمین سے) نکال کھڑا کریں گے (یہ سب اس لئے سنایا) تاکہ تم سمجھو (کہ جو اس مذکور پر قادر ہے وہ بعثت پر بھی قادر ہے) اور (گو ہمارا کلام ہدایت کے لئے فی نفسہ کافی ہے جس کا مقتضایہ تھا کہ اس کو سن کر سمجھ کر سب تو حید و رسالت و بعثت وغیرہ امور حقہ کے قائل ہو جاتے لیکن قائل و ناقابل کے تفاوت سے کوئی منقطع ہوتا ہے کوئی نہیں اس کی مثال اسی بارش مذکور ہی کے آثار میں غور کر کے سمجھ لو کہ) جو سرزمین ستھری ہوتی ہے اس کا پیداوار تو خدا کے حکم سے خوب نکلتا ہے اور جو خراب ہے اس کا پیداوار (اگر نکلا بھی ٹاٹو) بہت کم نکلتا ہے (اور جس طرح ہم نے یہاں دلائل قاطعہ بیان کئے ہیں) اسی طرح ہم (ہمیشہ دلائل کو طرح طرح سے بیان کرتے رہتے ہیں) مگر وہ سب (ان ہی) لوگوں کے لئے (نافع ہوتے ہیں) جو (ان کی) قدر کرتے ہیں (اور ان کو اپنی فلاح کی چیز سمجھ کر ان میں غور کرتے اور ان پر عمل کرتے ہیں)

ف: خلاصہ ان آیات کا جیسا کہ تمہید میں بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ جب حق تعالیٰ کے یہ کمالات ذاتی و صفاتی ثابت ہوئے تو عبادت اور طلب حاجت میں ان کے ساتھ کسی کو شریک مت کرو اور ان کی قدرت کو اور نمونہ کو پیش نظر رکھ کر بعثت کا انکار مت کرو اور ہم نے بیان کافی کر دیا اگر کوئی نہ مانے تو مثل زمین شورہ کے اس کی ناقابلیت ہے اور یہ جو فرمایا کہ ہوا بادل کو اٹھا لیتی ہے اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ بادل کے اجزاء کو ہوا باہم ملا دیتی ہے دوسرے یہ کہ ہوا کی وجہ سے وہ اجزاء معلق رہتے ہیں ورنہ مرکز کی طرف مائل ہو جاتے۔ تیسرے یہ کہ ہوا کے سبب ایک جگہ سے دوسری جگہ بادل پہنچتا ہے کذا فی الکبیر اور یہ جو فرمایا کہ بارش سے پہلے ہوا آتی ہے مراد باعتبار غالب کے ہے پس ایک کابدوں دوسرے کے ہونا محل اشکال نہیں کذا فی الکبیر۔

ترجمہ مسائل السنون: قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ** سلف کا مذہب ایسے نصوص میں تفویض مراد کی حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف ہے یعنی جو استواء حق تعالیٰ نے مراد لیا ہے اور وہ حق تعالیٰ کی شان کے موافق ہے وہی مراد ہے اور اکثر حضرات صوفیہ کا یہی مذہب ہے۔ قولہ تعالیٰ: **اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَکْمَرُ** روح میں ہے کہ سفیان بن عیینہ نے اس سے کلام الہی کا غیر مخلوق ہونا مستنبط کیا ہے یعنی کلام حق اس کا امر تو یقیناً ہے اور امر کو مقابل فرمایا ہے خلق کا تو معلوم ہوا کہ وہ خلق سے منزہ ہے اور یہ استدلال کچھ نہیں اس لئے کہ یہاں دوسری تفسیر بھی قمتل ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے کہ خلق تو ماتحت عرش کے ہے اور امر مافوق عرش کے ہے آہ حاصل اس تفسیر ثانی کا یہ ہو سکتا ہے کہ خلق مادیات کے ساتھ خاص ہے تو کلام اللہ و امر کی مادیات کی نفی سے غیر مخلوق ہونا لازم نہیں آتا اور اس سے مجردات پر عالم امر کے اطلاق کی صحت معلوم ہوتی ہے اور صوفیہ نے جو لطائف کو عالم امر سے کہا ہے اور اس کو فوق العرش بھی کہا ہے اس سے اس کی اصل نکل آئی یعنی فوق العرش کی تفسیر یہی ہے کہ وہ مادیات میں سے نہیں تو اس بناء پر صوفیہ کے ان احکام کی اصل سلف سے بھی معلوم ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ وہ دوسری

تفسیر محتمل یہ ہو کہ الامر تخصیص بعد تعمیم ہو یعنی پیدا کرنا بھی اسی کا کام ہے اور حکم کرنا بھی کہ ایک فرد ہے پیدا کرنے کی یعنی خطاب کو پیدا کرنا تو اس بناء پر اس میں صوفیہ کی یہ تائید نہ ہوگی۔ اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۱۱ فی الروح ای اعبدوه تضرعا خفیه اشارۃ الی طریق الجلوۃ والخلوۃ او ادعوہ بالجوارح والقلب انه لا یحب المعتدین المتجاوزین ہما امروا بہ بترك الامتثال او الذین یطلبون منه سواہ آہ۔) قولہ تعالیٰ اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۱۱ اس میں اشارہ ہے طریق جلوت و خلوت کی طرف یا عبادت جوارح و قلب کی طرف۔ قولہ تعالیٰ : وَلِلَّهِ الْقَلْبُ یَخْرُجُ نَبْطُہُ لَیْلَۃً رَّیْبَہُ وَالَّذِیْ خَبُثَ لَا یَخْرُجُ اِلَّا کِذْبًا ۱۲ یہ اس شخص کی مثال ہے جس میں وعظ موثر ہوتا ہے اور جس میں موثر نہیں ہوتا یعنی طیب الاستعداد و فاسد الاستعداد کی پس اس میں مسئلہ استعداد کی دلیل ہے۔

مُلَکًا ۱۳ ۱۔ قولہ فی علم اپنے علم سے اشارۃ الی انہ حال من فاعل فصلنا ومعناہ عالمین علی اکمل وجہ حتی جاء حکیمًا متفانًا ۱۳۔ ۲۔ قولہ فی یظنرون گویا اشارۃ الی ان المراد انہم بمنزلۃ المنتظرین فلا یقال کیف ینتظرونہ وہم جاحدون کذا فی الروح ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی نرد کیا اشارۃ الی عطفہ علی الجملة قبلہ داخل معہ فی حکم الاستفہام ای هل لنا من شفعاہ او هل نرد الخ ۱۳۔ ۴۔ قولہ فی ستۃ ایام برابر کما فی الروح ای فی بمقدار ستۃ ایام کقولہ تعالیٰ ولہم رزقہم فیہا بکرۃ وعشیا فان المتعارف ان الیوم من طلوع الشمس الی غروبہا ولم تکن ہی حینئذ ۱۳۔ ۵۔ قولہ جو اس کی شان الخ هذا هو الذی علیہ جمہور السلف من حمل الاستواء علی الحقیقۃ المہمۃ لنا (لہذہ الحقیقۃ عامۃ للحقیقۃ) للغرۃ والمجاز اللغوی) ثم تفویضہا الی اللہ تعالیٰ والمنع علی الخوض فیہا وما الکلام علی الاستواء مع القسام المتشابه واحکامہ مفصلا فی رسالۃ التواجد المذکورۃ فی حاشیۃ آیۃ المتشابهات من آل عمران مع ضمیمۃ الرسالۃ وهذا المنع معقول لان ادراکنا قاصر عنہ کما یمنع الا کما عن الخوض کما اللون بعین ہذہ العلة وایاک ان تقیس استواء مثلا علی بعض التفاسیر علی استواء لان الصفتہ تختلف حقیقتہا باختلاف الموصوف کما ان استقرار زید علی شیء یغایر بکہنہ استقرار الرأی علی امر وکما ان طول الخشب یغایر بکہنہ طول اللیل مع کون کل من الاستواء والطول حقیقیًا واذ کان المستوی غیر معلوم الکنہ فکان الاستواء لا محالۃ غیر معلوم الکنہ فای وجہ یقاس مجهول الکنہ علی معلوم الکنہ کیف ومثل استوائک ینتجیل علیہ تعالیٰ للدلائل العقلیۃ عند الخواص وہی مذکورۃ فی الکتب الکلامیۃ وعند العوام لان استواء اعظم الجبال بل اصغرہا علی الجزء الذی لا یتجزی لیس باستواء فی لغۃ نزل بہا القرآن مع کونہما متناہین لکیف اذا کان احد الشینین متناہیًا والآخر غیر متناہ ہذا کلہ کان علی مذهب السلف واختار الخلف مسلك التاویل لمصلحۃ سہولۃ فہمہ العوام ولہذا التاویل وجوہ اقربہا الی العربیۃ ووافقہا بقولہ تعالیٰ یدبر الامر ونحوہ حملہ علی التدبیر فقولہ تعالیٰ یدبر الامر تفسیر الاستواء عند الخلف و بیان للحکمۃ (کما ستاتی) عند السلف ولا یرد علی الخلف ان الملک لم یزل اللہ تعالیٰ فما معنی تاخیرۃ عن خلق العالم لانی اقول ان المراد التدبیر الخاص فی السموات والارض وظاہر انہ بتاخر عن خلقہما ولا یلزم منہ حدوث الصفتہ بل حدوث الفعل ولا محذور فیہ فافہم ۱۳۔ ۶۔ قولہ جس سے سننے والے کے الخ اشارۃ الی حکمۃ بیان الاستواء وتفصیل الحکمۃ فی رسالتنا المسماۃ بتمہید الفرش فی تحدید العرش ۱۳۔ ۷۔ قولہ فی یغشی چھا دیتا ہے ولم افسر بالعکس مع احتمالہ لان باختارہ بتاید بقولہ تعالیٰ واللیل اذا یغشی فانہ نص فی کون اللیل غاشیا والمحتمل یرجع الی النص ثم تخصیص کون اللیل غاشیا بالذكر دون عکسہ مع ان الواقع کلاہما فلعلہ لکونہ اول علی القدرۃ لان سلب النور عن النہار او ہش للعقول من عکسہ ولعلہ هو المبنی للحکم یكون طلبہ لہ حیثا لان اللیل متشابه اجزاء ہ لا یدرک انقضاء ہ فیہ بادی النظر بخلاف النہار فانہ لعدم تشابہ اجزاء ودلالۃ الظل والشمس بالانقاص والازدیاد فی کل حین یدرک انقضاء ہ وذہابہ بسرۃ ۱۳۔ ۸۔ قولہ فی یغشی و مستخرات ایے طور پر اشارۃ الی کونہما حالین ۱۳۔ ۹۔ قولہ فی بامرہ کوئی لانہ اظہر واسلم وان صح حملہ علی ما یقتضی کون المامور اذا شعور ۱۳۔ ۱۰۔ قولہ فی تبارک خویر اشار الی انہ من البرکۃ بمعنی الکثرۃ ولو باعتبار الصفات لا الذات لو حدثہا ۱۳۔ ۱۱۔ قولہ فی ادعوا الاول دعا وفي الثانی عبادت بقربنۃ کر التضرع والحقیقۃ فی الاول وبقربنۃ ذکر خوفا وطمعا فی الثانی کما فی السجدۃ یدعون ربہم خوفا وطمعا وکون تفسیرہ متعینا بصلوۃ اللیل وانظر تفسیر تضرعا وخفیۃ فی حواشی قولہ تعالیٰ الانعام قل من ینجیکم الخ ولعل تقدیم الامر بالدعاء علی الامر بالعبادۃ علی ہذا التفریر مع کون العبادة مقصودۃ للایذان بان ما شرع لکم انما روعی فیہ مصلحتکم حقیقۃ حتی انا اذنا لکم فی طلب حاجاتکم قبل سائر طاعاتکم ۱۳۔

۱۲ قولہ فی البلد سرزمین لما فی الروح ای الارض واستعمال البلد بمعنی القرية عرف طار ومن قیل ذاك اطلاقه على مكة المكرمة۔ ۱۳ قولہ فی یخرج نباتہ خوب بقرینہ مقابله بنکدا وایضا بقرینہ قولہ باذن ربہ وانه كثيرا ما يستعمل فی ما یرغب ویتمنی۔ ۱۴ قولہ هناك اس کا پیداوار اشار الی تقدیرہ هكذا لا یخرج نباتہ الا نکدا فحذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ فصارت مرفوعا مستترا کذا فی الیضای ۱۵ قولہ فی نکدا اگر نکلا بھی زدته لتلا یرد ان بعض السباخ لا یخرج شینا۔

الکلام : استدلل بقولہ ان رحمة الله علی بعد غیر المحسنین عنها والجواب انه لا دلالة علی الحصر۔

اختلاف القراءۃ : فی قراءۃ نشر کرسل جمع نشور بمعنی ناشر وفی قراءۃ نشر بالتخفیف وفی قراءۃ نشر بفتح النون علی انه مصدر فی موقع الحال بمعنی ناشرات۔

اللغات : التأویل ای عاقبة وما یؤل الیہ امرہ من تبین صدقہ بظہور ما اخبر بلامن الوعد والوعید کذا فی الروح۔ بشرًا هو تخفیف بشرًا بضمین جمع بشیر ثقالا بالماء جمعه لان السحاب بمعنی السحاب والفراد الضمیر فی سقناه باعتبار اللفظ۔

لَقَدْ ارسلنا نوحًا الى قومه فقال يقيموا عبدي و الله ما لكم من الي غيري اذني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم

عظيم ۵ قال الملائكة من قومه انا لنريك في ضل مبين ۶ قال يقيم ليس بي ضللة ولكني رسول من رب العالمين ۷ ابليكم رسلتي ربي وانصحه لكم واعلم من الله ما لا تعلمون ۸ وعجبتم ان جاءكم

ذکر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون ۹ فكدبوه فانجينه والذين معه في

الفلک واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قومًا عيمين ۱۰

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم تم (طرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں۔

مجھ کو تمہارے لئے ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے۔ ان کی قوم کے آبرودار لوگوں نے کہا ہم تم کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں تو ذرا بھی غلطی نہیں لیکن پروردگار عالم کا رسول ہوں۔ تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچاتا ہوں اور تمہاری خیر خواہی کرتا ہوں اور میں خدا کی طرف سے ان امور کی خبر رکھتا ہوں جن کی تم کو خبر نہیں اور کیا تم اس بات پر تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی تاکہ وہ شخص تم کو ڈرائے اور تاکہ تم ڈر جاؤ اور تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ سو وہ لوگ ان کی تکذیب ہی کرتے رہے تو ہم نے نوح علیہ السلام کو اور جو لوگ ان کے ساتھ کشتی میں تھے بچا لیا جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو ہم نے غرق کر دیا۔ بے شک وہ لوگ اندھے ہو رہے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحِط : شروع سورت سے یہاں تک نبوت اور معاد اور توحید کا اثبات اور اتباع کی ترغیب اور مخالفت پر ترہیب اور اضلال ابلیس کا بیان تھا جیسا سرخیوں سے ظاہر ہے آگے ان ہی مضامین کے مناسب چند قصص انبیاء علیہم السلام اور ان کی امم کے مذکور ہوتے ہیں نبوت سے تو مناسبت ظاہر ہے کہ جب اور انبیاء بھی ہو چکے ہیں پھر آپ کی نبوت پر کیا استعجاب ہوتا ہے اور توحید سے مناسبت اس طرح ہے کہ یہ سب حضرات انبیاء توحید کی تعلیم فرماتے رہے اور ترہیب سے یہ مناسبت کہ ان قصص میں مختلف عذابوں کے نزول کا ذکر ہے ان کو سن کر مخاطبین کو بھی خوف پیدا ہوا اور اسی ترغیب کا فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے کہ اگر وہ مخالفت نہ کرتے تو ان مصائب سے محفوظ رہتے اور اسی سے معاد کا مقصود بھی حاصل ہو گیا کہ جیسے پہلے امم کو چند مہلت ہونا دلیل نہ تھی معذب نہ ہونے کی تم کو اگر زیادہ مہلت بھی ہو تب بھی اس سے عذاب آخرت سے تم کو مامون نہ ہونا چاہئے اور نیز قصص کے بعض الفاظ سے ان حضرات کا اپنی امم کو عذاب آخرت و معاد سے ڈرانا معلوم ہوتا ہے اور اضلال ابلیس کا اشتراک سب کفار سابقین و لاحقین میں ظاہر ہے اور ان سب فوائد کے ساتھ ان قصص میں آپ کی تسلی بھی ہے کہ پہلے سے بھی تکذیب ہوتی چلی آئی ہے سو شروع سورت میں جو فلا یکن فی صدرک خروج آیا ہے اس کی تقویت بھی ہو گئی و نیز صحیح طور پر مدعی رسالت کے لئے خود قصص غائبہ کا اخبار بلا نقل مستقل معجزہ و دلیل نبوت ہے پس مسئلہ نبوت کے مضمون سے ارتباط اس وجہ سے اور زائد ہو گیا۔

قصہ اول حضرت نوح علیہ السلام با قوم اوہم لَقَدْ ارسلنا نوحًا الى قومه (الی قولہ تعالیٰ) انهم كانوا قومًا عيمين ۱۰ ہم نے نوح علیہ السلام کو (پیغمبر بنا کر) ان کی قوم کی طرف بھیجا سوانہوں نے (اس قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود

مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۱۰ اُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِي رَبِّي وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اَمِينٌ ۱۱ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَشَرَّادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصُطَةً ۱۲ فَادْكُرُوا الْاِلَهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۱۳ قَالُوا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ اَبَاؤُنَا فَاتَّبِعْنَا مَا نَعْبُدُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۱۴ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ ۱۵ اَتُجَادِلُونَنِي فِيْ اَسْمَاءِ سَتَيِّئَتِهِمْ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۱۶ فَانْتَظِرُوا اِلَيَّ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۱۷ فَانْجَيْنَاهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِآيٰتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۱۸

اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی ہود کو بھیجا۔ انہوں نے فرمایا اے میری قوم تم اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں سو کیا تم نہیں ڈرتے ان کی قوم میں جو آبرودار کافر تھے انہوں نے کہا کہ ہم تم کو کم عقلی میں دیکھتے ہیں اور ہم بے شک تم کو جھوٹے لوگوں میں سے سمجھتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں ذرا بھی کم عقلی نہیں لیکن میں پروردگار عالم کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں۔ تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچاتا ہوں اور میں تمہارا سچا خیر خواہ ہوں اور کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا (بشر) ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی تاکہ وہ شخص تم کو ڈرائے اور تم یہ حالت یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو قوم نوح کے بعد آباد کیا اور ذیل ذول میں تم کو پھیلاؤ (بھی) زیادہ دیا۔ سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو یاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا آپ ہمارے پاس اس واسطے آئے ہو کہ ہم صرف اللہ کی ہی عبادت کیا کریں اور جن کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے ہم ان کو چھوڑ دیں اور ہم جس عذاب کی دھمکی دیتے ہو اس کو ہمارے پاس منگوادو اگر تم سچے ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ اب تم پر بس خدا کی طرف سے عذاب اور غضب آیا ہی چاہتا ہے۔ کیا تم مجھ سے ایسے ناموں کے باب میں جھگڑتے ہو۔ جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرایا ہے۔ ان کے معبود ہونے کی خدا تعالیٰ نے کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) نہیں بھیجی سو تم منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہا ہوں۔ غرض ہم نے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو اپنی رحمت سے بچالیا اور ان لوگوں کی جڑ تک کاٹ دی جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا اور وہ ایمان والے نہ تھے۔

تَفْسِيرُ: قصہ دوم حضرت ہود علیہ السلام با قوم او ☆ وَالْاِلٰہَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت) ہود (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر بھیجا۔ انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (اور بت پرستی چھوڑ دو جیسا آگے نَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ اَبَاؤُنَا سے معلوم ہوتا ہے) سو کیا تم (ایسے بڑے جرم عظیم یعنی شرک کے مرتکب ہو کر عذاب الہی سے) نہیں ڈرتے ان کی قوم میں جو آبرودار لوگ کافر تھے انہوں نے (جواب میں) کہا کہ ہم تم کو کم عقلی میں (بتلا) دیکھتے ہیں (کہ توحید کی تعلیم کر رہے ہو اور عذاب سے ڈرا رہے ہو) اور ہم بیشک تم کو جھوٹے لوگوں میں سے سمجھتے ہیں (یعنی نعوذ باللہ نہ توحید صحیح مسئلہ ہے اور نہ عذاب کا آنا صحیح ہے) انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ میں ذرا بھی کم عقلی نہیں لیکن (چونکہ) میں پروردگار عالم کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں (انہوں نے مجھ کو تعلیم توحید اور انداز عذاب کا حکم کیا ہے اس لئے اپنا منہ بھی کام کرتا ہوں کہ) تم کو اپنے پروردگار کے پیغام (اور احکام) پہنچاتا ہوں اور میں (اس بارہ میں) تمہارا سچا خیر خواہ ہوں (کیونکہ توحید و ایمان میں تمہارا ہی نفع ہے) اور (تم جو میرے بشر ہونے سے میری نبوت کا انکار کرتے ہو جیسا سورہ ابراہیم میں بعد ذکر قوم نوح و عاد و ثمود کے ہے قَالُوْا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا سُوْرَةُ فَصْلَتِ میں بعد ذکر قوم عاد و ثمود کے ہے قَالُوْا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَانْزَلَ مَلٰٓئِکَۃٌ الْخَبْرَ) کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا (بشر) ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی (وہ نصیحت کی بات وہی ہے جو مذکور ہوئی اُعْبُدُوا اللّٰہَ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَتَّقُوْنَ) تاکہ وہ شخص تم کو (عذاب الہی سے) ڈراوے (یعنی یہ تو کوئی تعجب کی بات نہیں کیا بشریت و نبوت میں منافات ہے اوپر اَفَلَا تَتَّقُوْنَ میں ترہیب تھی آگے ترغیب ہے) اور اے قوم (تم یہ حالت یاد کرو) اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو (کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو قوم نوح کے بعد (روئے زمین پر) آباد کیا اور ذیل ذول میں تم کو پھیلاؤ (بھی) زیادہ دیا سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو یاد کرو (اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو) تاکہ تم کو (ہر طرح کی) فلاح ہو وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا (خوب) آپ ہمارے پاس اس واسطے آئے ہوں گے کہ ہم صرف اللہ ہی کی عبادت کیا کریں اور جن (بتوں) کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے ہم ان (کی عبادت کو) چھوڑ دیں (یعنی ہم ایسا نہ کریں گے)

اور ہم کو (نہ ماننے پر) جس عذاب کی دھمکی دیتے ہو (جیسا اَقْلًا تَتَّقُونَ سے بھی معلوم ہوتا ہے) اس (عذاب) کو ہمارے پاس منگوادو اگر تم سچے ہو انہوں نے فرمایا کہ (تمہاری سرکشی کی جب یہ حالت ہے تو) بس اب تم پر خدا کی طرف سے عذاب اور غضب آیا ہی چاہتا ہے (پس عذاب کے شبہ کا جواب تو اس وقت معلوم ہو جاوے گا اور باقی تو حید پر جو شبہ ہے کہ ان بتوں کو معبود کہتے ہو جن کا نام تو تم نے معبود رکھ لیا ہے لیکن واقع میں ان کے معبود ہونے کی کوئی دلیل نہیں تو) کیا تم مجھ سے ایسے (بے حقیقت) ناموں کے باب میں جھگڑتے ہو (یعنی وہ مسمیات بمنزلہ محض اسماء کے ہیں) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے (لیکن) ان کے معبود ہونے کی خدا تعالیٰ نے کوئی دلیل (نقلی یا عقلی) نہیں بھیجی (یعنی جدال میں مدعی کے ذمہ دلیل ہے اور خصم کی دلیل کا جواب بھی سو تم نہ دلیل قائم کر سکتے ہو نہ میری دلیل کا جواب دے سکتے ہو پھر جدال کیا معنی) سو تم (اب جدال ختم کرو اور عذاب الہی کے) منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہا ہوں غرض (عذاب آیا اور) ہم نے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو (یعنی مؤمنین کو) اپنی رحمت (و کرم) سے (اس عذاب سے) بچا لیا اور ان لوگوں کی جزا (تک) کاٹ دی (یعنی بالکل ہلاک کر دیا) جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا اور وہ (بوجہ غایت قسادت کے) ایمان لانے والے نہ تھے (یعنی اگر ہلاک بھی نہ ہوتے جب بھی ایمان نہ لاتے اس لئے ہم نے بمتعہ عذاب اس وقت کی حکمت کے خاتمہ ہی کر دیا) **فَا** مشہور اہل نسب کے نزدیک یہ یہی ہے کہ ہود علیہ السلام قوم عاد کے نسبی بھائی اور خود قوم عاد سے ہیں اور بعض قلیل دوسری قوم کا بتلاتے ہیں اور **اِخَاهُمْ** کے معنی صاحبہم لیتے ہیں واللہ اعلم اور عاد اصل میں ایک خاص شخص کا نام ہے پھر اس کی اولاد کو بھی عاد کہنے لگے اور یہ لوگ بڑے قد آور اور قوی الجسد ہوتے تھے **زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً** کے یہی معنی ہیں اور **قَطَعْنَا دَاخِرَ الْخَلْقِ** سے بعض نے کہا ہے کہ ان کی نسل بالکل منقطع ہو گئی اور بعض نے کہا ہے کہ کفار بالکل ہلاک ہو گئے اور مؤمنین باقی رہے اور ممکن ہے کہ کفار کی صفرا اولاد بھی رہ گئی ہو ان کی نسل آگے بڑھی ان کو عاد آخری کہتے ہیں اور سابقین کو عاد اولیٰ اور بعض مفسرین نے عرائس ثلثی سے نقل کیا ہے کہ ان عاد میں سے بعضے لوگ جو اس وقت اطراف مکہ میں گئے ہوئے تھے بچ رہے تھے ان کو عاد آخری کہتے ہیں اور اول قول والوں نے کہا ہے کہ اولیٰ ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ بعد قوم نوح کے جتنی قومیں ہلاک ہوئیں ان میں یہ اول تھے اور ارم جو لفظ عاد کے ساتھ سورہ فجر میں بطور بدل آیا ہے بعض نے کہا ہے کہ ارم اجداد عاد سے ہے اس قبیلہ کے دونوں لقب ہیں بعض نے کہا ہے کہ ارم ایک شعبہ ہے عاد کا پس یہ بدل بعض ہو جاوے گا درمنثور تفسیر سورہ نجم میں یہ قول نقل کیا ہے اور مشہور تر یہ ہے کہ ارم کے ایک بیٹے عوف کا بیٹا عاد اول ہے اور ارم کے دوسرے بیٹے جثوکا بیٹا ثمود عاد ثانی ہے ایک کی اولاد عاد اولیٰ کہلاتی ہے دوسرے کی اولاد عاد آخری اور کچھ تحقیق اس کی سورہ نجم اور سورہ فجر میں آوے گی اور عذاب اس قوم عاد کا رتخ صرصر تھی جیسا کئی جگہ قرآن میں منصوص ہے اور سورہ فصلت میں جو صاعقہ آیا اس سے مراد مطلق عذاب ہے اور سورہ مؤمنون میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کے جو **ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ** آیا ہے جنہوں نے اس کی تفسیر قوم عاد سے کی ہے وہ قائل ہوئے ہیں کہ ان پر صیحہ بھی آیا ہے اور رتخ بھی **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** اور اس کا مسکن دوسری آیت میں اخفاف آیا ہے جو بقول محمد بن احق ایک ریگستان سے عمان اور حضرموت کے درمیان میں۔

تَرْجُمَہُ مَسَالِلُ السُّؤَالِ : قولہ تعالیٰ : **قَالَ السُّلَٰمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمٍ اِنَّ الَّذِيْنَ فِيْ سَفَاہَةٍ** یہی طریقہ سنبھاء کا پہلے سے چلا آیا ہے کہ عقلائے دین کو سفیہ کہا کرتے ہیں اس زمانہ میں بھی اس کا مشاہدہ ہو رہا ہے تو ان حضرات کو صبر کرنا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ : **وَوَرَّادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَلَا تُكْرَوْنَ اِلَّا اللّٰهُ** اس سے معلوم ہوا کہ قوت اور جسامت کی زیادتی بھی حق تعالیٰ کی نعمت ہے تو دنیوی نعمتوں کی تحقیر زہد میں داخل نہیں جیسا بعض متشددین کا مذاق ہے۔

مُلْكًا قَاتِلًا لِّتَرْجُمَہُ : قولہ نظنک سمجھتے ہیں اشارۃ الی کون الظن بمعنی العلم ۲۔۳ قولہ فی خلفاء آباد فالخلافة فی الارض لا فی المسکن ۳۔۴ قولہ فی الخلق ذیل ذول اشارۃ الی کونہ بمعنی الابداع والتصویر وقیل فی المخلوقین ۳۔۴ قولہ قد وقع علیکم آیا ہی چاہتا ہے ماخوذ من الکشاف قد وقع علیکم ای حق علیکم ووجوب او قد نزل علیکم جعل المتوقع الذی لا بد من نزولہ بمنزلۃ الواقع ونحوہ قولک لمن طلب علیک بعض المطالب قد کان ذلک الخ۔ ۵ قولہ فی توضیح اسماء بمنزلۃ اشارۃ الی ان المراد بالاسماء اصنام سمیت باسماء مبالغۃ فی بطلانہا وهذا کما یقال لما لا یلیق ما هو الا مجرد الاسم ۱۔۲ قولہ فی ما کانوا مؤمنین یعنی اگر الخ کذا فی الروح کما قال جل شانہ فی آیۃ اخریٰ وما کانوا لیؤمنوا ۱۲۔

اللِّغَاتُ : الالاء جمع الی بکسر فسکون کحمل واحمال وقیل غیرہ کذا فی الروح البسطة مشہور ورسم کتابتہ بالصاد کما فی قراءۃ وقرأ حفص بالسين ولذا یکتب السین علی الصاد بقلم دقیق۔ قولہ اجتنتنا مجاز عن القصد الی الشئ والشروع فیہ فان جاء وقعدو قام وذهب يستعملها العرب لذلك تصویر اللحال کذا فی الروح ۱۲۔

النَّحْوُ : اخاهم مفعول لا رسلنا المقدر۔ قولہ اذ جعلکم مفعول لا ذکرنا کما اختارہ الزمخشری کذا فی الروح ۱۳۔ وحده عند

جمہور النحویین اسم موضوع موضع المصدر اعنی ایجاد الموضوع موضع الحال عنی موحدا کذا فی الروح۔

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَ تَكْمِيلُ بَيْتِنَا ۖ مَن رَّبِّكُمْ هَٰذَا نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ۖ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ۖ
وَإِذْ كُرُوا لِذُجَعَلِكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّاءَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا
وَتَنْجِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ۖ فَادْكُرُوا الْآلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَن آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ قَالُوا إِنَّا بِمَا
أُرْسِلَ بِهِمُومُونَ ۖ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَفِرُونَ ۖ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ۖ وَقَالُوا لِصَالِحٍ اسْتِنَابًا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَثِينَ ۖ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَّا

تُحِبُّونَ التَّصْحِيْنَ ۖ

اور ہم نے ثمود کی طرف ان کے بھائی صالح کو بھیجا انہوں نے فرمایا اے میری قوم تم اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں۔ تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک واضح دلیل آچکی ہے۔ یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل ہے سو اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھاتی پھرا کرے اور اس کو برائی کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو دردناک عذاب آ پکڑے اور تم یہ حالت یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو عاد کے بعد آباد کیا اور تم کو زمین پر رہنے کو ٹھکانا دیا کہ نرم زمین پر محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے ہو سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین میں فساد مت پھیلاؤ۔ ان کی قوم میں جو متکبر سردار تھے انہوں نے غریب لوگوں سے جو کہ ان میں سے ایمان لے آئے تھے پوچھا کہ کیا تم کو اس بات کا یقین ہے کہ صالح اپنی رب کی طرف سے بھیجے ہوئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ بے شک ہم تو اس پر پورا یقین رکھتے ہیں جو ان کو دے کر بھیجا گیا ہے وہ متکبر لوگ کہنے لگے کہ تم جس چیز پر یقین لائے ہوئے ہو۔ ہم تو اس کے منکر ہیں۔ غرض اس اونٹنی کو مار ڈالا اور اپنے پروردگار کے حکم سے سرکشی کی اور کہنے لگے کہ اے صالح جس کی آپ ہم کو دھمکی دیتے تھے اس کو منگوائیے اگر آپ پیغمبر ہیں۔ پس آپکڑا ان کو زلزلے نے سوائے گھر میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے۔ اس وقت صالح ان سے منہ موڑ کر چلے گئے اور فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تو تم کو اپنے پروردگار کا حکم پہنچا دیا تھا اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم لوگ خیر خواہوں کو پسند ہی نہیں کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم حضرت صالح علیہ السلام با قوم اوہم ☆ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِن لَّا تُحِبُّونَ التَّصْحِيْنَ اور ہم نے قوم ثمود کی طرف ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (انہوں نے اک خاص معجزہ کی درخواست کی کہ اس پتھر میں سے ایک اونٹنی پیدا ہو تو ہم ایمان لا دیں چنانچہ آپ کی دعاء سے ایسا ہی ہوا کہ وہ پتھر پھٹا اور اس کے اندر سے ایک بڑی اونٹنی نکلی رواہ محمد بن اسحاق آپ نے فرمایا کہ) تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک واضح دلیل (بھی میرے رسول ہونے کی) آچکی ہے (آگے اس کا بیان ہے) یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل (بنا کر ظاہر کی گئی) ہے (اور اسی لئے اللہ کی اونٹنی کہلائی کہ اللہ کی دلیل ہے) سو (علاوہ اس کے کہ میری رسالت پر یہ دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں منجملہ ان کے یہ ہے کہ) اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں (گھاس چارہ) کھاتی پھرا کرے (اسی طرح اپنی باری کے دن پانی پیتی رہے جیسا دوسری آیت میں ہے) اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو دردناک عذاب آ پکڑے اور (اے قوم) تم یہ حالت یاد کرو (اور یاد کر کے احسان مانو اور اطاعت کرو) کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو (قوم) عاد کے بعد (روئے زمین پر) آباد کیا اور تم کو زمین پر رہنے کو (دلخواہ) ٹھکانا دیا کہ نرم زمین پر (بھی بڑے بڑے) محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں (بھی) گھر بناتے ہو سو خدا تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو (اور دوسری نعمتوں کو بھی) یاد کرو (اور کفر و شرک کر کے) زمین میں فساد

مت پھیلاؤ (یعنی ایمان لے آؤ مگر باوجود اس قدر فہمائش کے کچھ غربا ایمان لائے اور ان میں اور رئیسوں میں یہ گفتگو ہوئی یعنی) ان کی قوم میں جو متکبر سردار تھے انہوں نے غریب لوگوں سے جو کہ ان تئیں سے ایمان لے آئے تھے پوچھا کہ کیا تم کو اس بات کا یقین ہے کہ صالح (علیہ السلام) اپنے رب کی طرف سے (پیغمبر بنا کر) بھیجے ہوئے (آئے) ہیں انہوں نے (جواب میں) کہا کہ بیشک ہم تو اس (حکم) پر پورا یقین رکھتے ہیں جو ان کو دے کر بھیجا گیا ہے وہ متکبر لوگ کہنے لگے کہ تم جس چیز پر یقین لائے ہوئے ہو ہم تو اس کے منکر ہیں غرض (نہ صالح علیہ السلام پر ایمان لائے اور نہ اونٹنی کے حقوق ادا کئے بلکہ) اس اونٹنی کو (بھی) مار ڈالا اور اپنے پروردگار کے حکم (ماننے) سے (بھی) سرکشی کی (وہ حکم اعتقاد تو حید و رسالت تھا) اور (اس پر یہ بیباکی کہ) کہنے لگے کہ اے صالح جس (عذاب) کی آپ ہم کو دھمکی دیتے تھے (جیسا کہ: لَا تَمْسُوْهُا بِسُوْءٍ فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اور شعراء کی آیت: اَلَا تَتَّقُوْنَ [شعراء: ۱۰۶]) سے تعرض ناقہ اور کفر پر موعود ہے) اس کو منگوائیے اگر آپ پیغمبر ہیں (کیونکہ پیغمبر کا صادق ہونا لازم ہے) پس آپکرا ان کو زلزلہ نے سوا اپنے گھر میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے اس وقت صالح (علیہ السلام) ان سے منہ موڑ کر چلے اور (بطور حسرت کے فرضی خطاب کر کے) فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تو تم کو اپنے پروردگار کا حکم پہنچا دیا تھا (جس پر عمل کرنا موجب فلاح تھا) اور میں نے تمہاری (بہت) خیر خواہی کی (کہ کس کس طرح شفقت سے سمجھایا) لیکن (افسوس تو یہ ہے کہ) تم لوگ (اپنے) خیر خواہوں کو پسند ہی نہیں کرتے تھے (اس لئے ایک نہ سنی اور آخر روز بد دیکھا)

ف: دوسری آیت میں صیحہ یعنی فرشتہ کے نعرہ سے ہلاک ہونا آیا ہے بعض نے کہا ہے کہ اوپر سے صیحہ نیچے سے زلزلہ آیا تھا اور بعض نے کہا کہ رجبہ سے مراد قلب کی حرکت ہے جو صیحہ کے خوف سے پیدا ہوئی تھی اور جس نے اونٹنی کو قتل کیا تھا اس کا نام قدار آیا ہے اور آیت میں سب کی طرف اس لئے نسبت کی کہ راضی سب تھے اور وجہ اس کی اہل سیر نے یہ لکھی ہے کہ چونکہ بہت بڑی اونٹنی تھی اس لئے جس جنگل میں وہ چرتی تھی اور مواشی اس سے ڈر کر بھاگ جاتے اور جس کنوئیں میں پانی کی باری مقرر ہوئی تھی وہ اپنی باری میں گردن کنوئیں میں ڈال کر تمام پانی پی جاتی اس روز اور مواشی کو وہاں پانی نہ ملتا اس سے وہ لوگ تنگدل ہوئے اور اس کو قتل کر ڈالا اور تَا كُلُّ فِيْ اَرْضِ اللّٰہِ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ چاہے وہ کسی کا کھیت چرتی پھرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ مباح گھاس چرنے میں اس سے تعرض نہ کیا جاوے اور دوسری آیت میں ان کے رہنے کا مقام حجر آیا ہے جو کہ حجاز اور شام کے درمیان میں ایک مقام تھا اور ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صالح علیہ السلام یہاں سے بعد ہلاک قوم کے تشریف لے گئے اور یہ خطاب فرضی اظہار تحسر کے لئے تھا اور بعض نے کہا کہ آثار ہلاک دیکھ کر زندوں سے یہ خطاب کر کے چلے گئے تو آیت میں تقدیم و تاخیر ہوگی پھر بعض نے شام کو جانا اور بعض نے مکہ کو جانا نقل کیا ہے واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السالون: قولہ تعالیٰ ہذیہ ناقة اللہ یہ اضافہ تشریف کے لئے ہے جیسے مسجد کو بیت اللہ کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں جو آیا ہے ان اللہ خلق آدم علی صورۃ اس سے اضافت کی اسہل توجیہات یہ ہو سکتی ہے قولہ تعالیٰ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ۖ فَادْكُرُوا الْآءَ اللّٰهِ اس سے معلوم ہوا کہ کسی صنعت میں مہارت یہ بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے ابھی وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً میں ایسا ہی مضمون گزرا ہے۔ قولہ تعالیٰ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْعَنَ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ ظاہر یہ خطاب بعد اہلاک کے ہے تو اس سے ظاہر اسماع موتی معلوم ہوتا ہے جب تک کوئی دلیل قوی نفی نہ کرے۔

ملحقات الترجمة: ۱۔ قوله في من سهولها زمين پر اشارۃ الى ان من بمعنى في كما في من يوم الجمعة ۲۔ قوله في الجبال ان من
اشارۃ الى ان نصبه بنزع الخافض كما في آية اخرى وتنحتون من الجبال ۳۔ قوله في لمن آمن منهم ان من سے اشارۃ الى ان
الضمير المجرور عائد الى القوم لا للذين استضعفوا ۴۔

اللَّعَاتِ: قوله بواكم فى الروح انزلكم وجعل لكم مائة قوله عقروا فى الروح عن الازهرى اصل العقر عند العرب قطع عرقوب البعير ثم استعمل فى النحر لان ناحر البعيرة يعقره ثم ينحره قوله جائمين فى القاموس جثم وقع على صدره ٣٢

البَلَاةُ: تتخذون استيناف مبين لكيفية التوبة فان هذا الاتخاذ باقذاره سبحانه وتعالى قوله في دارهم في الروح المراد من الدار البلد كما في قولك دار الحرب ودار الاسلام وقد جمع في آية اخرى بارادة منزل كل واحد الخاص به وذكر النيسابورى انه حيث ذكر الرجفة وحدث الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء كما في غالب الروايات لامن الارض كما قيل لبلوغها اكثر وابلغ من الزلزلة ففقرن كل منهما بما هو اليق به فتدبر آهـ

وَلَوْ طَإِذْقَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّكُمْ لَعَاثُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ

قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ۝ فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَهْلَهُ اِلَّا امْرَاَتَهُ ۝
كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۝ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝

اور ہم نے لوط کو بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسا فحش کام کرتے ہو جس کو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں سے نہیں کیا۔ یعنی تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر بلکہ تم حد انسانیت ہی سے گزر گئے ہو اور ان کی قوم سے کوئی جواب نہ بن پڑا بجز اس کے کہ آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو تم اپنی بستی سے نکال دو۔ یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے لوط کو اور ان کے متعلقین کو بچالیا بجز ان کی بیوی کے کہ وہ ان ہی لوگوں میں رہی جو عذاب میں رہ گئے تھے اور ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا تھا) سو دیکھ تو سہی ان مجرموں کا انجام کیسا ہوا۔

تفسیر: قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام با قوم او ☆ وَلَوْ لَّا ذُقْنَا لِقَوْمِنَا (الی قولہ تعالیٰ) فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو (چند بستیوں کی طرف پیغمبر بنا کر) بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم (یعنی اپنی امت) سے فرمایا کہ کیا تم ایسا فحش کام کرتے ہو جس کو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں سے نہیں کیا (یعنی) تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر (اور اس کام کے ارتکاب میں یہ نہیں کہ تم کو کوئی دھوکہ ہو گیا ہو) بلکہ (اس باب میں) تم حد (انسانیت) ہی سے گزر گئے ہو اور (ان مضامین کا) ان کی قوم سے کوئی (معتقل) جواب نہ بن پڑا بجز اس کے کہ (آخر میں بیہودگی کی راہ سے) آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو (یعنی لوط علیہ السلام کو اور ان کے ساتھی مؤمنین کو) تم اپنی (اس) بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں (اور ہم کو گندہ بتلاتے ہیں پھر گندوں میں پاؤں کا کیا کام یہ بات انہوں نے براہ تمسخر کہی تھی) سو (جب یہاں تک نوبت پہنچی تو) ہم نے (اس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوط (علیہ السلام) کو اور ان کے متعلقین کو (یعنی ان کے گھروالوں کو اور دوسرے ایمان والوں کو بھی) اس عذاب سے (بچالیا) (اس طرح کہ وہاں سے نکل جانے کا پہلے ہی حکم ہو گیا) بجز ان کی بیوی کے کہ وہ (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ان ہی لوگوں میں رہی جو عذاب میں رہ گئے اور (وہ عذاب جو ان پر نازل ہوا یہ تھا کہ) ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا مینہ تھا) سو (اے دیکھنے والے) دیکھ تو سہی ان مجرموں کا انجام کیسا ہوا (اگر تو غور سے دیکھے گا تو تعجب کرے گا اور سمجھے گا کہ نافرمانی کا کیا انجام ہوتا ہے)

ف: پتھروں کا مینہ دوسری آیات میں آیا ہے اور دوسری آیات میں ان بستیوں کا الٹ دینا بھی مذکور ہے جس کا بیان ان آیات کی تفسیر کے ساتھ ہو گا ان شاء اللہ تعالیٰ اور اہل سیر نے کہا ہے کہ لوط علیہ السلام بھتیجے ہیں ابراہیم علیہ السلام کے باہل سے ان ہی کے ساتھ ہجرت کر کے ملک شام میں تشریف لائے ابراہیم علیہ السلام فلسطین میں مقیم ہوئے اور لوط علیہ السلام کو سدوم میں رہنے کا اور اس شہر اور اس کے گرد و نواح کے شہر والوں کی ہدایت کا حکم ہوا کبھی ابراہیم علیہ السلام بھی جا کر نصیحت فرماتے تھے وہ لوگ۔ لواطت کے عادی تھے جس کا ارتکاب بقول عمرو بن دینار ان سے پہلے کسی نے نہیں کیا ذکرہ فی الروح عن البیہقی اور بک انتم کی تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ بعض معاصی میں تقلید آباء وغیرہ سے دھوکا ہو جاتا ہے اس میں تو یہ بھی نہیں اور بعض آیتوں میں جو تَجْهَلُونَ آیا ہے اس سے شبہ نہ ہو کہ ان کو اس کی قباحیت معلوم نہ تھی کیونکہ وہاں جہل سے مراد یہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ تم کو اس کا انجام بد یعنی عذاب معلوم نہیں اور یہ بیوی کا فرہ تھی جب لوط علیہ السلام کو قبل عذاب بستی سے نکل جانے کا حکم ہوا بعض نے تو کہا ہے کہ یہ بیوی ساتھ نہیں گئی بعض نے کہا ہے کہ ساتھ چلی تھی پھر لوٹنے لگی اور ہلاک کر دی گئی اور لوط علیہ السلام پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آ رہے اور اگر شبہ ہو کہ عورتوں پر عذاب کیوں نازل ہوا جواب یہ ہے کہ عذاب کا ایک سبب کفر بھی تھا اور وہ مشترک تھا اور بعض روایات میں ہے کہ آپس میں ان کی عورتیں بھی مساحت کرتی تھیں نقلہ فی الدر المنثور عن حذیفہ و محمد بن علی اس صورت میں شبہ بھی ساقط ہو گیا اور اگر شبہ کیا جاوے کہ اگر بعض مرد اور عورتیں اس خبیث کار تکاب نہ کرتے ہوں ان کے عذاب میں اس کو کیا دخل ہو گا جواب یہ ہے کہ کفر نہ کرنا اور معاونت بھی مثل اصل فعل کے ہوتا ہے۔

تَرْجُمَ مَسَالِكَ السَّلَوكِ: قولہ تعالیٰ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ فَاحْشَہ کا عدم سبق کے ساتھ مقید کرنا اس پر دال ہے کہ منکر کی ایجاد اس کی اقتداء سے اشد ہے اور اسی سے بدعت کا درجہ سمجھ لو۔

مُلْحَقَاتُ السَّلَوكِ: قولہ فی لقوم امت لانه لم یکن من نسبهم ۲۳ قولہ فی الا ان قالوا آخر میں اشارۃ الی جواب سوال تقریرہ ان الآیات الاخر ناطقة بما جرى بينه وبين قومه من المحاورات غیر هذه بقولهم لنن لم تنته يلو ط لتكونن من المخرجين فما معنى

الحصر تقرير الجواب ظاهر ان هذا كان آخر ما تحاوروا به فلم يختل الحصر ۳۔ ۲ قوله في اهله يعني ان كمر الخ فالاهل فيه عموم المجاز فبقى العموم وبقى الاستثناء متصله ۳۔ ۲ قوله في مطرا نى فالتنوين للتنويع ۳۔ ۵ قوله في فانظر تعجب الخ اشارة الى ان المقصود بالامر بالنظر هو التعجب من حالهم والتحذير من افعالهم لا التكليف بالنظر ۳۔

اللغات: قوله ما كان اى ما صح وهو عام لنفى اللياقة او الامكان فيحمل حسب ما يقتضيه المقام ۳۔

النحو: لوطا عامله مقدر ولم يذكر المرسل اليهم لانهم غير معروفين باسم قوله انكم الخ في الروح يحتمل الاستيناف البياني والنحوى وهو مبين لتلك الفاحشة اه قوله شهوة في الروح جوز ان يكون منصوبا على المصدرية وناصبه تاتون لانه بمعنى تشتتهون وجوز ان يكون المراد بهذا التقييد لانكار عليهم وتقريعهم على اشتغالهم تلك الفعلة القذرة الخبيثة التى من شأنها ان لا تشتهى متجاوزين النساء اللاتى هن محل الاشتهااء عند ذوى الطباع السليمة اه۔

النبلاغة: قوله ما سبقكم في الروح لا يتوهم ان سبب انكار الفاحشة كونها مخترعة بل الجملة مؤكدة للنكير لانها موزنة باختراع السوء ولا شك ان اختراعها اسوء قوله الرجال في الروح ايراد لفظ الرجل دون الغلمان والمردان ونحوهما مبالغة في التقييد كانه قال لتاتون امثالكم قوله بل انتم ما قررت به الاضراب هو من المواهب۔ قوله فما كان جواب في الروح والنظم الكريم من قبيل ع تحية بينهم ضرب وجيع والقصد منه نفى الجواب على ابلغ وجه اه لان ما ذكر لا يصلح جوابا ۳۔

وَالِی مَدِیْنِ اَخَاهُمْ شُعَبًا ط قَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَیِّنَةٌ
 مِّنْ رَّبِّكُمْ فَاَوْفُوا الْكَیْلَ وَالْمِیْزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْیَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِی
 الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُوْنَ
 وَتَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ مَنۢ اَمَنَ بِهٖ وَتَبْغُوْهَا عِوَجًا ۚ وَاذْكُرُوْا اِذْ كُنْتُمْ قَلِیْلًا فَكَثُرَكُمْ
 وَاَنْظُرُوْا كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ اٰمَنُوْا بِالَّذِیْ اُرْسِلْتُ بِهٖ
 وَطَآئِفَةٌ لَّمْ یُؤْمِنُوْا فَاصْبِرُوْا حَتّٰی یُحْكَمَ اللّٰهُ بَیْنَنَا وَهُوَ خَیْرُ الْحٰكِمِیْنَ ۝ قَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ
 اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ لَنُخْرِجَنَّكَ یَشْعَبُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَكَ مِنْ قُرَیْشِنَا اَوْ لَنَعُوْدَنَّ فِیْ مَلَّتِنَا قَالَ اَوَلَوْ
 كُنَّا كٰرِہِیْنَ ۝ قَدْ افْتَرٰیْنَا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِیْ مَلَّتِکُمْ بَعْدَ اِذْ بٰجَدْنَا اللّٰهَ مِنْهَا ۚ وَمَا یَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَّعُوْدَ
 فِیْهَا اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَیْءٍ عِلْمًا ط عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَیْنَنَا وَبَیْنَ قَوْمِنَا
 بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَیْرُ الْفٰتِحِیْنَ ۝ وَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ لَیْنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَبًا اِنَّكُمْ
 اِذَا الْخَسِرُوْنَ ۝ ۴ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوْا فِیْ دَارِہُمْ جَثِیْنٍ ۝ ۵ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شُعَبًا كَانَ لَمْ یَغْنَوْا
 فِیْہَا ۚ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شُعَبًا كَانُوْا هُمُ الْخٰسِرِیْنَ ۝ ۶ فَتَوَلّٰی عَنْہُمْ وَقَالَ یَقُوْمُ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسٰلَتِ رَبِّیْ
 وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَیْفَ اَسٰی عَلٰی قَوْمٍ كٰفِرِیْنَ ۝ ۷

اور ہم نے مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب علیہ السلام کو بھیجا انہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں۔ تمہارے پاس
 تمہارے رب کی طرف سے واضح دلیل آچکی ہے تو تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور روئے زمین میں بعد اس کے کہ
 اس کی درستی کردی گئی فسادات مت پھیلاؤ یہ تمہارے لئے نافع ہے اگر تم تصدیق کرو اور تم سڑکوں پر اس غرض سے مت بیٹھا کرو کہ اللہ پر ایمان لانے والوں کو دھمکیاں دو
 اور اللہ کی راہ سے روکو اور اس میں کجی کی تلاش میں لگے رہو اور اس حالت کو یاد کرو جبکہ تم کم تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو زیادہ کر دیا اور دیکھو کہ کیسا انجام ہوا فساد کرنے والوں کا
 اور اگر تم میں سے بعضے اس حکم پر جن کو دے کر مجھ کو بھیجا گیا ہے ایمان لائے ہیں اور بعضے ایمان نہیں لائے تو ذرا ٹھہر جاؤ یہاں تک کہ ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کئے
 دیتے ہیں اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں سے بہتر ہیں۔ ان کی قوم کے متکبر سرداروں نے کہا کہ اے شعیب ہم آپ کو اور جو آپ کے ہمراہ ایمان لانے والے ہیں ان کو اپنی
 بستی سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ۔ شعیب علیہ السلام نے جواب دیا کہ کیا ہم تمہارے مذہب میں آ جائیں گے ہم اس کو (بدلیل و بصیرت) مکر وہ ہی
 سمجھتے ہوں۔ ہم تو اللہ پر بڑی جھوٹی تہمت لگانے والے ہو جاتے۔ اگر (خدا نہ کرے) ہم تمہارے مذہب میں آ جائیں (خصوصاً) بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس
 سے نجات دی ہو اور ہم سے ممکن نہیں کہ تمہارے مذہب میں پھر آ جائیں لیکن ہاں یہ کہ اللہ ہی نے جو ہمارا مالک ہے (ہمارے) مقدر میں کیا ہو۔ ہمارے رب کا علم ہر چیز پر
 محیط ہے۔ ہم اللہ ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری (اس) قوم کے درمیان فیصلہ کر دیجئے حق کے موافق اور آپ سب سے اچھا فیصلہ کرنے
 والے ہیں اور ان کی قوم کے (ان ہی مذکور) کافر سرداروں نے کہا کہ اگر تم شعیب علیہ السلام کی راہ پر چلنے لگو گے تو بے شک بڑا نقصان اٹھاؤ گے۔ پس ان کو زلزلہ نے آ پکڑ سو
 اپنے گھروں میں اوندھے کے اوندھے پڑے رہ گئے۔ جنہوں نے شعیب کی تکذیب کی تھی ان کی یہ حالت ہو گئی ہے جیسے ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے۔ جنہوں نے
 شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی وہی خسارے میں پڑ گئے۔ اس وقت شعیب ان سے منہ موڑ کر چلے اور فرمانے لگے کہ اے میری قوم میں نے تم کو اپنے پروردگار کے احکام پہنچا
 دیئے تھے اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی پھر میں ان کافروں پر کیوں رنج کروں۔

تَفْسِيرُ قِصَّةِ رَجْمِ شَعِيبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِاقْوَمِ اَوْصِلَ وَلِلّٰی مَدِیْنِیْنَ اَخَاهُ شَعِیْبًا ط (الہی قولہ تعالیٰ) فَکَیْفَ اَنَسٰی عَلٰی قَوْمٍ کَافِرِیْنَ ط تنبیہ قرآن میں ان کا اہل مدین اور اصحاب ایکہ کی طرف مبعوث ہونا اور اہل مدین پر کہیں صیغہ کہیں رھہ کا عذاب اور اصحاب ایکہ پر ظلمہ کا عذاب ہونا مذکور ہے پس بعض نے دونوں قوموں کو ایک ہی کہا ہے اور بعض نے الگ الگ کہا ہے کہ ایک قوم یعنی اہل مدین کے ہلاک کے بعد دوسروں کی یعنی اصحاب ایکہ کی طرف جو مدین ہی کے قریب رہتے تھے اور اس قرب کی وجہ سے ان میں بھی کم تو لے نا پنے کا مرض مشترک تھا مبعوث ہوئے اور اکثر کا قول یہی ہے اور انواع عذاب میں دو کا یا تینوں کا جمع ہو جانا کچھ مستبعد نہیں جیسا روح المعانی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان پر گرمی شدید مسلط ہوئی کہ گھر میں بھی چھین نہ آتا تھا اس میں ایک بدلی آئی جس میں سے سرد ہوا نکلی اور اس کے سایہ میں سب میدان میں جمع ہو گئے اس وقت اس میں سے آگ برسی اور زمین کو بھی زلزلہ آیا سب جل مر گئے اس صورت میں دار سے مراد مطلق ارض ہوگا جیسے دارالاسلام و دارالحرب میں یہی مراد ہے اور صیغہ اور رھہ کے جمع ہونے کی توجیہ قصہ سوم میں گزر چکی ہے اور بعد ہلاک ان کفار کے آپ مکہ میں آ رہے تھے اور وہاں ہی وفات پائی اور مدین اصل میں ابراہیم علیہ السلام کے ایک فرزند کا نام پھر قبیلہ اور شہر پر اطلاق ہونے لگا جو ان کی اولاد تھے یا اس اولاد کا مسکن تھا یہ سب اہل سیر نے لکھا ہے آگے تفسیر آتی ہے۔

تَفْسِيرُ اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی معبود (بنے کے قابل) نہیں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے (میرے نبی ہونے پر) واضح دلیل (کہ کوئی معجزہ ہے) آچکی ہے (جب میری نبوت ثابت) تو (احکام شرعیہ میں میرا کہنا مانو چنانچہ میں کہتا ہوں کہ) تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو (جیسا کہ تمہاری عادت ہے) اور روئے زمین میں بعد اس کے کہ (تعلیم و توحید و بعثت انبیاء علیہم السلام و ایجاب عدل و ادائے حقوق مکمل (میزان سے) اس کی درستی (تجویز) کردی گئی فساد مت پھیلاؤ (یعنی ان احکام کی مخالفت اور کفر مت کرو کہ موجب فساد ہے) یہ (جو کچھ میں کہہ رہا ہوں اس پر عمل کرنا) تمہارے لئے (دنیا و آخرت دونوں میں) نافع ہے اگر تم (میری) تصدیق کرو (جس پر دلیل قائم ہے اور تصدیق کر کے عمل کرو تو امور مذکورہ دارين میں نافع ہیں آخرت میں تو ظاہر ہے کہ نجات ہو اور دنیا میں عمل بالشرع سے امن و انتظام قائم رہتا ہے خاص کر پورا ناپنے تو لےنے میں بوجہ اعتبار بڑھنے کے تجارت کو ترقی ہوتی ہے) اور تم سڑکوں پر اس غرض سے مت بیٹھا کرو کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والوں کو (ایمان لانے پر) دھمکیاں دو اور (ان کو) اللہ تعالیٰ کی راہ (یعنی ایمان) سے روکو اور اس (راہ) میں کجی (اور شبہات) کی تلاش میں لگے رہو (کہ بے جا اعتراض سوچ سوچ کر لوگوں کو بہکاؤ یہ لوگ ضلال مذکور سابق کے ساتھ اس اضلال میں بھی مبتلا تھے کہ سڑکوں پر بیٹھ کر آنے والوں کو بہکاؤ کہ شعیب علیہ السلام پر ایمان نہ لانا نہیں تو ہم تم کو مار ڈالیں گے آگے تذکیر نعمت سے ترغیب اور تذکیر نعمت سے ترہیب ہے یعنی) اور اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم (شائیں یا مال میں) کم تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو (شار یا مال میں) زیادہ کر دیا (یہ تو ترغیب تھی ایمان لانے پر) اور دیکھ لو کیسا (برا) انجام ہوا فساد (یعنی کفر و تکذیب و ظلم) کرنے والوں کا (جیسے قوم نوح اور عاد اور ثمود گزر چکے ہیں اسی طرح تم پر عذاب آنے کا اندیشہ ہے یہ ترہیب ہے کفر پر) اور اگر (تم کو عذاب نہ آنے کا اس سے شبہ ہو کہ) تم میں سے بعضے (تو) اس حکم پر جس کو دے کر مجھ کو بھیجا گیا ہے ایمان لائے ہیں اور بعضے ایمان نہیں لائے (اور پھر بھی دونوں فریق ایک ہی حالت میں ہیں یہ نہیں کہ ایمان نہ لانے والوں پر عذاب آ گیا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا عذاب سے ڈرانا بے اصل ہے) تو (اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ فوراً عذاب نہ آنے سے یہ کیسے معلوم ہوا کہ عذاب نہ آوے گا) ذرا ٹھہر جاؤ یہاں تک کہ ہمارے (یعنی دونوں فریق کے) درمیان میں اللہ تعالیٰ (عملی) فیصلہ کئے دیتے ہیں (یعنی عذاب نازل کر کے مؤمنین کو نجات دیں گے اور کفار کو ہلاک کریں گے) اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں سے بہتر ہیں (کہ ان کا فیصلہ بالکل مناسب ہی ہوتا ہے) ان کی قوم کے متکبر سرداروں نے (جو یہ باتیں سنیں تو انہوں نے گستاخانہ) کہا کہ اے شعیب (یاد رکھیے) ہم آپ کو اور آپ کے ہمراہ جو ایمان والے ہیں ان کو اپنی بستی سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ (تو البتہ ہم کچھ نہ کہیں گے یہ بات مؤمنین کے لئے اس لئے کہی کہ وہ لوگ قبل ایمان کے اسی طریق کفر پر تھے لیکن شعیب علیہ السلام کے حق میں باوجود اس کے کہ انبیاء سے کبھی کفر صادر نہیں ہوتا اس لئے کہی کہ ان کے سکوت قبل بعثت سے وہ یہ ہی سمجھتے تھے کہ ان کا اعتقاد بھی ہم ہی جیسا ہوگا) شعیب (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ کیا ہم تمہارے مذہب میں آ جاویں گے گو ہم (بدلیل و بصیرت) اس کو مکروہ (اور قابل نفرت) ہی سمجھتے ہوں (یعنی جب اس کے باطل ہونے پر دلیل قائم ہے تو ہم کیسے اس کو اختیار کر لیں) ہم تو اللہ پر بڑی جھوٹی تہمت لگانے والے ہو جاویں اگر (خدا نہ کرے) ہم تمہارے مذہب میں آ جاویں (خصوصاً) بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس سے نجات دی ہو (کیونکہ اول تو مطلقاً کفر و دین حق سمجھنا یہی اللہ پر تہمت لگانا ہے کہ یہ دین معاذ اللہ کو پسند ہے خصوصاً مؤمن کا کافر ہونا چونکہ بعد علم و قبول دلیل حق کے ہے اور زیادہ تہمت ہے ایک تو وہی تہمت دوسری وہ تہمت کہ اللہ نے جو مجھ کو دلیل کا علم دیا تھا جس کو میں حق سمجھتا تھا وہ علم غلط دیا تھا اور شعیب علیہ السلام نے لفظ عود یا تو تغلیباً دوسروں کے اعتبار سے یا ان کے گمان

شدة الحيرة لعظم الامر بحيث لا يفرق بين ما هو كالمتناقض من الكلام وغيره اهـ۔ ويحتمل ان يكون توبيخا لهم ويكن حاصل الكلام يا قوم لقد ابلغتكم رسالت ربي ونصحت لكم ولكن لم تنتهوا عن مخالفة الله ومخالفتي فاصابكم ما اصابكم واذا كان الامر كذلك فلا اسى عليكم اذ كنتم قوما كافرين وكيف اسى على قوم كافرين ۱۲۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۝۱۳ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۴ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۱۵ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝۱۶ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝۱۷ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝۱۸ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ شَاءَ أَصْبَنَهُم بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَنُطْبِعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝۱۹ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۖ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِهَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۖ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝۲۰ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۖ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ۝۲۱

اور ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والوں کو ہم نے محتاجی اور بیماری میں نہ پکڑا ہوتا کہ وہ ڈھیلے پڑ جائیں پھر ہم نے اس بد حالی کی جگہ خوشحالی بدل دی یہاں تک کہ ان کو خوب ترقی ہوئی اور (اس وقت براہ کج فہمی) کہنے لگے کہ ہمارے آباؤ اجداد کو بھی تنگی اور راحت پیش آئیں تھیں تو ہم نے ان کو دفعۃً پکڑ لیا اور ان کو خبر بھی نہ تھی اور اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آتے اور پرہیز کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو (پیغمبروں کی) تکذیب کی تو ہم نے (بھی) ان کو ان کے اعمال (بد) کی وجہ سے پکڑ لیا۔ کیا پھر بھی ان بستیوں کے رہنے والے اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر (بھی) ہمارا عذاب شب کے وقت آ پڑے جس وقت وہ پڑے سوتے ہوں اور کیا ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب دن دوپہری آ پڑے جس وقت کہ وہ اپنے لالچی قصوں میں مشغول ہوں۔ ہاں تو کیا اللہ تعالیٰ کی اس (ناگہانی) پکڑ سے بے فکر ہو گئے ہو (سمجھ رکھو) خدا تعالیٰ کی پکڑ سے بجز ان کے جن کی شامت ہی آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا اور ان (گزشتہ) زمین پر رہنے والوں کے بعد جو لوگ (اب) زمین پر بجائے ان کے رہتے ہیں کیا ان واقعات مذکورہ نے ان کو یہ بات (ہنوز) نہیں بتلائی کہ اگر ہم چاہتے تو ان کو ان کے جرائم کے سبب ہلاک کر ڈالتے اور ہم ان کے دلوں پر بند لگائے ہوئے ہیں اس سے وہ سنتے نہیں۔ ان (مذکورہ) بستیوں کے کچھ کچھ قصبے ہم آپ سے بیان کر رہے ہیں اور ان سب کے پاس ان کے پیغمبر معجزات لے لے کر آئے تھے۔ پھر جس چیز کو انہوں نے اول (وبلہ) میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا یہ بات نہ ہوئی کہ پھر اس کو مان لیتے۔ اللہ تعالیٰ اسی طرف کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں اور اکثر لوگوں میں ہم نے وفائے عہد نہ دیکھا اور ہم نے اکثر لوگوں کو بے حکم ہی پایا ۱۸۔

تَفْسِيرُ بَيَانِ اَجْمَالِي حَالَتِ كُفَارِ سَابِقِينَ بِرَأْيِ عِبَرَتِ كُفَارِ لَاحِقِينَ ☆ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ إِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ۝ اور ہم نے (ان مذکورہ اور ان کے علاوہ بھی دوسری بستیوں میں سے) کسی بستی میں کوئی نبی نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والوں کو (اس نبی کے نہ ماننے پر اول اول تنبیہ نہ کی ہو اور تنبیہ کی غرض سے ان کو) ہم نے محتاجی اور بیماری میں نہ پکڑا ہوتا کہ وہ ڈھیلے پڑ جاویں (اور اپنے کفر و تکذیب سے توبہ کریں) پھر (جب اس سے متنبہ نہ ہوئے تو استدرجا یا اس غرض سے کہ مصیبت کے بعد جو نعمت ہوتی ہے اس کی زیادہ قدر ہوتی ہے اور نعمت دینے والے کی آدمی بالطبع اطاعت کرنے لگتا ہے) ہم نے اس بد حالی کی جگہ خوشحالی بدل دی یہاں تک کہ ان کو (غنی اور صحت کے ساتھ مال و اولاد میں) خوب ترقی ہوئی اور (اس وقت براہ کج فہمی) کہنے لگے کہ (وہ پہلی مصیبت ہم پر کفر و تکذیب کے سبب نہ تھی ورنہ پھر خوش حالی کیوں ہوتی بلکہ یہ اتفاقات زمانہ سے بے چنانچہ)

ہمارے آباؤ اجداد کو بھی (یہ دو حالتیں کبھی تنگی اور کبھی) راحت پیش آئیں تھیں (اسی طرح ہم پر بھی یہ حالتیں گزر گئیں جب وہ اس بھول میں پڑ گئے) تو (اس وقت) ہم نے ان کو دفعہ (عذاب مہلک میں) پکڑ لیا اور ان کو (اس عذاب کے آنے کی) خبر بھی نہ تھی (یعنی گوان کو انبیاء نے خبر کی تھی مگر چونکہ وہ اس خبر کو غلط سمجھتے تھے اور عیش و آرام میں بھولے ہوئے تھے اس لئے ان کو گمان نہ تھا) اور (ہم نے جو ان کو عذاب مہلک میں پکڑا تو اس کا سبب صرف ان کا کفر اور مخالفت تھی ورنہ) اگر ان بستیوں کے رہنے والے (پیغمبروں پر) ایمان لے آتے اور (ان کی مخالفت سے) پرہیز کرتے تو ہم (بجائے ارضی و سماوی آفات کے) ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے (یعنی آسمان سے بارش اور زمین سے پیداوار ان کو برکت کے ساتھ عطا فرماتے اور گواں ہلاکت سے پہلے ان کو خوشحالی ایک حکمت کے لئے دی گئی تھی لیکن اس خوش حالی میں اس لئے برکت نہ تھی کہ آخر میں وہ وبال جان ہو گئی بخلاف ان نعمتوں کے جو ایمان و اطاعت کے ساتھ ملتی ہیں کہ ان میں یہ خیر و برکت ہوتی ہے کہ وہ وبال کبھی نہیں ہوتی نہ دنیا میں نہ آخرت میں حاصل یہ کہ اگر وہ ایمان و تقویٰ اختیار کرتے تو ان کو بھی یہ برکتیں دیتے) لیکن انہوں نے تو (پیغمبروں کی) تکذیب کی تو ہم نے (بھی) ان کے اعمال (بد) کی وجہ سے ان کو (عذاب مہلک میں) پکڑ لیا (جس کا وہ پر اُخذُھُمْ بَغْتَةً سے تعبیر فرمایا ہے آگے کفار موجودین کو عبرت دلاتے ہیں) کیا (ان قصص کو سن کر) پھر بھی ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دورہ نبوت میں موجود ہیں اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ ان پر (بھی) ہمارا عذاب شب کے وقت آ پڑے جس وقت وہ پڑے سوتے ہوں اور کیا ان (موجودہ) بستیوں کے رہنے والے (باوجود کفر و تکذیب کے جو کہ کفار سابقین کے اہلاک کا سبب تھا) اس بات سے بے فکر ہو گئے ہیں کہ (ان ہی سابقین کی طرح) ان پر ہمارا عذاب دن دو پہری آ پڑے جس وقت کہ وہ اپنے لایعنی قصوں میں مشغول ہوں (مراد اس سے دنیوی کاروبار ہیں) ہاں تو کیا اللہ تعالیٰ کی اس (ناگہانی) پکڑ سے (جس کا وہ پر بیان ہوا ہے) بے فکر ہو گئے سو (سمجھ رکھو کہ) خدا تعالیٰ کی پکڑ سے بجز ان کے جن کی شامت ہی آ گئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا (آگے اس کی علت بتلاتے ہیں کہ ان کو عذاب سے کیوں ڈرنا چاہئے اور وہ علت ان کا ام سابقہ کے ساتھ جرم کفر میں شریک ہونا ہے یعنی) اور ان (گزشتہ) زمین پر رہنے والوں کے بعد جو لوگ (اب) زمین پر بجائے ان کے رہتے ہیں کیا ان واقعات مذکورہ نے ان کو یہ بات (ہنوز) نہیں بتلائی کہ اگر ہم چاہتے تو ان کو (بھی مثل ام سابقہ کے) ان کے جرائم (کفر و تکذیب) کے سبب ہلاک کر ڈالتے (کیونکہ ام سابقہ ان ہی جرائم کے سبب ہلاک کی گئیں) اور (واقعی یہ واقعات تو ایسے ہی ہیں کہ ان سے سبق لینا چاہئے تھا لیکن اصل یہ ہے کہ) ہم نے ان کے دلوں پر بند لگائے ہوئے ہیں اس سے وہ (حق بات کو دل سے) سنتے (بھی) نہیں (اور ماننا تو درکنار رہا پس اس بند لگانے سے ان کی تساوت بڑھ گئی کہ ایسے عبرت خیز واقعات سے بھی عبرت نہیں ہوتی اور اس بند لگانے کا سبب انہی کا ابتدا میں کفر کرنا ہے لقولہ تعالیٰ: طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ [النساء: ۱۵۵] آگے شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے سارے مضمون مذکور کا خلاصہ ہے کہ ان (مذکورہ) بستیوں کے کچھ کچھ قصے ہم آپ سے بیان کر رہے ہیں اور ان سب (بستیوں میں رہنے والوں) کے پاس ان کے پیغمبر معجزات لے کر آئے تھے (مگر) پھر (بھی) ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ (جس چیز کو انہوں نے اول (دہلہ ایک بار) میں جھوٹا کہہ دیا یہ بات نہ ہوئی کہ پھر ان کو مان لیتے) اور جیسے یہ لوگ دل کے سخت تھے (اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں اور) ان میں سے بعضے لوگ مصیبتوں میں ایمان لانے کا عہد بھی کر لیتے تھے لیکن (اکثر لوگوں میں ہم نے وفائے عہد نہ دیکھا) (یعنی زوال مصیبت کے بعد پھر ویسے کے ویسے ہی ہو جاتے تھے) اور ہم نے اکثر لوگوں کو (باوجود ارسال رسل و اظہار معجزات و نزول بلیات و توثیق معاہدات) بے حکم ہی پایا (پس کفار ہمیشہ سے ایسے ہی ہوتے رہے ہیں آپ بھی غم نہ کیجئے)

ف: جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ مِمْ هُمْ كِى ضَمِيرٍ مِى سَبْ مَذْكُورِىنْ كَا دَاخِلْ هُونَا اَوْرِ بِنَاتِ سَ مَعْجَزَاتِ كَا مَرَادِ هُونَا دَلِيلْ هَے كَ جَنْ اَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَ مَعْجَزَاتِ قُرْآنِ وَ حَدِيثِ مِى مَذْكُورِىنْ وَ هَے بَھى صَا حِبْ مَعْجَزَہ تَھى اَوْرِ هُوْدِ عَلَیْہِ السَّلَامُ كِى قَوْمِ كَا قَوْلِ جُو سُوْرَہِ هُوْدِ مِى مَذْكُورِ ہَے مَا جِئْتُنَا بِبَيِّنَةٍ چُونكہ يَہِ آيَتِ اس قَوْلِ كُوْر دِ كَرْتِ ہَے اس لَے اَن كَا قَوْلِ حِجْتِ نَہِى بَلَكہ مَنشَاءِ اس كَا عَنَادِ ہَے كَ مَعْجَزَہ كُو غَیْرِ مَعْتَدِہ قَرَار دَے كَرَا يَہَا كَہ دِیَا اَوْرِ بَرَسْ كَلَمَاتِ مِّنَ السَّمَاءِ الْخِ كِى جُو تَقْرِيْرَا ثَنَائِے تَرْجَمہ مِى كِى گُی ہَے اس سَے يَہِ شَبْدِ نَفْعِ هُوْ گِیَا كَہ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْخِ سَے تُوَانِ پَر فَرَاخِ عِشْ هُونَا ثَابِتْ ہَے اِسى طَرَحِ سُوْرَہِ الْاَنْعَامِ مِى فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ طَبَقِى اس پَر دَالِ ہَے اَوْرِ عَہْدِ كِى دُوسَرِى تَفْسِیْرِ يَہِ كِى گُی ہَے كَ يَوْمِ مِثَاقِ كَا عَہْدِ مَرَادِ هُو اَوْرِ اس تَفْسِیْرِ پَرَا كَثْرَا اس لَے كَہَا كَہ بَعْضِ مُسْلِمَانِ هُو گَے تَھى اَوْرِ تَفْسِیْرِ اَوَّلِ پَرَا كَثْرَا كِى اِيكِ وَجہ يَہِ بَھى هُو سَكْتِ ہَے اَوْرِ دُوسَرِى وَجہ يَہِ هُو سَكْتِ ہَے كَہ مَصِیْبَتِ مِى عَہْدِ كَرْنَا سَبْ سَے صَا دَر نہ هُو اَتَا كَثْرَا نَے اِيہَا كَہَا تَا اَوْرِ اَنُہُوں نَے ہِى پُورَا نہ كِیَا وَ اللہ اَعْلَمُ۔

مَنْ يَنْتَلِہُ: آيَتِ: فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ سے استنباط كِیَا گِیَا ہَے كَہ عَذَابِ اَلہِی سَے بَے خَوْفِ هُونَا كُفْرِ ہَے كِیُونكہ مَحَا وِرَاتِ قُرْآنِیہ مِى اَكْثَرِ خَا سَرِ سَے مَرَادِ كَا فَرِ هُونَا ہَے جِیسا كَہ دُوسَرِى آيَتِ وَاقِعہ سُوْرَہِ یُوسُفِ لَا يَأْمَنُ مِّنْ رُّوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ سَے اس مَسْلَہ كَا دُوسَرَا جَزْوَ ثَابِتْ كِیَا گِیَا ہَے كَہ مَا يَوْسَى خُدا كِى رَحْمَتِ سَے كُفْرِ ہَے اَوْرِ رُوحِ الْمَعَانِی مِى شَا فَعِیہ كَا مَذْهَبِ نَقْلِ كِیَا ہَے كَہ يَہِ دُنُوں اَمْرًا بِالْمَعْنِی الْمَشْهُورِ رَگْناہ كَبِیْرَہِ ہِى كُفْرِ نَہِىں اَوْرِ

بعض محققین کا قول محاکمہ میں نقل کیا ہے کہ امن بایں معنی کہ اللہ تعالیٰ کو انتقام پر قادر نہ سمجھے اور یاس بایں معنی کہ اللہ تعالیٰ کو انعام پر قادر نہ سمجھے کفر ہے اور بالمعنی المشہور یعنی یاس بمعنی استبعادِ غفود استعظامِ ذنوب جس سے طاعات و توبہ ترک ہو جاویں اور امن بمعنی غلبہ رجا جس سے معاصی پر جری ہو جاوے کبیرہ ہے اور آیت کو تغلیظ پر یا مطلق خسار اور کفران کے معنی پر محمول کیا جاوے گا عاجز کہتا ہے کہ قطعی وعید کے بعد بے خوف ہونا جیسا کہ مرتکبین کفر کی حالت تھی اور قطعی وعدہ کے بعد مایوس ہونا جیسا کہ نبی کی بشارت کے بعد ہوا یا امن و یاس کفر ہے اور آیات میں یہی معانی مراد معلوم ہوتے ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجَمُ الْمَسْأَلَةَ السَّالِوَةَ : قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ ۚ اِیٰی ما بعد والی آیت سے مل کر اس پر وال ہے کہ نعم دنیویہ میں طاعت کو اور نعم دنیویہ میں معصیت کو بھی دخل ہے خواہ وہ نعمت و نعمت حسی ہو یا معنوی قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ اس میں وہ بھی داخل ہے جو اپنے صاحبِ نسبت ہونے پر مغرور ہو اور سلبِ نسبت سے خوف نہ کرے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى : لَمَّا كَانُوا إِلَیْهِمْ یَوْمَئِذٍ یَكْذِبُونَ ۚ مِّنْ قَبْلُ۔ اس میں اصرار و عناد کی مذمت ہے۔ اور اس وقت یہ بلا مقتداؤں میں بہت ہو گئی کہ جس بات میں ایک بار انکار نکل جاوے پھر باوجود ظہورِ بطلان کے بھی اس کو کبھی نہ مانگیں گے۔

مُلَوِّحَاتُ التَّوْحِيدِ : ۱۔ قَوْلُهُ فِی بَيَانِ شَبِّهِهِ قَوْلُهُ لَانِ الْبَيَاتِ مَصْدَرٌ يَقْدَرُ قَبْلَهُ الْمُضَافُ ۲۔ قَوْلُهُ فِی ضَحَىٰ دِنِ دُوْپَهْرِی لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِی اَوَّلِ السُّورَةِ اَوْ هُمْ قَائِلُونَ ۳۔ قَوْلُهُ فِی الْاَمْنِ اِهْلَا اسْتِفِیدَ التَّنْبِیْهِ مِنَ التَّكْرِیْرِ وَلَفْظُ تَوْ مِنْ الْفَا۔ فِی قَوْلِهِ جَسْ كَا اَوْ اِشَارَةِ اِلَى اَنْ الْجُمْلَةُ اَجْمَالٌ لِّمَا فِیْهَا اَوْ لَا ۴۔ قَوْلُهُ فِی خَاسِرُونَ شَامَتْ لِاِطْلَاقِ هَذَا اللَّفْظِ عَلٰی مَا اَرِیدَ بِهَذَا الْخَسَارِ فِی الْمَحَاوِرَاتِ ۵۔ قَوْلُهُ فِی الَّذِیْنَ یَرْتَوْنَ اَبَاحَ اِشَارَةِ اِلَى اَنَّهُ فِیهِ وَضَعُ الْمَظْهَرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لَانِ هٰؤُلَاءِ هُمُ اَهْلُ الْقُرَى الْمَذْكُورُونَ فِی قَوْلِهِ تَعَالَى اَلْاَمِنُ اَهْلُ الْقُرَى ۶۔ قَوْلُهُ فِی اَوْ لَمْ یَهْدِ اِنْ وَاَقْعَاتِ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ فَاعِلُهُ ضَمِیْرُهُ الرَّاجِعُ اِلَى مَا جَرٰی عَلٰی الْاَمَمِ وَاِنْ لَوْ شَاءَ مَفْعُولُهُ وَلِلَّذِیْنَ مُتَعَلِّقُهُ وَفِی قَوْلِهِ تِلْكَ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ یَّهْدِ بِمَعْنٰی یَبِیْنُ بِقَرِیْنَةٍ تَعْدِیَّةٍ بِاللَّامِ۔ ۷۔ قَوْلُهُ فِی نَطِيعٍ عَلٰی قُلُوبِهِمْ لَكَائے ہوئے ہیں اِشَارَةٌ اِلَى رَدِّ مَا قِیلَ مِنْ عَطْفِهِ عَلٰی اَصْبَانَا لِاَنَّهُ یُنَافِیهِ وَقَوْعُ الطَّيْعِ الْمَدْلُولِ عَلَیْهِ بِقَوْلِهِ فِیْمَا بَعْدَ نَطِيعٍ اَللّٰهُ ۸۔ قَوْلُهُ اِنْبَاثُهَا كَچھ كَچھ اِشَارَةٌ اِلَى كَوْنِ مِنْ تَبْعِیْضِیَّةٍ وَهُوَ الْاَمْرُ الْمَطَابِقُ لِلْوَاقِعِ ۹۔ قَوْلُهُ فِی قَبْلِ اَوَّلٍ وَبَلَدٍ الْمُرَادُ بِهِ اَوَّلُ مَا فَاجَأَهُمُ الرِّسَالُ قَبْلَ اِقَامَةِ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ ۱۰۔ قَوْلُهُ قَوْلُهُ فِی عَهْدٍ وَفَاِشَارَةٌ اِلَى حَذْفِ الْمُضَافِ ۱۱۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ : فِی قِرَاءَةِ اَوْ اَمِنْ عَاطِفَةً عَطْفًا عَلٰی اَمِنْ السَّابِقِ ۱۲۔

الْخَوْفُ : قَوْلُهُ اِخْلَدْنَا حَالٌ بِمَعْنٰی اِخْلَدْنَا حَالٌ اَوْ اَمِنْ عَاطِفَةً عَطْفًا عَلٰی اَمِنْ السَّابِقِ ۱۲۔ قَوْلُهُ اِنْ وَجَدْنَا اَكْثَرَهُمْ لِفَاسِقِينَ مِنْ وَجَدَ بِمَعْنٰی عَلِمَ النَّاصِیَةُ لِلْمَبْتَدَأِ وَالْخَيْرُ لِدُخُولِ اِنْ الْمَخْفِیَّةِ وَاللَّامُ الْفَارِقَةُ وَزَلْكَ لَا یَسُوْغُ اِلَّا فِی الْمَبْتَدَأِ وَالْخَيْرُ وَالْاَفْعَالُ الدَّخِلَةُ عَلَیْهِمَا مِنَ الرُّوحِ وَالْبِیْضَاوِی۔
الْبَلَاغَةُ : قَوْلُهُ قَدْ مَسَّ اَبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَلَمْ یَذْكُرِ الْبَاسَاءَ الْمَذْكُورَ فِیْمَا قَبْلَ اِكْتِفَاءٍ بِذِكْرِ اَحَدِ الْاِخْوَانِ عَنِ الْاٰخَرِ لِتَقَارُبِهِمَا مَفْهُومًا ۱۳۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسٰی بِآیٰتِنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ وَصَلَّیْهِ فَظَلَمُوْا بِهَا ۚ فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ وَقَالَ مُوسٰی لِفِرْعَوْنَ اِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ حَقِیْقٌ عَلٰی اَنْ لَا اَقُوْلُ عَلٰی اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَیِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ فَاَرْسِلْ مَعِیْ بَنِیْ اِسْرَءٰیِلَ ۝ قَالَ اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآیَةٍ فَاتِّبٰهَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ فَالتَّقٰی عَصَاهُ فَاِذَا هِیْ ثُعْبَانٌ مُّبِیْنٌ ۝ وَنَزَعَ یَدَهُ فَاِذَا هِیْ بَیْضٌ لِّلْظَلَمِیْنَ ۝

۱۴

پھر اس کے بعد ہم نے موسیٰ کو اپنے دلائل دے کر فرعون کے اور اس کے پاس بھیجا سو ان لوگوں نے ان کا بالکل حق ادا نہ کیا۔ سو دیکھئے ان مفسدوں کا کیا انجام ہوا اور موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا اے فرعون میں رب العالمین کی طرف سے پیغمبر ہوں۔ میرے لئے یہی شایان ہے کہ بجز سچ کے خدا کی طرف کوئی بات منسوب نہ کرو۔ میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑی دلیل بھی لایا ہوں۔ سو تو بنی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دے۔ فرعون نے کہا اگر آپ کوئی معجزہ لے کر آئے ہیں تو اس کو

اب پیش کیجئے اگر آپ سچے ہیں۔ پس آپ نے (فوراً) اپنا عصا ڈال دیا۔ سو دفعہ وہ صاف اڑدھا بن گیا اور اپنا ہاتھ باہر نکال لیا۔ سو وہ یکا یک سب دیکھنے والوں کے رو برو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ قِصَّةِ شَمِمْ حضرت موسیٰ علیہ السلام باسبطیان و قبطیان ☆ اور یہ قصہ یہاں بھی اور قرآن مجید کے اور مواقع مکررہ میں بھی بہ نسبت اکثر قصص کے مفصل ہے چنانچہ اس مقام پر نصف پارہ تک چلا گیا ہے اور اس کی تکریر اور تفصیل میں یہ نکتہ لکھا ہے کہ آپ کے معجزات بھی عظیم ہیں اور فرعونوں کا کفر بھی شدید ہے اور بعض بنی اسرائیل کی جہالتیں بھی عجیب ہیں یہ امور مقتضی تکریر و تفصیل کے ہوئے۔

ذکر بعثت موسیٰ علیہ السلام و مکالمہ او با فرعون ☆ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسٰی (الی قولہ تعالیٰ) فَلَاذِ اٰهٰی بَيِّضًا لِّلنَّظَرِیْنِ ﴿۱۰﴾ پھر ان (مذکور پیغمبروں) کے بعد ہم نے (حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) کو اپنے دلائل (یعنی معجزات) دے کر فرعون کے اور اس کے امراء کے پاس (ان کی ہدایت و تبلیغ کے لئے) بھیجا سو (جب موسیٰ علیہ السلام نے وہ دلائل ظاہر کئے تو) ان لوگوں نے ان (معجزات) کا بالکل حق ادا نہ کیا (کیونکہ ان کا حق اور مقتضایہ تھا کہ ایمان لے آتے) سو دیکھئے ان مفسدوں کا کیا (برا) انجام ہوا (جیسا اور جگہ ان کا غرق اور ہلاک ہونا مذکور ہے یہ تو تمام قصہ کا اجمال تھا آگے تفصیل ہے یعنی) اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (فرعون کے پاس حکم الہی جا کر) فرمایا کہ میں رب العالمین کی طرف سے (تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے) پیغمبر (مقرر ہوا) ہوں (اور جو مجھ کو کاذب بتلاوے اس کی غلطی ہے کیونکہ) میرے لئے یہی شایان ہے کہ بجز سچ کے خدا کی طرف کوئی بات منسوب نہ کروں (اور میں رسالت کا خالی دعویٰ ہی نہیں کرتا بلکہ) میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑی دلیل (یعنی معجزہ) بھی لایا ہوں (جو طلب کے وقت دکھلا سکتا ہوں) سو (جب میں رسول مع الدلیل ہوں تو میں جو کہوں اس کی اطاعت کر چنانچہ منجملہ ان امور کے ایک یہ کہتا ہوں کہ) تو بنی اسرائیل کو (اپنی بیگاری سے خلاصی دے کر) میرے ساتھ (ملک) شام کو جو ان کا (اصلی وطن ہے) بھیج دے فرعون نے کہا کہ اگر آپ (منجانب اللہ) کوئی معجزہ لے کر آئے ہیں تو اس کو اب پیش کیجئے اگر آپ (اس دعوے میں) سچے ہیں پس آپ نے (فوراً) اپنا عصا (زمین پر) ڈال دیا سو دفعہ وہ صاف ایک اڑدھا بن گیا (جس کے اڑدھا ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا تھا) اور (دوسرا معجزہ یہ ظاہر کیا کہ) اپنا ہاتھ (گریبان کے اندر بغل میں دبا کر) باہر نکال لیا سو وہ یکا یک سب دیکھنے والوں کے رو برو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا (کہ اس کو بھی سب نے دیکھا)۔ ﴿۱۱﴾ اوپر جو بایں فرمایا ہے اس سے مراد یا تو یہی دو معجزے ہیں اور جمع لانا بوجہ ان کے کبیر ہونے یا بار بار واقع ہونے کے ہے اور یادہ سب معجزات مراد ہیں جو یہاں سے تیسرے رکوع میں مذکور ہیں: وَلَقَدْ اَخَذْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ الْخَ مَکْرُوہَ سَبَّاسِ وَقْتُ وَاَقَعِ نَہِیْسِ ہُوئے مختلف اوقات میں ان کا ظہور ہوتا رہا اور یہاں اجمال میں مجموعہ اوقات کا اعتبار ہوگا اور یہاں جو مآلجہ کی تخصیص کی گئی اس اعتبار سے کہ وہ سردار تھے اور لوگ ان کے تابع تھے اور بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونا دوسری آیات میں مذکور ہے اور اس سے عموم بعثت لازم نہیں آتی کیونکہ دو قوموں میں سب مکلفین منحصر نہ تھے اور دوسری آیات میں ہارون علیہ السلام کا ساتھ ہونا بھی مذکور ہے شاید ان کے تابع ہونے کی وجہ سے یہاں ذکر نہ کیا ہو اور اس مقام پر دعوت الی التوحید کا اس لئے ذکر نہیں کیا کہ دوسری آیات میں موجود ہے چونکہ بنی اسرائیل پر ظلم کرنا حقوق العباد میں سے تھا اس اعتبار سے اس کا اہم ہونا موجب تخصیص ذکر ہو سکتا ہے اور بعض نے اَرْسِلْ کے معنی اطلق عن قیدک لئے ہیں پس شام وغیرہ کا اعتبار اس کے معنی میں نہ ہوگا اور اس آیت میں اڑدھا فرمایا دوسری آیتوں میں جان بمعنی پتلا سانپ فرمایا جمع ان میں اس طرح ہے کہ یا تو کسی وقت ایسا ہوتا ہو کسی وقت میں ویسا یا اول پتلا ہوتا ہو پھر بڑھ جاتا ہو یا جش میں بڑا ہوتا ہو اور تیزی میں پتے سانپ کی طرح ہو اور مبین سے معلوم ہوتا ہے کہ تبدیل حقیقت ہو جاتی تھی خیالی قصہ نہ تھا اور لِلنَّظَرِیْنِ سے کوئی نظر بندی کا شبہ نہ کرے کیونکہ یہ تاکید ہے اس کے واقعی بیاض کی جیسے کہا کرتے ہیں کہ کھلی آنکھوں لوگوں نے دیکھا اور انقلاب حقائق کا محال ہونا جو فلاسفہ میں مشہور ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ حقائق علیہ یعنی وجوب و امتناع و امکان ایک دوسرے کی طرف منقلب نہیں ہوتا ورنہ عناصر کا استحالة کون نہیں دیکھتا۔

مُلَکًا اَللّٰی تَرْجُوْنَ ﴿۱۲﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی مَن بَعْدِهِمُ پیغمبروں اشارة الی ان مرجع الضمیر ہم الرسل ﴿۱۳﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی فِظَلْمُوا اِیْمَان لَے آتے اشارة الی ان تعدیة الظلم بالباء مع انه يتعدی بلا واسطة لتضمنه معنی الکفر ﴿۱۴﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی الْمَفْسِدِیْنَ ان اشارة الی کون اللام للعهد ﴿۱۵﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی رَسُوْلٍ تَم لُوْکُوْلٍ دَل عَلٰی هَذَا الْمَقْدَرِ مَا سِیْلِهِ مَن قَوْلِهِ جَنَّتْکُمْ ﴿۱۶﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی حَقِیْقِیْ یٰہِی شَایَانِ اِخْذ بِالْحَاصِلِ اِتِّبَاعًا لِلْمَحَاوِرَةِ وَالَا فَالترجمة اللفظیة میں اس کے لئے شایان لان حقیق بمعنی جدیر و علی بمعنی الباء ویؤیدہ علی ما فی الروح قراءۃ ابی بان لا اقول وقرآۃ عبداللہ ان لا اقول بتقدیر الجار ﴿۱۷﴾ اِیْ قَوْلِهِ قَبْلَ فَاَرْسَلَ مِنْجَمَلَةٍ لَان مَا بَلَّغَهُ لَا یَنْحَصِرُ فِی مَا هُنَا ﴿۱۸﴾ اِیْ قَوْلِهِ فِی نَزْعِ گَرِیْبَانِ کے اندر بغل جمع فیہ بین قولہ تعالیٰ ادخل یدک فی جیبک واضمم یدک الی جناحک والجمع بینہما ممکن فی زمان واحد ﴿۱۹﴾

اِحْتِلَالًا لِّلْقُرْآنِ ﴿۲۰﴾ قُرْآنًا نَّافِعًا حَقِیْقِیْ عَلٰی بَتَشْدِیْدِ الْبَاءِ اِیْ وَاجِبٌ عَلٰی اَوْ عَلٰی بِمَعْنٰی الْبَاءِ اِیْ جَدِیْرِبٰی اِنْ لَا اَقُوْلُ عَلٰی مَعْنٰی اِنِّیْ جَدِیْرِبَانِ

الخ فافهم ۳۔

النَّبَلَةُ: قوله بينة المراد به الجنس قوله للنظرين الفائدة في زيادته اما ما ذكرته في ف واما بيان كونه عجيبا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظر كما في الروح۔

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۝ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۝ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۝ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ۝ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ۝ قَالَ أَلْقُوا ۝ فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۝ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۝ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَغَلِبُوا هَنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۝ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ امْنُتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ لَكُمْ ۚ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي السِّدِّينَةِ لِنُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝ وَمَا نَنْقِمُ مِنْآ إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا ۚ سَرَبْنَا أَفْرَغُ عَلَيْنَا

صَبْرًا وَتَوْفَنًا مُسْلِمِينَ ۝

قوم فرعون میں جو سردار لوگ تھے انہوں نے کہا کہ واقعی یہ شخص بڑا ماہر جادوگر ہے۔ (ضرور) یہ (ہی) چاہتا کہ تم کو تمہاری (اس) سرزمین سے باہر کر دے سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ آپ ان کو اور ان کے بھائی ہارون کو چندے مہلت دیجئے اور شہروں میں چڑا سیوں کو بھیج دیجئے کہ وہ سب ماہر جادوگروں کو آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں۔ (چنانچہ ایسا ہی کیا گیا) اور وہ جادوگر فرعون کے پاس حاضر ہوئے کہنے لگے کہ اگر ہم غالب آئے تو ہم کو کوئی بڑا صلہ ملے گا؟ فرعون نے کہا کہ ہاں (بڑا انعام ملے گا) اور مزید (براں) تم مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے۔ ان ساحروں نے عرض کیا کہ اے موسیٰ خواہ آپ ڈالنے اور یا ہم ہی ڈالیں موسیٰ نے فرمایا کہ (پہلے) تم ہی ڈالو۔ پس جب انہوں نے (اپنی رسیوں اور لائٹیوں کو) ڈالا تو لوگوں کی نظر بندی کر دی اور ان پر ہیبت غالب کر دی اور اس طرح کا بڑا جادو دکھایا اور ہم نے موسیٰ کو وحی کے ذریعہ سے حکم دیا کہ آپ اپنا عصا ڈال دیجئے۔ سو عصا کا ڈالنا تھا کہ اس نے (اڑدہا بن کر) ان کے سارے بنے بنائے کھیل کو ٹھٹھا شروع کیا۔ پس اس وقت حق (کا حق ہونا) ظاہر ہو گیا اور انہوں نے جو کچھ بنایا وہاں تھا سب آتا جاتا رہا۔ پس وہ لوگ اس موقع پر ہار گئے اور خوب ڈلیل ہوئے اور وہ جو ساحر تھے وہ سجدہ میں گر گئے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لائے رب العالمین پر جو موسیٰ و ہارون کا بھی رب ہے۔ فرعون کہنے لگا کہ ہاں تم موسیٰ پر ایمان لائے ہو بدوں اس کے کہ میں اجازت دوں۔ بے شک یہ ایک کارروائی تھی جس پر تمہارا عملدرآمد ہوا ہے اس شہر میں۔ تاکہ تم اس شہر سے وہاں کے رہنے والوں کو باہر نکال دو۔ سو (بہتر ہے) اب تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے ہیں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا۔ پھر تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ (کچھ پروا نہیں) ہم مگر اپنے مالک کے پاس ہی جائیں گے اور تو نے ہم میں کون سا شخص دیکھا بجز اس کے کہ ہم اپنے رب کے احکام پر ایمان لے آئے جب وہ احکام ہمارے پاس آئے اے ہمارے رب ہمارے اور صبر کا فیضان فرما اور ہماری جان حالت اسلام پر نکالے۔

تَفْسِيرُ قِصَّةِ مُقَابَلَةِ سَحَرِهِ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ☆ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) سَرَبْنَا أَفْرَغُ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفَنًا مُسْلِمِينَ ۝ (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جو یہ معجزات عظیمہ ظاہر ہوئے تو فرعون نے اہل دربار سے کہا کہ یہ شخص بڑا جادوگر ہے اس کا اصل

مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو سے تم لوگوں پر غالب آ کر یہاں کا رئیس ہو جاوے اور تم کو یہاں آباد نہ رہنے دے سوا اس بارہ میں تمہارا کیا مشورہ ہے چنانچہ سورہ شعراء میں یہ قول فرعون کا منقول ہے اس کو سن کر جیسا کہ مصاحبین سلاطین کی عادت ان کی ہاں میں ہاں ملانے کی ہوتی ہے فرعون کے قول کی تصدیق و موافقت کے لئے قوم فرعون میں جو سردار (اور اہل دربار) لوگ تھے انہوں نے (ایک دوسرے سے) کہا کہ واقعی (جیسا ہمارے بادشاہ کہتے ہیں) یہ شخص بڑا ماہر جادوگر ہے (ضرور) یہ (ہی) چاہتا ہے کہ (اپنے جادو کے زور سے خود مع بنی اسرائیل کے رئیس ہو جاوے اور) تم کو (بوجہ اس کے کہ بنی اسرائیل کی نظر میں خار ہو) تمہاری (اس) سر زمین سے باہر کر دے سو تم لوگ (جیسا کہ بادشاہ دریافت کر رہے ہیں) کیا مشورہ دیتے ہو (غرض مشورہ طے کر کر اکر) انہوں نے (فرعون سے) کہا کہ آپ ان (موسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کو مہلت دیجئے اور (اپنی حدود قلمرو کے) شہروں میں (گرد آواروں کو یعنی) چیز اسیوں کو (حکم نامے دے کر) بھیج دیجئے کہ وہ (سب شہروں سے) سب ماہر جادوگروں کو (جمع کر کے) آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں (چنانچہ ایسا ہی انتظام کیا گیا) اور وہ جادوگر فرعون کے پاس حاضر ہوئے (اوٹ) کہنے لگے کہ اگر ہم (موسیٰ علیہ السلام پر) غالب آئے تو (کیا) ہم کو کوئی بڑا اصلہ (اور انعام) ملے گا فرعون نے کہا کہ ہاں (انعام بھی بڑا ملے گا) اور مزید برآں یہ ہوگا کہ (تم ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے (غرض موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کی جانب سے اس کی اطلاع دی گئی اور مقابلہ کے لئے تاریخ معین ہوئی اور تاریخ پر سب ایک میدان میں جمع ہوئے اس وقت) ان ساحروں نے (موسیٰ علیہ السلام سے) عرض کیا کہ اے موسیٰ (ہم آپ کو اختیار دیتے ہیں) خواہ آپ (اول اپنا عصا میدان میں) ڈالے (جس کو آپ اپنا معجزہ بتلاتے ہیں) اور یا (آپ کہیں تو) ہم ہی (اپنی رسیاں اور لٹھیاں میدان میں) ڈالیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم ہی (پہلے) ڈالو پس جب انہوں نے (اپنی رسیوں اور لٹھیوں کو) ڈالا تو (جادو سے دیکھنے والے) لوگوں کی نظر بندی کر دی (جس سے وہ لٹھیاں اور رسیاں سانپ کی شکل میں لہراتی نظر آنے لگیں) اور ان پر ہیبت غالب کر دی اور ایک طرح کا بڑا جادو دکھلایا اور (اس وقت) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (وحی کے ذریعہ سے) حکم دیا کہ آپ اپنا عصا ڈال دیجئے (جیسا ڈالا کرتے ہیں) سو عصا کا ڈالنا تھا کہ اس نے (اڑدھا بن کر) ان کے سارے بنے بنائے کھیل کو ٹنگنا شروع کیا پس (اس وقت) حق (کا حق ہونا) ظاہر ہو گیا اور انہوں نے (یعنی ساحروں نے) جو کچھ بنایا و نایا تھا سب آتا جاتا رہا پس وہ لوگ (یعنی فرعون اور اس کی قوم) اس موقع پر ہار گئے اور خوب ذلیل ہوئے (اور اپنا سامنے لے کر رہ گئے) اور وہ جو ساحر تھے وہ سجدہ میں گر گئے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے فرعون (بڑا گھبرایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ساری رعایا ہی مسلمان ہو جاوے تو ایک مضمون گھڑ کر ساروں سے) کہنے لگے ہاں تم موسیٰ (علیہ السلام) پر ایمان لائے ہو بدوئیس کے کہ میں تم کو اجازت دوں بیشک (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ (جو کچھ جنگ زرگری کے طور پر ہوا ہے) ایک کارروائی تھی جس پر تمہارا عمل در آمد ہوا ہے اس شہر میں (خفیہ سازش ہو گئی ہے کہ تم یوں کرنا ہم یوں کریں گے پھر اس طرح ہار جیت ظاہر کریں گے اور یہ کارروائی ملی بھگت اس لئے کی ہے) تاکہ تم سب (مل کر) اس شہر سے وہاں کے رہنے والوں کو باہر نکال دو (پھر بفرار خاطر سب مل کر یہاں ریاست کرو) سو (بہتر ہے) اب تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا پھر تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ (کچھ پرواہ نہیں) ہم مر کر (کسی برے ٹھکانے تو نہ جاویں گے بلکہ) اپنے مالک ہی کے پاس جاویں گے (جہاں ہر طرح امن و راحت ہے سو ہمارا نقصان ہی کیا ہے) اور تو نے ہم میں کون سا عیب دیکھا ہے (جس پر اس قدر شور و غل ہے بجز اس کے کہ ہم اپنے رب کے احکام پر ایمان لے آئے سو یہ کوئی عیب کی بات نہیں پھر اس سے اعراض کر کے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ) اے ہمارے رب ہمارے اوپر صبر کا فیضان فرما (کہ اگر یہ سختی کرے مستقل رہیں) اور ہماری جان حالت اسلام پر نکالے (کہ اس کی سختی سے پریشان ہو کر کوئی بات ایمان کے خلاف نہ ہو جاوے) ف: یہاں چند فوائد سمجھنا چاہئے اول: یہ کہ یہاں جو ارشاد فرمایا ہے: سَحَرُواْ اَعْيُنَ النَّاسِ یہ ایک واقعہ خاصہ ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سحر کا معنی اتنا ہی ہے کہ نظر بندی ہو جاتی ہے بلکہ بعض انواع سحر سے تبدیل حقیقت بھی ممکن ہے اور اس کے امتناع پر کوئی دلیل نقلی یا عقلی قائم نہیں اور اگر کسی کو سحر عظیم سے شبہ ہو کہ عظیم سے زیادہ تو کوئی چیز نہیں جب نظر بندی کو سحر عظیم کہا معلوم ہوا کہ اور اقسام سحر کے اس سے بھی کم ہیں جواب یہ ہے کہ عظیم سے زیادہ اعظم ہوتا ہے پھر عظیم میں بھی مراتب مختلف ہیں پس ممکن ہے کہ کسی درجہ میں یہ بھی عظیم ہو اور اس سے بڑے درجہ میں تبدیل حقیقت عظیم ہو چنانچہ عظیم کے ترجمہ میں لفظ ایک طرح کا سے اس طرف اشارہ بھی کر دیا گیا ہے دوم: رب موسیٰ و ہارون اس لئے بڑھایا کہ فرعون اپنے کورب اعلیٰ بتلاتا تھا تو رب العالمین کا مصداق سننے والے اس کو نہ سمجھ جاویں اس لئے اس کو بڑھا کر مراد متعین کر دی کہ جس کو موسیٰ و ہارون رب کہتے ہیں سوم: سوال سحر سے مقابلہ کرنا معجزہ کا کفر ہے پھر موسیٰ علیہ السلام نے اس کی کیسے اجازت دی کہ اَلْقُواْ حالانکہ کفر کی اجازت دینا نبی بلکہ مؤمن سے بھی ممکن نہیں۔ جواب: اگر آپ اَلْقُواْ نہ بھی فرماتے تب بھی یقیناً وہ لوگ یہ عمل کرتے پس معلوم ہوا یہ اجازت القاء کی نہیں بلکہ ان کی دو شقوں میں سے کہ اول القاء کس کا ہو جیسا کہ بعض آیات میں اَوَّلَ مَنْ اَلْفَى اس پر دال ہے آپ نے ایک شق کو متعین فرما دیا کہ اسی پر

اظہار حق موقوف تھا کیونکہ دوسری شق میں اس عصا کا سانپ بننا تو ظاہر ہوتا لیکن اُن پر غلبہ تو ظاہر نہ ہوتا اس شق میں اُن کے عصا و حبال کو فوراً نگل جانے سے پورا غلبہ ظاہر ہو گیا گو اگر وہ لوگ بعد میں ڈالتے تب بھی وہ عصا ان کو نگل جاتا لیکن فوراً موسیٰ علیہ السلام کے عصا ڈالتے ہی اس کا باطل ہونا جو کہ واقع فی النفس ہے یہ تو ظاہر نہ ہوتا۔ پس امر القاء کا نہیں بلکہ تقدیم باللقاء المتیقن کا ہے اور وہ بھی مصلحت کمال غلبہ حق کے خوب سمجھ لو اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہاں صیغہ امر سے مقصود اجازت نہیں بلکہ مراد عدم مبالغہ کا اظہار ہے یعنی ہم کو اس سے ذرا اندیشہ نہیں تم جو چاہو کر لو چہارم: فرعون کا یہ کہنا کہ اِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ يَمْحُضُ خَنْ سازی ہے اس کا کوئی منشاء اشتباہ ہونا ضرور نہیں اور بعض نے ایک منشاء بھی ذکر کیا ہے وہ یہ کہ مقابلہ سے پہلے موسیٰ علیہ السلام اور افسر ساحرین میں یہ گفتگو ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ اگر میں غالب آ گیا تو کیا تو ایمان لے آوے گا اس نے جواب دیا کہ میرے سحر پر غلبہ ممکن نہیں اور اگر آپ غالب آ گئے تو میں ضرور ایمان لے آؤں گا اور فرعون نے اس کا مشاہدہ کیا تھا رواہ ابن جریر و ابو الشیخ عن ابن مسعود و ناس من الصحابة کذا فی روح المعانی اس لئے اس نے کہا کہ تم نے سازش کی ہے حالانکہ اس کا سازش ہونا محض لغوبات ہے۔ پنجم: بعض نے کہا ہے کہ فرعون نے ان نو مسلموں کو یہ سزا دی تھی اور بعض نے اس آیت یعنی: اَتْتُمَا وَمَنْ اَتْبَعُكُمَا الْغَالِبُونَ [القصص: ۳۵] سے اس کا انکار کیا ہے لیکن یہ جواب ممکن ہے کہ غلبہ سے مراد غلبہ بالحق ہو یا یوں کہا جاوے کہ بعض کا قتل ہو جانا منافی غلبہ کے نہیں چنانچہ محاربات میں ایک فریق کو آخر میں غالب کہا جاتا ہے حالانکہ ان میں بھی مقتول ہوتے ہیں۔

ترجمہ مسائل السائلون: قوله تعالى: قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ (الی قولہ تعالیٰ) یُرِیدُ اَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ فرعون نے موسیٰ کے طریق حق کو ایک باطل کی صورت میں ظاہر کیا یہی حال ہے اہل باطل کا گو وہ صوفی ہی کہلاویں کہ عوام کو اہل حق سے نفرت دلانے کے لئے ان کے حق کو برے برے عنوان سے ظاہر کرتے ہیں۔ قوله تعالیٰ قَالَ اَلْقُوا موسیٰ علیہ السلام کا مقصود اس سے خود اذن دینا نہ تھا بلکہ اذن کو ان کے کفر کے ابطال اور اپنے معجزہ کے اثبات کا ذریعہ بنانا تھا ایسی ہی مصلحت سے بعض اوقات شیوخ ایسے امر میں اذن دے دیتے ہیں کہ ظاہر اس کا معصیت ہوتا ہے مگر اخیر میں اس میں کوئی مصلحت دینی ہوتی ہے وہی مصلحت ان کو مقصود ہوتی ہے۔ قوله تعالیٰ: قَالَ اَلْقُوا فَلَمَّا اَلْقَوْا سَحَرُوا اَعْيُنَ النَّاسِ اور اس ناس میں موسیٰ علیہ السلام بھی داخل ہیں چنانچہ سورہ طہ میں ہے یُخَمِّلُ اللّٰهُ [طہ: ۶۶] اہ پس اس سے کئی امر مستفاد ہوئے اول خوارق سے دھوکا نہ کھانا کہ اہل باطل سے بھی ظاہر ہو سکتے ہیں ثانی سحر کی ایک قسم خیال میں تصرف کرنا بھی ہے اسی میں سمریزم بھی داخل ہے۔ ثالث ایسی چیزوں سے متاثر ہو جانا کمال باطنی کے خلاف نہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام خائف ہوئے اور اہل حق کا ایسے امور پر یا ان کے ابطال پر قادر ہونا لازم نہیں۔ قوله تعالیٰ: وَ اَلْقَى السَّحْرَ اس پر دال ہے کہ اصل مدار طریق میں جذب من الحق ہے اور اس پر اہل طریق کا اجماع ہے۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله قبل قال الملأ فرعون نے اہل دربار سے اشار بہ الی وجہ الجمع بین الآيتين وقد القی هذا فی قلبی ثم رایتہ للبیضاوی ۲۔ قوله فی قالوا ان لنا اور اشار الی کون الجملة استینافاً ۳۔ قوله فی لاجرا بڑا افادہ التنوین وبقوله کیا اشار الی حذف اداة الاستفهام کما فی قراءۃ ۴۔ قوله قبل قالوا موسیٰ اطلاع الی جمع دل علیہ ما فی ظہ من قوله فاجعل بیننا وقوله يحشر الناس ۵۔ قوله فی فاذا هی ذالقات اخذ بحاصل ترجمة اذا والفاء الفصيحة ۶۔ قوله فی امنتہم ہاں اشار بہ الی التوبيخ والانکار المستفاد من المقام او حذف اداة الاستفهام کما فی قراءۃ ۷۔ قوله فی بہ موسیٰ کما فی ظہ امنتہم لہ وظاهر ان الايمان بالله الايمان بموسى الامر بہ ۸۔ قوله فی قبل بدو اخذ بالحاصل لانه على حد لنفد البحر قبل ان تنفذ کلمات لان النفاذ لا يكون قط ۹۔ قوله قبل لا قطعن اور وہ یہ ہے اشار الی ان جملة التقطيع تفصیل للاجمال قبلہ ۱۰۔ قوله فی افرغ فیضان فی الروح الفص ۱۱۔

اللغزان: تأمرون تشيرون کذا فی الروح ارجہ و اخاه الارجاء التأخير واصله ارجنه کما فی قراءۃ باشباع الضم و فی قراءۃ بلا اشبع او اصله ارجه من ارجيت کما فی قراءۃ باشباع الکسر و فی قراءۃ بلا اشباع فحذفت الهمزة واسكنت الهاء تشبيهاً للمنفصل بالمتصل وجعل جه و کاهل فی اسکان وسطه و فی رواية ابن ذکوان عن ابن عامر ارجنه بالهمزة وکسر الهاء فوجه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجرئها فلا يرد عدم ارتضاء النحاة بناء على ان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة من البيضاوی حاشرين فی الروح فسرہ بعضهم بالشرط (وقد رواه الطبري عن ابن عباس و هم اعوان الولاة لانهم يجعلون لهم علامة ويقال للواحد شرطی نسبة للشرطة۔ قوله هنالك ظرف مكان کما يترجم عنه الترجمة و فی الروح ای فی ذلك الجمع العظيم الصلب الشد على خشبة او غيرها وشاع فی تعليق الشخص بنحو جبل فی عنقه ليموت وهو المتعارف اليوم کذا فی الروح وراعيته فی الترجمة۔

النَّجْوَى: لم ار من تعرض لتركيب قوله تعالى اما ان تلقى الخ وعندى ان قوله ان تلقى وان نكون بعد تاويلهما بالمصدر معمول لمقدر دل عليه السياق هكذا يا موسى عليه السلام انت مخير فى القائل وكوننا نحن الملقين والله اعلم والجملة على هذا التقدير خبرية لكن رايت بعد هذا منقولا عن ابن جرير ما يجعل الجملة امراً بالدليل فرجعت عن تاويلي وهو ان معنى الكلام اختران تلقى انت او تلقى نحن والدليل ان الكلام مع اما اذا كان على وجه الامر فلا بد ان يكون فيه ان كقولك للرجل اما ان تمضى واما ان تقعد بمعنى الامر امض او اقعذ فاذا كان على وجه الخير لم يكن فيه ان كقوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ان كنا نحن الغالبين ليس للشك بل لبيان مناط استحقاق الاجر۔ النكتة فى القى السحرة مبنيا للمفعول التنبيه على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تعالك فكان احدا او قعهم والقاهم او ان الله تعالى الهمهم ذلك وحملهم عليه كذا فى الروح ۳۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ ۚ

قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا

بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ

وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

۵۰

اور قوم فرعون کے سرداروں نے کہا کہ کیا آپ موسیٰ کو اور ان کی قوم کو یوں ہی رہنے دیں گے کہ وہ ملک میں فساد کرتے پھریں اور وہ آپ کو اور آپ کے معبودوں کو ترک کئے رہیں۔ فرعون نے کہا کہ ہم ابھی ان لوگوں کے بیٹوں کو قتل کرنا شروع کر دیں گے اور عورتوں کو زندہ رہنے دوں گے اور ہم کو ہر طرح کا ان پر زور ہے۔ موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا سہارا رکھو اور مستقل رہو (گھبراؤ مت) یہ زمین اللہ تعالیٰ کی ہے جس کو چاہیں مالک (وحاکم) بنادیں اپنے بندوں میں سے اور اخیر کامیابی ان ہی کی ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ قوم کے لوگ کہنے لگے کہ ہم تو ہمیشہ مصیبت میں ہی رہے آپ کی تشریف آوری سے قبل بھی اور آپ کی تشریف آوری کے بعد بھی۔ موسیٰ نے فرمایا بہت جلد اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کر دیں گے اور بجائے ان کے تم کو اس سرزمین کا مالک بنادیں گے پھر تمہارا طرز عمل دیکھیں گے۔

تَفْسِيرُ: بدانند کسی قہطیاں باسطیاں و حزن ایشاں از و تسلیہ موسیٰ علیہ السلام ایشاں را ۛ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ اور (جب موسیٰ علیہ السلام کا یہ مجزہ عظیمہ منظر عام پر ظاہر ہوا اور ساحرین ایمان لے آئے اور بعضے اور لوگ بھی آپ کے تابع ہو گئے اس وقت) قوم فرعون کے سرداروں نے (جو کہ اعیان سلطنت تھے یہ دیکھ کر کہ بعضے آدمی مسلمان ہو چلے فرعون سے) کہا کہ کیا آپ موسیٰ (علیہ السلام) کو اور ان کی قوم (تابعین) کو یوں ہی (تخلی بالطبع و مطلق العنان آزاد) رہنے دیں گے کہ وہ ملک میں فساد کرتے پھریں (فساد یہ کہ اپنا مجمع بڑھاویں جس کے اخیر میں اندیشہ بغاوت ہے) اور وہ (یعنی موسیٰ علیہ السلام) آپ کو اور آپ کے (تجویز کئے ہوئے) معبودوں کو ترک کئے رہیں (یعنی ان کے معبود ہونے کے منکر رہیں اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ان کی قوم بھی ایسا ہی کرے یعنی آپ اس کا انتظام کیجئے) فرعون نے کہا کہ (سر دست یہ انتظام مناسب معلوم ہوتا ہے کہ) ہم ابھی ان لوگوں کے بیٹوں کو قتل کرنا شروع کر دیں (تاکہ ان کا زور بڑھنے نہ پاوے) اور (چونکہ عورتوں کے بڑھنے سے کوئی اندیشہ نہیں اور نیز ہم کو اپنے کار و خدمت کیلئے بھی ضرورت ہے اس لئے) عورتوں کو زندہ رہنے دیں اور ہم کو ہر طرح کا ان پر زور ہے (اس انتظام میں کوئی دشواری نہ ہوگی اس مجلس کی گفتگو کی خبر جو بنی اسرائیل کو پہنچی تو بڑے گھبرائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے چارہ جوئی کی تو) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا سہارا رکھو اور مستقل رہو (گھبراؤ مت) یہ زمین اللہ تعالیٰ کی ہے جس کو چاہیں مالک (اور حاکم) بنادیں اپنے بندوں میں سے (سو چند روز کے لئے فرعون کو دے دی ہے) اور اخیر کامیابی ان ہی کو ہوتی ہے جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں (سو تم ایمان و تقویٰ پر قائم رہو ان شاء اللہ تعالیٰ یہ سلطنت تم ہی کو مل جاوے گی تھوڑے دنوں انتظار کی ضرورت ہے) قوم کے لوگ (غایت حسرت و حزن سے جس کا طبعی اقتضاء ہجر و شکوہ ہے) کہنے لگے کہ (حضرت) ہم تو ہمیشہ مصیبت ہی میں رہے آپ کی

تشریف آوری کے قبل بھی (کہ فرعون بیگار لیتا تھا اور مدتوں ہمارے لڑکوں کو قتل کرتا رہا) اور آپ کی تشریف آوری کے بعد بھی (کہ طرح طرح کی تکلیفیں پہنچائی جا رہی ہیں یہاں تک کہ اب پھر قتل اولاد کی تجویز ٹھہری ہے) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا (گھبراؤ مت) بہت جلد اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کر دیں گے اور بجائے ان کے تم کو اس زمین کا حاکم بنادیں گے پھر تمہارا طرز عمل دیکھیں گے (کہ شکر و قدر و طاعت کرتے ہو یا بے قدری اور غفلت و معصیت اس میں ترغیب ہے طاعت کی اور تحذیر ہے معصیت سے) ﴿فَاِذَا الْهَتَكَ﴾ کی تفسیر میں کئی قول ہیں ہل قول سدی کا ہے کہ فرعون نے کچھ بت بنوا کر تقسیم کر دیئے تھے کہ ان کو ہمارا نائب سمجھ کر ان کی عبادت کیا کرو اور ردوہ فی الروح والخازن وغیرہما ایک تفسیر میں نظر سے گزرا ہے کہ اپنی تصویر کے بت بنوا کر دیئے تھے۔ واللہ اعلم۔

﴿رَبِّهِمْ مَسْأَلُ الْمَسْأَلِ﴾: قولہ تعالیٰ: قَالَ عَنِ رَبِّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ عَذَابُكُمْ وَ يُسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْاَرْضِ اس میں دلالت ہے کہ کفار کا مغلوب ہونا اور مؤمنین کا غالب ہونا نعمائے عظیم سے ہے پس ترک دنیا کے یہ معنی نہیں ہیں کہ کفار کے ہاتھ میں بدوں عذر کے ذلت و خواری میں پڑا رہے۔

﴿مَلِكًا مِّنْ آلِ السُّبْحِ﴾: قولہ فی یدرک وہ یعنی موسیٰ الخ اشار الی ان تخصیصہ بالذکر لاصالہ والقوم له تبع ۳۔

وَلَقَدْ اخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصِ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿۱۳﴾ فَاِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هٰذِهِ ۚ وَاِنْ تُصِْبْهُمْ سَيِّئَةٌ يُّظْهِرُوْا بِمُوسٰی وَمَنْ مَّعَهُ ۥ اِلَّا اِنَّمَا ظَلَمُوْهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۴﴾ وَاَقَالُوا مَهْمَا تَاْتٰنَا بِهٖ مِنْ اٰیَةٍ لِّتُسْحَرْنَا بِهَا ۚ فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ ۙ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ اٰیٰتٍ مُّفَصَّلٰتٍ فَاَسْتَكْبَرُوْا وَكَانُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ﴿۱۵﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوْا يٰمُوسٰی اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عٰهَدَ عِنْدَكَ ۚ لَیِّنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنٰی اِسْرٰءِیْلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ اِلٰی اَجَلٍ هُمْ بِلِغْوِهٖ اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ﴿۱۶﴾ فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاعْرَقْنَاهُمْ فِی الْیَمِّ بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِيْنَ ﴿۱۷﴾

اور ہم نے فرعون والوں کو جتلا کیا قحط سالی میں اور پھلوں کی کم پیداواری میں تاکہ وہ (حق بات کو) سمجھ جائیں۔ سو جب ان پر خوشحالی آ جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ یہ تو ہمارے لئے ہوتا ہی چاہئے اور اگر ان کو کوئی بد حالی پیش آتی ہے تو موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کی غصت بتلاتے ہیں۔ یاد رکھو ان کی غصت (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے لیکن ان میں اکثر لوگ نہیں جانتے تھے اور یوں کہتے (خواہ) کیسی ہی عجیب بات میرے سامنے لاؤ کہ اس کے ذریعے سے ہم پر جادو چلاؤ جب بھی ہم تمہاری بات ہرگز نہ مانیں گے۔ پھر ہم نے ان پر طوفان بھیجا اور مڑیاں اور گھن کا کیڑا اور مینڈک اور خون کہ یہ سب کھلے کھلے معجزے تھے۔ سو وہ تکبر کرتے رہے اور وہ لوگ کچھ تھے ہی جرائم پیشہ اور جب ان پر کوئی عذاب واقع ہوتا تو یوں کہتے اے موسیٰ علیہ السلام ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے۔ اگر آپ اس عذاب کو ہم سے اٹھا دیں گے تو ہم ضرور ضرور آپ کے کہنے سے ایمان لے آئیں گے اور ہم بنی اسرائیل کو بھی رہا کر کے آپ کے ہمراہ کر دیں گے۔ پھر جب ان سے اس عذاب کو ایک وقت خاص تک کہ اس تک ان کو پہنچنا تھا۔ ہٹا دیتے تو وہ فوراً ہی عہد شکنی کرنے لگتے۔ پھر ہم نے ان سے بدلہ لیا یعنی ان کو دریا میں غرق کر دیا۔ اس سبب سے کہ وہ ہماری آیتوں کو جتلاتے تھے اور ان سے بالکل ہی بے توجہی کرتے تھے۔

تَفْسِیْرُ تَسْلِیْطِ بَلِیّٰتِ بِرَقِیْطِیّٰیَاں باز اہلاک ایشاں ﴿۱۳﴾ وَلَقَدْ اخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا عَنْهَا غٰفِلِيْنَ ﴿۱۷﴾ اور (جب فرعون اور اس کے تابعین نے انکار و مخالفت پر کمر باندھی تو) ہم نے فرعون والوں کو (مع فرعون کے حسب عادات مذکور رکوع اول پارہ ہذا ان بلیات میں) جتلا کیا (۱) قحط سالی میں اور (۲) پھلوں کی کم پیداواری میں تاکہ وہ (حق بات کو) سمجھ جاویں (اور سمجھ کر قبول کر لیں) سو (وہ پھر بھی نہ سمجھے بلکہ یہ کیفیت تھی کہ) جب ان پر خوشحالی (یعنی ارزانی و پیداواری آ جاتی تو کہتے کہ یہ تو ہمارے لئے ہوتا ہی چاہئے) یعنی ہم مبارک طالع ہیں یہ ہماری خوش بختی کا اثر ہے یہ نہ تھا کہ اس کو خدا کی

نعمت سمجھ کر شکر بجالاتے اور اطاعت اختیار کرتے) اور اگر ان کو کوئی بد حالی (جیسے قحط و کم پیداواری مذکور) پیش آتی تو موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے ساتھیوں کی نحوست بتلاتے (کہ یہ ان کی نحوست سے ہوا یہ نہ ہوا کہ اس کو اپنے اعمال بد کفر و تکذیب کی شامت اور سزا سمجھ کر تائب ہو جاتے حالانکہ یہ سب ان کی شامت اعمال تھی جیسا کہ فرماتے ہیں کہ) یاد رکھو کہ ان کی (اس) نحوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے (یعنی ان کے اعمال کفریہ تو اللہ کو معلوم ہیں یہ نحوست ان ہی اعمال کی سزا ہے) لیکن (اپنی بے تمیزی سے) ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانتے تھے اور (بلکہ اوپر سے) یوں کہتے (کہ خواہ) کیسی ہی عجیب بات ہمارے سامنے لاؤ کہ اس کے ذریعہ سے ہم پر جادو چلاؤ جب بھی ہم تمہاری بات ہرگز نہ مانیں گے (جب ایسی سرکشی اختیار کی تو) پھر ہم نے (ان دو بلا کے علاوہ یہ بلائیں مسلط کیں کہ) (۳) ان پر (کثرت بارش کا) طوفان بھیجا (جس سے مال اور جان تلف ہونے کا اندیشہ ہو گیا) اور (اس سے گھبرائے تو موسیٰ علیہ السلام سے عہد و پیمان کیا کہ ہم سے یہ بلا دور کرائیے تو ہم ایمان لاویں اور جو آپ کہیں اطاعت کریں پھر جب وہ بلا دور ہوئی اور دلخواہ غلہ وغیرہ نکلا پھر بے فکر ہو گئے کہ اب تو جان بھی بچ گئی مال بھی خوب پیدا ہوگا اور بدستور اپنے کفر و طغیان پر اڑے رہے تو ہم نے ان کے کھیتوں پر (۴) ٹنڈیاں (مسلط کیں) اور (جب پھر کھیتوں کو تباہ ہوتے دیکھا تو گھبرا کر پھر ویسے ہی عہد و پیمان کئے پھر جب آپ کی دعا سے وہ بلا دور ہوئی اور غلہ وغیرہ تیار کر کے اپنے گھر لے آئے پھر بے فکر ہو گئے کہ اب تو غلہ قابو میں آ گیا اور بدستور اپنے کفر و مخالفت پر جسے رہے تو ہم نے اس غلہ میں (۵) گھن کا کیزا (پیدا کر دیا) اور جب پھر گھبرا کر اسی طرح عہد و پیمان کر کے دعا کرائی اور وہ بلا بھی دور ہوئی اور اس سے مطمئن ہو گئے کہ اب پیس کوٹ کر کھاویں پیویں گے پھر وہی کفر اور وہی مخالفت تو اس وقت ہم نے ان کے کھانے کو یوں بے لطف کر دیا کہ ان پر (۶) مینڈک (ہجوم کر کے ان کے کھانے کے برتنوں میں ہنڈیوں میں گرنا شروع ہوئے جس سے سب کھانا غارت ہوا اور ویسے بھی گھر میں بیٹھنا مشکل کر دیا) اور (پینا یوں بے لطف کر دیا کہ) (۷) ان کا (پانی) خون (ہو جاتا منہ میں لیا اور خون بنا غرض ان پر یہ بلائیں مسلط ہوئیں) کہ یہ سب (موسیٰ علیہ السلام کے) کھلے کھلے معجزے تھے (کہ ان کی تکذیب و مخالفت پر ان کا ظہور ہوا سحر نہ تھے جیسا ان کے قول لَتَسْحَرْنَآ سے معلوم ہوا اور یہ ساتوں عصا اور ید ملا کر آیات تسعہ کہلاتے ہیں) سو (چاہئے تھا کہ ان معجزات و آیات قہر کو دیکھ کر ڈھیلے پڑ جاتے مگر) وہ (پھر بھی) تکبر (ہی) کرتے رہے اور وہ لوگ کچھ تھے ہی جرائم پیشہ (کہ اتنی سختی پر بھی باز نہ آتے تھے) اور جب ان پر کوئی عذاب (مذکورہ بلاؤں میں سے) واقع ہوتا تو یوں کہتے اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے (وہ بات قہر کا دور کر دینا ہے ہمارے باز آ جانے پر سو ہم اب وعدہ کرتے ہیں کہ) اگر آپ اس عذاب کو ہم سے ہٹا دیں (یعنی دعا کر کے ہٹا دیں) تو ہم ضرور ضرور آپ کے کہنے سے ایمان لے آویں گے اور ہم بنی اسرائیل کو بھی رہا کر کے آپ کے ہمراہ کر دیں گے پھر جب (ہرکت دعائے موسیٰ علیہ السلام) ان سے اس عذاب کو ایک وقت خاص تک کہ اس تک ان کو پہنچنا تھا ہٹا دیتے تو وہ فوراً ہی عہد شکنی کرنے لگتے (جیسا اوپر بیان ہوا) پھر (جب ہر طرح دیکھ لیا کہ وہ اپنی شرارت سے باز ہی نہیں آتے تب اس وقت) ہم نے ان سے (پورا) بدلہ لیا یعنی ان کو دریا میں غرق کر دیا (جیسا کہ دوسری جگہ ہے) اس سبب سے کہ وہ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے تھے اور ان سے بالکل ہی بے توجہی کرتے تھے (اور تکذیب اور غفلت بھی ایسی ویسی نہیں بلکہ ایسے اصرار و عناد کے ساتھ کہ اطاعت کا وعدہ کر لیں اور توڑ دیں)۔ فَاجَلِّ هُمْ بِالْفُؤَادِ سے مراد احقر کے نزدیک دوسری بلا کی آمد سے پہلے پہلے کا وقت ہے کہ اس وقت تک وہ بلا ٹل جاتی پھر دوسری بلا کہ بلا ہونے میں گویا عین اول ہے مسلط ہو جاتی اور بلاؤں سنیں و نقص ثمرات کے بعد ان کا حسنہ کا اپنی طرف نسبت کرنا اور سیدہ کا موسیٰ علیہ السلام کی طرف اور طوفان وغیرہ کے بعد ان کا کہنا اذْعُ لَنَا رَبُّكَ شاید یہ تفاوت اس وجہ سے ہو کہ اول بلاؤں کو معمولی سمجھا پھر تو اتر سے گھبرائے اور شاید بلا کے طوفان وغیرہ کا اشتداد بھی زیادہ میں اور ظاہر ہو۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ: قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ مَعْلُومٌ هُوَ أَنَّ عِقَابَ دُنْيَا يَكُونُ مَعْصِيَتٍ بِرَبِّهِ مَرْتَبًا هُوَ جَانِبٌ.

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱- قَوْلُهُ فِي عِنْدَ اللَّهِ عِلْمٌ مِّنْ سَنَحِ هَذَا التَّفْسِيرِ لِخَاطِرِي ثُمَّ رَأَيْتُهُ لِلْبَيضَاوِيِّ ۲- قَوْلُهُ فِي الطُّوفَانِ الْخَطُّ طُوفَانٌ مَا يَدُلُّ عَلَى التَّرْتِيبِ وَالتَّفْصِيلِ وَالتَّفْسِيرِ الْخَاصِ كُلُّهُ مَا خُوِذَ مِنَ الْمَثَلِ فِي الدَّرَجَةِ الْمَنْثُورَةِ ۳- قَوْلُهُ فِي بَعَا عَهْدٍ وَهَاتِ تَقَرُّبًا وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ وَهَذَا الْعَهْدُ مَعْلُومٌ مَّقْرَرٌ فِي شَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ مَذْكُورٌ عَلَى السَّبْتِ مَرَارًا وَكِرَارًا ۴- قَوْلُهُ فِي اغْرَقْنَا لِعَنَى اِشَارَةً إِلَى كَوْنِ الْفَاءِ تَفْسِيرِيَّةً كَمَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي فَلَا اشْكَالَ فِي تَاخُرِ الْاِغْرَاقِ عَنِ الْاِنْتِقَامِ مَعَ كَوْنِهِمَا وَاحِدًا ۵- قَوْلُهُ فِي تَوْضِيحِ كَذِبُوا وَعَدَهُ كَرِيسَ الْخِ اِنْ دَفَعَ بِهِ مَا يَتَوَهَّمُ مِنْ اَنْ الْفَاءَ فِي فَاَنْتَقَمْنَا يَدُلُّ عَلَى اَنْ السَّبَبَ هُوَ النِّكَثُ وَالْبَاءُ فِي بَاْنَهُمُ الْخِ يَدُلُّ عَلَى اَنْ السَّبَبَ هُوَ التَّكْذِيبُ وَتَقْرِيرُ الدَّفْعِ ظَاهِرٌ ۶-

اللُّغَاتُ: السَّنِينَ جَمْعُ سَنَةٍ وَالْمَرَادُ بِهَا عَامُ الْقَحْطِ وَقَدْ غَلَبَتْ فِي ذَلِكَ الْقَمَلُ فِي الدَّرَجَةِ الْمَنْثُورَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ السُّوسُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْخَطَّةِ وَالطَّائِرِ اَصْلُهُ اَنْ الْعَرَبُ كَانَتْ تَزْجُرُ الطَّيْرَ فَتَسْأَلُهُمْ بِهِ اِذَا وَقَعَ مُوَافَقًا لِاصْطِلَاحِهِمُ الَّذِي كَانَ يَدُلُّ عَلَى الشُّومِ

والمراد ههنا العمل السي السبب للشوم مهما يستعمل شرطا وظرفا۔

السلامة: تعريف الحسنة وذكرها باداة التحقيق كما قال غير واحد لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداها غالبا ولو بلا عمل وتنكير السينة وذكر بها باداة الشك لدورها بعد العمل السي ۳ من روح۔

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا طُوتَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانِ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۝
وَجَوَرْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا
كَمَا لَهُمُ إِلَهَةٌ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرِّمًا هُمْ فِيهِ وَبِطُلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝
قَالَ أَغِيرَ اللَّهُ أَبْغِيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ
سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتِلُونَ أَبْنَاءَ كُفْرٍ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُفْرٍ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ ۝
وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مُّيَقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى
لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى
لِمُيَقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي وَلَكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ
مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ۝ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ۝ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ
تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي ۝
فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا
لِّكُلِّ شَيْءٍ ۝ فَخُذْ مَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ۝ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ
الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلًّا آيَةً لَا يَأْمُرُونَ بِهَا وَإِنْ يَدْرَأْسِبِيلَ الرُّشْدِ
لَا يَتَّخِذُوا سَبِيلًا ۝ وَإِنْ يَدْرَأْسِبِيلَ الْغِي يَتَّخِذُوا سَبِيلًا ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا
غَافِلِينَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

۷۶

اور ہم نے ان لوگوں کو جو کہ بالکل کمزور شمار کئے جاتے تھے۔ اس سرزمین کے پورے پچھم کا مالک بنا دیا جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور آپ کے رب کا نیک وعدہ بنی اسرائیل کے حق میں ان کے صبر کی وجہ سے پورا ہو گیا اور ہم نے فرعون کے اور اس کی قوم کے ساختہ پر داخستہ کارخانوں کو اور جو کچھ وہ اونچی عمارتیں بنواتے تھے سب کو درہم برہم کر دیا اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے پار اتار دیا پس ان لوگوں کا ایک قوم پر گزر ہوا جو اپنے چند بتوں کو لگے بیٹھے تھے کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک (مجسم) معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے کہ ان کے یہ معبود ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ واقعی تم لوگوں میں بڑی جہالت ہے یہ لوگ جس کام میں لگے ہیں یہ (منجانب اللہ بھی)

تباہ کیا جائے گا اور (فی نفسہ بھی) ان کا یہ کام محض بے بنیاد ہے اور فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو تمہارا معبود تجویز کر دوں۔ حالانکہ اس نے تم کو تمام دنیا جہان والوں پر فوقیت دی ہے اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں (کے ظلم و ایذا) سے بچایا جو تم کو بڑی سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے تمہارے بیٹوں کو بکثرت قتل کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (اپنی بیگم اور خدمت کے لئے) زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس واقعہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بڑی بھاری آزمائش تھی اور ہم نے موسیٰ سے تمیں شب کا وعدہ کیا اور دس شب کو ان تمیں راتوں کا تمہ بنایا۔ سو ان کے پروردگار کا وقت پورے چالیس شب ہو گیا اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہہ دیا تھا کہ میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا اور اصلاح کرتے رہنا اور بد نظم لوگوں کی رائے پر عمل مت کرنا اور جب موسیٰ ہمارے وقت (موعود) پر آئے اور ان کے رب نے ان سے (بہت ہی لطف و عنایت کی باتیں کیں تو عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اپنا دیدار مجھ کو دکھلا دیجئے کہ میں آپ کو ایک نظر دیکھ لوں۔ ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو (دنیا میں) ہرگز نہیں دیکھ سکتے لیکن تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو۔ سو اگر یہ اپنی جگہ پر برقرار رہا تو تم بھی دیکھ سکو گے پس ان کے رب نے جو اس پر تجلی فرمائی (جلی نے) اس (پہاڑ) کے پر نچے اڑا دیئے اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ پھر جب افاقہ میں آئے تو عرض کیا بے شک آپ کی ذات منزہ اور رفیع ہے۔ میں آپ کی جناب میں معذرت کرتا ہوں اور سب سے پہلے میں اس پر یقین کرتا ہوں۔ ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ (یہی بہت ہے کہ) میں نے پیغمبروں اور اپنی ہم کلامی سے اور لوگوں پر تم کو امتیاز دیا ہے۔ تو (اب) جو کچھ تم کو میں نے عطا کیا ہے اس کو لو اور شکر کرو اور ہم نے چند تختیوں پر ہر قسم کی (ضروری) نصیحت اور (احکام ضروریہ کے متعلق) ہر چیز کی تفصیل ان کو لکھ کر دی تو ان کو کوشش کے ساتھ (خود بھی) عمل میں لاؤ اور قوم کو بھی حکم کرو کہ ان کے اچھے اچھے احکام پر عمل کریں۔ میں اب بہت جلد تم لوگوں کو ان بے حکموں کا مقام دکھاتا ہوں۔ میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے برگشتہ ہی رکھوں گا جو دنیا میں تکبر کرتے ہیں جس کا ان کو کوئی حق حاصل نہیں اور اگر تمام نشانیاں دیکھ لیں تب بھی ان پر ایمان نہ لائیں اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنا طریقہ نہ بنائیں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اس کو اپنا طریقہ بنالیں۔ یہ اس سبب سے ہے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور ان سے غافل رہے اور یہ لوگ جنہوں نے ہماری آیتوں کو اور قیامت کے پیش آنے کو جھٹلایا۔ ان کے سب کام غارت گئے اور ان کو وہی سزا دی جائے گی جو کچھ یہ کرتے تھے ﴿

تَفْسِیْرُ بَيَانِ اَنْجَا ز وَعْدِهِ ﴿۱﴾ بَيْنِيْ وَ اِسْرَآءِیْلَ عَسٰی رَسُوْلُ الْخِ وَ اَوْفِیْنَا الْقَوْمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا كُنَّا بِمُعْشُوْنٍ اور (فرعون اور اہل فرعون کو غرق کر کے) ہم نے ان لوگوں کو جو کہ بالکل کمزور شمار کئے جاتے تھے (یعنی بنی اسرائیل کو) اس سرزمین کے پورے پچھم (یعنی تمام حدود) کا مالک بنا دیا جس میں ہم نے (ظاہری یا باطنی) برکت رکھی ہے (ظاہر برکت کثرت پیداوار سے اور باطنی برکت ذی فضائل و مدفن و مسکن انبیاء علیہم السلام کے ہونے سے) اور آپ کے رب کا نیک وعدہ بنی اسرائیل کے حق میں ان کے صبر کی وجہ سے پورا ہو گیا (جس کا حکم ان کو پہلے تھا صبر و اطمینان) اور ہم نے فرعون کے اور اس کی قوم کے ساختہ پرداختہ کارخانوں کو اور جو کچھ وہ اونچی اونچی عمارتیں بنواتے تھے سب کو درہم برہم کر دیا ﴿بَعْضُ﴾ نے کہا ہے کہ اس زمین سے اور اسی طرح اوپر کے رکوع میں جو اِنَّ الدُّهْنَ لِلّٰہِ آیا ہے اس سے بھی مراد مصر ہے کما فی الدر المنثور عن اللیث بن سعد اور دوسری آیت میں وَ اَوْفِیْنَا بَيْنِيْ وَ اِسْرَآءِیْلَ [المومن : ۵۳] میں تصریح ہے کہ یہ لوگ مصر کے مالک ہوئے اور اس کی ظاہری برکت ظاہر ہے اور تفسیر کی صحیح کے لئے یہ بھی کافی ہے اور باطنی برکت بھی بایں معنی ہو سکتی ہے کہ وہاں ﴿نَزَّ﴾ یوسف علیہ السلام رونق افروز رہے تھے اور زمانہ فرعون تک آپ کی لغش یہاں ہی مدفن تھی اور درمنثور میں مصر کے کچھ فضائل بھی مذکور ہیں اور بعض نے دونوں جگہ شام مراد لیا ہے اور اس کے ظاہری برکات کے مثل باطنی برکات بھی ظاہر ہیں بوجہ اس کے کہ مسکن و مدفن انبیاء علیہم السلام کا رہا ہے اور اس تقدیر پر اس آیت سابقہ کا مضمون بظاہر مناسب مقام نہ ہوگا سو اس کی توجیہ یہ ہے کہ تم کو جو فرعون نے مقید کر رکھا ہے کہ مصر سے شام کو کہ تمہارا آبائی وطن ہے نہیں جاسکتے سو زمین اللہ کی ہے تم صبر کرو تم کو وہ اس طرح عنایت ہو جاوے گی کہ جو شخص مانع ہے وہ ہلاک ہو جاوے گا پھر جو قوم اس پر قابض ہے یعنی عمالہ جن کو قرآن مجید میں جبارین کہا ہے کسی وقت مقاتلہ میں تم ان پر غالب آؤ گے اور وہاں تم کو رہنا میر ہوگا اور اگر یہ قول ثابت ہو جاوے کہ بنی اسرائیل پھر مصر میں نہیں آئے تو یہ تفسیر اخیر مثل متعین کے ہو جاوے گی اور وَ اَوْفِیْنَا بَيْنِيْ وَ اِسْرَآءِیْلَ کے معنی ان لوگوں کے نزدیک اثبات مالکیت سے صحیح ہو جاویں گے لیکن سورہ بنی اسرائیل میں اَسْكُنُوا الدُّهْنَ [بنی اسرائیل : ۱۰۴] بظاہر دال ہے کہ یہ لوگ مصر میں آئے ہیں گو تاویل ممکن ہے اور بغوی و نسیابوری اور خازن نے دونوں کا مجموعہ مراد لیا ہے اور یہ قول انسب معلوم ہوتا ہے پس ارض سے مراد جنس ارض ہو جاوے گی پھر ایراث خواہ بطور تملیک کے ہو یا بطور اسکان کے جیسا قول مصر میں آنے نہ آنے کی نسبت ثابت ہو جاوے اور ایک شبہ یہاں یہ ہوتا ہے کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ فرعون کے کارخانے اور عمارات درہم برہم ہو گئے اور سورہ شعراء کی آیت فَاتَّخَذُوْهُمْ مِنْ جَنَّتٍ (الی قولہ تعالیٰ) بَيْنِيْ وَ اِسْرَآءِیْلَ [شعراء : ۵۷-۵۸-۵۹] سے معلوم ہوتا ہے کہ کارخانے اور عمارات صحیح و سالم ان کے ہاتھ لگیں اس کا جواب احقر کے نزدیک یہ ہے کہ قبضہ میں تو یقیناً آئے لیکن چونکہ دوسری سلطنت ہمیشہ عادۃ پہلی سلطنت کے انتظامات کو متغیر و متبدل کر دیتی ہے اس لئے مَعْرُوْنَا فرمایا گیا اور یہ جواب میری نظر سے نہیں گزرا اور ایک شبہ یہ ہے کہ یہاں صَبْرُوْنَا فرمایا ہے اور اوپر قُلُوْنَا اَوْفِیْنَا الْخ سے ان کا غیر صابر ہونا مترشح ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ وہ شکایت نہیں تھزن ہے جو منافی صبر نہیں۔

بیان بعضے از جہالات بنی اسرائیل بایں ہمہ انعام جلیل ☆ علاوہ بیان قصہ کے اس خاص مضمون میں بقول روح المعانی کے ایک گونہ تسلی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان معاملات میں جو آپ کو اپنے زمانہ کے یہود کے ساتھ پیش آتے تھے کہ ان میں تو ہمیشہ سے احسان فراموش ہوتے آئے ہیں آپ غم نہ کیجئے واللہ اعلم۔ وَجَاوِزْنَا بِبَنِي إِسْرَآءِيلَ الْبَحْرَ (الی قولہ تعالیٰ) وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ ۖ اور (جس دریا میں فرعون غرق کیا گیا) ہم نے بنی اسرائیل کو (اس) دریا سے پارا تار دیا (جس کا قصہ سورہ شعراء میں ہے) پس پار ہونے کے بعد ان لوگوں کا ایک قوم پر گزر ہوا جو اپنے چند بتوں کو (یعنی ان کی پرستش کو) لگے بیٹھے ہیں کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک (مجسم معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے اُن کے یہ معبود ہیں آپ نے فرمایا کہ واقعی تم لوگوں (کے مزاج) میں بڑی جہالت ہے یہ لوگ جس کام میں لگے ہیں یہ (مخائب اللہ بھی) تباہ کیا جاوے گا جیسا کہ (عادتہ اللہ ہمیشہ سے جاری ہے کہ حق کو باطل پر غالب کر کے اس کو درہم برہم کر دیتے ہیں) اور (فی نفسہ بھی) ان کا یہ کام محض بے بنیاد ہے (کیونکہ شرک کا بطلان یقینی و بدیہی ہے) اور فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو تمہارا معبود تجویز کر دوں حالانکہ (دلائل تو حید کے علاوہ وہ تمہارا محسن و منعم بھی ہے کہ) اس نے تم کو (بعض احسانوں میں) تمام دنیا جہان والوں پر فوقیت دی ہے اور (اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے قول کی تائید کے لئے ارشاد فرمایا کہ) وہ وقت یاد کرو جب ہم نے تم کو فرعون والوں (کے ظلم و ایذا) سے بچالیا جو تم کو بڑی سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو بکثرت قتل کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (اپنی بیگار اور خدمت کے لئے) زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس (واقعہ) میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بڑی بھاری آزمائش تھی (اور بھی بہت سے احسان ہیں لیکن اگر یہی ایک یاد رکھو تو احسان ماننے کو بہت ہے تم نے کیا اچھا احسان مانا کہ شرک پر آمادہ ہو گئے)

ف: پارہ الملک کے رُبع پر ایسی ہی آیت گزر چکی ہے ضروریات تفسیر وہاں ملاحظہ کر لی جاویں اور وجہ ان کی اس بیہودہ درخواست کی بغوی نے یہ لکھی ہے کہ ان کو توحید میں شک نہ ہوا تھا بلکہ اپنے غایت جہل سے یہ سمجھے کہ آہل غائب کی طرف متوجہ ہونے کے لئے اگر کسی شاہد کو ذریعہ بنایا جاوے تو یہ امر منافی دیانت نہیں ہے بلکہ اس میں تعظیم و تقرب الی اللہ زیادہ ہے اور چونکہ خیال بھی فی نفسہ نقل و عقلاً غلط ہے اس لئے اس کو جہل فرمایا گیا۔ واللہ اعلم۔

عطاے توریت و مکالمات حق تعالیٰ باموسیٰ علیہ السلام ☆ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ اَنْ نُّثَبِّتَنَّ لَكَ اَنْتَ وَابْنُكَ الْاَمَامَ ۚ كَانُوا يَعْشَوْنَ ۖ اور (جب بنی اسرائیل سب پریشانیوں سے مطمئن ہو گئے تو موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ اب ہم کو کوئی شریعت ملے تو اس پر بفرارغ خاطر عمل کریں۔ موسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے درخواست کی حق تعالیٰ اس کا قصہ فرماتے ہیں کہ) ہم نے (حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) سے تیس شب کا وعدہ کیا (کہ طور پر آ کر معکلف ہو تو تم کو شریعت کی کتاب توریت دی جاوے) اور دس شب اور ان تیس راتوں کا تتمہ بنایا (یعنی تو رات دیکر ان کو دس راتیں عبادت کے واسطے اور بڑھا دیں جس کی وجہ سورہ بقرہ معاملہ سوم میں مذکور ہو چکی) سوان کے پروردگار کا (مقرر کیا ہوا) وقت (یہ سب مل کر) پورے چالیس شب ہو گیا اور موسیٰ (علیہ السلام) کوہ طور کو آنے لگے تو چلتے وقت انہوں نے اپنے بھائی ہارون (علیہ السلام) سے کہہ دیا تھا کہ (ذرا) میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا اور (ان کی) اصلاح کرتے رہنا اور بد نظم لوگوں کی رائے پر عمل مت کرنا اور جب موسیٰ (علیہ السلام) اس واقعہ میں (ہمارے وقت) (موجود) پر آئے (تھے جس کا قصہ بیان ہو رہا ہے) اور ان کے رب نے ان سے (بہت سی لطف و عنایت کی) باتیں کیں تو (شدت انبساط سے دیدار کا اشتیاق پیدا ہوا) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اپنا دیدار مجھ کو دکھا دیجئے کہ میں آپ کو ایک نظر دیکھ لوں ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو (دنیا میں) ہرگز نہیں دیکھ سکتے (کیونکہ یہ آنکھیں تاب جمال نہیں لاسکتیں کما فی المشکوۃ عن مسلم لا حرفت سبحات وجہہ) لیکن (تمہاری تشفی کے لئے یہ تجویز کرتے ہیں کہ) تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو (ہم اس پر ایک جھلک ڈالتے ہیں) سواگر یہ اپنی جگہ برقرار رہا تو (خیر) تم بھی دیکھ سکو گے (غرض) موسیٰ علیہ السلام اس کی طرف دیکھنے لگے (پس ان کے رب نے جو اس پر تجلی فرمائی تجلی نے اس (پہاڑ) کے پرچے اڑا دیئے اور موسیٰ (علیہ السلام) بیہوش ہو کر گر پڑے پھر جب افاقہ میں آئے تو عرض کیا بیشک آپ کی ذات (ان آنکھوں کی برداشت سے) منزہ (اور رفیع) ہے میں آپ کی جناب میں (اس مشتاقانہ درخواست سے) معذرت کرتا ہوں اور (جو کچھ حضور کا ارشاد ہے کہ لن تروانی) سب سے پہلے میں اس پر یقین کرتا ہوں ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ (یہی بہت ہے کہ) میں نے (تم کو) اپنی (طرف سے) پیغمبری (کا عہدہ دے کر) اور اپنے (ساتھ) ہم کلامی (کا شرف بخش کر اس) سے اور لوگوں پر تم کو امتیاز دیا ہے تو (اب) جو کچھ تم کو میں نے عطا کیا ہے (رسالت و ہم کلامی و توریت) اس کو لو اور شکر کرو اور ہم نے چند تختیوں پر ہر قسم کی (ضروری) نصیحت اور (احکام ضروریہ کے متعلق) ہر چیز کی تفصیل ان کو لکھ کر دی (یہی تختیاں تو رات ہیں پھر حکم ہوا کہ جب یہ تختیاں ہم نے دی ہیں) تو ان کو کوشش کے ساتھ (خود بھی) عمل میں لاؤ اور اپنی قوم کو (بھی) حکم کرو کہ ان کے اچھے اچھے احکام پر (یعنی سب پر کہ سب ہی اچھے ہیں) عمل کریں میں اب بہت جلد تم لوگوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو) ان بے حکموں کا (یعنی فرعونوں کا یا عمالقہ کا) مقام دکھاتا ہوں (اس میں بشارت اور وعدہ ہے کہ مصر یا شام پر عنقریب تسلط ہوا چاہتا ہے مقصود اس سے ترغیب دینا ہے اطاعت کی کہ اطاعت احکام الہیہ کے یہ برکات ہیں اب ترغیب

اطاعت کے بعد ترہیب مخالفت کے لئے ارشاد ہے کہ) میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے برگشتہ ہی رکھوں گا جو دنیا میں (احکام مانتے سے) تکبر کرتے ہیں جس کا ان کو کوئی حق حاصل نہیں (کیونکہ اپنے کو بڑا سمجھنا حق اس کا ہے جو واقع میں بڑا ہو اور وہ ایک خدا کی ذات ہے) اور (برگشتگی کا ان پر یہ اثر ہوگا کہ) اگر تمام (دنیا بھر کی) نشانیاں (بھی) دیکھ لیں تب بھی (غایت تساوت سے) ان پر ایمان نہ لادیں اور اگر ہدایت کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنا طریقہ نہ بناویں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اس کو اپنا طریقہ بنالیں (یعنی حق کے قبول نہ کرنے سے پھر دل سخت ہو جاتا ہے اور برگشتگی اس حد تک پہنچ جاتی ہے) یہ (اس درجہ کی برگشتگی) اس سبب سے ہے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کو (تکبر کی وجہ سے) جھوٹا بتلایا اور ان (کی حقیقت میں غور کرنے) سے غافل رہے (یہ سزا تو دنیا میں ہوئی کہ ہدایت سے محروم رہے) اور آخرت میں یہ سزا ہوگی کہ یہ لوگ جنہوں نے ہماری آیتوں اور قیامت کے پیش آنے کو جھٹلایا ان کے سب کام (جن سے ان کو توقع نفع کی تھی) غارت گئے (اور انجام اس جہنم ہے) ان کو وہی سزا دی جاوے گی جو کچھ یہ کرتے تھے (یعنی ان کا کفر اسی کو مقتضی تھا) ف: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں اول موسیٰ علیہ السلام سے حق تعالیٰ نے کلام فرمایا مگر یہ کہ اس کی حقیقت کیا تھی اللہ ہی کو معلوم ہے جن احتمالات عقلیہ کی شریعت نفی نہ کرے ان سب کے قائل ہونے کی گنجائش ہے لیکن بلا دلیل عدم تعین اسلم ہے زیادہ تفصیل اس کی کتب کلامیہ میں ہے البتہ قرآن مجید کے ظاہر الفاظ سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ اس کلام کو بہ نسبت اس کلام کے جو عطاء نبوت کے وقت ہوا تھا کچھ زیادہ اختصاص متکلم سے ہے چنانچہ یہاں مطلق کلمہ رہے وہاں نو دی من شاطيء الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة آيا ہے اور غالباً اس زیادہ اختصاص کے سبب یہ کلام مورث اشتیاق رویت ہوا وہ نہیں ہوا واللہ اعلم۔ دوم: موسیٰ علیہ السلام کی درخواست دیدار کی کرنا دنیا میں اس کے امکان عقلی پر اور حق تعالیٰ کا جواب اس کے امتناع شرعی پر دلیل ہے اور یہی مذہب ہے اہل سنت و جماعت کا اور حدیث صحیح و صریح بھی اس باب میں وارد ہوئی ہے کما رواہ مسلم و الترمذی وقال حسن صحيح ولفظ المسلم لن یوی احد منکم رہہ حتی یموت۔ سوم: پہاڑ پر تجلی ہونے کے معنی واللہ اعلم یہ سمجھ میں آتے ہیں کہ حق تعالیٰ کا نور خاص بارادۂ خداوندی خلألق سے محبوب ہے اور اس محبوب ہونے کے جو وسائل ہیں وہ جب اور مواقع ہیں تعین ان کی اللہ کو معلوم پس غالباً ان جب میں بعض جب مرتفع کر دیئے ہوں اور چونکہ جب مرتفعہ قلیل تھے اس لئے ترمذی کی حدیث مرفوع میں تمثیلاً اس کی قلت کو آنملہ خضر سے تشبیہ دی گئی ورنہ صفات الہیہ تجزی و مقدار سے منزہ ہیں اور چونکہ افعال حق تعالیٰ کے اختیاری ہیں اس لئے ممکن ہے کہ وہ جب جبل کے اعتبار سے مرفوع ہوئے ہوں اور موسیٰ علیہ السلام اور دیگر خلق کے اعتبار سے مرتفع نہ ہوئے ہوں یہ معنی ہو جاویں گے للجبیل کے اور چونکہ ارتفاع جب کا خاص احراق ہے جیسا کہ حدیث میں ہے لا حرق سبحات النور ما انتھی الیہ بصرۃ اس لئے پہاڑ کی یہ حالت ہوئی اور یہ ضرور نہیں کہ سارے پہاڑ کی یہ حالت ہو جاوے کیونکہ تجلی فرمانا با اختیار خود کسی خاص قطعہ پر ممکن ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی بے ہوشی ان پر تجلی فرمانے سے نہ تھی کیونکہ ظاہراً للجبیل کے خلاف ہے بلکہ پہاڑ کی یہ حالت دیکھ کر و نیز محل تجلی کے ساتھ ایک گونہ تلبس و تعلق ہونے سے یہ بے ہوشی ہوئی۔ چہارم: ظاہراً فلان استقر مکانہ فسوف ترونی سے استقرار کی تقدیر پر رویت کا وقوع اور عدم استقرار کی تقدیر پر رویت کا عدم وقوع مفہوم ہوتا ہے اس میں قابل تحقیق یہ امر ہے کہ (۱۰۱) باہم علاقہ کیا ہے سو عدم استقرار اور عدم وقوع رویت میں علاقہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حاسہ بصریہ موسویہ ترکیب غضری میں جبل سے اضعف والطف ہے جب اتوی داشت تحمل نہ ہوا تو اضعف کیسے تحمل ہوگا اور اس تقریر پر گو استقرار مستلزم تحمل بصر موسوی عقلاً نہ ہوگا لیکن اس کو وعدہ پر محمول کرنے سے اشکال رفع ہو جاوے گا یعنی باوجود دونوں کی عدم تساوی کے ہم تہم عا وعدہ کرتے ہیں کہ اگر یہ تحمل ہو گیا تو تمہارے حاسہ بصریہ کو بھی تحمل کر دیا جاوے گا۔ پنجم: وقوع تجلی سے وقوع رویت کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ دونوں مترادف یا متلازم نہیں ہیں بلکہ تجلی کے معنی کسی شے کا ظہور ہے گو دوسرے کو اس کا ادراک نہ ہو پس تجلی کا انفکاک رویت سے ممکن ہے جیسا آفتاب کو تجلی و طالع کہہ سکتے ہیں لیکن خفاش کو رائی اور مدرک کہنا لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ مبادی تجلی کے سبب چشم خفاش معطل ہو جاتی ہو تجلی کے قبل بہ قبلیت زمانیہ یا تجلی کے ساتھ بمعیت زمانیہ و قبلیت ذاتیہ اس کے بحث کے متعلق کسی قدر آیت: لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ [الأنعام: ۱۰۳] واقعہ پارہ ۱۰۳ میں لکھا جا چکا ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور دار الفاسقین کی تفسیر میں جو دو احتمال لکھے ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ علماء کے اقوال اس باب میں مختلف ہیں کہ بنی اسرائیل مصر میں واپس گئے ہیں یا نہیں جیسا اوپر کے رکوع میں آیت: وَأَوْزَنَّا النُّقُومَ الَّذِينَ كَفَرُوا تَرْجَمُهُمْ مَسَالِكَ الْأَنْهَارِ: قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کے جواب میں کہ ہمارے لئے بھی ہتھیار لگانے کو ایک درخت مقرر فرمادیجئے جیسے مشرکین نے کر رکھا ہے یہ آیت پڑھ دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ

حضرت مارون علیہ السلام صرف نبی تھے حاکم اور سلطان نہ تھے اس صفت میں خلیفہ بنانا مقصود ہے اختلاف فی النبوة مقصود نہیں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قالوا یٰموسیٰ اجعل لنا الہاکم الہم اللہ قال انکم قوم تجہلون حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کے جواب میں کہ ہمارے لئے بھی ہتھیار لگانے کو ایک درخت مقرر فرمادیجئے جیسے مشرکین نے کر رکھا ہے یہ آیت پڑھ دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ

دنیوی عادات میں بھی اہل باطل کے ساتھ تشہ مذموم ہے اور بدعات بزرگ عبادات میں تو کیا پوچھنا ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَتَتَوَمِّعَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ كَيْلَةً اس میں اصل ہے چلہ کی جو مشائخ میں معاد اور مشاہد البرکات ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي اس میں اس کی اصل ہے جو مریدوں بعض خلفاء کے سپرد کر دیتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ لَنْ تَكُونِي نَصْ ہے اس میں کہ دنیا میں رویت الہیہ نہیں ہوتی تو جو شخص اس کا مدعی ہے یا دھوکہ میں ہے یا دھوکہ دیتا ہے اور شب معراج اس سے مستثنیٰ ہے۔ قولہ تعالیٰ: نَسَاصِرُفٌ عَنْ أَيْتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ تكبر بغیر حق یہ ہے کہ غیر متکبر کے مقابلہ میں تکبر کرے اور متکبر کے مقابلہ میں تکبر کرنا یہ حق ہے اور حقیقت میں وہ صورتہ تکبر ہے ھقیقہ نہیں۔

ملوك قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم: ١ قوله في حبر وباطل متجانب الله وفي نفسه اخذت هذا الفرق من الصيغتين ٢٣ قوله في انجنكم تأيد كما قالوا في قوله تعالى في طه فاخر جنا به ازواج ٣٤- ٣٥ قوله في جعله دكا ^{تجلى} في اشار الى فاعل جعله ٣٦- ٣٧ قوله في احسنها سبى اجمع فالاضافة ليست للتقييد ٣٨- ٣٩ قوله في ذلك بانهم ^{عز} اشار الى كون الاشارة الى الصرف فتجاذب طرفا الكلام لان الصرف هو المسبب في الاول والاخر عن الشيء والواحد المعبر عنه بالتكبر والتكذيب فافهم ٣٩-

اللعنات: قوله دمرنا اهلكنا يعرشون ينون من العمارات وقيل هو كقوله جنات معروشات- قوله الميقات الوقت ٢- قوله النجوى: قوله التي باركنا صفة لمشارق و مغارب وقيل للارض وضعفه بعضهم- قوله اربعين حال او تمييز- قوله للجبل اللام للتعدية ٣- قوله موعظة وتفصيلا بدل من الجار والمجرور اى كتبنا له كل شيء من المواعظ وتفصيل الاحكام فمن مزيدة وفى زيادتها فى الالباب كلام آه من الروح قلت ويجوز ان يكون قوله من كل شيء بيانا لموعظة فمن بيانية والتقدير وهكذا فى الألواح موعظة من كل شيء وتفصيلا لكل شيء والعموم فى كلا الموضعين عرفت ٤-

البلاغة: قوله قال اغير الله في روح المعاني قيل هذا هو الجواب وما تقدم تمهيد له ولعله لذلك اعيد لفظ قال وقال شيخ الاسلام هو شروع في بيان شيون الله تعالى الموجبة لتخصيص العبادة به سبحانه بعد بيان ان ما طلبوا عبادته مما لا يمكن طلبه اصلا لكونه هالكا باطلا اصلا ولذلك ونط بينهما قال مع كون كل منهما كلام موسى عليه السلام ١- قوله لا تتبع تاكيد قوله اروني حذف ذاك للتاديب ٢- قوله ساور يكمن فيه التفات وتغليب لانهم لم يكونوا حاضرين ٣-

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَيقِهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ ۖ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّبُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ مَاتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ۚ قَالُوا الَّذِينَ لَمْ يَرْحَمْنَا بَنَّا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۖ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۖ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ ۖ وَآخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِيَّانَ الْقَوْمَ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا يُقْتُلُونَنِي ۖ فَلَا تُشِمْتُ بِي الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ۖ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ عَجَّلُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ ۖ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا ۖ إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَىٰ الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ ۖ وَفِي نُسخِهَا هَدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿٣٤﴾

اور موسیٰ کی قوم نے ان کے بعد اپنے (مقبوضہ) زیوروں کا ایک پتھر ایتایا جو کہ ایک قالب تھا۔ جس میں ایک آواز تھی۔ کیا انہوں نے یہ نہ دیکھا کہ وہ ان سے بات نہیں کرتا تھا اور نہ ان کو کوئی راہ بتلاتا تھا۔ اس کو انہوں نے معبود قرار دے دیا اور بڑا بے ذہن کا کام کیا اور جب نادم ہوئے اور معلوم ہوا کہ واقعی وہ لوگ گمراہی میں پڑ گئے تو کہنے لگے

اَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ کا بھی) حکم ہوا ہو لیکن اصل رحمت آخرت کی ہے چنانچہ تائبین کی خطا اسی طرح معاف ہوئی) اور جب (ہارون علیہ السلام کی یہ معذرت سن کر) موسیٰ (علیہ السلام) کا غصہ فروٹھا تو ان تختیوں کو اٹھالیا اور ان (تختیوں) کے مضامین میں ان لوگوں کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے تھے ہدایت اور رحمت تھی (مراد احکام ہیں کہ ان پر عمل کرنے سے موصوف بہدایت و موعود برحمت ہوتا ہے) اِنَّا: موسیٰ علیہ السلام کا غضب چونکہ اللہ تھا اس کی مثال سکر من المباح کی سی ہے جس میں مکلف نہیں رہتا اس پر دوسرے شخص کے غصہ کو جو نفس کے واسطے ہو قیاس نہیں کر سکتے بلکہ اس کی حالت سکر من الماحوم کی سی ہے جس کو شارع نے عذر نہیں قرار دیا چنانچہ وقوع طلاق وغیرہ کا حکم معلوم ہے و نیز عاۃ ممکن کے کہ شدت مشغولی میں ذہول ہو گیا ہو کہ میرے ہاتھ میں کیا ہے اور بھائی کو دارو گیر کرنے کے لئے ہاتھ خالی کرنا ہو اس لئے القاء الواح واقع ہوا ہو جیسے اکثر کسی بات چیت یا کسی خیال کے غلبہ کے وقت ایسے اتفاقات پیش آ جاتے ہیں اور بعض نے لکھا ہے کہ القی کے معنی ہیں جلدی سے رکھ دینا مجازاً و تشبیہاً القاء سے تعبیر کیا اور اس چھڑے کے باب میں سلف کے دو قول ہیں ایک یہ کہ وہ حج حج کا چھڑا ہو گیا تھا اور ایک یہ کہ وہ چاندی سونے کا رہا تھا اور بقدر آواز کرنے کے اس میں حیات آگئی تھی اور دونوں داخل قدرت ہیں اس لئے یہ کہنا بلا دلیل ہے کہ یہ آواز ایسی تھی جیسے مٹی کے کھلونوں میں صنعت سے ہوتی ہے۔

رَجَعْنَاهُمْ لِمِثْلِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ: قولہ تعالیٰ: وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ اِس سے ثابت ہوا کہ خوارق سے دھوکہ نہ کھاوے اور اَلَمْ يَرَوْا سے معلوم ہوا کہ دلیل شرعی اس پر حجت قاضیہ اور اس پر رائج ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَمَّا رَجَعْنَا مُوسَىٰ اِلٰی قَوْمِهِ غَضْبَانَ اَسْفًا معلوم ہوا کہ حاجت کے وقت مرید پر غصہ جائز ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَالْقَى الْاِلٰهُ الْاَوَّاحِ دین کے جوش میں یہ غصہ آیا معلوم ہوا کہ ایسا غصہ بد خلقی نہیں جیسے بعض اہل اللہ کی عادت ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ غلبہ حال عذر ہے کیونکہ یہ کسرا سی غلبہ میں ہوا۔ قولہ تعالیٰ: وَآخَذَ بِرَأْسِ أَخِيكَ يَحْزَنُ اَلَيْسَ رُوح میں ہے کہ یہ گمان ہوا کہ انہوں نے روکنے میں کوتاہی کی اھ۔ میں کہتا ہوں حالانکہ کوتاہی نہ کی تھی اس سے معلوم ہوا کہ کاملین سے خطا اجتہادی ہو سکتی ہے تو شیوخ غیر معصومین سے کیوں ناممکن ہوگی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ (الی قولہ تعالیٰ) وَذُلَّةٌ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا معلوم ہوا کہ دنیوی ذلت کبھی سزا محصیت کی ہوتی ہے۔

مَلِكًا اَوْ اِلٰهًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ: ۱۔ قولہ فی حلیم مقبوضہ فالاضافۃ لادنی ملابسۃ لانہا کانت مملوكة للقبط ۲۔ قولہ فی اتخذوا معبود فظہر وجہ اسناد الاتخاذ الیہم مع صدور الصنع من السامری وحده وقيل اسند الیہم لرضاهم باتخاذہ ۳۔ قولہ فی جسد اتنی حقیقت اشارۃ الی وجہ ایراد البدل من بیان حقارتہ وكذلك قولہ لا یکلّمہم الخ ۴۔ قولہ فی عجلتم حکم سے پہلے ہی اشار فیہ الی معنای اللغوی کما قال الواحدی العجلۃ التقدّم با الشیء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة فی الاغلب بخلاف السرعة فانہا عمل الشیء فی اول وقته کذا فی النیسابوری ۵۔ قولہ فی القی شبہ ہوا اشارۃ الی وجہ التعبير باللقاء عن الوضع بعجلۃ ونقل هذا التفسیر فی الروح ۶۔ قولہ فی ان الذین اتخذوا اگر اب بھی الخ قرینۃ مقابلہ من قولہ تابوا کذا فی الروح ۷۔ قولہ فی سکت فرو اشارۃ الی کونہ بمعنی سکن ۸۔ قولہ فی نسختها مضامین فہی بمعنی المنسوخۃ ای المضامین المکتوبۃ ۹۔

الْبَلَاءُ: قولہ سقط فی ایدہم اصلہ ان النادم اذا اشتد ملحه عض یدہ غما فخصیر یدہ مسقوطا فیہا واصلہ سقط فوہ لو غصہ فی یدہ ای وقع ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للمفعول فصار سقط فی یدہ کقولک مر بزیّد وقيل من عادة النادم ان يطاطی رأسه ويضع ذقنه علی یدہ بحيث لو ازالها سقط علی وجهه فكان الید مسقوط فیہا وفی بمعنى علی وقيل من روح المعانی قولہ وراو النکتۃ فی تاخیرہ مع ان الظاهر وقوعہ متقلما علی الندم اما للمسارعة الی بیان الندم واما لان الندم ربما وقع لہم فی حال الشک ثم بین لہم الضلال لان الانتقال من الجزم بالشیء الی تبیین الجزم بالنقیض لا یكون دفعا فی الاغلب من الروح قولہ من بعدی تاکید قولہ عجلتم فسر عن قولہ یا بن ام ذکرہا للترقیق۔

وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلُو لَكَ السُّفْهَاءُ مَنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ۝۱۰ وَكَتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكٰوَةُ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿۵﴾

اور موسیٰ نے ستر آدمی اپنی قوم میں سے ہمارے وقت معین پر لانے کے لئے منتخب کئے۔ سو جب ان کو زلزلہ (وغیرہ) نے آ پکڑا تو موسیٰ علیہ السلام عرض کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار اگر آپ کو یہ منظور ہوتا تو آپ اس کے قبل ہی ان کو اور مجھ کو ہلاک کر دیتے۔ کہیں آپ ہم میں کے چند بیوقوفوں کی حرکت پر سب کو ہلاک کر دیں گے۔ یہ واقعہ محض آپ کی طرف سے ایک امتحان ہے۔ ایسے امتحانات سے جس کو آپ چاہیں گمراہی میں ڈال دیں اور جس کو آپ چاہیں ہدایت پر قائم رکھیں۔ آپ ہی تو ہمارے خبر گیراں ہیں ہم پر رحمت اور مغفرت فرمائیے اور آپ سب معافی دینے والوں سے زیادہ ہیں اور ہم لوگوں کے نام دنیا میں بھی نیک حالی لکھ دیجئے اور آخرت میں بھی ہم آپ کی طرف رجوع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اپنا عذاب تو اسی پر واقع کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں اور میری رحمت تمام اشیاء کو محیط ہو رہی ہے۔ تو وہ رحمت ان لوگوں کے نام تو ضرور لکھوں گا جو کہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔ ﴿۵﴾

تَفْسِيرُ بَرَدِ مَوْسٰی عَلَيْهِ السَّلَامُ هُنَا دَكْسُ رَابِعُ طَوْرٍ وَاجِبٍ اِشَاءِ اِلٰهٍ وَاسْتِخَارَةِ مُؤَسَّسٍ قَوْمًا سَبْعِيْنَ رَجُلًا (الى قوله تعالى) وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿۵﴾ اور (جب گو سالہ کا قصہ تمام ہوا تو موسیٰ علیہ السلام نے اطمینان سے تو رات کے احکام سنائے ان لوگوں کی عادت تھی ہی شبہات نکالنے کی چنانچہ اس میں بھی شبہ نکالا کہ ہم کو کیسے معلوم ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے احکام ہیں ہم سے اللہ تعالیٰ خود کہہ دیں تو یقین کیا جاوے آپ نے حق تعالیٰ سے عرض کیا وہاں سے حکم ہوا کہ ان میں کے کچھ آدمی جن کو یہ لوگ معتبر سمجھتے ہوں منتخب کر کے ان کو طور پر لے آؤ ہم ان سے خود کہہ دیں گے کہ یہ ہمارے احکام ہیں اور اس لانے کے لئے ایک وقت معین کیا گیا چنانچہ موسیٰ (علیہ السلام) نے ستر آدمی اپنی قوم میں سے ہمارے وقت معین (پر لانے) کیلئے منتخب کئے (چنانچہ وہاں پہنچ کر انہوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو اس میں ایک شاخ نکالی اور کہنے لگے خدا جانے کون بول رہا ہوگا ہم تو جب یقین لاویں کہ خدا تعالیٰ کو کھلم کھلا اپنی آنکھ سے دیکھ لیں لقول تعالیٰ: لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللّٰهَ جَهْرًا [البقرة: ۵۵] خدا تعالیٰ نے اس گستاخی کی سزا دی نیچے سے زلزلہ شدید شروع ہوا اور پر سے ایسی کڑک بجلی ہوئی کہ سب وہاں ہی رہ گئے) سو جب ان کو زلزلہ (وغیرہ) نے آ پکڑا تو موسیٰ (علیہ السلام) ڈرے کہ بنی اسرائیل جاہل اور بدگمان تو ہیں ہی یوں سمجھیں گے کہ کہیں لے جا کر کسی طریق سے ان سب کا کام تمام کر دیا ہے گھبرا کر (عرض کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار (یہ تو مجھ کو یقین ہے کہ ان لوگوں کو محض سزا دینا منظور ہے خاص ہلاک کرنا مقصود نہیں کیونکہ) اگر آپ کو یہ منظور ہوتا تو آپ اس کے قبل ہی ان کو اور مجھ کو ہلاک کر دیتے) (کیونکہ ان کا اس وقت ہلاک ہونا بنی اسرائیل کے ہاتھوں میرا بھی ہلاک ہونا ہے سو اگر آپ کو یہ مقصود ہوتا تو آپ پہلے بھی ایسا کر سکتے تھے مگر جب ایسا نہیں کیا تو معلوم ہو گیا کہ ان کو بھی ہلاک کرنا مقصود نہیں کیونکہ اس سے میری ہلاکت بھی ہے اور بدنامی کے ساتھ آپ سے امید ہے کہ مجھ کو بدنام نہ کریں گے اور بھلا) کہیں آپ ہم میں کے چند بیوقوفوں کی حرکت پر سب کو ہلاک کر دیں گے (کہ بیوقوفی تو کریں یہ لوگ کہ ایسی گستاخی کریں اور ساتھ میں بنی اسرائیل کے ہاتھ سے ہلاک ہوں میں بھی آپ سے امید ہے کہ آپ ایسا نہ کریں گے پس ثابت ہوا کہ) یہ واقعہ (رہطہ وصاعقہ کا) محض آپ کی طرف سے ایک امتحان ہے ایسے امتحانات سے جس کو آپ چاہیں گمراہی میں ڈال دیں (کہ حق تعالیٰ کی شکایت اور ناشکری کرنے لگو) اور جس کو آپ چاہیں ہدایت پر قائم رکھیں (کہ اس کی حکمتوں اور مصلحتوں کو سمجھتا ہے سو میں آپ کے فضل و کرم سے آپ کے حکیم ہونے کا علم رکھتا ہوں لہذا اس امتحان میں مطمئن ہوں اور) آپ ہی تو ہمارے خبر گیراں ہیں ہم پر مغفرت اور رحمت فرمائیے اور آپ سب معافی دینے والوں سے زیادہ ہیں (سوان کی گستاخی بھی معاف کر دیجئے چنانچہ وہ لوگ صحیح و سالم اٹھ کھڑے ہوئے سورۃ بقرہ کا معاملہ ہفتم و اشم ملاحظہ ہو) اور (اس دعا کے ساتھ آپ نے تفصیل رحمت کے لئے یہ بھی دعا کی کہ) ہم لوگوں کے نام دنیا میں بھی نیک حالی لکھ دیجئے اور (اسی طرح) آخرت میں بھی (کیونکہ) ہم آپ کی طرف (خلوص و اطاعت کے ساتھ) رجوع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے (موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول کی اور) فرمایا کہ (اے موسیٰ اول تو مطلقاً میری رحمت میرے غضب پر سابق ہے چنانچہ) میں اپنا عذاب (اور غضب) تو اسی پر واقع کرتا ہوں جس پر چاہتا ہوں (گو مستحق عذاب ہرنا فرمان ہوتا ہے لیکن پھر بھی سب پر واقع نہیں کرتا بلکہ ان میں سے خاص خاص لوگوں پر واقع کرتا ہوں جو غایت سرکش اور متہدد ہوتے ہیں) اور میری رحمت (ایسی عام ہے کہ) تمام اشیاء کو محیط ہو رہی ہے (باوجودیکہ ان میں بہت سی مخلوق مثلاً سرکش و معاند لوگ اس کے مستحق نہیں مگر ان پر بھی ایک گونہ رحمت ہے، گو دنیا ہی میں سہی پس جب میری رحمت غیر مستحقین کے لئے بھی عام ہے) تو وہ رحمت ان لوگوں کے نام تو (کامل طور پر) ضرور لکھی لکھوں گا جو کہ (اس کے حسب وعدہ مستحق بھی ہیں بوجہ اس کے کہ وہ اطاعت کرتے ہیں چنانچہ) خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں (جو منجملہ اعمال قلب کے ہیں) اور زکوٰۃ دیتے ہیں (جو کہ اعمال جوارح سے ہے) اور جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں (جو عقائد میں سے ہے تو ایسے لوگ تو پہلے سے مستحق رحمت ہیں گو آپ درخواست بھی نہ کرتے اور اب تو آپ درخواست بھی کر رہے ہیں اِرْحَمْنَا وَانْحَبْنَا لَنَا پس ہم بشارت قبول دیتے ہیں کیونکہ آپ تو ایسے ہیں ہی اور آپ کی قوم میں بھی جو مورد رحمت بننا چاہے وہ ایسے ہی اوصاف اختیار کرے کہ مستحق ہو جاوے)

ف: تقویٰ و زکوٰۃ ایمان میں حصر مقصود نہیں ہر باب کا ایک عمل نمونہ کے طور پر ذکر فرما دیا مطلب یہ کہ اطاعت احکام کی کرتے ہیں پھر جس درجہ کی اطاعت ہوگی اس درجہ کی رحمت ہوگی اور دعائیں رحمت کے ساتھ مغفرت و حسنہ بھی مذکور ہے سورحمت کے عموم میں وہ بھی داخل ہیں۔

زبط: کچھ قصہ موسیٰ علیہ السلام کا اوپر مذکور ہوا ہے اور کچھ آگے آئے گا مگر درمیان میں بمناسبت مضمون استجابت دعائے موسیٰ علیہ السلام کے (جس میں رحمت کاملہ کی بشارت کا اختصاص اہل اطاعت کاملہ کے ساتھ مذکور ہے) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کے اہل کتاب کو سنانے کے لئے ایک مضمون بطور جملہ معترضہ کے لایا جاتا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ تو اوپر کے مضمون سے معلوم ہو گیا کہ رحمت کاملہ کا استحقاق اہل اطاعت کاملہ ہی کو حاصل ہے اب ہم بتلاتے ہیں کہ دورۂ نبوت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس مفہوم کا مصداق وہی لوگ ہیں جو آپ کی اطاعت کرتے ہیں بالخصوص جب کہ علاوہ اور دلائل اثبات نبوت کے توریت و انجیل میں بھی آپ کی پیشین گوئی ہے تب تو اہل کتاب کو خصوصاً عدم اطاعت میں کوئی عذر ہی نہیں ایک آیت میں تو یہ مضمون خاص اہل کتاب کے مناسب ہے پھر دوسری آیت: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ میں خطاب عام ہے وجوب اطاعت محمدیہ کا عام مکلفین پر اور تیسری آیت: وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ میں مدح ہے ان اہل کتاب کی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متبع تھے اس کے بعد پھر تمکیم ہے قصہ مذکورہ بالا کی۔

زجہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَاسْتَغْنِ الْكَافِرِينَ يَتَّقُونَ پہلے جملہ سے جو بعض نے استدلال کیا ہے کہ کفار کا اخیر بھی رحمت و مغفرت ہے دوسرا جملہ اس استدلال کو باطل کرتا ہے۔

ملک ماہ التبرجہ: ۱۔ قولہ فی قومہ قوم میں سے اشارۃ الی تقدیر من لانہا صلوۃ اختار ۳۔ قولہ ان ہی یہ واقعہ رجفۃ نقل فی روح المعانی وقد کنت اراہ من قبل وما فسرۃ الآیۃ بہ ہو من المواہب الٰہی زال بہا کل اشکال ولله الحمد ۳۔ قولہ فی فساکتہا ضرور اشارۃ الی ان السین للتاکید ۳۔

البلاغۃ: قولہ عذاب الخ فی الروح وفي نسبة الاصابة الى العذاب بصيغة المضارع ونسبة السعة الى الرحمة بصيغة الماضي ايمان بان الرحمة مقتضى الذات واما العذاب لمقتضى معاصي العباد آہ۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ۚ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَاتِهِ ۚ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَّتَّبِعُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ

يُعْدِلُونَ ۝

جو لوگ ایسے رسول نبی امی کا اتباع کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس توریت و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں (جن کی صفت یہ بھی ہے کہ) وہ ان کو نیک باتوں کا حکم کرتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال بتلاتے ہیں اور گندی چیزوں کو (بدستور) ان پر حرام فرماتے ہیں اور ان لوگوں پر جو بوجھ اور طوق تھے ان کو دور کرتے ہیں۔ سو جو لوگ اس نبی (موصوف) پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور اس نور کا اتباع کرتے ہیں جو ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اے (دنیا جہان کے) لوگو میں تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا (پیغمبر) ہوں جس کی بادشاہی ہے تمام آسمانوں اور زمین میں۔ اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہی زندگی دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے۔ سو (کیسے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے (ایسے) نبی امی پر (بھی) جو کہ خود اللہ پر اور اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہیں اور ان (نبی) کا اتباع کرو تا کہ تم راہ (راست) پر آ جاؤ اور قوم موسیٰ میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو دین حق کے موافق ہدایت کرتی ہے اور اسی کے موافق انصاف بھی کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ حَصْرِ فَلَاحٍ وَنَجَاتٍ دَرِ اتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ بِدَوْرَةِ اٰخِرٍ وَمَدْحِ مُتَّبِعِيهِ ۛ اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَبِهِ يَصُدُّ لِقَاَ جَوَلُوْکَ اِیَّے رَسُوْلُ نَبِیِّ اُمِّیِّ کا اتِّبَاعِ کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس تو ریت و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں (جن کی صفت یہ بھی ہے کہ) وہ ان کو نیک باتوں کا حکم فرماتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال بتلاتے ہیں (گو وہ پہلے شراعی میں حرام تھیں) اور گندی چیزوں کو (بدستور) ان پر حرام فرماتے ہیں اور ان لوگوں پر جو (پہلے شراعی میں) بوجھ اور طوق (لدے ہوئے) تھے (یعنی ان پر احکام شدید تھے) ان کو دور کرتے ہیں (یعنی ایسے احکام ان کی شریعت میں منسوخ ہو جاتے ہیں) سو جو لوگ اس نبی (موصوف) پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور اس نور کا (مراد اس سے قرآن ہے) اتِّبَاعِ کرتے ہیں جو ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں (کہ عذاب ابدی سے بچے رہیں گے یہ کلام تو اہل کتاب کے اعتبار سے تھا آگے عموم بعثت کا بیان ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اے (دنیا جہان کے) لوگوں میں تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا ہوا (پیغمبر) ہوں جس کی بادشاہی ہے تمام آسمانوں اور زمین میں اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہی زندگی دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے سو (ایسے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے (ایسے) نبی امی پر (بھی ایمان لاؤ) جو کہ (خود) اللہ پر اور اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہیں (یعنی باوجود اس رتبہ عظیمہ کے ان کو اللہ پر اور سب رسل و کتب پر ایمان سے عاری نہیں تو تم کو اللہ و رسول پر ایمان لانے سے کیوں انکار ہے) اور ان (نبی) کا اتِّبَاعِ کرو تا کہ تم راہ (راست) پر آ جاؤ اور (گو بعض نے آپ کی مخالفت کی لیکن) قوم موسیٰ میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو (دین) حق (یعنی اسلام) کے موافق (لوگوں کو) ہدایت (بھی) کرتے ہیں اور اسی کے موافق (اپنے اور غیروں کے معاملات میں) انصاف بھی کرتے ہیں (مراد اس سے عبد اللہ بن سلام وغیرہ ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کی نبوت جیسے شہادت دلائل سے ثابت ہے اسی طرح شہادت اہل علم سے بھی مؤید ہے) فَا: وَيُجِیْلُ لَهُمُ الظَّالِمٰتِ کا حاصل یہ ہے کہ یہود پر بعض اشیاء جو حرام تھیں وجہ اس کی ان اشیاء کا خبث نہ تھا بلکہ ان کی شرارت و سرکشی سبب تھا آپ کی شریعت میں ان کے طیب ہونے کے موافق پھر عمل درآمد ہوا اور اُمِّی کے معنی یہ ہیں جیسے آدمی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے کہ کسی کا شاگرد نہیں ہوتا آپ نے عمر بھر کسی کی شاگردی نوشہ و خواندہ میں نہیں کی اور پھر یہ علوم عالیہ اور حقائق غامضہ ظاہر فرمائے یہ کتاب بزرگ کمال ہے اور موجودہ توراۃ و انجیل باوجود محرف ہونے کے آپ کے اوصاف و بشارات سے خالی نہیں جس کی تفصیل کتب مناظرہ اہل کتاب میں موجود ہے اور اگر بشارت میں صرف اشارات اور علامات کافی نہیں بلکہ تصریح نام کی حاجت ہے تو اس وقت کے علماء کا ان آیتوں کو سن کر خاموش ہونا دلیل صریح ہے کہ اس وقت نام بھی ہو گا ورنہ وہ لوگ معارضہ کرتے اور وہ معارضہ تواریخ میں منقول ہوتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ توریت و انجیل کی تحریفیں بڑھتی گئیں۔

اٰخِذْتَهُ مِنْ فَحِّحِ الْمَنَانِ اور اِیْہَا النَّاسِ میں لفظ ناس باعتبار اطلاق عرفی کے جن کو بھی عام ہے جیسے فِیْ صُدُوْدِ النَّاسِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ میں کہا گیا ہے اور عموم بعثت آپ کا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اور رسول اور نبی میں چند فرق بیان کئے ہیں احقر آیات قرآنیہ سے یہ سمجھتا ہے کہ نبی خاص ہے بشر کے ساتھ اور رسول عام ہے ملائکہ کو بھی دو صفتیں لانے سے تاکید مقصود ہے اور اصرار و اغلال سے مراد وہ احکام ہیں جو توریت میں سخت سخت تھے اور تخصیص توریت و انجیل کی اس لئے کی کہ وہ کتب شریعت سمجھی جاتی تھیں ورنہ آپ کی بشارت زبور میں بھی تھی۔

رُحِطَ: کچھ اور پر قصہ موسیٰ علیہ السلام کا مذکور تھا درمیان میں ایک دوسرا مضمون ضروری مناسب مقام آ گیا تھا آگے پھر قصہ کا تتمہ مذکور ہے۔

مَنْعًا لِّلنَّاسِ اَلْتَّجَبُّ: ۱۔ قولہ فِیْ یَحِلُّ حَرَامَ تَحِیْیِیْ وَفِیْ یَحْرُمُ بَدَسْتُوْر اِشَارَہٗ اِلٰی فَاٰئِدَۃِ اِیْرَادِ الْجَمْلَتِیْنِ ۲۔ ۳۔ قولہ فِیْ عَزْرُوْہِ حَمٰیۃِ لَاۡنِ اَصْلُ الْعَزْرِ الْمَنْعُ ۴۔ ۳۔ قولہ فِیْ یُؤْمِنُ عَارِیْیِیْ اِشَارَہٗ اِلٰی فَاٰئِدَۃِ الْجَمْلَۃِ ۴۔

اَلنَّجْوٰ: قولہ الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ مَبْتَدَاً خَبِرَہُ فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْخَ وَضَعًا لِّلْمَظْہَرِ مَوْضِعُ الْمَضْمَرِ قولہ یَا مَرْہَمُ حَال۔

اَلْبَلَاۃُ: قولہ فَاٰمَنُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلَہٗ کَانَ الظَّاهِرُ بِاللّٰہِ وَبِیْ فِیْہِ التَّغَاتِ لِیَصْرَحَ بِبَعْضِ نَعْوَتِہٖ ۛ۔

وَ قَطَعْنٰہُمْ اَشْنَتٰی عَشْرَۃً اَسْبَاطًا اَمَّا طَوْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوْسٰی اِذَا سْتَسْقٰیہُ قَوْمُہٗ اَنْ اَضْرِبُ

بِعَصَاکَ الْحَجَرَ فَاَنْجَسَتْ مِنْہُ اَشْنَتَا عَشْرَۃً عَیْنًا قَدْ عَلِمَ کُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَہُمْ وَظَلَّلْنَا

عَلِیْہِمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلِیْہِمُ الْمَنَّ وَالسَّلٰوٰی کُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰکُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰکِنْ

کَاٰنُوْا اَنْفُسُہُمْ یَظْلِمُوْنَ ۛ وَاِذْ قِیْلَ لَہُمْ اَسْكُنُوْا ہٰذِہِ الْقَرْیَۃَ وَکُلُوْا مِنْہَا حِیْثُ شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا

حِطَّةٌ ۚ وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۶۱﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ

ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۶۲﴾

اور ہم نے ان کو بارہ خاندانوں میں تقسیم کر کے سب کی الگ الگ جماعتیں مقرر کر دیں اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا جب کہ ان کی قوم نے ان سے پانی مانگا کہ اپنے اس عصا کو فلاں پتھر پر مارو (بس مارنے کی دیر تھی) فوراً اس سے بارہ چشمے پھوٹ نکلے۔ (چنانچہ) ہر شخص نے اپنے پانی پینے کا موقع معلوم کر لیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے ان پر ابر کو سایہ لگن کر کیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ان کو ترنجبین اور بیڑیں پہنچائیں اور (اجازت دی کہ) کھاؤ نفیس چیزوں سے جو کہ ہم نے تم کو دی ہیں اور انہوں نے ہمارا کوئی نقصان نہیں کیا لیکن اپنا ہی نقصان کرتے تھے اور (وہ زمانہ یاد کرو) جب ان کو حکم دیا گیا کہ تم لوگ اس آبادی میں جا کر رہو اور کھاؤ اس سے جس جگہ تم رغبت کرو اور اور زبان سے یہ کہتے جانا کہ توبہ ہے (توبہ ہے) اور (عاجزی سے) جھکے جھکے دروازہ میں داخل ہونا۔ ہم تمہاری پچھلی خطائیں معاف کر دیں گے۔ (یہ توبہ کے لئے ہوگا) اور جو لوگ ایک کام کریں گے ان کو مزید برآں اور دیں گے۔ سو بدل ڈالا ان ظالموں کو ضائع ایک اور کلمہ جو خلاف تھا اس کلمہ کے جس کی ان سے فرمائش کی گئی تھی۔ اس پر ہم نے ان پر ایک آفت سماوی بھیجی اس وجہ سے کہ وہ حکم کے منافی کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ بَعْضِ نِعَمٍ مَّخْصَصَةٍ لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ ☆ وَقَطَعْنَاهُمْ اَشْنَئَىْ عَشْرَةَ اَسْبَاطًا اُمَمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَيَكُنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۶۰﴾ اور ہم نے (ایک انعام بنی اسرائیل پر یہ کیا کہ ان کی اصلاح و انتظام کے لئے) ان کو بارہ خاندانوں میں تقسیم کر کے سب کی الگ الگ جماعت مقرر کر دی (اور ہر ایک پر ایک سردار نمرانی کے لئے مقرر کر دیا جن کا ذکر مائدہ کے رکوع سوم میں ہے: وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا [المائدہ: ۱۲]) اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا جب کہ ان کی قوم نے ان سے پانی مانگا (اور انہوں نے حق تعالیٰ سے دعا کی اس وقت یہ حکم ہوا) کہ اپنے اس عصا کو فلاں پتھر پر مارو (اس سے پانی نکل آوے گا) بس (مارنے کی دیر تھی) فوراً اس سے بارہ چشمے (بعد ان ہی بارہ خاندانوں کے) پھوٹ نکلے (چنانچہ) ہر شخص نے اپنے پانی پینے کا موقع معلوم کر لیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ہم نے ان پر ابر کو سایہ لگن کر کیا اور (ایک انعام یہ کیا کہ) ان کو (خزائنہ غیب سے) ترنجبین اور بیڑیں پہنچائیں (اور اجازت دی کہ) کھاؤ نفیس چیزوں سے جو کہ ہم نے تم کو دی ہیں (لیکن وہ لوگ اس میں بھی ایک بات خلاف حکم کر بیٹھے) اور (اس سے) انہوں نے ہمارا کوئی نقصان نہیں کیا لیکن اپنا ہی نقصان کرتے تھے۔

ف: یہ واقعات وادی تہ کے ہیں ان کی تفصیل سورہ بقرہ معاملہ نیم و دوازہم میں گزر چکی ہے۔

بعض نعم نازلہ بر بنی اسرائیل ☆ وَادْخُلُوا لَهَا سُلُوكًا هَذِهِ الْقَرْيَةُ (الی قولہ تعالیٰ) بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۶۱﴾ اور (وہ زمانہ یاد کرو) جب ان کو حکم دیا گیا کہ تم لوگ اس آبادی میں جا کر رہو اور کھاؤ اس (کی چیزوں میں) سے جس جگہ تم رغبت کرو اور (یہ بھی حکم دیا گیا کہ جب اندر جانے لگو تو) زبان سے یہ کہتے جانا کہ توبہ ہے (توبہ ہے) اور (عاجزی سے) جھکے جھکے دروازہ میں داخل ہونا ہم تمہاری (پچھلی) خطائیں معاف کر دیں گے (یہ توبہ کے لئے ہوگا اور) جو لوگ نیک کام کریں گے ان کو مزید برآں اور دیں گے سو بدل ڈالا ان ظالموں نے ایک اور کلمہ جو خلاف تھا اس کلمہ کے جس (کے کہنے) کی ان سے فرمائش کی گئی تھی اس پر ہم نے ان پر ایک آفت سماوی بھیجی اس وجہ سے کہ وہ حکم کو ضائع کرتے تھے۔ ف: اس کی تفصیل سورہ بقرہ کے معاملہ نیم و یازدہم میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ کیا جاوے۔

زبط: یہاں تک موسیٰ (علیہ السلام) کے زمانہ کے قصے بنی اسرائیل کے مذکور ہوئے اور رکوع آئندہ فی اخیر آیت: وَادْخُلُوا لَهَا سُلُوكًا هَذِهِ الْقَرْيَةُ الخ میں بھی آپ ہی کے زمانہ کا قصہ مذکور ہے درمیان میں دوسرے اوقات کے احوال و افعال بنی اسرائیل کے مذکور ہیں۔

اللُّغَاتُ: الانجاس فی الروح هو خروج الماء بهمة والانفجار خروجه بكثرة والتعبير بهذا تارة وبالاخرى اخرى باعتبار اول الخروج وما انتهى اليه آه۔ قوله السبت اليوم الخاص او تعظمه قوله شرعا ظواهر على وجه الماء قوله البئس الشديد۔

النَّحْوُ: قوله قطعهم متضمن لمعنى صيرنا فالمفعول الاول هو والثاني اثنتى عشرة واسباطا بدل منه واما نعت من البدل اخذته من البصارى۔

وَسَلَّاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ اِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ اِذْ تَأْتِيهِمْ

حَيْثَا لَهُمْ يَوْمٌ مَّسْبُتٌ شُرْعًا وَيَوْمًا لَا يَسْبِتُونَ ۚ كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۶۳﴾

وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا لَا إِلَهَ مِثْلُكُمْ أَوْ مَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا لَهُوَ آعْنَهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝

اور آپ ان (اپنے ہم عصر یہودی) لوگوں سے (بطور تنبیہ) اس بستی کا جو کہ دریائے شور کے قریب آباد تھے اس وقت کا حال پوچھے جبکہ وہ ہفتہ کے بارے میں حد (شرعی) سے نکل رہے تھے جبکہ ان کے پاس ہفتہ کے روز تو ان (کے دریا) کی مچھلیاں ظاہر ہو کر ان کے سامنے آتی تھیں اور ہفتہ کا دن نہ ہوتا تو ان کے سامنے نہ آتیں۔ ہم ان کی اس طرح پر (شدید) آزمائش کرتے تھے۔ اس سبب سے وہ پہلے سے بے حکمی کیا کرتے تھے اور (اُس وقت کا حال پوچھے) جبکہ ان میں سے ایک جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کئے جاتے ہو جن کو اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرتے ہیں یا ان کو سخت سزا دینے والے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے (اور اپنے) رب کے رو برو عذر کرنے کے لئے اور (نیز) اس لئے کہ شاید یہ ڈر جائیں (سو آخر) جب وہ اس امر کے تارک ہی رہے جو ان کو سمجھایا جاتا تھا (یعنی نہ مانا) تو ہم نے ان لوگوں کو تو بچالیا جو اس بری بات سے منع کرتے تھے اور ان لوگوں کو جو (حکم مذکور میں) زیادتی کیا کرتے تھے۔ ایک سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ یعنی جب وہ جس کام سے ان کو منع کیا گیا تھا۔ اس میں حد سے نکل گئے تو ہم نے ان کو (براہِ قہر) کہہ دیا کہ تم بندر ذلیل بن جاؤ۔

تَفْسِيرُ قِصَّةِ مَسْخِ اَهْلِ سَبْتِ ☆ وَسَأَلَهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ (الی قولہ تعالیٰ) قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝ اور آپ ان (اپنے ہم عصر یہودی) لوگوں سے (بطور تنبیہ کے) اس بستی (والوں) کا جو کہ دریائے شور کے قریب آباد تھے (اور اس میں یہودی رہتے تھے جن کو ہفتہ کے روز شکار کرنا ممنوع تھا) اس وقت کا حال پوچھے جب کہ وہ (وہاں کے بسنے والے) ہفتہ (کے متعلق جو حکم تھا اس) کے بارے میں حد (شرعی) سے نکل رہے تھے جب کہ ان کے ہفتہ کے روز تو ان (کے دریا) کی مچھلیاں (پانی سے سر نکال نکال) ظاہر ہو کر (سطحِ دریا پر) ان کے سامنے آتی تھیں اور جب ہفتہ کا دن نہ ہوتا تو ان کے سامنے نہ آتی تھیں (بلکہ وہاں سے دور کہیں چلی جاتی تھیں اور وجہ اس کی یہ تھی کہ) ہم ان کی اس طرح پر (شدید) آزمائش کرتے تھے (کہ کون حکم پر ثابت رہتا ہے اور کون نہیں رہتا اور یہ آزمائش) اس سبب سے (تھی) کہ وہ (پہلے سے) بے حکمی کیا کرتے تھے (اس لئے ایسے سخت حکم سے ان کی آزمائش کی اور اہل طاعت کی آزمائش لطف اور توفیق اور تائید سے مقرون ہوا کرتی ہے) اور (اس وقت کا حال پوچھے) جب کہ ان میں سے ایک جماعت نے (جو کہ ان کو نصیحت کرتے کرتے اثر و نفع ہونے سے مایوس ہو گئے تھے ایسے لوگوں سے جواب بھی نصیحت کئے چلے جا رہے تھے اور اس قدر مایوس بھی نہ ہوئے تھے جیسا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان) کو اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا (ہلاک نہ ہوئے تو) ان کو (کوئی اور طرح کی) سخت سزا دینے والے ہیں (یعنی ایسوں کے ساتھ کیوں دماغ خالی کرتے ہو) انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے (اور اپنے) رب کے رو برو عذر کرنے کیلئے (ان کو نصیحت کرتے ہیں کہ اللہ کے رو برو کہہ سکیں کہ اے اللہ ہم نے تو کہا تھا مگر انہوں نے نہ سنا ہم معذور ہیں) اور (نیز) اس لئے شاید ڈر جاویں (اور عمل کرنے لگیں مگر وہ کب عمل کرتے تھے) سو (آخر) جب وہ اس امر کے تارک ہی رہے جو ان کو سمجھایا جاتا تھا (یعنی نہ مانا) تو ہم نے ان لوگوں کو تو (عذاب سے) بچالیا جو اس بری بات سے منع کیا کرتے تھے (خواہ برابر منع کرتے رہے اور خواہ بوجہ عذر یا اس کے بیٹھ رہے) اور ان لوگوں کو جو کہ (حکم مذکور میں) زیادتی کرتے تھے ان کی (اس عدول کی حکمی وجہ سے) ایک سخت عذاب میں پکڑ لیا یعنی جب وہ جس کام سے ان کو منع کیا گیا تھا اس میں حد سے نکل گئے (یہ تو تفسیر ہوئی نسیان مَا ذُكِّرُوا بِهِ کی) تو ہم نے ان کو (براہِ قہر) کہہ دیا کہ تم بندر ذلیل بن جاؤ (یہ تفسیر ہوئی عذابِ بے یس کی) مسئلہ جب نصیحت کے اثر ہونے کی بالکل امید نہ ہو تو نصیحت کرنا واجب نہیں رہتا گو عالی ہمتی ہے پس قَاتِلِينَ لِمَ تَعْطُونَ نے بوجہ یا اس کے عدم وجوب پر عمل کیا اور قَاتِلِينَ مَعَذَرَةً إِلَى رَبِّكُمْ کو یا تو یا اس نہیں ہوا یا عالی ہمتی کی شق کو اختیار کیا غرض دونوں مصیب تھے اور دونوں کی نجات پانے کو حضرت عکرمہ نے استنباط کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پسند کر کے ان کو انعام بھی دیا کذا فی الدر المنثور اور جس حیلہ سے انہوں نے شکار کیا تھا اس میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں اور کچھ مباحث اس کے متعلق سورہ بقرہ معاملہ شانزدہم میں گزر چکے ہیں اور اس قریہ کا نام اکثر نے ایلا لکھا ہے قرب بحر کی وجہ سے یہ لوگ ماہی گیری کے شوقین تھے اور درمنثور میں روایتیں نقل کی ہیں کہ یہ بندر تین دن کے بعد سب مر گئے ان کی نسل نہیں چلی۔

ملط: اوپر بنی اسرائیل کی حکایات میں ان کے بہت سے قبائح و شائع کا بیان بھی ہوا ہے آگے ان قبائح کا انجام بد جو سزائے آخرت کے علاوہ دنیا میں بھی مرتب ہوا آیت: وَإِذْ تَأَذَّنَ میں مذکور ہے اور جو ان میں ان قبائح کے مرتکب نہ تھے آیت: وَقَطَّعْنَاهُمْ میں بعنوان تقسیم ان کا استثناء فرما دیا گیا ہے پھر ان

اسلاف کے بعد ان کے خلف کی حالت جو کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عصر میں موجود تھے آیت: فَخُلْفَی میں مذکور ہے اور وہاں بھی آیت: وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ میں مطیعین کا اسی طرح استثناء ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّأَلِ: قوله تعالى: اِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ (الی قولہ تعالیٰ) كَذَلِكَ تَبْلُوهُمْ اس سے معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ کی مدافعت کے لئے حیلے کرنا سخت مذموم ہے اور جن حیلے کا شروع ہونا وارد ہے وہ احکام شرعیہ کی تحصیل کے لئے ہیں اصل عربی میں پوری تقریر ہے۔ قوله تعالیٰ: وَاِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ مسئلہ یہ ہے کہ جب نفع کی امید نہ ہو نبی عن المنکر کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے تو قائلین اول نے یاس کی وجہ سے وعظ چھوڑ دیا اور قائلین ثانی کو امید تھی اس لئے وہ کرتے رہے اور تحقیق یہ ہے کہ سائکتین کو بھی نجات رہی اب بھی اسی بناء پر اہل طریق کا مذاق مختلف ہے بعض اولین کے مشابہ ہے بعض دوسروں کے۔

مُلْحَقَاتُ السُّأَلِ: ۱۔ قوله فی وسئلہم تنبیہ اشار الی غرض السؤال من التقریر والاعلام بتقديم اليهود فی الکفر ۲۔ قوله فی اذ يعدون اس وقت کا حال اشارۃ الی تعلق اذ يعدون بالمقدر فی القرية ای واسئلہم عن قصة القرية التي وقعت اذ يعدون۔ ۳۔ قوله فی واذ قالت اس وقت کا حال اشارۃ الی عطفہ علی اذ يعدون لا علی اذ تاتیہم لا بہامہ دخولہم فی اهل العدوان ۴۔ قوله فی بما كانوا یفسقون اس عدول اشارۃ الی ان الفسق هو عين الظلم وعین النسیان فلا یشکل کون هذه الثلاثة اسبابا کما دل علیہ لما وایراد الظلم صلة وباء السببية ۵۔ قوله فی فلما عتوا یعنی اشارۃ الی ان الفاء للتفصیل ۶۔

النَّحْوُ: قوله فی کذاک احتمالان تعلقہ بملو کما مر فی المتن وتعلقہ بلا تاتیہم والمعنی لا تاتیہم کا لایان المذكور فی السبت ۷۔

وَ اِذْ تَاَذَنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اِلٰی يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُوءُهُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ
وَ اِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۱۰ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْاَرْضِ اُمَمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَ بَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ
وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۱۱ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْاَدْنٰى
وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ؕ وَاِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهَا يَأْخُذُوهُ ۱۲ اَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ اَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى
اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوْا مَا فِيْهِ ۱۳ وَالَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ ۱۴ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۱۵ وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بِالْكِتَابِ
وَ اَقَامُوا الصَّلَاةَ ۱۶ اِنَّا لَا نُضِيعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ ۱۷ وَاِذْ تَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَاَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا اَنَّهُ وَاقِعٌ
بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۱۸

ع

اور وہ وقت یاد کرنا چاہئے کہ جب آپ کے رب نے یہ بات بتلا دی کہ وہ ان یہود پر قیامت (کے قریب) تک ایسے (کسی نہ کسی) شخص کو ضرور مسلط کرتا رہے گا جو ان کو سزائے شدید کی تکلیف پہنچاتا رہے گا۔ بلاشبہ آپ کا رب واقعی (جب چاہے) جلدی ہی سزا دے دیتا ہے اور بلاشبہ وہ واقعی اگر کوئی باز آ جائے (تو) بڑی رحمت والا اور بڑی مغفرت والا بھی ہے اور ہم نے دنیا میں ان کی متفرق جماعتیں کر دیں بعضے ان میں نیک تھے اور بعضے ان میں اور طرح کے تھے (یعنی بد) اور ان کو خوش حالیوں (رحمت و عطا) اور بد حالیوں (بیماری و فقر) سے آزماتے رہے کہ شاید اس سے باز آ جائیں۔ پھر ان کے بعد ایسے لوگ جانشین ہوئے کہ کتاب (توراة) کو ان سے حاصل کیا اس دنیا کے دنیائے دنی کا مال متاع لے لیتے ہیں اور (اس گناہ کو حقیر سمجھ کر) کہتے ہیں کہ ہماری ضرور مغفرت ہو جائے گی۔ حالانکہ اگر ان کے پاس (پھر) ویسا ہی مال متاع (دین فروشی کے عوض) آنے لگے۔ تو اس کو لے لیتے ہیں۔ کیا ان سے اس کتاب کے اس مضمون کا عہد نہیں لیا گیا کہ خدا کی طرف بجز حق بات کے اور کسی بات کی نسبت نہ کریں اور انہوں نے اس کتاب میں جو کچھ تھا اس کو پڑھ (بھی) لیا اور آخرت والا گھران لوگوں کے لئے (اس دنیا سے) بہتر ہے جو (ان عقائد و اعمال قبیحہ سے) پرہیز رکھتے ہیں پھر کیا (اے یہود) تم نہیں سمجھتے اور (ان میں سے) جو لوگ کتاب کے پابند ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جو اپنی اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب ہم نے پہاڑ کو اٹھا کر چھت کی طرف ان کے اوپر معلق کر دیا اور ان کو یقین ہوا کہ اب ان پر گرا اور کہا کہ (جلدی) قبول کرو جو کتاب ہم نے تم کو دی ہے (یعنی تورات) اور مضبوطی کے ساتھ (قبول کرو) اور یاد رکھو جو احکام اس میں ہیں جس سے توقع ہے کہ تم متقی بن جاؤ۔

تفسیر تفصیل حالت سلف و خلف و صالح و طالع یہود ☆ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضِلِّينَ اور وہ وقت یاد کرنا چاہئے کہ جب آپ کے رب نے (انبیائے بنی اسرائیل کی معرفت) یہ بات بتلا دی کہ وہ ان یہود پر (ان کی گستاخیوں اور نافرمانیوں کی سزا میں) قیامت (کے قریب) تک ایسے (کسی نہ کسی) شخص کو ضرور مسلط کرتا رہے گا جو ان کو سزائے شدید (ذلت و خواری و محکومیت) کی تکلیف پہنچاتا رہے گا (چنانچہ مدت سے یہودی کسی نہ کسی سلطنت کے محکوم و مقہور ہی چلے آتے ہیں) بلاشبہ آپ کا رب واقعی (جب چاہے) جلدی ہی سزا دے دیتا ہے اور بلاشبہ وہ واقعی (اگر کوئی باز آ جاوے تو) بڑی مغفرت اور بڑی رحمت والا (بھی) ہے اور ہم نے دنیا میں ان کی متفرق جماعتیں کر دیں (چنانچہ) بعضے ان میں نیک (بھی) تھے اور بعضے ان میں اور طرح کے تھے (یعنی بد تھے) اور ہم (نے ان بدوں کو بھی اپنی عنایت اور تربیت و اصلاح کے اسباب جمع کرنے سے کبھی مہمل نہیں چھوڑا بلکہ ہمیشہ) ان کو خوشحالیوں (یعنی صحت و غنا) اور بدحالیوں (یعنی بیماری و فقر) سے آزماتے رہے کہ شاید (اسی سے) باز آ جاویں (کیونکہ گاہے حسنت سے ترغیب ہو جاتی ہے اور گاہے سینات سے ترہیب ہو جاتی ہے یہ حال تو ان کے سلف کا ہوا) پھر ان (سلف) کے بعد ایسے لوگ ان کے جانشین ہوئے کہ کتاب (یعنی تورات) کو (تو) ان سے حاصل کیا (لیکن اس کے ساتھ ہی حرام خورایسے ہیں کہ احکام کتاب کے عوض میں) اس دنیائے دنی کا مال و متاع (اگر ملے تو بے تکلف اس کو) لے لیتے ہیں اور (بیباک ایسے ہیں کہ اس گناہ کو حقیر سمجھ کر) کہتے ہیں کہ ہماری ضرور مغفرت ہو جاوے گی (کیونکہ ہم ابناء اللہ و احباء اللہ ہیں ایسے گناہ ہماری مقبولیت کے رو برو کیا چیز ہیں) حالانکہ (اپنی بیباکی اور استخفاف معصیت پر مصر ہیں حتیٰ کہ) اگر ان کے پاس (پھر) ویسا ہی (دین فروشی کے عوض) مال متاع آنے لگے تو (اسی بیباکی کے ساتھ پھر) اس کو لے لیتے ہیں (اور استخفاف معصیت کا خود کفر ہے جس پر مغفرت کا احتمال بھی نہیں تا بہ یقین چہ رسد چنانچہ آگے ہی ارشاد ہے کہ) کیا ان سے اس کتاب کے مضمون کا عہد نہیں لیا گیا کہ خدا کی طرف بجز حق (اور واقعی) بات کے اور کسی بات کی نسبت نہ کریں (مطلب یہ کہ جب کسی آسمانی کتاب کو مانا جاتا ہے تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ ہم اس کے سب مضامین مانیں گے) اور (عہد بھی کوئی اجمالی عہد نہیں لیا گیا جس میں احتمال ہو کہ شاید اس مضمون خاص کا اس کتاب میں ہونا ان کو معلوم نہ ہوگا بلکہ تفصیلی عہد لیا گیا چنانچہ) انہوں نے اس کتاب میں جو کچھ (لکھا) تھا اس کو پڑھ (بھی) لیا (جس سے وہ احتمال بھی جاتا رہا پھر بھی یہ ایسی بڑی بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ باوجود استخفاف معصیت کے مغفرت کا اعتقاد کئے ہوئے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ پر محض تہمت ہے) اور (انہوں نے یہ سب قصہ دنیا کیلئے کیا باقی) آخرت والا گھر ان لوگوں کے لئے (اس دنیا سے) بہتر ہے جو (ان عقائد و اعمال قبیحہ سے) پرہیز رکھتے ہیں پھر کیا (اے یہود) تم (اس بات کو) نہیں سمجھتے اور (ان میں سے) جو لوگ کتاب (یعنی توراۃ) کے پابند ہیں (جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا بھی حکم ہے پس پابندی یہی ہے کہ مسلمان ہو گئے) اور (عقائد کے ساتھ اعمال صالحہ کے بھی پابند ہیں چنانچہ) نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جو اپنی (اس طرح) اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے۔ ف: یہود کے ہمیشہ محکومیت کی حالت میں رہنے کے متعلق ضروری تحقیق پارہ اللہ کے نصف کے قبل آیت : وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰی لَنْ نَّصْبِرَ [البقرہ : ۶۱] کی تفسیر میں اور پارہ لَنْ تَنَالُوا کے ربع کے قبل آیت : ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ اِنَّ مَا كُفُّوْا [آل عمران : ۱۱۲] کی تفسیر میں گزر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ میں یہ شاید بندوں کے اعتبار سے ہے کہ ان واقعات کو دیکھ کر دوسرا اس طرح سمجھے گا کہ شاید باز آ جاویں۔

زبط : اوپر زیادہ حصہ قصہ موسیٰ کا مذکور ہو چکا ہے آگے بقیہ مذکور ہے۔

قصہ رفع طور برسر یہود اہل شرور ☆ وَإِذْ تَخَفْنَا الْجَبَلَ قَوْمَهُمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِذْ كَرُّوا مَا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب ہم نے پہاڑ کو اٹھا کر چھت لکی طرح ان (بنی اسرائیل) کے اوپر (محاذاۃ میں) معلق کر دیا اور ان کو یقین ہوا کہ اب ان پر گرا اور (اس وقت) کہا کہ (جلدی) قبول کرو جو کتاب ہم نے تم کو دی ہے (یعنی توراۃ اور) مضبوطی کے ساتھ (قبول کرو) اور یاد رکھو جو احکام اس (کتاب) میں ہیں جس سے توقع ہے کہ تم متقی بن جاؤ۔ ف: چھت کے ساتھ بالائے سر ہونے میں ہے معلق ہونے میں نہیں اور ایسی ہی آیت سورہ بقرہ کی سرفی معاملہ چہار دہم میں گزری ہے وہاں تفصیل ملاحظہ کر لی جاوے۔

زبط : اوپر قصص انبیاء و اہم سابقین کے ذکر سے بڑا مقصود مسئلہ نبوت کا اثبات تھا جیسا کہ سورہ ہذا کی تمہید میں اس کی تقریر گزر چکی ہے اور اس کے ضمن میں مسئلہ توحید بھی ثابت ہو گیا کیونکہ عظیم الشان حصہ دعوت انبیاء کا یہی مسئلہ توحید ہے آگے میثاق عالم ارواح کا بیان فرماتے ہیں جس سے بڑا مقصود مسئلہ توحید کا اثبات ہے کہ میثاق بھی لیا گیا تھا اور اس کے ضمن میں مسئلہ رسالت بھی ثابت ہے کیونکہ اس کی خبر رسول ہی کے ذریعہ سے ہے اور اسی لئے احادیث میثاق میں ہے کہ میرے رسل تم کو یہ عہد یاد دلائیں گے پس قصص مذکورہ اور یہ قصہ دونوں میں توحید اور رسالت کا اثبات ہے گو ایک جگہ ایک قصداً ہے دوسرا سبھا اور دوسری جگہ بالعکس۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَبَكُونُهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ يهنا حسنات وسيئات سے مراد نیک و فراخی ظاہری ہے اور کبھی حسنات باطن سے بھی ابتلاء کیا جاتا ہے۔ مثلاً معاصی کے ہوتے ہوئے موجد و ذواق حاصل ہوتے ہیں تو اس سے دھوکا ہوتا ہے کہ میں حق پر ہوں حالانکہ وہ باطل پر ہے تو معصیت کے ساتھ اگر بسط ہو وہ استدراج ہے اس سے دھوکا نہ کھانا چاہئے قوله تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ قِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ روح المعانی میں ہے کہ یہی حال ہے ہمارے زمانہ کے بہت صوفیوں کا کہ شہوات دنیویہ پر پروانوں کی طرح گرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم کو مضر نہیں کیونکہ ہم واصل ہیں اور بعض کی حکایت سنی گئی ہے کہ وہ خالص حرام کھاتا تھا اور کہتا تھا کہ نفی و اثبات اس کے ضرر کو دفع کر دیتا ہے اور یہ کھلی گمراہی ہے اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَجُّهِ: ۱۔ قوله في ظلة حجت لم اترجمه بساكن لاجل حرف التشبيه اذ لو فسر بظاهرة لم يكن لدخول حرف التشبيه وجه اذ الجبل عال مظل اخذته من الروح ۳۔

الْكَلَامُ: استدلال المعتزلة بقوله وان باتهم الخ على ان اعتقاد اهل السنة المغفرة مع الدوام على المعصية كاعتقاد اليهود وحاشاهم عن ذلك لان انتفاء المغفرة انما هو لا استخفافهم المعصية وعدم قلعهم عن ذلك الاستخفاف لم الجزم بالمغفرة واما اهل الحق فلا يقولون بالمغفرة للمستخف انما يعتقدونها لغير المستخف ثم انهم لا يقولون انه ليغفر له بلا عقاب جزما وانما يقولون به احتمالا فحصل الفرق بالوجهين الاستخفاف وعدمه والقطع وعدمه فافهم واشرت الى هذا التقرير في ترجمتي۔

اللُّغَاتُ: قوله تاذن بمعنى اعلم والتفعل بمعنى الافعال كالتوعد بمعنى الا يعاد قوله خلف بالسكون خاص بالشر او عام خص بقريظة المقام قولان قوله يمسكون التفعيل بمعنى التفعل۔ في القاموس النائق الفائق والرافع۔

النَّجْوَى: قوله الادنى صفة للشئ المراد به الدنيا لقربها قوله وان تاتهم حال قوله درسوا عطف على معنى الم يوخذ اي اخذوا ودرسوا۔

الْبَلَاغَةُ: عدى يعثن على لتضمنه معنى يسلطن قوله يمسكون بالمضارع واقاموا بالماضي لعله الدلالة على ان التمسك امر مستمر في جميع الازمنة بخلاف الاقامة فانها مختصة بالاوقات المخصوصة وتخصيصها بالذكر لكونها عماد الدين۔ قوله انا لا نضيع في وضع المظهر موضع المضمرة اي اجرهم قوله كانه عبر اليقيني لان الصادق لا يتخلف خبره بالظن لانه لما لم يكن المفعول واقعا لعدم شرطه اشبه المظنون الذي قد يتخلف ۳ من الروح۔

وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ شَهِدْنَا أَنَّا نَقُولُوا أَوَلَوْ كُنَّا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ۝

اور جب کہ آپ کے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے انہیں کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں۔ سب نے جواب دیا کہ کیوں نہیں ہم سب (اس واقعہ کے) گواہ بنتے ہیں۔ تاکہ تم لوگ قیامت کے روز یوں نہ کہنے لگو کہ ہم تو اس (توحید) سے محض بے خبر تھے۔ یا یوں کہنے لگو کہ (اصل) شرک تو ہمارے بڑوں نے کیا تھا اور ہم تو ان کے بعد ان کی نسل میں ہوئے۔ سو کیا ان غلط راہ (نکالنے) والوں کے فعل پر آپ ہم کو ہلاکت میں ڈالے دیتے ہیں۔ ہم اس طرح

آیات کو صاف صاف بیان کیا کرتے ہیں اور تاکہ وہ باز آ جائیں اور ان لوگوں کو اس شخص کا حال پڑھ کر سنائیے کہ اس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں پھر وہ ان سے بالکل ہی نکل گیا پھر شیطان اس کے پیچھے لگ گیا سو وہ گمراہ لوگوں میں داخل ہو گیا اور اگر ہم چاہتے تو اس کو آیتوں کی بدولت بلند مرتبہ کر دیتے لیکن وہ تو دنیا کی طرف مائل ہو گیا اور اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا۔ سو اس کی حالت کتنے کی سی ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے تب بھی ہانپے یا اس کو چھوڑ دے تب بھی ہانپے۔ یہی حالت (عام طور پر) ان لوگوں کی ہے جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا سو آپ اس حال کو بیان کر دیجئے شاید وہ لوگ کچھ سوچیں۔ (حقیقت میں) ان لوگوں کی حالت بھی بری حالت ہے جو ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں اور (اس تکذیب سے) وہ اپنا ہی نقصان کرتے ہیں۔ ﴿

تَفْسِيرُ ذِكْرِ مِثَاقِ السَّيِّئِ ☆ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَكَذَلِكَ نَفْضِلُ الْأَيْتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور ان سے اس وقت کا واقعہ ذکر کیجئے) جب کہ آپ کے رب نے (عالم ارواح میں آدم علیہ السلام کی پشت سے تو خود ان کی اولاد کو اور) اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور (ان کو سمجھ عطا کر کے) ان سے انہی کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب نے) اس عقل خداداد سے حقیقت امر سمجھ کر) جواب دیا کہ کیوں نہیں (واقعی آپ ہمارے رب ہیں حق تعالیٰ نے وہاں جتنے ملائکہ اور مخلوقات حاضر تھے سب کو گواہ کر کے سب کی طرف سے فرمایا) ہم سب (اس واقعہ کے) گواہ بنتے ہیں (اور یہ اقرار اور شہادت سب اس لئے ہوا) کہ تاکہ تم لوگ (یعنی جو تم میں سے ترک توحید و اختیار شرک پر سزا پائیں) قیامت کے روز یوں نہ کہنے لگو کہ ہم تو اس (توحید) سے محض بے خبر تھے یا یوں کہنے لگو کہ (اصل) شرک تو ہمارے بڑوں نے کیا تھا اور ہم تو ان کے بعد ان کی نسل میں ہوئے (اور عادتاً نسل عقائد و خیالات میں تابع اپنی اصل کے ہوتی ہے اس لئے ہم بے خطا ہیں پس ہمارے فعل پر تو ہم کو سزا ہو نہیں سکتی اگر ہوگی تو لازم آتا ہے کہ ان بڑوں کی خطا میں ہم ماخوذ ہوں) سو کیا ان غلط راہ (نکالنے) والوں کے فعل پر آپ ہم کو ہلاکت میں ڈال دیتے ہیں (سو اب اس اقرار و شہاد کے بعد تم یہ غدر پیش نہیں کر سکتے پھر اس کے بعد ان سب سے وعدہ کیا گیا کہ یہ عہد تم کو دنیا میں پیغمبروں کے ذریعہ سے یاد دلایا جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا یہاں بھی اول میں إِذْ أَخَذَ کے ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ کو اس واقعہ کے ذکر کا حکم ہوا) اور (آخر میں بھی اس یاد دہانی کو جھٹلاتے ہیں کہ) ہم اسی طرح (اپنی) آیات کو صاف صاف بیان کیا کرتے ہیں (تاکہ ان کو اس عہد کا ہونا معلوم ہو جاوے) اور تاکہ (معلوم ہونے کے بعد شرک وغیرہ سے) وہ باز آ جاویں۔ ﴿فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْ آيَاتِنَا كَافِرُونَ﴾ یہی تفسیر حدیثوں میں آئی ہے اور یہی تمام اکابر سلف اہل حق سے منقول ہے اور اس میں جو اشکال نقلی و عقلی کم سمجھ لوگوں کو ہوئے ہیں وہ سب لاشعۃ محض ہیں ان میں سے جو ظاہر اشبہ میں ڈال سکتے ہیں ان کو مع جواب ذکر کرتا ہوں۔ شبہ اول: قرآن مجید میں: مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُہُورِہُمْ فرمایا ہے اگر تفسیر مذکور مراد ہوتی تو من آدم من ظہورہ ہوتا جواب حدیث مرفوعہ میں مصرع ہے اخرج من صلبہ کل ذریۃ ذراہا فشرھا بین یدیه کالذرثم کلہم قبل قال الست بربکم اخرجہ احمد والنسائی والحاکم وصححہ وغیرہم عن ابن عباس مرفوعاً پس حدیث سے تو اخرج من ظہر آدم اور قرآن سے اخرج من ظہور بنی آدم معلوم ہوا اور دونوں میں کچھ تعارض نہیں جیسا ترجمہ میں وجہ جمع کی تقریر کر دی گئی ہے اور اس وجہ جمع کی تائید دوسری روایات سے بھی ہوتی ہے چنانچہ عبد اللہ بن عمروؓ سے مروی ہے اخذہم من ظہرہم۔ اخرجہ ابن ابی شیبۃ وعبد بن حمید وابن جریر وغیرہم اور ابن عباسؓ سے مروی ہے: ثم ردهم فی اصلاہ ابانہم حتی اخرجہم قرنا بعد قرن اخرجہ ابو الشیخ بلکہ روایت ثانیہ ہی اس باب میں کافی ہے کیونکہ رد کہتے ہیں عود الی الحالۃ الاولی کو معلوم ہوا کہ اخرج بھی اصلاہ آباء سے ہوا تھا پس حدیث میں تو دونوں صورتیں مذکور ہوئیں رہا یہ کہ قرآن میں ایک ہی صورت کا کیوں ذکر ہے سو یا تو بنا بر غایت ظہور کے چھوڑ دیا کیونکہ جب یقیناً معلوم ہے کہ تمام ذریت نسل آدم سے ہے ہی پس خروج من صلبہ امر جلی و مشہور تھا اس لئے ذکر کی ضرورت نہ ہوئی جو جزو مخفی وغیرہ معلوم تھا اس کو بیان فرما دیا اور یا بناء براس کے کہ اخرج الذریۃ من ظہور بنی آدم مستلزم ہے اخرج ذریۃ آدم من ظہر آدم کیونکہ یہ ذریت بنی آدم بھی تو ظہر آدم ہی میں تھی جب بنی آدم سے ذریت کا کسی بقعہ میں اخرج ہوا تو ظہر آدم سے خود ذریت آدم کا بھی تو لازمی طور پر اخرج ہوا جیسے صندوق میں تھیلی ہو اور تھیلی میں روپے تو جب روپیہ تھیلی میں سے اس طرح نکالیں کہ نکلتے ہی بقعہ خارجہ عن الصندوق میں آ جاوے اور ایسا خروج عن الصرہ مستلزم ہوگا خروج الصرۃ عن الصندوق کو بھی اور قرآن مجید میں لفظ اخذ کے ماضی ہونے سے اور حدیث شخیں میں ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس لفظ سے قد اردت منك اھون من ذلك قد اخذت علیہ فی ظہر ابیک آدم ان لا تشرك بی فابیت ان لا تشرك بی سے اور بعض اہل باطن کے اس دعوے سے کہ ہم کو وہ یاد ہے جیسا روح المعانی میں حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ کا یہ قول کہ انہ فی اذنی کسی شخص کے اس سوال کے جواب میں ہل تذکرہ منقول ہے اسی تفسیر کی تائید ہوتی ہے یہ سب روایات در منشور میں مذکور ہیں۔ شبہ ثانی اتنے آدمی کھڑے کہاں ہوئے ہوں گے۔ جواب: حدیث میں آیا ہے کہ بہت ننھے ننھے چوٹیوں کی طرح تھے پس کوئی شبہ نہیں۔ شبہ ثالث ان میں عقل کہاں تھی۔ جواب ان کو عقل دے دی گئی تھی۔ شبہ رابع اتنے ننھے جسم میں عقل کیسے ہوگی۔

جواب: جیسے چیونٹی کو ضروریات کی سمجھ ہوتی ہے۔ شبہ خامس اس عہد سے کیا فائدہ ہوا۔ جواب: ہم اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کے احاطہ کا دعویٰ نہیں کرتے اس لئے اس کی تعین ہمارے ذمہ نہیں اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ اب جو عقل کے نزدیک توحید ایک امر فطری ہے کہ ذرا انصاف سے تامل کیا جاوے تو سمجھ میں آ جاتی ہے ممکن ہے کہ یہ اسی عہد کا اثر ہوا اگر وہ عہد نہ ہوتا تو شاید ایسی سہولت نہ ہوتی جیسے کسی کو حساب سکھا دیا جاوے پھر گو وہ بھول جاوے لیکن دوبارہ اگر اس کو تعلیم دیں تو بہ نسبت اوروں کے سہولت سے سیکھ لیتا ہے شبہ سادس یاد تو رہا نہیں۔ جواب: اسی پر تو اکتفا نہیں کیا گیا ہمیشہ انبیاء علیہم السلام توحید کی دعوت کرتے رہے اسی کو حدیث میں فرمایا ہے کہ میرے رسول تم کو یاد دلاتے رہیں گے رہا یہ کہ اس دعوت رسل پر کیوں نہ اکتفا فرمایا اس کا جواب اس کے قبل کے شبہ میں مذکور ہو چکا ہے۔ شبہ سابع یہ جو فرمایا: اَنْ تَقُوْا يَوْمَ الْقِيَمَةِ تو اس کے لئے وہ عہد کیسے کافی ہوا جب کہ یاد نہیں جواب مراد یہ ہے کہ اس وقت کے عہد مع انضمام تذکیر موعود بلسان رسل کی یہ حکمت ہے چونکہ اصل استعداد اسی عہد سے پیدا ہوئی اس لئے اس کی طرف اس حکمت کی نسبت کر دی اب بعض ضروری امور مستقل طور پر قابل تحقیق ہیں ایک امر یہ کہ اس عہد میں توحید کی تخصیص کیوں کی گئی۔ جواب: شاید اس لئے کہ توحید کا مسئلہ متعلق ہے ذات غائبہ کے اس لئے اس کا فطرت کے قریب بنا زیادہ مہتمم بالشان تھا۔ امر دوم اگر عہد نہ لیا جاتا تو عذاب ہی نہ ہوتا پھر یہ عذر کیوں ہوتا۔ جواب: عذاب کا وقوع مقتضا حکمت کا تھا اسی لئے تو اب وقوع ہوا لہذا قطع عذر کے لئے یہ عہد لیا گیا امر سوم: بعد عہد یہ سوال تو نہیں ہو سکتا لیکن یہ سوال تو ممکن ہے کہ اس کا مکلف ہی کیوں کیا جواب مقتضا حکمت کا ہے جس کی تعین ہمارے ذمہ نہیں۔ امر چہارم: اس عہد میں جنات کا ذکر نہیں آیا سو یا تو وہ کسی حکمت کے اقتضاء سے اس میں شریک نہ ہوں یا ذکر نہ کیا ہو کیونکہ وہ اکثر احکام میں تابع انسان کے ہیں پس ایک کے ذکر سے دوسرے کا حال معلوم ہو جاوے گا۔

المحيط: اوپر اثنائے احوال بنی اسرائیل میں ان کا مامور باحکام البیہ ہوتا اور ذکر میثاق عالم ارواح میں تمام آدمیوں کا مامور بتوحید ہونا مقصود اور ان مذکورین کا توحید و رسالت کے انکار سے ان عہود کے خلاف کرنا ضمناً مذکور ہوا تھا آگے بعد علم احکام کے ان کے خلاف کرنے والے کی مثال بیان فرماتے ہیں۔

مثال تارک حق بعد وضوح آں: **وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آمَنَ أَنَّهُ يُبَيِّنُ لَنَا (الذي قوله تعالى) سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ** اور ان لوگوں کو (عبرت کے واسطے) اس شخص کا حال پڑھ کر سنائیے کہ اس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں (یعنی احکام کا علم دیا) پھر وہ ان (آیتوں) سے بالکل ہی نکل گیا پھر شیطان اس کے پیچھے لگ لیا سو وہ گمراہ لوگوں میں داخل ہو گیا اور اگر ہم چاہتے تو اس کو ان آیتوں (کے مقتضائے عمل کرنے) کی بدولت بلند مرتبہ کر دیتے (یعنی اگر وہ ان آیتوں پر عمل کرتا جس کا واسطہ قضا و قدر ہونا امر معلوم ہے تو اس کا رتبہ قبول بڑھتا) لیکن وہ تو دنیا کی طرف مائل ہو گیا اور (اس میلان کے سبب) اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا (اور آیات و احکام پر عمل چھوڑ دیا) سو (آیات کو چھوڑ کر جو پریشانی اور ذلت دائمی اُس کو نصیب ہوئی اس کے اعتبار سے) اس کی حالت کتے کی سی حالت ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے (اور مار کر نکال دے) تب بھی ہانپے یا اس کو (اس کی حالت پر) چھوڑ دے تب بھی ہانپے (کسی حالت میں اس کو راحت نہیں اسی طرح یہ شخص ذلت میں تو کتے کے مشابہ ہو گیا اور پریشانی میں کتے کی اس صفت میں شریک ہوا پس جیسی اس شخص کی حالت ہوئی) یہی حالت (عام طور پر) ان لوگوں کی ہے جنہوں نے ہماری آیتوں کو (جو کہ توحید و رسالت پر دال ہیں) جھٹلایا (کہ وضوح حق کے بعد محض ہوا پرستی کے سبب حق کو ترک کرتے ہیں) سو آپ اس حال کو بیان کر دیجئے شاید وہ لوگ (اس کو سن کر) کچھ سوچیں (حقیقت میں ان لوگوں کی حالت بھی بری حالت ہے جو ہماری آیات (دالة على التوحيد والرسالة) کو جھٹلاتے ہیں اور (اس تکذیب سے) وہ اپنا (ہی) نقصان کرتے ہیں۔ **فَا**

درمنثور میں اس شخص کی تعین میں کئی قول لکھے ہیں بلعم اور یہ زیادہ مشہور ہے امیہ بن ابی الصلت یہ ثقیف کا قول تھا صفی بن الراہب یا ابن الراہب معروف ہے ابو عامر جس کے لئے مسجد ضرار بنی تھی اور یہ انصار کا قول تھا اور قتادہ کا یہ قول ہے کہ کوئی معین شخص مراد نہیں بلکہ جو شخص دین حق کا تارک ہو اھ جیسے یہ آیت ہے: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا [البقرة: ۱۷] کہ مطلق مستوقد مراد ہے احقر کہتا ہے کہ ان اقوال میں کچھ تعارض نہیں عموماً و خصوصاً سب کا مجموعہ مراد لینا صحیح ہے اور اس مضمون میں دونوں طرح کے اشخاص داخل ہیں جنہوں نے حق قبول ہی نہیں کیا اور جو قبول کر کے پھر گئے اور جانا چاہئے کہ ظاہراً مقتضاً ترتیب کا یہ ہے کہ فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ مقدم ہو فَأَسْلَخَتْهُ پر کیوں اول شیطان تعاقب کرتا ہے پھر اس سے غوایت شروع ہوتی ہے پھر وہ بڑھ کر انسلاخ ہو جاتا ہے مگر یہاں اتبعہ الشیطن سے لزوم و دوام تعاقب مراد ہے مطلق تعاقب نہیں اور وہ انسلاخ سے مؤخر ہے اور غوایت سے مراد بھی لزوم و دوام غوایت و ختم علی الکفر ہے اور وہ بھی انسلاخ سے مؤخر ہے عنوان ترجمہ میں ان مفہومات کی طرف اشارہ بھی کر دیا گیا ہے اور انسلاخ پر فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ کے مرتب کرنے میں اشارہ ہے کہ مطلق معصیت سے شیطان کا کامل تسلط نہیں ہو سکتا جب اس کے تسلط غیر تام سے انسلاخ اختیار کر لیتا ہے کہ مخالفت عملی بھی ہو انکار اعتقادی بھی ہو تب اس کا تسلط تام ہوتا ہے پس آدمی اپنے ہاتھوں بگڑتا ہے اور لو شننا میں مراد لو عمل بمقتضاھا ہے چونکہ مشیت سبب ہے عمل کا اس لئے مجازاً اس طرح تعبیر کر دیا اب مقابلہ لکنہ اخلد کا واضح ہو گیا اور کفر پر جو ذلت و پریشانی کو مرتب فرمایا ہے آخرت میں تو ظاہری ہے لیکن دنیا میں بھی حق کی سی عزت و

راحت نصیب نہیں ہوتی خصوص اگر قلب کو ٹولا جائے خصوصاً ارتداد کی حالت میں اور یہ شاید کالفظ جو لَعَلَّكُمْ يَتَفَكَّرُونَ کے ترجمہ میں آیا ہے ہندوں کے اعتبار سے فرمایا ہے علم الہی کے اعتبار سے نہیں۔ اور مقصود دونوں شرطیوں سے تنقید تشبیہ ہے نہ کہ دوام لہٹ کا اثبات پس اس کا عدم دوام محل اشکال نہیں یا عادت اکثر یہ کو حکم دوام میں کہا جاوے۔

الخط: اوپر اہل ضلالت کی حالت بیان فرمائی کہ باوجود وضوح طرق ہدایت کے پھر عناد و خلاف کو نہیں چھوڑتے چونکہ ان کے اس عناد و خلاف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت غم ہوتا تھا۔ آگے آپ کی تسلی کا مضمون ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّأَلِ: قوله تعالى: وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ حضرت ذوالنون سے اس کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا تم کو یاد ہے۔ انہوں نے فرمایا گویا وہ میرے کانوں میں گونج رہا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ تو کل کی بات ہے۔ قوله تعالى: وَآتَىٰ عَلَيْهِمُ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا رُوحَ مِثْلِي مِنْ طَبْعِي سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس مثل میں غور کرے گا اس کو یہ بات یقین کے ساتھ معلوم ہو جاوے گی کہ علماء بے عمل اس سے زیادہ قبیح حالت میں ہیں کہ دنیا کے مال و جاہ میں اور اس کی لذات میں کھپے ہوئے ہیں اور اسی میں بات اشارہ میں ہے کہ جو شخص بعد سلوک کے طریق سے ہٹا ہے اس پر وبال یہ ہوتا ہے کہ وہ ارض طبیعت سفلیہ کی طرف مائل ہوتا ہے اور ہوائے نفسانی کا اتباع کرتا ہے اور اہل اللہ کی شان میں زبان چلاتا ہے۔ نعوذ باللہ۔

فَانْكِحَا: انظر في المشكوة تجد احاديثها ناطقة بما فسرنا الآية به ۲۔

اجْتِنَابُ الْقِيَرَةِ: في قراءة ان يقولوا بالغيبة والمعنى ان يقول من لم يوجد منكم الخ۔

اللِّغَاتِ: قوله اخلد الى الارض مال الى الدنيا اصل الاخلا والزلوم المكان من الخلود ولما في ذلك من الميل فسر به وتفسير الارض بالدنيا لانها حاوية لملاذها وما يطلب منها القصص مصدر سمي به المقصوص۔

النَّجْوَى: قوله من ظهورهم بدل من بني آدم قوله ان تقولوا اعتبرته متعلقا بشهدنا لشهادة الروايات ان شهدنا ليس من مقولهم كما في الدر المنثور والله اعلم۔ قوله ساء مثلاً القوم يقدر المضاف قبل القوم ای مثل القوم ۳۔

الْبَلَاغَةُ: في الروح اثار الاخذ على الاخراج للايدان بشأن الماخوذ اذا ذاك لما فيه من النبا عن الاجتناء والاصطفاء اه۔

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِیُّ وَمَنْ يُضِلُّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۰﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِیْرًا مِّنَ الْجِیْنِ

وَإِلَٰئِیسَ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا یَفْقَهُوْنَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْیُنٌ لَا یُبْصِرُوْنَ بِهَا وَلَهُمْ أَٰذَانٌ لَا یَسْمَعُوْنَ بِهَا ۚ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ

أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ ﴿۱۱﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَآءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِیْنَ یُلْحِدُونَ فِیْ أَسْمَآئِهِ سَیْجُرُونَ

مَا كَانُوا یَعْمَلُونَ ﴿۱۲﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً یَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهِ یَعْدِلُونَ ﴿۱۳﴾

جس کو اللہ ہدایت کرتا ہے سو ہدایت پانے والا وہی ہوتا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے سوائے ہی لوگ (ابدی) خسارہ میں پڑ جاتے ہیں اور ہم نے ایسے بہت سے جن اور انسان دوزخ کے لئے پیدا کئے ہیں جن کے دل ایسے ہیں جن سے نہیں سمجھتے اور جن کی آنکھیں ایسی ہیں جن سے نہیں دیکھتے اور جن کے کان ایسے ہیں جن سے نہیں سنتے۔ یہ لوگ چوپایوں کی طرح بلکہ یہ لوگ زیادہ بے راہ ہیں۔ یہ لوگ غافل ہیں اور اچھے اچھے نام اللہ ہی کے لئے ہیں سو ان ناموں سے اللہ ہی کو موسوم کیا کرو اور ایسے لوگوں سے تعلق ہی نہ رکھو جو اس کے ناموں میں کج روی کرتے ہیں ان لوگوں کو ان کے کئے کی ضرور سزا ملے گی اور ہماری مخلوق جن و انس میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو حق (یعنی اسلام) کے موافق ہدایت کرتی ہے اور اسی کے موافق انصاف بھی کرتی ہے ﴿۱۳﴾

تَفْسِیْرُ تَسْلِیْمِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ در معاملہ مخالفین حق ☆ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِیُّ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِلُونَ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے سو ہدایت پانے والا وہی ہوتا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے سوائے ہی لوگ (ابدی) خسارہ میں پڑ جاتے ہیں (پھر ان سے توقع ہدایت کرنا اور ہدایت نہ ہونے سے مغموم ہونا بیکار) اور (جب وہ لوگ اپنے قویٰ مددگار سے کام ہی نہیں لیتے تو ہدایت کہاں سے ہو سو ان کے نصیب میں تو دوزخ ہی ہے چنانچہ) ہم نے ایسے بہت سے جن اور انسان دوزخ (ہی میں رہنے) کیلئے پیدا کئے ہیں جن کے (نام کو تو دل میں مگر) ایسے ہیں جن سے (حق

کی بات کو) نہیں سمجھتے (چونکہ اس کا ارادہ ہی نہیں کرتے) اور جن کے نام کو تو) آنکھیں (ہیں مگر) ایسی ہیں جن سے (نظر استدلال کے طور پر کسی چیز کو) نہیں دیکھتے اور جن کے (نام کو تو) کان (ہیں مگر) ایسے ہیں جن سے (متوجہ ہو کر حق بات کو) نہیں سنتے (غرض) یہ لوگ (آخرت کی طرف سے بے توجہ ہونے میں) چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ (اس حیثیت سے کہ چوپایوں کو آخرت کی طرف متوجہ ہونے کا مکلف تو نہیں بنایا گیا سو ان کا متوجہ نہ ہونا مذموم نہیں اور ان کو تو اس کا حکم بے پھر بھی بے توجہی کرتے ہیں سو اس اعتبار سے) یہ لوگ (ان چوپایوں سے بھی) زیادہ بے راہ ہیں (کیونکہ) یہ لوگ (باوجود توجہ دلانے کے آخرت سے) غافل ہیں (بخلاف چوپایوں کے جیسا اوپر بیان ہوا)

ف: مسئلہ تقدیر کی تحقیق سورہ بقرہ کے رکوع اول میں کافی طور پر مذکور ہو چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ: مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [الذہبت: ۵۶] سے معلوم ہوتا ہے کہ سب عبادت کے لئے پیدا ہوئے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ بعضے دوزخ کے لئے پیدا ہوئے ہیں جس کا سبب ترک عبادت ہے جواب یہ ہے کہ وہ غایت تشریحی ہے اور یہ غایت تکوینی پس دونوں میں کچھ تعارض نہیں۔

رابطہ: اوپر کفار کی مذمت مذکور ہے ان میں ایک قسم مشرکین تھے جن کو تین بڑے مسئلوں میں خلاف تھا تو حید و رسالت و قیامت آگے کی آیت سے ختم سورت تک ان ہی تین مسئلوں کی بحث ہے اور درمیان درمیان مناسبات خاصہ سے اور کچھ کچھ مختصر مضمون ہیں۔

تو حید: وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اَسْمَائِهِۦ سَيُجْزَوْنَ ۝ مَا كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ اور اچھے اچھے (مخصوص) نام اللہ ہی کے لئے (خاص) ہیں سو ان ناموں سے اللہ ہی کو موسوم کیا کرو اور (دوسروں پر ان ناموں کا اطلاق مت کیا کرو بلکہ) ایسے لوگوں سے تعلق بھی نہ رکھو جو اس کے (مذکورہ) ناموں میں کجروی کرتے ہیں (اس طرح سے کہ غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرتے ہیں جیسا وہ لوگ ان کو معبود اور الہ اعتقاد کے ساتھ کہتے تھے) ان لوگوں کو ان کے کئے کی ضرور سزا ملے گی۔ ف: مخصوص ناموں سے مراد وہ جن کا خاص ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ دلیل شرعی سے ثابت ہے۔

رابطہ: اوپر کفار کا ذکر تھا آگے حسب طرز قرآنی مؤمنین کا بطور استثناء کے ذکر ہے۔

ذکر مؤمنین ☆ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا اُمَّةً يَهْتَدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهِۦ يَعْلَمُوْنَ ۝ اور ہماری مخلوق جن و انس میں (سب گمراہ بھی نہیں بلکہ) ایک جماعت (ان میں) ایسی بھی ہے جو (دین) حق (یعنی اسلام) کے موافق (لوگوں کو) ہدایت (بھی) کرتے ہیں اور اسی کے موافق (اپنے اور غیروں کے معاملات میں) انصاف بھی کرتے ہیں۔

رابطہ: اوپر مشرکین کے حق میں سَيُجْزَوْنَ فرمایا تھا چونکہ وہ جزا اس وقت تک واقع نہ ہوئی تھی اس سے شبہ عدم وقوع کی ان کو گنجائش ہو سکتی ہے آگے عدم وقوع کی وجہ بیان کر کے اس شبہ کا دفعیہ فرماتے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ کَثِيْرًا مِّنَ الْجِيْنِ وَالْاِنْسِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) اُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ اس کا مدلول لفظی تو یہ ہے کہ غفلت عن اللہ موجب ہے نارکا اور مدلول قیاسی یہ ہے جس کا مشاہدہ بھی ہوتا ہے کہ غفلت عن اللہ موجب ہے نارحس دنیا و شہوات کی جیسا کہ ذکر سے جنت قناعت و انوار بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

مُلَوِّحَاتُ التَّجَمُّعِ: ۱۔ قولہ فی اضل بے راہ اشار بہ الی ان الضلال لغوی لا شرعی لانہ لا یوصف بہ الانعام ۳۔ ۲۔ قولہ فی الغافلون باوجود افادہ هذا القید اطلاق الغافل والمطلق یراد بہ الفرد الکامل وما هو الا هذا ۳۔ ۳۔ قولہ فی الاسماء مخصوص فاللام للعہد ۴۔ ۴۔ قولہ فی فادعوا موسوم من الدعوة بمعنی التسمیة من دعوتہ زیدا او بزید ای سمیہ کما فی قولہ تعالیٰ قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمن ۵۔ ۵۔ قولہ فی وذروا بلکہ اشار الی ان المقصود النهی عن الالحاد بالمبالغة ۶۔ ۶۔ قولہ فی توضیح یلحدون اعتقاد قید بہ لورود تسمیة ما یعبدون الہة فی القرآن لکن بناء علی زعمهم او اللغة ۷۔ ۷۔ قولہ فی ومن سب گمراہی نہیں اشار بہ الی کونہ مقابلا لقولہ ولقد ذرانا کما یدل علیہ قولہ خلقنا مراد فالقولہ ذرانا ای ممن ذرانا کذا ومن خلقنا واللہ اعلم ۸۔

اللَّعٰتِ: قولہ الحد مال ای من الحق الی الباطل ۹۔

وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَاُمْلِيْ لَهُمْ اِنْ كَيْدِيْۤ اَمْتِيْنٌ ۝ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا ۝ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ اِنْ هُوَ اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا فِیْ مَلٰٓئِكَتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ

شَيْءٌ ۚ وَاَنْ عَسَى اَنْ يَكُوْنَ قَدِ اقْتَرَبَ اَجَلُهُمْ فَيَاْتِي حَدِيثُهُ بَعْدَهُ ۚ يُؤْمِنُوْنَ ۝۸۵ مَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهٗ ۚ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۝۸۶ يَسْأَلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسِيهَا ۚ قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ۚ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا اِلَّا هُوَ ۚ ثَقُلَتْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَا تَاْتِيْكُمْ اِلَّا بَغْتَةً ۚ يَسْأَلُوْنَكَ ۚ كَاَنْتَ حَفِيٌّ عَنْهَا ۚ قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۸۷ قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۚ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ ۚ وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا مَسْنِيَ السُّوْءُ ۚ اِنْ اَنَا اِلَّا اَنْذِيْرٌ ۚ وَبَشِيْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝۸۸

اور جو لوگ ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں ہم ان کو بتدریج لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور ان کو مہلت دیتا ہوں۔ بے شک میری تدبیر بڑی مضبوط ہے۔ کیا ان لوگوں نے اس بات میں غور نہ کیا کہ ان کا جن سے سابقہ ہے ان کو ذرا بھی جنون نہیں وہ تو صرف ایک صاف صاف (عذاب سے) ڈرانے والے ہیں اور کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا آسمانوں اور زمین کے عالم میں اور (نیز) دوسری چیزوں میں جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہیں اور اس بات میں بھی غور نہیں کیا کہ ممکن ہے کہ ان کی اجل قریب ہی آ پہنچی ہو۔ پھر قرآن کے بعد کون سی بات پر یہ لوگ ایمان لائیں گے۔ جن کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے اس کو کوئی راہ پر نہیں لاسکتا (پھر غم لا حاصل) اور اللہ تعالیٰ ان کو ان کی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے چھوڑ دیتا ہے۔ یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا۔ آپ فرما دیجئے کہ اس کا علم صرف میرے رب ہی کے پاس ہے۔ اس کے وقت پر اس کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اور ظاہر نہ کرے گا۔ وہ آسمان اور زمین میں بڑا بھاری حادثہ ہوگا اس لئے وہ تم پر محض اچانک آپڑے گی۔ وہ آپ سے پوچھتے ہیں جیسے گویا کہ آپ اس کی تحقیقات کر چکے ہیں۔ آپ فرما دیجئے اس کا علم خاص اللہ ہی کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات خاص کے لئے کسی نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر کا مگر اتنا ہی کہ جتنا خدا نے چاہا اور اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو میں بہت سے منافع حاصل کر لیا کرتا اور کوئی مضرت ہی مجھ پر واقع نہ ہوتی۔ میں تو محض (احکام شرعیہ بتا کر ثواب کی بشارت دینے والا اور (عذاب سے) ڈرانے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں۔

تَفْسِيْرُ جَوَابِ عَدَمِ وَقُوْعِ عَذَابٍ دَرْ دُنْيَا ۖ وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّ كَيْدِيْ مُتَمِّتٌ ۝۸۹ اور جو لوگ ہماری آیات کو جھٹلاتے ہیں ہم ان کو بتدریج (جہنم کی طرف) لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور (دنیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) ان کو مہلت دیتا ہو بیشک میری تدبیر بڑی مضبوط ہے۔ ف: حاصل یہ کہ ان کی شرارتوں پر سزائے شدید دینا منظور ہے اس لئے اس کی یہ تدبیر کی گئی کہ یہاں مواخذہ کامل نہیں فرمایا اور نہ اعمال موجب عقاب اسی حد پر منقطع ہو جاتے اور منظور تھا اس حد مذکور سے زیادہ سزا دینا پس ان کو ناز و نعم میں ان کے حال پر چھوڑ کر مہلت دے دی تاکہ وہ اعمال بتدریج بڑھتے جائیں جس سے یوں مذمات زیادت عذاب کے مستحق ہوتے جاویں۔ پس مہلت دینا اطباء و امہال ہے اور اس پر یونانیوں نے زیادت معاصی کا اثر مرتب ہونا حاصل استدراج کا ہے اس سے وجہ عدم تعقیب عذاب معلوم ہوگئی اور لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۹۰ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس مہلت کو محمول کرتے ہیں اپنے طریقہ کے حق ہونے اور اپنے محبوب و مقبول عند اللہ ہونے پر حالانکہ وہ جہنم تک کی مسافت کو قطع کر رہے ہیں۔

رَلِطُ: اوپر آیت: وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ میں منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت موصوفہ کے توحید کا بیان ہوا تھا آگے رسالت کا ذکر ہے جس کے نزول کا قصہ لباب میں قادمہ سے نقل کیا ہے کہ ایک بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوہ صفا پر کھڑے ہوئے اور ایک ایک قبیلہ کو پکار کر عذاب آخرت سے ڈرایا بعضوں نے کہا کہ تمہارے ان صاحب کو جنون ہو گیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بَحْثِ رَسَالَتِ ۖ اَوَّلُهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۚ مَا بِصَالِحِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ اِنَّ هُوَ الْاَنْذِيْرُ الْمُفِيْنُ کیا ان لوگوں نے اس بات میں غور نہ کیا کہ ان کا جن سے سابقہ ہے ان کو ذرا بھی جنون نہیں وہ تو صرف ایک صاف صاف (عذاب سے) ڈرانے والے ہیں (جو کہ اصالتہ پیغمبر کا کام ہوتا ہے) ف: حاصل یہ کہ اگر آپ کی مجموعی حالت میں غور کریں تو آپ کی پیغمبری سمجھ میں آ جائے آپ کے معجزات تو خوارق ہیں ہی جن میں سب سے بڑھ کر قرآن ہے لیکن آپ کے اخلاق و شیم بھی خوارق ہی ہیں اور بجائے خود معجزہ کہ دوسرا ہرگز ان میں برابری نہیں کر سکتا کر کے دیکھنے سے معلوم ہو۔

رَلِطُ: اوپر رسالت کے مسئلہ میں غور کرنے کو فرمایا تھا آگے توحید کے مسئلہ میں جس کا ذکر پہلے محض عنوان دعویٰ سے ہوا تھا غور کرنے کو جس میں اشارہ استدلال کی طرف ہے فرماتے ہیں اور ساتھ میں ان کی موت جس پر عذاب موعود مذکور و معہود شروع ہو جاوے گا یاد دلاتے ہیں۔

تَوْحِيْدٌ وَتَذْكِيْرٌ مَوْتِ ۖ اَوَّلُهُمْ يَنْظُرُوْنَ فِيْ مَلَكُوْتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الہی قولہ تعالیٰ) فَيَاْتِيْ حَدِيْثُهُ بَعْدَهُ ۚ يُؤْمِنُوْنَ ۝۹۱ اور کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا آسمانوں

اور زمین کے عالم میں اور (نیز) دوسری چیزوں میں جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہیں (تاکہ ان کو توحید کا علم استدلالی حاصل ہو جاتا) اور اس بات میں (بھی غور نہیں کیا) کہ ممکن ہے کہ ان کی اجل قریب ہی آ پہنچی ہو (تاکہ احتمال عذاب سے ڈرتے اور اس سے بچنے کی فکر کرتے اور اس فکر سے دین حق مل جاتا اور امکان قرب اجل ہر وقت ہے اور جب قرآن جیسے مؤثر کلام سے ان کی فکر تک کو حرکت نہیں ہوتی تو) پھر قرآن کے بعد کون سی بات پر یہ لوگ ایمان لاویں گے؟ استدلال بالمصنوع علی توحید الصانع کی تقریر پارہ سَقُولُ کے شروع رکوع چہارم میں گزر چکی ہے حاصل آیت یہ کہ نہ دین حق کے موصل یعنی دلیل کی فکر ہے اور نہ اس فکر فی الموصل کی معین یعنی استحضار موت کا ذکر ہے۔

رابطہ: اوپر قِبَائِي حَلِيْمٌ سے انکار غالی فی الکفر ہونا ثابت ہوا اور یہ مظنہ ہے حزن رسول اللہ ﷺ کا آگے تسلی کا مضمون ہے جیسا ایک بار اوپر مَن يَهْدِ اللّٰهُ الخ میں بھی آچکا ہے شاید اہتمام تسلیہ کے لئے مکرر فرما دیا گیا ہو۔

تکریر تسلیہ رسول اللہ ﷺ ☆ مَن يُضِلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۷۳﴾ جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے اس کو کوئی راہ پر نہیں لاسکتا (پھر غم لا حاصل) اور اللہ تعالیٰ ان کو ان کی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے چھوڑ دیتا ہے (تاکہ ایک دفعہ ہی پوری سزا دے دے)

رابطہ: اوپر منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت ولله الاسماء کے توحید و رسالت کا ذکر ہو چکا آگے میرے مسئلہ بحث قیامت کا ذکر ہے جس کا سبب نزول لباب میں آپ سے قریش کا اور نیز یہود کا سوال کرنا منقول ہے۔

بحث قیامت ☆ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ۖ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَٰكِنَّا كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۷۴﴾ یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا آپ فرما دیجئے کہ اس کا (یہ) علم (کہ کب واقع ہوگی) صرف میرے رب ہی کے پاس ہے (دوسرے کسی کو اس کی اطلاع نہیں) اس کے وقت پر اس کو سوا اللہ کے کوئی اور ظاہر نہ کرے گا (اور وہ ظاہر کرنا یہ ہوگا کہ اس کو واقع کر دے گا اس وقت سب کو پوری خبر ہو جاوے گی اس کے قبل ویسے کسی کو بتلانے کے طور پر بھی اس کو ظاہر نہ کیا جاوے گا کیونکہ) وہ آسمانوں اور زمین میں بڑا بھاری حادثہ ہوگا (اس لئے) وہ تم پر محض اچانک (بے خبری میں) آ پڑے گی (تاکہ وہ جس طرح اجسام پر ان کو متغیر و متفرق کر دینے میں بھاری ہے اسی طرح قلوب پر بھی اس کا بھاری اثر ہو اور پہلے سے بتلا دینے میں یہ بات نہیں رہتی اور پوچھنا بھی تو ان کا معمولی طور پر نہیں بلکہ) وہ آپ سے اس طرح (اصرار و مبالغہ سے) پوچھتے ہیں جیسے گویا آپ اس کی تحقیقات کر چکے ہیں (اور تحقیقات کے بعد آپ کو اس کا پورا احاطہ ہو گیا ہے) آپ فرما دیجئے کہ اس کا علم (مذکور) خاص اللہ کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ (اس بات کو) نہیں جانتے (کہ بعض علوم حق تعالیٰ نے اپنے خزانہ علم میں مکنون رکھے ہیں انبیاء علیہم السلام کو بھی تفصیلاً اطلاع نہیں دی پس اس کے نہ جاننے سے کسی نبی کے عدم اطلاع تعین قیامت کے معاذ اللہ دلیل نفی نبوة کی سمجھتے ہیں اس طرح سے کہ نبوة کے لئے علم لازم ہے اور انتفاء لازم مستلزم انتفاء ملزوم ہے حالانکہ پہلا مقدمہ محض غلط ہے۔ ف: اس آیت سے اور حدیث: مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِاعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ رواہ الشیخان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تعین و تفصیل کے ساتھ قیامت کی اطلاع آپ سے بھی مخفی تھی اور بعض روایات جو تعین کے باب میں آئی ہیں کہ دنیا کی عمر سات ہزار سال کی ہے اولادہ قوت میں قرآن وحدیث شیخین کے برابر کیا فی نفسہ بھی صحیح السند نہیں دوسرے ماول ہو سکتی ہیں ظن غالب کے ساتھ۔

رابطہ: اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تعین قیامت کے متعلق اپنی لاعلمی کے اظہار کا حکم ہوا ہے آگے اس لاعلمی کی علت بیان کرنے کا حکم ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مجھ کو غیب کا علم نہیں ہے اور جب مجھ کو تعین کا علم نہیں دیا گیا تو وہ غیب ہوا اسی لئے مجھ کو اس کا علم نہیں۔

انتفاء علم غیب از نبی ﷺ ☆ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّا أَنَا إِلَٰهُ الْغَيْبِ وَنَبَشِيرُ الْغُيُوبِ ﴿۷۵﴾ آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات خاص کے لئے (بھی) چاہے جانیئے دوسروں کیلئے) کسی نفع (مکوینی کے حاصل کرنے) کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر (مکوینی کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہوں) مگر اتنا ہی کہ جتنا خدا تعالیٰ نے چاہا ہو (کہ مجھ کو اختیار دے دیں اور جس امر میں اختیار نہیں دیا اس میں بعض اوقات منافع فوت ہو جاتے ہیں اور مضار واقع ہو جاتے ہیں ایک مقدمہ تو یہ ہوا) اور (دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ) اگر میں غیب کی باتیں (امور اختیار یہ کے متعلق) جانتا ہوتا تو میں (اپنے لئے) بہت سے منافع حاصل کر لیا کرتا اور کوئی مضرت ہی مجھ پر واقع نہ ہوتی (کیونکہ علم غیب کے سبب معلوم ہو جاتا کہ فلاں امر میرے لئے یقیناً نافع ہوگا اس کو اختیار کر لیا کرتا اور فلاں امر میرے لئے یقیناً مضر ہوگا اس سے احتراز کرتا اور اب چونکہ علم غیب نہیں اس لئے بعض اوقات نافع کا عمل نہیں ہوتا کہ اس کو اختیار کروں اور اسی طرح مضر کا علم نہیں ہوتا کہ اس سے بچوں بلکہ گاہے بالعکس نافع کو مضر اور مضر کو نافع سمجھ لیا جاتا ہے حاصل استدلال کا یہ ہوا کہ علم غیب کے لئے نفع و ضرر کا مالک ہونا لازم تھا یہ مقدمہ ذکر میں مؤخر ہے اور لازم منطقی ہے یہ مقدمہ ذکر میں مقدم ہے پس ملزوم یعنی علم غیب منطقی ہے اور یہ مطلوب ہے غرض میں ایسے امور کا علم نہیں رکھتا) میں تو محض (احکام شرعیہ بتلا کر ثواب کی) بشارت دینے والا اور (عذاب سے) ڈرانے والا ہوں اور ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں (خلاصہ یہ کہ

نبوت کا اصلی مقصود امور مکتوبہ کا احاطہ نہیں اس لئے ان امور کا علم جن میں تعین قیامت بھی داخل ہے نبی کو ملنا ضرور نہیں البتہ نبوت کا اصلی مقصود امور شرعیہ کا علم دانی ہے سو وہ مجھ کو حاصل ہے) ایمان رکھنے والوں کی تخصیص اس لئے کی کہ منفعہ دہی لوگ ہوئے ورنہ آپ کا شیروند پر ہونا تمام مکلفین کے لئے عام ہے اور نفع و ضرر میں جو تکنیکی کی قید لگائی گئی حالانکہ بدون مشیت کے کسی امر میں بھی اختیار حاصل نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مقام پر گفتگو اسی میں ہو رہی ہے کہ انہی کے نفی علم کا حکم کیا ہے اور اَعْلَمُ الْغَيْبِ میں جو امور اختیار یہ کے متعلق ہونے کی قید لگائی گئی وجہ اس کی یہ ہے کہ یہاں علم کو طرزوم اور استحکام و عدم مس یعنی قدرت نفع و ضرر کو لازم قرار دیا ہے حالانکہ علم مستلزم قدرت کو نہیں پس حکم استلزام قرینہ اس قید کا ہے اور اس قید کے ساتھ استلزام ظاہر ہے جیسا کہ ظاہر ہے اب استلزام عقلی ہو گیا عادی کے قائل ہونے کی کوئی ضرورت نہ رہی گو شبہ اس سے بھی دفع ہو سکتا ہے۔

رابطہ : اوپر منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت : وَيَلْقُوا الْاَنْكَارُ الخ کے دو (۲) جگہ یعنی آیت : وَيَلْقُوا الْاَنْكَارُ میں اور آیت : اَوَلَمْ يَنْظُرُوا میں توحید کا مختصر مختصر ذکر ہوا آگے اس کا اور اس کے ساتھ طریق شرک کے بطلان کا جو کہ اوپر مذکور نہیں ہوا قدرے ربط سے بیان ہے۔

ترجمہ مسائل ثلاثہ : قوله تعالى : قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ الْاَبَہ اس میں تصریح ہے کہ قدرتہ مستقلہ و علم محیط مقبولین سے منقطع ہے اور جہلاء اپنے عیروں کیلئے ایسا گمان رکھتے ہیں نعوذ باللہ۔

ملفوظات التبرجیح : ۱۔ قوله في لا هادي راوہ فسر به لنلا يرد ان النسي ومن تبعه يكون هداية وتبليغة عاما۔ ۲۔ قوله قبل يستلونك كانت معمول الخ اشارة الى فائدة تكرار ذكر السؤال ولما كرر السؤال كرر الجواب بعنوان جديد ليخفف التكرير۔ ۳۔ قوله في علمها في الموضعين یہ و مذکور اشارة الى انه لا حاجة الى تقدير المضاف بنحو علم ارساء ها لتطابق الجواب السؤال۔ ۴۔ قوله في لنفسي چه جائيك اشارة الى ان التقيد للمبالغة۔ ۵۔ قوله في نفعاً ولا ضراً حاصل و رفع اشارة الى حذف المضاف في الموضعين۔ ۶۔ قوله في التمهيد طريق شرک الى بط فلا تكرار في ذكر التوحيد لوجهين الاول لم يكن الشرك مذكورا فيما قبل والثاني لم يكن ذكر التوحيد مسبوا طاً۔

اختلاف القراءۃ : في قراءة ويلزمهم بالجزم عطفاً على محل فلا هادي له وترتبه على الاضلال على هذه القراءة اظهر۔
اللغات : الاستدراج النقل درجة بعد درجة من سفلى الى علو او بالعكس ثم استعير لطلب كل نقل تدريجى من حال الى حال من الاحوال الملائمة للمنقل الموافقة لهواه واستدراجه تعالى اياهم باذرار النعم عليهم مع انهما كهم في الهى فليس المطلوب الا تدرجهم في مدارج المعاصى الى ان يحق عليهم كلمة العتاب على القطع حال واشنعها واذرار النعم وسيلة الى ذلك۔ قوله مرسلها مصدر ميمي بمعنى الارساء اى الالبات والتقريب عند ربي للاختصاص والاستيفار الحفى من حفى اذا بحث عن تصرف حاله۔ الروايات في الدر المنثور اخرج ابن ابى حاتم وابو الشيخ عن ابن عباس في قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير قال لعلمت اذا اشتريت شيئا ما اربح فيه فلا ابيع شيئا الا ربحته فيه وما مسنى السوء قال ولا يصيبني الفقراء قلت وتايد بهذه الروايات ما فسرته الآية به من تخصيصها بالامور الاختيارية۔

النحو : قوله اولم اى اكلهوا رسالته ولم يفكروا في انه ليس لصاحبهم الخ۔ قوله وما خلق الله عطف على ملكوت ومن شىء بيان لما ان عسى معطوف ايضا على ملكوت في الروح فهو معمول لينظروا لكن لا يعتبر فيه بالنظر اليه انه للاستدلال بناء على ما قالوا ان قيد المعطوف عليه لا يلزم ملاحظته في المعطوف اه قلت وقد بينته في ف۔

مُوَالِدِي خَلْقِكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَهُمَا شُرَكَاءَ فِي مَا آتَاهُمَا فَتَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦﴾ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿٧﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٨﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَلَّا يَسْتَطِيعُوا لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٩﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَلَّا يَسْتَطِيعُوا لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٠﴾

أَدْعُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ۝۱۰ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۱۱ اَلْهَمَّ اَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا ۚ اَمْ لَهُمْ اَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا ۚ اَمْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا ۚ اَمْ لَهُمْ اُذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ قُلْ اَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوْنَ فَلَا تُنْظِرُوْنَ ۝۱۲ اِنَّ وَلِيََّ اللّٰهُ الَّذِیْ نَزَلَ الْكِتٰبُ ۚ وَهُوَ یَتَوَلٰی الصّٰلِحِیْنَ ۝۱۳ وَالَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ نَصْرُكُمْ وَلَا اَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُوْنَ ۝۱۴ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلٰی الْهُدٰی لَا یَسْمَعُوْا وَتُرْءَوْهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ ۝۱۵

اور اللہ ایسا (قادر و منعم) ہے جس نے تم کو ایک تن واحد (آدم) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا (ہوا) بنایا تاکہ وہ اس جوڑے سے انس حاصل کرے۔ پھر جب میاں نے بیوی سے قربت کی تو اس کو حمل رہ گیا ہلکا سا وہ اس کو لئے ہوئے چلتی پھرتی رہی۔ پھر جب وہ بوجھل ہو گئی تو دونوں میاں بیوی اللہ سے جو کہ ان کا مالک ہے۔ دعا کرنے لگے کہ اگر آپ نے ہم کو صحیح سالم اولاد دے دی تو ہم خوب شکر گزاری کریں گے۔ سو جب اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو صحیح و سالم اولاد دے دی تو اللہ کی دی ہوئی چیز میں وہ دونوں اللہ کے شریک قرار دینے لگے۔ سو اللہ پاک ہے ان کے شرک سے۔ کیا ایسوں کو شریک ٹھہراتے ہو جو کسی چیز کو نہ بنا سکیں اور وہ خود ہی بنائے جاتے ہیں اور وہ انکو کسی قسم کی مدد (بھی) نہیں دے سکتے اور وہ خود اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے اور اگر تم انکو کوئی بات بتلانے کو پکارو تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں۔ تمہارے اعتبار سے دونوں امر برابر ہیں خواہ تم ان کو پکارو اور یا تم خاموش رہو۔ واقعی تم خدا کو چھوڑ کر جن کی عبادت کرتے ہو وہ بھی تم ہی جیسے بندے ہیں۔ تم انکو پکارو پھر ان کو چاہئے کہ تمہارا کہنا کر دیں۔ اگر تم سچے ہو۔ کیا انکے پاؤں ہیں جن سے وہ چلتے ہوں یا انکے ہاتھ ہیں جن سے کسی چیز کو تھام سکیں یا انکی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھ سکیں یا انکے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں۔ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ تم اپنے سب شرکا کو بلا لو پھر میری ضرر رسائی کی تدبیر کرو پھر مجھ کو ذرا مہلت مت دو۔ یقیناً میرا پروردگار اللہ تعالیٰ ہے جس نے یہ کتاب نازل فرمائی اور وہ (عموماً) نیک بندوں کی مدد کیا کرتا ہے اور تم جن لوگوں کی خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ تمہاری کچھ مدد نہیں کر سکتے اور نہ وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور انکو اگر کوئی بات بتلانے کو پکارو تو اس کو نہ سنیں اور ان کو آپ دیکھتے ہیں کہ گویا وہ آپ کو دیکھ رہے ہیں اور وہ کچھ بھی نہیں دیکھتے۔

تَفْسِيرُ بَحْثِ اثْبَاتِ تَوْحِيدِ وَابْطَالِ شُرْكَ ۞ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ (الٰہی فو لہ تعالیٰ) وَتُرْءَوْهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ ۝۱۰ وہ اللہ ایسا (قادر اور منعم) ہے جس نے تم کو ایک تن واحد (یعنی آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا (مراد حوا جس کی کیفیت شروع تفسیر سورہ نساء میں گزر چکی) تاکہ وہ اس اپنے جوڑے سے انس حاصل کرے (پس جب وہ خالق بھی ہے اور محسن بھی تو عبادت اسی کا حق ہے) پھر (آگے ان کی اولاد بڑھی اور ان میں بھی میاں بیوی ہوئے لیکن ان میں بعض کی یہ حالت ہوئی کہ) جب میاں نے بی بی سے قربت کی تو اس کو حمل رہ گیا (جواول اول) ہلکا سا (رہا) سو وہ اس کو (پیٹ میں) لئے ہوئے (بے تکلیف) چلتی پھرتی رہی پھر جب وہ (حاملہ اس حمل کے بڑھ جانے سے) بوجھل ہو گئی (اور دونوں میاں بی بی کو یقین ہو گیا کہ حمل ہے) تو (اس وقت ان کو طرح طرح کے احتمالات و توہمات ہونے لگے جیسا کہ بعض حمل میں خطرات پیش آتے ہیں اس لئے) دونوں میاں بی بی اللہ سے جو کہ ان کا مالک ہے دعا کرنے لگے کہ اگر آپ نے ہم کو صحیح سالم اولاد دے دی تو ہم خوب شکر گزاری کریں گے (جیسا عام عادت ہے کہ مصیبت کے وقت اللہ تعالیٰ سے بڑے بڑے عہد و پیمان ہوا کرتے ہیں) سو جب اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو صحیح و سالم اولاد دے دی تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز میں وہ دونوں اللہ کے شریک قرار دینے لگے (مختلف طور پر کسی نے اعتقاد سے کہ یہ اولاد فلاں زندہ یا مردہ نے دی ہے کسی نے عمل سے کہ اس کے نام کی نذر و نیاز کرنے لگے یا بچہ کو لیجا کر اس کے سامنے اس کا ماتھا ٹیک دیا یا قول سے کہ اس کی بندگی پر نام رکھ دیا جیسے عبد شمس یا بندہ علی وغیرہا یعنی یہ حق تو تھا خدا کو جو کہ منعم اور خالق اور قادر و محسن ہے اور صرف کیا اس کے دوسرے معبودوں کے لئے) سو اللہ تعالیٰ پاک ہے ان کے شرک سے (یہاں تک تو حق تعالیٰ کی صفات مذکور تھیں جو مقتضی ہیں اس کے استحقاق معبودیت کو آگے الہ باطلہ کے نقائص کا ذکر ہے جو مقتضی ہیں ان کے عدم استحقاق معبودیت کو پس فرماتے ہیں کہ) کیا (اللہ تعالیٰ کے ساتھ) ایسوں کو شریک ٹھہراتے ہیں جو کسی چیز کو نہ بنا سکیں اور (بلکہ) وہ خود ہی بنائے جاتے ہوں (چنانچہ ظاہر ہے کہ بت پرست خود ان کو تراشتے تھے) اور (کسی چیز کا بنانا تو بڑی بات ہے) وہ (تو ایسے عاجز ہیں کہ اس سے آسان کام بھی نہیں کر سکتے مثلاً) ان کو کسی قسم کی مدد (بھی) نہیں دے سکتے اور (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) وہ خود اپنی بھی مدد نہیں کر سکتے (اگر کوئی حادثہ ان کو پیش آ جاوے مثلاً کوئی شخص ان کو توڑنے پھوڑنے ہی لگے) اور (اس سے بھی بڑھ کر سنو کہ) اگر تم ان کو کوئی بات بتلانے کو پکارو تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں (اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ تم ان کو پکارو کہ وہ تم کو کوئی بات بتلا دیں تو تمہارا کہنا نہ کریں یعنی نہ

بتلاویں اور دوسرے اس سے زیادہ یہ کہ تم ان کو پکارو کہ آؤ ہم تم کو کچھ بتلاویں تو تمہارے کہنے پر نہ چلیں یعنی تمہاری بتلائی ہوئی بات پر عمل نہ کر سکیں بہر حال تمہارے اعتبار سے دونوں امر برابر ہیں خواہ تم ان کو پکارو (وہ جب نہیں سنتے) اور یا تم خاموش رہو (جب تو نہ سننا ظاہر ہی ہے خلاصہ یہ ہے کہ جو کام سب سے سہل تر ہے کہ کوئی بات بتلانے کے لئے پکارنے کو سن لینا وہ اسی سے عاجز ہیں تو جو اس سے مشکل ہے کہ اپنی حفاظت کریں اور پھر جو اس سے مشکل ہے کہ دوسروں کی امداد کرنا اور پھر جو ان سب سے دشوار تر ہے کہ کسی شے کو پیدا کرنا ان سے تو بدرجہ اولیٰ زیادہ تر عاجز ہوں گے پھر ایسے عاجز محتاج کب معبودیت کے لائق ہو سکتے ہیں غرض) واقعی تم خدا کو چھوڑ کر جن کی عبادت کرتے ہو وہ بھی تم ہی جیسے (اللہ کے مملوک) بندے ہیں (یعنی تم سے بڑھ کر نہیں خواہ گھنے ہوئے ہوں) سو (ہم تو تم کو سچا جب جانیں کہ) تم (تو) ان کو پکارو (اور) پھر ان کو چاہئے کہ تمہارا کہنا کر دیں اگر تم (ان کے اعتقاد الوہیت میں) سچے ہو (اور وہ بیچارے تمہارا کہنا تو کیا کریں گے کہنا ماننے کے آلات تک ان کو نصیب نہیں دیکھ لو) کیا ان کے پاؤں ہیں جن سے وہ چلتے ہوں یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے کسی چیز کو تھام سکیں یا ان کی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے ہوں یا ان کے کان ہیں جن سے وہ سنتے ہوں (جب ان میں قوی فاعلہ تک نہیں تو کوئی فعل ان سے کیا صادر ہوگا اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جس طرح وہ اپنے معتقدین کو نفع پہنچانے سے عاجز ہیں اسی طرح اپنے مخالفین کو ضرر بھی نہیں پہنچا سکتے جیسا تم کہا کرتے ہو کہ ہمارے بتوں کی بے ادبی نہ کیا کرو ورنہ وہ تم پر کوئی آفت نازل کر دیں گے اخراجہ فی اللباب عن عبدالرزاق فی قوله تعالیٰ: وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ [الرمر: ۳۶] اور اگر تم سمجھتے ہو کہ وہ مجھ کو ضرر پہنچا سکتے ہیں تو) تم (اپنا ارمان نکال لو اور) اپنے سب شرکاء کو بلا لو پھر (سب مل کر) میری ضرر رسانی کی تدبیر کرو پھر (جب تدبیر بن جاوے تو) مجھ کو ذرا مہلت مت دو (بلکہ فوراً اس کو نافذ کر دو دیکھو کیا ہوتا ہے اور خاک بھی نہ ہوگا کیونکہ شرکاء تو مہمل محض ہیں رہ گئے تم جو کچھ ہاتھ پاؤں ہلا سکتے ہو تم میرا اس لئے کچھ نہیں کر سکتے کہ) یقیناً میرا مددگار اللہ تعالیٰ ہے جس (کے مددگار اور رفیق ہونے کا کھلا ثبوت یہ ہے کہ اس) نے (مجھ پر) یہ کتاب (مبارک جامع خیر دارین) نازل فرمائی (اگر وہ میرا رفیق و معین نہ ہوتا تو اتنی بڑی نعمت کیوں عطا فرماتا) اور (علاوہ اس دلیل خاص کے ایک عام قاعدہ سے بھی اس کا مددگار ہونا معلوم ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ) وہ (عموماً) نیک بندوں کی مدد کیا کرتا ہے (تو انبیاء تو ان نیک بندوں میں فرد کمال ہیں اور میں نبی ہوں تو میرا بھی ضرور مددگار ہوگا غرض یہ کہ جن کے ضرر سے ڈراتے ہو وہ تو عاجز اور جو مجھ کو ضرر سے بچاتا ہے وہ قادر پھر اندیشہ کا ہے کا) اور (گو ان کا عاجز ہونا اوپر با بلیغ وجہ بیان ہو چکا ہے لیکن چونکہ وہاں بیان عجز مقصود بالغیر تھا اور مقصود بالذات نفی استحقاق معبودیت تھی اس لئے آگے مقصوداً بیان عجز کا فرماتے ہیں کہ) تم جن لوگوں کی خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ (تمہارے دشمن کے مقابلہ میں جیسا میں ہوں) تمہاری کچھ مدد نہیں کر سکتے ورنہ (اپنے دشمن کے مقابلہ میں جیسا میں ہوں) وہ اپنی مدد کر سکتے ہیں اور (مدد کرنا تو بڑی بات ہے) ان کو (تو) اگر کوئی بات بتلانے کو پکارو تو اس کو (بھی تو) نہ سنیں (اس کے بھی وہی مذکورہ بالا دونوں معنی ہو سکتے ہیں) اور (جیسے ان کے پاس سننے کا آلہ نہیں اسی طرح دیکھنے کا آلہ بھی نہیں اور ان کی تصویر میں جو آنکھیں بنادی جاتی ہیں وہ محض نام ہی کی ہوتی ہیں کام کی نہیں چنانچہ) ان (بتوں) کو آپ دیکھتے ہیں کہ گویا وہ آپ کو دیکھ رہے ہیں (کیونکہ شکل تو آنکھوں کی سی بنی ہوئی ہے) اور وہ (واقع میں) کچھ بھی نہیں دیکھتے (کیونکہ حقیقت میں تو وہ آنکھیں نہیں اسی پر دوسرے قوی فاعلہ ایدی دار جل کی نفی سمجھ لینا چاہئے پس ایسے عاجز کا کیا ذرا داد کھلاتے ہو) ف: یہاں چند امور ضرور یہ قابل سمجھنے کے ہیں اول: بعض تفاسیر میں اس جگہ ایک قصہ آدم و حوا علیہما السلام کے ایک اولاد ہونے کا اور اس کا ایک خاص نام رکھنے کا آیا ہے اور بعض نے بعض اشکالات کی وجہ سے اس کا انکار کیا ہے اور نفس و اَیْجِدَیْہِ اور زَوْجِہَا کی تفسیر بدلی ہے لیکن ترمذی کی تحسین اور حاکم کی تصحیح کے بعد قصہ کا انکار اور نفس واحدہ کو غیر آدم پر محمول کرنا دشوار ہے لیکن اس قصہ کا اس آیت کے لئے مفسر ہونا اس حدیث سے ثابت نہیں اور بعض سلف سے جو منقول ہے تو ممکن ہے کہ ظاہر الفاظ آیت سے یہ ان کی رائے ہو جو حجت میں رہا ظاہر الفاظ سے اس کا مفہوم ہونا سو یہ اس وقت ہوتا جب تغشاہ کی ضمیریں نفس و اَیْجِدَیْہِ اور زَوْجِہَا کی طرف بعینہ عائد ہوتیں اور اگر یہ ضائر مطلق زوج اور زوجہ کی طرف بطور صنعت استخدام کے راجع ہوں جیسا اس آیت میں کہا گیا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ (اے آدم) مِنْ سَلْطَةِ مِنْ طِیْنٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ (اے الانسان الذی مِنْ نسلہ) تَوْنِ تَفْسِیْرِ میں بعد ہوا اور نہ بعد کی آیت میں اشکال ہوا چنانچہ درمنثور میں بروایت ابن المنذر رواہ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس کا قول بعینہ اسی مضمون پر دال ہے مَا اَشْرَكَ اَدَمُ اِنْ اَوْلَہَا شُکْرَ (اے تعلیمہ لعبادہ بیان خلقہم مِنْ اَدَمَ وَ حَوَّاءَ) وَاٰخِرُهَا مِثْلُ ضَرْبِہِ اللّٰہُ لَمِنْ بَعْدِہِ (فدل لفظ بَعْدِہِ عَلٰی کَوْنِ الْمَرَادِ بِالْاَوَّلِ اَدَمَ) وَهَذَا مِنَ الْمَوَاقِفِ وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ۔ رہا اس حدیث کا اشکال سو اس کا محمل دوسرا ہے آیت کی تفسیر اس پر موقوف نہیں۔ دوم: بیان عجز اصنام میں جو آلات و جوارح کی نفی ہے اس سے یہ مقصود نہیں کہ الہ میں یہ سب جوارح ہونا ضروری ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے بلکہ مراد اس سے کمالات فاعلیہ ہیں جو الہ حق میں متحقق ہیں لیکن چونکہ جسمانیات میں وہ کمالات موقوف ہیں آلات پر اس لئے اس تعبیر کو اختیار کیا گیا۔ سوم: نفی استطاعت نصرۃ الخ کا مقصود دونوں جگہ الگ الگ ہے جیسا بیان ہوا اس لئے یہ تکرار نہیں ہے۔ چہارم: خالقیت کی نفی صرف اول ہی جگہ کی گئی کیونکہ وہ نفی الوہیت کو مستلزم ہے نہ کہ نفی استطاعت نصرۃ کو۔

پہنچے: یہ نقائص اصنام میں بہت صریح ہیں پھر اتنا اہتمام کیوں کیا گیا جواب تاکہ مشرکین کی پوری حماقت ظاہر ہو۔

فائدہ جدیدہ: سوال مشرکین اصنام کو خدا کے برابر نہ کہتے تھے پھر اس احتجاج سے ان پر کیا الزام ہوا۔ جواب مقصود احتجاج کا یہ ہے کہ نفس معبودیت اگرچہ بالعرض ہو موقوف ہے ان صفات کمال پر جب لازم نہیں تو ملزوم بھی نہیں خوب سمجھ لو۔

رابطہ: اوپر جہلاء مشرکین سے محاجہ بلیغہ تھا چونکہ باوجود اس محاجہ کے بھی وہ لوگ غایت عناد سے اپنی جہالت پر مصر رہتے تھے جو مظنہ ہے غصہ کا اس لئے آگے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے ملاطفت کا اور غصہ آجانے پر تعلیم ہے استعاذہ کی اور بیان ہے ان کے بتلائے غی رہنے کا جس سے اقاط کلی ہو جاوے تاکہ غصہ نہ آوے۔

ترجمہ مسائل السلوک: قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ الْآيَةُ آیت گو اصنام کے بارہ میں ہے بقرینہ مابعد اَللّٰهُمَّ ارْجُلُ الْخ کے لیکن حکم کا مناط ان کے عباد یعنی مملوک ہونے پر رکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ نداء غیر اللہ بطور استغاثہ کے ناجائز ہے تو کہاں یہ آیت اور کہاں غالی جاہلوں کا فعل۔

ملفوظات الترجیم: ۱۔ قوله فی عما یشرکون شرک اشارۃ الی کون ما مصدریۃ ۲۔ قوله فی لا یخلقون بنا نہ سکیں ترجم بنفی الامکان لاقتضاء المقام ۳۔ قوله فی ہم یخلقون تراشے تھے کما فسروه اول الفرقان علی قوله اتعبدون ما تنحتون ۴۔ قوله فی ہم ینظرون گویا دل علیہ الحس المدرك عدم نظرهم حقیقہ ۵۔ قوله فی لا یمصرون کچھ بھی دل علیہ عدم ذکر المفعول ۶۔

اللغزات: قوله یسکن الیہا یتانس بها کذا فی الروح قوله فمرت به استمرت به المراد بقیت به کما کانت قبل حیث قامت وقعدت واخذت وترکت کذا فی الروح ۷۔

النبلاء: قوله وهم یخلقون ولا یمصرون ولا یتطیعون الی الآخر اتی بصیغ العقلاء بناء علی زعمهم انها موصوفۃ بالالوہیۃ المستلزمۃ لصفات العقلاء ومن ثم حکم فی قوله امثالکم بالمماثلۃ مع انها دونہم فافہم ۸۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۱۹ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ

بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۲۰ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ ظِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ۲۱

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۲۲ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَشْبِعُ مَا

يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَآئِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۲۳ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا

لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۲۴ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ

بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۲۵ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ

وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۲۶

وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۲۶

سرسری برتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے اور اگر آپ پر کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے آنے لگے تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔ یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آ جاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں۔ سو یکا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں اور جوشیا طین کے تابع ہیں وہ ان کو گمراہی میں کھینچے لے جاتے ہیں پس وہ باز نہیں آتے اور جب کوئی معجزہ آپ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تو وہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ یہ معجزہ کیوں نہ لائے۔ آپ فرمادیجئے کہ میں اس کا اتباع کرتا ہوں جو مجھ پر میرے رب کی طرف سے حکم بھیجا گیا ہے۔ یہ گویا بہت سی دلیلیں ہیں تمہارے رب کی طرف سے اور ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں اور جب قرآن پڑھا جایا کرے تو اسکی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو امید ہے کہ تم پر رحمت ہو اور (آپ ہر شخص سے بھی کہہ دیجئے کہ) اے شخص! اپنے رب کی یاد کیا کر اپنے دل میں عاجزی کے ساتھ اور خوف کے ساتھ اور زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ صبح اور شام (یعنی علی الدوام) اور اہل غفلت میں شمار مت ہونا۔ یقیناً جو (ملائکہ) تیرے رب کے نزدیک (مقرب) ہیں۔ وہ اسکی عبادت سے

(جس میں اصلی عقائد میں) تکبر نہیں کرتے اور اسکی پاکی بیان کرتے ہیں (جو کہ طاعت لسانی ہے) اور اسکو سجدہ کرتے ہیں (جو کہ اعمال جوارح سے ہے)۔

تفسیر امر بملا طفت واستعاذہ وتاکید آن با قاطب کلی ☆ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجہلین (الی قولہ تعالیٰ) وَلِخَوَاتِمُکُمْ یَسُدُّوْا فِی الْغَنِیِّ ثُمَّ لَا یُقْصِرُوْنَ (لوگوں سے یہ برتاؤ رکھئے کہ ان کے اعمال و اخلاق میں سے) سرسری (نظر میں جو) برتاؤ (معقول و مناسب معلوم ہوں ان) کو قبول کر لیا کیجئے (ان کی یہ اور حقیقت کی تلاش نہ کیجئے بلکہ ظاہری نظر میں سرسری طور پر جو کام کسی سے اچھا ہو اس کو بھلائی پر محمول کیجئے باطن کا حال اللہ کے سپرد کیجئے کیونکہ پورا اخلاص و نیز شرائط قبول کی جامعیت انھیں انھیں کا حصہ ہے حاصل یہ کہ معاشرت میں سہولت رکھئے تشدد نہ کیجئے یہ برتاؤ تو اچھے کاموں میں ہے) اور (جو کام ظاہر نظر میں بھی برا ہو اس میں یہ برتاؤ رکھئے کہ اس باب میں) نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور (جو اس تعلیم کے بعد بھی براہ جہالت عمل نہ کرے یا نہ مانے تو ایسے) جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے (ان کے بہت درپے نہ ہو جائیے) اور اگر (اتفاقاً ان کی جہالت پر) آپ کو کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے (غصہ کا) آنے لگے (جس میں احتمال ہو کہ کوئی بات خلاف مصلحت کے صادر ہو جاوے) تو (ایسی حالت میں فوراً) اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے (آپ کے استعاذہ کو سنتا ہے آپ کے مقصود کو جانتا ہے وہ آپ کو اس سے پناہ دے گا اور جس طرح استعاذہ و توجہ الی اللہ آپ کے لئے نافع ہے اسی طرح تمام خدا ترس لوگوں کے لئے بھی نافع ہے چنانچہ) یقیناً (یہ بات ہے کہ) جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے (غصہ کا یا اور کسی امر کا) آ جاتا ہے تو وہ (فورا خدا کی) یاد میں لگ جاتے ہیں (جیسے استعاذہ و دعا اور خدا تعالیٰ کی عظمت و عذاب و ثواب کو یاد کرنا) سو یکا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں (اور حقیقت امر ان پر منکشف ہو جاتی ہے جس سے وہ خطرہ اثر نہیں کرتا) اور (برخلاف اس کے) جو شیاطین کے تابع ہیں وہ (شیاطین) ان کو گمراہی میں کھینچے چلے جاتے ہیں پس وہ (تابعین گمراہی سے) باز نہیں آتے (نہ وہ استعاذہ کریں نہ محفوظ رہیں سو یہ مشرکین تو شیطان کے تابع ہیں یہ کب باز آویں گے اس لئے ان کے غم و غصہ میں پڑنا بے کار ہے) ﴿فَإِذَا يَذَّخَّرُکُمْ مِّنَ الشَّیْطٰنِ نَزْغٌ کَا مِضْمُوْنٍ مَّسَلَّةٍ عَصَمْتَ اَنْبِیَآءَ مِیْمَنَ السَّلَامِ﴾ کے منافی نہیں کیونکہ عصمت کا حاصل یہ ہے کہ شیطان گناہ نہیں کر سکتا یہ نہیں کہ گناہ کی رائے نہیں دے سکتا کیونکہ جس طرح کسی انسان کا فر کا کسی نبی کے سامنے کوئی کفر کی بات آ کر کہنا جب کہ کچھ اثر نہ ہو بلکہ شان نبوت نہیں اسی طرح جنی کا فر کو بھیجئے البتہ چونکہ صحیح مسلم کی حدیث میں تصریح ہے کہ آپ کا قرین آپ کو بری رائے بھی نہ دیتا تھا چنانچہ فرمایا ہے فلا یامرنی الا بخیر اس لئے آیت میں شیطان سے وہ قرین سوء مراد نہیں ہو سکتا جو ہر شخص کے ساتھ رہ کر اس کو بری باتوں کا حکم کرتا ہے بلکہ اس سے بالعمنی مشہور مراد لیا جاوے گا جس کا احیاناً آ جانا محال نہیں جیسا حدیث میں ہے کہ ایک بار ایک آگ کا شعلہ لے کر آپ کو تکلیف پہنچانے آیا تھا واللہ اعلم۔

لِیُطْلَی: اوپر منجملہ مسائل ثلاثہ مذکورہ تمہید آیت وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْغَلِیْق کی آیت: اَوَلَمْ یَتَفَكَّرُوْا الْغَلِیْق میں رسالت کا مسئلہ مذکور تھا آگے بھی دوسرے عنوان سے اسی کا ذکر ہے چنانچہ وہاں تو طریق معرفت رسالت کا بتلایا تھا کہ فکر ہے اور یہاں رسالت کے متعلق ایک شبہ کا جس سے وہ رسالت کی نفی کرتے تھے جواب ہے پس وہ استدلال تھا اور یہ دفع ہے اور اثبات مدعا کے یہی دو امر مدار ہیں۔

جواب شبہ شان بر رسالت ﴿وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهٰذِیْ وَرَحْمَةُ لِّقَوْمٍ لِّمُؤْمِنُوْنَ اور جب آپ (ان کے فرمائشی معجزات میں سے جن کی فرمائش براہ عناد کرتے تھے) کوئی معجزہ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ حق تعالیٰ اس معجزہ کو بمقتضائے حکمت پیدا نہیں کرتے) تو وہ لوگ (بقصد نفی رسالت آپ سے) کہتے ہیں کہ آپ (اگر نبی ہیں تو) یہ معجزہ کیوں نہ (ظہور میں) لائے آپ فرمادیتے کہ (میرا کام معجزات با اختیار خود لانا نہیں بلکہ میرا اصلی کام یہ ہے کہ) میں اس کا اتباع کرتا ہوں جو مجھ پر میرے رب کی طرف سے حکم بھیجا گیا ہے (اس میں تبلیغ بھی آگئی البتہ نبوت کے اثبات کے لئے نفس معجزہ ضروری ہے سو ان کا وقوع ہو چکا ہے چنانچہ ان میں سب سے اعظم ایک یہی قرآن ہے جس کی شان یہ ہے کہ) یہ (بجائے خود) گویا بہت سی دلیلیں ہیں تمہارے رب کی طرف سے (کیونکہ اس کی ہر مقدار سورت مثلاً ایک معجزہ ہے تو اس حساب سے مجموعہ قرآن کئی دلیلیں ہو اور اس کا یہ دلیل ہونا تو عام ہے) اور (ربا اس کا نفع بالفعل تو وہ خاص ہے ماننے والوں کے ساتھ چنانچہ وہ) ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کے لئے جو (اس پر) ایمان رکھتے ہیں۔ ﴿فَإِذَا حُصِّلَ جواب یہ ہے کہ نبوت کی غایت اصلی اصلاح ہے اور معجزہ اس کا مثبت اور مثبت ثابت سب برابر پس اس میں تعین کی فرمائش محض لغو چنانچہ مسئلہ مسلمہ ہے کہ مدعی کو اختیار ہے جس دلیل سے چاہے دعویٰ کا اثبات کر دے پس اولاً معین معجزہ کی فرمائش ہی بے موقع پھر اس میں بھی طلب حق مقصود نہیں۔

لِیُطْلَی: اوپر قرآن مجید کا مؤمنین کے لئے ہدایت و رحمت ہونا مذکور ہے آگے اس کے اس رحمت و ہدایت ہونے کی شرط خطاب عام سے بتلاتے ہیں کہ وہ استماع و انصات ہے جس کا حاصل توجہ و تدبر فی القرآن سے اس سے کفار پر تو رحمت جدید ہوگی اور مؤمنین پر رحمت مزید اور چونکہ درمنثور میں اس کے سبب

نزول اور تفسیر اور تفریع میں قراءت خلف الامام اور رفع صوت بقراءۃ خلف الامام اور جہری میں قراءت خلف الامام اور خود اپنی نماز میں اس سے نسخ تکلم معقود اس

طور پر کہ استماع سے مراد اپنی قراءت کی طرف توجہ اور انصات سے مراد انصات عن الکلام ہو اور خطبہ میں نبی عن التحکم اور ذکر یعنی وعظ میں نبی عن التحکم یہ چھ اقوال مذکور ہیں اور سیاق قرآنی سے اس کا کفار کو بھی عام ہونا مفہوم ہوتا ہے ان مجموعہ قرائن سے معلوم ہوا کہ اس میں خطاب بھی عام ہے اور حالت بھی عام ہے اور قرآن بطور عموم مجاز کے وعظ و خطبہ کو عام ہے لہذا قرآن معنی اسی لئے حنفیہ نے اس سے نہی عن القراءۃ خلف الامام پر استدلال کیا ہے جس کی بحث طویل ہے اور باب سوال و جواب جانین میں واسع ہے جس کے ذکر کا یہ محل نہیں اور اسی سے خارج عن الصلوٰۃ بھی قراءت کے وقت دوسرے کام میں مشغول ہونے کو ہمارے فقہاء حنفیہ نے ممنوع فرمایا ہے اور اسی پر مشغول کے پاس بیٹھ کر پکار کر پڑھنے کو منع کیا ہے نقلہ فی الروح عن الخلاصۃ اور معنی اس کا مسئلہ مشہورہ اصولیہ ہے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ کہ خصوص سبب کا لیکن احقر کو اس میں شفا نہیں ہے نہ اس مسئلہ اصولیہ میں اور نہ اس فرع فقہی میں کیونکہ ایسا عموم جو مراد شکم سے بھی متجاوز ہو مراد لینا صحیح نہیں جیسا حدیث لیس من البر الصیام فی السفر میں صیام کو کسی نے عام نہیں لیا اور یہاں مجموعہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو تلاوت خارج صلوٰۃ اپنے ثواب یا یاد کے لئے ہو کسی کی تذکیر و تبلیغ کے لئے نہ ہو وہ آیت میں مراد نہیں اور درمنثور میں جو بروایت ابوالشیخ عثمان بن زائدہ سے منقول ہے انہ کان اذا قرئ علیہ القرآن غطی وجہہ بطوبہ ویتاول من ذلک قول اللہ واذا قرئ القرآن فیکرہ ان یشغل بصرہ وشیئا من جوارحہ بغیر استماع اہ۔ یہ محمول ہے ادب پر چنانچہ کراہت شغل بصر و جوارح ان کا قرینہ ہے کیونکہ تعطیل بصر و جوارح کے وجوب کا کوئی قائل نہیں پس ایسی حالت تک عموم کا مراد لینا مشکل ہے اور مجتہد صاحب مذہب سے یہ فرع کہیں منقول نظر نہیں آئی اس لئے اس وجوب میں شبہ ہے چنانچہ اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو عبد اللہ بن مغفلؓ سے درمنثور میں بروایت ابن ابی شیبہ وغیرہ منقول ہے انہ سئل اکل من سمع القرآن یقرأ وجب علیہ الاستماع والانصات قال لا الخ وایضا فی المراج المنیر للخطیب الشربینی عن البیضاوی وظاهر اللفظ یقتضی وجوبہما حیث یقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء علی استحبابہما خارج الصلوٰۃ پس ظاہر اعمامۃ العلماء میں حنفیہ بھی داخل ہیں اور یہ لفظ قریب اجماع کے ہے پس اس قول کو حنفیہ کا قول محقق اور قول اول کو ان کا قول مشہور کہیں گے اگر کسی صاحب کو اس سے زیادہ تحقیق ہو تو اس سے شفا حاصل کر لیں واللہ اعلم اور رد المحتار میں شرح منیہ سے استماع کو فرض کفایہ کہا ہے بعض کا سننا کافی ہے وہ بھی جب کہ قراءت پہلے شروع ہوگئی ہو اور اگر پہلے کام میں لگ گئے ہوں اور پھر قراءت شروع ہوئی تو شروع کرنے والا گنہگار ہوگا۔ ضمیمہ بعد تحریر تحقیق بالا طحاوی علی مراقی الفلاح ۱۸۰ ص میں یہ روایت نظر پڑی جس میں فرع مذکور میں حنفیہ کے نزدیک بھی گنجائش کی تصریح ہے وفي الدر المنفہ عن المنیفة یکرہ للقوم ان یقرأوا القرآن جملة لتضمہا ترک الاستماع والانصات وقیل لا بأس بہ اہ۔

امر بتوجہ الی القرآن ☆ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ (اللی قولہ تعالیٰ) تُرْجَمُونَ اور (آپ ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ) جب قرآن پڑھا جایا کرے (مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تبلیغ فرماویں) تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو (تاکہ اس کا معجز ہونا اور اس کی تعلیم کی خوبی سمجھ میں آوے جس سے) امید ہے کہ تم پر رحمت ہو (جدید یا مزید) ف: جدید یہ کہ پہلے بوجہ کفر کے رحمت خاصہ جو قرین ہدایت ہوتی ہے نہ تھی اب قبول حق سے متوجہ ہوگئی مزید یہ کہ پہلے سے بوجہ مومن ہونے کے مورد رحمت تھے اب اس میں اور ترقی ہوگئی باقی ضروریات اس کے متعلق تمہد میں مذکور ہیں اس لئے اعادہ نہیں کیا۔

لایط: اوپر قرآن سننے کا حکم اور اس کا ادب مذکور تھا آگے ذکر اللہ کا جس میں تلاوت قرآن بھی داخل ہے حکم اور اس کا ادب مذکور ہوتا ہے جو اعظم مقاصد استماع سے ہے۔

امر بدوام ذکر اللہ ☆ وَاذْكُرْ رَبَّكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ اور (آپ ہر شخص سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ) اے شخص اپنے رب کی یاد کیا کر (قرآن سے یا تسبیح وغیرہ سے خواہ) اپنے دل میں (یعنی آہستہ آواز سے) عاجزی کے ساتھ اور خوف کے ساتھ اور (خواہ) زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ (اسی عاجزی اور خوف کے ساتھ) صبح اور شام (یعنی علی الدوام) اور (دوام کا مطلب یہ ہے کہ) اہل غفلت میں شمار مت ہونا (کہ اذکار مامور بہا بھی ترک کر دو) ف: حاصل ادب کا یہ ہے کہ دل اور ہیئت میں تدلل اور خوف ہو اور آواز کے اعتبار سے جہر مفرط نہ ہو یا تو بالکل آہستہ ہو یعنی مع حرکت لسانی کے اور یا جہر معتدل ہو اور جہر فی نفسہ ممنوع نہیں ہے جن حدیثوں میں اس کی ممانعت آئی ہے مراد اس سے مفرط ہے البتہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مثل دفع خطرات یا دفع قساوت و تحصیل رقت وغیرہ ان شرائط کے ساتھ ہو کہ کسی شیخ محقق نے تجویز کیا ہو کسی ناظم یا مصلیٰ کو تشویش نہ ہو ورنہ بستی سے باہر چلا جاوے اس جہر کو قربت نہ جانتا ہو بلکہ علاج سمجھتا ہو تو اجازت ہے کیونکہ جو مفاسد غلطی کے تھے وہ اس میں نہیں ہیں واللہ اعلم اور مع حرکت لسانی کی قید اس لئے لگائی کہ اس میں دونوں عضو مشغول عبادت رہتے ہیں دل بھی اور زبان بھی اور اس مسئلہ میں بھی کلام طویل الذیل ہے احقر نے اپنی تحقیق لکھ دی ہے اور دوام تفسیر میں جو کہ لکھا گیا مبنی اس کا یہ ہے کہ دوام ادنیٰ درجہ کا لیا گیا کہ متیقن ہے اور خطاب عام بھی اسی کو مقتضی ہے ورنہ ظاہری معنی کے اعتبار سے دوام کرنے والے ہزاروں میں

ایک دو ہیں عامہ ناس سے اس کا مطلوب ہونا کسی قدر مستبعد ہے واللہ اعلم۔

رابطہ: اب سورت ختم پر آئی مجموعہ سورت میں اصولاً و فروغاً تصحیح عقائد متعلقہ توحید و رسالت و قیامت اکثر حصہ میں اور بعض اعمال جوارح و طاعت لسانیہ کچھ حصہ میں مذکور ہوئے ہیں اب خانمہ کی آیت میں اس سارے مضمون کی تاکید و تائید ہے کہ جب بڑے ملائکہ مقررین کو ان طاعات سے عار نہیں تو تم کو کیا انکار ہے۔

ترغیب طاعات بذکر طاعات ملائکہ مقررین ☆ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَجِئُونَ لَهُ أَنْ يَسْجُدُوا ۖ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ (ملائکہ) تیرے رب کے نزدیک (مقرب) ہیں وہ اس کی عبادت سے (جس میں اصل عقائد ہیں) تکبر نہیں کرتے اور اس کی پاکی بیان کرتے ہیں (جو کہ طاعت لسانی ہے) اور اس کو سجدہ کرتے ہیں (جو کہ اعمال جوارح سے ہے) فَا: حسن خاتم کا اظہار من الشمس ہے وقد تم بحمد اللہ تفسیر سورة الاعراف لسبع عشرة خلعت من ربيع الاول يوم السبت ۳۲۳ھ الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام ونحية في كل بكرة وعشية۔

ترجمہ مسائل لسانیہ: قوله تعالى: خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ اس میں لوگوں کے ساتھ تسامح اور ان کو شفقت سے تعلیم اور جاہلوں کے ساتھ حلم کرنے کی تعلیم ہے حضرت جعفر صادق کا ارشاد ہے کہ اس سے زیادہ کوئی آیت اخلاق کی جامع نہیں۔ قوله تعالى: وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ (الو قوله تعالى) فَلَا ذَا لَهُمْ مُبْصِرُونَ ۖ اس میں کالموں کو وسوسہ آنے کے امکان کی مع اس کے علاج یعنی استعاذہ اور تذکر امر و نہی کی تصریح ہے۔ قوله تعالى: وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا جُئِيتُهُمْ بِقُلٍّ إِنَّمَا أَشْيعُهُ مَا يُؤْتَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي ۖ اس میں تصریح ہے کہ امور غیبیہ غیر اختیاری ہیں اس لئے وہ کمال کی علامت بھی نہ ہوگی بڑی علامت کمال اتباع ہے وحی کا اس کے ہوتے ہوئے کرامات کی تلاش جہل ہے۔ قوله تعالى: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ۚ مَجَاهِد سے مروی ہے کہ یہ آیت صلوة و خطبہ جمعہ کے باب میں ہے اور خطبہ کے حکم میں شیخ کا ارشاد بھی ہے پس مرید کو اس وقت خاموش ہو کر سنا چاہئے قوله تعالى: وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً ۚ وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ۚ اول ذکر خفی ہے دوسرا جہر معتدل ہے (جیسا اس کی تقریر اصل میں ہے) وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک قسم ذکر کی یہ بھی ہے کہ غفلت نہ ہو یعنی فکر ہو اگرچہ اس میں حرکت زبان کی اصلانہ ہونہ خفی نہ جلی روح کے باب اشارہ میں ہے کہ سالک کا معاملہ شیخ کی رائے پر ہے کبھی وہ جہر کرتا ہے اور علاج وہی جانتا ہے۔ قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَجِئُونَ لَهُ أَنْ يَسْجُدُوا ۖ الخ تکبر سے بری ہونے کے دوسری طاعات پر مقدم کرنے میں اس پر دلالت ہے کہ زوال اکبر باقی اصلاح کی گویا شرط ہے۔ رائے یہ ہے کبھی وہ جہر تجویز کرتا ہے اور علاج وہی جانتا ہے۔

مُلْكًا نَسْتَلِ الْتَوَجُّهَ: ۱۔ قوله في نزاع احتمال الخ اشار الى ان صدور المعصية منه محال لكن لا استحالة في صدور ما لا يقتضيه المصلحة النظامية ۲۔ قوله في اخوانهم شياطين اشارة الى ان المراد به في قوله طائف من الشيطان الجنس لا ابليس وحده ۳۔ قوله في بصائر گویا ابليس كما في الروح بمنزلة البصائر اي حجب و بينات ۴۔ قوله في توضيحه مثلاً بناء على ما هو المشهور وقيل ادنى مقداره اقل من السورة لقوله تعالى فليأتوا بحديث مثله ۵۔ قوله في قرئ كبريتك اشارة الى كون الجملة معطوفة على قوله انما اتبع الخ وقوله هناك مثلاً زاده لما ثبت في التمهيد عموم الآية وخص التمثيل بهذا لكونه الصق ووافق بالمقام فافهم ۶۔ قوله في ف قرين هدايت اشار به الى كون ذكر الرحمة مغنيا عن الهدى ۷۔ قوله في اذكر كبريتك اشارة الى عطفه ايضا على انما اتبع ۸۔ قوله في نفسك آهسته لمقابلة قوله دون الجهر فلا يراد الخيالي ۹۔ قوله في دون الجهر آواز يحمل القول على الصوت وهو معطوف في نفسك وقوله هناك اى عاجزى مبناه ان الغالب في المعطوف اعتبار ما في المعطوف عليه ۱۰۔ قوله في عند مقرب فالعندية رتبة لا مكانية ۱۱۔

الْعَفْوُ: النزاع النخس يراد به الوسوسة فاسناد ينزغ اليه مجازى طائف وسوسة تطوف اى تجيء وتذهب العفو ما عفا متيسر و تسهل كما قيل خذى العفو منى تستديمى مودتى۔ ولا تنطقى فى سورتي حين اغضب ۱۲ الاجتباء الجمع والاخذ والاختيار۔ قوله الغدو جمع غدوة والأصل جمع اصيل ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: يراد النزاع فى موضع والمس فى آخر لعله للاشارة الى ان لطافة قلبه صلى الله عليه وسلم ازيد من غيره حيث يكون الوسوسة التى لا يكون دردوه اكثر من المس نزغاً وايداءً شديداً فى حقه ولذا اكد باسناده الى النزاع نفسه مبالغة وهذا من المواهب ۱۴۔ قوله انما اتبع فى الروح المعنى على تخصيص حاله صلى الله عليه وسلم باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر الى نفس الفعل بالنسبة الى مقابله الذى كلفوه اياه لا على معنى تخصيص اتباعه بما يوحى اليه بتوجيه القصر بالقياس الى مفعول آخر كما هو الشائع فى موارد الاستعمال كانه قيل ما افعل الا اتباع ما يوحى الى منه تعالى دون القتراح۔

سُورَةُ الْاَنْفَالِ

سُورَةُ الْاَنْفَالِ ۸ مَدَنِيَّةٌ ۸۸ آيَاتُهَا ۷۵ اَيَاتُهَا ۱۰ رُكُوعَاتُهَا ۱۰

سورۃ انفال مدینہ میں نازل ہوئی شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی پچھتر آیتیں اور دس رکوع ہیں

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَاَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ
 اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَاِذَا ثُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهُ
 تَرَادَّتْهُمْ اِيمَانًا وَعَلٰى رَّبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ الَّذِيْنَ يُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝
 اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا ۚ لَهُمْ دَرَجٰتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ ۚ وَرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝

جو لوگ آپ سے (خاص) غنائم کا حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیتے ہیں کہ یہ غنائم اللہ کی ہیں اور رسول کی ہیں سو تم اللہ سے ڈرو اور اپنے باہمی تعلقات کی اصلاح کرو اور اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم ایمان والے ہو۔ (کیونکہ) بس ایمان والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ تعالیٰ کا ذکر آتا ہے تو ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیات ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ آیات ان کے ایمان کو اور زیادہ (مضبوط) کر دیتی ہیں اور وہ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں (اور) جو کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے وہ اس میں سے خرچ کرتے ہیں (بس) سچے ایمان والے یہ لوگ ہیں ان کے لئے بڑے درجے ہیں ان کے رب کے پاس اور ان کے لئے مغفرت ہے اور عزت کی روزی۔

تَفْسِيْرُ : سُورَةُ الْاَنْفَالِ مَدَنِيَّةٌ الْاَوَّلٰى اِذْ يَمْكُرُ الْاَيَةُ السَّبْعُ فَمَكِيَّةٌ وَاِيْهَا سِتْ وَ سَبْعُوْنَ كَذَا فِي الْبِيْضَاوِي وَالْجَلَالِيْنَ۔
 زِلْط : اوپر کی سورت میں زیادہ مشرکین کے جہل و عناد کا اور کسی قدر اہل کتاب کے کفر و فساد کا ذکر تھا اس سورت میں اس جہل و عناد کو کفر و فساد کا ان پر جو دنیا میں وبال و نکال بدر میں مشرکین پر اور دیگر بعض وقائع میں اہل کتاب یہود پر نازل ہوا اس کا بیان ہے بدر کا زیادہ کہ اکثر حصہ سورت کا اسی پر مشتمل ہے جیسا سورت سابقہ میں ان کے جہل و عناد کا بیان بھی زیادہ تھا اور واقعہ اہل کتاب کا کم کہ بعض آیات سورہ کی اس پر مشتمل ہیں جیسا کہ سورہ سابقہ میں ان کے کفر و فساد کا ذکر بھی کم تھا اور چونکہ کفار کا مقہور و مغلوب ہونا مؤمنین کے حق میں احسان و انعام ہے اور کفار کے حق میں تعذیب و انتقام ہے اس لئے جا بجا دونوں کو تذکیر و نعم و نعم سے خطاب بھی فرمایا گیا اور ان ہی واقعات کے متعلق اور مناسب بعض احکام شرعیہ بھی مذکور ہوئے ہیں یہ خلاصہ ہے مضامین سورت کا جس سے اس کا ربط سورت سابقہ سے بھی باہمی ارتباط خود اس کے اجزاء میں بھی معلوم ہو گیا واللہ اعلم اور چونکہ کفار کے ساتھ مقابلہ کرنے میں دنیا و آخرت کی کامیابی کا مدار اعظم للہیت و اتفاق ہے۔ اس لئے سورت کو امر بتقویٰ و اصلاح و اطاعت اللہ و رسول و بیان فضیلت خوف و تکمیل ایمان و توکل و اقامت صلوٰۃ و انفاق فی الخیر سے شروع کیا ہے کہ للہیت و اتفاق کو ان ہی طاعات سے قوت ہوتی ہے اور تقسیم غنائم کے متعلق ایک خفیف سا امر جو کہ کسی درجہ میں کمال للہیت و اتفاق سے بعید تھا اور اس وقت پیش آ گیا تھا شروع مضمون مذکور کی تائید کے لئے اسی کے ضمن میں اس کا فیصلہ بھی فرمادیا گیا جس کا قصہ روایات ذیل میں مذکور ہے ابوداؤد و نسائی و ابن حبان و حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان فرمادیا تھا کہ جو شخص کسی شخص کو قتل کرے یا قید کرے اس کو اتنا اتنا انعام ملے گا سو بوڑھے تو جھنڈوں کے نیچے رہے اور جوان لوگ قتل و غنیمت کی طرف دوڑے بوڑھوں نے ان جوانوں سے کہا کہ ہم کو بھی اس میں شریک کرو ہم

تمہارے مددگار تھے اور اگر تم پر کوئی حادثہ پڑتا تو تم ہماری ہی پناہ لیتے اس میں گفتگو ہوگئی آپ تک مقدمہ آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی یَسْأَلُونَكَ النَّارَ جَنَاحٍ
 آپ نے بوزھے جوانوں سب کو برابر تقسیم فرمایا رواہ الحاکم فی المستدرک کذا فی الجلالین اور احمد نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کی
 ہے کہ بدر کے روز میرا بھائی عمیر قتل کیا گیا تو میں نے اس کے بدلے سعید بن العاص کو قتل کیا اور اس کی تلوار لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ مجھ کو دے
 دیجئے آپ نے فرمایا کہ جاؤ اس کو غنیمت میں رکھ دو میں بہت مغموم ہوا اس پر آیت انفال نازل ہوئی۔ آپ نے فرمایا اب وہ تلوار لے لو۔ اور ابوداؤد اور ترمذی
 اور نسائی نے حضرت سعدؓ سے روایت کی ہے کہ میں بدر کے روز ایک تلوار لایا اور عرض کیا کہ مجھ کو بہہ کر دیجئے آپ نے فرمایا کہ یہ نہ میری ہے نہ تیری ہے مجھ کو رنج
 ہوا پھر آپ نے بلا کر فرمایا کہ اس وقت تو میری نہ تھی اب وہ میری ہے اور میں تجھ کو دیتا ہوں اس قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی یہ سب روایات بجز روایت جلالین
 کے لباب میں ہیں اور آئندہ اکثر روایات درمنثور سے نقل کی گئی ہیں۔

حکم انفال و امر و فضل بعضی اعمال ☆ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ (الی قولہ تعالیٰ) لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ ۖ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ یہ لوگ آپ
 سے (خاص) غنیموں کا حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ یہ غنیمتیں اللہ کی ہیں (بائیں معنی کہ اللہ کی ملک ہیں اور وہ جس طرح چاہیں ان کے باب میں
 حکم کریں) اور رسول کی ہیں (بائیں معنی کہ آپ کی معرفت اللہ تعالیٰ وہ حکم نازل کریں گے مطلب یہ کہ تمہاری رائے اور تجویز پر اس کا فیصلہ نہیں ہے بلکہ حکم شرعی پر
 ہے) سو تم (دنیا کی حرص مت کرو بلکہ آخرت کے طالب رہو اس طرح پر کہ) اللہ سے ڈرو اور اپنے باہمی تعلقات کی اصلاح کرو (کہ باہم تحاسد و تباغض نہ ہو)
 اور اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم ایمان والے ہو (کیونکہ) بس ایمان والے تو ایسے ہوتے ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ تعالیٰ کا ذکر آتا
 ہے تو (اس کی عظمت کے استحضار سے) ان کے قلوب ڈر جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیتیں ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ آیتیں ان کے ایمان کو اور زیادہ
 (مضبوط) کر دیتی ہیں اور وہ لوگ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں (اور) جو کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو کچھ دیا ہے وہ اس میں سے خرچ کرتے
 ہیں (بس) سچے ایمان والے یہ لوگ ہیں ان کے لئے بڑے درجے ہیں ان کے رب کے پاس اور (ان کے لئے) مغفرت ہے اور عزت کی روزی۔ ف: اللہ
 رسول کی اطاعت میں سب احکام آگئے اس طرح سے کہ احکام کی دو قسمیں ہیں حقوق اللہ و حقوق العباد قسم دوم أَصْلِحُوا كَامِدُلُول ہے اور حقوق اللہ کی دو قسمیں
 ہیں ظاہری و باطنی پھر ظاہری یا بدنی ہے یُقِيمُونَ الصَّلَاةَ میں اس کا ذکر ہو گیا اور یا مالی یُنْفِقُونَ میں اس کا بیان آ گیا اور باطنی دو قسم ہیں یا عقیدہ ہے
 رَزَادُتْهُمْ لِيَسَاءُوا میں اس کی طرف اشارہ ہو گیا اور یا خلق ہے یَتَوَكَّلُونَ میں اس کا بیان ہے جس کی تحقیق نصف پارہ ۱۱ میں آیت: فَكَذَا عَزَمْتُ اِنْ
 عمران: ۱۵۹ میں گذری ہے اور سب کا مبنی خوف ہے تقویٰ و وجل میں اس کا ذکر ہے اور شاید اس کے مبنی ہونے سے مکرر مذکور ہوا ہو اس طرح سب احکام اس
 جگہ مذکور ہو گئے اسی طرح جزا کا بیان بھی اس کے سب اقسام کو جامع ہے کیونکہ حاصل جزا دو چیزیں ہیں مضرت ناز سے بچانا سو مغفرت میں یہ مذکور ہے اور
 منفعت جنت عطا ہونا پھر یہ منفعت یا روحانی ہے درجات میں اس کا ذکر ہے اور یا جسمانی رزق میں اس کا بیان ہے۔ اب بعض مسائل غنیمت کے متعلق باقتضاء
 مقام مذکور ہوتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: مال غنیمت میں بعد خمس نکالنے کے بقیہ میں قاتل اور معین و شریک واقعہ برابر مستحق ہیں گو قتال نہ کیا ہو۔
 مَسْئَلَةٌ: اگر امام اعلان کر دے من قتل قبیلاً فله سلبہ تو خاص سلب کا مستحق مقاتل ہوگا اسی طرح اگر اور کچھ انعام کا وعدہ کر لے تو وہ اسی کو دیا جاوے گا پھر
 جو کچھ بچے گا وہ سب کو برابر ملے گا۔

مَسْئَلَةٌ: علاوہ ہم غنیمت اور انعام موجود کے اگر امام کسی کو اور زیادہ دنیا چاہے تو بھی خمس میں سے دے سکتا ہے۔ پس تمہید میں جو اخیر کی دو روایتوں میں جو تلوار
 آپ سے مانگی گئی تھی وہ انعام موعود سے زائد تھی کیونکہ ایک روایت میں اس کا سلب ہونا آیا ہے اور آپ نے فله سلبہ کے عنوان سے وعدہ منقول نہیں اور ایک
 روایت میں سلب ہونا بھی منقول نہیں پس اس کو زیادہ علی الوعدہ پر محمول کیا جاوے گا اس لئے آپ کے ذمہ دینا نہ تھا پھر ایک روایت میں تبرعاً آپ نے دے دیا
 اسی طرح پہلی روایت میں انعام موعود سے جو بچا تھا جوان لوگ اس میں بھی اختصاص چاہتے ہوں گے اسی واسطے آپ نے برابر تقسیم فرمایا جیسا مسائل مذکورہ
 میں یہی احکام مذکور ہوئے ہیں واللہ اعلم پس پہلے قصہ کا تو پوری آیت میں جواب ہے اور دو اخیر کا قصوں کا جواب جملہ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ میں موجود ہے
 گوان کا حکم نہ پوچھا گیا تھا۔

رابطہ: اور مقابلہ کفار میں کامیاب ہونے کا جو مدار اعظم تھا اس کا بیان تھا آگے کامیابی کے واقعات ذکر کر کے اس بارہ میں اپنے انعامات یاد دلاتے ہیں۔
 رَجَاءُ مَسْأَلَةِ السَّلَاحِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا یہ آیت جامع ہے اوصاف سالکین کی
 یعنی حال بھی کہ وجل ہے اور عقائد بھی کہ ایمان ہے اور عمل باطنی بھی کہ توکل ہے اور عمل ظاہر بھی کہ صلوٰۃ اور انفاق ہے اور اس پر نص ہے کہ ایمان کامل ان سب

اوصاف کو جمع کرنا ہے اور چونکہ صوفیہ ان سب اوصاف کے جامع ہیں اس سے ان کا کامل الایمان ہونا ثابت ہو گیا۔

مَلِكًا تَبَيَّنَ كَمَا أَنَّهُ يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ

الْغَنَاءُ: النفل الزيادة ويسمى به الغنيمة اما باعتبار انها منحة من الله تعالى لهذه الامة دون من قبلها واما لانها زيادة على الثواب

ويسمى به ما يشترطه الامام للغزى زيادة على سهمه لرأى يراه سواء كان لمعين او لغير معين وجعلوا من ذلك ما يزيد الامام لمن صدر

منه اثر محمود فى الحرب ۳ من الروح۔

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِرْهُونَ ۝ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ

بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَمَا أَنَّهُ يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ

وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّكُوَّةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝

لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ

بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

ع ۱

جیسا آپ کے رب نے آپ کے گھر (اور بستی) سے مصلحت کے ساتھ آپ کو (بدر کی طرف) روانہ کیا اور مسلمانوں کی ایک جماعت ان کو گراں سمجھتی تھی (اور) وہ اس مصلحت (کے کام) میں بعد اس کے کہ اس کا ظہور ہو گیا تھا (اپنے بچاؤ کے لئے) آپ سے (بطور مشورہ) اس طرح جھگڑ رہے تھے کہ گویا کوئی ان کو موت کی طرف ہانکے لئے جاتا ہے اور وہ دیکھ رہے ہیں اور تم لوگ اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ تم سے ان دو جماعتوں میں سے ایک کا وعدہ کرتے تھے۔ کہ وہ تمہارے ہاتھ آ جائے گی اور اس تمنا میں تھے کہ غیر مسلح جماعت (یعنی قافلہ) تمہارے ہاتھ آ جائے اور اللہ تعالیٰ کو یہ منظور تھا کہ اپنے احکام سے حق کا حق ہونا (عملاً) ثابت کر دے اور ان کافروں کی بنیاد (اور قوت) کو قطع کر دے تاکہ حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا (عملاً) ثابت کر دے گویہ مجرم لوگ ناپسند ہی کریں۔ اُس وقت کو یاد کرو جب کہ تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تمہاری سن لی کہ تم کو ایک ہزار فرشتوں سے مدد دوں گا جو سلسلہ وار چلے آئیں گے اور اللہ تعالیٰ نے یہ امداد محض اس (حکمت) کے لئے کہ (غلبہ کی) بشارت ہو اور تاکہ تمہارے دلوں کو (اضطراب سے) قرار ہو جائے اور (واقع میں تو) نصرت (اور غلبہ) صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے جو کہ زبردست حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيرُ: انعام اول: كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (الى قوله تعالى) كَمَا أَنَّهُ يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ (اس میں آپ کی روانگی کے وقت کا قصہ ہے اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ ایک قافلہ مختصر تاجران مکہ کا شام سے مکہ کو چلا جس کے ساتھ مال اسباب بہت تھا آپ کو وحی سے معلوم ہوا آپ نے صحابہ کو خبر دی صحابہ کو قلت رجال اور کثرت مال کا حال معلوم ہونے سے غنیمت کا خیال ہوا اور اسی ارادہ سے مدینہ سے چلے یہ خبر جو مکہ پہنچی تو ابو جہل وہاں کے رؤساء و جنود کے ہمراہ اس قافلہ کی حفاظت کے لئے نکلا اور قافلہ سمندر کے کنارہ کنارہ ہولیا اور ابو جہل مع لشکر بدر میں آ کر ٹھہرا اس وقت جناب رسول اللہ ﷺ کو وحی و جبران میں تشریف رکھتے تھے اور آپ کو یہ سارا قصہ بذریعہ وحی معلوم ہوا اور آپ سے وعدہ خداوندی ہوا کہ ان دو گروہ یعنی قافلہ اور لشکر میں سے آپ کو ایک گروہ پر غلبہ ہوگا آپ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ کیا چونکہ بارادہ مقابلہ لشکر کے نہ آئے تھے اس لئے سامان حرب کافی ساتھ نہ تھا و نیز خود تین سو چند آدمی تھے اور لشکر میں ایک ہزار آدمی تھے اسلئے بعض کو پس و پیش ہوا اور عرض کیا کہ اس لشکر کا مقابلہ نہ کیجئے بلکہ قافلہ کا تعاقب مناسب ہے آپ رنجیدہ ہوئے تو اس وقت حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم نے اطاعت کی تقریریں کیں تب آپ بدر کی طرف روانہ ہوئے۔

تَفْسِيرُ: (یہ انفال کا لوگوں کی مرضی کے موافق تقسیم نہ ہونا کو طبعاً بعض کو گراں گذرا ہو مگر بوجہ تضمین مصالح کثیرہ کے یہ ہی خیر ہے پس یہ امر مشقت طبعی اور تضمین مصالح میں ایسا ہے) جیسا آپ کے رب نے آپ کے گھر (اور بستی) سے مصلحت کے ساتھ آپ کو (بدر کی طرف) روانہ کیا اور مسلمانوں کی ایک جماعت (بوجہ قلت عدد و سامان کے طبعاً) اس کو گراں سمجھتی تھی (اور) وہ اس مصلحت (کے کام) میں (یعنی جہاد و مقابلہ لشکر میں) بعد اس کے کہ اس کا ظہور ہو گیا تھا (اپنے بچاؤ کے لئے) آپ سے (بطور مشورہ کے) اس طرح جھگڑ رہے تھے کہ گویا کوئی ان کو موت کی طرف ہانکے لئے جاتا ہے اور وہ (موت کو یعنی اس کے سامان کو) دیکھ رہے ہیں (مگر انجام اس کا آخر اچھا

اللُّغَاتِ: قوله الشوكة واحد الشوك المعروف ثم استعيرت للحدة والشدة وتعلق على السلاح ايضا وفسرها بعضهم به هنا كذا في الروح ۳- وقوله ردف ورادف بمعنى ويتعدى الى مفعول واحد والمعنى تابعا بعضهم بعضا وقد يجيء ارادف متعديا الى مفعولين والمعنى متبعا مبنيا للفاعل بعضهم بعضا وفي قراءة مردفين مبنيا للمفعول اي متبعا بعضهم بعضا ۴- النجوى: قوله اذ متعلق باذكروا مستانفا وقيل بدل من اذ قبله۔

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۝١١ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا ۝١٢ سَأَلِقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝١٣ ذَلِك بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝١٤ ذَلِكُمْ فَذُقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۝١٥ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۝١٦ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْهُ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝١٧

اُس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تم پر اونگھ کو طاری کر رہا تھا اپنی طرف سے چھین دینے کے لئے اور (اس کے قبل) تم پر آسمان سے پانی برسا رہا تھا کہ اس پانی کے ذریعہ سے تم کو (حدث اصغر و اکبر سے) پاک کر دے اور تم سے شیطانی وسوسہ کو دفع کر دے اور تمہارے دل کو مضبوط کر دے اور تمہارے پاؤں جمادے۔ اس وقت کو یاد کرو جب کہ آپ کا رب (ان) فرشتوں کو حکم دیتا تھا کہ میں تمہارا ساتھی (و مددگار) ہوں سو (مجھ کو مددگار سمجھ کر) تم ایمان والوں کی ہمت بڑھاؤ میں ابھی کفار کے قلوب میں رعب ڈالے دیتا ہوں سو تم کفار کی گردنوں پر مارو اور ان کے پور پور کو مارو یہ اس بات کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی اور جو اللہ کی اور اس کے رسولوں کی مخالفت کرتا ہے سو اللہ تعالیٰ (اس کو) سخت سزا دیتے ہیں۔ سو یہ سزا چکھو اور جان رکھو کہ کافروں کے لئے جہنم کا عذاب مقرر ہی ہے۔ اے ایمان والو! جب تم کافروں سے (جہاد میں) دو بدو مقابل ہو جاؤ تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو شخص ان سے اس موقع پر (مقابلہ کے وقت) پشت پھیرے گا مگر ہاں جوڑائی کے لئے پتیرا بدلتا ہو یا جو اپنی جماعت کی پناہ لینے آتا ہو وہ مستثنیٰ ہے۔ باقی اور جو ایسا کرے گا وہ اللہ کے غضب میں آ جائے گا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہو گا اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے۔

تَفْسِيرُ: انعام رابع ☆ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ (الی قولہ تعالیٰ) وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ (اس میں اشارہ ہے ایک قصہ کی طرف بیان اجمالی اس کا یہ ہے کہ بدر میں مشرکین پہلے جا پہنچے تھے اور پانی پر قبضہ کر لیا تھا مسلمان بعد میں پہنچے اور ایک خشک ریگستان میں اترے جہاں پانی نہ ہونے سے پیاس کی بھی شدت اور نماز کے وقت وضو اور غسل سے بھی عاجز (اور تیمم کا حکم اس وقت تک نازل نہ ہوا تھا) ادھر ریگستان میں چلنا پھرنا مصیبت کہ اس میں پاؤں دھسنے جاتے تھے ان اسباب سے قلب سخت پریشان ہوا اور پر سے شیطان نے وسوسہ ڈالنا شروع کیا کہ اگر تم اللہ کے نزدیک مقبول و منصور ہوتے تو اس پریشانی میں کیوں پھنستے حالانکہ یہ وسوسہ محض بے بنیاد تھا مگر پریشانی بڑھانے کے لئے کافی تھا حق تعالیٰ نے اول بار ان رحمت نازل فرمائی جس سے پانی کی افراط ہو گئی پیا بھی وضو و غسل بھی کیا اور اس سے ریتا جم گیا اور دھسن جاتی رہی برخلاف اس کے کفار نرم زمین میں تھے وہاں کچھڑ ہو گئی جس سے چلنے پھرنے میں تکلف ہونے لگا غرض سب وساوس و تشویشات دفع ہو گئے اس کے بعد ان پر اونگھ کا غلبہ ہوا جس سے پوری راحت ہو گئی اور سب بے چینی جاتی رہی اس آیت میں ان واقعات کی طرف اشارہ ہے۔

تَفْسِيرُ: اس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تم پر اونگھ کو طاری کر رہا تھا اپنی طرف سے چھین دینے کے لئے اور (اس کے قبل) تم پر آسمان سے پانی برسا رہا تھا تاکہ اس پانی کے ذریعہ سے تم کو (حدث اصغر و حدث اکبر سے) پاک کر دے اور (تاکہ اس کے ذریعہ سے) تم سے شیطانی وسوسہ دفع کر دے اور (تاکہ اس کی وجہ سے) تمہارے دلوں کو مضبوط کر دے اور (تاکہ اس کی وجہ سے) تمہارے پاؤں جمادے (یعنی تم ریگ میں نہ دھسو)۔ ف: تفسیر سب لفظوں کی قصہ مذکورہ تمہید سے واضح ہو چکی اور درمنثور میں قتادہ سے مروی ہے کہ نعاس دوبارہ ہوا ایک یوم بدر میں (جس کا یہاں ذکر ہے) دوسرا یوم احد میں (جس کا پارہ چہارم کے

نصف پر ذکر ہے) اور درمنثور میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ہم سب پر نیند کا غلبہ ہوا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح تک برابر نماز پڑھنے میں مشغول رہے اور احقر کہتا ہے کہ یہ نعاس علاج تھا پریشانی کا آپ غایت توکل سے پریشان ہی نہ ہوئے تھے ان انعامات کا حاصل ظاہر ہے جن میں امر مشترک زوالِ غم ہے اسی اعتبار سے عدد میں ایک شمار کیا گیا۔ (زبط: اوپر بعض انعامات مذکور تھے آگے بعض کا ذکر ہے۔

انعام خاص ﴿۱۶﴾ اِذْ يُوحِي رَبُّكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿۱۷﴾ اس وقت کو یاد کرو جب کہ آپ کا رب (ان) فرشتوں کو (جو امداد کیلئے نازل ہوئے تھے) حکم دیتا تھا کہ میں تمہارا سانسھی (اور مددگار) ہوں سو (مجھ کو مددگار سمجھ کر) تم ایمان والوں کی ہمت بڑھاؤ میں ابھی کفار کے قلوب میں رعب ڈالے دیتا ہوں (اور یہ بیان ہے اِنِّیْ مَعَكُمْ) کا) سو تم (کفار کی) گردنوں پر (حرب) مارو اور ان کے پور پور کو مارو (یہ بیان ہے فَجَبْتُوْا کَا)۔ ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ نے قتال کیا ہے درمنثور میں اس کی مؤید روایات بھی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ سَأَلْنِیْ الْخ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ کو حکم ہوا کہ اہل ایمان کی اس طرح تثبیت کرو کہ ان کے قلوب میں تصرف ملکی سے یہ القاء کرو کہ سَأَلْنِیْ الْخ جس سے ان کے دل میں یہ عزم پیدا ہو جاوے انعام ثالث میں ملائکہ کا نزول معلوم ہو چکا اس انعام کا حاصل ملائکہ کو معین بنانا ہے قَالَا یَا لِقَاءُ اور کفار کا مرعوب بلکہ مغلوب ہو جانا ظہر و اشہر ہے اور جاننا چاہئے کہ اصلی مقصود نزول ملائکہ سے تثبیت تھا جو بلا قتال بھی ممکن ہے جیساربع پارہ ۱۲۶: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ الْخ﴾ [آل عمران: ۱۲۶] کی تفسیر میں بیان ہو چکا ہے اور یہاں بھی تصرف ملکی کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے اور وقوع قتال زیادتی یقین بہ نزول ملائکہ کے لئے ہو سکتا ہے اور تثبیت کا بلا قتال ممکن ہونا بطریق مذکور روح المعانی میں زجاج سے منقول ہے وَلِلْمَلِکِ قُوَّةُ الْقَاءِ الْخَبِیْرِ فِی الْقَلْبِ الْخ۔ (زبط: اوپر کفار کے مقتول و مخدول ہونے کا ذکر تھا جو مؤمنین کے حق میں انعام اور کفار کے حق میں انتقام ہے جس کو آیت بالا میں بعنوان انعام علی المؤمنین ذکر فرمایا ہے آگے اس کو بعنوان انتقام عن الکافرین بیان فرماتے ہیں۔

انتقام بودن واقعہ مذکورہ از کفار ﴿۱۶﴾ ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ (الی قولہ تعالیٰ) وَاَنْ لِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۷﴾ یہ اس بات کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ (اس کو) سخت سزا دیتے ہیں (خواہ دنیا میں کسی حکمت سے یا آخرت میں یا دونوں جگہ) سو (اس مخالفت کی وجہ سے سردست تو) یہ سزا چکھو اور جان رکھو کہ کافروں کے لئے جہنم کا عذاب مقرر ہی ہے (سزائے دنیوی سے وہ نل نہیں گیا کہ اصلی وہی ہے)۔ (زبط: اوپر ملائکہ کو تثبیت مؤمنین کا حکم تھا آگے مؤمنین کو ثبات کا حکم ہے اور چونکہ اس حکم کا مطلق جہاد کے ساتھ متعلق کرنا مقصود ہے اس لئے عام عنوان سے اس کا ذکر فرمایا ہے۔

تحریم فرار از جہاد ﴿۱۸﴾ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِیْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَبِشَسِّ الْمِصْرِ ﴿۱۹﴾ اے ایمان والو جب تم کافروں سے (جہاد میں) دو بدو مقابل ہو جاؤ تو ان سے پشت مت پھیرنا (یعنی جہاد سے مت بھاگنا) اور جو شخص ان سے اس موقع پر (یعنی مقابلہ کے وقت) پشت پھیرے گا مگر ہاں جو لڑائی کے لئے پینتر ابدلتا ہو یا جو اپنی جماعت کی طرف پناہ لینے آتا ہو وہ مستثنیٰ ہے باقی اور جو ایسا کرے گا وہ اللہ کے غضب میں آ جاوے گا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور وہ بہت ہی برا جگہ ہے۔ ﴿۲۰﴾ مسئلہ جہاد سے بھاگنا حرام ہے۔

مُسْتَنَلَا: ہاں اگر کافر دو نے سے زیادہ ہوں تو جائز ہے کما سیاتی من قولہ الثن خفف اللہ الخ۔

مُسْتَنَلَا: اور جب دو نے سے زیادہ نہ ہوں تب بھی دو صورتیں جواز کی ہیں جن کو آیت میں مستثنیٰ فرمایا ہے ایک یہ کہ دھوکہ دینے کو سامنے سے بھاگا ہوتا کہ حریف غافل ہو جاوے پھر دفعہ لوٹ کر اس پر حربہ کرے دوسرے یہ کہ مقصود اصلی بھاگنا نہ ہو بلکہ بوجہ بے سرو سامانی وغیرہ عوارض کے اپنی جماعت میں اس غرض سے آ ملا کہ ان سے قوت اور معاونت حاصل کر کے پھر جا کر مقابل ہوگا پھر بعض نے اس جماعت کے قریب ہونے کی شرط لگائی ہے اور بعض نے عام کہا ہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ یہ حکم بدر کے ساتھ خاص تھا تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے مواقع قتال میں فرار جائز ہے بلکہ مراد یہ ہے بدر میں باوجود اس کے کفار دوحصے سے زیادہ تھے پھر بھی فرار جائز نہ تھا جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس وقت تک وہ حکم جس میں دوحصہ کہ قید ہے نازل نہ ہوا تھا۔ اس اعتبار سے بدر کے ساتھ خاص کہہ دیا گیا۔

زبط: اوپر امداد غیبی کا بیان کیا گیا تھا آگے اس پر ایک تفریع فرماتے ہیں کہ یہ غلبہ ہماری قدرت و مشیت کا اثر ہے گو ظاہر اوجہ خاص حکمت کے جس کا ذکر ولیلم۔ الخ میں سے تمہارے فضل پر مرتب ہوا ہو۔

تَرْجُمَہُ مَسْأَلَةُ السَّلَوٰنِ: قولہ تعالیٰ اِذْ یُعْشِیْکُمُ النُّعَاسُ یعنی نزول سیکنہ سے قویٰ بدنہ و صفات نفسانیہ کا سکون امنہ منہ یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے امن و یمنزل علیکم الی رجز الشیطان یعنی شیطان کا دوسرہ اور تخویف و یربط علی قلوبکم یعنی قوت یقین سے قلب کو قوی فرمادے اور تمہارے قلب کو قرار بخشنے و یثبت بہ الاقدام وجہ یہ کہ خوفناک مواقع میں شجاعت و ثابت قدمی قوت یقین کے ثمرات سے ہے کذا فی الروح پس آیت میں چند امور کا اثبات ہے جو

صوفیہ کے نزدیک معتبر ہیں۔

مَنْ قَاتَلَ نَفْسًا تَنْجِيَةً: ا قولہ فی امنۃ چین دینے اشارۃ الی تقدیر مضاف ای اعطاء امنۃ لاتحاد الفاعل للعامل والمفعول لہ وهذا من المواہب واما علی قراءۃ یغشاکم فاسناد الاعطاء الیہ یكون مجازیا فافہم ۲۔

اجتلاف القراءۃ: فی قراءۃ ان علی الاستیناف ۳۔

اللغات: قولہ فوق الاعناق قیل علی الاعناق فوق بمعنی علی وقیل علی الرؤس الی ہی فوق الاعناق۔ البنان اطراف الاصابع وبلغۃ ہذیل الجسد کلہ کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس۔ قولہ الزحف مشی الصبی علی الاست والمراد هنا مشی کل فریق الی صاحبہ للقتال۔ النجۃ: قولہ ذلکم اما مرفوع لکونہ مبتداً حذف خبرہ ای العذاب الدنیوی ای منصوب باضمارہ ذو قواہ وان معمول لا علموا المقدر قولہ زحفاً حال بمعنی زاحفین ای ماشین حال من الفاعل والمفعول کلہما ۴۔

البلاغۃ: علی قلوبکم صلۃ واصلہ لیربط قلوبکم زیدت علی لتضمن معنی الاستعلاء للاشارة الی ان الغم کان قد علا واستولی ۵ من الروح ۶۔ قولہ للکفرین فیہ وضع المظهر موضع المضممر قولہ لا تولوا لم یقل لا تفروا مبالغۃ لان التولی ادنی عن الفرار۔

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَفَىٰ وَلَٰيْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا
اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَاَنَّ اللَّهَ مُؤْمِنٌ كَرِيمٌ ۝ اِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ

وَ اِنْ تَنْتَهُوا فَاَنتَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاِنْ تَعُوذُوا اِنْعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ۚ وَاَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

سو تم نے ان کو قتل نہیں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے (بے شک) ان کو قتل کیا آپ نے خاک کی مٹی نہیں پھینکی لیکن اللہ تعالیٰ نے وہ پھینکی اور تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے ان کی محنت کا خوب عوض دے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مؤمنین کے اقوال کے) خوب سننے والے (اور ان کے افعال و احوال کے) خوب جاننے والے ہیں۔ ایک بات تو یہ ہوئی اور دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کافروں کی تدبیر کا کمزور کرنا تھا اور اگر تم لوگ فیصلہ چاہتے ہو تو وہ فیصلہ تو تمہارے سامنے آ موجود ہوا اور اگر باز آ جاؤ تو یہ تمہارے لئے نہایت خوب ہے اور اگر پھر تم وہی کرو گے تو ہم بھی پھر یہی کام کریں گے اور تمہاری جمعیت تمہارے ذرا بھی کام نہ آئے گی گو کتنی زیادہ ہو اور واقعی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (اصل میں) ایمان والوں کے ساتھ ہے۔

تفسیر: علت بودن قدرت حق و حکمت بودن در قدرت خلق ☆ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (اس میں بھی ایک قصہ کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ آپ نے بدر کے روز ایک مٹی کنکریوں کی اٹھا کر کافروں کی طرف پھینکی جس کے ریزے سب کی آنکھوں میں جا کر گرے اور ان کو شکست ہوئی اور فرشتوں کا امداد کیلئے آنا اور آپ چکا ہے اس پر بطور تفریع فرماتے ہیں کہ جب ایسے عجیب واقعات ہوئے جو کہ بالکل تمہارے اختیار سے خارج ہیں) سو (اس سے معلوم ہوا کہ تاثیر حقیقی کے مرتبہ میں) تم نے ان (کافروں) کو قتل نہیں کیا لیکن (ہاں اس مرتبہ میں) اللہ تعالیٰ نے (بیشک) ان کو قتل کیا (یعنی مؤثر حقیقی اس کی قدرت ہے) اور اسی طرح تاثیر حقیقی کے مرتبہ میں) آپ نے خاک کی مٹی (ان کی طرف) نہیں پھینکی لیکن (ہاں اس مرتبہ میں) اللہ تعالیٰ نے (واقعی) وہ پھینکی اور (باوجود اس کے کہ مؤثر حقیقی قدرت حق ہے پھر جو آثار قتل وغیرہ کو قدرت عہد پر مرتب فرمادیا تو اس میں حکمت یہ ہے کہ) تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے (ان کے عمل کا) خوب اجر دے (اور اجر کا ملنا حسب سنت الہیہ موقوف ہے اس پر کہ فعل ان کے عزم و اختیار سے صادر ہو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مؤمنین کے اقوال کے) خوب سننے والے (اور ان کے افعال و احوال کے) خوب جاننے والے ہیں (ان اقوال استغاثہ اور افعال قتال و احوال تشویش وغیرہا میں جو ان کو محنت پیش آئی ہم کو اس کی اطلاع ہے ان کو اس پر جزا دیں گے) ایک بات تو یہ ہوئی اور دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کافروں کی تدبیر کا کمزور کرنا تھا (اور زیادہ کمزوری اس وقت ظاہر ہوتی ہے جب اپنے برابر والے کے بلکہ اپنے سے کمزور کے ہاتھ سے مغلوب ہو جائے اور یہ بھی موقوف ہے اس پر کہ وہ آثار مؤمنین کے ہاتھ سے ظاہر ہوں ورنہ کہہ سکتے تھے کہ تدبیر تو ہماری قوی تھیں لیکن اقویٰ کے سامنے کہ تدبیر الہی ہے نہ چل سکیں تو اس سے آئندہ مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کا حوصلہ پست نہ ہوتا کیونکہ ان کو تو ضعیف ہی سمجھتے) ف: مٹی خاک پھینکنے کا قصہ کئی بار ہوا بدر میں۔ احد میں حنین میں لیکن یہاں سیاق کلام سے بدر کا مراد لینا راجح ہے درمنثور میں سب روایات موجود ہیں۔

المرحط: اوپر واقعات بدر میں بطور تذکیر نعم کے مؤمنین کو خطاب تھا آگے اسی واقعہ میں کفار کو بطور تذکیر نعم کے خطاب ہے ایک مضمون خاص کا جس کا قصہ یہ ہوا کہ

کفار قریش ابو جہل وغیرہ نے مقابلہ کے وقت یہ دعا کی تھی کہ یا اللہ آج ہمارا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کر دے جو حق پر ہو اس کو آج غالب کر دے کذا فی الدر المنثور اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

تذکرہ بعض قسم کفار را ☆ اِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اگر تم لوگ فیصلہ چاہتے ہو تو وہ فیصلہ تو تمہارے سامنے آ موجود ہوا (کہ جو حق پر تھا اس کو غلبہ ہو گیا) اور اگر (اب حق زیادہ واضح ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے) باز آ جاؤ تو یہ تمہارے لئے نہایت خوب ہے اور اگر (اب بھی باز نہ آئے بلکہ) تم پھر وہی کام کرو گے (یعنی مخالفت) تو ہم بھی پھر یہی کام کریں گے (یعنی تم کو مغلوب اور مسلمانوں کو غالب کر دینا) اور (اگر تم کو اپنی جمعیت کا گھمنڈ ہو کہ اب کی بار اس سے زیادہ جمع کر لیں گے تو یاد رکھو کہ) تمہاری جمعیت تمہارے ذرا بھی کام نہ آوے گی گو کتنی زیادہ ہو اور واقعی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (اصل میں) ایمان والوں کے ساتھ (یعنی ان کا مددگار ہے) ہے (گو کسی عارض کی وجہ سے کسی وقت ان کے غلبہ کا ظہور نہ ہو لیکن اصل محل غلبہ کے یہی ہیں اس لئے ان سے مقابلہ کرنا اپنا نقصان کرنا ہے)۔ (لحظ: اوپر آیت: ذٰلِكَ بِاَنْهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ الْخِیْرُ اور آیت: اِنْ تَسْتَفْتِحُوا الْخِیْرُ میں اللہ و رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرنے والے کفار کی مذمت تھی آگے مؤمنین کو اللہ و رسول کی اطاعت و موافقت کا حکم اَطِيعُوا الْخِیْرَ میں اور مخالفت کرنے کی ممانعت لَا تَوَلَّوْا الْخِیْرَ میں اور اس کی تاکید کیلئے ان کے ساتھ تشبیہ کرنے کی ممانعت لَا تَكُونُوا میں پھر مشبہ بہ کی مذمت اِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ میں اور اطاعت میں بندوں ہی کا نفع ہونا کہ حیات ابدی ہے اور اعراض میں انہی کا نقصان ہونا اَسْتَجِیْبُوا الْخِیْرَ میں اور اپنے ساتھ دوسروں کو بھی اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطیع بنانے کی کوشش کرنا وَ اتَّقُوا میں اور ترغیب اطاعت کیلئے اپنی بعض نعمتیں یاد دلانا وَ اذْكُرُوا میں اور اخلاص فی الاطاعت کا خیانت مذموم ہونا لَا تَخْسُوا میں اور جو امور بعض اوقات اخلاص فی الاطاعت کے اسباب ہو جاتے ہیں ان پر متنبہ کرنا وَ اعْلَمُوا میں اور اطاعت کی بعض برکات اِنْ تَتَّقُوا الْخِیْرَ میں اور ایک واقعہ متعلقہ ہجرت نبویہ کا یاد دلانا جس کا نفع عام مؤمنین کی طرف عائد ہوا وَاِذْ يَنْكُرُ بِكَ میں سب مضامین خَيْرُ الْمَكْرُوبِينَ ۝ تک مذکور ہیں اور ان کا مناسب و متجاذب ہونا ظاہر ہے اور اہتمام کے لئے جا بجا یٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا کو مکرر لائے ہیں۔

تَرْجُمَہُ الْمَسْأَلَةُ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: قُلْ تَقَاتِلُوْهُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَفِیْ رُوحٌ مِّنْہٗ ہے کہ پہلے جملہ میں فناء افعال کی طرف ہدایت ہے کہ ان سے فعل کو بالکلیہ سلب کر لیا گیا اور دوسرے جملہ میں فناء کے ساتھ بقاء کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام بقاء پر تھے اسی لئے رمیت کی نسبت ثابت کی گئی ہے اور اس کی نفی بھی کی گئی ہے اور لٰكِنَّ اللّٰهَ رَفِیْ میں اشارہ ہے کہ آپ بنفسہ رای نہ تھے بلکہ رای بالی اللہ تھے اور چونکہ صحابہ اس مقام میں نہ تھے تو ان کی طرف کوئی فعل منسوب نہیں کیا گیا اھ قولہ تعالیٰ: وَ اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اس میں معیت کا اثبات ہے۔

الْحَوَاشِی: (۱) اور اس مقام میں ایک توجیہ لطیف یہ بھی ہے کہ جو فعل نتیجہ ہوتا ہے اسباب عادیہ اختیار یہ کیا اس کا نتیجہ عادی ہوتا ہے وہ منسوب الی العبد ہوتا ہے اور جو فعل اس کے خلاف ہوتا ہے وہ حق سبحانہ کی طرف منسوب ہوتا ہے یا دوسرے الفاظ میں یوں کہو کہ جو فعل یا اس کا نتیجہ خلاف توقع ہو وہ خدا کی طرف منسوب ہوتا ہے اور جو توقع کے خلاف ہو وہ بندہ کی طرف پس چونکہ مسلمانوں کا کفار کو قتل کرنا مبنی علی الاسباب الغیر الاختیاریۃ والغیر العادیۃ اور خلاف توقع تھا اسلئے قُلْ تَقَاتِلُوْهُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ فرمایا اور چونکہ اثری غیر عادی اور خلاف توقع تھا اسلئے وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَفِیْ فرمایا ۱۲ منہ۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْمِیْنِ: ۱۔ قولہ فی رمیت خاک اشارۃ الی حذف المفعول للقرینۃ المقامیۃ ۲۔ قولہ فی ولیلی مرتب فرمایا اشارۃ الی حذف العامل و کون الواو للاستیناف والمعنی ومع کفایۃ قدرته جعل قدرۃ العبد سبباً ظاہریاً لیلی الخ۔ ۳۔ قولہ فی بلاء حسنا ان کے عمل کا ماخذہ ما قال الطبری ویثبت لہم اجور اعمالہم وجہادہم مع رسول اللہ ﷺ ۳۔ ۴۔ قولہ فی ذلکم ایک بات ای ذلکم بعض حکمۃ والاخر ان اللہ فقدر الخبر فی موضع والمبتدأ فی موضع ۵۔ قولہ فی ان تنتہوا زیادہ واضح افاد بہذا ان نفس الوضوح کان حاصل من قبل بالبینات ۶۔ قولہ فی ان اللہ بات اشارۃ الی حذف مبتدأ ای الامر ان اللہ الخ۔ ۷۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَآءَةِ: فی قراءۃ وان اللہ بالکسر من عطف الجملة غیر محذوفۃ الاجزاء علی الجملة المحذوفۃ الاجزاء۔ وان اللہ بالکسر والترکیب ظاہر ۱۲

الْبَلَاغَةُ: قولہ اذ رمیت زادہ ولم یزد فی قرینۃ اذ قتلتموہم للایذان یكون هذا الرمی ابعد بكثير عما ترتب علیہ فنیہ بتصریحہ علی کونہ عجیباً ولا کذلک القتل فافہم واللہ اعلم۔

یٰ اَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْہُ وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ۝ وَلَا تَكُونُوْا کَالَّذِیْنَ

قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ اِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَاسْمَعَهُمْ ۚ وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرءِ وَقَلْبِهِ وَاَنَّهُ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمْتُمْ اَمْنَكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَاذْكُرُوا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْاَرْضِ تُخَافُونَ اَنْ يُتَخَفَكُمُ النَّاسُ فَارْتَبَكُمُ وَاَيَّدَكُمُ بِنَصْرِهِ وَارْتَقَكُم ۚ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَخَوْا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخَوْنُوا اَمْنَكُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَاعْلَمُوا اَنَّ اَمْوَالَكُمْ وَاَوْلَادَكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَاَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ اَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَاِذْ يَنْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ اَوْ يَقْتُلُوكَ اَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ

وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيْنَ ۝

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کا کہنا مانو اور اس کے رسول کا کہنا ماننے سے روگردانی مت کرو اور تم (اعتقاد سے) سن تو لیتے ہی ہو اور تم ان لوگوں کی طرح مت ہونا جو دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم نے سن لیا حالانکہ وہ سنتے سنا تے کچھ نہیں۔ بے شک بدترین خلائق اللہ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو بہرے ہیں گو نگے ہیں جو کہ ذرا نہیں سمجھتے اور اگر اللہ تعالیٰ ان میں کوئی خوبی دیکھتے تو ان کو سننے کی توفیق دیتے اور اگر ان کو اب سنا دیں تو ضرور روگردانی کریں گے بے رخی کرتے ہوئے۔ اے ایمان والو! تم اللہ اور رسول کے کہنے کو بجالایا کرو جب کہ رسول تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف بلا تے ہوں اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ آڑ بن جایا کرتا ہے آدمی کے اور اس کے قلب کے درمیان میں اور بلاشبہ تم سب کو خدا ہی کے پاس جمع ہوتا ہے اور تم ایسے وبال سے بچو کہ جو خاص انہیں لوگوں پر واقع نہ ہوگا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں اور اُس حالت کو یاد کرو جب کہ تم قلیل تھے سر زمین میں کمزور شمار کئے جاتے تھے اس اندیشہ میں رہتے تھے کہ تم کو (مخالف) لوگ نوح کھسوت نہ لیں۔ سو (ایسی حالت میں) اللہ نے تم کو (مدینہ میں) رہنے کی جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی اور تم کو نفیس نفیس چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم شکر کرو۔ اے ایمان والو! تم اللہ اور رسول کے حقوق میں غلط مت ڈالو اور اپنی قابل حفاظت چیزوں میں غلط مت ڈالو اور تم تو اس کا (مضر ہونا) جانتے ہو اور تم اس بات کو جان رکھو کہ تمہارے اموال اور تمہارے اولاد ایک امتحان کی چیز ہے اور اس بات کو بھی جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑا بھاری اجر (موجود) ہے۔ اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایک فیصلہ کی چیز دے گا اور تم سے تمہارے گناہ دور کر دے گا اور تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے اور اس واقعہ کا بھی ذکر کیجئے جبکہ کافر لوگ آپ کی نسبت بڑی بڑی تدبیریں سوچ رہے تھے کہ (آیا) آپ کو قید کر لیں یا آپ کو قتل کر ڈالیں یا آپ کو خارج وطن کر دیں اور وہ اپنی تدبیریں کر رہے تھے اور اللہ (میاں) اپنی تدبیر کر رہے تھے اور سب سے زیادہ مستحکم تدبیر والا اللہ ہے۔

تَفْسِيرُ : ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت ☆ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُوْلَهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيْنَ ۝ اے ایمان والو! اللہ کا کہنا مانو اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اس کہنا ماننے سے روگردانی مت کرو اور تم (اعتقاد سے) سن تو لیتے ہی ہو (یعنی جیسا اعتقاد سے سن لیتے ہو ایسا ہی عمل بھی کیا کرو) اور تم (ترک اطاعت میں) ان لوگوں کی طرح مت ہونا جو دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم نے سن لیا (جیسا کہ کفار مطلق سماع کے اور منافقین سماع مع الاعتقاد کے مدعی تھے) حالانکہ وہ سنتے سنا تے کچھ نہیں (کیونکہ تفہیم اور اعتقاد دونوں میں مفقود ہے مطلب یہ کہ ثمرہ اعتقاد سننے کا عمل ہے جب عمل نہ ہو تو بعض وجوہ سے مشابہ اسی کے ہو گیا کہ جیسے اعتقاد کے ساتھ سنا ہی نہیں جس کو تم بھی سخت مذموم جانتے ہو) بیشک (یہ بات ضرور ہے کہ اعتقاد سے سن کر عمل نہ کرنے والے اور ایک بلا اعتقاد سننے والے جو مثل نہ سننے کے ہے برے ہونے میں متفاوت ضرور ہیں کیونکہ کافر اور عاصی برابر نہیں چنانچہ) بدترین

خلاق اللہ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو (حق بات کو اعتقاد کے ساتھ سننے سے) بہرے ہیں (اور حق بات کے کہنے سے) گونگے ہیں (اور) جو کہ (حق بات کو) ذرا نہیں سمجھتے (اور باوجود اعتقاد کے جن سے عمل میں کوتاہی ہو جاتی ہے وہ بدتر نہیں ہیں گو بد ہیں سو بد بھی نہ ہونا چاہئے) اور (جن کا حال مذکور ہوا کہ وہ اعتقاد سے نہیں سنتے وجہ اس کی یہ ہے کہ ان میں ایک بڑی خوبی کی کسر ہے اور وہ خوبی طلب حق ہے کیونکہ مبداء اعتقاد کا بھی طلب اور تلاش ہے گو اس وقت اعتقاد نہ ہو مگر کم از کم تردد تو ہو پھر اسی تردد و طلب کی برکت سے حق واضح ہو جاتا ہے اور وہ تردد اعتقاد بن جاتا ہے جس پر سماع کا نافع ہونا موقوف ہے سو ان میں یہی خوبی مفقود ہے چنانچہ) اگر اللہ تعالیٰ ان میں کوئی خوبی دیکھتے (مراد یہ کہ ان میں وہ خوبی مذکور ہوتی کیونکہ خوبی کے وجود کے وقت علم الہی کا تعلق لازم ہے پس لازم بول کر ملزوم مراد لے لیا اور کوئی خوبی اس لئے کہا کہ جب ایسی خوبی نہیں جس پر مدد و نجات ہے تو گویا کوئی خوبی بھی نہیں یعنی اگر ان میں طلب حق ہوتی) تو (اللہ تعالیٰ) ان کو (اعتقاد کے ساتھ) سننے کی توفیق دیتے (جیسا مذکور ہوا کہ طلب سے اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے) اور اگر (اللہ تعالیٰ) ان کو اب (حالت موجودہ^(۱)) میں کہ ان میں طلب حق نہیں ہے) سنا دیں (جیسا کہ گاہ گاہ ظاہری کانوں سے سن ہی لیتے ہیں) تو ضرور روگردانی کریں گے بے رخی کرتے ہوئے (یعنی یہ نہیں کہ تامل و تدبر کے بعد بوجہ ظہور غلطی کے روگردانی کی ہو کیونکہ یہاں غلطی کا نام و نشان ہی نہیں بلکہ غضب تو یہ ہے کہ ادھر توجہ ہی نہیں کرتے اور) اے ایمان والو! ہم نے جو اوپر تم کو اطاعت کا حکم کیا ہے تو یاد رکھو اس میں تمہارا ہی فائدہ ہے کہ وہ حیات ابدی ہے جب یہ بات ہے تو تم اللہ اور رسول کے کہنے کو بجالایا کرو جب کہ رسول (جن کا ارشاد خدا ہی کا ارشاد ہے) تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف (یعنی دین کی طرف جس سے زندگی جاوید میسر ہوتی ہے) بلاتے ہوں (تو اس حالت میں جب کہ ہر طرح تمہارا ہی فائدہ ہے کوئی وجہ نہیں کہ تم عمل نہ کرو) اور (اس کے متعلق دو باتیں اور) جان رکھو (ایک بات یہ) کہ اللہ تعالیٰ آڑ بن جایا کرتا ہے آدمی کے قلب کے درمیان میں (دو طریق سے ایک طریق یہ کہ مؤمن کے قلب میں طاعت کی برکت سے کفر و معصیت کو نہیں آنے دیتا دوسرا طریق یہ کہ کافر کے قلب میں مخالفت کی نحوست سے ایمان و طاعت کو نہیں آنے دیتا اس سے معلوم ہوا کہ طاعت کی مداومت بڑی نافع چیز ہے اور مخالفت کی مواظبت بڑی مضر چیز ہے) اور (دوسری بات یہ جان رکھو کہ) بلاشبہ تم سب کو خدا ہی کے پاس جمع ہوتا ہے (اس وقت طاعت پر جزا اور مخالفت پر سزا ہوگی اس سے بھی طاعت کا نافع ہونا اور مخالفت کا مضر ہونا ثابت ہوا) اور (جس طرح تم پر اپنی اصلاح کے متعلق طاعت واجب ہے اسی طرح یہ بھی طاعت واجبہ میں داخل ہے کہ بقدر وسع دوسروں کی اصلاح میں بطریق امر بالمعروف و نہی عن المنکر بالید یا باللسان ترک اختلاط یا نفرت بالقلب جو کہ آخری درجہ ہے کوشش کرو ورنہ در صورت مدافعت ان منکرات کا وبال جیسا مرتکبین منکرات پر واقع ہوگا ایسا ہی کسی درجہ میں ان مدافعت کرنے والوں پر بھی واقع ہوگا جب یہ بات ہے تو تم ایسے وہال سے بچو کہ جو خاص ان ہی لوگوں پر واقع نہ ہوگا جو تم میں ان گناہوں کے مرتکب ہوئے ہیں (بلکہ ان گناہوں کو دیکھ کر جنہوں نے مدافعت کی ہے وہ بھی اس میں شریک ہوں گے اور اس سے بچنا یہی ہے کہ مدافعت مت کرو) اور یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں (ان کی سزا سے خوف کر کے مدافعت سے بچو) اور (اس غرض سے کہ نعمتوں کے یاد کرنے سے اطاعت منعم کا شوق ہوتا ہے خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور خاص کر) اس حالت کو یاد کرو جب کہ تم (ایک وقت میں یعنی قبل ہجرت مد میں بھی قلیل تھے اور قوت کے اعتبار سے بھی) سرزمین^(۲) مکہ میں کمزور شمار کئے جاتے تھے (اور غایت ضعف حال سے) اس اندیشہ میں رہتے تھے کہ تم کو (مخالف) لوگ نوح کھسوٹ نہ لیں سو (ایسی حالت میں) اللہ تعالیٰ نے تم کو (مدینہ میں اطمینان سے) رہنے کو جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی (سامان سے بھی اور مردم شماری کو زیادہ کرنے سے بھی جس سے قلت اور استضعاف اور خوف اختطاف سب زائل ہو گیا) اور (صرف) یہی نہیں کہ تمہاری مصیبت ہی کو دور کر دیا ہو بلکہ اعلیٰ درجہ خوشحالی بھی عطا فرمائی کہ دشمنوں پر تم کو غلبہ دے کر کثرت فتوحات سے) تم کو نفیس نفیس چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم (ان نعمتوں کا) شکر کرو (اور بڑا شکر یہ ہے کہ اطاعت کرو) اے ایمان والو! ہم مخالفت اور معصیت سے اس لئے ممانعت کرتے ہیں کہ اللہ اور رسول کے تم پر کچھ حقوق ہیں جن کا نفع تمہاری ہی طرف عائد ہوتا ہے اور معصیت سے ان حقوق میں خلل پڑتا ہے جس سے واقع میں تمہارے ہی نفع میں خلل پڑتا ہے جب یہ بات ہے تو تم اللہ اور رسول کے حقوق میں خلل نہ ڈالو اور (باعتبار انجام کے اس مضمون کو اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ تم) اپنی قابل حفاظت چیزوں میں (کہ وہ تمہارے منافع ہیں جو اعمال پر مرتب ہوتے ہیں) خلل مت ڈالو اور تم تو (اس کا مضر ہونا) جانتے ہو اور (اکثر اوقات مال و اولاد کی محبت خل طاعت ہو جاتی ہے اس لئے تم کو آگاہ کیا جاتا ہے کہ) تم اس بات کو جان رکھو کہ تمہارے اموال اور تمہاری اولاد ایک امتحان کی چیز ہے (دیکھیں کون ان کی محبت کو ترجیح دیتا ہے اور کون اللہ تعالیٰ کی محبت کو ترجیح دیتا ہے سو تم ان کی محبت کو ترجیح مت دینا) اور (اگر ان کے منافع کی طرف نظر جاوے تو تم) اس بات کو بھی جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے پاس (ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی محبت کو ترجیح دیتے ہیں) بڑا بھاری اجر (موجود) ہے (کہ اس کے سامنے یہ فانی منفعین محض ہیں اور) اے

ایمان والو (طاعت کی اور برکات سنو وہ یہ کہ) اگر تم اللہ سے ڈر کر اطاعت کرتے رہو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایک فیصلہ کی چیز دے گا (اس میں ہدایت اور نور قلب جس سے حق و باطل میں علمی فیصلہ ہوتا ہے اور غلبہ علی الاعداء اور نجات آخرت جس سے حق و باطل میں عملی فیصلہ ہوتا ہے سب آگیا) اور تم سے تمہارے گناہ دور کر دے گا اور تم کو بخش دے گا اور اللہ بڑے فضل والا ہے (خدا جانے اپنے فضل سے اور کیا کیا دے دے جو قیاس و گمان میں بھی نہ آتا ہو) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے سامنے تذکیر نعمت کے لئے) اس واقعہ کا بھی ذکر کیجئے جب کہ کافر لوگ آپ کی نسبت (بری بری) تدبیریں سوچ رہے تھے کہ (آیا) آپ کو قید کر لیں یا آپ کو قتل کر ڈالیں یا آپ کو خارج وطن کر دیں اور وہ تو اپنی تدبیریں کر رہے تھے اور اللہ اپنی تدبیر (ان تدبیروں کے دفع کرنے کے لئے) کر رہے تھے اور سب سے زیادہ مستحکم تدبیر والا اللہ ہے (جس کے سامنے ان کی ساری تدبیریں گاؤں خورد ہو گئیں اور آپ بال بال محفوظ رہے اور صحیح سالم مدینہ آ پہنچے چونکہ آپ کا اس طرح بچ رہنا مؤمنین کے حق میں بے انتہاء ابواب سعادت کی مفتاح ہے اس لئے اس واقعہ کے ذکر کا حکم فرمایا)۔ ف: چند مضامین ضرور الذکر ہیں اول حدیث ترمذی سے کہ حضور ﷺ نے ابی بن کعب کو یکارا اور وہ نماز میں تھے تو ان کے عذر پر آپ نے ان کو یہ آیت یاد دلائی معلوم ہوتا ہے کہ اَسْتَجِیْبُوْا اِنْیَیْ عَمُوْم سے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو پکاریں تو جواب دینا واجب ہے اور اپنے اطلاق سے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ یہ شخص نماز میں مشغول ہو تو نماز ہی میں جواب دینا واجب ہے یہی بات کہ وہ نماز باقی رہے گی یا فاسد ہو جائے گی اور اس کا اعادہ کرنا پڑے گا یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور اب اس میں گفتگو کرنے کا کوئی ثمرہ نہیں بخلاف بیان عموم استجابت کے کہ تبیین تفسیر کے لئے اس کی ضرورت ہے۔

دوم: یَحْوُلُ کی تفسیر اختیار کی گئی وہ درمنثور میں حضرت ابن عباسؓ سے موقوفاً و مرفوعاً مروی ہے اور جس کا حاصل معنی تصرف و تمکن تام ہے اور اس کو حیلولہ کہنا استعارہ تمثیلیہ ہے جیسا روح میں ہے کمن حال بین شخصہ و متاعہ فانہ القادر علی التصرف فیہ دونہ اہ کذلک لا یقدر العبد علی التصرف فی قلبہ کقدرة اللہ تعالیٰ علیہ اور یہاں قرینہ مقام سے دوام علی الایمان و دوام علی الکفر معلوم ہوتا ہے پس اس معنی کر یحول کلیہ نہ ہوگا ورنہ ایمان سے کفر کی طرف اور کفر سے ایمان کی طرف لوگوں کا آنا مشاہدہ ہے۔

سوم: وَانْقُضُوا الخ میں یہ شبہ نہ ہو کہ دوسرے کے گناہ میں پکڑا جانا آیت لَا تَذُدُّ الخ کے خلاف ہے جواب یہ ہے کہ وہ گناہ تو اصل فاعل کا تھا مگر مدہنت کرنا تو اس کا گناہ ہے یہ اس گناہ میں پکڑا گیا۔

چہارم: آیت: لَا تَخْسَوْنَا الخ اور آیت: وَاعْلَمُوا اَنَّ اَمْوَالَکُمْ الخ کو بعض مفسرین نے حضرت ابولبابہ کی شان میں کہا ہے کہ یہودی قرظہ نے ان سے بوجہ تعلق سابق کے مشورہ چاہا کہ ہمارے ساتھ رسول اللہ ﷺ کیا کریں گے چونکہ ان کے اہل و عیال اور اموال ان ہی لوگوں کے پاس تھے اس لئے انہوں نے خیر خواہی کے طور پر اشارہ سے راز ظاہر کر دیا کہ گلے پر ہاتھ پھیر کر بتلادیا کہ ذبح کئے جاؤ گے پھر بہت پچھتائے اور توبہ کی اور وہ مقبول بھی ہوئی ذکرہ فی الروح عن الزہری والکلبی۔

پنجم: آیت: وَاِذْ یَمْکُرُ الخ میں جس قصہ کی طرف اشارہ ہے اس کا تتمہ یہ ہے کہ اخیر رائے قتل پر پھری آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا آپ پوشیدہ نکل کر غار ثور میں جا چھپے اور وہاں سے بفرار خاطر مدینہ طیبہ جا پہنچے۔

ترجمہ مسائل السالون: قولہ تعالیٰ: وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِیْہُمْ خَیْرًا یعنی استعداد لاسمعہم مراد سماع تفہیم ہے وَلَوْ اَسْعَفَہُمْ یعنی باوجود عدم علم بالخیر یعنی عدم خیر کے لَتَوَوَّا یعنی منتفع نہ ہوں کیونکہ عارض کی شان یہی ہوتی ہے کہ زائل ہو جاتا ہے وَهُمْ مُّعْرِضُونَ یعنی بالذات اہ کذا فی الروح (پس اس میں اثبات ہے مسئلہ استعداد کا) اور اسی طرح بعد کی آیت: وَاعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ یَحْوُلُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَوَقْلِہِ کا حاصل بھی یہی ہے کہ پھر استعداد زائل ہو جاوے گی اس لئے فرصت کو غنیمت سمجھو کذا فی الروح قولہ تعالیٰ: وَانْقُضُوا فِتْنَتَہُ لَّا تُصِیْبَنَّ الَّذِیْنَ ظَلَمْتُمْ مِنْکُمْ خَاصَّةً یعنی بلکہ انکو اور دوسروں کو بوجہ شوم صحبت کے شامل ہوگا یعنی جب مدہنت ہو۔

الحواشی: (۱) هناك حالت موجودہ اندفع بهذا ما یوہم من الشرطین من استلزم علم اللہ منهم خیراً لتولیہم بناء علی ان لازم اللازم لازم وجہ الاندفاع ظاہر فان الاسماع اللازم غیر الاسماع الملزوم وقد رأیت التصریح بهذا المعنی فی الدر المنثور عن ابن زید نصہ ہکذا ولو سمعہم بعد ان یعلم ان لا خیر فیہم ما نفعہم بعد ان تفید علمہ بانہم لا ینتفعون بہ ۴۱۔

ملفوظات التوجیہ: ۱۔ قولہ فی لا تولوا عنہ اس کا کہنا ماننے سے اشارۃ الی عود الضمیر الی الاطاعة بتاویل الامر کما فی الروح او لکونہ مصدر اذا التا۲۔ قولہ فی تسمعون اعتقاد سے سن تولیتے ہی ہو ہو من المواہب وهو حال لان ترجمة الحال یكون حالاً ۳۔ قولہ فی سمعنا جیسا کفار الخ فالسماع عام اللغوی والشرعی الذی یدعیہ المنافقون ۴۔ قولہ فی دواب خلایق رواہ فی الدر المنثور عن ابن

زید و قرا و ما من دابة الخ ۳۔ ۵۔ قوله في لو علم ويكفي من الرواية القلبية ۳۔ ۶۔ قوله في ولو اسمعهم اگر سنا دیں ولم يقل اگر سنا تے اشاره الى ان لو بمعنى ان لقوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا لا تدل على انتفاء مدخولها وانما تفيد الملازمة بين الامرین سواء وقعا او لم يقعوا ۳۔ ۷۔ قوله في الذين ظلموا ان كانوا من زاد اسم الاشارة للاشارة الى الجواب عما يتوهم من لزوم العقاب بغير ذنب حاصل الجواب ان نفي الخاص لا يستلزم نفي العام ۳۔ ۸۔ قوله في مستضعفين سرزمین میں کمزور اشاره الى تعلق الظرف بالمستضعفين لو روده في آية اخرى كذلك كقوله تعالى كنا مستضعفين في الارض ۳۔ ۹۔ قوله في يتخطفكم نوح كسوت كما في البيضاوي في العنكبوت بالاستلاب قتلاً و سبياً ۳۔ ۱۰۔ قوله في الطيات نفس نفس حملاً لها على المعنى العام اللغوي ۳۔ ۱۱۔ قوله في املتكم تمهارة منافع ماخذه ما في الدر المنثور عن ابن عباس تخونوا اماناتكم يقول لا تنقضوها والامانة التي انتمن الله عليها العباد اه قلت ولعل عدم اعادة لا لذلك لان الخيانتين واحد فكفي نهى واحد ۳۔ ۱۲۔ قوله في فرقانا اس میں سب آگیا ذكره في الروح ۳۔

البلاغۃ: قوله اموالكم واولادكم قلت قدم الاموال مع كون الاولاد احب منه الى الانسان طبعاً لان المال يحتاج اليه كثير او لان في تحصيله شغلاً كبيراً فحق له ان يهتم ۳۔

وَإِذَا تَشَلَّى عَلَيْهِمْ آيَتُنَا قَالُوا قَدْ سَبِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥١﴾
وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوِ اثْبِتْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٥٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٥٣﴾
وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِن أَوْلِيَاءُ هَؤُلَاءِ إِلَّا
الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴿٥٥﴾
فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٥٧﴾ لِيَمِيزَ
اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ

هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٥٨﴾

اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور اگر ہم ارادہ کریں تو اس کے برابر ہم بھی کہہ دیں یہ کچھ بھی نہیں صرف بے سند باتیں ہیں۔ جو پہلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں اور جب کہ ان لوگوں نے کہا کہ اے اللہ اگر یہ قرآن آپ کی طرف سے واقعی ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسائیے یا ہم پر کوئی (اور) دردناک عذاب واقع کر دیجئے اور اللہ تعالیٰ ایسا نہ کریں گے کہ ان میں آپ کے ہوتے ہوئے ان کو (ایسا) عذاب دیں اور (نیز) اللہ تعالیٰ ان کو (ایسا) عذاب نہ دیں گے جس حالت میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں اور (نیز) ان کا کیا استحقاق ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو (بالکل ہی معمولی) سزا (بھی) نہ دے جب کہ وہ لوگ (مسلمانوں کو) مسجد حرام سے روکتے ہیں حالانکہ وہ لوگ اس مسجد کے متولی (بننے کے بھی لائق) نہیں اس کے متولی تو سوا متقیوں کے اور کوئی بھی اشخاص نہیں۔ لیکن ان میں اکثر لوگ (اپنی مالانفقی کا) علم نہیں رکھتے اور ان کی نماز خانہ کعبہ کے پاس صرف یہ تھی سیٹیاں بجانا اور تالیاں بجانا سو اس عذاب کا مزہ چکھواپنے کفر کے سبب۔ بلا شک یہ کافر لوگ اپنے مالوں کو اس لئے خرچ کر رہے ہیں کہ ان کی راہ سے روکیں سو یہ لوگ تو اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہی رہیں گے (مگر) پھر وہ مال ان کے حق میں باعث حسرت ہو جائیں گے۔ پھر آخر مغلوب ہی ہو جائیں گے اور کافروں کو دوزخ کی طرف جمع کیا جائے گا۔ تاکہ اللہ تعالیٰ ناپاک (لوگوں) کو پاک (لوگوں) سے الگ کر دے اور (ان سے الگ کر کے) ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملا دے۔ یعنی ان سب کو متصل کر دے پھر ان سب کو جہنم میں ڈال دے ایسے ہی لوگ پورے خسارہ میں ہیں۔ ﴿۵۸﴾

تفسیر: (رابطہ: اوپر ترغیب اطاعت و ترہیب معصیت سے پہلے آیت: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ الخ و آیت: إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا الخ میں کفار کی مذمت تھی اور ان کا اپنے ذمائم پر مستحق عذاب ہونا آگے بھی ختم رکوع هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۵۸﴾ تک اسی مضمون کی کسی قدر تفصیل ہے۔

تفصیل ذمائم کفار و استحقاق شان عذاب راہم وَاِذَا انشَلٰ عَلٰیہُمْ اٰیٰتُنَا (الی قولہ تعالیٰ) اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ اور (ان کفار کی یہ حالت ہے کہ) جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے سن (کر دیکھ) لیا (یہ تو کوئی معجزہ نہیں کیونکہ) اگر ہم ارادہ کریں تو اس کے برابر ہم بھی کہہ لاویں (پس) یہ (قرآن) تو (کلام الہی و معجزہ وغیرہ) کچھ بھی نہیں صرف بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں (کہ پہلے اہل مل بھی یہی دعویٰ توحید و بعثت وغیرہ کے کرتے آتے ہیں ان ہی کے مضامین آپ نقل کر رہے ہیں) اور (اس سے بڑھ کر قابل ذکر وہ حالت ہے) جب کہ ان لوگوں نے (اپنے اس جہل مرکب میں غایت صلابت و جلالت ظاہر کرنے کو یہ بھی) کہا کہ اے اللہ اگر یہ قرآن آپ کی طرف سے واقعی ہے تو ہم پر (اس کے نہ ماننے کی وجہ سے) آسمان سے پتھر برسائیے یا ہم پر کوئی (اور) دردناک عذاب واقع کر دیجئے (جو کہ خارق عادت ہونے میں مثل بارش سنگ کے ہو اور جب ایسے عذاب واقع نہ ہوئے تو اپنی حقانیت پر ناز کرتے ہیں) اور (یہ نہیں سمجھتے کہ باوجود ان کے بطلان کے خاص موانع کی وجہ سے یہ عقبات مذکورہ نازل نہیں ہوتیں ان موانع کا بیان یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ ایسا نہ کریں گے کہ ان میں آپ کے ہوتے ہوئے ان کو (ایسا) عذاب دیں اور (نیز) اللہ تعالیٰ ان کو (ایسا) عذاب نہ دیں گے جس حالت میں کہ وہ استغفار بھی کرتے رہتے ہیں (گو وہ آخرت میں بوجہ ایمان نہ ہونے کے نافع نہ ہو لیکن آخر عمل صالح ہے دنیا میں تو کفار کو نافع ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ ان عقوبات خارقہ سے دو) (۲) امر مانع ہیں ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف رکھنا مکہ میں یا دنیا میں اور دوسرا ان لوگوں کا اپنے طواف وغیرہ میں یہ کہنا غفر انک غفر انک جو کہ بعد ہجرت و بعد وفات بھی باقی تھا اور ایک مانع حدیثوں میں ہے کہ حضور کی امت میں کسی کا ہونا گواہ امت دعوت ہی ہو یہ مانع باوجود کسی کے استغفار نہ کرنے کے بھی باقی ہے پس یہ امور فی نفسہ مانع ہیں گواہان مانع کے ہوتے ہوئے بھی کوئی عذاب خارق کسی عارض مصلحت سے واقع ہو جاوے جیسا قذف و سب وغیرہ کا قرب قیامت میں ہونا حدیثوں میں وارد ہے) اور (ان موانع کے سبب عذاب خارق نازل نہ ہونے سے بالکل ہی عذاب سے مطمئن نہ ہو جاویں کیونکہ جس طرح امور مذکورہ مانع عذاب ہیں اسی طرح ان کی حرکتیں مقتضی عذاب بھی ہیں پس مانع کا اثر عذاب خارق میں ظاہر ہوا اور مقتضی کا اثر نفس عذاب میں ظاہر ہوگا کہ عذاب غیر خارق ان پر نازل ہوگا چنانچہ اس مقتضی کا بیان فرماتے ہیں کہ) ان کا کیا استحقاق ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ (بالکل ہی معمولی) سزا (بھی) نہ دے حالانکہ (ان کی یہ حرکتیں مقتضی سزا کی ہیں مثلاً) وہ لوگ (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو) مسجد حرام (میں جانے اور اس میں نماز پڑھنے اور اس میں طواف کرنے) سے روکتے ہیں (جیسا حدیبیہ میں ہتھیار روکا جس کا قصہ سورہ بقرہ معاملہ سی و ہفتم میں گذر چکا اور زمانہ قیام مکہ میں حکما روکا کہ اس قدر تنگ کیا کہ ہجرت کی ضرورت ہوئی) حالانکہ وہ لوگ اس مسجد کے متولی (بننے کے بھی لائق) نہیں (اور عابدین کو روکنا تو درکنار رہا جس کا اختیار خود متولی کو بھی نہیں ہوتا) اس کے متولی (بننے کے لائق) تو سوا متقیوں کے کہ وہ اہل ایمان ہیں) اور کوئی بھی اشخاص نہیں لیکن ان میں اکثر لوگ (اپنی نالائقی کا) علم نہیں رکھتے (خواہ علم ہی نہ ہو یا یہ کہ جب اس علم پر عمل نہ کیا تو وہ مثل عدم علم کے ہے غرض جو سچ سچ نمازی تھے ان کو تو مسجد سے اس طرح روکا) اور (خود مسجد کا کیسا حق ادا کیا اور اس میں کیسی اچھی نماز پڑھی جس کا بیان یہ ہے کہ) ان کی نماز خانہ کعبہ (مذکور بعنوان مسجد حرام) کے پاس صرف یہ تھی سیٹیاں بجانا اور تالیاں بجانا (یعنی بجائے نماز کے ان کی یہ نامعقول حرکتیں ہوتی تھیں) سو (ان حرکات کا ضرور مقتضا ہے کہ ان پر کوئی نہ کوئی عذاب گو وہ معمولی اور عادی ہو نازل کر کے ان کو خطاب کیا جاوے کہ لو) اس عذاب کا مزہ چکھو اپنے کفر کے سبب (جس کا ایک اثر وہ قول ہے لَوْ نَشَاءُ لَخَبَاثَةُ الْاٰدَمِیْنَ اِنْ کَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ الخ اور ایک اثر وہ فعل ہے یَصُدُّوْنَ الخ اور ایک اثر وہ فعل ہے مُكَاءٌ وَ تَصْدِیْقٌ الخ چنانچہ غزوات متعدد میں یہ سزا واقع ہوئی جیسا اس سورت کے رکوع دوم میں بھی ہے: ذٰلِکُمْ فَذُوْا قُوَّۃِ الْخِ بَعْدَ ذٰلِکَ بَاۡتِلُوْا شَاقُوْا الْخِ کے یہاں تک تو ان لوگوں کے اقوال و اعمال بدنیہ کا ذکر تھا آگے ان کے اعمال مالیہ کا بیان ہے کہ) بلا شک یہ کافر لوگ اپنے مالوں کو اس لئے خرچ کر رہے ہیں کہ اللہ کی راہ سے (یعنی دین سے لوگوں کو) روکیں (چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ اور مخالفت کے سامان جمع کرنے میں ظاہر ہے کہ جو خرچ ہوتا تھا اس میں یہی غرض تھی) سو یہ لوگ تو اپنے مالوں (اسی غرض کے لئے) خرچ کرتے ہی رہیں گے مگر پھر (آخر میں جب آثار ناکامی کے محسوس ہوں گے وہ مال ان کے حق میں باعث حسرت ہو جاویں گے) (کہ خواہ مخواہ خرچ کیا اور) پھر (آخر) مغلوب (ہی) ہو جاویں گے (جس سے حسرت ضیاع اموال کے ساتھ یہ دوسری حسرت مغلوبیت کی جمع ہو جاوے گی) اور (یہ سزا حسرت و مغلوبیت تو ان کی دنیا میں ہے باقی آخرت کی سزا وہ الگ ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) کافر لوگوں کو دوزخ کی طرف (لے جانے کیلئے قیامت میں) جمع کیا جاوے گا تا کہ اللہ تعالیٰ ناپاک (لوگوں) کو پاک (لوگوں) سے الگ کر دے (کیونکہ جب دوزخیوں کو دوزخ کی طرف لائیں گے ظاہر ہے کہ اہل جنت ان سے علیحدہ رہ جاویں گے) اور (ان سے الگ کر کے) ناپاکوں کو ایک دوسرے سے ملادے یعنی ان سب کو متصل کر دے پھر (متصل کر کے) ان سب کو جہنم میں ڈال دے ایسے ہی لوگ پورے خسارہ میں ہیں (جس کا کہیں منتہی نہیں)۔ ف: یہ قول لَوْ نَشَاءُ الْخِ نَضْرِبُ بَنَیَ عَادَہٗمُ نَضْرِبُ الْخِ نَضْرِبُ الْخِ نَضْرِبُ الْخِ نَضْرِبُ الْخِ نَضْرِبُ الْخِ کا تھا چونکہ اور لوگ بھی راضی تھے اس لئے سب کی طرف نسبت کی گئی اور اِنَّ الدِّیْنَ کَفَرُوْا یُنْفِقُوْنَ الْخِ کا مصداق کفار مقاتلین بدر اور ان کے معاونین

ہیں یہ سب روایات اور اسی طرح قول غُفِرَ لَكَ الْخ [البقرة : ۲۷۵] اور نفل مُكَامِلٌ وَتَصَدَّقْ سب درمنثور میں منقول ہیں اگر کسی کافر کا انفاق نتیجہ خیر دنیا میں ہو جاوے تو اس لئے اشکال نہیں کہ اس کا مصداق خاص مجمع تھا اور مَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِبُهُمْ کی تفسیر معمولی عذاب کے ساتھ کرنے سے تعارض ماسبق کا شبہ نہ رہا اور معمولی کی تعیین پر فُذِّقُوا قرینہ ہو سکتا ہے کہ دال ہے عذاب کے وقوع پر اور وقوع اسی معمولی کا ہوا تھا اور عِنْدَ اس لئے لائے کہ بیت کے اندر نماز کم پڑھتے ہیں اکثر باہر ہوتی ہے اور وجہ تعذیب میں باوجود یہ کہ ان کے کفریات مذکورہ لَوْ تَشَاءُ الْخ اور إِنْ كَانَ هَذَا الْخ زیادہ ذیل ہیں مگر تخصیص یَصُدُّونَ الْخ کی ان کفریات کی نفی کے لئے نہیں بلکہ انضمام کیلئے ہے یعنی وہم مع ما ذکر بفعلون ما سبذ کر اور حشر اور رکم میں یہ فرق ہے کہ اول کا حاصل پاس پاس کر دینا دوسرے کا حاصل بالکل ملا دینا پس دوسرے کا مع اپنے متعاطفات کے علت غائیہ اور اول کا معطل ہونا صحیح ہوا کیونکہ کفار کا حشر الی النار اس لئے ہوگا کہ فی النار کر دیئے جاویں اور مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ کے ایک معنی کشاف^(۱) میں اور بیان کئے ہیں یعنی یہ جملہ حال ہے اور مقصود نفی استغفار ہے مطلب یہ کہ جیسا أَنْتَ فِيهِمْ مانع ہے خاص عذاب سے اسی طرح خدا تعالیٰ ان کو مطلق عذاب سے بچا لیتا اگر یہ استغفار یعنی توبہ عن الشرك کر لیتے اور ایمان لے آتے پس یہ مانع ہے مطلق عذاب سے کقولہ تعالیٰ : وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصِلُونَ [هود : ۱۱۷] اور اب چونکہ یہ مانع موجود نہیں اس لئے ان کو مطلق عذاب کیوں نہ ہوگا جب کہ مقتضی موجود ہے جس کا آگے بیان ہے وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِبُهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاللَّهُ عَالِمُ

رُحُط : اوپر کفار کے اقوال و اعمال کفریہ کا بیان تھا ان کے سننے کے بعد کفار کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں اسلام لے آنا اور کفر پر قائم رہنا اس لئے آگے ان دو حالتوں کے متعلق احکام بیان فرماتے ہیں۔

رُحُطُ الْمَسْكُونِ : قولہ تعالیٰ : وَمَا كَانَ إِلَّا أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ الْأُولِيَاءُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ بعض کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف ضمیر راجع ہے پس تقویٰ کا شرط ولایت ہونا منصوص ہے اور دوسری آیت سورہ یونس کی آیت اِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ [یونس : ۶۲] بلا دوسرے احتمال کے اس میں نص ہے آج کل تارکین شریعت کو ولی سمجھا جاتا ہے انا للہ

الْجَوَاشِي : (۱) رجوع الطبری ۴ منہ

مُتَّقَاتٍ لِلتَّجْوِیْ : ۱۔ قولہ فی وما لهم استحقاق کما فی الروح ای حظ لهم ۲۔ قولہ فی ان اولیاء ہ اس مسجد کے فیہ اشارۃ الی ان مرجع الضمیر ہو المسجد الحرام کما ہو المتبادر فان قبل ذکر فی المرقاة حدیث عن الدہلمی بدل بظاہرہ علی رجوع الضمیر الی اللہ تعالیٰ ولفظہ سنل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من آل محمد فقال کل تقی من آل محمد ثم قرأ ان اولیائہ الا المتقون فما تاویلہ قلت تاویلہ ان یقال ان متولی المسجد لا ینبغی ان یکون اولیاء اللہ تعالیٰ وہم لیسوا باولیاء ہ انما هم المتقون فلا یکون احد منهم متولیا المسجد الحرام وانما یکون المتولی متقیاً ۳۔ قولہ فی ما کانوا اولیاء جس کا اختیار الخ اندفع بہ ایراد ہو ان التقیید یوہم ان للمتولی المنع للمصلی عن المسجد وجہ الاندفاع ان هذا تاکید للذم و مبالغة لا تقیید واحتراز۔ ۴۔ قولہ فی ما کان صلاحہم بجائے نماز فسمية صلاة من قبل قولہ ع تحية بينهم ضرب و جمیع ۵۔ قولہ فی فسيفقونها اسی غرض کے لئے کذا فی الحازن ۶۔ قولہ فی فیرکمہ یعنی اشارۃ الی ان الفاء للتفسیر فافہم ۷۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ۝

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ

بَصِيرٌ ۝ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝

آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ (اپنے کفر سے) باز نہ آجائیں گے تو ان کے گناہ سارے (جو اسلام سے) پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دیئے جائیں گے اور اگر اپنی دینی (کفری) عادت رکھیں گے تو (ان کو سنا دیجئے کہ) کفار سابقین کے حق میں قانون نافذ ہو چکا ہے اور تم ان (کفار عرب) سے اس حد تک لڑو کہ ان میں فساد عقیدہ (یعنی شرک) نہ رہے اور دین خالص اللہ ہی کا ہو جائے۔ پھر اگر کفر سے باز آجائیں تو اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں اور اگر رد گردانی کریں تو یقین رکھو کہ

اللہ تعالیٰ تمہارا رفیق ہے وہ بہت اچھا رفیق ہی اور بہت اچھا مددگار ہے۔

تَفْسِيرُ: احکام متعلقہ باسلام وعدم اسلام ☆ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) نِعْمَ الْمَوْلٰی وَنِعْمَ النَّصِیْرُ ۝ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ (اپنے کفر سے) باز آ جاویں گے (اور اسلام قبول کر لیں گے) تو ان کے سارے گناہ جو (اسلام سے) پہلے ہو چکے ہیں سب معاف کر دیئے جاویں گے (یہ حکم تو حالت اسلام کا ہوا) اور اگر اپنی وہی (کفر کی) عادت رکھیں گے تو (ان کو سنا دیجئے کہ) کفار سابقین کے حق میں (ہمارا) قانون نافذ ہو چکا ہے (کہ دنیا میں ہلاک اور آخرت میں عذاب وہی تمہارے لئے ہو گا چنانچہ قتل سے ہلاک بھی ہوئے اور غیر کفار عرب کا ہلاک ذمی ہونا بھی ہے تم جانو) اور (پھر ان کے اس کافر رہنے کی صورت میں اے مسلمانو) تم ان (کفار عرب) سے اس حد تک لڑو کہ ان میں فساد عقیدہ (یعنی شرک) نہ رہے اور (ان کا) دین (خالص) اللہ ہی کا ہو جاوے (اور کسی کے دین کا خلاصاً اللہ ہی کے لئے ہو جانا موقوف ہے قبول اسلام پر تو حاصل یہ ہوا کہ شرک چھوڑ کر اسلام اختیار کریں خلاصہ یہ کہ اگر اسلام نہ لاویں تو ان سے لڑو جب تک کہ اسلام نہ لاویں کیونکہ کفار عرب سے جزیہ نہیں لیا جاتا) پھر اگر یہ (کفر سے) باز آ جاویں تو (ان کے ظاہری اسلام کو قبول کر دو) دل کا حال مت ٹٹو کیونکہ اگر یہ دل سے ایمان نہ لاویں گے تو (اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں) وہ آپ سمجھ لیں گے تم کو کیا) اور اگر (اسلام سے) روگردانی کریں تو (اللہ کا نام لے کر ان کے مقابلہ سے مت ہٹو اور) یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (ان کے مقابلہ میں) تمہارا رفیق ہے وہ بہت اچھا رفیق ہے اور بہت اچھا مددگار ہے (سو وہ تمہاری رفاقت اور نصرت کرے گا) ف: یہ تفسیر امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی بناء پر ہے جس کا مفصل بیان ربع سمقول رکوع یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِیَّةِ [البقرة: ۱۸۹] کے تحت آیت: وَقَاتِلُوا فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ [البقرة: ۱۹۰] الخ میں ہو چکا ہے اور جن ائمہ کے نزدیک کفار عرب سے بھی جزیہ لیا جاتا ہے ان کے نزدیک فتنہ کی تفسیر فساد و حرب ہے اور معنی ابْنِ اَنْتَهُوْا کے یہ ہیں کہ جب وہ حربی نہ رہیں ذمی ہو جاویں قال سے رک جاؤ اور قَاتِلِ اللّٰهَ بِمَا یَعْمَلُوْنَ کی تقریر یہ ہو جاوے گی کہ اگر وہ عقد ذمہ میں خداع کریں گے تو اللہ تعالیٰ دیکھ لیں گے تم کو ذمیت کے قبول کرنے سے انکار نہیں پہنچتا اور اِنْ تَوَلَّوْا کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلام اور ذمیت دونوں سے انکار کریں الخ اور اس آیت میں کفار سے اسلام لانے پر وعدہ ہے گناہان گذشتہ کی مغفرت کا پس کفر تو عام ہے اصلی اور مرتد کو لیکن مغفرت خاص ہے ذنوب کے ساتھ اور حقوق اور زواجر سے سکت ہے جس کے احکام کا فرائضی و مرتد کے متعلق کتب فقہ میں مفصلاً مذکور ہیں اور ہر حکم کی مستقل جدادلیل ہے خوب سمجھ لو۔ ز: لفظ: اوپر آیت: وَقَاتِلُوْهُمْ الخ میں قال کا حکم تھا چونکہ گاہے قال میں غنیمت بھی حاصل ہوتی ہے اس لئے آگے اس کا حکم بیان فرماتے ہیں اور اگر ان آیتوں کا نزول غزوہ بدر میں ہو جیسا کہ اکثر کا قول ہے تو یہ آیت شروع سورت کی آیت: قُلْ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ [الانفال: ۱] الخ کی من وجہ تفصیل ہو جاوے گی۔

مُلْحَقَاتُ السَّنَةِ: ۱۔ قولہ فی مضت ہلاک و عذاب کذا فی المدارك ۳۔ ۲۔ قولہ فی فتنہ شرک رواہ الطبری عن ابن عباس وغیرہ۔ ۳۔ قولہ فی التمهید اکثر کا قول تھا بلہ ما قال الواقدی کان الخمس فی غزوة بنی قینقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال علی رأس عشرين شهرا من الهجرة کذا فی الروح فعلى هذا کفی فی الربط ما ذکر اولاً ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ سنة الاولین اضاف السنة تارة الی نفسه وتارة الی الکفار کما ههنا وتارة الی الرسل کقولہ سنة من قد ارسلنا فالاول حقيقة والثانی لجریانها فیهم والثالث لجریانها علی ایدیهم من الروح ۴۔

وَاَعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسْكِيْنِ
وَابْنِ السَّبِيْلِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلٰقِ الْجَمْعِيْن
وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ اِذْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوِّ وَالرَّكْبِ
اَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافْتُمْ فِي الْمِيْعَدِ وَلٰكِنْ لِّيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۝
لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيٰى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ۝ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ اِذْ
يُرِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَنَامِكُمْ قَلِيْلًا ۝ وَلَوْ اَرٰى كَثِيْرًا لَّفَشِلْتُمْ وَلَنَنَازَعْتُمْ فِي الْاَمْرِ وَلٰكِنْ اللّٰهُ
سَلَّمَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ۝ وَاِذْ يُرِيكُمُوْهُمْ اِذْ التَّقِيْتُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِيْ
اَعْيُنِهِمْ لِّيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۝ وَاِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝

اور اس بات کو جان لو کہ جو شے (کفار سے) بطور غنیمت تم کو حاصل ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ کل کا پانچواں حصہ اللہ کا اور اسکے رسول کا ہے اور (ایک حصہ) آپ کے قریبداروں کا ہے اور (ایک حصہ) غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ) مسافروں کا ہے اگر تم اللہ پر یقین رکھتے ہو اور اس چیز پر جس کو ہم نے اپنے بندہ (محمد) پر فیصلہ کے دن یعنی کہ جس دن (بدر میں) دونوں جماعتیں (مومنین و کفار) باہم مقابل ہوئی تھیں نازل فرمایا تھا اور اللہ (ہی) ہر شے پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں اور یہ وہ وقت تھا کہ جب تم اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ لوگ (یعنی کفار) اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ قافلہ (قریش کا) تم سے نیچے کی طرف کو (بچا ہوا) تھا اور اگر تم اور وہ کوئی بات ٹھہراتے تو ضرور اس سے تم میں اختلاف ہوتا لیکن تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے یعنی تاکہ جس کو برباد (گمراہ) ہونا ہے وہ نشان آئے پیچھے برباد ہو اور جس کو زندہ (ہدایت یافتہ) ہونا ہے (دوبھی) نشان آئے پیچھے زندہ ہو اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جاننے والے ہیں۔ وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے خواب میں آپ کو وہ لوگ کم دکھائے اور اگر اللہ تعالیٰ آپ کو وہ لوگ زیادہ کر کے دکھلا دیتے تو تمہاری ہمتیں بار جاتیں اور اس امر میں تم میں باہم نزاع (اختلاف) ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ نے تقرر کے بارہ میں (اس کم ہمتی و اختلاف سے) بچالیا بے شک وہ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ تعالیٰ تم کو جبکہ تم مقابل ہوئے وہ لوگ تمہاری نظر میں کم کر کے دکھلا رہے تھے اور اسی طرح ان کی نگاہ میں تم کو کم کر کے دکھلا رہے تھے تاکہ جو کام اللہ تعالیٰ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے اور سب مقدمے اللہ ہی کی طرف رجوع کئے جائیں گے۔

تَفْسِيْر: حکم غنائم ☆ وَاَعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ اور اس بات کو جان لو کہ جو شے (کفار سے) بطور غنیمت تم کو حاصل ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ (اس کے کل پانچ حصے کئے جاویں جن میں سے چار حصے تو مقاتلین کا حق ہے اور ایک حصہ یعنی) کل کا پانچواں حصہ (پھر پانچ حصوں پر تقسیم ہوگا جن میں سے ایک تو) اللہ کا اور اس کے رسول کا ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے گا جن کو دینا بمنزلہ اس کے ہے کہ حق تعالیٰ کے حضور میں پیش کر دیا) اور ایک حصہ آپ کے قریبداروں کا ہے اور (ایک حصہ) یتیموں کا ہے اور (ایک حصہ) غریبوں کا ہے اور (ایک حصہ) مسافروں کا ہے اگر تم اللہ پر یقین رکھتے ہو اور اس چیز پر (یقین رکھتے ہو) جس کو ہم نے اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر فیصلہ کے دن (یعنی) جس دن کہ (بدر میں) دونوں جماعتیں (مومنین اور کفار کی) باہم مقابل ہوئی تھیں نازل فرمایا تھا (مراد اس سے امداد غیبی بواسطہ ملائکہ کے ہے یعنی اگر ہم پر اور ہمارے الطاف غیبی پر یقین رکھتے ہو تو اس حکم کو جان کر کھو اور عمل کرو یہ اس لئے بڑھا دیا کہ جس نکالنا شاق نہ ہو اور یہ سمجھ لیں کہ یہ ساری غنیمت اللہ ہی کی امداد سے تو ہاتھ آئی پھر اگر ہم کو ایک نمس نہ ملا تو کیا ہوا وہ چار نمس بھی تو ہماری قدرت سے خارج تھے بلکہ محض قدرت الہیہ سے حاصل ہوئے) اور اللہ (ہی) ہر شے پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں (پھر تمہارا استحقاق تو اتنا بھی نہیں تھا یہ بھی بہت مل گیا۔ ف: فیصلہ کے دن سے مراد یوم بدر ہے کیونکہ اس میں عملاً حق و باطل کا فیصلہ واضح ہو گیا۔

مُسْتَدَلَل: چونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات فرما چکے اس لئے آپ کا حصہ ساقط ہو گیا اور چونکہ آپ کے اہل قرابت کا حصہ بوجہ آپ کی نصرت قدیر

کے تھا اور وفات نبوی کے بعد نصرت باقی نہیں لہذا یہ حصہ بھی ساقط ہو گیا اب یہ خمس تین حصوں پر تقسیم ہو کر ایک بتائی کو ایک مساکین کو ایک انباء السبیل کو ملے گا۔
مَنْبِتْلَةٌ: ان مساکین میں مقدم مساکین ذوی القربی کے ہوں گے۔ یہ لوگ خمس کے مصارف ہیں مستحق نہیں ہیں پس اگر ایک ہی صنف میں صرف کر دیا جاوے تب بھی مثل زکوٰۃ کے جائز ہے کذا فی الہدایۃ والعنایۃ باقی تفصیل احکام غنیمت کی کتب فقہ میں مع دلائل موجود ہے۔

رَلِطَ: اوپر کی آیت میں یوم بدر کا ذکر تھا آگے اس کی صورت مخاطبین کے پیش نظر کر کے اس کے بعض واقعات کی حکمت اور اس کے ضمن میں اپنی نعمت و منت ظاہر فرماتے ہیں پس اس اعتبار سے گویا یہ متمم ہے ان انعامات کا جن کا ذکر آیت کما اخرجک سے شروع ہوا تھا۔

حکایت و حکمت مضمونہ نعمت در بعض واقعات بدر ☆ اِذْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوٰی وَالرَّكْبُ اَسْفَلَ مِنْكُمْ
انعام سادس: وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاحْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيعٌ عَلِیْمٌ ۝۶

انعام سابع: اِذْ يُرِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَنَاصِكِ قَلِيْلًا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ عَزِیْزٌ بِذَاتِ الْاَضْدُوْرِ ۝۷

انعام ثامن: وَاِذْ يُرِيكُمُوْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُفْوَصُ ۝۸ یہ وہ نکتہ تھا کہ جب تم اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے اور وہ لوگ (یعنی کفار) اس میدان کے ادھر والے کنارہ پر تھے (ادھر والے سے مراد مدینہ سے نزدیک کا موقع اور ادھر والے سے مراد مدینہ سے دور کا موقع) اور وہ قافلہ (قریش کا) تم سے شیعہ کی طرف کو (بچا ہوا) تھا (یعنی سمندر کے کنارے کنارے جا رہا تھا حاصل یہ کہ پورے جوش کا سامان جمع ہو رہا تھا کہ دونوں آپس میں آمنے سامنے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھ کر جوش میں آوے اور قافلہ رستہ ہی میں جس کی وجہ سے لشکر کفار کو اس کی حمایت کا خیال و نشین جس سے اور جوش میں زیادتی ہو غرض وہ ایسا شدید وقت تھا پھر بھی خدا تعالیٰ نے تم پر امداد بھیجی نازل کی جیسا اوپر ارشاد ہوا ہے: اَنْزَلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا اور (وہ تو مصلحت یہ ہوئی کہ اتفاقاً مقابلہ ہو گیا ورنہ) اگر (پہلے سے حسب معمول و عادت) تم اور وہ (لڑائی کیلئے) کوئی بات ٹھہراتے (کہ فلاں وقت لڑیں گے) تو (مقتضی حالات موجودہ کا یہ تھا کہ) ضرور اس تقرر کے بارہ میں تم میں اختلاف ہوتا (یعنی خواہ صرف مسلمانوں اور باہم کہ بوجہ بے سرو سامانی کے کوئی کچھ کہتا کوئی کچھ کہتا اور خواہ کفار کے ساتھ اختلاف ہوتا جس کی وجہ اس طرف کی بے سرو سامانی اور اس طرف مسلمانوں کا رعب بہر حال دونوں طرح اس جنگ کی نوبت نہ آتی پس اس میں جو فوائد ہوئے وہ ظہور میں نہ آتے جن کا بیان لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ (میں آتا ہے) لیکن (اللہ تعالیٰ نے ایسا سامان کر دیا کہ اس کی نوبت نہیں آئی بلا قصد لڑائی ٹھن گئی) تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل نہ کر دے یعنی تاکہ (حق کا نشان ظاہر ہو جاوے اور) جس کو برباد (یعنی گمراہ) ہونا ہے وہ نشان آئے پیچھے برباد ہو اور جس کو زندہ (یعنی ہدایت یافتہ) ہونا ہے وہ (بھی) نشان آئے پیچھے زندہ ہو (مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا لڑائی ہونا کیونکہ ایک خاص طریق سے اسلام کا حق ہونا ظاہر ہو جاوے کہ اس قلت عدد کو سامانی پر مسلمان غالب آئے جو کہ خارق عادت ہے جس سے معلوم ہوا کہ اسلام حق ہے پس اس سے حجت البیہ تمام ہو گئی اس کے بعد جو گمراہ ہو گا وہ وضوح حق کے بعد ہو گا یہ کہ جس میں عذاب کا پورا استحقاق ہو گیا اور عذر کی گنجائش ہی نہ رہی اسی طرح جس کو ہدایت ہونا ہو گا وہ حق کو قبول کر لے گا خلاصہ حکمت کا یہ ہوا کہ حق واضح ہو جاوے) اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جاننے والے ہیں (کہ اس وضوح کے بعد زبان اور قلب سے کون کفر کرتا ہے اور کون ایمان لاتا ہے اور) وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے خواب میں آپ کو وہ لوگ کم دکھلائے (چنانچہ آپ نے صحابہ کو اس خواب کی خبر کی ان کے دل خوب قوی ہو گئے) اور اگر اللہ تعالیٰ آپ کو وہ لوگ زیادہ کر کے دکھا دیتے (اور آپ صحابہ سے فرما دیتے) تو (اے صحابہ) تمہاری ہمتیں ہار جاتیں اور اس امر (قال) میں تم میں باہم نزاع (اختلاف) ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ نے (اس کم ہمتی اور اختلاف سے تم کو) بچا لیا بیشک وہ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے (اس کو معلوم تھا کہ اس طرح ضعف پیدا ہو گا اس طرح قوت اس لئے ایسی تدبیر کی) اور (صرف خواب ہی میں آپ کو کم دکھلانے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تقسیم حکمت کے لئے بیداری میں مقابلہ کے وقت مسلمانوں کی نظر میں بھی کفار کم دکھائی دیئے جیسا کہ بالعکس بھی ہوا جو کہ واقع کے مطابق بھی تھا چنانچہ فرماتے ہیں کہ) اس وقت کو یاد کرو جب کہ اللہ تعالیٰ تمہیں جب کہ تم مقابل ہوئے ان لوگوں کو تمہاری نظر میں کم کر کے دکھلا رہے تھے اور (اسی طرح) ان کی نگاہ میں تم کو کم کر کے دکھلا رہے تھے تاکہ جو کام اللہ کو کرنا منظور تھا اس کی تکمیل کر دے (جیسا پہلے بیان ہو چکا ہے۔ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ هَلَتْ الخ) اور سب مقدمے خدا ہی کی طرف رجوع کئے جاویں گے (وہ ہالک اور جی یعنی گمراہ اور بہتدئی کو سزا و جزا دیں گے) سورہ آل عمران رکوع دوم آیت: قَدْ كَانَ لَكُمْ اٰیۃُ الْخ [آل عمران: ۱۳] کی تفسیر میں اس کم دکھلانے کے متعلق تحقیق گزر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔ رَلِطَ: اوپر بدر کے واقعات تھے آگے ایسے مواقع قتال کے آداب ظاہری و باطنی کی مسلمان کو تعلیم ہے۔

رَجَعْتُمْ سَلٰمًا بِمَا لَمْ يَلْعَنُوْا: اِذْ يُرِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَنَاصِكِ قَلِيْلًا آیت سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بعض اوقات بعض واقعات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مخفی فرما لیتے ہیں اور غیر نبی کا تو کیا ذکر ہے (جیسا اس واقعہ میں ہوا کہ کفار تھے تو زیادہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف ہوئے کم) سو اس شخص کا کیا حال

ہے جو اس کو اپنے شیخ کے لئے جائز نہ سمجھے اور اس کے کشف اور خواب پر جزم کر لے اور یہ واقعہ تو منام میں تھا اور ایسا ہی بیداری میں ممکن ہے جیسا اس کے بعد والی آیت میں مذکور ہے: اِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اِذِ التَّقِيْمُ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ۔

مُلَوَّنَاتُ التَّجَمُّدِ: ۱۔ قولہ فی فان حکم اشارۃ الی تقدیر المبتدا ای فالحکم ان اللہ الخ ۲۔ قولہ فی اللہ جن کو دنیا اشارۃ الی ان ذکر اللہ تعالیٰ لتعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی قولہ تعالیٰ واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ وعزاه فی الروح الی الجمهور ۳۔ قولہ فی جزاء ان کنتم جان رکھو الخ اشارۃ الی تقدیر جزاء ان کنتم ۴۔ قولہ فی اذ انتم یہ وہ وقت اشارۃ الی کونہ بدلا من یوم الفرقان ولم یقدر اذ کر کما قدر فی اذ یریکہم لان المقصود هنا تصویر ذاک الیوم فناسب البدلیۃ ۵۔ قولہ فی منکم تم سے ای المسلمین کما فی الخازن ۶۔ قولہ فی تواعدتم تم اور وہ اشارۃ الی ان فی الکلام تغلیبا ۷۔ قولہ فی لاختلفتم مقتضا فلا یرد ان التواعد قد وقع احیانا ولم یختلفوا ۸۔ قولہ فی الميعاد تقریر اشارۃ الی کونہ مصدر بالمعنی الوعد ۹۔ قولہ فی مفعول منظور کما فی الروح مقدرا فی الازل ۱۰۔ قولہ فی لیقضی تکمیل من القضاء بمعنی التمام ۱۱۔ قولہ فی لیهلک یعنی اشارۃ الی کونہ بدلا للتفسیر ۱۲۔ قولہ فی عن بینۃ پیچھے فہو بمعنی بعد کما فی الروح ۱۳۔ قولہ فی توضیح بینۃ خاص طریق زادہ لعدم الحصر لاثبات الحق فیہ ۱۴۔ قولہ فی اخر ذاک التوضیح حق واضح کما فی قولہ لیحق الحق ولا تکرار لاختلاف الفعل المعمل بہ وكذا لا تکرار فی لیقضی اللہ لهذا الاختلاف ایضا ۱۵۔

الرِّوَايَاتُ: الدنیا القصوی من المدینۃ کذا فی عامۃ التفاسیر وفی الدر المنثور من مکۃ واللہ اعلم ۱۶۔

اللُّغَاتُ: قولہ العدو شاطی الوادی کذا فی القاموس وترجم بالحاصل لان الوادی یكون منخفضا وشاطئہ مرتفعا مستویا ۱۷۔

النَّجْوُ: قولہ اسفل منکم ظرف منصوب ای فی مکان اسفل منکم ۱۸۔ قولہ قلیلا نصبہ علی انه مفعول ثالث عند الجمهوری او حال علی ما بفہمہ کلام غیرہ کذا فی الروح قلت ومثلہ قولہ کثیرا وقولہ قلیلا فی الآیۃ الآتیۃ ۱۹۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ یقللکم لم یقل ویریکم قلیلا فی اعینہم لان المسلمین کانوا قلیلا فی الواقع لا فی رؤیتہم فقط ۲۰۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا

كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا

يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ

النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ۖ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي

فِي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ

فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ ۖ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

اے ایمان والو! جب تم کو کسی جماعت سے (جہاد میں) مقابلہ کا اتفاق ہوا کرے تو (ان آداب کا لحاظ رکھو ایک یہ کہ) ثابت قدم رہو اور اللہ کا خوب کثرت سے ذکر کرو۔

امید ہے کہ تم کامیاب ہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت (کا لحاظ) کیا کرو اور نزاع مت کرو (نہ اپنے امام سے نہ آپس میں) ورنہ کم ہمت ہو جاؤ گے اور تمہاری ہوا

اُکھر جائے گی اور صبر کرو بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہیں اور ان (کافر) لوگوں کے مشابہ نہ ہونا کہ جو (اسی بدر کے واقعہ میں) اپنے گھروں سے اتر آتے

ہوئے اور توڑوں کو دکھلاتے ہوئے نکلے اور لوگوں کو اللہ کے راست (دین) سے روکتے تھے اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے اور اس

وقت کا ان سے ذکر کیجئے جبکہ شیطان نے ان (کفار) کو ان کے اعمال خوشما کر کے دکھلائے اور کہا کہ لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا حامی ہوں۔ پھر جب دونوں جماعتیں (کفار و مسلمین کی) ایک دوسرے کے مقابل ہوئیں تو وہ اُلٹے پاؤں بھاگا اور یہ کہا کہ میرا تم سے کوئی واسطہ نہیں میں ان چیزوں کو دیکھ رہا

ہوں۔ جو تم کو نظر نہیں آتیں (مراد فرشتے) میں تو خدا سے ڈرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب منافقین اور جن کے دلوں میں (شک کی) بیماری تھی یوں کہتے تھے کہ ان (مسلمان) لوگوں کو ان کے دین نے بھول میں ڈال رکھا ہے اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اور) حکمت والے (بھی) ہیں ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ: تعلیم بعضے آدابِ قتال ☆ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿۱۰﴾ اے ایمان والو! جب تم کو (کفار کی) کسی جماعت سے (جہاد میں) مقابلہ کا اتفاق ہوا کرے تو (ان آداب کا لحاظ رکھو ایک یہ کہ) ثابت قدم رہو (یعنی بھاگومت) اور (دوسرے یہ کہ) اللہ کا خوب کثرت سے ذکر کرو (کہ ذکر سے قلب میں قوت ہوتی ہے) امید ہے کہ تم (مقابلہ میں) کامیاب ہو (کیونکہ ثبات قدم اور ثبات قلب جب جمع ہوں تو کامیابی غالب ہے) اور (تیسرے یہ کہ تمام امور متعلقہ حرب میں) اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت (کا لحاظ) کیا کرو (کہ کوئی کارروائی خلاف شرع نہ ہو) اور (چوتھے یہ کہ اپنے امام سے اور باہم بھی) نزاع مت کرو ورنہ (باہمی نا اتفاقی سے) کم ہمت ہو جاؤ گے (کیونکہ قوت میں منتشر ہو جاویں گی ایک کو دوسرے پر وثوق نہ ہوگا اور اکیلا آدمی کیا کر سکتا ہے) اور تمہاری ہوا اکھڑ جاوے گی (ہوا خیزی سے مراد بد رعمری کیونکہ دوسروں کو اس نا اتفاقی کی اطلاع ہونے سے یہ امر لازمی ہے) اور پانچویں یہ کہ اگر کوئی امر ناگواری کا پیش آوے تو اس پر (صبر کرو و پیشک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہیں) اور معیت الہی موجب نصرت ہے (اور) چھٹے یہ کہ نیت خالص رکھو تفاخر اور نمائش میں (ان (کافر) لوگوں کے مشابہ مت ہونا کہ جو (اسی واقعہ بدر میں) اپنے گھروں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو (اپنی شان و سامان دکھلاتے ہوئے نکلے اور (اس فخر و ریاء کے ساتھ یہ بھی نیت تھی کہ) لوگوں کو اللہ کے رستہ (یعنی دین) سے روکتے تھے) کیونکہ مسلمان کو زک دینے چلے تھے جس کا اثر عام طبائع پر بھی دین سے بعد ہوتا) اور اللہ تعالیٰ (ان لوگوں کو پوری سزا دیگا چنانچہ وہ) انکے اعمال کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔ ﴿۱۱﴾ درمنثور میں ان کفار قریش کے اعمال و اقوال تفاخر کے مروی ہیں آخر ساری سنجی خاک میں مل گئی۔

رابطہ: اوپر کفار کے بطور ریاء کا ذکر تھا آگے اس کی علت کہ تزئین شیطان ہے اور اس علت کا ضعف مذکور ہے اور یہ قصہ اس طرح ہوا تھا کہ قریش اور بنی کنانہ میں کچھ رنج چلا آتا تھا جب کہ کفار قریش مکہ سے مسلمانوں کے مقابلہ کو چلنے لگے تو بنی کنانہ کی طرف سے گونہ اندیشہ ہوا اور جانے میں پس و پیش کرنے لگے اس وقت ابلیس بصورت سراقہ رئیس بنی کنانہ کے ظاہر ہوا اور کہا کہ تم اندیشہ مت کرو میں بنی کنانہ کی طرف سے تمہارا ذمہ دار ہوں سب یہی سمجھے کہ یہ سراقہ ہے سب باطمینان بدر میں پہنچے جب لڑائی کا وقت آیا اور ملائکہ نازل ہونا شروع ہوئے اس وقت اس کا ہاتھ حادث کے ہاتھ میں تھا چھڑا کر بھاگا۔ حادث نے پوچھا تو جواب دیا انی بری الخ غرض لوگوں میں سراقہ کی بدنامی کا چرچا ہوا سراقہ نے سن کر قسم کھائی کہ مجھ کو کچھ خبر نہیں اور وہ فی الدر المنثور عن ابن عباس ورفاعة بن رافع وفي الروح عن غير واحد من المفسرين وفي الكمالين عن ابن اسحاق۔

ضعف کید شیطان ☆ اِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ ﴿۱۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۳﴾ اور اس وقت کا ان سے ذکر کیجئے جب کہ شیطان نے ان (کفار) کو (بذریعہ وسوسہ) ان کے اعمال (کفریہ) عداوت و مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم) خوشنما کر کے دکھلائے (کہ انہوں نے ان باتوں کو اچھا سمجھا) اور (وسوسہ سے بڑھ کر یہ کیا کہ بالمشافہ ان سے) کہا کہ (تم کو وہ قوت و شوکت ہے کہ تمہارے مخالف لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا حامی ہوں) نہ بیرونی دشمنوں سے ڈرو اور نہ اندرونی دشمنوں سے اندیشہ کرو (پھر جب دونوں جماعتیں (کفار و مسلمین کی) ایک دوسرے کے بالمقابل ہوئیں) اور اس نے ملائکہ کا نزول دیکھا) تو وہ اٹھے پاؤں بھاگا اور یہ کہا کہ میرا تم سے کوئی واسطہ نہیں (میں حامی و امی کچھ نہیں بنتا کیونکہ) میں ان چیزوں کو دیکھ رہا ہوں جو تم کو نظر نہیں آتیں (مراد فرشتے ہیں) میں تو خدا سے ڈرتا ہوں (کبھی کسی فرشتہ سے دنیا ہی میں میری خبر لوادے) اور اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں۔ ﴿۱۴﴾ چونکہ نزاع خوف بدو ایمان کے مقبول نہیں اس لئے شیطان کا خدا سے ڈرنا اگر واقعی بھی ہو کچھ محل اشکال نہیں۔

رابطہ: اوپر اس گمان کی غلطی کا بیان تھا کہ کفار کے غالب آنے کی امید تھی اور وہ مغلوب ہوئے آگے اس گمان کی غلطی کا بیان ہے کہ مسلمان مغلوب ہوتے نظر آتے تھے اور وہ برکت توکل سے غالب آئے۔

ترکت و قوت توکل علی اللہ ☆ اِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۱۵﴾ اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب منافقین (مدینہ والوں میں سے) اور جن کے دلوں میں (شک کی) بیماری تھی (مکہ والوں میں سے مسلمانوں کا بے سرو سامانی کے ساتھ مقابلہ کفار میں آجانا دیکھ کر) یوں کہتے تھے کہ ان (مسلمان) لوگوں کو ان کے دین نے بھول میں ڈال رکھا ہے (کہ اپنے دین کے حق ہونے کے بھروسے ایسے خطرہ میں آ پڑے اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں) اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو (وہ اکثر غالب ہی آتا ہے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اس لئے اپنے اوپر بھروسہ کرنے والے کو غالب کر دیتے ہیں اور احیاناً ایسا شخص مغلوب ہو جاوے تو اس میں کچھ مصلحت ہوتی ہے کیونکہ) وہ حکمت والے (بھی) ہیں (غرض ظاہری سامان و بے سرو سامانی پر

مدار نہیں قادر کوئی اور ہی ہے)۔ ف: بعضے لوگ اہل مکہ میں مذہب سے تھے وہ بھی بدر میں آئے تھے فریقین کی حالت کا موازنہ کر کے انہوں نے یہ کہا تھا کذا فی الدر المنثور۔ (لمط: اوپر کفار کی تعذیب دنیوی مقتولیت و مغلوبیت کا بیان تھا آگے تعذیب برزخی و اخروی کا اور ان سب عقوبات کی علت کا کہ مخالفت حق سے، بیان ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوكِ: قوله تعالى: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ اس میں مسلمانوں کو بطر اور رياء میں ان کے مشابہ ہونے سے بھی کی گئی ہے پس اولیاء کو اعداء کی مشابہت سے ممانعت ہوئی۔ قوله تعالى: فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتُوثِ كَتَصَّ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۚ اس واقعہ میں ابلیس سراقہ بن مالک کنانی کی صورت میں متمثل ہو گیا تھا پس آیت میں کئی مسئلوں پر دلالت ہے۔ اول ابلیس کبھی گناہ کے وسوسہ کو ترک بھی کر دیتا ہے جیسا اس قصہ میں اول وسوسہ ڈالا: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ۚ پھر إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ کہہ کر اس کو ترک کر دیا اور یہ ترک اس وقت ہوتا ہے جب دیکھتا ہے کہ بدوں میرے وسوسہ کے بھی انسان گناہ کر لے گا۔ دوسرا مسئلہ اہل باطل کے لئے کشف کا ممکن ہونا چنانچہ ابلیس کو ملا کہ مکشوف بھی ہوئے جس کی خبر اس قول میں دی گئی: إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ تیسرا مسئلہ متمثل کا امکان جیسا وہ کنانہ کی صورت میں متمثل ہوا۔ چوتھا مسئلہ خدائے تعالیٰ سے خوف طبعی کا کافی نہ ہونا جیسا شیطان کا خوف تھا اور اس نے إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ۚ کہا مطلوب خوف ایمانی ہے۔

مُلَاقَاتُ التَّارِخِ: ۱۔ قوله فی تفلحون غالب افاده لعل فلا یضر انهزام المسلمین بعله وحکمة ۳۔ ۲۔ قوله فی من الناس مخالف وهم المسلمون فلا یرد الفارس والروم فان خلافهم لم یکن معتدابه ۳۔ ۳۔ قوله فی جار بیرونی اندرونی الاول راجع الی قوله لا غالب والثانی الی قوله انی جار ۳۔

الزَّوْاِیَاتُ: فی الدر المنثور بروایة البیهقی عن ابن عباس انی ارى ان ختم الآیة من مقول الشیطان و اخرج ابن ابی حاتم عن ابن اسحق قوله اذ یقول المنافقون والذین فی قلوبهم مرض قال هم الفئة الذین خرجوا مع قریش احتبسهم آباءهم فخرجوا وهم علی الارتیاب فلما را واقلة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا غر هؤلاء دینهم حین قدموا علی ما قدموا علیه من قلة عددهم وكثرة عدومهم وهم فئة من قریش مسمون خمسة قیس بن الولید بن المغيرة وابو قیس بن الفاکهة بن المغيرة المنخرد میان والحارث بن زمعة وعلی بن امیة بن خلف والعاسی ابن منه کذا فی الدر المنثور قلت فالمرض یراد به الشك دون النفاق كما قیل فی سورة المدثر المکیة ولیقول الذین فی قلوبهم مرض ۳۔

اللُّغَاتُ: قوله جار فی القاموس مجبرو مستجیر الترائی التلاقی۔

الْبَلَاغَةُ: قوله تذهب ریحکم فی الروح الریح كما قال الاخفش مستعارة للدولة لشبها فی نفوذ امرها وتمشیه ومن کلامهم هب ریح فلان اذا دالت له الدولة وجرى امره علی ما یرید ورکدت ریاحه اذا ولت عنه وادبر امره ۱۵۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ۚ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذٰبُ اِلٰلِ فِرْعَوْنَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَفَرُوا بِآيٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُ مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَذٰبُ اِلٰلِ فِرْعَوْنَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَّبُوْا بِآيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَاَخْرَقْنٰ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ ظٰلِمٍ ۝

اور اگر آپ (اس وقت کا واقعہ) دیکھیں جبکہ فرشتے ان (موجودہ) کافروں کی جان قبض کرتے جاتے ہیں (اور) ان کے منہ پر اور ان کی پشتوں پر مارتے جاتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ (ابھی کیا ہے آگے چل کر) آگ کی سزا جھیلنا (اور) یہ عذاب ان اعمال (کفر یہ) کی وجہ سے ہے جو تم نے اپنے ہاتھوں سمیٹے ہیں اور امر ثابت ہی ہے

کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والے نہیں۔ ان کی حالت ایسی ہے جیسے فرعون والوں کی اور ان سے پہلے کے لوگوں کی حالت تھی کہ انہوں نے آیات الہیہ انکار کیا۔ سو خدا تعالیٰ نے ان کے (ان) گناہوں پر ان کو پکڑ لیا۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والے سخت سزا دینے والے ہیں۔ یہ بات اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں بدلتے جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی اعمال کو نہیں بدل ڈالتے اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے ہیں بڑے جاننے والے ہیں ان کی حالت فرعون والوں اور ان سے پہلے والوں کی سی حالت ہے کہ انہوں نے اپنے رب کی آیات کو جھٹلایا اس پر ہم نے ان کو ان کے گناہوں کے سبب ہلاک کر دیا اور فرعون والوں کو غرق کر دیا اور وہ سب ظالم تھے۔

تَفْسِيرُ: عقوبت کفار و علت آں ☆ وَلَوْ تَرَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَسَّكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَكُلٌّ مِّنَ الْغَالِيينَ ۝ اور اگر آپ (اس وقت کا واقعہ) دیکھیں (تو عجیب واقعہ نظر آدے) جب کہ فرشتے ان (موجودہ) کافروں کی جان قبض کرتے جاتے ہیں (اور) ان کے منہ پر اور ان کی پشتوں پر مارتے جاتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ (ابھی کیا ہے آگے چل کر) آگ کی سزا جھیلنا (اور) یہ عذاب ان اعمال (کفریہ) کی وجہ سے ہے جو تم نے اپنے ہاتھوں سمیٹے ہیں اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والے نہیں (سو اللہ تعالیٰ نے بے جرم سزا نہیں دی پس) ان کی حالت (اس بارہ میں کہ کفر پر سزا یا ب ہوئے) ایسی ہے جیسی فرعون والوں کی اور ان سے پہلے کے (کافر) لوگوں کی حالت تھی کہ انہوں نے آیات الہیہ کا انکار کیا سو خدا تعالیٰ نے ان کے (ان) گناہوں پر ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والے سخت سزا دینے والے ہیں (کہ ان کے مقابلہ میں کوئی ایسی قوت نہیں رکھتا کہ ان کے عذاب کو ہٹا سکے اور) یہ بات (کہ بلا جرم ہم سزا نہیں دیتے) اس سبب سے ہے (کہ ہمارا ایک قاعدہ کلیہ مقرر ہے اور بلا جرم سزا نہ دینا اسی قاعدہ کی ایک فرع ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں بدلتے جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی اعمال کو نہیں بدل ڈالتے اور یہ امر ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے جاننے والے ہیں (پس وہ تغیر قویٰ کو سنتے ہیں تغیر فعلیٰ کو جانتے ہیں سو ان کفار موجودین نے اپنی یہ حالت بدلی کہ ان میں باوجود کفر کے اول ایمان لانے کی استعداد قریب تھی انکار و مخالفت کر کے اس کو بعید کر ڈالا پس ہم نے اپنی نعمت امہال کو جو پہلے سے ان کو حاصل تھی مبدل بہ دارو گیر کر دیا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں بطریق مذکور نعمت قرب استعداد کو بدل ڈالا پس اس امر تغیر میں بھی) ان کی حالت فرعون والوں اور ان سے پہلے لوگوں کی سی حالت ہے کہ انہوں نے اپنے رب کی آیات کو جھٹلایا اس پر ہم نے ان کو ان کے (ان) گناہوں کے سبب ہلاک کر دیا اور (ان میں) فرعون والوں کو (خاص طور پر ہلاک کیا کہ ان کو) غرق کر دیا اور وہ (فرعون والے اور پہلے والے) سب ظالم تھے۔

ف: اوپر کی آیات میں یہاں تک کفار مشرکین کے احوال و قتال کا بیان تھا آگے کفار اہل کتاب کے احوال اور قتال کا بیان ہے جیسا کہ تمہید سورت میں بھی اس طرف اشارہ کیا گیا ہے اور سبب نزول اس کا یہود بنی قریظہ کی عہد شکنی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ ہم آپ کے مخالفین کو مدد نہ دیں گے اور پھر بھی غزوہ احزاب میں مشرکین کو مدد دی اور بھی چند بار ایسا ہو چکا تھا ہر بار میں کہہ دیتے تھے کہ ہم بھول گئے پھر تازہ عہد کرتے تھے پھر ایسا ہی کرتے تھے اس پر ان آیتوں میں آپ کو حکم ہوا ان سے قتال کا کذا فی الدر المنثور واللباب والروح۔

ترجمہ مسائل السنن: قولہ تعالیٰ: ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰی قَوْمٍ حَتّٰی يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۝ اس کے عموم میں وہ صورت بھی داخل ہوگئی کہ جب سالک سے کوئی معصیت صادر ہو جاتی ہے یا کوئی طاعت ترک ہو جاتی ہے تو اس سے انوار و برکات مقصودہ منقطع ہو جاتے ہیں۔

فائدہ: متعلقہ بالآیۃ: ان قلت انی فی قولہ ذٰلک فی الموضعین وقولہ کذاب وقولہ کفروا وکذبوا تکرار قلت الاشارة بذلک الاول الی العذاب وبذلک الثانی الی ما یفہم من ذلک الاول مع خبرہ من کون العذاب منوطا باعمالہم وکون الثانی سببا للاول باعتبار کونہ فرعاً لہ فان تغیر النعمۃ اعم من الکفر کما فی الروح سواء کانت احوالہم السابقۃ مرضیۃ صالحۃ او اھون من الحالۃ الحادثۃ الخ فالجزئی مسبب والقانون کلی سبب فلا تکرار وکذا التشبیہ فی الاول فی الکفر وفی الثانی فی التغیر وکذا ذکر الکفر فی الاول من حیث کونہ عملاً وفی الثانی من حیث کونہ تغیراً لما ان الکفر وان کان حاصلًا من قبل لکن بلا تکذیب لعلم مجیء رسول الیہم وکانوا انعم علیہم بالامہال فلما بعث الیہم رسول کذبوا فبدلوا حالہم فبدل اللہ تعالیٰ امہالہم وقضى آجالہم۔

فائدہ: اضری: مفہوم الآتین المصدر تین بذلک عدم وقوع العذاب والتغیر من غیر ذنب وتغیر لا وقوع العذاب والتغیر بعد الذنب والتغیر لا محالۃ فافہم والیٰ ہذہ الامور کلھا اشرت فی تقریر الترجمة فافہم واللہ یتولٰی ہذاک۔

اِنَّ شَرَّ الدِّوَانِ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ الَّذِیْنَ عٰهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ یَنْقُضُوْنَ

عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ فَاِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَنُفِرْ بِهِنَّ مِّنْ خَلْفِهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۝ وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْخَائِنِينَ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۖ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ۝ وَاعِدُوا لَهُمْ مَا
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَ مِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ
مِنْ دُونِهِمْ ۚ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۖ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝

بلاشبہ بدترین خلائق اللہ کے نزدیک یہ کافر لوگ ہیں۔ تو یہ ایمان نہ لائیں گے۔ جن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ ان سے (کئی بار) عہد لے چکے ہیں (مگر) پھر (بھی) وہ ہر بار اپنا عہد توڑ ڈالتے ہیں اور عہد شکنی سے ڈرتے نہیں۔ سو اگر آپ لڑائی میں ان لوگوں پر قابو پائیں تو ان (پر حملہ کر کے اس) کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو کہ ان کے علاوہ ہیں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ لوگ سمجھ جائیں اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت (یعنی عہد شکنی) کا اندیشہ ہو تو آپ وہ عہد ان کو اس طرح واپس کر دیجئے کہ آپ اور وہ (اس اطلاع میں) برابر ہو جائیں۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے اور کافر لوگ اپنے کو یہ خیال نہ کریں کہ وہ بچ گئے یقیناً وہ لوگ (خدا تعالیٰ) کو عاجز نہیں کر سکتے اور ان کافروں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو اور اس کے ذریعے سے تم (اپنا) رعب جمائے رکھو ان پر جو کفر کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن ہیں اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم (بالیقین) نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تم کو پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے کچھ کمی نہ ہوگی۔

تَفْسِيرُ: احوال واحكام مقال بعض اہل کتاب ﴿اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِيْنَ ۝ بلاشبہ بدترین خلائق اللہ کے نزدیک یہ کافر لوگ ہیں (جب یہ علم الہی میں ایسے ہیں) تو یہ ایمان نہ لائیں گے جن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ ان سے (کئی بار) عہد لے چکے ہیں (مگر) پھر (بھی) وہ ہر بار اپنا عہد توڑ ڈالتے ہیں اور وہ (عہد شکنی سے) ڈرتے نہیں سو اگر آپ لڑائی میں ان لوگوں پر قابو پائیں گے (اور یہ آپ کے ہاتھ آئیں) تو ان (پر حملہ کر کے اس) کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو کہ ان کے علاوہ ہیں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ لوگ سمجھ جائیں (کہ نقص عہد کا یہ وبال ہوا ہم اسانہ کریں یہ حکم تو اس وقت ہے کہ جب ان لوگوں نے عہد علانیہ توڑ دیا ہو) اور اگر (ابھی تک علانیہ تو نہیں توڑا لیکن) آپ کو کسی قوم سے خیانت (یعنی عہد شکنی) کا اندیشہ ہو تو (اجازت ہے کہ) آپ وہ عہد ان کو اس طرح واپس کر دیجئے (یعنی اس طرح اس عہد کے باقی نہ رہنے کی اطلاع کر دیجئے) کہ آپ اور وہ (اس اطلاع میں) برابر ہو جائیں (اور بدوں ایسی صاف اطلاع کے لڑنا خیانت ہے اور) بلاشبہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔ ﴿فَاِکْذِبْ﴾ ایک ایسی ہی آیت اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ اس سورت کے تیسرے رکوع میں مشرکین کے حق میں آچکی ہے چونکہ دوسرے عصاۃ سے بدتر ہونا سب کفار پر صادق آتا ہے لہذا دونوں آیتوں میں کچھ تعارض نہیں اور لَا يُؤْمِنُوْنَ فرمانا ان ہی کے اعتبار سے ہے جو علم الہی میں عمر بھر کافر رہنے والے تھے اور اس آیت میں جو مشرک اور فانیذ کا خطاب خاص کیا گیا اس طرح آگے مسلح میں قَابِجْنَهُ لَهَا کا اس میں اشارہ ہے کہ عہد کا صلہ و عقد امام کی رائے پر ہے عوام کو اس میں دخل نہ دینا چاہئے اور ہند عہد میں جو خوف خیانت کی قید لگائی بنا علی الغالب ہے کہ اکثر ایسی صورت میں زائد حاجت ہوگی پس اگر بدوں خوف خیانت کے بھی ہند عہد میں مصلحت ہو تو جائز ہے۔ کَذَا فِي الْهَدَايَةِ۔ (لمط) اوپر مشرکین مکہ و یہود مدینہ کے قتال کا ذکر تھا چونکہ قتال میں بعضے بچ بھی جاتے ہیں آگے ان کی نسبت فرماتے ہیں کہ خدا سے نہیں بچ سکیں گے ایک نہ ایک روز بتلائے عذاب ہونا ہے۔

عدم تحسن کفار از دست قہار ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا ۖ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ﴾ اور کافر لوگ اپنے کو یہ خیال نہ کریں کہ وہ بچ گئے یقیناً وہ لوگ (خدا تعالیٰ کو) عاجز نہیں کر سکتے (کہ اس کے ہاتھ نہ آویں یا تو دنیا ہی میں بتلائے عقوبت کر دے گا ورنہ آخرت میں تو یقینی ہے) ﴿فَاِکْذِبْ﴾ اوپر قتال کفار کا ذکر تھا آگے سامان قتال مہیا رکھنے کا حکم ہے۔

امر بہ تہیہ قتال ﴿وَاَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ اور ان کافروں (سے مقابلہ کرنے) کے

لئے جس قدر تم سے ہو سکے تمہارا سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو کہ اس (سامان) کے ذریعہ سے تم (اپنا) رعب جمائے رکھو ان پر جو کہ (کفر کی وجہ سے) اللہ کے دشمن ہیں اور (تمہاری فکر میں رہنے کی وجہ سے) تمہارے دشمن ہیں (جن سے شب و روز تم کو سابقہ پڑتا رہتا ہے) اور ان کے علاوہ دوسرے کافروں پر بھی (رعب جمائے رکھو) جن کو تم (بالتعمین) نہیں جانتے (بلکہ) ان کو اللہ ہی جانتا ہے (جیسے کفار فارس اور روم وغیرہم جن سے اس وقت سابقہ نہیں پڑا مگر صحابہ کا ساز و سامان و فن سپہ گری اپنے وقت میں ان کے مقابلہ میں بھی کام آیا اور ان پر بھی رعب جما بعض مقابل ہو کر مغلوب ہوئے بعض نے جزیہ قبول کیا کہ یہ بھی اثر رعب کا ہے) اور اللہ کی راہ میں (جس میں جہاد بھی آگیا) جو کچھ بھی خرچ کرو گے (جس میں وہ خرچ بھی آگیا جو ساز و ریاق درست کرنے میں کیا جاوے وہ (یعنی اس کا ثواب) تم کو (آخرت میں) پورا پورا دے دیا جاوے گا اور تمہارے لئے (اس میں) کچھ کمی نہ ہوگی۔ ف: حدیثوں میں تیر اندازی کی مشق اور گھوڑوں کے رکھنے اور سواری سیکھنے کی بڑی فضیلت آئی ہے اب بندوق اور توپ قائم مقام تیر کے ہے اور عموم قوت میں یہ سب اور ورزش بھی داخل ہے۔ ر: ربط: اوپر ارباب کفار کا بیان تھا اس ارباب کے بعد احیانا کفار کی طرف سے صلح کی درخواست ہو سکتی ہے اس لئے آگے آیت وان جنحوا میں اس کا حکم بیان فرماتے ہیں اور چونکہ صلح میں بعض اوقات احتمال ہوتا ہے کہ شاید کفار نے فریب کیا ہو اس کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وان یریدوا میں وعدہ حفاظت اور تاکد وغیرہ کے لئے اپنے نعم سابقہ کی یاد دہانی کرتے ہیں۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ : قوله تعالى : قَلَمًا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرِدُّ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ (الى قوله تعالى) وَ اَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ وَ مِّنْ رِّبَاطٍ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ۔ اس میں دلالت ہے کہ سیاسی تدابیر کمال باطنی کے منافی نہیں جیسا بعض غلام اہل رہبانیت خیال کرتے ہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ : ۱۔ قوله في الذين كفروا يه فالموصول للعهد بقرينة نزولها في قريظة وقريظة قوله الذين عاهدت الخ قوله في الذين عاهدت جن کی یہ کیفیت اشارہ الی کونہ لغتا و یحتمل کونہ بدلا او خبر مبتداً و هو هم وقوله هناك ان سے عہد لے چکے فیہ اشارہ الی ما فی الروح ان من (ای زیادہ من ۱۲) للایذان بان المعاهدة التي هي عبارة عن اعطاء العهد واخذه من الجانبين معتبرة ههنا من حيث اخذه صلى الله عليه وسلم اذ هو المناط لما نعى عليهم من النقص لا اعطاؤه عليه الصلوة والسلام اياهم عهده كانه قيل الذين اخذت منهم عهدهم والی هذا يرجع قولهم ان من لتضمن العهد معنى الاخذ ای عاهدت آخذاً منهم اه وقوله هناك كئی بار بقرينة كل مرة لان النقص كل مرة لا يكون الا بعد العهد كل مرة ۳۔ ۳۔ قوله في تثقفنهم قابو كما في المدارك تظفرون بهم ومعنى كونه شرطاً عندی ان القدرة شرط للجهد ۳۔ ۳۔ قوله في خلفهم علاوہ لما فی الروح وراء هم ۳۔ ۳۔ قوله في فانبذ اجازت لان النبذ مباح مخیر فیہ ۳۔ ۳۔ قوله فی سواء اطلاق میں برابر اشارہ الی ترکیب علی سواء من کونہ حالا ای حال کونک انت وهم علی استواء فی ذلك العلم بالنبذ ۳۔ ۳۔ قوله فی عدوكم جن سے شب و روز لیحسن المقابلة مع الآخرين الخ ۳۔ ۳۔ قوله فی لا تعلمونهم بالتعمین لان العلم الاجمالی بعد اوة الکفار جميعاً کان حاصل ۳۔

الرِّوَايَاتُ : ذكرت في المتن وانما اصرح ههنا بواحدة لفائدة وهي ما في الباب روى ابو الشيخ عن ابن شهاب قال دخل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال قد وضعت السلاح وما زلت في طلب القوم فاخرج فان الله اذن لك في قريظة وانزل فيهم واما تخافن من قوم خيانة الالة الا والفائدة تحقيق ان الاذن يقتضي وقوع النقص منهم لا خوف النقص منهم فما معنى نزول واما تخافن فيهم والوجه عندی ان الحكم ثابت بالدلالة ای لما كان محض الخوف سبباً لجواز القتال ولو بعد النبذ فالنقص اولی به ولا حاجة الی النبذ فافهم ۳۔

النَّجْوُ : علی قراءة الياء التحتية الفاعل الموصول والمفعول الاول محذوف ای انفسهم والثاني جملة سبقوا وعلی قراءة التاء الفوقية الفاعل المخاطب والمفعولان الذين كفروا وسبقوا۔

السَّلَاحُ : قوله القوة المصدر والمراد ما به القوة مجازاً قوله رباط الخيل الرباط بمعنى المربوط ولما كان المربوط عاماً لغة اضيف الی الخيل للبيان كما فی عين الشمس قوله ترهبون لم يقل تقاتلون لان غاية الارهاب احد الامرین القتال والجزية كما اشیر الیه فی الترجمة ۳۔

وَ اِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۱۰۸ وَ اِنْ يُرِيدُوا

أَنْ يَخْذَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ۖ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بُصْرَهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۙ وَالْفَافُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۚ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ۚ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۙ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ۚ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۙ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا ۚ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ يَا أَيُّهَا قَوْمُ لَا يَفْقَهُونَ ۙ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۚ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۙ

اور اگر وہ (کفار) صلح کی طرف جھکیں تو آپ بھی اس طرف جھک جائیے اور اللہ پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے اور اگر وہ لوگ آپ کو دھوکا دینا چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے لئے کافی ہے اور وہی ہے جس نے آپ کو اپنی (غیبی) امداد (ملائکہ) سے اور (ظاہری امداد) مسلمانوں سے قوت دی اور ان کے قلوب میں اتفاق پیدا کر دیا اور اگر آپ دنیا بھر کا مال خرچ کرتے تب بھی ان کے قلوب میں اتفاق پیدا نہ کر سکتے لیکن اللہ ہی نے ان میں باہم اتفاق پیدا کر دیا بے شک وہ زبردست ہیں حکمت والے ہیں۔ اے نبی آپ کے لئے اللہ کافی ہے اور جن مؤمنین نے آپ کا اتباع کیا ہے وہ کافی ہیں۔ اے پیغمبر آپ مؤمنین کو جہاد کی ترغیب دیجئے اگر تم میں کے بیس آدمی ثابت قدم رہنے والوں ہوں گے تو دوسو پر غالب آ جائیں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے سو آدمی ہوں گے تو ایک ہزار کفار پر غالب آ جائیں گے۔ اس وجہ سے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کو) کچھ سمجھتے نہیں۔ اب اللہ تعالیٰ نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ہمت کی کمی ہے۔ سو اگر تم میں کے سو آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو دوسو پر غالب آ جائیں گے اور اگر تم میں کے ہزار ہوں گے تو دو ہزار پر اللہ کے حکم سے غالب آ جائیں گے اور اللہ تعالیٰ صابریں کے ساتھ ہے ﴿

تَفْسِيرُ: اِذْنُ قَبُولِ صُلْحٍ وَوَعْدَةُ حِفَاظَتِ اِزْشَرِّ كُفَّارٍ ☆ وَ اِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اور اگر وہ (کفار) صلح کی طرف جھکیں تو آپ (کو) بھی (اجازت ہے کہ اگر اس میں مصلحت دیکھیں تو) اس طرف جھک جائیے اور (اگر باوجود مصلحت کے یہ احتمال ہو کہ یہ ان کی چال نہ ہو تو) اللہ پر بھروسہ رکھئے (ایسے احتمالوں سے اندیشہ نہ کیجئے) بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے (ان کے اقوال اور احوال کو سننا اور جاننا ہے ان کا خود انتظام کر دے گا) اور اگر (واقع میں وہ احتمال صحیح ہو اور) وہ لوگ (صحیح) صلح سے (آپ کو دھوکا دینا چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ (کی مدد اور حفاظت کرنے) کے لئے کافی ہیں (جیسا کہ اس کے قبل بھی آپ کی کفایت فرماتے تھے چنانچہ) وہ وہی ہے جس نے آپ کو اپنی (غیبی) امداد (یعنی ملائکہ) سے اور (ظاہری امداد یعنی) مسلمانوں سے قوت دی اور (مسلمانوں کو ذریعہ امداد بنانے کے لئے) ان کے قلوب میں اتفاق پیدا کر دیا (چنانچہ ظاہر ہے کہ اگر باہم اتفاق نہ ہو تو کوئی کام خصوصاً دین کی نصرت مل کر نہیں کر سکتے اور ان میں بوجہ حب ریاست اور غلبہ بغض وعداوت اتفاق ایسا دشوار تھا کہ) اگر آپ (باوجود یکہ عقل و تدبیر بھی کامل رکھتے ہیں اور سامان بھی اس کے لئے آپ کے پاس کافی ہوتا یہاں تک کہ) دنیا بھر کا مال (اس کام کے لئے) خرچ کرتے تب بھی ان کے قلوب میں اتفاق پیدا نہ کر سکتے لیکن (یہ) اللہ ہی کا (کام تھا کہ اس) نے ان میں باہم اتفاق پیدا کر دیا بے شک وہ زبردست ہیں کہ (جو چاہیں اپنی قدرت سے کر دیں اور) حکمت والے ہیں (کہ جس طریق سے مناسب جانیں اس کام کو کر دیں اور جب اللہ تعالیٰ کا اپنی غیبی امداد اور مؤمنین سے آپ کی نصرت فرمانا معلوم ہو گیا تو) اے نبی (اس سے ثابت ہو گیا کہ) آپ کے لئے (حقیقت میں) اللہ کافی ہے اور جن مؤمنین نے آپ کا اتباع کیا ہے (ظاہراً) وہ کافی ہیں۔ ﴿فَ: فَاجْنَحْ لَهَا میں مصلحت کی قید لگا دی اور اس امر کو تنخیر پر محمول کیا اس سے آیت کا منسوخ ہونا لازم نہ آیا جیسا بعض نے اختیار کیا ہے اور تمہید میں جو وعدہ حفاظت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخصیص کی گئی اس سے یہ شبہ رفع ہو گیا کہ بعض اوقات کفار کا خداع مؤمنین کے مقابلہ میں چل جاتا ہے اور آپ کے مقابلہ میں کبھی خداع میں کامیابی بعد نزول اس آیت کے ثابت نہیں۔

لِط: اوپر صلح کے متعلق مضمون تھا آگے قتال کے متعلق ایک قانون ہے نیز اوپر کفایت و نصرت الہیہ کا مضمون تھا آیت آئندہ میں بطور تفریع کے امر بالقتال ہے۔

قانون قرار و قرار و قرار کفار ☆ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَيِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰدِقِینَ ۝۱۰۔ اے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ مؤمنین کو جہاد کی ترغیب دیجئے (اور اس کے متعلق یہ قانون سنا دیجئے کہ) اگر تم میں کے میں آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو (اپنے سے دس گنا عدد پر یعنی) دو سو پر غالب آ جاویں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے سو آدمی ہوں گے تو ہزار کفار پر غالب آ جاویں گے اس وجہ سے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین) کو کچھ نہیں سمجھتے (اور اس وجہ سے کفر پر مصر ہیں اور اس سبب سے ان کو غیبی امداد نہیں پہنچتی اس سبب سے وہ مغلوب ہو جاتے ہیں پس تم پر واجب ہے کہ اپنے سے دس گنا کے مقابلہ سے بھی پسانہ ہوا اول یہ حکم نازل ہوا تھا جب صحابہؓ پر شاق ہوا تو عرض کیا ایک مدت کے بعد یہ دوسری آیت جس سے وہ پہلا حکم منسوخ ہو گیا نازل ہوئی (یعنی) اب اللہ تعالیٰ نے تم پر تخفیف کر دی اور معلوم کر لیا کہ تم میں ہمت کی کمی ہے سو (اب یہ حکم دیا جاتا ہے کہ) اگر تم میں کے سو آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو (اپنے سے دو گنے عدد پر یعنی) دو سو پر غالب آ جاویں گے اور (اسی طرح) اگر تم میں کے ہزار ہوں گے تو دو ہزار پر اللہ کے حکم سے غالب آ جاؤ گے اور (ہم نے جو صابر کی قید لگائی تو اس لئے کہ) اللہ تعالیٰ صابریں (یعنی جو دل اور قدم سے ثابت رہیں ان) کے ساتھ ہیں (یعنی ان کی مدد کرتے ہیں) **ف**: ہر چند کہ یہاں لفظاً صیغہ خبر کا ہے کہ اتنے آدمی اتنوں پر غالب آ جاویں گے لیکن مقصود خبر نہیں بلکہ انشاء اور امر ہے یعنی قرار واجب ہے اور قرار حرام ہے اور بعنوان خبر تعبیر کرنے میں بطور کنایہ کے مبالغہ و تاکید ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جیسا غلبہ کی خبر یقینی ہونے پر ثبات واجب ہونا چاہئے اسی طرح اب واجب ہے پس مدلول لفظی یعنی خبر مقصود ہی نہیں تو اس پر صدق و کذب کا شبہ واقع نہیں ہو سکتا کہ بعض اوقات ہم اس غلبہ کو منظمی دیکھتے ہیں وجہ دفع یہ ہے کہ کنایہ میں انتقال ملزوم سے لازم کی طرف ہوتا ہے اور مقصود لازم ہوتا ہے اور ملزوم غیر مقصود اور غیر مقصود پر صدق و کذب متوجہ نہیں ہوتا خوب سمجھ لو اگرچہ یہاں خود ملزوم بھی فی نفسہ صادق ہے اس لئے کہ یَغْلِبُوْا بِاِذْنِ اللّٰهِ کے ساتھ مقید ہے پس اگر کسی حکمت کی وجہ سے اذن نہ ہو تو غلبہ بھی نہ ہوگا اور ضعف کی وجہ احقر کے نزدیک یہ ہے کہ یہ قاعدہ طبعی ہے کہ جب کام کرنے والے کم ہوتے ہیں اور کام ضروری سمجھا جاتا ہے تو اس وقت ہمت زیادہ ہوتی ہے ہر شخص جانتا ہے کہ میرے ہی کرنے سے ہوگا اور جب کام کرنے والے بڑھ جاتے ہیں تو ہر شخص کو خیال ہوتا ہے کہ کیا مجھی پر منحصر ہے اور بھی تو کام کرنے والے ہیں سب مل کر کیوں نہیں کرتے اس لئے جوش اور گرمی میں کمی ہو جاتی ہے پس اس لئے ابتدائے اسلام میں مثلاً بدر میں ہمت کی اور حالت تھی جب ماشاء اللہ مردم شماری بڑھی تو طبیعت اور ہمت کا رنگ بدل گیا چنانچہ درمنثور میں بعض سلف سے اس پہلے حکم کا دربارہ بدر کے ہونا اور دوسرے حکم کا بعد کے لئے ہونا منقول ہے اور یہ ایک امر طبعی ہے پس صحابہؓ پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ان کے ملکات باطنہ تو روزانہ رو بہ ترقی تھے اور اس سے انحطاط کا شبہ ہوتا ہے۔

ز: اور پر قتال کا حکم ہے چونکہ قتال میں گاہے کفار قید ہو کر آتے ہیں اس لئے آگے ضمن اساری بدر کے اس کا حکم ہے اور سبب نزول ان آیات کا یہ ہے کہ بدر میں ستر کافر پکڑے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے صحابہ سے ان کے باب میں مشورہ کیا بعض نے مشورہ دیا کہ ان کو قتل کر دینا چاہیے بعض نے کہا ان سے کچھ مال لے کر چھوڑ دینا چاہیے۔ آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی کہ ان صحابہؓ سے فرما دیجئے کہ تم کو اختیار دیا جاتا ہے خواہ ان کو قتل کر دو خواہ ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دو مگر اس صورت میں اگلے سال ستر آدمی شہید ہوں گے غرض اکثر صحابہؓ کی یہ رائے ہوئی کہ خیر ہم شہید ہو جاویں گے اس وقت ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جاوے شاید یہ مسلمان ہو جاویں اور اس وقت مسلمانوں کو مالی مدد ملے آپ ﷺ نے بھی بوجہ رحمدلی کے اسی رائے کو پسند فرمایا چنانچہ باستثنائے بعض کے کہ وہ قتل کئے گئے جیسے عقبہ اور نضر اور طمرہ باقی سب قیدیوں سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا صرف حضرت ابوالعاصؓ کو کہ وہ بھی اس وقت ان میں تھے صحابہؓ کی مرضی سے بدوں کچھ لئے ہوئے چھوڑ دیا اس کو اصطلاح شرع میں من کہتے ہیں اس پر یہ آیتیں مَا كَانَ لِنَبِيِّهِ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۱ نازل ہوئیں ان آیتوں سے صحابہؓ کو اس فدیہ کے حلال و حرام ہونے میں شبہ ہو گیا تو آیت: فَكُلُّوْا الْخ نازل ہوئی چونکہ بعض قیدی فدیہ دینے کے بعد مسلمان ہو گئے تھے جیسے حضرت عباسؓ وغیرہ اور انہوں نے آپ سے بوجہ فدیہ دینے کے مفلس ہو جانے کی شکایت کی اس پر آیت: يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنْ فِيْ اَيْدِيْكُمْ مِّنَ الْاَنْثَرٰى الْخ نازل ہوئی اور تمہارے قصہ کا مع بعض مسائل و تحقیقات متعلقہ تفسیر آیت کے بعد حرف۔ **ف**: کے تحت میں مذکور ہوگا۔

ز: جہاں مسائل انسانوں: قولہ تعالیٰ: لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَّا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ اس میں دلالت ہے کہ قلب میں کسی صفت محمودہ کا پیدا کرنا اختیار شیخ نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اَلَمْ تَرَ حَقَّقَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ ضعف مدار تخفیف ہے پس شیخ پر لازم ہے کہ ضعف کو مجاہدہ تو یہ نہ بتلاوے۔

م: قائل التبرجج: قولہ فی من اتبعك وہ کافی ہیں اشارۃ الی عطف الموصول علی اللہ کما اختارہ لا کسائی وروی فی الدر المنثور عن الشعبي قال حسبك الله وحسبك من اتبعك ويؤيده نزول الآية في الانصار او في اسلام عمرؓ كما في الدر عن الزهري وابن عباسؓ ولا يرد انه ليس وراء الكفاية شيء لان الكفاية جنسان حقيقى وظاهري فلا اشكال وهذا كما في قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني

وبینکم ومن عنده علم الکتاب ۳۔ ۲۔ قوله قبل الان مدت کے بعد و کذا فی الروح ۴۔

فَانْزَلْهُ: تفہیم: التخیف بالآن ظاہر واما تقييد العلم به فباعبار تعلقه من حيث كون المعلوم واقعا في الحال لان العلم على وفق المعلوم فافهم ۴۔

النَّجْوَى: فاجنح لها الضمير للمسلم اما لكونه مؤنثا سماعيا واما لحمله على نقيضها الحرب التي هي مؤنث سماعي وحسبك فيه اضافة حب بمعنى الكافي الى الكاف اي كافيك ۴۔

الْبَلَاغَةُ: ذكر في الآيتين عديدين للقليل وعديدين لكثير ايذانا بانه لا خصوصية بعدد دون عدد بل الاعتبار للنسبة الخاصة وقيد القليلين بالصابرة ليقاس الكثير عليه وخص القليل به لان الحاجة فيه اظهر وقيد الالف من الكفار بالذين كفروا ليقاس عليه غيره وقيد غلبتهم الفين باذن الله يقاس عليه غيره و اشار الى علة مغلوبية الكفار بقوله بانهم قوم والى علة غالبية المؤمنين بقوله والله مع الصابرين وزاد القليل الثاني على القليل الاول في الآية الاولى بخمسة امثاله وزاد في الثانية بعشرة امثاله اشارة الى كون المسلمين في بدو الامر قليلا كانهم لم يوجدوا بحيث يضاعفون الى عشرة اضعاف ولا كذلك آخرافافهم وهذا الاخير من المواهب ۴۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ ۚ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ۗ وَاللَّهُ يُرِيدُ
الْآخِرَةَ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْلَا كُتِبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقٌ لَّكُمْ فِي مَا آخَذْتُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يََعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا لِّأَيُّ مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ۚ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

نبی کی شان کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں (بلکہ قتل کر دیئے جائیں) جب تک کہ وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خوزری نہ کر لیں۔ تم تو دنیا کا مال اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ آخرت کی مصلحت کو چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست حکمت والے ہیں اگر خدا تعالیٰ کا ایک نوشتہ مقدر نہ ہو چکا ہوتا تو جو امر تم نے اختیار کیا ہے اس کے بارہ میں تم پر کوئی بڑی سزا واقع ہوتی۔ سو جو کچھ تم نے لیا ہے۔ اس کو حلال پاک سمجھ کر کھاؤ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے بڑے رحمت والے ہیں۔ اے پیغمبر آپ کے قبضہ میں جو قیدی ہیں آپ ان سے فرما دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو تمہارے قلب میں ایمان معلوم ہوگا تو جو کچھ تم سے (فدیہ میں) لیا گیا ہے (دنیا میں) اس سے بہتر تم کو دے دے گا اور آخرت میں تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے ہیں بڑی رحمت والی ہیں اور اگر (بالفرض) یہ لوگ آپ کے ساتھ خیانت (نقض عہد) کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو (کچھ فکر نہ کیجئے) اس سے پہلے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خیانت کی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو گرفتار کر دیا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں بڑی حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيرُ: حکم اساری بدرہم ۱۔ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ (الی قوله تعالیٰ) لَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۔ (اے مسلمانو! تم نے نبی ﷺ کو جو ان قیدیوں سے کچھ لے کر چھوڑ دینے کا مشورہ دیا یہ بیجا تھا کیونکہ) نبی کی شان کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں (بلکہ قتل کر دیئے جاویں) جب تک وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خوزری نہ کر لیں (کیونکہ مشروعیت جہاد کی اصلی غرض دفع فساد ہے اور بدوں اس حد کے جس میں کہ بانکل شوکت کفار کی نوٹ جاوے دفع فساد ممکن نہیں پس اس نوبت سے پہلے قیدیوں کا زندہ چھوڑ دینا آپ ﷺ کی شان اصلاح کے مناسب نہیں البتہ جب ایسی قوت ہو جاوے پھر قتل ضروری نہیں بلکہ اور صورتیں بھی مشروع ہیں جو: کے تحت میں مذکور ہیں پس ایسی نامناسب رائے تم نے آپ کو کیوں دی) تم تو دنیا کا مال اسباب چاہتے ہو (اس لئے فدیہ کی رائے دی) اور اللہ تعالیٰ آخرت (کی مصلحت) کو چاہتے ہیں (اور وہ اسی میں ہے کہ کفار خوف سے مغلوب ہو جاویں جس میں آزادی سے اسلام کا نور و ہدایت پھیلے اور بے روک ٹوک لوگ بکثرت مسلمان ہوں اور نجات پاویں) اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست بڑی حکمت والے ہیں (وہ تم کو کفار پر غالب کرتے اور فتوحات کی کثرت سے تم کو مالدار کر دیتے گو کسی حکمت کے سبب اس میں دیر ہوتی جو فعل تم سے واقع ہوا ہے وہ ایسا ناپسندیدہ

ہے کہ) اگر خدا تعالیٰ کا ایک نوشتہ مقدر نہ ہو چکتا (وہ یہ کہ ان قیدیوں میں لوگ مسلمان ہو جاویں گے جس سے فساد محتمل واقع نہ ہوگا اگر یہ نہ ہوتا) تو جو امر تم نے اختیار کیا ہے اس کے بارے میں تم پر کوئی بڑی سزا واقع ہوتی (لیکن چونکہ کوئی فساد نہ ہوا اور اتفاقاً تمہارا مشورہ صائب نکل آیا اس لئے تم سزا سے بچ گئے) تمہارے قصہ کا یہ ہے کہ اس کے بعد بعض صحابہؓ نے آپ ﷺ کو روتے ہوئے دیکھا پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عذاب کے آثار بہت قریب آگئے تھے مگر اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا کہ نازل نہیں ہوا اور تحقیق ضروری اس کے متعلق یہ ہے کہ اس قصہ میں صحابہؓ نے آیا کسی نص کے ہوتے ہوئے قیاس کیا یا بدوں نص کے قیاس کیا شق اول تو یہ اشکال ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کیوں موافقت فرمائی اور شق ثانی پر یہ اشکال ہے کہ عتاب کیوں ہوا خاص کر جبکہ وحی سے اختیار دے دیا گیا تھا پھر یہ عتاب میں صحابہؓ کی کیا تخصیص کی گئی جب کہ حضور ﷺ بھی قبول کرنے میں شریک تھے۔ جواب یہ ہے کہ ہم شق ثانی کو اختیار کرتے ہیں اور وجہ عتاب یہ ہے کہ ایک جزو اس رائے کے منی کا مصلحت دنیویہ یعنی اخذ مال بھی تھا جس کے منشاء یعنی حب دنیا کا مذموم ہونا پہلے سے معلوم تھا جس کی طرف تَوَيْدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا میں صاف اشارہ ہے رہا صحابہؓ کا پھر اس طرف مبادرت کرنا اس میں غلطی یہ ہوئی کہ دوسرا جزو اس میں مصلحت دینیہ یعنی احتمال ان کے اسلام لے آنے کا بھی مل گیا جیسا درمنثور میں ففادهم فيكون عوناً لا صحابك اور لع الله ان يتوب عليهم سے مجموعہ دونوں مصلحتوں کا معلوم ہوتا ہے پس غالباً یوں سمجھے کہ جس امر میں خواہش دنیا تمام علت ہو وہ تو برا اور جس امر میں جزو علت ہو اس کا مضائقہ نہیں یہ خیال سبب مبادرت کا ہو سکتا ہے مگر پھر وجہ عتاب قلت تامل ہے کیونکہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حسن اور قبیح سے مرکب قبیح ہوتا ہے اور دین میں دنیا مل جانے سے اخلاص و اجزوت ہوتا ہے پس مجموعہ خواہش دنیا احتمال اسلام کا حسن نہ ہوگا اسی لئے تریدون عرض الدنيا پر اکتفاء کیا گیا ان کے احتمال اسلام کے خیال کو معتد بہ نہیں قرار دیا گیا پس اشکال اول تو رفع ہو گیا رہا دوسرا اشکال کہ وحی سے اختیار دے دیا گیا تھا۔ جواب یہ ہے کہ وہ صیغہ تخیر کا تھا مقصود تخیر نہ تھی کیونکہ جس طرح امر گاہے تو بیخ کے لئے ہوتا ہے اسی طرح صورت تخیر گاہے امتحان کے لئے ہوتی ہے وجہ یہ کہ تخیر مباحین میں ہوتی ہے ایک مباح اور ایک غیر مباح میں تخیر نہیں ہوا کرتی اور یہاں قتل مباح تھا اور فداء بوجہ مذکور کہ غالب منشاء اس کا خواہش دنیا تھا اور نیز اس وجہ سے کہ اثر اس کا ستر (۷۰) مسلمانوں کا مارا جانا تھا جیسا وحی میں یہ بات بتلا دی گئی تھی) غیر مباح تھا پس یہ صورت تخیر تھی اور معنی شق غیر مرضی کے ضرر پر اطلاع دینا صحابہؓ کو صورت تخیر سے شبہ ہو گیا اس لئے مبادرت کی مگر چونکہ شبہ ضعیف تھا ادنیٰ تامل سے زائل ہو سکتا تھا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس لئے عتاب ہوا تیسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ مثنیٰ ان کے لئے مذموم تھا وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے محمود تھا کیونکہ ان کو تو مقصود نفع پہنچانا تھا اپنے نفس کو مال سے اور یہ غیر محمود ہے اور آپ کا مقصود تھا نفع پہنچانا اپنے غیر کو کہ وہ صحابہؓ ہیں اور یہ محمود ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ قصد کرنا کہ مجھ کو اتار دو پیل جاوے حرص ہے اور یہ قصد کرنا کہ فلاں غریب کو اتار دو پیل جاوے شفقت اور جود و کرم ہے رہا آپ کا گریہ فرمانا یا تو غایت ہیبت سے ہے اور یا صحابہؓ کی محبت سے ہے کہ ان کو ضرر پہنچتا اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ اگر عذاب نازل ہوتا تو کوئی نہ بچتا مراد یہ ہے کہ صحابہؓ میں کوئی نہ بچتا یہ نہیں کہ میں بھی نہ بچتا مگر خدا تعالیٰ نے عذاب نال دیا اور نصیحت فرمادی جو دلیل ہے عفو کی اور حدیث میں اہل بدر کا مغفور ہونا اس سے زیادہ صریح الفاظ میں آیا ہے اب مسائل لکھتا ہوں۔

مَنْبِتْلَا: حنفیہ کے نزدیک من اور فداء دونوں ناجائز ہیں نہ کہ اس آیت کی وجہ سے کیونکہ حسب نقل صاحب اتقان سورہ انفال کے بعد (۱) سورہ محمد نازل ہوئی اس میں من و فداء کی اجازت ہے اس طرح کہ جب اشکان یعنی شوکت و قوت اسلام کو حاصل ہو جاوے اس وقت من و فداء جائز ہے پس سورہ محمد کی آیت صورت عدم جواز من و فداء کی ناخ اور معنی اس کی تفسیر اور بیان ہے پھر بقول اتقان اس کے بعد سورہ براء نازل ہوئی جس میں آیت: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ الْخ موجود ہے حنفیہ کے نزدیک اس نے من و فداء کو منسوخ کر دیا پس اب یا تو قتل کیا جاوے یا غلام بنالیا جاوے اور یا ذمی رعایا بنا کر رکھا جاوے اور دوسرے آئمہ کے نزدیک نسخ نہیں ہوا بلکہ مجموعہ آیات سے مجموعہ سورتوں میں امام مخیر ہے من و فداء و استرقاق و ذمیت قتل روایات تو کتب حدیث و درمنثور سے منقول ہے اور تحقیقات اشکال کی مواہب الہیہ سے ہیں اور مسائل ہدایہ سے ہیں۔ واللہ اعلم۔ (رابطہ: تمہید آیت ما کان لنبی میں مذکور ہو چکا۔

بیان حلت فداءے اساری بدر ☆ فَاَقْتُلُوا صَاحِبَكُمْ حَلًّا طَيِّبًا ۖ وَاقْتُلُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ یعنی ہم نے اس فدیہ کو مباح کر دیا سو جو کچھ تم نے (ان سے فدیہ میں) لیا ہے اس کو حلال پاک سمجھ کر کھاؤ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کہ آئندہ ہر طرح کی احتیاط رکھو) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ تمہارا گناہ بھی معاف کر دیا یہ مغفرت ہے اور فدیہ بھی حلال کر دیا یہ رحمت ہے)۔ (رابطہ: تمہید آیت: مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَسَبٌ وَلَا نِكَاحٌ وَلَا ذُرِّيَّةٌ ۚ كُلُّ مَنَّا حُرٌّ وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ ۚ وَأَلَا تَتَذَكَّرُ ۚ ۝ اے پیغمبر

وعدہ مسلمین اساری نعم دارین بشرط اخلاص ☆ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ مِنَ الْأَنْسَاءِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ اے پیغمبر آپ کے قبضہ میں جو قیدی ہیں (ان میں جو مسلمان ہو گئے ہیں) آپ ان سے فرما دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو تمہارے قلب میں ایمان معلوم ہوگا (یعنی تم دل سے

مسلمان ہوئے ہونگے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم تو مطابق واقع کے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ مسلمان اسی کو جانیں گے جو واقع میں مسلمان ہوگا اور جو شخص غیر مسلم ہوگا اس کو غیر مسلم ہی جانیں گے پس اگر تم دل سے مسلمان ہو گئے (تم کو جو کچھ تم سے (فدیہ میں) لیا گیا ہے (دنیا میں) اس سے بہتر تم کو دے دے گا اور (آخرت میں) تم کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے ہیں (اس لئے تم کو بخش دیں گے اور) بڑی رحمت والے ہیں (اس لئے تم کو نعم البدل دیں گے) اور اگر بالفرض) یہ لوگ (صدق دل سے مسلمان نہ ہوئے ہوں بلکہ اظہار اسلام سے محض آپ کو دھوکا ہی دینا چاہیں اور دل میں) آپ کے ساتھ خیانت کرنے کا (یعنی نقص عہد کر کے مخالفت و مقابلہ کا) ارادہ رکھتے ہوں تو (کچھ فکر نہ کیجئے اللہ تعالیٰ ان کو پھر آپ کے ہاتھوں میں گرفتار کر دے گا جیسا) اس سے پہلے انہوں نے اللہ کے ساتھ خیانت کی تھی (اور آپ کی مخالفت اور مقابلہ کیا) پھر اللہ نے ان کو (آپ کے ہاتھوں میں) گرفتار کر دیا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں (کہ کون خائن ہے اور) بڑی حکمت والے ہیں (ایسی صورتیں پیدا کر دیتا ہے جس سے خائن مغلوب ہو جاوے)۔ فَ: اِنْ يُّرِيدُوا سَے کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ ان صاحبوں کا ایمان مشکوک فیہ تھا یا نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ کو دونوں احتمال تھے اصل یہ ہے کہ یہاں قضیہ شرطیہ سے مقصود خیانت پر فَأَمَّا مَن مِّنْہُمْ کا مرتب کرنا ہے کہ یہ اس کے لوازم سے ہے تاکہ آپ کو تسلی رہے اور اخلاص کا شرط ہونا مؤکد ہو جاوے اور حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو بیس اوقیہ فدیہ میں دینے پڑے تھے ہر اوقیہ چالیس درہم یعنی تخمیناً دس روپیہ کا ہوتا ہے بیس اوقیہ دوسو (۲۰۰) روپیہ کے کم و بیش ہوئے آج میرے پاس بیس غلام ہیں اور ہر ایک کے پاس بکثرت مال ہے اور ایک بار ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا مال دیا تھا جتنا یہ اٹھا سکے اور فرماتے ہیں کہ دوسرے وعدہ یعنی مغفرت کا مجھ کو انتظار اور امید ہے کذا فی الدر المنثور۔ (۱) اور کفار کے قتال اور صلح اور ان کو قید کرنے کا ذکر تھا اور تینوں مسلمانوں کے غلبہ اور شوکت کے وقت واقع ہوتے ہیں قتل اور قید تو ظاہر ہے اور صلح کی بھی کفار جب ہی درخواست کرتے ہیں جب کسی قدر مسلمانوں سے دبتے ہیں پس یہ احکام تو غلبہ کے متعلق ہوئے گا ہے مسلمان مغلوب ہوتے ہیں کہ نہ قتل و قید پر قادر اور نہ ان سے کفار صلح کرنا چاہتے ہیں ایسے وقت میں ہجرت کی ضرورت واقع ہوتی ہے آگے ہجرت کے بعض احکام جو میراث کے متعلق ہیں اور بمناسبت مقابلہ بعض احکام غیر مہاجرین اور غیر مؤمنین کے باعتبار اسی میراث کے بیان فرماتے ہیں حاصل تقسیم اور احکام کا یہ ہے کہ مکلف دو حال سے خالی نہیں یا مؤمن ہے یا کافر۔ کافر کا حکم یہ ہے کہ وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے مسلمان ان کا وارث نہ ہوگا نہ وہ مسلمان کے وارث ہوں گے اور یہ حکم اب بھی باقی ہے اور مؤمن دو قسم کے ہیں ایک مہاجر یعنی جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے مدینہ کی طرف ہجرت کی ہو کیونکہ فتح مکہ کے بعد عرب دار الاسلام ہو گیا تھا پھر سب جگہ رہنا برابر تھا اور دوسرے قسم غیر مہاجر۔ مہاجر کا حکم یہ تھا کہ ان میں اور انصار میں جنہوں نے مہاجرین کو رکھا نکایا یا ان کی خدمت اور نصرت کی بوجہ اس کے کہ مہاجرین کے اکثر اقارب اسلام سے مشرف نہ تھے مثل اقارب کے میراث جاری ہوتی تھی اور اس میں سب مہاجرین متساوی تھے خواہ مہاجرین اولین میں سے ہوں جنہوں نے زمانہ ہجرت نبویہ میں ہجرت کی یا غیر اولین سے ہوں البتہ ان میں باعتبار فضیلت کے باہم تفاوت ہوگا اور یہ حکم بعد فتح کے منسوخ ہو گیا اور غیر مہاجر کا یہ حکم تھا کہ اس میں اور اس کے مہاجر رشتہ دار میں تو ارث نہ ہوتا تھا اور یہ حکم بھی منسوخ ہے اب تباین دارین اہل اسلام میں مانع تو ارث نہیں البتہ باہم کفار میں ہے اور باوجود عدم تو ارث کے اس غیر مہاجر کا یہ بھی حکم تھا کہ اگر وہ مہاجرین سے بمقابلہ کفار کے کسی مذہبی مقابلہ میں طالب امداد ہو تو امداد اس کی واجب ہے لیکن اگر ایسی قوم کے مقابلہ میں طالب امداد ہو کہ مہاجرین میں اور ان میں باہم عہد و پیمان ہے تو بقائے عہد تک ان کو مدد نہ دی جاوے ہاں اگر عہد توڑ دیا جاوے تو پھر مدد جائز ہے رہا یہ کہ ایسے وقت عہد توڑ دینا واجب ہے یا نہیں اور حکم اخیر کیا ہے تو اس کی تحقیق کتب تفسیر و سیر و تاریخ و منسوخ و فقہ و احکام سے معلوم ہو سکتی ہے ان آیات میں یہ اقسام اور یہی احکام مذکور ہیں اور اس تمہید میں جو مضامین از قبیل روایت ہیں یا ماخذ ان کا درمنثور سے صحابہ و تابعین کے اقوال ہیں۔

نَزَّاهُ مَسْأَلُ السَّالُوكِ: قولہ تعالیٰ: مَا كَانَ لِیَجِیَّ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ اَسْرٰی حَتّٰی یُنْجِنَ فِی الْاَرْضِ: جب معصوم پر خطا فی الاجتہاد جائز ہے تو غیر معصوم کا تو کیا پوچھنا پس شیوخ پر امتناع خطا کا اعتقاد اور ان کی معصیت میں بھی سرغامض کا اعتقاد کس درجہ غلو قبیح ہے۔ قولہ تعالیٰ: تَوَلَّیْکُمْ فَمِنْ اَنتُمْ سَبَقَ لَمَسْکُمْ الْغَ: جس خطا اجتہادی پر اجر وارد ہے اس پر عتاب اس مقولہ کی صحت کی دلیل ہے: حسنات الابوار سینات المقربین۔ قولہ تعالیٰ: اِنْ یَعْلَمِ اللّٰہُ فِی قُلُوْبِکُمْ خَیْرًا یُّؤْتِکُمْ خَیْرًا مِّمَّا اُخِذَ مِنْکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ: اس میں دلالت ہے کہ طاعت سے دنیا اور آخرت دونوں کے برکات حاصل ہوتے ہیں خواہ مال کی صورت میں یا باطنی احوال کی صورت میں۔

النَّجَاشِی: (۱) یہ ایک قول ہے اور اسی پر تفسیر مذکور کی گئی ہے اور اگر دوسرا قول لیا جاوے کہ سورہ محمد نزول میں سورہ انفال سے مقدم ہے جیسا کہ بعض نے سورہ محمد کو یکہ بھی کہا ہے تو اس وقت تفسیر آیت کی سہل یہ ہوگی کہ سورہ محمد میں اساری کے جواز من یا فداء کو مقید کیا گیا تھا اشخان کے ساتھ فی قولہ تعالیٰ: حَتّٰی اِذَا اُخِذْتُمْ مِّنْہُمْ فَشَدُّواْ الْوُثَاقَ فَاَمَّا مِّنَّا بَعْدُ وَاَمَّا فِدَاؤٌ: اور یہاں اشخان (نام) ہوا نہ تھا تو اس صورت میں فداء کو اختیار نہ کرنا چاہئے تھا و ہذا

معنی قوله تعالى: مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْخِنَ فِي الْأَرْضِ [الأنفال: ۶۷] پھر دوسری آیت میں صحابہ کا عذر مقتضی للعفو ارشاد فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر ہمارا ایک حکم نوشتہ نہ ہو چکتا اور وہ یہ ہے کہ مخطی فی الاجتہاد کو عتاب نہیں ہوتا تو اس قصہ میں عذاب آتا اور کتاب سابق من اللہ سے سورہ بقرہ کی یہ آیت مراد ہے: لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تَأْخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا [البقرة: ۲۸۶] جو عموم مدلول انتفاء تکلیف مالا یطاق وعدم مواخذہ علی الخطا والنسیان کے اعتبار سے خطائی الاجتہاد کو بھی شامل ہے اور یہاں خطا اجتہادی یہ ہوئی کہ جو ستر رؤساء کفار قتل کئے گئے تھے وہ زیادہ ذی اثر تھے یوں خیال ہوا کہ ان کے قتل سے اشکان معتد بہ تحقق ہو گیا اور زیادہ غور کرتے تو سمجھتے کہ اشکان تام کا تحقق ان اساری کے قتل پر بھی موقوف ہے اسی زائد غور نہ کرنے پر سورہ عتاب متوجہ ہوا و هذا التوجیه مما القی فی روعی عاشر ربیع الاول ۳۳۲ھ صباحاً واللہ الحمد ۳ منہ

مُلَاقَاتُ التَّارِخِ: ۱۔ قوله فی ما کان اے مسلمانو! و هذا ولی من المشهور ویؤیدہ قول بعضهم ان الکلام علی تقدیر مضاف ای ما کان لاصحاب نبی کما فی الروح ۳۔ ۲۔ قوله فی ان یکون باقی فالانکار علی کون الاسری باقین احياء لا علی الاسر فالکون امتامة ای یوجد بمعنى یستمر وجودهم وحياتهم او ناقصة ای یکون الاسری باقین احياء بدلالة قرينة المقام ۳۔ ۳۔ قوله فی ابديکم من الاسری قبضه الی مسلمان اشاره الی ان الایدی حقیقة لکونهم فی حکومتہ والاسری مجازاً باعتبار ما کان وفيه عهد لاختصاص الوعد لمن اسلم منهم ۳۔ ۴۔ قوله فی جزاء ان یردوا گرفتار کرادے گا فالجزاء مقرر ای سیمکنک منهم ای یقلرک علیهم کما امکن قبلہ لما خانوا ۴۔ اللِّغَاتُ: ۱۔ الانحان المبالغة فی الجرح والقتل الی ان یعز الاسلام ویذل الکفر واهله ۴۔ البَلَاغَةُ: قوله غنمتم لما کان حال الغنیمۃ معلوما من قبل ولم یکن دخول الفداء فی الغنیمۃ معلوما عبرہ بها لتأكيد الحل ولهذا التأكيد زاد طیباً بعد قوله حللاً لانه یبقی لهم ریب فی ذلك وما وقع فی الترمذی مرفوعاً لم تحل الغنائم لاحد من قبلکم فلما کان یوم بدر وقعوا فی الغداء قبل ان تحل لهم فانزل الله لو لا کتب الله الخ فعندی فيه اختصار والمعنی لم تحل الغنائم من قبلکم ثم احلت لهم (ای للصحابة) لکن لم تحل الغنائم الخاصة ای الفداء فلما کان یوم بدر وقعوا فی الفداء قبل ان تحل لهم الخ ۴۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ ۖ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے رستے میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے رہنے کو جگہ دی اور مدد کی یہ لوگ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تو لائے اور ہجرت نہیں کی تمہارا ان سے میراث کا کوئی تعلق نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں اور اگر وہ تم سے دین کے کام میں مدد چاہیں تو تمہارے ذمہ مدد کرنا واجب ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم عہد (صلح کا) ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو دیکھتے ہیں اور جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں اگر اس (حکم مذکور) پر عمل نہ کرو گے تو دنیا میں بڑا فتنہ اور فساد پھیلے گا اور جو لوگ (اول) مسلمان ہوئے اور انہوں نے (ہجرت نبویہ کے زمانہ میں) ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد کی یہ لوگ ایمان کا پورا حق ادا کرنے والے ہیں۔ ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بُری معزز روزی ہے اور جو لوگ (ہجرت نبویہ کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور

ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا سو یہ لوگ (گو فضیلت میں تمہارے برابر نہیں لیکن تاہم) تمہارے ہی شمار میں ہیں اور جو ایک رشتہ دار ہیں کتاب اللہ میں ایک دوسرے (کی میراث) کے زیادہ حقدار ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں۔ ﴿۱۱۰﴾

تَفْسِيرُ: اقسام واحكام باعتبار ہجرت واسلام ﴿۱۱۰﴾ اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَّ هَلْ جَزَا (الى قوله تعالى) اِنَّ اللّٰهَ يَكْفِيْ شَيْءًا عَلَيَّهٖمُ ﴿۱﴾ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت بھی کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے راستہ میں جہاد بھی کیا (جس کا وقوع لوازم عادیہ ہجرت سے تھا گو مدار حکم توارث نہیں اور یہ جماعت مہاجرین سے ملقب ہے) اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) رہنے کو جگہ دی اور (ان کی) مدد کی (اور یہ جماعت انصار سے ملقب ہے) یہ (دونوں قسم کے) لوگ باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تولائے اور ہجرت نہیں کی تمہارا (یعنی مہاجرین کا) ان سے میراث کا کوئی تعلق نہیں (نہ یہ ان کے وارث نہ وہ ان کے) جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں (اور جب ہجرت کر لیں پھر وہ بھی اسی حکم میں داخل ہو جاویں گے) اور (گو ان سے تمہارا توارث نہ ہو لیکن) اگر وہ تم سے دین کے کام (یعنی قتال مع الکفار) میں مدد چاہیں تو تمہارے ذمے (ان کی مدد کرنا واجب ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم عہد (صلح کا) ہو اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو دیکھتے ہیں (پس ان کے مقررہ احکام میں خلل ڈال کر مستحق ناخوشی نہ ہونا) اور جس طرح باہم تم میں علاقہ توارث کا ہے اسی طرح) جو لوگ کافر ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں (نہ تم ان کے وارث نہ وہ تمہارے وارث) اگر اس (حکم مذکور) پر عمل نہ کرو گے (بلکہ باوجود تحالف دین محض قرابت کی بناء پر مؤمن و کافر میں علاقہ توارث قائم رکھو گے) تو دنیا میں بڑا فتنہ اور بڑا فساد پھیلے گا (کیونکہ توارث سے سب ایک جماعت سمجھی جاوے گی اور بدوں جدا جماعت ہوئے اسلام کو قوت و شوکت حاصل نہیں ہو سکتی اور ضعف اسلام سرمایہ تمام تر فتنہ و فساد عالم کا ہے جیسا کہ ظاہر ہے) اور (اس حکم توارث بین المہاجرین والانصار میں ہر چند کہ سب مہاجرین برابر ہیں خواہ زمانہ ہجرتہ نبویہ میں انہوں نے ہجرت کی ہو یا بعد میں لیکن فضیلت و مرتبہ میں باہم متفاوت ہیں چنانچہ) جو لوگ (اول) مسلمان ہوئے اور انہوں نے (ہجرتہ نبویہ کے زمانے میں) ہجرت کی اور (اول ہی سے) اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے اور جن لوگوں نے (ان مہاجرین کو) اپنے یہاں ٹھہرایا اور ان کی مدد کی یہ لوگ (تو) ایمان کا پورا حق ادا کرنے والے ہیں (کیونکہ اس کا حق یہی ہے کہ اس کے قبول کرنے میں سبقت کرے) ان کے لئے (آخرت میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بڑی معزز روزی (مقرر) ہے اور جو لوگ (ہجرتہ نبویہ کے) بعد کے زمانہ میں ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا (یعنی کام تو سب کئے مگر بعد میں) سو یہ لوگ (گو فضیلت میں تو من وجہ کیونکہ اعمال کے تفاوت سے مرتبہ میں تفاضل ہو جاتا ہے اور احکام میراث میں من کل الوجوہ کیونکہ اعمال کے تفاضل سے احکام شرعیہ میں تفاوت نہیں ہوتا) اور (ان بعد والے مہاجرین میں) جو لوگ (باہم یا مہاجرین سابقین کے) رشتہ دار ہیں (گو فضل و مرتبہ میں کم ہوں لیکن میراث کے اعتبار سے) کتاب اللہ (یعنی حکم شرعی یا آیت میراث) میں ایک دوسرے (کی میراث) کے (بہ نسبت غیر رشتہ داروں کے) زیادہ حقدار ہیں (گو غیر رشتہ دار فضل و مرتبہ میں زیادہ ہوں) بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (اس لئے ہر وقت کی مصلحت کے مناسب حکم مقرر فرماتے ہیں)۔

ف: مہاجرین و انصار میں جو توارث تھا آیت اخیرہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں شرط یہ ہوگی کہ کوئی دوسرا رشتہ دار جو مثل مورث کے مہاجر یا انصاری ہو موجود نہ ہو ورنہ رشتہ دار مقدم ہوگا جیسا اُولُو الْاَحْکَامِ الْخ کی تقریر سے واضح ہوتا ہے اور ہر چند کہ یہ حکم بعد والے مہاجرین کے ساتھ خاص نہ تھا لیکن مہاجرین سابقین میں اکثر کی حالت یہ تھی کہ ان میں وہ شرط موجود تھی جب کثرت سے لوگ مسلمان اور مہاجر ہونے لگے تو اکثر رشتہ دار ایک جگہ جمع ہو گئے اس لئے بہت سے لوگوں میں وہ شرط مفقود ہو گئی اس لئے جملہ اُولُو الْاَحْکَامِ اس قسم اخیر کے ساتھ ذکر کیا گیا ورنہ نفس حکم کہ رشتہ دار مقدم اور وہ نہ ہو تو ہجرت اور نصرت سے توارث ہو یہ دونوں کے لئے مشترک اور عام تھا حتیٰ کہ فتح مکہ کے بعد آیت احزاب: اَلنَّبِيُّ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ الْخ سے منسوخ ہوا اب مسلمان رشتہ دار خواہ دار الحرب میں ہو یا دارالاسلام میں وارث ہوگا جیسا تمہید میں بھی ذکر کیا گیا۔

تَنْبِيْہ: توجیہ تفسیر کی مفسرین نے اور طرح بھی کی ہے مگر احکام جو کہ اب شریعت میں معمول بہا ہیں وہ اسی طرح متعین ہیں جو احقر نے لکھے ہیں واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم وقد کمل بحمد اللہ تعالیٰ وعونه وتوفيقه وصونه۔ تفسیر سورة انفال من کلام اللہ الکبیر المتعال للسابع والعشرين من الشهر الابجل۔ ربيع الاول يوم الثلاثاء وقت الضحیٰ ۱۳۳۲ھ من الهجرة النبوی سید الوری ﷺ ما بل الشری وکنت اذ ذاک ابن اربع واربعین سنة الا سبعة ايام بالحساب الهلالی المعبر فی الاسلام نسل اللہ تعالیٰ لنا حسن الختام وللتفسیر خیر التمام۔

فوائد جمعة مهمة: الاولى کان التوارث بالهجرة والایمان الى فتح مكة کذا قال عکرمة الثانية فسر الولاية ما الوراثة ابن عباس الثالثة تفسیر قوله والذین کفروا بما فسرت یؤیده شان النزول قال رجل من المسلمین لنورثن ذوی القربی منا من المشرکین فنزلت والذین

كفروا بعضهم قاله ابن عباس الرابعة حمل قوله تعالى من بعد على ما بعد الهجرة النبوية اختاره في الكبير الخامسة الحكم بالنسخة على آية الاحزاب دون ما ههنا منقول عن قتادة وهو الا رجح لانه لو جعل قوله تعالى واولوا الارحام الواقع ههنا ناسخا فلا بد ان يتاخر نزوله عن فتح مكة ثم لا يخلوا ما ان يكون كل الآية متاخرا او هذا البعض خاصة والثاني مستبعد لم يوجد له نظير ولا يظهر له ارتباط بهذا الموضوع الاول فيه ان قوله منكم للشركة في الحكم فلو اريد الشركة في حكم الميراث فلا يشترك الناسخ والمنسوخ في الحكم ولو اريد الشركة في الفضل لزم ان يتاخر ما قبله ايضا من قوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا الخ لان المعنى لا يتم بدون ان ينزل لامعا والتزام هذا بعيد بل الظاهر من التأمل في ما سبق له الآيات نزولها كلها جملة واحدة والله اعلم وان اشكل عليك ان الحكم المذكور قد نسخ في زمان فتح مكة والاحزاب نزلت في الخندق فكيف هذا قلت يمكن ان بعض آياتها نزل بعد الخندق بزمان كثير السادسة فسر كتاب الله بالشرع او بآية الميراث ويرد على الثاني ان سورة النساء متاخرة عن الانفال في النزول كما في الاتفاقان فما معنى الحوالة ويجاب بان المراد تاخر اكثرها السابعة مدار حكم التوارث على الهجرة دون الجهاد لكن لما كان من لوازمه العادية ذكره معها الثامنة لا تكرار في قوله الذين آمنوا وهاجروا الخ لان المراد بالاول العام للاولين والآخرين بقرينة مقابلة قوله ولم يهاجروا والثاني الخاص بقرينة مقابلة قوله من بعد كما يظهر من الترجمة وايضا الاول في الميراث والثاني في الفضل التاسعة ما ترجم به قوله تعالى المؤمنون حقا اخذ بالحاصل ولم اترجم بالكامل ونحوه لانه يلزم منه كون الآخرين ناقصين في الايمان وحاشاهم العاشرة قوله تعالى ما لهم من ولايتهم من شيء فالميراث ترجمة للولاية والتعلق ترجمة لشيء فافهم واعلم ان ما ورد في هذه الفوائد مما يتعلق بالروايات ماخوذ كله من الدر المنثور.

البلاغة: انظر ما في الترتيب بين الايمان وما بعده من الحسن لان الواقع كان اولا الايمان ثم الهجرة ثم التهيئة للجهاد باعداد الآلات التي انفقوا فيها الاموال ثم الجهاد وبمباشرة القتال ٣-

سُورَةُ التَّوْبَةِ

آیاتھا ۱۲۹

۹ سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدَنِيَّةٌ ۱۱۳

رُكُوعَاتُهَا ۱۶

سورہ توبہ مدینہ میں اُتری اور اس میں ایک سو اسی آیتیں اور سورہ رکوع ہیں

سورة براءة مدنية وقيل الايتين من اخرها كذا في البضاوى۔

فوائد ضرور یہ متعلقہ سورت ہذا ☆ فائدہ اول: (نلاحظ: اس سورت میں چند غزوات اور چند واقعات کہ حکما وہ بھی غزوات ہیں مذکور ہیں اعلان نقض عہد بقباکل عرب فتح مکہ غزوہ حنین، اخراج کفار از حرم، غزوہ تبوک اور ان ہی آیتوں کے ضمن میں تبعاً واقعہ ہجرت اور سورت سابقہ میں اکثر بدر کے اور کچھ قرظہ کے واقعات تھے پس مناسبت ظاہر ہے جس کی تصریح عنقریب فائدہ چہارم میں جامع قرآن رضی اللہ عنہ سے بھی آتی ہے۔

فائدہ دوم: کہ مثل فائدہ سوم کے موقوف علیہ حل تفسیر اور رافع اشکالات آیات و روایات ہے ان واقعات مذکورہ مقصودہ میں فتح مکہ اول واقع ہوا ۸ھ میں پھر غزوہ حنین ۸ھ میں پھر تبوک رجب ۹ھ میں پھر اعلان نقض مع اعلان اخراج کفار ذی الحجہ ۹ھ میں اور فتح مکہ کے متعلق جو آیات ہیں ان کے مضمون میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبل فتح نازل ہوئیں چنانچہ روح المعانی میں تحت آیت قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ کے اور کمالین میں جامع البیان سے اس کی تصریح بھی کی ہے اور روح المعانی میں ابن عباس کا قول اس کا مؤید نقل کیا ہے کہ یہ آیت ترغیب ہے فتح مکہ کی البتہ غزوہ حنین کے متعلق جو آیات ہیں وہ اس کے وقوع کے بعد کی ہیں جس کی تعیین میں مجاہد سے اتقان میں منقول ہے کہ یہ آیات بقیہ آیات سورہ براءت سے مقدم ہیں اب رہ گئی تبوک و اعلان کی آیات سو اتقان ہی میں عامر سے منقول ہے کہ اول آیات ترغیب غزوہ تبوک کی انفروا خفافا الخ یعنی مع سابق و سابق کے نازل ہوئیں پھر بعد واپسی تبوک کے اور آیتیں یعنی آخر کی آیتیں جن میں تحلف تبوک پر ملامت عتاب سے نازل ہوئیں پھر اول کی آیتیں جن میں نقض و اخراج کا اعلان ہے نازل ہوئیں اور ان آخری آیات نازلہ کا جو بعض سلف سے عدد منقول ہے جس میں آیات فتح کی بھی داخل ہوئی جاتی ہیں غالب یہ ہے کہ قلت تامل سے اجتہادی خطا ہوئی ہے پس اس تقریر پر ترتیب نزول آیات کی یہ ہوئی کہ اول آیات متعلقہ فتح مکہ قبل فتح مکہ پھر آیات حنین بعد حنین پھر آیات ترغیب غزوہ تبوک قبل تبوک پھر آیات ملامت تحلف تبوک بعد تبوک پھر شروع کی آیات اعلان نقض کی جو کہ شوال ۹ھ میں نازل ہوئیں اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ سورت پوری نازل ہوئی مراد اس سے زیادہ حصہ ہے اور اگر شبہ ہو کہ تقریر مذکور سے تو اکثر حصہ کا بھی نزول دفعۃً نہیں معلوم ہوتا تو جواب یہ ہے کہ حضرت حدیفہؓ سے مروی ہے کہ یہ سورت بہت بڑی تھی اور منافقین کا حال اس میں خوب پتہ دار تھا مگر اب بقدر ربع رہ گئی ہے باقی منسوخ التلاوة ہو گئی پس ممکن ہے کہ وہ تین ربع دفعۃً نازل ہوئے ہوں واللہ اعلم۔

فائدہ سوم: عہد نقض عہد کے متعلق جو مضامین اس میں مذکور ہیں ان کا غرض یہ ہے کہ ۶ھ میں آپ نے عمرہ کا قصد فرمایا اور قریش نے مکہ میں نہ جانے دیا اور حدیبیہ میں ان سے صلح ہوئی اس صلح کی مدت حسب نقل صاحب روح دس سال کی تھی مکہ میں اور قبائل بھی تھے تکمیل صلح کے وقت یہ بات قرار پائی کہ جس کا جی چاہے اس صلح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں داخل ہو جاوے اور جس کا جی چاہے قریش کے ذیل میں آ جاوے چنانچہ خزاعہ تو آپ کے ذیل میں آ گئے اور بنی بکر قریش کے ذیل میں آ گئے سال بھر تک کوئی بات نہیں ہوئی چنانچہ ۷ھ میں حسب قرار داد صلح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے اور اس فوت شدہ عمرہ کی قضا کر کے واپس تشریف لے گئے اس کے بعد پانچ چھ ماہ گزرے تھے یعنی صلح کے وقت سے سترہ اٹھارہ مہینے ہوئے تھے کہ بنی بکر نے خزاعہ پر شب کے وقت دفعۃً حملہ کر دیا قریش نے یہ سمجھ کر کہ اول تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دور بہت آپ کو کیا خبر ہوگی پھر رات کا وقت کون دیکھتا ہے یہ سمجھ کر بنی بکر کو ہتھیار وغیرہ بھی دیئے اور ان کے ہمراہ ہو کر خزاعہ سے لڑے بھی جس سے حسب قواعد واقعہ جوان کے نزدیک بھی مسلم تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

جوان کی صلح تھی ٹوٹ گئی خزاعہ نے آپ کو اطلاع دی آپ نے ایسے طور پر کہ قریش کو اطلاع نہ ہو لشکر کی تیاری کر کے ۸ھ میں ان پر چڑھائی کی اور مکہ فتح کر لیا اور بہت سے رؤسائے قریش اس میں مسلمان بھی ہو گئے جن کی جماعتوں کا شروع سورت میں ذکر ہے ان میں سے ایک جماعت تو یہی قریش ہیں جنہوں نے خود عہد شکنی کی دوسری جماعت بنی ضمرہ اور بنی مدج (۲) قبیلے بنی کنانہ کے تھے جنہوں نے آپ سے معاہدہ کیا تھا اور نزولِ براءت کے وقت ان کی مدت معاہدہ کے ختم ہونے میں بقول خازن نو (۹) ماہ باقی رہ گئے تھے تیسری جماعت اور عام قبائل عرب میں سے جن سے عہد بلا تعمین مدت تھا چوتھی جماعت عام قبائل سے جن سے کچھ بھی عہد نہ تھا ان چاروں جماعتوں کے احکام سورت کے شروع میں مذکور ہیں چنانچہ پہلی جماعت کا حکم قبل فتح مکہ یہ فرمایا کہ جب تک یہ عہد پر قائم رہیں تم بھی قائم رہو جب یہ عہد توڑ دیں تم بھی قتال کرو دوسرے، تیسرے رکوع میں ان ہی کا ذکر ہے اور ان کا حکم بعد نزولِ براءت کے بوجہ اس کے کہ انہوں نے خود عہد شکنی کی تھی اور اس لئے یہ مستحق کسی مہلت کے نہیں رہے اور اس کا مقتضایہ تھا کہ ان سے فوراً اعلان جنگ کر دیا جاتا لیکن وہ زمانہ اشہر حرم کا تھا جس میں قتال خواہ ناجائز تھا یا بنا بر مصلحت مذکورہ تفسیر اس آیت کے منع کیا گیا اس لئے یہ حکم فرمایا کہ اشہر حرم گزر جاویں تو ان سے قتال کی اجازت ہے: فَإِذَا أُنْصِلَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ میں یہی مضمون ہے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ ماقبل فتح مکہ انہوں نے نقض عہد کیا تھا فتح مکہ کے بعد سب کو امن ہو گیا تھا پھر ان کے غیر مامون ہونے کے کیا معنی جواب یہ ہے کہ ہمارا یہ مطلب نہیں کہ یہ نزولِ براءت کے وقت مامون نہیں تھے بلکہ مقصود یہ ہے کہ ان کا امن بلا مہلت کیوں رفع کیا گیا سو اس کی یہ وجہ بیان کرنا مقصود ہے کہ یہ ایک جرم عظیم کے مرتکب ہوئے تھے اس لئے اوروں کے برابر ان کی رعایت نہیں کی گئی خوب سمجھ لو۔ اور دوسری جماعت کا حکم یہ ہے کہ چونکہ انہوں نے نقض عہد نہیں کیا ان کی مدت پوری کر دو آیت: إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ الْخَ میں ان ہی کا ذکر ہے صرح بہ فی المخازن اور تیسری چوتھی جماعت کا ایک حکم ہے کہ وقت اعلان سے چار ماہ کی مہلت ہے جہاں چاہیں چلے جائیں پھر مستحق قتل ہوں گے بالکل شروع کی آیتوں میں ان کا ذکر ہے اور دوسری جماعت کا حکم بھی نو ماہ گزرنے کے بعد اس تیسری چوتھی کا سا ہو جاوے گا کہ امان مرتفع ہو جاوے گا یہ سب احکام سامان اس کا ہے کہ سال بھر کے اندر اندر یہ بقعہ مطہرہ کفار سے پاک ہو جاوے آپ نے ۹ھ میں حج کی تاریخوں میں حضرت صدیق و حضرت علیؓ کی معرفت مکہ اور عرفات اور منیٰ میں کہ جمع عام قبائل عرب کا وہاں مجتمع تھا جن کی معرفت تمام عرب میں اس کی شہرت ہو جانا لازمی امر تھا اس اعلان کو مستہر کر دیا اور احتیاطاً حضرت علیؓ کی معرفت یمن میں بالخصوص اس کا اعلان کر دیا اور ہر چند کہ مقصود اعلان ان ہی آیات کا تھا لیکن بعض روایات میں جو ختمہا آیا ہے وجہ اس کی غالباً یہ ہوگی کہ اور واقعات کا استحضار کفار کے زیادہ مرعوب ہونے کا سبب ہو جاوے گا۔ واللہ اعلم۔ پس اس حساب سے پہلی جماعت کو ختم محرم ۱۰ھ تک کہ خاتمہ اشہر حرم ہے اور دوسری جماعت کو دس ۱۰ رمضان ۱۰ھ اور تیسری جماعت کو اربعہ الثانی ۱۰ھ تک خارج حدود ہو جانا چاہئے پس اگلے حج تک کوئی کافر داخل حدود نہ رہنے پاوے گا چنانچہ آیت: لَا يَغْرِبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الْخ کے یہی معنی ہیں جس سے مسجد حرام سے مراد تمام حرم ہے اور حدیث: لَا يَحْجُنْ بَعْدَ الْعَامِ مَشْرُكٌ کا یہی مطلب ہے اور چونکہ تجارت زیادہ ان ہی مخرجین کے ہاتھ میں تھی اس لئے اِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً الْخ سے مسلمانوں کے تردد کو رفع کیا گیا پس اگلے سال یعنی ذی الحجہ ۱۰ھ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس حج کو تشریف لے گئے اور کسی مخالف کا غل و غش باقی نہ رہا اور یہی معنی ہیں ان روایات کے کہ ان آیات والوں سے قتال نہیں ہوا کیونکہ جن کو مسلمان ہونا نہ تھا وہ چلے گئے اور یہ بھی آیا ہے کہ آپ نے اس کے بعد کسی مشرک سے عہد نہیں کیا بلکہ جزیرہ عرب سے کفار کو خارج کرنے کا آپ نے عزم فرمایا لیکن بوجہ اس کے کہ قریب ہی زمانہ میں یعنی ربیع الاول ۱۱ھ میں آپ نے وفات فرمائی یہ عزم پورا نہیں ہوا مگر صحابہؓ نے آپ کی وصیت پر اس کی تکمیل کر دی اس فائدہ دوم و سوم کی تقریر میں روایت کے متعلق جہاں ماخذ کی تصریح نہیں ہے وہ سب درمنثور سے ماخوذ ہے اور محل تعارض روایات میں اقربیت الی الفاظ القرآن سے ترجیح دی گئی ہے۔

فائدہ چہارم: اس سورت کے شروع میں بسم اللہ نہ ہونے کی وجہ خود حضرت عثمان جامع القرآن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ ترمذی سے نقل کی جاتی ہے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفانؓ سے پوچھا کہ اس کا کیا باعث ہے کہ آپ حضرات نے انفال کو جو کہ مثانی سے ہے اور براءت کو جو کہ یمن سے ہے ترتیب قرآنی میں پاس پاس رکھا اور دونوں کے بیچ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی اور انفال کو سبع طوال میں رکھ دیا اس کا کیا باعث ہے آپ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک زمانہ میں کئی کئی سورتوں کا نزول ہوتا رہتا تھا۔ جب کوئی آیت آتی آپ کسی کاتب کو بلا کر فرماتے کہ اس آیت کو فلاں سورت میں رکھ دو اسی طرح جب دوسری آیت آتی تب بھی یوں فرماتے کہ اس آیت کو فلاں سورت میں رکھ دو اور انفال ان سورتوں میں سے تھی جو مدینہ میں اول اول نازل ہوئیں اور براءت آخر قرآن سے تھی اور دونوں کا مضمون ملتا جلتا تھا میں سمجھا کہ یہ اسی کا جزو ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور آپ نے اس کی تصریح نہ فرمائی اس لئے میں نے دونوں کو پاس پاس رکھ دیا اور بیچ میں بسم اللہ نہیں لکھی اور انفال کو سبع طوال میں رکھ دیا اور درمنثور میں افراد ارقطی سے اتنا اور زیادہ ہے کہ جب تک بسم اللہ نازل نہ ہوئی آیات منزله کو سابقہ سورتوں کا جزو سمجھتے رہتے جب بسم اللہ نازل ہوتی تو دوسری

سورت شروع ہوتی اھ اور بیضاوی میں ہے کہ اختلاف صحابہؓ کی وجہ سے درمیان میں کسی قدر فصل چھوڑ دیا گیا۔ حاصل سوال سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ قرآن کی ترتیب میں یہ امر مرئی غالب ہے کہ بڑی بڑی سورتیں اول میں ہیں اور ان سے چھوٹی ان کے بعد اور سب سے چھوٹی اخیر میں اور منین وہ سورتیں کہلاتی ہیں جن میں سو آیتوں سے زیادہ ہوں اور بقرہ سے براءت کے بعد تک بجز انفال کے سب سورتوں میں سو آیتوں سے زیادہ ہیں پس یہ سب ممکن ہیں اور انفال میں اور اسی طرح سورہ یوسف کے بعد کی اکثر سورتوں میں سو آیتوں سے کم آیتیں ہیں اور یہ مثانی پس انفال بھی مثانی سے ہے اور بالکل اخیر کی سورتیں مفصل کہلاتی ہیں اور اول کی سات سورتیں بقرہ سے انفال تک سبع طوال کہلاتی ہیں اب حاصل سوال سمجھئے کہ حضرت عثمانؓ سے تین سوال کئے گئے اول یہ کہ انفال میں بوجہ اس کے کہ وہ مثانی سے ہے اور براءت میں بوجہ اس کے کہ وہ ممکن سے ہے تناسب نہیں پھر ان دونوں کو ایک جگہ کیوں رکھا دوسرا سوال یہ کہ جب یہ دو سورتیں ہیں تو مثل دوسری سورتوں کے ان کے بیچ میں بسم اللہ کیوں نہیں لکھی تیسرا سوال یہ کہ سبع طوال میں رکھنے کی زیادہ مستحق بوجہ بڑے ہونے کے سورہ براءت تھی پھر انفال کو باوجود اس کے چھوٹے ہونے کے سبع طوال میں کیوں داخل کیا حاصل جواب حضرت عثمانؓ کا یہ ہے کہ بسم اللہ کا نازل ہونا علامت تھی مستقل سورت ہونے کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کہ یہ آیت فلاں سورت کا جزو ہے علامت تھی جزو سورت ہونے کی سورہ براءت میں نہ بسم اللہ نازل ہوئی نہ آپ کی تصریح پائی گئی اس لئے اس کا حال مشتبہ رہا کہ یہ کسی سورت کا جزو ہے یا مستقل سورت ہے میں نے دونوں امر کی رعایت کی عدم یقین استقلال کی وجہ سے بسم اللہ نہیں لکھی اور عدم یقین جزئیت کی وجہ سے بیچ میں فصل چھوڑ دیا گیا اس سے جواب ہو گیا دوسرے سوال کا پھر جب اس کا جزو سورت ہونا محتمل ہوا تو اب جس سورت سے اس کا زیادہ مناسبت و مشابہت ہوگی وہ اس احتمال کا زیادہ محل ہوگی اور وہ انفال تھی اس لئے دونوں کو پاس پاس لکھ دیا یہ جواب ہو گیا سوال اول کا رہا یہ کہ پاس پاس ہونے کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ براءت کو مقدم کرتے کہ وہ سبع طوال میں ہو جاتی اور انفال کو مؤخر کرتے تو اس کی ایک وجہ تو جواب سوال اول سے نکل آئی جس کو بوجہ غایت ظہور کے حضرت عثمانؓ نے ذکر نہیں فرمایا وہ یہ کہ اس صورت میں سورہ براءت میں رعایت احتمال جزئیت من انفال کی نہ ہوتی بلکہ جس سورت کے بعد وہ رکھی جاتی اس کی جزئیت کا احتمال ہو جاتا جو خلاف مطلوب ہے مگر حضرت عثمانؓ نے ایک اور مستقل جواب بھی دیا کہ انفال نزول اول کی سورتوں میں تھی اور براءت آخر کی سورتوں میں اور یہ مقتضی انفال کے تقدم اور براءت کے تاخر کو ہے اور اس مقتضی سے کوئی مانع تھا نہیں پس انفال کا سبع طوال میں کہ مقدم ہیں داخل ہونا بہ نسبت براءت کے زیادہ مناسب ہوا اور یہ جو حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ بسم اللہ امان ہے اور یہ سورت رفع امان کے لئے آئی ہے سو یہ علت نہیں بلکہ بطور نکتہ کے ایک حکمت ہے اور اصل علت وہی ہے جو حضرت عثمانؓ سے نقل کی گئی واللہ اعلم۔

فائدہ پنجم: **فَمَنْ يَنْتَظِرْ** جب اس پر بسم اللہ نہ ہونے کی وجہ معلوم ہوگئی کہ احتمال جزئیت سورت ہے تو ثابت ہوا کہ جو شخص خود سورت سے قرأت شروع کرے یا اس کے درمیان سے کہیں شروع کرے ان دونوں حالتوں میں وہ بسم اللہ پڑھے اور جو اوپر سے پڑھتا آتا ہو وہ بدوں بسم اللہ اس سورت کو شروع کر دے جیسا کہ مطلقاً سب سورتوں کے اجزاء کا یہی حکم ہے پس یہ جو آج کل حفاظ نے دستور نکالا ہے کہ پہلی دو حالتوں میں بھی بسم اللہ نہیں پڑھتے بلکہ تینوں حالتوں میں ایک تراشیدہ عبارت **اعوذ باللہ من النار الخ** پڑھا کرتے ہیں اس سے اول کی دو (۲) حالتوں میں دو (۲) بدعتیں لازم آتی ہیں ایک بسم اللہ نہ پڑھنا اور ایک وہ عبارت پڑھنا اور اخیر حالت میں ایک بدعت لازم آتی ہے یعنی وہ عبارت پڑھنا پس مجموعہ تین حالت میں پانچ بدعتوں کا ارتکاب ہوتا ہے جیسا کوئی اور کسی جزء سورت کے ساتھ یہی معاملہ کرنے لگے یقیناً وہ مخالف سنت ہوگا خوب سمجھ لو۔ الحمد للہ کہ فوائد مقصودہ ختم ہوئے اب فائدہ دوم و سوم کو پیش نظر رکھ کر تفسیر ملاحظہ فرمائیے تاکہ اصلاً غمگن نہ رہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا
أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ
الْحَجَةِ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا
أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِيرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ ۖ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ
لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا ۚ فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ ۚ إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ

وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکین (کے عہد) سے دست برداری ہے جن سے تم نے (بلا تعین مدت) عہد کر رکھا تھا۔ سو تم لوگ اس سرزمین میں چار مہینے چل پھر لو اور یہ (بھی) جان رکھو کہ تم خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے اور (یہ بھی جان رکھو) کہ بے شک اللہ تعالیٰ کافروں کو (آخرت میں) رسوا کریں گے اور اللہ اور رسول کی طرف سے بڑے حج کی تاریخوں میں عام لوگوں کے سامنے اعلان کیا جاتا ہے کہ اللہ اور رسول دونوں دست بردار ہوتے ہیں ان مشرکین (کو امن دینے) سے پھر اگر تم (کفر سے) توبہ کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر تم نے (اسلام سے) اعراض کیا تو یہ سمجھ رکھو کہ تم خدا کو عاجز نہیں کر سکو گے اور ان کافروں کو دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے ہاں! مگر وہ مشرکین مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ ذرا کی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں کسی کی مدد کی سو ان کے معاہدہ کو ان کی مدت مقررہ تک پورا کر دو۔ واقعی اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ سو جب شہر حرم گزر جائیں تو (اس وقت) ان مشرکین کو جہاں پاؤ مارو پکڑو باندھو اور داؤ گھات کے موقعوں پر ان کی تاک میں بیٹھو پھر اگر (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کا رستہ چھوڑ دو۔ واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے آپ سے ہناؤ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ اگر وہ کلام الہی سن لے پھر اس کو اس کے امن کی جگہ میں پہنچا دیجئے۔ یہ حکم اس سبب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ پوری خبر نہیں رکھتے ۝

تَفْسِيرُ: حکم جماعت سوم و چہارم ☆ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ۝ اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکین (کے عہد) سے دست برداری ہے جن سے تم نے (بلا تعین مدت) عہد کر رکھا تھا (یہ جماعت سوم کا حکم ہے اور جماعت چہارم یعنی جن سے کچھ بھی عہد نہ تھا ان کا یہی حکم اس سے بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا کہ جب معاہدین سے رفع امان کر دیا تو غیر معاہدین میں تو کوئی احتمال امن کا پہلے سے بھی نہیں ہے) سو (ان دونوں جماعتوں کو اطلاع کر دو کہ) تم لوگ اس سرزمین میں چار مہینے چل پھر لو (اجازت ہے تاکہ اپنا موقع اور پناہ ڈھونڈ لو) اور (اس کے ساتھ) یہ (بھی) جان رکھو (اس مہلت کی بدولت صرف مسلمانوں کی دست برد سے بچ سکتے ہو لیکن) تم خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ اس کے قبضہ سے نکل سکو) اور یہ (بھی جان رکھو) کہ بیشک اللہ تعالیٰ (آخرت میں) کافروں کو رسوا کریں گے (یعنی عذاب دیں گے تمہاری سیاحت اس سے نہیں بچا سکتی اور احتمال قتل دنیا میں الگ رہا اس میں ترغیب ہے توبہ کی) حکم جماعت اول و دوم: اور (پہلی دوسری جماعت کا حکم یہ ہے کہ) اللہ اور رسول کی طرف سے بڑے حج کی تاریخوں میں عام لوگوں کے سامنے اعلان کیا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول دونوں (بدوں مقرر کرنے کسی میعاد کے ابھی) دست بردار ہوتے ہیں ان مشرکین (کو امن دینے) سے (جنہوں نے خود نقض عہد کیا مراد جماعت اول ہے مگر) پھر (بھی ان سے کہا جاتا ہے کہ) اگر تم (کفر سے) توبہ کر لو تو تمہارے لئے (دونوں جہان میں) بہتر ہے (دنیا میں تو اس لئے کہ تمہاری عہد شکنی معاف ہو جاوے گی اور قتل سے بچ جاؤ گے اور آخرت میں ظاہر ہے کہ نجات ہوگی) اور اگر تم نے (اسلام سے) اعراض کیا تو یہ سمجھ رکھو کہ تم خدا کو عاجز نہیں کر سکو گے (کہ کہیں نکل کر بھاگ جاؤ) اور (آگے خدا کو عاجز نہ کر سکتے کی تفسیر ہے کہ) ان کافروں کو ایک دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے (جو آخرت میں واقع ہوگی یہ تو یقینی اور احتمال سزائے دنیا کا الگ مطلب یہ ہوا کہ اگر اعراض کیا تو سزا بھگتو گے) ہاں مگر وہ مشرکین (اس رفع امان و دست برداری سے) مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے (عہد پورا کرنے میں) تمہارے ساتھ ذرا کی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں (تمہارے) کسی (دشمن) کی مدد کی (مراد اس سے جماعت دوم ہے) سو ان کے معاہدہ کو ان کی مدت (مقررہ) تک پورا کر دو (اور بد عہدی نہ کرو کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتے ہیں (پس تم احتیاط رکھو گے تو تم بھی پسندیدہ حق ہو جاؤ گے۔

تمہ حکم جماعت اول متعلق براءت: آگے جماعت اول کے حکم کا تمہ ہے کہ جب ان کو کوئی مہلت نہیں تو گوان سے ابھی قتال کی گنجائش ہو سکتی تھی لیکن ابھی محرم کے ختم تک اشہر حرم مانع قتال ہیں) سو (ان کے گزرنے کا انتظار کر لو اور) جب اشہر حرم گزر جاوے تو (اس وقت) ان مشرکین (جماعت اول) کو جہاں پاؤ مارو پکڑو باندھو اور داؤ گھات کے موقعوں میں ان کی تاک میں بیٹھو (یعنی لڑائی میں جو جو ہوتا ہے سب کی اجازت ہے) پھر اگر (کفر سے) توبہ کر لیں اور (اسلام کے کام کرنے لگیں یعنی مثلاً) نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو ان کا رستہ چھوڑ دو (یعنی قتل و قید مت کرو کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے

والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں۔

حکم مشترک کل جماعات: (اس واسطے ایسے شخص کا کفر بخش دیا اور اس کی جان بچالی اور یہی حکم بقیہ جماعات کا ہوگا ان کی میعادیں گزرے کے بعد) اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے (زمانہ اباحت قتل میں بعد ختم میعاد امن کے توبہ و اسلام کے فوائد و برکات سن کر اس طرف راغب ہو اور حقیقت و حقیقت اسلام کی تلاش کی غرض سے آپ کے پاس آ کر) آپ سے پناہ کا طالب ہو (تاکہ اطمینان سے سن سکے اور سمجھ سکے) تو (ایسی حالت میں) آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی (مراد مطلق دلائل دین حق کے ہیں) سن لے پھر (اس کے بعد) اس کو اس کی جگہ میں پہنچا دیجئے (یعنی پہنچنے دیجئے تاکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنی رائے قائم کر لے) یہ حکم (اتنی پناہ دینے کا) اس سبب سے (دیا جاتا) ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ پوری خبر نہیں رکھتے (اسلئے قدرت مہلت دینا ضروری ہے)۔

ف: تنبیہات متعلقہ تفسیر آیات بالا: آیت اول میں غَضَبُكُمْ کو کسی مدت کے ساتھ مقید نہ کرنا قرینہ ہے جماعت سوم مراد لینے کا پس ان کا حکم تو مدلول بعبارۃ النص ہے اور جماعت چہارم کا حکم بدلالة النص ثابت ہو جاوے گا جیسا اثناے ترجمہ میں اس کی تقریر کی گئی اور آیت ثالث میں جو بَرِّئْنَا مِنَ الْمُنْشِرِکِیْنَ آیا ہے یہ الْمُنْشِرِکِیْنَ کے جزو یعنی إِلَّا الَّذِیْنَ غَضَبْنَا مِنَ الْمُنْشِرِکِیْنَ ثَمَّ لَمْ یَنْفُضُوکُمْ کے اور قرینہ مقابلہ کا استثناء ہے اس مقابلہ سے معلوم ہوا کہ آیت سابقہ میں مراد مشرکین ناقصین عہد ہیں اور وہ جماعت اول ہے اور آیت رابع میں لَمْ یَنْفُضُوکُمْ اور اِلٰی مُدَّتِہُمْ قرینہ ہے کہ جماعت دوم مراد ہے اور جماعت اول کے ذکر میں براءت کے ساتھ مدت اربعہ اشہر نہ ہونا جیسا آیت اول میں مذکور ہے قرینہ ہے کہ ان کے لئے کوئی مدت نہیں پھر آگے آیت خامس (۵) میں وجود مانع پر متنبہ کر دیا کہ گوان کے لئے کوئی میعاد امن کی نہیں مگر اشہر حرم کی وجہ سے سردست اجازت نہیں خواہ تو اس وجہ سے کہ اس وقت تک ان کی حرمت باقی ہوگی پھر منسوخ ہوگئی گوناخ ہمارے علم میں متعین نہ ہو لیکن اجماع نسخ پر دلیل ہے کہ کوئی مانع ہوگا جس کی وجہ سے سب کا اجماع منعقد ہو گیا کیونکہ اجماع علی الصلوات مستحیل شرعی ہے اور خواہ اس وجہ سے کہ گوان اس وقت بھی ان کی حرمت باقی نہ ہو مگر اس مصلحت سے کہ قریش بلکہ تمام عرب میں ان کی حرمت پہلے سے مشہور و معمول تھی اور عنقریب ان کا اخراج حدود سے تجویز ہو ہی چکا تھا تو تھوڑے دنوں کے لئے کیوں مسلمان بدنام کئے جاویں جیسا کہ روح میں یہ احتمال نقل کیا ہے و نیز سب جماعتیں کچھ میعاد سے منتفع ہوں گی مناسب ہے کہ ان کو بھی کچھ حصہ دیا جاوے گوان کا استحقاق نہ ہو اور (۶) جماعت اول کے جو دو حکم بیان کئے کہ بعد ارتقا مانع کے جواز تقیید و تفہیل اور اسلام لے آنے کی صورت میں تخلیہ سبیل یہ دونوں حکم بقیہ جماعات میں بھی مشترک ہیں چنانچہ آیت ثانی و ثالث میں غَیْرُ الْمُعْجِزِیِّ اللّٰہِ اس ترہیب و ترغیب کی طرف مشیر ہے البتہ رابع میں شاید اس وجہ سے کہ کلام استثنائی ماقبل کا محتاج اور اس لئے اس کے ساتھ مثل متحد کے ہوتا ہے اور ماقبل میں یہ ترغیب و ترہیب مذکور ہی ہے وہاں ذکر نہ کی گئی ہو اور ترغیب و ترہیب کا دوا جگہ اشارۃ مذکور ہونا اور ایک جگہ صراحت ہونا شاید اس لئے ہو کہ یہ لوگ بوجہ نقض عہد کے اس تصریح کے زیادہ محتاج ہیں اور یہاں حکم اسلام و اعراض پر اکتفا کرنا اور جز یہ کا ذکر نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ کفار عرب سے جز یہ نہیں لیا جاتا پس اخذ و حصر سے مراد مقاتلین کا استرقاق نہ ہوگا البتہ دوسرے کفار کا استرقاق اور دلائل شریعہ سے کالشمس فی نصف النهار ثابت ہے اور جن کو چار ماہ کی مہلت تھی ان کے لئے اس کی تصریح نہ ہونا کہ جب یہ چار ماہ گزر جاویں گے جیسا کہ ناقصین کے لئے اِذَا اسْلَخَ الْأَشْہَرُ فرمایا ہے اس وجہ سے ہے کہ وہاں حاجت نہ تھی کیونکہ اَرْبَعَةُ أَشْہَرٍ کی قید خود اس پر دال ہے بخلاف ناقصین کے کہ عدم مہلت ان سے قتال فی الحال کو تنفیض تھا اس لئے مانع کی حد بتلائی غرض مطلق محتاج تقیید ہے نہ کہ مقید اور ہر چند کہ آیت اولیٰ میں بھی براءت کا اعلان عام مقصود ہے لیکن آیت ثالث میں اس کی تصریح شاید اس لئے ہو کہ اس میں ناقصین عہد کا بیان ہے یہاں اعلان عام کی تصریح لفظاً بھی مناسب ہے تاکہ ان کا عذر بغین معمر و دال مہملہ اور مسلمانوں کا عذر بعین مہملہ و ذال معمر تصریحاً مشتہر ہو جاوے اور ہر چند کہ اقامت صلوٰۃ وغیرہ قبول اسلام میں شرط نہیں لیکن یہ کنایہ ہے اظہار سے جس پر عند العباد مدار احکام ہے اور اقامت و ایاء کی تخصیص تمثیلاً ہے اور براءت کی نسبت اللہ و رسول کی طرف باوجودیکہ عہد اور اس کا بند متعلق مسلمانوں کے ہے اس بناء پر ہے کہ یہ بند مثل احکام مقصودہ کے واجب ہو گیا تھا صحابہ اس میں مخیر نہ تھے جیسا عام عقود و فسوخ میں مخیر ہوتے ہیں اور یہ حکم مشترک بین الجماعات کہ پناہ دو اور پھر ما من میں پہنچنے دو اب علماء کے نزدیک منسوخ ہے جیسا روح میں سعید بن عروبہ کا یہ ہی قول منقول ہے اور ناخ انہوں نے قَاتِلُوا الْمُشْرِکِیْنَ کَاثَرَةً کو کہا ہے احقر کہتا ہے کہ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمُ الْخِ اسی کا مؤید ہے کیونکہ اب مضامین اسلام کی خبر عام ہوگئی عدم علم کی علت مرتفع ہوگئی اور مستحب ہے کہ مہلت دے مگر مقدار اس کی رائے امام پر ہے اور حج اکبر احراز ہے عمرہ سے کہ حج اصغر کہلاتا ہے رواہ الطبری عن عطاء و عامر و مجاہد و عبد اللہ بن شداد و غیرہم و اختارہ اور اشہر حرم تفسیر مذکور میں اپنے ظاہری متبادر معنی پر محمول رہا اور کوئی تکلف بھی نہیں ہوا بخلاف اس کے کہ اشہر حرم کو معنی لغوی پر محمول کر کے ربیع الآخر کی دس (۱۰) تاریخ پر اس کو ختم سمجھا جاوے یا معنی متبادر سے کہ اس کی ابتداء زمانہ نزول یعنی شوال سے لی جائے کہ اول صورت میں تکلف ظاہر ہے اور دوسری صورت میں اربعہ اشہر سے اس کا مراد ہونا خفی ہے جو وضع اعلان کے خلاف ہے۔

مَلْفَقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی یوم الحج تاریخ حملہ للیوم علی الجنس لما ثبت فی الروایات من الاعلان فی عرفہ ومنی وغیرہما۔ ۲۔ قولہ فی الی الناس عام لوگوں کے سامنے فالناس لیسوا من النبل الیہم بل من اعلما النبل اعم من الکفار والمسلمین کما فی الروح۔ ۳۔ قولہ فی یحب تم بھی پسندیدہ اشارہ الی ان المقصود لیس مدح المشرکین الذین اولوا العہد بکونہم متقین۔ ۴۔ قولہ فی حتی یسمع تاکر اشارہ الی انہا للتعلیل۔ ۵۔ قولہ فی ابلغہ یخفی ویکفی اشارہ الی ان الابلاغ یراد بہ التمكن لا ما هو المتبادر من الظاہر۔

اللَّحَات: قولہ اذان فعال بمعنى افعال الی الاعلام۔

النَّحْو: قولہ الا الذین عاہلتم قبل استثناء من المشرکین الثانی کذا فی الروح قلت وهو المختار عہدی علی ما فسر۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ فی الارض للتعمیم۔ قولہ فاتموا فیہ من مقابلة النقص ما لا یخفی من الحسن۔

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَهِدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ۖ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ۖ وَالْكَثَرُ هُمْ فَيَسْقُونَ ۝ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۖ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ۝ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۖ وَنُقِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِنْ تَكَثَّرُوا آيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا ۖ إِنَّهُمْ لَا آيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۝ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا تَكَثَّرُوا آيْمَانُهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ أَتَخْشَوْنَهُمْ ۖ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ۖ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

ان مشرکین کا عہد اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک کیسے رہے گا مگر جن لوگوں سے تم نے مسجد حرام کے نزدیک عہد لیا ہے سو جب تک یہ لوگ تم سے سیدھی طرح رہیں تم بھی سیدھی طرح رہو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتا ہے کیسے (ان کا عہد قابل رعایت رہے گا) حالانکہ ان کی حالت یہ ہے کہ اگر وہ تم پر کہیں غلبہ پا جائیں تو تمہارے بارے میں نہ قربت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا۔ یہ لوگ تم کو اپنی زبانی باتوں سے راضی کر رہے ہیں اور ان کے دل (ان باتوں کو) نہیں مانتے اور ان میں زیادہ آدمی شریر ہیں انہوں نے احکام الہیہ کے عوض (دنیا کی) متاع ناپائیدار کو اختیار کر رکھا ہے۔ سو یہ لوگ اللہ کے رستے سے ہٹے ہوئے ہیں (اور) یقیناً ان کا عمل بہت ہی برا ہے۔ یہ لوگ کسی مسلمان کے بارے میں (بھی) نہ قربت کا پاس کریں نہ قول و قرار کا اور یہ لوگ بہت ہی زیادتی کر رہے ہیں سو اگر یہ لوگ (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو وہ تمہارے دینی بھائی ہو جائیں گے اور ہم سمجھ دار لوگوں کے لئے احکام کو خوب تفصیل سے بیان کرتے ہیں اور اگر وہ لوگ عہد کرنے کے بعد اپنی قسموں کو توڑ ڈالیں اور تمہارے دین (اسلام) پر طعن کریں تو تم لوگ (اس قصد سے کہ یہ باز آجائیں) ان پیشوایان کفر سے (خوب) لڑو

کیونکہ اس صورت میں ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں تم ایسے لوگوں سے کیوں نہیں لڑتے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ ڈالا اور رسول کے جلاوطن کر دینے کی تجویز کی اور انہوں نے تم سے خود پہلے چھینر نکالی۔ کیا ان سے (لڑنے میں) ڈرتے ہو۔ سو اللہ تعالیٰ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ تم ان سے ڈرو۔ اگر تم ایمان رکھتے ہو۔ ان سے لڑو اللہ تعالیٰ (کا وعدہ ہے کہ) ان کو تمہارے ہاتھوں سزا دے گا اور ان کو ذلیل (و خوار) کرے گا اور تم کو ان پر غالب کرے گا اور بہت سے مسلمانوں کے قلوب کو شفا دے گا اور ان کے قلوب کے غیظ (و غضب) کو دور کر دے گا اور جس پر منظور ہو گا اللہ تعالیٰ توجہ فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم یوں ہی چھوڑ دیے جاؤ گے۔ حالانکہ ہنوز اللہ تعالیٰ نے (ظاہر طور پر) ان لوگوں کو تو دیکھا ہی نہیں جنہوں نے تم میں سے (ایسے موقع پر) جہاد کیا اور اللہ اور رسول اور مومنین کے سوا کسی کو اپنا خاص دوست نہ بنایا ہو اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے تمہارے سب کاموں کی ﴿﴾

تَفْسِيرُ: حکم جماعت اول متعلق فتح مکہ: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۹﴾ (جماعت اول نے جو نقض عہد کیا تھا ان کے نقض عہد سے پہلے بطور پیشین گوئی کے فرماتے ہیں کہ) ان مشرکین (قریش) کا عہد اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک کیسے (قابل رعایت) رہے گا (کیونکہ رعایت تو اس عہد کی ہوتی ہے جس کو دوسرا شخص خود نہ توڑے ورنہ رعایت نہیں باقی رہتی مطلب یہ کہ یہ لوگ عہد کو توڑیں گے اس وقت اس طرف سے بھی رعایت نہ ہوگی) مگر جن لوگوں سے تم نے مسجد حرام (یعنی حرم) کے نزدیک عہد لیا ہے (مراد دوسری جماعت ہے جن کا استثناء اوپر بھی إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا مِنْ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا إِلَيْهِمْ فِي شَيْءٍ) میں آچکا ہے یعنی ان سے امید ہے کہ یہ عہد کر کے قائم رکھیں گے) سو جب تک یہ لوگ تم سے سیدھی طرح رہیں (یعنی عہد نہ توڑیں) تم بھی ان سے سیدھی طرح رہو (اور مدت عہد کی ان سے پوری کر دو چنانچہ زمانہ نزول برات میں اس مدت میں نو ماہ باقی رہے اور بوجہ ان کی عہد شکنی نہ کرنے کے ان کی یہ مدت پوری کی گئی) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (بد عہدی سے) احتیاط رکھنے والوں کو پسند کرتے ہیں (پس تم بھی احتیاط رکھنے سے پسندیدہ حق ہو جاؤ گے یہ استثناء کر کے پھر عودے مضمون متعلق جماعت اول کی طرف کہ) کیسے (ان کا عہد قابل رعایت رہے گا یعنی وہ لوگ عہد پر کب قائم رہیں گے) حالانکہ ان کی یہ حالت ہے کہ اگر وہ تم پر کہیں غلبہ پا جائیں تو تمہارے بارے میں نہ قربت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا (کیونکہ ان کی یہ صلح مجبوری اور خوف جہاد سے ہے دل سے نہیں پس) یہ لوگ تم کو (صرف) اپنی زبانی باتوں سے راضی کر رہے ہیں اور ان کے دل (ان باتوں کو) نہیں مانتے (پس جب دل سے اس عہد کے پورا کرنے کا عزم نہیں ہے تو کیا پورا ہوگا) اور ان میں زیادہ آدمی شریہ ہیں (کہ عہد پورا کرنا نہیں چاہتے اور اگر ایک آدمہ پورا کرنا بھی چاہتا ہو تو زیادہ کے سامنے ایک دو کی کب چلتی ہے اور وجہ ان کے شریہ ہونے کی یہ ہے کہ) انہوں نے احکام الہیہ کے عوض (دنیا کی) متاع ناپائیدار کو اختیار کر رکھا ہے (جیسا کہ کفار کی حالت ہوتی ہے کہ دین چھوڑ کر دنیا کو ترجیح دیتے ہیں جب دنیا زیادہ محبوب ہوگی تو جب عہد شکنی میں دنیوی غرض حاصل ہوتی نظر آوے گی اس میں کچھ باک نہ ہوگا بخلاف اس شکل کے جو دین کو ترجیح دیتا ہے وہ احکام الہیہ و فائے عہد وغیرہ کا پابند ہوگا) سو (اس ترجیح دنیا علی الدین کی وجہ سے) یہ لوگ اللہ کے (سیدھے) رستہ سے (جس میں وفائے عہد بھی داخل ہے) ہٹے ہوئے ہیں (اور) یقیناً یہ ان کا عمل بہت ہی برا ہے (اور ہم نے جو اوپر کہا ہے لَا يَرْجُوا فِيكُمْ الْخَيْرَ سو اس میں تمہاری کچھ تخصیص نہیں ان کی تو یہ حالت ہے کہ) یہ لوگ کسی مسلمانوں کے بارے میں (بھی) نہ قربت کا پاس کریں اور نہ قول و قرار کا اور یہ لوگ (خصوصاً اس باب میں) بہت ہی زیادتی کر رہے ہیں سو (جب ان کے عہد پر اعتماد و اطمینان نہیں بلکہ احتمال عہد شکنی کا بھی ہے جیسا کہ اس کی جانب مخالف کا بھی احتمال ہے اس لئے ہم ان کے بارے میں مفصل حکم سناتے ہیں کہ) اگر یہ لوگ (کفر سے) توبہ کر لیں (یعنی مسلمان ہو جاویں) اور (اس اسلام کو ظاہر بھی کر دیں مثلاً) نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو (پھر ان کی عہد شکنی وغیرہ پر اصلاً نظر نہ ہوگی خواہ انہوں نے کچھ ہی کیا ہو اسلام لانے سے) وہ تمہارے دینی بھائی ہو جاویں گے (اور پچھلا کیا ہوا سب معاف ہو جاوے گا) اور ہم سمجھدار لوگوں (کو بتلانے) کے لئے احکام کو خوب تفصیل سے بیان کرتے ہیں (چنانچہ اس مقام پر بھی ایسا ہی کیا گیا ہے) اور اگر وہ لوگ عہد کرنے کے بعد اپنی قسموں (عہدوں) کو توڑ ڈالیں (جیسا کہ ان کی حالت سے غالب ہے) اور (عہد توڑ کر ایمان بھی نہ لاویں بلکہ اپنے کفر پر قائم رہیں جس کا ایک اثر یہ ہے کہ) تمہارے دین (اسلام) پر طعن (واعتراض) کریں تو (اس حالت میں تم لوگ اس قصد سے کہ یہ (اپنے کفر سے) باز آ جاویں ان پیشوایان کفر سے) (خوب) لڑو (کیونکہ اس صورت میں) ان کی قسمیں (باقی نہیں رہیں یہاں تک قبل نقض پیشینگوئی ہو چکی آگے بعد وقوع نقض کے قتال کی ترغیب ہے کہ) تم ایسے لوگوں سے کیوں نہیں لڑتے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ ڈالا (اور نبی بکر کی بمقابلہ خزامہ کی مدد کی) اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جلاوطن کر دینے کی تجویز کی اور انہوں نے تم سے خود پہلے چھینر نکالی (کہ تمہاری طرف سے وفائے عہد میں کوئی کمی نہیں ہوئی انہوں نے بیٹھے بٹھائے کو خود ایک شوشہ چھوڑا پس ایسے لوگوں سے کیوں نہ لڑو) کیا ان سے (لڑنے میں) ڈرتے ہو (کہ ان کے پاس سامان و جمعیت زیادہ ہے) سو (اگر یہ بات ہے تو ہرگز ان سے مت ڈرو کیونکہ) اللہ تعالیٰ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ تم ان سے ڈرو اگر تم ایمان رکھتے ہو (اور ان سے ڈرنے کا مقتضایہ ہے کہ ان کے حکم کے خلاف مت کرو اور وہ حکم دیتے ہیں قتال کا پس) ان سے لڑو اللہ

تعالیٰ (کا وعدہ ہے کہ) ان کو تمہارے ہاتھوں سزا دے گا اور ان کو ذلیل (و خوار) کرے گا اور تم کو ان پر غالب کرے گا اور (ان کی اس تعذیب اور تمہاری نصرت سے) بہت سے (ایسے) مسلمانوں کے قلوب کو شفا دے گا اور ان کے قلوب کے غیظ (و غضب) کو دور کرے گا (جو خود تاب مقابلہ کی نہیں رکھتے اور ان کی حرکات کو دیکھ دیکھ کر دل ہی دل میں گھٹتے ہیں) اور (ان ہی کفار میں سے) جس پر (توجہ و فضل کرنا) منظور ہوگا اللہ تعالیٰ توجہ (بھی) فرما دے گا (یعنی مسلمان ہونے کی توفیق دے گا چنانچہ فتح مکہ میں بعض لڑے اور ذلیل و مقتول ہوئے اور بعض مسلمان ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (کہ علم سے ہر ایک کا انجام کہ اسلام ہے یا کفر جانتے ہیں اور اسی لئے اپنی حکمت سے احکام مناسبہ مقرر فرماتے ہیں اور تم جو لڑنے سے جی چراتے ہو گو بعضی سی ہی تو) کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ تم یوں ہی (اسی حالت پر) چھوڑ دیئے جاؤ گے حالانکہ ہنوز اللہ تعالیٰ نے (ظاہری طور پر) ان لوگوں کو تو دیکھا ہی نہیں جنہوں نے تم میں سے (ایسے موقع پر) جہاد کیا ہو اور اللہ و رسول اور مومنین کے سوا کسی کو خصوصیت کا دوست نہ بنایا ہو (جس کے ظاہر ہونے کا اچھا ذریعہ ایسے موقع کا جہاد ہے جہاں مقابلہ اپنے اعزہ و اقارب سے ہو کہ پورا امتحان ہو جاتا ہے کہ کون اللہ کو چاہتا ہے کون برادری کو) اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے تمہارے سب کاموں کی (پس اگر جہاد میں جستی کرو گے یا سستی کرو گے اسی کے موافق تم کو جزا دے گا)۔ **فَاسِرُّوا كُنُوزَكُمْ لِلْفَقِيرِ** اس رکوع میں جو **إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا** آیا ہے اس کی تفسیر بھی درمنثور میں جماعت دوم یعنی بنی ضمرہ و بنی کنانہ سے کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے بھی حدیبیہ میں خاص گفتگو ہوئی ہوگی پس دونوں جگہ مستثنیٰ کا مصداق واحد ہے صرح بہ فی البیضاوی اور تکرار اس لئے نہیں کہ اس میں ظہور استقامت سے پہلے کا حال مذکور ہے اور اوپر ظہور استقامت کے بعد کا لقولہ تعالیٰ **لَهُ يَنْقُصُوكُمُ الْخِ** واللہ اعلم اور **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ الْخِ** کی نسبت نزول قبل الفتح کو تمہید کے فائدہ دوم میں نقل کر چکا ہوں اور اس سے اوپر کی آیت میں **أَلَّا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نُّكَثُوا الْخِ** کے مضمون سے اس کا نزول بھی قبل الفتح و بعد النکث معلوم ہوتا ہے اور اس سے پہلے **إِنْ نَّكَثُوا أَدَال** ہے نزول قبل النکث پر پس بدرجہ اولیٰ فتح مکہ کے قبل اس کا نزول ہوگا اور اس سے اوپر کی آیتیں اسی مضمون کے مناسب ہیں پس ان سب کا نزول بظن غالب قبل فتح ہے اسی لئے اول کی آیات کو پیشین گوئی پر محمول کیا گیا اور **إِنْ تَاكَبُوا** اور **نَّكَثُوا** کے علاوہ ایک تیسری شق بھی ان **بَذَلُوا الْجَزِيَّةَ** محتمل تھی لیکن چونکہ کلام کفار عرب میں ہے اس لئے اس شق کی گنجائش نہیں اسی وجہ سے **يَنْتَهَبُونَ** کی تفسیر انتہا عن الکفر کے ساتھ کی گئی البتہ قبل نزول آیات براءت کے بطور صلح کے عہد کر لینا مشروع تھا ان آیات سے اس کی مشروعیت بھی مرتفع ہوگئی اب یا اسلام ہے یا سیف چنانچہ درمنثور میں ہے کہ پھر آپ نے ان میں سے کسی سے عہد نہیں کیا اور گزشتہ عہد کو صاف جواب دے دیا اور کفار قریش نے صرف جلاء وطن تجویز نہ کی تھی بلکہ قتل پر اخیر میں رائے قرار پائی تھی مگر اوروں کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ اخراج سب سے اخف ہے پس یہ بتلادیا کہ جب عزم اخراج ہی امر منکر ہے تو اس سے اشد تو زیادہ منکر ہوگا۔

الْتِمَاسُ : ان دور کوغ کی تفسیر میں کئی کئی سال گزرے کہ مجھ کو پریشانی اور خلجان رہتا تھا اور جس قدر میں نے لکھا ہے یہ میری کوشش کا منجہا ہے اگر کسی کی نظریا ذہن میں اس سے احسن اور اہل تفسیر گزرے تو وہ اسی کو اختیار کر کے مجھ کو معذور سمجھے اور میری لغزش کے عفو کی دعا کرے۔

رِیَاضُ : اوپر مشرکین کے شائع مذکور تھے چونکہ ان کو اپنے بعض اعمال پر جیسے مسجد حرام کی خدمت اور حجاج کا پانی پلانا وغیرہ افتخار تھا اس لئے آگے مضمون سابق کی تکمیل کے لئے ان کے افتخار کا ان چند مذکور آیتوں میں جواب دیتے ہیں اور اسی ضمن میں مسلمانوں کے ایک اختلافی مسئلہ کا جس میں اس وقت کلام ہوا تھا کہ ایمان کے بعد افضل الاعمال آیا عمارت مسجد حرام ہے یا سقایہ حاج یا جہاد آیت **أَجَعَلْتُمُ الْخِ** میں جواب دیتے ہیں۔

رَجَعُ الْمَسْأَلِ السَّالُونَ : قولہ تعالیٰ **وَ أَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ** **إِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا** دوسرا جملہ مستأنف ہے بطور تعلیل جملہ سابقہ کے پس اس میں دلالت ہے کہ اتباع شہوات اور میلان الی اللذات سبب ہو جاتا ہے فسق و تمرد کا۔ قولہ تعالیٰ **وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ** **وَ يَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کالمین میں بھی امور طبعیہ رہتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے بعض آثار مطلوب بھی ہیں ورنہ صحابہ میں غیظ وغیرہ نہ ہوتا۔ قولہ تعالیٰ **وَلَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا** اس پر دال ہے کہ عادت البیہ یہ ہے کہ مجاہدات کے بعد ثمرات عطا کرتے ہیں۔

مُحَقَّقَاتُ التَّوْبَةِ : ۱۔ قولہ قبل طعنوا کفر پر قائم ہو **وَمَا وَهَبَ اللَّهُ تَعَالَى لِي** ۲۔ قولہ فی لعلہم اس قصد سے غایۃ للقتال باعتبار ترجیحۃ العباد ای لا یكون مقصودکم اتلاف الانفس والاموال ۳۔ قولہ فی لما یعلم اللہ ایسے موقع پر زاد هذا القید لان القتال قد وقع قبل الفتح غیر مرة لکن لا بهذا الشأن ۴۔

إِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ : فی قراءۃ لا ایمان مصدر من الافعال ای لا امن لهم ولا اسلام لهم ۴۔

اللِّغَاتُ : قولہ الال القرابة ۴۔

الْبَلَاغَةُ : قولہ لا ایمان لهم لم یقل لا عہد لهم تاکیدا و مبالغۃ فان فیہ ایذاناً بانہم اقساموا علی العہد ثم لم یفوا قولہ طعنوا فی ایرادہ مع

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ۚ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ۖ
 وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
 الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۚ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ أَجَعَلْتُمُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ
 وَأَنْفُسِهِمْ ۖ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ
 وَرِضْوَانٍ ۖ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

شرکین کی یہ لیاقت ہی نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو آباد کریں جس حالت میں کہ وہ خود اپنے اوپر کفر کی باتوں کا اقرار کر رہے ہیں۔ ان لوگوں کے سب اعمال اکارت جائیں گے اور دوزخ میں وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے۔ ہاں اللہ کی مسجدوں کو آباد کرنا ان لوگوں کا کام ہے جو اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائیں اور نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور بجز اللہ کے کسی سے نہ ڈریں۔ سو ایسے لوگوں کی نسبت توقع (یعنی وعدہ) ہے کہ اپنے مقصود تک پہنچ جائیں گے کیا تم لوگوں نے حجاج کو پانی پلانے کو اور مسجد حرام کے آباد رکھنے کو اس شخص کے برابر قرار دے لیا جو کہ اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اور اس نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہو یہ لوگ برابر نہیں اللہ کے نزدیک اور جو لوگ بے انصاف ہیں اللہ تعالیٰ ان کو سمجھ نہیں دیتا جو لوگ ایمان لائے اور (اللہ کے واسطے) انہوں نے ترک وطن کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا وہ درجہ میں اللہ کے نزدیک بہت بڑے ہیں اور یہی لوگ پورے کامیاب ہیں۔ ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضا مندی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی کہ ان کے لئے ان (باغوں) میں دائمی نعمت ہوگی (اور) ان میں یہ ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے بلاشبہ اللہ کے پاس بڑا اجر ہے ﴿

تَفْسِيرُ: جواب افتخار مشرکین مع رفع اختلاف مؤمنین در باب تفاضل بعضی اعمال ☆ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰﴾ مشرکین کی یہ لیاقت ہی نہیں کہ وہ اللہ کی مسجدوں کو (جن میں مسجد حرام بھی آگئی) آباد کریں جس حالت میں کہ وہ خود اپنے اوپر کفر (کی باتوں) کا اقرار کر رہے ہیں (چنانچہ وہ خود اپنا مشرب بتلانے کے وقت ایسے عقائد کا اقرار کرتے ہیں جو مانع میں کفر ہیں۔ مطلب یہ کہ عمارت مساجد کو عمل محمود ہے لیکن باوجود شرک کے کہ اس کا منافی ہے اس عمل کی اہلیت ہی مفقود ہے اور اس لئے وہ محض غیر معتد بہ ہے پھر فخر کی کیا گنجائش ہے) ان لوگوں کے (جو کہ مشرک ہیں) سب اعمال (نیک مثل عمارت مسجد وغیرہ) اکارت (اور ضائع) ہیں (بوجہ اس کے کہ ان کی قبولیت کی شرط نہیں پائی جاتی اور ضائع عمل پر فخر ہی کیا) اور دوزخ میں وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے (کیونکہ وہ عمل جو کہ اسباب نجات سے ہے وہ تو ضائع ہی ہو گیا تھا) ہاں اللہ کی مسجدوں کو آباد کرنا ان لوگوں کا کام ہے (یعنی علی وجہ الکمال ان سے مقبول ہوتا ہے) جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر (دل سے) ایمان لادیں (اور جو اس سے اس کا اظہار بھی کریں مثلاً اس طرح کہ) نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (اللہ پر ایسا توکل رکھتے ہوں کہ) بجز اللہ کے کسی سے نہ ڈریں سو ایسے لوگوں کی نسبت توقع (یعنی وعدہ) ہے کہ اپنے مقصود (یعنی جنت و نجات) تک پہنچ جاویں گے (کیونکہ ان کا عمل بوجہ ایمان کے مقبول ہوگا اس لئے آخرت میں نفع ہوگا) اور مشرکین اس شرط سے محروم ہیں پس ثمرہ عمل سے بھی محروم ہیں اور عمل بے ثمر پر فخر لا حاصل) کیا تم لوگوں نے حجاج کے پانی پلانے کو اور مسجد حرام کے آباد رکھنے کو اس شخص (کے عمل) کے برابر قرار دے لیا جو کہ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اور اس نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہو (وہ عمل ایمان اور جہاد ہے یعنی یہ اعمال برابر نہیں اور جب اعمال برابر نہیں تو) یہ (عامل) لوگ (بھی باہم) برابر نہیں اللہ کے نزدیک (غرض عمل باہم اور عامل باہم برابر نہیں مقصود بقریۃ سیاق یہ ہے کہ ایمان اور جہاد میں سے ہر واحد افضل ہے سقایہ و عمارت کے ہر واحد سے یعنی ایمان بھی دونوں سے افضل ہے اور اس سے جواب ہو گیا مشرکین کا کہ ان میں ایمان نہ تھا اور جہاد بھی دونوں سے افضل ہے اس سے جواب ہو گیا بعض مؤمنین کا کہ جو بعد ایمان کے سقایہ اور عمارت کو جہاد پر تفصیل دیتے تھے) اور (یہ امر مذکور بہت ہی ظاہر ہے لیکن) جو لوگ بے انصاف ہیں (مراد مشرک ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو سمجھ نہیں دیتا (اس لئے وہ نہیں مانتے

بخلاف اہل ایمان کے کہ وہ اس تحقیق کو فوراً مان گئے آگے اس مضمون کی تصریح ہے جو اوپر لَا یَسْتَوُونَ سے مقصود تھا یعنی (جو لوگ ایمان لائے اور) اللہ کے واسطے) انہوں نے ترک وطن کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا وہ درجہ میں اللہ کے نزدیک (بمقابلہ اہل سقایہ و اہل عمارت کے) بہت بڑے ہیں (کیونکہ اگر اہل سقایت و اہل عمارت میں ایمان نہ ہو تب تو یہ بڑائی ان ہی مؤمنین مہاجرین مجاہدین میں منحصر ہے اور اگر ان میں ایمان ہو تو گو وہ بھی بڑے ہیں مگر یہ زیادہ بڑے ہیں) اور یہی لوگ پورے کامیاب ہیں (کیونکہ اگر ان کے مقابلین میں ایمان نہ ہو تب تو کامیابی کا ان ہی میں منحصر ہے اور اگر ایمان ہو تو کامیابی مشترک ہے لیکن ان کی کامیابی ان سے اعلیٰ ہے آگے اس درجہ اور فوز کا بیان ہے کہ) ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضا مندی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی ان کے لئے ان (باغوں) میں دائمی نعمت ہوگی (اور) ان میں یہ ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے بلاشبہ اللہ کے پاس بڑا اجر ہے (اس میں سے ان کو دیا جاوے گا)۔ فَاٰیَاتِ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ الْخ کی جو تفسیر بندہ نے اختیار کی ہے اس بنا پر اس آیت کا حاصل صرف یہ ہوا کہ ان کے یہ اعمال مقبول نہیں اور یہ بات کہ کافر اگر مسجد بنا دے یا اس کی خدمت وغیرہ کرے تو اس کو اجازت دی جاوے گی یا نہیں۔ اس مسئلہ سے تعارض نہ ہو گا باقی خود اس مسئلہ کی تحقیق دوسرے دلائل سے یہ ہے کہ اگر وہ کافر اپنے مذہب کی رو سے اس کو ثواب سمجھے تو اجازت دے دی جاوے گی ورنہ نہیں کذا فی الہدایۃ کتاب الوصیۃ البتہ پہلی صورت میں اگر اجازت دینا کسی مصلحت اسلامی کے خلاف ہو تو اجازت نہ ہوگی۔

زبط: اوپر ہجرت کا ذکر تھا جس میں وطن اور اقارب اور اموال و املاک سے قطع تعلق کرنا پڑتا ہے جو کہ طبعاً شاق معلوم ہوتا ہے جو گاہے سبب ہو سکتا ہے ترک ہجرت کا اس لئے آگے ان تعلقات کے غلبہ کی مذمت فرماتے ہیں۔

مُلْحِقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی الکفر کفر کی باتوں الخ فاندفع بہ ما یرد علی ظاہرہ ان المشرکین لم یکونوا مقرین بانہم کافرون ۲۔ ۳۔ قولہ فی انما یعمر مقبول ہوتا ہے دل علیہ مقابلتہ لقولہ ما کان المشرکین بتفسیرہ الذی ذکر ۴۔ ۵۔ قولہ فی امن ایمان لاویں رعایہ لمعنی من ۳۔ ۶۔ قولہ فی من اقام الخ اظہار بھی کریں اشارۃ الی ان خصوصیۃ الاعمال لیست مقصودا بل المراد اشتراط الاظهار لا للقبول بل لکمالہ لان الاخفاء بلا عذر اثم کبیر والاثم مانع لکمال القبول ولاجلہ اشترط عدم الخشیۃ ۷۔ ۸۔ قولہ فی سقایۃ بلائے کو اشارۃ الی تقدیر المضاف فی جانب المشبہ بہ ای کعمل من آمن الخ ۹۔ ۱۰۔ قولہ فی توضیح لا یسترون اس سے جواب ہو گیا مشرکین کا اشارۃ الی ان المخاطب فی اجعلتم المشرکون والمسلمون معا لکن باختلاف الاعتبار کما فی تقریر الترجمة فاجتمعت علی هذا الروایات کلہا ۱۱۔ ۱۲۔ قولہ فی لا یہدی بخلاف فالجملۃ فیہا بیان حال الفريقین بمفہوم الموافقة وبمفہوم المخالفة فافہم ۱۳۔

الزَّوَانِیْتُ فی الروح اخرج ابو الشیخ وابن جریر عن الضحاک انہ لما اسر العباس غیرہ المسلمون بالشرب وقطعیۃ الرحم واغلظ علیہ علی کرم اللہ وجہہ فی القول فقال تذکرون مساوینا وتکتمون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الکعبۃ نقری الحجج ونفک العانی فنزلت قلت ویفہم من بعض الروایات ان العباس افتخر بها بعد ان اسلم فالوجه فیہ ان الحسنات الی عمل المرء فی الجاہلیۃ یناب علیہا ان اسلم فلعل مرادہ انی لما اسلمت بقیۃ لی تلك الاعمال فاشترکنا نحن وانتم فی الاسلام ثم فقناکم بهذه الاعمال وکان یلزم منه حکمہ بكونہا افضل من الجہاد فکان تقریر الجواب کما ذکر فی المتن فی جواب المسلمین فافہم واخرج ابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس ان المشرکین قالوا عمارة بیت اللہ تعالیٰ والقیام للسقایۃ خیر من الایمان والجہاد واخرج مسلم وابو داؤد وابن جریر وابن المنذر جماعۃ عن النعمان بن بشیر قال کنت عند منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفر من اصحابہ فقال ما ابالی ان لا اعمل عملاً للہ تعالیٰ بعد الاسلام الا ان اسقی الحاج وقال آخر بل عمارة المسجد الحرام وقال آخر بل الجہاد فی سبیل اللہ خیر مما قلت فزجرہم عمر وقال لا ترفعوا اصواتکم عند منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک یوم الجمعة ولكن اذا صلیتم الجمعة دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستفتیہ فیما اختلفتم فیہ فانزل اللہ الآیۃ الی قولہ سبحانہ واللہ لا یہدی القوم الظالمین اہ قلت ولاجل الجمع بین هذه الروایات التي لا تعارض فی كون جميعها سببا جعل الخطاب عاما واللہ اعلم ۱۴۔

اللَّحَاقَاتُ: السقایۃ والعمارة مصدران ۱۵۔

التَّلَاقَةُ: قولہ الذین آمنوا وهاجروا زاد فیہ علی ما قبلہ الهجرة وتفصیل الجہاد اشارۃ الی كون الهجرة والجہاد בכלا نوعیہ من لوازم الایمان الكامل قولہ مقيم معناه من لا یرتحل ولا یسافر وهو استعارة للدائم ۱۶۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۚ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَنْزِلُوكُمْ
وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ۝ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۚ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ
فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ
الْكَاذِبِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ۚ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

اے ایمان لانے والو اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو (اپنا) رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز رکھیں (کہ ان کے) ایمان لانے کی امید نہ رہے اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ رفاقت رکھے گا سوائے لوگ بڑے نافرمان ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہاری اولاد اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارا کنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن کو تم پسند کرتے ہو تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم (سزائے ترک ہجرت کا) بھیج دیں اور اللہ تعالیٰ بے حکمی کرنے والوں کو ان کے مقصود تک نہیں پہنچاتا تم کو خدا تعالیٰ نے (لڑائی کے) بہت موقعوں میں (کفار) پر غلبہ دیا اور حنین کے دن بھی جب کہ تم کو اپنے مجمع کی کثرت پر غرہ ہو گیا تھا۔ پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کارآمد نہ ہوئی اور تم پر زمین باوجود اپنی فراخی کے تنگی کرنے لگی پھر (آخر) تم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (کے قلوب) پر اور دوسرے مؤمنین (کے قلب) پر اپنی (طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور (مدد کے لئے) ایسے لشکر نازل فرمائے جن کو تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کو سزا دی اور یہ کافروں کی (دنیا میں) سزا ہے پھر اس کے بعد خدا تعالیٰ جس کو چاہیں توبہ نصیب کر دیں اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے اور بڑی رحمت کرنے والے ہیں اے ایمان والو! مشرک لوگ (بوجہ عقائد خبیثہ) نرے ناپاک ہیں۔ سو یہ لوگ اس سال کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں اور اگر تم کو مفلسی کا اندیشہ ہو تو (خدا پر توکل رکھو) خدا تم کو اپنے فضل سے اگر چاہے گا (ان کا محتاج نہ رکھے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا بڑا حکمت والا ہے۔)

تَفْسِيرُ : ذم ایثار تعلقات دنیویہ بر تعلقات اخرویہ ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ اے ایمان والو اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو (اپنا رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز رکھیں (کہ ان کے ایمان لانے کی امید نہ رہے) اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ رفاقت رکھے گا سوائے لوگ بڑے نافرمان ہیں (مطلب یہ کہ بڑا مانع ہجرت سے ان لوگوں کا تعلق ہے اور خود وہی جائز نہیں پھر ہجرت میں کیا دشواری ہے آگے اسی مضمون کی زیادہ تفصیل ہے کہ اے محمد ﷺ) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارا کنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن (میں رہنے) کو تم پسند کرتے ہو (اگر یہ چیزیں) تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیاری ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم (سزائے ترک ہجرت کا) بھیج دیں (جیسا دوسری آیت میں ہے إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ (الی قولہ تعالیٰ) فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ) [النساء : ۹۷] اور اللہ تعالیٰ بے حکمی کرنے والے لوگوں کو ان کے مقصود تک نہیں پہنچاتا (یعنی ان کا مقصود تھا ان چیزوں

سے تمتع وہ بہت جلد خلاف ان کی توقع کے موت سے منقطع ہو جاتا ہے) ۱۱: ہجرت سے یہی اندیشے ہوتے تھے کہ عزیز چھٹ جاویں گے اموال و املاک پریشان و تلف ہو جاویں گے تجارت کا انتظام و سلسلہ بگڑ جاوے گا یہ آرام کے گھر جن میں رہتے ہیں چھٹ جاویں گے اور مِّنَ اللّٰہِ وَرَسُولِہ سے مراد چونکہ مِّنَ العمل بامر اللہ ورسولہ ہے اس میں ہجرت بھی آگئی اور جہاد کی تصریح سے مقصود مبالغہ ہے کہ ہجرت تو پھر ہل ہے مطلوب تو یہ ہے کہ جہاد کو بھی اشیائے مذکورہ پر ترجیح دی جاوے جس میں اپنی جان اور کبھی ان عزیزوں کی جان کو جب کہ ان سے مقابلہ ہو جاوے بے قدر اور بیچ سمجھنا پڑتا ہے پہلے پارہ والمحصنات کے نصف کے بعد رکوع اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْہُمْ کی تفسیر میں تحقیق مسئلہ ہجرت کی گذر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور اِسْتَجِیْبُوْا کی جو تفسیر کی گئی ہے اس سے ایک مسئلہ مستنبط ہوا کہ جس کافر کے اسلام کی امید ہو اور اسی مصلحت سے اس سے تعلق رکھے جائز ہے اور ان اشیاء کا زیادہ پیارا ہونا جو برا ہے مراد اس سے وہ محبت ہے جو احکام الہیہ دینیہ پر عمل کرنے سے باز رکھے میلان طبعی مراد نہیں ہے۔ (لنظ): اوپر براءت اور غزوہ فتح کا ذکر تھا آگے غزوہ حنین کا ذکر ہے اور ان کا تناسب ظاہر ہے اور تمہید سورت کے فائدہ اول میں بھی مذکور ہوا ہے نیز اوپر قطع علاق ماسوی اللہ کا بیان تھا لَا تَتَّخِذُوْا الْاِبَاءَ کُھ الخ میں قصہ حنین سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے کہ غیر اللہ پر نظر کرنے سے ضرر ہوا اور اللہ کا تعلق کافی اور نافع ہوا۔

قصہ غزوہ حنین: حنین ایک مقام ہے مکہ اور طائف کے درمیان میں یہاں قبیلہ ہوازن اور ثقیف سے فتح مکہ سے دو ہفتہ بعد لڑائی ہوئی تھی مسلمان بارہ ہزار تھے اور مشرکین چار ہزار بعض مسلمان اپنا مجمع دیکھ کر ایسے طور پر کہ اس سے پندار مترشح ہوتا تھا کہنے لگے کہ ہم آج کسی طرح مغلوب نہیں ہو سکتے چنانچہ اول مقابلہ میں کفار کو ہزیمت ہوئی بعض مسلمان غنیمت کو جمع کرنے لگے اس وقت کفار لوٹ پڑے اور وہ تیر انداز بڑے تھے مسلمانوں پر تیر برسانے شروع کئے اس گھبراہٹ میں مسلمانوں کے پاؤں اکٹڑ گئے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع چند صحابہ کے میدان میں رہ گئے آپ نے حضرت عباسؓ سے مسلمانوں کو آواز دلوائی پھر سب لوٹ کر دوبارہ کفار سے مقابل ہوئے اور آسمان سے فرشتوں کی مدد آئی آخر کفار بھاگے اور بہت سے قتل ہوئے بہت سے قید ہوئے پھر ان قبائل کے بہت سے آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور آپ نے ان کے اہل و عیال جو پکڑے گئے تھے سب ان کو واپس کر دیے۔ کذا فی الروح والدرد و صحیح البخاری۔

آیت و تفسیر: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ ۝ تم کو خدا تعالیٰ نے (لڑائی کے) بہت موقعوں میں (اکفار پر) غلبہ دیا (جیسے بدر وغیرہ) اور حنین کے دن بھی (جس کا قصہ عجیب و غریب ہے تم کو غلبہ دیا) جب کہ (یہ واقعہ ہوا تھا کہ) تم کو اپنے مجمع کی کثرت سے غرہ ہو گیا تھا پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کار آمد نہ ہوئی اور (کفار کے تیر برسانے سے ایسی پریشانی ہوئی کہ) تم پر زمین باوجود اپنی (اس) فراخی کے تنگی کرنے لگی پھر (آخر) تم پیٹھ دے کر بھاگ کھڑے ہوئے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (کے قلب) پر اور دوسرے مؤمنین (کے قلوب) پر اپنی (طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور (مدد کے لئے) ایسے لشکر (آسمان سے) نازل فرمائے جن کو تم نے نہیں دیکھا (مراد فرشتے ہیں جس کے بعد تم پھر مستعد قتال ہوئے اور غالب آئے) اور (اللہ تعالیٰ نے) کافروں کو سزا دی (کہ ان پر ہزیمت اور قتل و قید واقع ہوا) اور یہ کافروں کی (دنیا میں) سرطہ ہے پھر خدا تعالیٰ (ان کافروں میں سے) جس کو چاہیں توبہ نصیب کر دیں چنانچہ بہت سے مسلمان ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں (کہ جو شخص ان میں مسلمان ہوا اس کے سب پچھلے گناہ معاف کر کے مستحق جنت کا بنادیا) ۱۲: اس قصہ میں جو غلبہ کے ساتھ یہ فرمایا کہ جب کہ یہ واقعہ ہوا تھا مراد اس سے صرف اَعَجَبْتُمْکُمْ کُھ کا مضمون نہیں کہ شبہ بڑے کہ اعجاب سے تو مغلوبیت ہوئی تھی بلکہ مراد مجموعہ قصہ اخیر تک ہے اور مجموعہ میں غلبہ کا ہونا یقینی ہے اور یہ جو فرمایا کہ رسول پر تسلی نازل ہوئی مراد اس سے مطلق تسلی نہیں وہ تو آپ کو بلکہ جو صحابہؓ آپ کے ساتھ رہ گئے تھے ان کو بھی حاصل تھی اسی وجہ سے ثابت قدم رہے بلکہ مراد اس سے خاص تسلی ہے جس سے غلبہ کی امید قریب ہوگی اور مؤمنین پر جو تسلی نازل فرمانا ارشاد فرمایا ان میں جو آپ کے ساتھ رہ گئے تھے ان پر نزول تسلی کے معنی تو ابھی معلوم ہوئے اور جو ہٹ گئے تھے ان پر نازل ہونا یہی ہے کہ پھر میدان میں آگئے اور یہ جو فرمایا کہ تم نے فرشتوں کو دیکھا نہیں یعنی عام طور پر پس اگر اتفاقاً کسی ایک آدھ کا دیکھنا ثابت ہو جاوے تو کچھ اشکال نہیں اور قتل و قید کو جو کافروں کو سزا فرمایا مطلب یہ ہے کہ جہاں واقع ہو سزا ہے اور یہ مطلب نہیں کہ وقوع ضروری ہے۔ (لنظ): اوپر شروع سورت میں اعلان براءت کا تھا آگے اسی اعلان کا تتمہ مذکور ہے یعنی سال کے اندر اندر مشرکین کا خارج حدود کر دینا اور اس اخراج کے حکم سے جو مسلمانوں کو تردد ہوا تھا کہ مال کی آمد بند ہو جاوے گی ساتھ ہی اس بارہ میں تسلی ہے۔

تتمہ اعلان براءت و تسلیہ مؤمنین ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ﴿۱۳﴾ اے ایمان والو مشرک لوگ (بوجہ عقائد خبیثہ کے) نرے ناپاک ہیں سو (اس ناپاکی پر جو احکام متفرع ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ) یہ لوگ اس سال کے بعد مسجد حرام (یعنی حرم) کے پاس (بھی) نہ آنے پاویں (یعنی حرم کے اندر داخل نہ ہوں) اور اگر تم کو (اس حکم کے جاری کرنے سے بدیں وجہ) مفلسی کا اندیشہ ہو (کہ لین دین

انہی سے زیادہ متعلق ہے جب یہ نہ رہیں گے تو کیسے کام چلے گا) تو (تم خدا پر توکل رکھو) خدائے کو اپنے فضل سے اگر چاہے گا (ان کا محتاج نہ رکھے گا بیشک اللہ تعالیٰ (احکام کی مصلحتوں کو) خوب جاننے والا ہے) (اور ان مصلحتوں کی تکمیل کے باب میں) بڑا حکمت والا ہے (اس لئے یہ حکم مقرر کیا اور تمہارے افلاس کے اسناد کا سامان بھی کر دے گا)۔ **ف**: سب کا اتفاق ہے کہ اس باب میں کفار اہل کتاب کا حکم مثل مشرکین کے ہے اور درمنثور کی ایک روایت اس کی مؤید بھی ہے کہ جبریل علیہ السلام نے یہودی کے ہاتھ کو مثل مشرک کے ہاتھ کے فرمایا اور مراد اس نجاست سے نجاست عقائد ہے نہ کہ نجاست اعیان و اجسام چنانچہ سنن ابوداؤد کتاب الخراج میں وفد ثقیف کو مسجد میں ٹھہرانے کی روایت موجود ہے اور وہ مشرک تھے اور یہاں مقصود حکم لَا يَقْرَبُوا کافر مانا ہے اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ میں اس کی ایک حکمت بتلا دی کہ ایسے مقدس مقام میں ایسے ناپاک دل والوں کا کیا کام اور مسجد حرام سے تمام حرم مراد ہونا درمنثور میں عطاء سے مروی ہے اور حدیثوں سے تمام جزیرہ عرب کا یہی حکم ثابت ہے مشرکین کے لئے بھی اور یہود و نصاریٰ کے لئے بھی یہ روایتیں درمنثور میں بھی نقل کی ہیں چنانچہ حسب وصیت آپ کے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تمام جزیرہ عرب میں اس قانون کا نفاذ ہو گیا اور فقہ حنفی کی رو سے مراد اس سے قرب و دخول بطور توطن یا استیلاء کے ہے کہ یہ ناجائز ہے ورنہ مسافر انہ امام کی اجازت سے آنا اگر امام کے نزدیک خلاف مصلحت نہ ہو مضافاً کہ نہیں جیسا دوسری آیت مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ (البقرة: ۱۱۴) کی بعض علماء نے یہی تفسیر کی ہے اور قتادہ کا قول فلیس لاحد من المشركين ان يقرب المسجد الحرام بعد عامهم ذلك الا صاحب الجزية او عبد لرجل من المسلمين رواه فی الدر اس کو مؤید ہے اور جب حرم کے اندر آنے کی اجازت دینا جائز ہے مسجد حرام بھی اسی حکم میں ہے البتہ حج و عمرہ کی کفار کو اجازت نہیں بوجہ حدیث الا لا یحجن بعد العام مشرک کے اور جن روایتوں میں مشرک سے مصافحہ کر کے ہاتھ دھونا آیا ہے وہ محمول تغلیظ پر ہیں اور اس آیت میں جو اغناء کا وعدہ ہے وہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح پورا کر دیا کہ تاجر قوموں کو مسلمان کر دیا وہ سب طرح کا مال مکہ میں لانے لگے اور ان شاء عدم تین اور تبعید وعدہ کے لئے نہیں بلکہ تقریب وعدہ کے لئے ہے اس وعدہ کے پورا کرنے کے لئے اللہ کو کچھ لمبا چوڑا سامان کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ صرف مشیت کافی ہے خوب سمجھ لو۔

زبط: اوپر براءت و فتح مکہ و حنین میں قتال مشرکین کا بیان تھا آگے قال اہل کتاب کا بیان ہے گویا غزوہ تبوک کی تمہید ہے کہ وہ بھی اہل کتاب کے ساتھ معاملہ ہوا تھا چنانچہ مجاہد سے درمنثور میں اس آیت کا نزول غزوہ تبوک ہی میں نقل کیا ہے۔

ترجمہ مسلمانوں: قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ اس میں حق تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ تعلق مع اللہ بمقابلہ تعلق مع الخلق کے زیادہ رعایت کے قابل ہے۔ قولہ تعالیٰ: إِذَا عَجَبْتُمْكُمْ كَثُرْتُكُمْ فَلَمَّا تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ اس میں دلالت ہے کہ بندہ کو غیر اللہ پر نظر اور عجب نہ کرنا چاہیے اور اس پر بھی دلالت ہے کہ ترک عجب نزول سکینہ کا سبب ہوتا ہے جس کی تفاسیر کا حاصل یہ ہے کہ قلب کا قرار پانا اور راضی رہنا احکام قضاء پر اور قناء حظوظ کے ساتھ حق تعالیٰ کی معیت کا مقام ہو جانا۔ قولہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اسی پر قیاس کر کے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جس شخص میں میلان الی غیر اللہ کی گندگی ہوگی وہ حضرت حق کے لائق نہیں اور آیت میں جیسے اختلاط مشرکین سے ممانعت ہے اسی پر قیاس کیا جاتا ہے کہ اہل دنیا اور منکرین صوفیہ کی صحبت سخت مضر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَئِنْ خِفْتُمْ عَيْدَهُمْ لَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ۔ اس میں دلالت ہے کہ مصلحت دنیوی تکمیل مصلحت دینیہ میں مانع نہ ہونا چاہئے اور اگر مزاحم ہو تو توکل سے علاج کرنا چاہئے۔

ملفوظات التبیح: ۱۔ قولہ فی یوم حنین عجب الخ اشارۃ الی ان تخصیصہ لا لفضله بل لکونه عجیباً للظفر بعد الیاس ۳۔ ۲۔ قولہ فی اول ف: مثل مشرکین کے ولعل التخصیص لکون اکثر اہلها مشرکین ۳۔

الروایات: فی الروح عن العلی عن ابن عباسؓ نزلت فی المهاجرین فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائنا وعشیرتنا وذهب تجارتنا وهلکت اموالنا وخربت دیارنا وبقینا ضائعین فنزلت فهاجروا وفی حواشی الجلالین قال الکلبی عن ابی الصالح عن ابن عباسؓ لما امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالهجرة فمنهم من تعلق به اهله وولده ويقولون ننشدك بالله ان تضعنا فیری لهم ویدع الهجرة فنزلت آه ویؤیده ما فی لباب النقول اخرج الفریابی عن ابن سیرین قال قدم علی بن ابی طالب مکة وقال لقوم سماهم الا تهاجروا لا تلحقوا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لو نقیم مع اخواننا و عشائرنا و مساکننا فانزل اللہ قل ان کان آہانکم الآیۃ کلها و اخرج عبد الرزاق الشعبی نحوه آہ ۳۔ فی الدر المنثور عن ابن عباسؓ قال کان المشرکون یجینون الی البیت ویجینون معهم بالطعام یتجرون فیہ فلما نهوا عن ان یاتوا البیت قال المسلمون فمن این لنا الطعام فانزل اللہ

وان خفتم عيلة الآية آ۳۵۔

النَّحْوُ: قوله اقترفتموها وتخشون وترضون التعرض للصفات المذكورة للايدان بانها مع ما فيها من موجبات المحبة لا يجوز ان تكون احب من دون الله ورسوله الخ ۳۔ قوله ضاقت فيه استعارة تبعية اما بعدم وجدان مكان يقرون به مطمئنين او انهم لا يجلسون في مكان كما لا يجلس في المكان الضيق ۳۔ قوله يوم حنين عامله مقدر وهو نصركم المعطوف على نصركم المذكور ليصح كون اذ بدلا عن يوم لان الاعجاب لم يقع في المواطن كلها ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله هم الظلمون المحصر ادعائي كان ظلم غيرهم كلا ظلم عند ظلمهم قوله ابناء وكم لم يذكر الابناء والازواج فما سلف وذكرهم ههنا لان ما تقدم في الاولياء وهم اهل الرائي والمشورة والابناء والازواج تبع ليسوا كذلك وما ههنا في المحبة وهم احب الى كل احد قوله عشيرتكم ذكره للتعميم ۳۔ قوله يتوب هو على معناه ان نزلت قبل التوبة وعلى المضى ان بعدها ۳۔ في قوله تعالى لا يقربوا مجاز لان المقصود النهي للمسلمين عن ان يدعوههم يقربوا اي يدخلوا لا نهى المشركين كما هو ظاهر لكن لما نودي المشركون بهذا ناسب التعبير بهذا العنوان كان المسلمين يقولون لا تقربوا لانا نبذنا اليكم العهد لا لانه حكم شرعي فلا يلزم منه كون الكافر مكلفا بالفروع فافهم ۳۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ

الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ

وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ

قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّي يُؤْفِكُونَ ٦ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ

ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۚ لَعَلَّهُمْ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٧

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٨ هُوَ

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٩

اہل کتاب جو کہ نہ خدا پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے اور اسکے رسول ﷺ نے حرام بتلایا ہے اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور کریں اور یہود (میں سے بعض) نے کہا کہ عزیز خدا کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ (میں سے اکثر) نے کہا کہ مسیح خدا کے بیٹے ہیں یہ ان کا قول ہے ان کے منہ سے کہنے کا۔ یہ بھی ان لوگوں کی سی باتیں کرنے لگے جو ان سے پہلے کافر ہو چکے ہیں۔ خدا ان کو غارت کرے۔ یہ کدھرا لئے جا رہے ہیں۔ انہوں نے خدا کو چھوڑ کر اپنے علماء کو اور مشائخ کو (باعتبار طاعت کے) رب بنا رکھا ہے اور مسیح بن مریم کو بھی۔ حالانکہ ان کو صرف یہ حکم کیا گیا ہے کہ فقط ایک معبود (برحق) کی عبادت کریں۔ جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہ ان کے شرک سے پاک ہے۔ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) کو اپنے منہ سے بجھا دیں حالانکہ اللہ تعالیٰ بدوں اس کے کہ اس کے اپنے نور کو کمال تک پہنچا دے مانے گا نہیں۔ گو کافر لوگ کیسے ہی ناخوش ہوں۔ (چنانچہ) وہ اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اس کو تمام (بقیہ) دیون پر غالب کر دے گو شرک کیسے ہی ناخوش ہوں۔

تَفْسِيرُ: حکم قال اہل کتاب ☆ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ (الی قوله تعالیٰ) حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٥ اہل کتاب جو کہ نہ خدا پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر (پورا ایمان رکھتے ہیں) اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے اور اس کے رسول (محمد ﷺ) نے حرام بتلایا ہے اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور کریں۔

فہا: مَنِئْزِلَةً: یہاں جزیہ میں جو اہل کتاب کی تخصیص کی ہے یہ بمقابلہ کل کفار کے نہیں بلکہ جن کا اوپر ذکر تھا یعنی مشرکین عرب ان کے مقابلہ میں یہ تخصیص ہے کیونکہ ان سے جزیہ نہیں لیا جاتا یا اسلام ہے یا سیف البتہ جن کے قتل کی اجازت نہیں جیسے عورتیں اور بچے وہ غلام لونڈی بنا کر رکھے جائیں گے اور حدیثوں سے ثابت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس سے بھی جزیہ لیا ہے اور مشرکین عجم مثل مجوس کے ہیں بلکہ آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے بدرجہ اولیٰ جزیہ لیا جاوے گا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ مِنَ الَّذِينَ اَوْثَقُوا لِلْكِتَابِ میں من بیان یہ ہے پس سب اہل کتاب ان ہی صفات سے موصوف ہوں گے لَا يُؤْمِنُونَ الخ پس مدار وضع جزیہ کا یہ ٹھہرا اور ظاہر ہے کہ یہ صفات مشرکین میں بدرجہ اتویٰ پائی جاتی ہیں کیونکہ اہل کتاب تو حید اور معاد کا عقیدہ رکھتے ہیں گو اس میں غلطیوں کی وجہ سے لَا يُؤْمِنُونَ فرما دیا ہے اور مشرکین تو خود ان عقائد کی اصل ہی میں مخالف ہیں پس جب مدار حکم ان میں اتویٰ ہے تو حکم بھی بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا البتہ مشرکین عرب خاص دلیل سے اس عام سے مخصوص ہو گئے یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور اس کی تائید ہوتی ہے ابن شہاب کے قول سے جو درمنثور میں منقول ہے کہ کفار قریش اور عرب کے بارے میں تو یہ حکم نازل ہوا قَتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُوْنُ فِتْنَةٌ [البقرة: ۱۹۳] اور یہ آیت حَتَّى يُعْطُوا اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی اھ۔

مَنِئْزِلَةً: جزیہ بدل اسلام کا نہیں جیسا بعض معترضین کا زعم فاسد ہے پھر اعتراض کیا ہے کہ تھوڑے سے دام لے کر قراری علی الکفر اور اعراض عن الاسلام کی اجازت کیسے ہو گئی کہ عظمت اسلام کے خلاف ہے سو یہ اعتراض بناء الفاسد علی الفاسد ہے بلکہ یہ بدل ہے قتل کا یعنی اس کی وجہ سے اس کی جان بچ گئی سو یہ غایت عزت و عظمت ہے اسلام کی کہ اس نے ایسی رعایت کی اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ جہاد میں قتل نہیں کئے جاتے جیسے عورتیں اور بچے اور بہت بڑھے اور پانچ اور رہبان اور تارکان دنیا ان پر جزیہ نہیں اور اگر بوجہ قراری علی الکفر کے ہوتا تو ان پر بھی ہوتا کیونکہ کفر مشترک ہے البتہ وجوب قتل میں باہم متفاوت ہیں اور اسی طرح بدل دفاع و حفاظت جان کا نہیں یعنی جزیہ کا یہ سبب نہیں ہے کہ ذمی اپنے سے مدافعت نہیں کر سکتے اور ہم دشمنوں سے ان کی حفاظت کرتے ہیں کیونکہ حفاظت تو سب کی کی جاتی ہے اور جزیہ سب سے نہیں لیا جاتا بلکہ صرف انہی سے لیا جاتا ہے جو مستحق قتل تھے اس سے ثابت ہو گیا کہ یہ بدل ہے قتل کا ولله در الفقہاء کیف وصلوا الی فہم الاسرار قالوا فیہا ہی لغة الجزاء لانہا جزت عن القتل کذا فی الدر المختار (۱)۔

مَنِئْزِلَةً: عَنْ یَدِی کا حاصل ہے کہ ان کی شوکت نہ رہے اور صَاغِرُونَ کا حاصل یہ ہے کہ وہ شریعت کے قوانین متعلقہ معاملات و سیاسیات کو اپنے ذمے رکھیں صغار کی یہ تفسیر روح میں امام شافعی سے نقل کی ہے پس اس طور پر جزیہ کے التزام کو غایت قتال فرمانے سے ثابت ہوا کہ بدوں اس غایت کے وجوب قتال ساقط نہ ہوگا فی الروح عن الجصاص انه لا یكون لہم ذمۃ اذا تسلطوا علی المسلمین بالولاية ونفاذ الامر والنہی اہ قلت ولكن لما كان الغدر حراما لا یباح دمانہم واموالہم اذا عاہدناہم ما لم ننبذ الیہم نعم وجب النبذان قدرنا وانی لنا ولكن ما ذلک علی اللہ بعزیز۔ اور تفصیل احکام و مقدار جزیہ کی کتب فقہ میں ہے۔

زبط: اوپر اہل کتاب کی نسبت لَا يُؤْمِنُونَ کا حکم فرمایا ہے آگے ان کے عدم ایمان کی تفصیل ہے۔

کفریات قولیہ و فعلیہ اہل کتاب ☆ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَوْ كَرِهَ الْغُلَامُ الْكَافِرُونَ (میں سے بعض) نے کہا کہ (نعوذ باللہ) عزیر (علیہ السلام) خدا کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ (میں سے اکثر) نے کہا کہ مسیح (علیہ السلام) خدا کے بیٹے ہیں یہ ان کا قول ہے ان کے منہ سے کہنے کا (جس کا واقع میں کہیں نام و نشان نہیں) یہ بھی ان لوگوں کی سی باتیں کرنے لگے جو ان سے پہلے کافر ہو چکے ہیں (مراد مشرکین عرب جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے مطلب یہ کہ ان کو تو یہ بھی کافر سمجھتے ہیں پھر ان ہی کی سی کفریات کہتے ہیں اور پہلے ہونا اس معنی پر ہے کہ مشرکین کی گمراہی قدیم تھی) خدا ان کو غارت کرے یہ کدھرا لٹے جا رہے ہیں (کہ خدا پر ایسے افزاء باندھتے ہیں یہ تو ان کے اقوال کفریہ تھے آگے افعال کفریہ کا بیان ہے کہ) انہوں نے (یعنی یہود و نصاریٰ نے) خدا (کی توحید فی الطاعت) کو چھوڑ کر اپنے علماء اور مشائخ کو (باعتبار طاعت کے) رب بنا رکھا ہے (کہ ان کی اطاعت تحلیل اور تحریم میں مثل اطاعت خدا کے کرتے ہیں کہ نص پر ان کے قول کو ترجیح دیتے ہیں اور ایسی اطاعت بالکل عبادت ہے پس اس حساب سے وہ ان کی عبادت کرتے ہیں) اور مسیح ابن مریم (علیہ السلام) کو بھی (ایک اعتبار سے رب بنا رکھا ہے کہ ان کو ابن اللہ کہتے ہیں کہ الوہیت اس کے لوازم سے ہے) حالانکہ ان کو (کتب البیہ میں) صرف یہ حکم کیا گیا ہے کہ فقط ایک معبود (برحق) کی عبادت کریں جس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور یہ تو بیان تھا اتباع باطل کا آگے بیان ہے اس کا کہ وہ دین حق کو رد کرتے ہیں کہ یہ بھی کفر ہے یعنی) وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) کو اپنے منہ سے (پھونک مار مار کر) بجھا دیں یعنی منہ سے رد و اعتراض کی باتیں اس غرض سے کرتے ہیں کہ دین حق کو فروغ نہ ہو) حالانکہ اللہ تعالیٰ بدوں اس کے کہ اپنے نور (مذکور) کو کمال تک پہنچا دے مانے گا نہیں گو کافر لوگ (جن میں یہ بھی آگئے) کیسے ہی ناخوش ہوں (چنانچہ) وہ اللہ ایسا ہے کہ (اسی اتمام نور کے لئے اس نے اپنے

رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو کہ (وہی نور مذکور ہے) تمام (بقیہ) دینوں پر غالب کر دے (کہ یہی اتمام ہے) گو مشرک (جن میں یہ بھی داخل ہو گئے) کیسے ہی ناخوش ہوں۔ **ف**: احبار و رہبان کی اطاعت مطلقہ کو اتحادِ اربابِ فرمانا سورہ آل عمران کی ایک ایسی ہی آیت میں مع دلیل گزر چکا ہے اور اتمام بمعنی اثبات و تقویت بالادلة تو اسلام کے لئے ہر زمانہ میں عام ہے اور یہی مقابل ہے اطفاء بمعنی روکا اور صحیح تفسیر کے لئے کافی ہے اور مع اعتبار انضام سلطنت مشروط ہے صلاحِ اہل دین کے ساتھ اور مع محکل بقیہ ادیان واقع ہو گا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں اور ان کو کافر بوجہ انکار نبوت کے اور مشرک باعتبار اعتقاد اہلیت اور اتحادِ ارباب کے فرمایا گیا۔

زبط: اوپر یہود و نصاریٰ کی کفریات میں اتحاد احبار و رہبان کا ذکر تھا آگے ان احبار و رہبان کی بعض حالتیں جن سے عوام میں گمراہی پھیلی مذکور ہوتی ہیں اور اس مضمون کا مخاطب مومنین کو شاید اس لئے بنایا ہو کہ یہ متنبہ ہوں اور ایسے کام نہ کریں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: قُلْتُ لَهُمْ اَللّٰهُمَّ یہ بددعا ہے ہلاکت کی۔ اور اس میں دلالت ہے کہ مستحق پر بددعا کرنا علم و حسن خلق کے منافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّا نَحْنُ وَاٰلِهٖمْ رَحْمٰتُہُمْ اَرْبَابُہَا اس میں نصوص کے مقابلہ میں تقلید کرنے کی مذمت ہے جیسے جاہلوں کی عادت ہے کہ جب رسوم منکرہ سے منع کیا جاوے تو اپنے مشائخ سے تمسک کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: یُرِیدُونَ اَنْ یُّظَفَرُوْا ثُوْرَ اللّٰہِ بِاَفْوِہِہِمْ وِیَاۤیُّ اللّٰہُ اَلَا اَنْ یُّدَمَّرَ ثُوْرُہُ اس میں دلالت ہے کہ مخالفین کی زیادہ پروا نہ کرے اور خدائے کار ساز پر نظر رکھے کہ وہ کافی ہیں۔

الخواشي: (١) ومما راب بعض اهل الاحداث كما افصح عنه في بعض رسائله من كتب الصحابة او خطبهم المشعرة بعدم اخذهم الجزية ممن لم يحفظوها اوردها عليهم فغاية ما ثبت به كونها مشروطة بالدفاع لا بد لا عنه كالصلوة هي مشروطة بالوضوء لا بدل عنه واما عفوهم الجزية عن اعانوا المسلمين فهو مكافاة منهم لا حسانهم ثم وضعها عنهم لا عانة المسلمين لا يستلزم وضعها عنه اللذب عن انفسهم الكافرة والمدعى يتوقف على الثاني وما وجود هذا الاسم والرسم على عهد كسرى فلا مس له بالمدعى كما اعترف به صاحب الرسالة نفسه وما ادعاه الفقهاء من انها لغة الجزاء يريده تسمية الصحابة لها في تلك الكتب جزاء ٣ منه.

ملفوظات الترمذي: ١ قوله في يعطوا منظور لان الغاية هو التزام لا الاعطاء عبر به لان المقصود من الالتزام هو العطاء فافهم ٢-٣ قوله في ف تفسير اليد شوكت ندره فالمراد باليد القهر والقوة اى اذلاء عاجزين او مقرونة بالذل وتفسير اليد ههنا بالقهر والقوة اخرجه ابن ابي حاتم عن قتادة كذا في الروح قلت وهو حاصل ما فسرت به من قولى ماتحت بوكرفاليد ههنا اليد الآخذة وعن سببية وهو حال عن ضمير يعطوا على الاول او عن الجزية على الثانى ٣-٣ قوله في اليهود لبعض كما في الدر المنثور اخرج ابن اسحق وابن جرير وابن ابي حاتم وابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن اوفى وابو انس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وانت لا تزعم ان عزيز ابن الله واخرج ابن المنذر عن ابن جريج قالها رجل واحد اسمه فحاس اه قلت فسقط قول من قال ان اليهود ليس في عقائدهم ذلك واما التعبير بما يؤهم الانتساب الى الكل فتوجيهه ما قال النيسابورى هذا قول ناس من اليهود مدينة وما هو بقول كلهم الا انه جار على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد يقال فلان يركب الخيل او يجالس الملوك ولعله يركب او لم يجلس الا واحدا ٣-٣ قوله في لا اله الا الله جس كى اشارة الى كونه صفة ٣-

اجتلاف القراء: في قراءة يضاھون بهاء مضمومة بعدها واو وقد جاء ضاھيت وضاهات بمعنى وهو المشابهة والموافقة قوله عزیر ابن الله وفي قراءة بلا تنوين عزیر لا لتقاء الساكنین وهو مبني على تشبيه النون بحرف اللین وهو ممتداً وابن خیر ۴۵۔

البَلَاغَةُ: يضاھون اى يضاھى قول الذين او يضاھون فى قولهم قول الذين والمعنى على التميز اى يضاھون باعتبار قولهم
يعنى يضاھى قولهم فافهم قوله قاتلهم دعاء عليهم او تعجب قوله والمسيح ابن مريم اخره مع ان القياس لكونه اقوى تقديمه لانه
مختص بالنصارى قوله يطفئوا بافواههم اى باقاويلهم ويجوز ان يكون فى الكلام استعارة تمثيلية بان يشبه حالهم بحال من يريد ان
ينفخ فى نور عظيم منبث فى الآفاق بفمه فعلى هذا يعم ما به الاطفاء اقوالهم وافعالهم ۳۰

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن

سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ ۖ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْسِكُمْ
 فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝ إِن عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا
 الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي
 الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ زُرِّيْن لَهُمْ سُوءٌ أَعْمَالِهِمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

اے ایمان والو! اکثر اخبار اور رہبان لوگوں کے مال نامشروع طریقے سے کھاتے ہیں اور اللہ کی راہ سے باز رکھتے ہیں اور (غایۃ حرص سے) جو لوگ سونا چاندی جمع کر رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے سو آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے جو اس روز واقع ہوگی کہ ان کو دوزخ کی آگ میں (اول) تپایا جائے گا۔ پھر اس سے ان لوگوں کی پیشانیوں اور انکی کروٹوں اور انکی پشتوں کو داغا جائیگا۔ یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے واسطے جمع کر کے رکھا تھا۔ سو اب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو۔ یقیناً شمار مہینوں کا (جو کہ) کتاب الہی میں اللہ کے نزدیک (معتبر ہیں) بارہ مہینے (قمری) ہیں جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے (اسی روز سے اور) ان میں چار خاص مہینے ادب کے ہیں۔ یہی اہر مذکور دین مستقیم ہے۔ سو تم ان سب مہینوں کے بارے میں (دین کے خلاف کر کے) اپنا نقصان مت کرنا اور ان مشرکین سے سب سے لڑنا جیسا کہ تم سے وہ لڑتے ہیں اور یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کا ساتھی ہے۔ یہ ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے جس سے کفار گمراہ کئے جاتے ہیں کہ وہ اس حرام مہینے کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام سمجھتے ہیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ نے جو مہینے حرام کئے ہیں (صرف) ان کی کفنی پوری کر لیں۔ پھر اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینے کو حلال کر دیں ان کی بد اعمالیاں ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت کی (توفیق) نہیں دیتا۔

تفسیر: حرص و طمع احبار و رہبان ۛ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ (الی قولہ تعالیٰ) هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ اے ایمان والو! اکثر احبار و رہبان (یعنی یہود و نصاریٰ کے علماء اور مشائخ عوام) لوگوں کے مال نامشروع طریقے سے کھاتے (اڑاتے) ہیں (یعنی احکام حقہ کو پوشیدہ رکھ کر موافق مرضی عوام کے فتوے دے کر ان سے نذرانے لیتے ہیں) اور (اس کی وجہ سے وہ) اللہ کی راہ (یعنی دین اسلام) سے (لوگوں کو) باز رکھتے ہیں (کیونکہ ان کے جھوٹے فتووں کے دھوکے میں آ کر گمراہی میں پھنسے رہتے ہیں اور حق کو قبول بلکہ طلب بھی نہیں کرتے) اور (غایت حرص سے مال بھی جمع کرتے ہیں جس کی نسبت یہ وعید ہے کہ) جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے (یعنی زکوٰۃ نہیں نکالتے سو آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے جو کہ اس روز واقع ہوگی کہ ان کو دوزخ کی آگ میں (اول) تپایا جاوے گا پھر ان سے ان لوگوں کی پیشانیوں اور ان کی کروٹوں اور ان کی پشتوں کو داغ دیا جاوے گا (اور یہ جتلیا جاوے گا کہ) یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے واسطے جمع کر کے رکھا تھا سو اب اپنے جمع کرنے کا مزہ چکھو۔ ۛ: اگر کسی کو شبہ ہو کہ جس کے پاس لاکھوں کروڑوں روپیہ ہو تو اس سے داغ دینا دو (۲) حال سے خالی نہیں یا تو ایک دم سے داغ دیا جاوے گا یا آگے پیچھے دیا جاوے گا پہلی شق پر اس کے جسم پر اتنی جگہ نہیں اور دوسری شق پر تھوڑے روپیہ والا اور زیادہ روپیہ والا عذاب میں برابر ہوا کیونکہ نئے روپیہ کا داغ اور پہلے روپیہ کا داغ برابر ہے جواب یہ ہے کہ پہلی شق پر ممکن ہے کہ اس کا جسم وسیع کر دیا جاوے و اختارہ فی الروح اور دوسری شق پر ممکن ہے کہ ہر روپیہ کا داغ ایک بار ہو پس قلیل والے کا داغ نا جلدی ختم ہو جاوے گا اور کثیر والے کا زیادہ دیر تک رہے گا گو اثر (۱) میں دونوں جگہ امتداد ہے لیکن پھر بھی الم کے امتداد میں تفاوت ہو۔ واللہ اعلم

المط: اوپر ذکر اہل کتاب سے پہلے مشرکین سے قتال کرنے کا بناء بران کے کفر کے بعد نقض عہد کے بیان تھا آگے ان کی اور بھی بعض کفریات و جہالات کا تاکید امر بالقتال کے لئے مع امر قتال کے بیان ہے اور قبل ذکر ان جہالات کے امر حق کی تعیین ہے تاکہ اس کے خلاف کا جہل ہو نا ظاہر ہو جاوے پس اس میں عود سے مضمون سابق کی طرف۔

عود بذکر بعض جہالات کفریہ مشرکین ☆ اس جہالت کا حاصل تبدیل احکام متعلقہ زمان تھا جس کی یہ صورتیں تھیں نمبر ۱ چونکہ اشہر حرم میں بنا بر اعتقاد ملت ابراہیمیہ قتل و غارت کو وہ بھی برا سمجھتے تھے اور کبھی اپنی نفسانی اغراض سے ان میں قتال کی ضرورت پڑتی یا لڑتے لڑتے اشہر حرم آ جاتا تو کہتے کہ اب کے سال یہ مہینہ حرام نہیں ہو اور دوسرا مہینہ حرام ہوگا مثلاً محرم آ گیا تو کہتے کہ اب کے صفر حرام ہوگا اگر صفر میں بھی ضرورت ہوتی تو کہتے کہ ربیع الاول حرام ہوگا غرض سال بھر میں چار مہینے کا عدد تو پورا کر دیتے لیکن تخصیص کا لحاظ نہ کرتے کہ واقع میں اشہر حرم کونسا تھا اور ہم نے کس کو قرار دے دیا نمبر ۲ اور کبھی جب زیادہ ضرورت پڑتی مثلاً کسی سال میں برابر دس (۱۰) مہینہ تک لڑائی کی ضرورت ہوئی اور نالتے نالتے کہ اگلے مہینے کو حرام سمجھ لیں گے دس (۱۰) مہینے گزر گئے آگے دو ہی مہینے رہ گئے تو ایسے موقع پر سال کے مہینے عدد میں بڑھالیتے یعنی یوں کہتے کہ یہ سال چودہ مہینے کا ہو گیا جس میں چار ماہ اشہر حرم ہیں اور اسی لئے ان کا حج مختلف مہینوں میں واقع ہوتا چنانچہ ۹ھ میں جب حضرت صدیق اکبرؓ نے حج کیا ہے جس میں اعلان براءت کا کیا گیا وہ مہینہ حساب صحیح سے تو ذی الحجہ تھا لیکن اس کے حساب سے ذیقعدہ تھا رہا یہ کہ وہ لوگ پھر حج کو کیوں جمع ہو گئے تھے تو وجہ اس کی یہ تھی کہ وہ لوگ ہر مہینے میں دو سال تک حج کرتے تھے مثلاً دو (۲) سال ذی الحجہ میں حج کیا پھر دو سال تک محرم میں کیا شاید اپنی اسی کمی بیشی کی کسر نکالنے کو ایسا کرتے ہوں تو ۹ ہجری میں حج کرنے کے لئے ان کے حساب سے ذی قعدہ کا نمبر تھا وہ تو اس لئے جمع ہو گئے اور واقع میں وہ ذی الحجہ تھا اس لئے حضرت صدیق اکبرؓ حج کے لئے بھیجے گئے اور یہی وجہ ہے کہ اعلان براءت کا خاتمہ بعض روایات میں تو دسویں ربیع الثانی ہے جیسا احقر نے تمہید کے فائدہ سوم میں نقل کیا ہے اور بعض روایات میں دسویں ربیع الاول آیا ہے یعنی ان کے ربیع الاول کی دسویں تک جو کہ واقع میں ربیع الثانی تھا پھر اسی قاعدے کے موافق اگلے سال ان کے حساب سے ذی الحجہ میں حج کرنے کا نمبر تھا اور وہ واقع میں بھی اور ان کے حساب سے بھی ذی الحجہ تھا گو براءت کی وجہ سے مشرکین کو آنا نصیب نہ ہوا مگر آپ نے اسی توافق حسابین کو اپنے ان الفاظ سے ظاہر فرمادیا الا ان الزمان قد استدار کھینٹا اور آپ نے صحابہؓ سے شاید اسی واسطے یہ پوچھا ہو ای شہر هذا اور انہوں نے جواب میں اللہ ورسولہ اعلم کہا اور آپ نے فرمایا ایس ذالْحجَّة اور بعض روایات میں ہے کہ محرم کو صفر کر دیتے تھے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ یوں کہہ دیتے ہوں گے کہ اب کے صفر پہلے آ گیا اس میں قتال درست ہے محرم پیچھے آوے گا اس میں قتال نہ کریں گے اور دوسرے یہ کہ صفر سے مراد مثل صفر یعنی محرم محرم ہے اور صفر صفر لیکن محرم بوجہ حرام نہ ہونے کے مثل صفر کے ہو گیا اور صفر بوجہ حرام ہونے کے مثل محرم کے ہوگا جیسا صورت اولیٰ میں بیان ہوا یہ حاصل تھا ان کی جہالت کا یہ سب مضامین بجز دو (۲) شاید والی جگہ اور نمبر ۳ کے روح المعانی سے منقول ہیں پس آیات آئندہ میں اس جہالت کی نفی ہے اور اسی لئے شروع میں مہینوں کا عدد بتلایا کہ نمبر ۲ کی نفی ہو اور اگے تاخیر حرمت یا تاخیر اشہر حرم کی نفی فرمائی تاکہ نمبر ۳ کی نفی ہو اور اسی لئے حدیث میں اشہر حرم کی تعیین میں بہت اہتمام فرمایا مثل متوالیات ذوالقعدہ و ذوالحجہ و محرم اور رجب کی نسبت فرمایا رجب مضر الذی بین جمادی و شعبان کیونکہ ربیعہ حسب نقل روح رمضان کو اشہر حرم سمجھتے اور اس کو رجب کہا کرتے اب آیت کی تفسیر لکھی جاتی ہے۔

تفسیر آیت : لَإِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۰﴾ یقیناً شمار مہینوں کا (جو کہ) کتاب الہی (یعنی احکام شرعیہ) میں اللہ کے نزدیک (معتبر ہیں) بارہ مہینے (قمری) ہیں (اور کچھ آج سے نہیں بلکہ) جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے (اسی روز سے اور) ان میں چار خاص مہینے ادب کے ہیں (ذی قعدہ ذی الحجہ محرم رجب) یہی (امر مذکور) دین مستقیم ہے (یعنی ان مہینوں کا بارہ ہونا اور چار کا بالتخصیص اشہر حرم ہونا اور بخلاف عادت جاہلیت کے کبھی سال کے مہینوں کا عدد بڑھا دیتے اور کبھی اشہر حرم کی تخصیص چھوڑ دیتے کہ یہ بد دینی ہے) سو تم ان سب مہینوں کے بارے میں (دین کے خلاف کر کے جو موجب گناہ ہے) اپنا نقصان مت کرنا (یعنی اس عادت جاہلیت کے موافق مت کرنا) اور ان مشرکین سے (جب کہ یہی اپنی کفریات کو جن میں یہ خاص عادت بھی آگئی نہ چھوڑیں) سب سے لڑنا جیسا کہ وہ تم سب (مسلمانوں) سے لڑنے کو ہر وقت تیار رہا کرتے ہیں اور (اگر ان کی جمعیت اور سامان سے اندیشہ ہو تو) یہ جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کا ساتھی ہے (پس ایمان و تقویٰ کو اپنا شعار رکھو اور کسی سے مت ڈرو آگے ان کی عادت جاہلیت کا بیان ہے کہ) یہ (مہینوں) کا یا ان کی حرمت کا آگے (کو) ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے جس سے (اور عام) کفار گمراہ کئے جاتے ہیں (اس طور پر) کہ وہ اس حرام مہینہ کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام سمجھتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ نے جو مہینے حرام کئے ہیں (صرف) ان کی کفایت (بلا لحاظ تخصیص و تعیین) پوری کر لیں پھر (جب تخصیص و تعیین نہ رہی تو) اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں ان کی بد اعمالیاں ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہیں اور (ان کا اصرار علی الکفر کرنا بے سود ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت (کی توفیق) نہیں دیتا (کیونکہ یہ خود راہ پر آنا نہیں چاہتے)۔

ف: لوند کا مہینہ جو صحیح حساب موسم کے لئے بارہ پر بڑھالیا جاتا ہے وہ اس آیت کی مخالفت نہیں اسی طرح دوسرے حسابوں کی اس میں نفی نہیں ہے جیسا بعض اہل زمانہ سے غلط فہمی ہوئی ہے کیونکہ ان حسابوں سے احکام شرعیہ میں تو فرق و خلل نہیں پڑتا اور مقصود آیت میں اس حساب کا ابطال ہے جس سے احکام شرعیہ میں اختلاف یا غلطی ہونے لگے جیسا اہل جاہلیت کی عادت کا بیان کیا گیا البتہ چونکہ احکام شرعیہ کا مدار حساب قمری پر ہے اس لئے اس کی حفاظت

فرض علی الکفایہ ہے پس اگر ساری امت دوسری اصطلاح کو اپنا معمول بنا لے جس سے حساب قمری ضائع ہو جاوے سب گنہگار ہوں گے اور اگر وہ محفوظ رہے تو دوسرے حساب کا استعمال بھی مباح ہے لیکن خلاف سنت سلف ضرور ہے اور حساب قمری کا برتنا بوجہ اس کے فرض کفایہ ہونے کے لابد افضل و احسن ہے اور ہر چند کہ النسیء اور یحلونہ الخ اور یحلوا ما حرم الخ کے مفہومات کا حاصل ایک ہی ہے لیکن اختلاف عنوان سے ان کی مذمت کی تاکید ہو گئی یعنی یہ عمل ان کا کئی حیثیت سے مذموم ہے اول یہ کہ اس میں مہینوں کی تقدیم و تاخیر ہے جو بلا تخصیص اشہر حرم مطلقاً مذموم ہے اور پھر عدم انضباط بھی ہے کہ ایک ماہ کا ایک سال اور حکم اور اسی کا دوسرے سال دوسرا حکم یہ بھی علامت ہوائے نفسانی کی پھر تحلیل حرام سب سے بڑھ کر ہے خوب سمجھ لو اور اس کو ترقی فی الکفر اس لئے فرمایا کہ تحلیل حرام کفر ہے اور اس سے پیشتر بھی وہ کافر تھے پس اس تحلیل حرام سے ان کے کفر میں زیادتی ہو گئی اور اس آیت کے نزول کے وقت اگر اشہر حرم کی حرمت بمعنی قتال باقی تھی تب تو کوئی خلجان نہیں اور اگر منسوخ ہو چکی تھی تو ان کے بیان کا اہتمام زیادت ضبط و تصحیح حساب و رفع خلط و خبط جاہلیت کے ہے گو حرمت قتال نہ ہوا بلکہ حرمت بمعنی برکت و فضیلت اب بھی باقی ہے جیسے یوم جمعہ و ماہ رمضان۔ (۱) اور بعض غزوات کا مع ان کے تعلقات کے ذکر ہوا تھا آگے غزوہ تبوک کا بیان ہے جس کی تمہید شروع رکوع بالا کے متصل آیت: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ الخ میں بھی آچکی ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوِيِّ: قَوْلُهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ قُلُوبًا يَّغْوِي الشَّيْطَانُ فَيَضِلُّونَ فِي سُبُلِ اللَّهِ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُبْدِئُونَ الْإِشْرَاقِ (الی قولہ تعالیٰ) وَصَدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ یہی حال اس شخص کا ہے جو جاہل مریدوں سے نذرانے لیتا ہے اور منافع کے فوت ہونے کے اندیشہ سے ان سے حق کو چھپاتا ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ اس میں بخل و جمع مال کی مذمت ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ای فی اشہر الحرم اس سے معلوم ہوا کہ ازمنہ مبارکہ میں اور اسی پر امل نہ مبارکہ کو قیاس کیا جاتا ہے معصیت کرنا فتح میں اشد ہے تو ان لوگوں کا کیا حال ہے کہ اولیاء کے مزارات پر فجور اور بدعات کرتے ہیں جن کا عرس کے موقع پر زیادہ صدور ہوتا ہے۔

التَّحْوِشِي: (۱) یعنی فعل مؤثر میں تفاوت ہے کہ ایک جلدی ختم ہوا اور ایک دیر میں اسی طرح اس فعل مؤثر کے اثر میں یعنی الم جو کہ بعد میں بھی باقی رہتا ہے اس اثر میں بھی دونوں جگہ تفاوت ہے اور اس تفاوت کے لئے تفاوت فی الامتداد ضروری نہیں تفاوت فی الاشتماد کافی ہے گو مدت دونوں کی مساوی ہوتی ہو پھر بھی جیسا عصاة کے لئے ہوگا اور غیر متماہی ہونے پر بھی جیسا کفار کے لئے ہوگا (۲) بجز ان دو مضمونوں کے جن کے اول میں لفظ شاید ہے (۳) ای لم یذکر فی القرآن لفظ دال علی کونها معینہ کمخصوصات و معلومات ونحوہما کما ذکرنا فی الترجمة لفظ خاص ۱۲۸۔

مُلَوِّقَاتُ التَّجْمِی: ۱۔ قَوْلُهُ قَبْلَ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ یہ وعید اشارة الى ان الموصول عام ویدخلون فیہ دخولا اولیا ۱۳۔ قَوْلُهُ لَا يَنْفَقُونَ زَكَاةً كَذَا جاء فی الحديث مفسراً ۱۴۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي عَذَابٍ بڑے افادہ التنوین ۱۵۔ ۳۔ قَوْلُهُ فِي يَوْمٍ واقع اشارة الى ان نصب يوم بواقع مقدر صفة لعذاب ۱۶۔ ۴۔ قَوْلُهُ فِي الرِّبْطِ عود وسمعت مولانا الشیخ محمد الحداد التھانوی فی بعض مواعظہ وکنت اذ ذاک ما بین الثنتی عشر سنة الى خمسة عشر سنة ان الربط من حيث انه ذکر فی الآیة السابقة حکم الزکوة وکان من شرائطه حولان الحول فلذا ذکر تحقیق الحول ۱۷۔ قلت لکن فیہ شیء من البعد ۱۸۔ ۵۔ قَوْلُهُ فِي الْعَنْوَانِ بِأَبْرَئِيلَ عَقْدًا لِمَتِ اِبْرَاهِيمَ کذا فی الخازن ۱۹۔ ۶۔ قَوْلُهُ فِي يَوْمٍ خَلَقَ آج سے اشارة الى المقصود من ذکر الظرف ۲۰۔ ۷۔ قَوْلُهُ فِي اَرْبَعَةٍ خَاصٍ لم یصرح ۲۱۔ بكونها معینة لكونها معهودة وعلى العهد مدار الانكار فی ما نقل عنهم ۲۲۔ ۸۔ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ یعنی الخ اشارة الى ان اشارة الى کل مما ذکر من العدة وكون الاشهر الحرم معینة۔ ۹۔ قَوْلُهُ هُنَالِكَ یہ بدری اشارة الى ان الحصر فی ذلك الدين اضافی باعتبار فعلهم لا باعتبار سائر الامور الدينية ۲۳۔ ۱۰۔ قَوْلُهُ فِي فِيهِنَّ ان سب مہینوں کذا فی المنثور عن ابن عباس ان الضمیر الى کل الاشهر ۲۴۔ ۱۱۔ قَوْلُهُ فِي الْمُشْرِكِينَ ان یعنی العرب لعدم الجزية عليهم ۲۵۔ ۱۲۔ قَوْلُهُ فِي كَافَّةٍ سب سے اشارة الى كونه حالا من المفعول ۲۶۔ ۱۳۔ قَوْلُهُ فِي يَقَاتِلُونَ تيار لان المشركين لا يقاتلون بالفعل فی جميع الاوقات ۲۷۔ ۱۴۔ قَوْلُهُ فِي يَضِلُّ عام اشارة الى كون هذا النسي من الرؤساء والاتباع من الاتباع (الاول مصدر والثاني جمع تابع) ۲۸۔ ۱۵۔ قَوْلُهُ فِي يَحْلُونَهُ حرام مہینہ کو فالمرجع اشهر الحرم المدلول عليه بانما النسي على ان اللام عوض عن المضاف اليه فان كان الشهر الحرم فظاهر وان كان الحرمه فالحرمة ايضا يدل على الحرم فافهم ۲۹۔ ۱۶۔ قَوْلُهُ فِي يَحْرَمُونَهُ کجھتے لم یقل کر لیتے لان التحريم لم یکن حادثا فالانكار على المجموع او على عدم ضبطهم ويمكن ان يقال ان الانكار على شئين احلال الحرم وهو ظاهر و تحريم الحلال وصورته انهم زادوا مثلاً فی سنة واحدة شهراً واحداً بان اخروا رجب وقالوا ان السنة ثلاثة عشر شهراً ويجب رجب بعد هذا الشهر فكان شعبان رجباً فی حسابهم فحرموا شعبان فی هذا العام زعموا منهم بانه رجب فيقع فی العام الثاني رجب فی جمادى الآخرة فحرموه على انه رجب

فصدق انهم احلوا رجب في العام الماضي وكان حراما وحرما رجب في العام المستقبل وهو كان حلالا لكونه جمادى في الواقع وكلا الامرين مذموم فافهم ۳۔

اجْتِلَافُ الْقُرْآنِ: فی قراءۃ عن ابن عامر تحمی بالفوقانیۃ بعود الضمیر الی النار ای توقد النار علیہا فی نار جہنم ۳۔ لطیفہ: ومن عجائب الاتفاق انی يوم حررت هذا المقام المتعلق بالشهور والسنة للرباع من ربيع الثاني ۱۳۲۲ من الهجرة اتی علی اربعة واربعون من السنين كملاً فما احسن الاتفاقين احكام السنة واتمام السنة واتفاق آخر ان الغد الذي اظعن فيه في العام الجديد من الولادة توافق فيه التاريخ واليوم تاريخ ولادتي ويومها فالتاريخان خامس ربيع الثاني واليومان اربعاء۔ وهذا من الاتفاقات الغريبة ۳۔

اللُّغَاتُ: الكنز الجمع سواء دفن اولم يدفن من الروح ۳ اللغات النسيء مصدر بمعنى التأخير وفي قراءۃ النسيء بالتشديد بابدال الهمزة ياء ثم الادغام ۳۔

الْبَلَاةُ: ينفقونها لم يقل ينفقونها موافقة لما قبله لان المراد ليس الجنسان بل الدراهم والدنانير الكثيرة ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ قَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ۝ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنِّي أَتَيْنِي الْأَتْخَانُ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۚ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۚ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

اے ایمان والو! تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم زمین کو لگے جاتے ہو۔ کیا تم نے آخرت کے عوض دنیاوی زندگی پر قناعت کر لی سو دنیاوی زندگی کا متع تو کچھ بھی نہیں بہت قلیل ہے۔ اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو سخت سزا دے گا اور تمہارے بدلے دوسری قوم پیدا کر دے گا اور (ان سے اپنا کام لے گا) اور تم اللہ کے (کے دین) کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکو گے اور اللہ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے۔ اگر تم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی مدد اس وقت کر چکا ہے جبکہ آپ کو کافروں نے جلاوطن کر دیا تھا جبکہ دو آدمیوں میں ایک آپ تھے جس وقت کہ دونوں غار میں تھے۔ جبکہ آپ اپنے ہمراہی سے فرما رہے تھے کہ تم کچھ غم نہ کرو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ہمراہ ہے۔ سو اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب پر اپنی تسلی نازل فرمائی اور آپ کو ایسے لشکروں سے قوت دی جن کو تم لوگوں نے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی بات (اور تدبیر) نیچی کر دی (کہ وہ ناکام رہے) اور اللہ ہی کا بول بالا رہا اور اللہ زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ: قصہ غزوہ تبوک ☆ تبوک ایک مقام ہے ملک شام میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ وغزوہ حنین وغیرہما سے فارغ ہوئے آپ کو خبر معلوم ہوئی کہ روم کا نصرانی بادشاہ مدینہ پر فوج بھیجنا چاہتا ہے اور وہ فوج تبوک میں کہ اس کی عمل داری کے حدود میں ہے جمع کی جاوے گی آپ نے خود ہی قصد سفر کا مقابلہ کے لئے فرمایا اور مسلمانوں میں اس کا اعلان عام کر دیا چونکہ وہ زمانہ گرمی کی شدت کا تھا اور مسلمانوں کے پاس سامان بہت کم تھا اور سفر بھی دور و دراز تھا اس لئے اس غزوہ میں جانا بڑی ہمت کا کام تھا اس لئے ان آیات میں اس کی بہت ترغیب دی گئی ہے اور چونکہ منافقین بوجہ عدم ایمان وعدم اخلاص کے اس میں طرح طرح کے بہانے پیش لائے اور ان کی طرح طرح کی خباثتیں ظاہر ہوئیں اس لئے ان آیات میں ان پر بھی بہت تشنیع ہوئی ہے۔ غرض آپ اس مقام تبوک تک تشریف لے جا کر لشکر نصاریٰ کے منتظر رہے مگر وہ ایسے مرعوب ہوئے کہ ان کا حوصلہ نہ پڑا اور آپ وہاں ایک عرصہ تک مقیم رہ کر خیر و عافیت کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے آئے اور یہ واقعہ رجب ۹ ہجری میں ہوا من فتح المنان پہلے اس غزوہ کی ترغیب ارشاد فرمائی جاتی ہے اس طرح کہ اول کاہلی پر ملامت اور ترک غزوہ پر وعید اور ترہیب ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصور من اللہ ہونے کا کسی کے غزوہ پر موقوف نہ ہونا مذکور ہے پھر غزوہ کا امر اور بیان فضیلت سے وعدہ و ترغیب ہے۔

ملامت برکسل و ترہیب بر ترک غزوہ تبوک ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ)

يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ لَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 اَنْ يُجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُتَّقِيْنَ ۝ اِنَّمَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
 بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاسْتٰبَتْ قُلُوْبُهُمْ فَهُمْ فِيْ سَايِهِمْ يَرْدُّوْنَ ۝

نکل پڑو (خواہ) تھوڑے سامان سے ہو اور (خواہ) زیادہ سامان سے (ہو) اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو۔ یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم یقین رکھتے ہو اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ لوگ ضرور آپ کے ساتھ ہو لیتے لیکن ان کو تو مسافت ہی دور دراز معلوم ہونے لگی اور ابھی خدا کی قسمیں کھا جاویں گے کہ اگر ہمارے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ چلتے یہ لوگ اپنے آپ کو تباہ کر رہے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ یقیناً جھوٹے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معاف کر دیا آپ نے ان کو اجازت کیوں دے دی تھی جب تک کہ آپ کے سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جاتے اور جھوٹوں کو معلوم نہ کر لیتے جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے مال اور جان سے جہاد کرنے کے بارہ میں آپ سے رخصت نہ مانگیں گے اور اللہ تعالیٰ ان متقیوں کو خوب جانتا ہے۔ البتہ وہ لوگ آپ سے رخصت مانگتے ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ سو وہ اپنے شکوک میں پڑے ہوئے حیران ہیں۔

تفسیر: امر بغزوہ و ترغیب ☆ اِنْفِرُوْا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (جہاد کے لئے) نکل پڑو (خواہ) تھوڑے سامان سے (ہو) اور (خواہ) زیادہ سامان سے (ہو) اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم یقین رکھتے ہو (تو دیر مت کرو)۔ ف: آخرت کی بہتری یعنی ثواب و قرب تو یقینی ہے اور کبھی دنیا کی بہتری بھی ہوتی ہے یعنی فتح اور غنیمت اور عزت۔

رہنمائی: اوپر اس غزوہ کے متعلق مومنین سے خطاب تھا آگے آخر سورت تک منافقین کے احوال اور اقوال مذکور ہیں جو باوجود عذر نہ ہونے کے نفاق کے سبب غزوہ میں شریک نہیں ہوئے اور درمیان درمیان میں کچھ اور مضامین مناسب آگئے ہیں۔

احوال و اقوال منافقین متخلفین ☆ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قٰصِدًا (اَلَيْسَ بِكَ) (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ (منافق) لوگ ضرور آپ کے ساتھ ہو لیتے لیکن ان کو تو مسافت ہی دور دراز معلوم ہونے لگی (اس لئے یہاں ہی رہ گئے) اور ابھی (جب تم لوگ واپس آؤ گے تو) خدا کی قسمیں کھا جاویں گے کہ اگر ہمارے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ چلتے یہ لوگ (جھوٹ بول بول کر) اپنے آپ کو تباہ (یعنی مستحق عذاب) کر رہے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ یہ لوگ یقیناً جھوٹے ہیں (بلاشبہ ان کو استطاعت تھی اور پھر یہ نہیں گئے) ف: لیکن کے ساتھ بعد شقہ فرمانے سے غرض قریب کی بھی نفی ہو گئی کیونکہ بعد شقہ سے قرب اور سہولت حصول مال کی باقی نہیں رہی اور سفر قاصد کی نفی ظاہر ہے اور اگر بعد شقہ سے ایک ہی کی نفی مفہوم ہو تب بھی مقصود حاصل ہے کیونکہ اتباع کی علت مجموعہ امرین تھا ایک جزو کی نفی سے مجموعہ منفی ہو گیا مجموعہ کی نفی سے اتباع منفی ہو گیا۔

رہنمائی: اوپر جن منافقین کا ذکر ہے انہوں نے آپ کی روانگی کے وقت جھوٹے جھوٹے عذر تراش کر سفر میں ہمراہ نہ جانے کی اجازت حاصل کر لی تھی آپ نے ان دے دیا تھا آگے اللہ تعالیٰ اس اذن کا نامناسب ہونا اور ان کے اس استیذان کا مذموم و مٹی برنفاق ہونا بیان فرماتے ہیں۔

م۔ اولویت اذن بایشاں و مٹی برنفاق بودن باستیذان ایشاں ☆ عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ (الی قولہ تعالیٰ) فَهُمْ فِيْ سَايِهِمْ يَرْدُّوْنَ ۝ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معاف (تو) کر دیا (لیکن) آپ نے ان کو (ایسی جلدی) اجازت کیوں دے دی تھی جب تک کہ آپ کے سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جاتے اور (جب تک کہ) جھوٹوں کو معلوم نہ کر لیتے (تا کہ وہ خوش تو نہ ہونے پاتے کہ ہم نے آپ کو دھوکہ دے دیا اور) جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے مال اور جان سے جہاد کرنے کے بارہ میں (اس میں شریک نہ ہونے کی بھی) آپ سے رخصت نہ مانگیں گے (بلکہ وہ حکم کے ساتھ دوڑ پڑیں گے) اور اللہ تعالیٰ ان متقیوں کو خوب جانتا ہے (ان کو اجر و ثواب دے گا) البتہ وہ لوگ (جہاد میں نہ جانے کی) آپ سے رخصت مانگتے ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے دل (اسلام سے) شک میں پڑے ہیں سو وہ اپنے شکوک میں پڑے ہوئے حیران ہیں (کبھی موافقت کا خیال ہوتا ہے کبھی مخالفت کا)۔ ف: معافی جیسے گناہ کی ہوتی ہے کبھی خلاف اولیٰ کی بھی ہوتی ہے اس سے شبہ گناہ کا نہ ہونا چاہئے اور لَعَلَّ اِلَنتَ سے ماضی پر عتاب مقصود بالذات نہیں بلکہ آئندہ کے لئے ممانعت اذن دینے سے اصل تصود ہے پس اس سے کوئی شبہ نہ کرنا چاہئے اور غرض اس نصیحت سے یہ نہیں کہ آپ کی اجازت سے وہ رہ گئے ورنہ ان کا جانا مصلحت تھا وجہ یہ کہ آگے ان کے جانے کے مفاسد خود ہی مذکور ہوتے ہیں اور نیز اگر آپ اجازت نہ بھی دیتے تب بھی تو ان کی نیت جانے کی نہ تھی کذا فی الدر عن مجاہد بلکہ مطلب یہ ہے کہ رخصت ملنے سے جو ان کو ایک گونہ بے فکری ہو گئی یہ نہ ہوتی اگر رخصت منظور نہ ہوتی اور یہ تب بھی نہ جاتے تو

ذرا ان کی خباثت تو علانیہ کھل جاتی اور الذین صدقوا کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں سچے بھی تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے مؤمنین صادقین معذورین سے ان کی حالت متمیز ہو جاتی اور سورہ نور کے اخیر میں جو مؤمنین کے لئے استیذان کو ثابت فرمایا ہے لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا۔ سو وہ استیذان بالعدر ہے اور یہاں نفی استیذان بلا عذر کی ہے پس کوئی تعارض نہیں۔ زلیط: اوپر منافقین کا تخلف اور عذر کا ذب کرنا مذکور تھا آگے اس عذر کے کاذب ہونے کا قرینہ و کوا آراؤا میں اور ان کے تخلف سے غم نہ کرنے کے لئے اس کی حکمت کہ یہ جاتے تو فساد ہی کرتے لَوْ خَرَجُوا میں اور اس حکم ترتیب فساد کی تائید واقعات سابقہ سے لَقَدْ ابْتَغُوا میں بیان فرماتے ہیں۔

تَرْجَمَ مَسْأَلُ السُّؤْلِ: قولہ تعالیٰ: لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ اس میں اپنے نفس کے لئے امتحان کا طریقہ ہے کہ آیا وہ اللہ تعالیٰ کا محبت ہے یا نہیں اور وہ طریقہ یہ ہے کہ جس امر میں کوئی نفع دنیوی نہ ہو اور مشقت ہو اس میں دیکھنا چاہئے کہ کیا رنگ ہوتا ہے کیونکہ عمل متضمن نفع دنیوی دلیل محبت نہیں قولہ تعالیٰ: وَيَسْأَلُونَكَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ اسی طرح (یعنی جس طرح منافقین مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے) سالک کو اس کا نفع جھوٹے دعووں سے دھوکا دیتا ہے اور طاعات میں باطل عذر پیش کرتا ہے پس اس نفس کو یہی جواب دو جو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: يُفْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ اسی طرح بہت سے مدعیان صلاح و تقویٰ دعووں میں طمع سازیاں کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں کبھی صریحاً کبھی دوسری باتوں کے ضمن میں ان سب کو واجب ہے کہ اس آیت کے مضمون میں غور کریں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ اس میں عفو کو شکایت سے پہلے ذکر فرمایا اور حق تعالیٰ کا باطن میں مقبولین کے ساتھ یہی معاملہ ہے کہ عین عتاب میں ان کو اپنا لطف دکھلاتے ہیں تاکہ ان کو وحشت نہ ہو اور اس میں ایسے شخص کے ساتھ خطاب کرنے کا ادب بھی بتلایا گیا ہے جس کی حرمت کی رعایت کی جاوے۔ قولہ تعالیٰ: لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا اس میں شیوخ کو تعلیم ہے مریدوں کے عذر قبول کرنے میں بیداری سے کام لیں کہ وہ عذر سچ و سچ واقع کے مطابق ہے یا اس میں کچھ فساد کی آمیزش ہے کیونکہ بہت سے مرید دھوکہ بھی دیتے ہیں پھر اس کا انجام ان ہی کے دین کی بے انتظامی ہے۔ قولہ تعالیٰ: لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الْخِ رُوح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ مؤمن جب خیر کو سنتا ہے تو فوراً اس کی طرف دوڑتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ حالت شوق سے پیدا ہوتی ہے تو اس میں شوق کا اثبات ہے۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوَجُّهِ: ۱۔ قولہ فی خفافا و ثقالا سامان ہواحد الاقوال فی الآیة کما فی الروح خفافا من السلاح و ثقالا فلا نسخ علی هذا التفسیر لا شراط القدرة بدلیل آخر ۲۔ ۳۔ قولہ فی عفا کر دیا و حملہ علی الاخبار من المواہب کما فی قولہ ولقد عفا اللہ عنهم ولو حمل علی الانشاء کما هو المشہور یوجہ بما قال النیسابوری انما جاء علی عادة العرب فی التعظیم والتوقیر فیقدمون امثال ذلك بین یدی الکلام یقولون عفا اللہ عنک ما صنعت فی امری رضی اللہ عنک ما جوابک عن کلامی ۲۔ ۳۔ قولہ فی ان یجاهدوا اس میں شریک نہ ہونے کی اشارہ الی تقدیر فی لکن لا من حیث ان الجہاد ما ذون فیہ بل من حیث انه متعلق بالماذون فیہ وهو التخلف ای لا یستأذنک فی التخلف فی باب الجہاد وهو ایضا من المواہب وهذا کما یقال ان الآیة نزلت فی الغناء ای متعلقا بالغناء ولو نہیا لا انه فی الامر بالغناء ۳۔

اللَّغَاتُ: العرض ما عرض لك من منفع الدنيا ومتاعها القريب سهل المأخذ قريب المنال الشقة المسافة التي تقطع بمشقة ۳۔
النَجْوُ: قوله كان ای ما يدعون الیه بدلیل المقام ۳۔

وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقُعْدِيْنَ ۝ لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ مَا زَلُّوا وَلَٰكِنَّا لَخَبَالُ لَا أَوْضَعُوا خِلَافَكُمْ یَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ۚ وَفِیْكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ ۝ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونُ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ یَقُولُ ائْذِنْ لِّیْ وَلَا تَفْتِنِّیْ ۖ اَلَا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ۖ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَةٌ بِالْكَافِرِیْنَ ۝ اِنْ تُصِیْبُكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ۖ وَإِنْ تُصِیْبَكَ مُصِیْبَةٌ یَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَیَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَّنْ یُصِیْبُنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ

لَنَّا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿۱۱﴾

اور اگر وہ لوگ (جہاد میں) چلنے کا ارادہ کرتے تو اس کا کچھ سامان تو درست کرتے لیکن (خیر ہوگی) اللہ تعالیٰ نے ان کے جانے کو پسند نہیں کیا اس لئے ان کی توفیق نہیں دی اور (بحکم تکوینی) یوں کہہ دیا گیا کہ پانچ لوگوں کے ساتھ تم بھی یہاں ہی دھرے رہو۔ اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو جاتے تو سو اس کے کہ اور دو تافساد کرتے اور کیا ہوتا اور تمہارے درمیان فتنہ پرداز کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے ہیں اور (اب بھی) تم میں ان کے کچھ جاسوس موجود ہیں اور ان ظالموں کو اللہ تعالیٰ خوب سمجھتا ہے۔ انہوں نے تو پہلے (جنگ احد وغیرہ میں) بھی فتنہ پرداز کی فکر کی تھی اور آپ کے لئے کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے ہی رہے یہاں تک کہ سچا وعدہ آ گیا اور اللہ کا حکم غالب رہا اور ان کو ناگوار ہی گزرتا رہا اور ان (منافقین مختلفین) میں بعضا شخص وہ ہے جو کہتا ہے کہ مجھ کو اجازت دے دیجئے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالئے۔ خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ خرابی میں تو پڑ ہی چکے اور یقیناً دوزخ (آخرت میں) ان کافروں کو گھیرے گی اور اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو ان کے لئے موجب غم ہوتی ہے اور اگر آپ پر کوئی حادثہ آ پڑتا ہے تو (خوش ہو کر) کہتے ہیں کہ ہم نے تو (اسی لئے) پہلے سے اپنا احتیاط کا پہلو اختیار کر لیا تھا اور (یہ کہ) وہ خوش ہوتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔ آپ فرما دیجئے ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے مقدر فرمایا ہے وہ ہمارا مالک ہے اور اللہ کے تو سب مسلمانوں کو اپنے سب کام سپرد رکھنے چاہئیں۔ فرما دیجئے کہ تم تو ہمارے حق میں دو بہتریوں میں سے ایک بہتری ہی کے منتظر رہتے ہو اور ہم تمہارے حق میں اس کے منتظر رہا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا خواہ اپنی طرف سے (دنیا یا آخرت میں) یا ہمارے ہاتھوں سے سو تم (اپنے طور پر) انتظار کرو ہم تمہارے ساتھ (اپنے طور پر) انتظار میں ہیں۔ ﴿۱۱﴾

تَفْسِيرُ: قرینہ بطلان عذر و حکمت تخلف و تائید مفسد بودن منافقین: وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾ لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ وَقَلْبُوا إِلَيْكَ الْأُمُورَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۱۱﴾ اور وہ لوگ (غزوہ میں) چلنے کا ارادہ کرتے (جیسا کہ وہ اپنے عذر کے وقت ظاہر کرتے ہیں کہ چلنے کا تو ارادہ تھا لیکن کیا کیا جاوے فلاں ضرورت پیش آ گئی سو اگر ایسا ہوتا) تو اس (چلنے) کا کچھ سامان تو درست کرتے (جیسا کہ سفر کے لوازم عادیہ سے ہے) لیکن (انہوں نے تو شروع سے ارادہ ہی نہیں کیا اور اسی میں خیر ہوئی جیسا آگے آتا ہے لَوْ خَرَجُوا فِيكَوَالْبَغِ اور اس کے خیر ہونے کی وجہ سے) اللہ تعالیٰ نے ان کے جانے کو پسند نہیں کیا اس لئے ان کو توفیق نہیں دی اور (بحکم تکوینی) یوں کہہ دیا گیا کہ پانچ لوگوں کے ساتھ تم بھی یہاں ہی دھرے رہو (اور ان کے جانے میں خیر نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ) اگر یہ لوگ تمہارے شامل جاتے تو سو اس کے کہ اور دو تافساد کرتے اور کیا ہوتا اور (وہ فساد یہ ہوتا کہ) تمہارے درمیان فتنہ پرداز کی فکر میں دوڑے دوڑے پھرتے (یعنی لگائی بھائی کر کے آپس میں تفریق ڈلاتے اور جھوٹی خبریں اڑا کر پریشان کرتے دشمن کا رعب تمہارے قلوب میں ڈالنے کی کوشش کرتے اس لئے ان کا نہ جانا ہی اچھا ہوا) اور (اب بھی) تم میں ان کے کچھ جاسوس موجود ہیں (جن کو اس^۱ سے زیادہ فساد کی تدبیر میں مہارت نہیں) اور ان ظالموں کو اللہ خوب سمجھے گا (اور ان لوگوں کی مفسدہ سازی و فتنہ پرداز کی کچھ آج ہی نہیں) انہوں نے تو پہلے (جنگ احد وغیرہ میں) بھی فتنہ پرداز کی فکر کی تھی (کہ ساتھ ہو کر ہٹ گئے کہ مسلمان دل شکستہ ہو جاویں) اور (اس کے علاوہ بھی) آپ کی (ضرر رسانی کے لئے) کارروائیوں کی الٹ پھیر کرتے ہی رہے یہاں تک کہ سچا وعدہ آ گیا اور (اس کا آنا یہ ہے کہ) اللہ کا حکم غالب رہا اور ان کو ناگوار ہی گزرتا رہا (اسی طرح آئندہ بھی ہوگا بالکل تسلی رکھئے کچھ فکر نہ کیجئے)۔ ﴿۱۱﴾ ان مساعین کو بعض مفسرین نے منافق کہا ہے مگر چونکہ یہ اہل الرائے نہ تھے اس لئے ان سے فساد کا خوف نہ تھا اس لئے ان کا جانا خلاف حکمت نہ تھا بلکہ بعضی مصلحتیں تھیں کہ مسلمانوں کا استقلال اور غلبہ اور کفار کا ضعف اور عجز دیکھ کر اپنے رؤساء کو خبر دیں تو وہ اور زیادہ جلیں مریں اور ان کے حوصلے ہمیشہ کو پست ہو جاویں واللہ اعلم: اور احد میں ان منافقین کا عین وقت پر الگ ہو جانا پارہ ۱۰ لَنْ تَنَالُوا کے رُبع شروع رکوع وَكَذَٰلِكَ غَدَوْتُ [آل عمران: ۱۲۱] میں گزر چکا ہے۔ [رُبط: اور پر منافقین کے احوال مشترکہ کا بیان تھا آگے کئی آیتوں میں جو لفظ منهم سے شروع ہوئی ہیں بعض کے احوال و اقوال خاصہ اور درمیان درمیان میں احوال مشترکہ بھی مذکور ہیں۔

بعض اقوال خاصہ منافقین ﴿۱۱﴾ اس شخص کا نام جد بن قیس تھا اس نے یہ بہانا تراشا تھا کہ میں عورتوں پر مفتون ہو جاتا ہوں اور رومیوں کی عورتیں حسین زیادہ ہیں جانے میں میرا دینی ضرر ہے اس لئے رخصت کا خواستگار ہوں کذا فی الدر المنثور آیت وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اِشْكُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِي اَلَا لِي الْفِتْنَةُ سَقَطُوا وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمْ يَحْطِلْهَا بِالْكَافِرِينَ ﴿۱۲﴾ اور ان (منافقین مختلفین) میں بعضا شخص وہ ہے جو (آپ سے) کہتا ہے کہ مجھ کو (غزوہ میں نہ جانے کی اور گھر رہنے کی) اجازت دے دیجئے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالئے خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ خرابی میں تو پڑ ہی چکے (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی اور کفر سے بڑھ کر اور کوئی خرابی ہوگی) اور یقیناً دوزخ (آخرت میں) ان کافروں کو گھیرے گی۔ [رُبط: اور پر کی آیت کی تمہید میں بیان ہو چکا۔

بعض احوال مشترکہ منافقین ☆ اِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَرَبَّصُوا اِنَّكُمْ مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ۝ اگر آپ کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو وہ ان کے لئے موجب غم ہوتی ہے اور اگر آپ پر کوئی حادثہ آ پڑتا ہے تو (خوش ہو کر) کہتے ہیں کہ ہم نے تو (اسی واسطے) پہلے سے اپنا احتیاط کا پہلو اختیار کر لیا تھا (کہ ان کے ساتھ لڑائی وغیرہ میں نہیں گئے تھے) اور یہ کہہ کر (وہ خوش ہوتے ہوئے چلے جاتے ہیں آپ (جواب میں ان سے دو باتیں) فرما دیجئے (ایک تو یہ کہ) ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے مقدر فرمایا ہے وہ ہمارا مالک ہے (پس مالک حقیقی جو تجویز کرے مملوک کو اس پر راضی رہنا واجب ہے) اور ہماری (کیا تخصیص ہے) اللہ کے تو سب مسلمانوں کو اپنے سب کام سپرد رکھنے چاہئیں (دوسری بات یہ) فرما دیجئے کہ (ہمارے لئے جیسے اچھی حالت بہتر ہے ویسے ہی حوادث بھی باعتبار انجام کے کہ اس میں رفع درجات و کفارہ سینات ہوتا بہتر ہے پس) تم تو ہمارے حق میں دو بہتریوں میں سے ایک بہتری ہی کے منتظر رہتے ہو (یعنی تم جو ہماری حالت کے منتظر رہتے ہو کہ دیکھئے کیا ہوتا خواہ وہ حسنہ ہو یا مصیبت ہمارے لئے دونوں ہی میں بہتری ہے) اور ہم تمہارے حق میں اس کے منتظر رہا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ تم پر کوئی عذاب واقع کرے گا (خواہ) اپنی طرف سے (دنیا میں یا آخرت میں) یا ہمارے ہاتھوں سے (جب کہ تم اپنے کفر کو ظاہر کر دو تو مثل دوسرے کفار کے قتل کئے جاؤ) سو تم (اپنے طور پر) انتظار کرو (اور) ہم تمہارے ساتھ (اپنے طور پر) انتظار میں ہیں ۱۰۱: پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک اور حاکم ہیں حاکم ہونے کی حیثیت سے ان کو ہر تصرف کا اختیار ہے اس لئے ہم راضی ہیں اور دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہیں اس مصیبت میں بھی ہمارے فائدہ کی رعایت کرتے ہیں اس لئے ہم ہر حال میں فائدہ میں ہیں بخلاف تمہارے کہ تمہاری خوشحالی کا انجام بھی وبال اور نکال ہے اگر دنیا میں نہیں تو آخرت میں ضرور ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ: وَلَوْ اَسْرَادُوا الْخُرُوجَ لَاَعَدُّوا لَكَ عُدَّةً اس میں دلیل ہے کہ قنصل علامت ہے عدم ارادہ کی جیسے بہت سے لوگ اپنے نفس کے دھوکہ میں پڑے ہوئے ہیں کہ طاعات کی رغبت کا دعویٰ ظاہر کرتے ہیں اور بالکل جھوٹے ہوتے ہیں چنانچہ کہا گیا ہے۔ اگر عشق ہوتا تو تدبیر کرتا۔ قولہ تعالیٰ: وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اِشْكُنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي یعنی نساء روم کے فتنہ میں مجھ کو واقع نہ کیجئے اور یہی حالت ہے نفس کی کہ طاعات سے اس بہانہ پر عذر کرتا ہے کہ اس طاعت میں ایسا ایسا خطرہ ہے جس کا شر اس طاعت کی خیر سے اعظم ہے۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ لَنْ يُصِيبَنَّ اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا الخ اس میں ایسے مضمون کا مراقبہ ہے جو توکل کو اہل کردے اور اس کے بعد توکل کا صریح امر ہے۔

الْجَوَاشِي: (۱) یعنی جاسوسی سے زیادہ اور اس صفت کے بڑھانے سے مقصود اس شبہ کا دفع کرنا ہے کہ آیت میں منافقین کے عدم خروج کا متضمن مصلحت ہونا مذکور ہے مگر جب ان کے جاسوس موجود ہیں تو وہ عدم خروج نہ رہا اور مصلحت عدم خیال کی بھی نہ رہی جواب یہ ہے کہ جاسوسوں کو اس خیال، فساد کا جو آیت میں منافی ہے ڈھنگ نہیں آتا اور یہ مضمون ۱۰۱: میں مصرح ہے۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی لکن انہوں نے الخ اشارۃ الی تقدیر المستدرک و اقامة المذکور مقامہ ۱۰۲۔ قولہ فی ثبط توفیق تفسیر بالحاصل ۱۰۳۔ قولہ فی: تَتَذَكَّرْنَ اِيَّيْهِ الذِّينَ قَعَدُوا الْعِجْزَ او هَعَفَ او عِلِرَ ۱۰۴۔ قولہ فی لا اوضعوا یہ ہوتا اشارۃ الی کون العطف تفسیر یا ۱۰۵۔ قولہ فی امرنا احتیاط کا پہلو لان الامر عام فی کل شیء وخصص بالمذکور بقریۃ المقام ویتاید بقول مجاہد قد اخذنا امرنا قد حذرنا کذا فی الدر ۱۰۶۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر اخرج ابن ابی حاتم عن جابر بن عبد اللہ قال جعل المنافقون الذین تخلفوا بالمدينة یخبرون عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبار السوء یقولون ان محمداً واصحابه قد جاهدوا فی سفرهم وھلکوا فبلغھم تکذیب حدیثهم وعافیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه فساءھم ذلك فانزل اللہ تعالیٰ ان تصبک حسنة تسوھم الآیۃ ۱۰۷۔

اللُّغَاتُ: الانبعاث الخروج او النهوض للخروج الايضاع الاسراع يقال اوضعت الناقة بالرفع و اوضعت الناقة بالنصب خلالکم الخلال جمع خلل وهو الفرجة استعمل ظرفاً بمعنی بین ۱۰۸۔

قَائِلًا: فی الکشاف كانت الفتحة تكتب الفا قبل والخط العربی اخترع قریباً من نزول القرآن وقد بقی من ذلك الالف الر فی الطباع فکتبوا صورة الهمزة الفا وفتحها اخری ۱۰۹۔

الْبَلَاغَةُ: فی التعبير عن الافتنان بالسقوط فی الفتنة تنزیل لها منزلة المهواة المهلكة کذا فی الروح ۱۱۰۔

قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ

نَفَقْتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلٰوةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالٰى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا
وَهُمْ كِرْهُونَ ۚ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ
أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ وَيَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ۝ لَوْ يَجِدُونَ
مَلْجَأَ أَوْ مَغْرِبَ أَوْ مَدْخَلَ لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ
أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا لَّمْ يَعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا
حَسْبُنَا اللّٰهُ سَيُؤْتِينَا اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ۙ إِنَّا إِلَى اللّٰهِ رَاغِبُونَ ۝

آپ فرمادیجئے کہ تم خواہ خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے تم سے کسی طرح (خدا کے نزدیک) مقبول نہیں (کیونکہ) بلاشبہ تم عدول حکمی کرنے والے لوگ ہو اور ان کی خیر
خیرات قبول ہونے سے اور کوئی چیز بجز اس کے مانع نہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے ساتھ کفر کیا اور وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر ہارے جی سے اور خرچ نہیں
کرتے مگر ناگواری کے ساتھ سوان کے اموال اور اولاد آپ کو تعجب میں نہ ڈالیں۔ اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکورہ) چیزوں کی وجہ سے دنیوی زندگی میں (بھی) ان کو
گرفتار عذاب رکھے اور ان کی جان کفری کی حالت میں نکل جائے اور یہ (منافق لوگ) اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں۔ حالانکہ (واقع میں) وہ تم میں سے
نہیں لیکن (بات یہ ہے کہ) وہ ڈر پوک لوگ ہیں۔ ان لوگوں کو اگر کوئی پناہ کی جگہ مل جاتی یا غار یا کوئی گھس بیٹھنے کی جگہ ذرا سی بھی مل جاتی تو یہ ضرور متاٹھا کر ادھر چل دیتے
اور ان میں بعض لوگ ہیں جو صدقات تقسیم کرنے کے بارے میں آپ پر طعن کرتے ہیں۔ سو اگر ان صدقات میں (ان کی خواہش کے مطابق) ان کو مل جاتا ہے تو وہ راضی
ہو جاتے ہیں اور اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) نہیں ملتا تو ناراض ہو جاتے ہیں اور ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ لوگ اس پر راضی رہتے کہ جو کچھ
ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے دیا تھا اور یوں کہتے کہ ہم کو اللہ کافی ہے آئندہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہم کو اور دے گا اور اس کے رسول دیں گے ہم (اول) اللہ ہی کی
طرف راغب ہیں۔

تَفْسِيرُ زَيْلِط: اوپر جس کا قول آیا ہے لَا تَفْتِنِي اس نے یہ بھی کہا تھا کہ میں خود تو نہ جاؤں گا لیکن مال سے آپ کی اعانت کروں گا کذا فی الدرر آگے اس
اعانت مالی کا غیر مقبول ہونا بوجہ فقدان ایمان کے کہ شرط قبول ہے بیان فرماتے ہیں۔

مقبول نبودن نفقات منافقین ﴿فَلَا تُفَقُّوْا طَوْلًا أَوْ كُفُلًا لَّنْ يَنْتَقِبَلَنَّ مِنْكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُمْ كَافِرُونَ۔ آپ (ان منافقین سے) فرمادیجئے
کہ تم (جہاد وغیرہ میں) خواہ خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے (خرچ کرو) تم سے کسی طرح (خدا کے نزدیک) مقبول نہیں (کیونکہ) بلاشبہ تم عدول حکمی کرنے
والے لوگ ہو (مراد اس سے کفر ہے جیسا آگے آتا ہے) اور ان کی خیر خیرات قبول ہونے سے اور کوئی چیز بجز اس کے مانع نہیں کہ انہوں نے اللہ کے ساتھ اور
اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا (اسی کو اوپر عدول حکمی کہا تھا اور کافر کا کوئی عمل مقبول نہیں) اور (اس کفر باطنی کی علامت ظاہر میں یہ ہے کہ) وہ لوگ نماز نہیں
پڑھتے مگر ہارے جی سے اور (نیک کام میں) خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری کے ساتھ (کیونکہ دل میں ایمان تو ہے نہیں جس سے امید ثواب ہو اور اس امید سے
رغبت ہو محض بدنامی سے بچنے کے لئے ایسا کرتے ہیں) سو (جب یہ ایسے مردود ہیں تو) ان کے اموال اور اولاد آپ کو (اس) تعجب میں نہ ڈالیں (کہ غیر
مقبولین کو اتنے انعامات کس طرح عطا ہوئے سو یہ واقع میں نعمت نہیں بلکہ قہمت ہے کیونکہ) اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکور) چیزوں کی وجہ سے دنیوی
زندگی میں (بھی) ان کو گرفتار عذاب رکھے اور ان کی جان کفری کی حالت میں نکل جاوے (جس سے آخرت میں بھی گرفتار عذاب رہیں پس جس اولاد و
اموال کا یہ انجام ہو وہ انعام کہاں ہوا پھر تعجب کیوں ہو) ﴿فَإِنَّمَا دُنْيَا فِي مَالٍ وَأَوْلَادٍ كَالْعَذَابِ﴾ ہونا جب دنیا کے لئے لازم ہے اول اس کی تحصیل و تمنا میں کیسی کیسی
کوفت جسمانی روحانی اٹھانا پڑتی ہے پھر حصول کے بعد ذرا نقصان و زراعت ہو گیا پس ایک کو وہ غم سر پر سوار ہے سب حالتیں طبیعت کے موافق بھی ہوں تو اس کا
اندیشہ کہ کوئی امر ناگواری پیش نہ آ جاوے پھر مفارقت کے وقت کس بلا کی حسرت اور صدمہ کہ خدا کی پناہ اور آخرت میں تو ظاہر ہے کہ کافر پر جتنی دنیوی نعمتیں ہوں
گی اس کا کفر و نا بڑھے گا جس پر عذاب آخرت موعود ہے۔ زیلط: اوپر ان کے کافر ہونے کا ذکر تھا آگے ان کے دعویٰ ایمان کی وجہ بیان فرماتے ہیں کہ تقیہ اور
نفاق ہے۔

مضطرب و منافقین در اظہار ایمان ☆ وَيَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ اِثْمَهُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) لَوَلَوْ اِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ ۝ اور یہ (منافق) لوگ اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں (یعنی مسلمان ہیں) حالانکہ (واقع میں) وہ تم میں سے نہیں لیکن (بات یہ ہے کہ) وہ ڈر پوک لوگ ہیں (اس وجہ سے ڈر کے مارے کہ ہمارے کفر ظاہر ہونے پر ہمارے ساتھ دوسرے کفار کا سا برتاؤ نہ ہونے لگے اپنے کفر کو جھوٹی قسمیں کھا کر چھپاتے ہیں اور کہیں دوسری جگہ کھانا نہیں جو آزادی سے جارہیں ورنہ) ان لوگوں کو اگر کوئی پناہ کی جگہ مل جاتی یا (کہیں پہاڑ وغیرہ میں) غار (مل جاتے) یا کوئی گھس بیٹھنے کی ذرا جگہ (مل جاتی) تو یہ ضرور منہ اٹھا کر ادھر چل دیتے (اور اظہار ایمان نہ کرتے مگر اب کیا کریں بچارے مجبور ہیں ناچار جھوٹی قسموں سے کارروائی کرتے ہیں)۔ (ملط: اوپر تمہید آیت: وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اِذْنُنْ میں گذر چکا۔

بعض اقوال خاصہ دیگر منافقین ☆ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّا اِلَى اللّٰهِ مُرْغِبُونَ ۝ اور ان میں بعض وہ لوگ ہیں جو صدقات (تقسیم کرنے) کے بارہ میں آپ پر طعن کرتے ہیں (کہ اس تقسیم میں نعوذ باللہ عدل کی رعایت نہیں کی گئی) سو اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) مل جاتا ہے تو وہ (آپ سے) راضی ہو جاتے ہیں اور اگر ان صدقات میں سے ان کو (ان کی خواہش کے موافق) نہیں ملتا تو وہ (آپ سے) ناراض ہو جاتے ہیں (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل منشاء ان کے اعتراض اور حرف گیری کا محض حرص دنیوی اور خود غرضی ہے پس ایسے اعتراض کا باطل ہونا ظاہر ہے) اور ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ لوگ اس پر راضی رہتے جو کچھ ان کو اللہ نے (دلویا تھا) اور اس کے رسول نے دیا تھا اور (اس کی نسبت) یوں کہتے کہ ہم کو اللہ (کا دیا) کافی ہے (ہم کو اتنا ہی ملنا مناسب تھا اسی میں خیر و برکت ہوگی اور اگر پھر حاجت پیش آوے گی اور مصلحت ہوگی تو) آئندہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل (و کرم) سے ہم کو اور دے گا اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) دیں گے ہم (دل سے) اللہ ہی کی طرف راغب ہیں (اور اس ہی سے سب امیدیں رکھتے ہیں) ف: اگر کسی کو شبہ ہو کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات میں سے منافقین کو بھی ملا کر تھا جواب یہ ہے کہ اگر یہ صدقہ نفل تھا یا منافق عملی مراد ہو تب تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ اول صورت میں اسلام شرط نہیں ثانی میں منشی نہیں اور اگر صدقہ فرضی اور منافق اعتقادی ہو تو وجہ اس کی یہ ہو سکتی ہے کہ اس وقت جمع احکام میں منافقین کے ساتھ برتاؤ مؤمنین کا سا کیا جاتا تھا اس میں بھی ایسا ہی کیا گیا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوٰكِ: قولہ تعالیٰ: وَلَا يَكُوْنُ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ كٰسٰلٰی اس میں اشارہ ہے کہ یہ لوگ لذت عبودیت سے محروم اور مشاہدہ جمال معبود سے محجوب ہیں محمد بن فضل کا قول ہے کہ جس شخص کو آمر کی معرفت نہ ہوگی وہ آمر کی طرف کسل کے ساتھ اٹھتا ہے اور جس شخص کو آمر کی معرفت ہوگی وہ آمر کی طرف اس کو غنیمت اور راحت سمجھ کر اٹھے گا۔ قولہ تعالیٰ: فَلَا تُعْجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ۔ اس میں اہل ایمان کو اس سے تحذیر ہے کہ اہل دنیا کے اموال و زینت کو مستحسن سمجھیں اور اس کے سبب آخرت کے عمل اور اس پر نظر کرنے سے محجوب ہو جاویں۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِی الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اس میں تنبیہ ہے کہ مجنوبین جس کو راحت کے لئے جمع کرتے ہیں اس میں ان کو راحت نہیں اس کے جمع کرنے اور حفاظت کرنے میں محض مصیبتیں ہی جھیلتے ہیں پھر ان کو اس میں ثواب کا اعتقاد اور تعلق مع اللہ بھی نہیں جس سے ان کی یہ مشقت سہل ہو جاوے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَكَوْنَتْهُمْ رَضُوْا مَا اَتٰهُمْ اللّٰهُ الْخَیْرُ مِیْنِ رَّحْمٰتِہٖ اِذْ هُمْ یَسْتَعْجِلُوْنَ بِهَا فِی السَّيْرِ اِنَّ اللّٰهَ لَیَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰہُمْ ۱۳۔ اس میں صادقین و عارفین و مریدین کے آداب کی تعلیم ہے اور اہل رضا کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ حق تعالیٰ کی طرف سے اس کو پیش آوے اس پر شاداں رہے اور بلا سے متلذذ رہے۔

النَّجْوَا شَنِی: (۱) اگر شبہ ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو انفاق پر بعض اوقات مجبور کیا جاتا ہو گا ورنہ کہا کے کیا معنی اور یہ جبر جائز نہیں جواب اس کا آیات الْأَعْرَابُ اَشَدُّ كُفْرًا وَبِقَاتِلِ الْخَیْرِ کی تفسیر میں۔ ف: کے تحت مذکور ہے ۱۲۔

مَلِكًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ: قولہ فی ما منعہم ان کی خیر خیرات الخ اشارۃ الی کون ان تقبل بدل اشتمال من ضمیر المفعول فی منعہم و فاعل منع ما فی حیز الاستثناء ۱۲۔ قولہ فی لا یاتون علامت فلا یورد ان لا حاجة الی التعلیل بعدم اتیان الصلوة بعد التعلیل بالكفر ۱۳۔ قولہ فی لا تعجبک تعجب اصلہ الفرح والسرور مع التعجب فاطلق الكل و ارید به الجزء ۱۳۔ قولہ فی سرخی منافقین ای اعتقاد او عملا لان من نزلت فیہ لم ار التصریح بكونه منافقا کما سیاتی من الروایات فہذا التعمیم استقام الکلام علی کل من الاحتمالین ۱۴۔ قولہ فی رضوا ما اٰتٰہم اللہ دلویا تھا اشارۃ الی توجیہ الاسناد الی اللہ تعالیٰ ۱۵۔

الرِّوَايَاتُ: فی الباب روی البخاری عن ابی سعید الخدری قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقسم قسما اذ جاءہ ذوالخویصرۃ فقال اعدل فقال ویلک من یعدل فنزلت ومنہم من یلمزک فی الصدقات الآیۃ واخرج ابن ابی حاتم عن جابر نحوه ۱۶ فی الروح اخرج ابن مردویہ عن ابن مسعود قال لما قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم غنائم حنین سمعت رجلا یقول ان هذه القسمة

ما اريد بها وجه الله الى قوله نزلت الآية واخرج ابن جرير وغيره عن ابي داود بن ابي عاصم قال اوتى النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسمها ههنا وههنا حتى ذهبت وورائه رجل من الانصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت اه قلت وفي بعض هذه الروايات صرح بكون ما قسم غنيمه وفي بعضها صدقة وفي بعضها لم يصرح فالوجه ان يحمل الغنائم على قسم خمس منها حيث يقسم كالصدقة ۱۲۔
اللغات: قوله الملجأ ما يلتجأ اليه كالحصن والمغارات الغار في الجبل والمدخل مكان يدخلون فيه انفسهم الجموح الاسراع الذي لا يرده شيء كالفرس الجموح الذي لا يرده لجام اللمز العيب وقيل بانه في الوجه والهمز في الغيب وقيل بعكسه ۱۳۔
قَالَ لَا: قوله انفقوا طوعا او كرها لا يدل على انهم ينفقون طائعين ليلزم منافاته مع قوله لا ينفقون الا وهم كارهون بل غايته انه رد حالهم بين الامرين لافادة مساواتهما اما انهم كيف يتصور انفاقهم طائعين فالجواب اولاً انه على سبيل الفرض وثانياً ان يراد بالطوع عدم الزامه صلى الله عليه وسلم اياهم الانفاق ۱۴۔

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ
هُوَ أَذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَاحَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ
يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِن كَانُوا
مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُجَادِدِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ

الْعَظِيمُ ۱۵

صدقات تو صرف حق ہیں غریبوں کا اور محتاجوں کا اور جو کارکن ان صدقات پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا (منظور) ہے اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں اور قرضداروں کے قرضہ میں اور جہاد میں اور مسافروں میں یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں ان (منافقین) میں سے بعض ایسے ہیں کہ نبی کو ایذا نہیں پہنچاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں۔ آپ فرمادیتے کہ وہ (نبی) کان دے کر تو وہی بات سنتے ہیں جو تمہارے حق میں خیر ہی خیر ہو کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مؤمنین کا یقین کرتے ہیں اور آپ ان لوگوں کے حال پر مہربانی فرماتے ہیں۔ جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کو ایذا نہیں پہنچاتے ہیں ان لوگوں کے لئے دردناک سزا ہے یہ لوگ تمہارے سامنے (جھوٹی) قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تم کو راضی کر لیں (جس میں مال و جان محفوظ رہے) حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق رکھتے ہیں کہ اگر یہ لوگ سچے مؤمن ہیں تو اس کو راضی کریں۔ کیا انکو خبر نہیں کہ جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا (جیسا کہ یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور سے نصیب ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہے گا (اور) یہ بڑی رسوائی ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْمِط: اوپر صدقات کے بارہ میں معترضین کے اعتراض کا جواب دیا تھا آگے اسی جواب کی تائید کے لئے صدقات کے مصارف و مستحقین کا بیان فرماتے ہیں جس سے مقصود یہ ہے کہ صدقات کا مناسط اوصاف خاصہ ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دینے یا نہ دینے اور کم دینے یا زیادہ دینے میں ان اوصاف کے وجود یا عدم اور قوت یا ضعف کا لحاظ رکھتے ہیں معترض کو تاہ نظری سے اعتراض کرتا ہے اور ہر چند کہ آگے بالا جماع صدقات فرض کا بیان ہے اور ارتباط جواب کا ظاہر موقوف معلوم ہوتا ہے صدقات ① کے عام ہونے پر کیونکہ اوپر کی آیت میں صدقات کا فرض ہونا ثابت نہیں لیکن ارتباط کی توجیہ اس طرح ہو سکتی ہے کہ جیسا صدقات فرض اوصاف و مصالح خاصہ پر مبنی ہیں اسی طرح دوسرے صدقات میں بھی خاص خاص مصالح مری ہیں قاسم امین صلی اللہ علیہ وسلم ان کو پیش نظر رکھتے ہیں پس تخصیص صدقات فرض کی ذکر میں بطور تمثیل کے ہوگی۔ خوب سمجھ لو۔

مستحقین صدقات ☆ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ (الی قوله تعالی) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ② (فرض) صدقات تو صرف (ان لوگوں کا) حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا اور جو کارکن ان صدقات (کی تحصیل وصول کرنے) پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا (منظور) ہے اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں (صرف کیا جاوے) اور قرض داروں کے قرضہ (ادا کرنے) میں اور جہاد کرنے (والوں کے سامان) میں اور مسافروں (کی امداد) میں یہ حکم اللہ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (مناسب نامناسب کو جانتے ہیں اور مناسب احکام مقرر کرتے ہیں)۔ ف: یہ کل آٹھ مصارف ہیں انکے

متعلق یہ مسائل ہیں۔

مَنْسَلَة: مولفۃ القلوب کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زکوٰۃ دی جاتی تھی گو وہ مسلمان نہ ہوں مگر ان کے مسلمان ہونے کی امید ہو یا محض ان کے شرف و قدر سے بچنے کے لئے اور یا مسلمان ہوں مگر غریب نہ ہوں محض ان کو اسلام سے محبت پیدا کرنے کے لئے صحابہؓ کے وقت میں اجماع ہو گیا ان کے عدم استحقاق پر جو علامت ہے حکم سابق کے منسوخ ہو جانے کی اخر جہ ابن ابی شیبہ وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابو الشیخ و البخاری فی تاریخہ عن ابن جبر و الشعبی و عبیدۃ السلمانی کذا فی الدر المنثور البتہ اگر مسلمان اور غریب ہو تو دوسرے اصناف میں داخل ہو جائے گا۔

مَنْسَلَة: اسلام اور قدر نصاب فارغ عن الحوائج الاصلیہ کا مالک و قابض نہ ہونا سب میں شرط ہے بجز عالمین و مصلین زکوٰۃ کے جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر ہوں کہ ان کو باوجود غنی ہونے کے بھی اسی زکوٰۃ میں سے بطور اجرت کے دینا جائز ہے باقی اصناف میں قید مذکور شرط ہے اور اس بناء پر صرف فقراء کہہ دینا کافی معلوم ہوتا تھا لیکن دوسرے عنوانات کے لانے سے یہ مقصود ہے کہ ان میں علاوہ فقر و مسکنت کے دوسرے اسباب استحقاق و دستگیری کے بھی ہیں۔

مَنْسَلَة: بنی ہاشم میں سے نہ ہونا تمام اصناف میں شرط ہے۔

مَنْسَلَة: فقیر اور مسکین کی تفسیر میں گواخلاف ہے ایک کے معنی ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو ایک کے معنی ہیں جس کے پاس نصاب سے کم ہو لیکن حکم زکوٰۃ میں کچھ اختلاف نہیں البتہ حکم وصیت میں اختلاف ہے کہ اگر فقراء کے لئے وصیت کی تو کیسے لوگوں کو ملے گا یا مساکین کے لئے وصیت کی تو کیسے لوگوں کو ملے گا۔

مَنْسَلَة: گردن چھڑانے کا مطلب ہے کہ کسی غلام کو اس کے آقا نے کہہ دیا ہو کہ تو اتنا روپیہ دے دے تو آزاد ہے اس غلام کو زکوٰۃ دی جاوے تاکہ اپنے آقا کو دے کر آزاد ہو جاوے۔

مَنْسَلَة: جس کے پاس دس ہزار (۱۰۰۰۰) روپیہ موجود ہو اور گیارہ ہزار کا مثلاً قرض دار ہو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔

مَنْسَلَة: مجاہد اپنے گھر مال و سامان رکھتا ہے مگر گھر سے جدا ہے اور یہاں سامان نہیں اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے یہی حکم ہے مطلق مسافر کا۔

مَنْسَلَة: سب مصارف مذکور میں یہ شرط ہے کہ جن کو زکوٰۃ دی جاوے ان کو مالک کر دیا جاوے بدوں تملیک زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

مَنْسَلَة: یہ سب احکام صدقہ فرض کے ہیں نفل میں یہ قیدیں نہیں ہیں یہ سب مسائل ہدایہ میں ہیں۔

رُحْمَ: اوپر آیت وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ کی تمہید میں مذکور ہوا ہے۔

بعض احوال و اقوال خاصہ دیگر منافقین ؓ اس کا قصہ نزول یہ ہے کہ بعض منافقین نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کوئی نازیبا بات کہی کسی دوسرے منافق نے کہا کہ ایسا مت کرو کہیں آپ کو خبر نہ ہو جاوے پھر ہماری خبر لیں وہ شخص بولا کہ نہیں کچھ فکر نہیں آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں اور ہر ایک کے دھوکہ میں آ جاتے ہیں کچھ تحقیق نہیں کرتے اگر ایسا ہوا ہم جا کر باتیں بنا دیں گے اور دھوکہ دے کر بری ہو جاویں گے رواہ فی الروح بروایۃ ابن ابی حاتم عن السدی آیت: وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اور ان (منافقین) میں بعض ایسے ہیں کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایذا میں پہنچاتے ہیں (یعنی آپ کی شان میں ایسی باتیں کہتے ہیں کہ سن کر آپ کو ایذا ہو) اور (جب کوئی روکتا ہے تو) کہتے ہیں کہ آپ ہر بات کان دے کر سن لیتے ہیں (آپ کو جھوٹ بول کر دھوکہ دے دینا آسان ہے اس لئے کچھ فکر نہیں) آپ (جواب میں) فرما دیجئے کہ (تم کو خود دھوکہ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی بات کو سن لینا دو) (۲) طور پر ہے ایک تصدیق کے طور پر کہ دل سے بھی اس کو صحیح سمجھیں دوسرا خوش خلقی اور کریم النفسی کے طور پر کہ باوجود اس سمجھ جانے کے کہ یہ بات محض غلط ہے خلق و کرم جبلی سے اس کو ٹال دیں اور راوی پر دارو گیر یا اس کی صریح تکذیب نہ کریں سو وہ نبی کان دے کر تو وہی بات سنتے ہیں جو تمہارے حق میں خیر (ہی خیر) ہے (جس کا حاصل اور نتیجہ یہ ہے) کہ وہ اللہ کی باتیں وحی سے معلوم کر کے ان پر ایمان لاتے ہیں (جن کی تصدیق کا خیر ہونا تمام عالم کے لئے ظاہر ہے کیونکہ تعلیم اور عدل اسی تصدیق پر موقوف ہے اور مؤمنین (مخلصین کی باتوں) کا (جو بحیثیت ایمان و اخلاص ہوں) یقین کرتے ہیں (اس کا خیر کا ہونا بھی ظاہر ہے کہ عدل عام موقوف ہے احوال کی صحیح اطلاع پر اور اس کا ذریعہ یہی مؤمنین مخلصین ہیں غرض کان دے کر اور سچا سمجھ کر تو اللہ کی باتیں سنتے ہیں) اور (باقی تمہاری شرارت آمیز باتیں جو سن لیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ان لوگوں کے حال پر مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں) (گودل میں نہ ہو پس اس مہربانی اور خوش اخلاقی کی وجہ سے تمہاری باتیں سن لیتے ہیں اور باوجود اس کی حقیقت سمجھ جانے کے درگزر اور خاموشی برتتے ہیں پس ان باتوں کا سنا دوسرے طور کا ہے تم نے اپنی حماقت سے اس کو بھی اول طور پر محمول کر لیا خلاصہ یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حقیقت کو حضرت نہیں سمجھتے اور واقع میں حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے) اور جو لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایذا میں پہنچاتے ہیں (خواہ ان باتوں سے جن کے کہنے کے بعد ھُوَ اَذْنُ کہا تھا یا خود اسی ھُوَ اَذْنُ کے کہنے سے کیونکہ اس میں بھی تو کسر شان ہے آپ کی فطانت اور

ذکاوت کی تو ان لوگوں کے لئے دردناک سزا ہوگی۔ ف: اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ سے کبھی منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول لتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ [محمد: ۳۰] کے تو پھر اختفاء ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرہا اور مؤمنین میں جو بحیثیت ایمان و اخلاص کی قید لگائی گئی وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر مؤمن ہر بات میں تو واجب التصدیق نہیں ہوتا بلکہ حسب قواعد شرعیہ جو بات اس کے ایمان و اخلاص سے ناشی سمجھی جاوے گی اس کی تصدیق واجب ہوگی اسی حیثیت میں صفات عدالت شہود کی بھی داخل ہیں۔

زبط: اوپر منافقین کے بعض احوال و اقوال مختصہ کا بیان تھا آگے بقیہ احوال مشترکہ کے بیان سے خود ہی طرف جن میں (۲) سے ایک تو اغراض فاسدہ سے ان کی جھوٹی قسمیں کھانا ہے۔

حلف کاذب منافقین بغرض فاسد ☆ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمُ لِيُزِذُوكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ الْخِذْيُ الْعَظِيمُ ۝ یہ لوگ تمہارے (مسلمانوں کے) سامنے (جھوٹی) قسمیں کھاتے ہیں (کہ ہم نے فلاں بات نہیں کی یا ہم غزوہ میں فلاں عذر سے نہ جاسکے) تاکہ تم کو راضی کر لیں (جس میں جان و مال محفوظ رہے) حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق رکھتے ہیں کہ اگر یہ لوگ سچے مسلمان ہیں تو اس کو راضی کریں (جو کہ موقوف ہے اخلاص اور ایمان پر) کیا ان کو خبر نہیں کہ جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا (جیسا یہ لوگ کر رہے ہیں) تو یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ ایسے شخص کو دوزخ کی آگ اس طور پر نصیب ہوگی کہ وہ اس میں ہمیشہ رہے گا (اور) یہ بڑی رسوائی (کی بات) ہے۔ ف: روایات میں مصرح ہے کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھوٹی قسمیں کھاتے تھے تاکہ آپ ان سے صاف رہیں اور یہاں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مقصد مسلمانوں کو راضی کرنا تھا آپ کو راضی کرنا نہ تھا سو بات یہ ہے کہ آپ کی رضا ایک تو بحیثیت عدم تعرض کے ہے اور اس اعتبار سے آپ کی رضا مثل رضا دوسرے مؤمنین کے ہے اور دوسری رضادل سے ہے اور اس اعتبار سے آپ کی رضا مثل رضا اللہ تعالیٰ کے ہے پس ان کا قصد ارضاء پہلی حیثیت سے تھا اور مطلوب دوسری حیثیت ہے جو کہ مفقود بھی خوب سمجھ لو۔

تَرْجَمَةُ الْمَسْأَلِ السَّالِكِ: قوله تعالى: وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ اذن سے ان کی مراد یہ تھی کہ ہر جا بجا بات کو قبول کر لیتے ہیں اور واقعی اور غیر واقعی میں فرق نہیں کرتے حق تعالیٰ نے اس کا رد فرمایا کہ آپ صرف حق بات کو قبول کرتے ہیں باقی غیر حق کو جو شکم کے منہ پر رد نہیں فرماتے تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ آپ فرق نہیں کرتے بلکہ وجہ یہ ہے کہ آپ کی شان رحمت کی ہے کسی کو رسوا نہیں کرتے پس الَّذِينَ آمَنُوا سے مراد اظہروا الایمان ہے ہذا خلاصہ ما فی الروح پس اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کرم کا بیان ہے۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی جو صدقات آگے مذکور ہوں گے وہ عام ہوں فرض اور نفل کو ارتباط اس وقت ہوگا ورنہ اگر آیت لاحقہ میں صدقات فرض ہوں اور اوپر کی آیت میں جو صدقات مذکور ہیں یہ کسی دلیل سے ثابت نہیں کہ وہ فرض تھے تو ارتباط کیسے ہوگا ۱۲ منہ۔ (۲) اور دوسرا تیسرا حال وہ ہے جو ربط آئندہ میں مذکور ہے یعنی استہزاء اور تاویل لغو ۱۲ منہ۔

مُطَوَّلَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قوله فی اذن خیر وہی بات اشارۃ الی کون الاضافة بمعنی فی ای ہو اذن فی الخیر و لیس باذن فی غیر ذلک ویدل علیہ قراءۃ حمزة ورحمة فیما یاتی بالجرح عطفاً علی خیر فانه لا یحسن وصف الاذن بالرحمة و یحسن ان یقال اذن فی الخیر و الرحمة کذا فی الروح ولا یشکل علیک فی قراءۃ الجرح التقسیم (۳) الذی جعلت فیہ الاذن مقابلاً للرحمة لان الاذن علی هذا یكون عاماً فی قسمین قسم للتصدیق وقسم للرحمة فافهم ۲۔ قوله فی للمؤمنین تخلصین لاطلاق المقتضی للکمال ۳۔ قوله فی الذین امنوا اظہار کذا فسرہ الزمخشری وایدہ فی الروح باسناد الایمان الیہم بصیغۃ الفعل بعد نسبتہ الی المؤمنین المخلصین بصیغۃ الفاعل المعنی عن الرسوخ والاستمرار للایذان بان ایمانہم امر حادث ماله من قرار اہ قلت وایضاً یؤیدہ المقابلة وضمیر الخطاب لان المخاطب لمقول قل ہم المنافقون لانہم هم المقصود دون بالجواب فافهم والتعبیر بالایمان عن اظہارہ موافق لما سیاتی من قوله قد کفرتم بعد ایمانکم ۳۔ قوله فی یؤذون رسول اللہ خواہ لان یقولون فیہ احتمالان کونہ تفسیراً لیؤذون وکونہ مغایراً لہ ۴۔ قوله فی یحادد جیسا اشارۃ الی تفسیر المحادۃ بالكفر فان محادۃ المنافقین كانت كذلك ۵۔ قوله فی فان ٹھہر چکی اشارۃ الی تقدیر الکلام هكذا فحق له ان له نار جهنم ۳۔

الْبَلَاغَةُ: اتی فی الاصناف الاربعۃ باللام و فی الباقیہ بفی صرفاً لعطف ابن السبیل علی الاقرب اما للتفنن واما لنکتہ وھی ان الاربعۃ المتقدمۃ کونہم ملاکا اظہر من المتاخرة لان المتاخرة حاجتہم منخبرۃ والغالب صرفہم الیہا فوراً فالعمال الذی یصرف فی الرقاب

انما يتناولہ السادة وكذلك الغارمون انما يصرف نصيبهم لارباب ديونهم تخليصا لهم وكذا في سبيل الله وابن السبيل يصرفون في العدة والزاد فوراً ۳۱۔ اذن جارحة معروفة اطلق على ذی الاذن مجازاً مرسلًا للمبالغة ۳۲۔ (۳) هو فاعل ليشكل ۳۳۔

يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوْا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ۳۴ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ۳۵ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُغْنِي عَنْهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۳۶ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمُتَكَبِّرِينَ هُمْ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۳۷ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۳۸ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثُرَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ أَكْثَرُ مِنْكُمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۳۹ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّيَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۴۰

يَظْلِمُونَ ۴۰

منافق لوگ (طبعاً) اس سے اندیشہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر کوئی ایسی سورت (مثلاً یا آیت) نازل نہ ہو جائے جو ان کو ان منافقین کے مافی الضمیر پر اطلاع دے دے آپ کر مادیجئے کہ اچھا استہزاء کرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ اس چیز کو ظاہر کر کے رہے گا جس (کے اظہار) سے تم اندیشہ کرتے تھے اور اگر آپ ان سے پوچھئے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے۔ آپ (ان سے) کہہ دیجئے گا کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم کسی کرتے تھے۔ تم اب (یہ بے ہودہ) عذر مت کرو۔ تم تو اپنے کو مؤمن کہہ کر کفر کرنے لگے۔ اگر ہم تم میں سے بعض کو چھوڑ بھی دیں تاہم بعض کو تو (ضروری) سزا دیں گے۔ بسبب اس کے کہ وہ (علم ازلی میں) مجرم تھے منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک طرح کے ہیں کہ بری بات (یعنی کفر و مخالفت اسلام) کی تعلیم دیتے ہیں اور اچھی بات یعنی ایمان و اتباع نبوی) سے منع کرتے ہیں اور اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں انہوں نے خدا کا خیال نہ کیا پس خدا نے ان کا خیال نہ کیا۔ بلاشبہ یہ منافق بڑے ہی سرکش ہیں اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور (علانیہ) کفر کرنے والوں سے دوزخ کی آگ کا عہد کر رکھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہ ان کے لئے (سزا) کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت سے دور کرے گا اور ان کو عذاب دائمی ہوگا (اے منافقو) تمہاری حالت ان لوگوں کی سی ہے جو تم سے پہلے ہو چکے ہیں۔ جو شدت قوت میں اور کثرت اموال و اولاد میں تم سے بھی زیادہ تھے تو انہوں نے اپنے (دنوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا۔ سو تم نے بھی اپنے (دنوی) حصہ سے خوب فائدہ حاصل کیا جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں نے اپنے حصہ سے فائدہ حاصل کیا تھا اور تم بھی بری باتوں میں ایسے ہی گھسے جیسا وہ لوگ گھسے تھے اور لوگوں کے اعمال (حسنہ) دنیا اور آخرت میں ضائع گئے اور وہ لوگ بڑے نقصان میں ہیں کیا ان لوگوں کو (ان کے عذاب و ہلاک کی) خبر نہیں پہنچی جو ان سے پہلے ہوئے ہیں جیسے قوم نوح اور عاد و ثمود اور قوم ابراہیم علیہ السلام اور اہل مدین اور اہل نبی ہوتی بستیاں کہ ان کے پاس ان کے پیغمبر صاف نشانیاں (حق کی) لے کر آئے (لیکن نہ ماننے سے برباد ہوئے) سو (اس بربادی میں) اللہ تعالیٰ نے تو ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لَمِط: اوپر بعض احوال مشترکہ کا بیان تھا ایک ان میں سے ان کا استہزاء اور پھر اس پر لغو تاویل کرنا ہے آگے اس کا بیان ہے جس کا قصہ یہ ہے کہ انہوں نے باہم بعض ایسی باتیں کیں جس میں دین کے ساتھ استہزاء تھا اور پھر بدیں وجہ کہ اکثر ان کی مخفیات کی اطلاع آپ کو بذریعہ وحی ہو جاتی تھی طبعاً یہ خیال ہوا

کہ کہیں یہ بھی ظاہر نہ ہو جاوے چنانچہ وہ ظاہر ہوگئی تو آپ نے بلا کر پوچھا اس وقت انہوں نے تاویل کی نغوض و نلعب۔

استہزاء واعتذار باطل منافقین ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ قَيْنَكَ تَعَذُّبَ طَائِفَةٍ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مُجْرِمِينَ﴾ منافق لوگ (طبعاً) اس سے اندیشہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں پر (بذریعہ وحی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) کوئی ایسی سورت (مثلاً یا آیت) نازل نہ ہو جاوے جو ان منافقین کے مافی الضمیر پر اطلاع دے دے (یعنی انہوں نے جو استہزاء کی باتیں خفیہ کی ہیں کہ مسلمانوں کے اعتبار سے وہ مثل اسرار مکنون فی القلب کے ہے ان کی خبر نہ ہو جاوے) آپ فرمادیتے تھے کہ اچھا تم استہزاء کرتے رہو (اس میں ان کے استہزاء پر مطلع ہو جانے کو جتلا دیا چنانچہ آگے خود ارشاد ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ اس چیز کو ظاہر کر کے رہے گا جس کے (اظہار) سے تم اندیشہ کرتے تھے (چنانچہ استہزاء و امیں ظاہر کر دیا کہ تم استہزاء کر رہے تھے) اور (ظاہر ہو جانے کے بعد) اگر آپ ان سے (استہزاء کی وجہ) پوچھتے تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے (اس کلام کے حقیقی معنی مقصود نہ تھے محض جی خوش کرنے کو جس سے سفر آسانی سے قطع ہو جو کہ غرض صحیح ہے ایسی باتیں صرف زبانی کر رہے تھے) آپ (ان سے) کہہ دیتے تھے گا کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ہنسی کرتے تھے (یعنی خواہ غرض کچھ بھی ہو مگر محل استہزاء تو دیکھو کہ کیسی چیزیں ہیں جن کے ساتھ استہزاء کسی غرض سے بھی درست نہیں تم اب (یہ بیہودہ) عذر مت کرو (مطلب یہ کہ یہ عذر مقبول نہیں اور اس عذر سے استہزاء جائز نہیں ہو جاتا) تم اپنے کو مؤمن کہہ کر کفر کرنے لگے (کیونکہ استہزاء بالہین مطلقاً کفر ہے گودل میں تو پہلے بھی ایمان نہ تھا البتہ اگر کوئی دل سے توبہ کرے اور مؤمن مخلص بن جائے تو البتہ کفر اور عذاب کفر سے چھوٹ جاوے لیکن اس کی بھی سب کو توفیق نہ ہوگی ہاں بعض البتہ مسلمان ہو جاویں گے اور وہ معاف کر دیئے جاویں گے پس حاصل یہ ٹھہرا کہ) اگر ہم تم میں سے بعض کو چھوڑ بھی دیں (بوجہ اس کے کہ وہ مسلمان ہو جاویں گے) تاہم بعض کو تو (ضروری) سزا دیں گے بسبب اس کے کہ وہ (علم ازلی میں) مجرم تھے (یعنی چونکہ وہ مسلمان نہ ہوں گے) مسئلہ دین کے ساتھ قصد استہزاء خواہ بد اعتقادی سے ہو یا بدوں بد اعتقادی کے ہو کفر ہے اور استہزاء باللہ و آیاتہ و رسولہ باہم تینوں متلازم ہیں اور اِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ کے مصداق میں بخشی بن حمیر کا ذکر روایات میں آیا ہے اور طائفہ کا اطلاق واحد پر بھی آتا ہے اس لئے کوئی اشکال نہیں کذا فی الروح۔

رابطہ: اوپر منافقین کے قبائح متعددہ مذکور ہوئے ہیں آگے ان کا باہم و نیز دوسرے کفار سابقین کے ساتھ قبائح میں تشابہ اور متماثل ہونا اور ان قبائح پر وعید اور اہم سابق کے قصص کی طرف اشارہ کرنے سے اس وعید کی تاکید فرماتے ہیں۔

تشابہ فی الذم مع وعید منافقین ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ فِتْنَةٌ لِّبَعْضٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْطِيَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک طرح کے ہیں کہ بری بات کی (یعنی کفر و مخالفت اسلام کی) تعلیم دیتے ہیں اور اچھی بات سے (یعنی ایمان اور اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے) منع کرتے ہیں اور (خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے) اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں انہوں نے خدا کا خیال نہ کیا (یعنی اطاعت نہ کی) پس خدا نے ان کا خیال نہ کیا (یعنی ان پر رحمت خاصہ نہ کی) بلاشبہ یہ منافق بڑے ہی سرکش ہیں اللہ تعالیٰ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور (علانیہ) کفر کرنے والوں سے دوزخ کی آگ کا عہد کر رکھا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے وہ ان کے لئے (سزائے) کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت سے دور کر دے گا اور ان کو (حسب وعدہ مذکور) عذاب دائمی ہوگا (اے منافقو) تمہاری حالت (کفر اور استحقاق جزائے کفر میں) ان لوگوں کی سی ہے جو تم سے پہلے (زمانہ میں) ہو چکے ہیں جو شدت قوت میں اور کثرت اموال و اولاد میں تم سے بھی زیادہ تھے تو انہوں نے اپنے (دنیوی) حصے سے خوب فائدہ حاصل کیا سو تم نے بھی اپنے (دنیوی) حصے سے خوب فائدہ حاصل کیا جیسا تم سے پہلے لوگوں نے اپنے (دنیوی) حصے سے فائدہ حاصل کیا تھا اور تم بھی بری باتوں میں ایسے ہی گھسے جیسا وہ لوگ (بری باتوں میں) گھسے تھے ان لوگوں کے اعمال (حسنہ) دنیا اور آخرت (سب) میں ضائع گئے (کہ دنیا میں ان اعمال پر بشارت ثواب نہیں اور آخرت میں ثواب نہیں) اور (اس جہت فی الدنیا والآخرۃ کی وجہ سے) وہ لوگ بڑے نقصان میں ہیں (کہ دارین میں مسرت اور راحت سے محروم ہیں پس اسی طرح تم ان کی طرح کفر کرتے ہو انہیں کی طرح خائب و خاسر ہو گے اور جیسا ان کے اموال و اولاد ان کے کام نہ آئے تم تو ان چیزوں میں ان سے کم ہو تمہارے بدرجہ اولیٰ کام نہ آویں گے یہ تو ضرر آخرت کی وعید ہوئی آگے احتمال ضرر دنیا کے ذکر سے متنبہ فرماتے ہیں کہ) کیا ان لوگوں کو ان (کے عذاب و ہلاک) کی خبر نہیں پہنچی جو ان سے پہلے ہوئی ہیں جیسے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم اور اہل مدین اور انہی ہوئی بستیاں (یعنی قری قوم لوط) کہ ان کے پاس ان کے پیغمبر صاف نشانیاں (حق کی) لے کر آئے (لیکن نہ ماننے سے برباد ہوئے) سو (اس بربادی میں) اللہ تعالیٰ نے تو ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے (اسی طرح) ان منافقین کو بھی ڈرنا چاہئے

ف: اور قوموں کے قصص تو پارہ و کو اُنّٰی کے اخیر کے رکوعوں میں گذر چکے ہیں قوم ابراہیم علیہ السلام کا قصہ یہ ہے کہ نمرود کے دماغ میں مچھر گھس گیا تھا اور سر

پر مار پڑنے سے کچھ سکون ہوتا تھا اور اس نے ایک عالیشان عمارت بنائی تھی اس کے گرنے سے اس قوم کے بہت لوگ دب کمر گئے کذا فی الدر المنثور

تفسیر سورۃ النحل آیت: قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ [النحل: ۴۲]

مَلِكًا لِلْجَنَّةِ : ١- قوله في عليهم مسلمانون نقله في الروح ولا يرد تفكيك الضمان بعد قيام القرينة ٢-٣ قوله في سورة مثلاً زاده لان ما يحذر منه الاظهار سواء كانت بسورة او غيرها وكذلك الواقع ٣-٣ قوله في قلوبهم مثل اسرار ففي الكلام استعارة ٣-٣ قوله في استهزاء والمطلع هو جازي كوهذا من المواهب ٥-٣ قوله في لا تعتذروا مقبول فهو كناية وهذا من المواهب ١-٣ قوله في بعضهم من بعض ايك طرح اشارة الى ان من اتصالية ١٢-٣ قوله في عذاب مقيم حسب وعده اشارة الى انه لا تكرار فيه لان المقصود كان في السابق هو الوعد وههنا الوقوع ٨-٣ قوله في كالذين تمهاري حالت اشارة الى انه خبر لمبتداً مقدر اي انتم كالذين ٩-٣ قوله في استمتعتم خوب لان الاستمتاع ابلغ من التمتع ١٠-٣ قوله في حبطت في الدنيا بشارت وهو من المواهب ١١-٣ قوله بعد الخسرون بدرجة اولى اشارة الى فائدة ذكر كونهم اكثر اموالا واولاداً ١٢-٣ قوله في قوم نوح حجة اشارة الى كونه بدلاً ١٣-٣ قوله في اخر الآية ذرنا جائى اشارة الى جواب سوال هو انه لم يقع العذاب بالمنافقين فكيف او عدوا بالنبا والجواب ان المقصود بالايعاد ان يجوزوا ذلك ١٣- الزواني : عن مجاهد في قوله يحذر المنافقون يقولون القول فيما بينهم ثم يقولون عسى الله ان لا يفضى علينا هذا وعن قتادة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوته الى تبوك وبين يديه اناس من المنافقين فقالوا ابرجوا هذا الرجل ان يفتح له قصور الشام و حصونها هيهات هيهات فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال صلى الله عليه وسلم احبسوا على هؤلاء الركب فاتاهم فقال قلتم كذا قالوا يا نبي الله انما كنا نخوض ونلعب وعن كعب بن مالك في قوله تعالى ان نعف قال فكان الذي عفا الله عنه مخشى بن حمير فتسمى عبدالرحمن وسأل الله ان يقتل شهيداً فقتل باليمامة كذا في الدر المنثور قلت وبقول مجاهد يتايد ما اخترت في تفسير ما في قلوبهم ١٣-

النتائج: الخوض الدخول ثم صار اسما لكل دخول فيه تلويت واذا ٣٣-

النحو: قوله كالذى خاضوا اى كالخوض الذى خاضوه فهو صفة مصدر محذوف ١٣-

التبليغ: قوله ان نفع اورد عليه ان الشرط ليس بسبب للجزاء ولا ملزوم له فكيف معنى الشرطية واجيب بوجوه وعندى ان الجزء
مقدر والمعنى ان نفع عن طائفة منكم فهو لا يستلزم العفو عن الكل لانا نريد تعذيب طائفة وتعذيب طائفة ينافي العفو عن الكل
فصح نفى الاستلزام والمقصود بمثل هذا التركيب الجزم والمبالغة فى التعذيب اقتضاء لمقام التوبيخ وهذا من المواهب ٣- قوله
المنافقت والتعرض لاحوال الاناث فى الموضوعين للايذان بكمال عراقتهم فى الكفر والنفاق ولعله لم يذكر المنافقات فى قوله ان
المنافقين هم الفاسقون اكتفاء بقرب العهد قوله يامرون مقرر لمضمون ما قبله ولذا زدت فى الترجمة كلمة كه قوله فنتسيهم فيه
مشاكلة قوله هم الفاسقون المقصود بالحصار بيان كمالهم قوله وعد فيه تهكم قوله حسبهم المراد عظم عقابها لا نفى غيرها قوله
فاستمتعوا ثم الاولين تمهيد الذم المخاطبين بمشابهتهم ولذا اختير الاطناب ٣-

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَعَدَ اللَّهُ

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ط

وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥٧ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ٥٨

وَمَا أُولَٰئِكَ بِبَصِيرٍ ۝٤٣

اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں۔ نیک باتوں کی تعلیم دیتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے

ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کا کہنا مانتے ہیں۔ ان لوگوں پر ضرور اللہ تعالیٰ رحمت کرے گا۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ قدر (مطلق) ہے حکمت والا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے ایسے باغوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی۔ جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور نفیس مکانوں کا جو کہ ان ہمیشگی کے باغوں میں ہونگے اور (ان سب نعمتوں کے ساتھ) اللہ تعالیٰ کی رضامندی سب (نعمتوں) سے بڑی چیز ہے۔ یہ (جزائے مذکور) بڑی کامیابی ہے۔ اے نبی (سے بالسان) اور منافقین سے (باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو) یہ اسکے مستحق ہیں اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے۔ ﴿تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر منافقین کے قبائح و فواحش مذکور تھے آگے زیادہ کشف مضمون کے لئے کہ الاشياء تعرف باضدادها اور تبشیر اضداد کے لئے مؤمنین کے بعض مدائح کا بیان ہے۔

مدح و بشارت مؤمنین ☆ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں نیک باتوں کی تعلیم دیتے اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانتے ہیں ان لوگوں پر ضرور اللہ تعالیٰ رحمت کرے گا (جس کی تفصیل وَعَدَ اللَّهُ میں عنقریب آتی ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ قادر (مطلق) ہے (جزائے تام دے سکتا ہے) حکمت والا ہے (جزائے مناسب دیتا ہے اب اس رحمت کا بیان ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں سے ایسے باغوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور نفیس مکانوں کا (وعدہ کر رکھا ہے) جو کہ ان ہمیشگی کے باغوں میں ہوں گے اور (ان سب نعمتوں کے ساتھ) اللہ تعالیٰ کی رضامندی (جو اہل جنت سے ہمیشہ ہمیشہ رہے گی ان) سب (نعمتوں) سے بڑی چیز ہے یہ (جزائے مذکور) بڑی کامیابی ہے۔

لِحْط: اوپر ذکر مؤمنین سے پہلے منافقین کا ذکر تھا آگے پھر ان ہی کا خاص طور پر ذکر ہے کہ مضامین مذکورہ پر تفریع کے طور پر ان سے اور ان کے ساتھ کفار سے مجاہدہ بالسان اور باللسان کا حکم ہے اور ان کے جہنمی ہونے کی خبر ہے اور اس کے بعد اور مضامین مثل مضامین مذکورہ کے بتائید و تعلیل مجموعہ تفریع کے مذکور ہیں۔ امر بجہاد کفار و منافقین ☆ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُوْلَئِكَ جَهَنَّمَ وَيَكْسُ الْمَصِيئُ اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کفار (سے بالسان) اور منافقین سے (باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو یہ اس کے مستحق ہیں) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوكِ: قولہ تعالیٰ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ الْكَبِيرُ روح میں اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ خود جنت میں جانے اور ہر قسم کی سعادت و کرامت پانے کا مبداء یہ ہی رضا ہے نیز عشاق کا غایۃ مقصود یہ ہی رضا ہے اھ۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قولہ فی اولیاء دینی لاشارة الی عدم لزوم المودة الطبعیة فیما بین الذکور والاناث ۲۔ قولہ فی جاهد باللسان فلا یرد ان ظاہرہ یقتضی مقاتلة المنافقین وهو خلاف الواقع ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ اولیاء تغیر الاسلوب للاشارة الی تناصرهم وتعاضدهم بخلاف اولئک قولہ یامرون الخ یامرون وینھون مقابل لیامرون وینھون و یقیمون مقابل نسوا اللہ و یوتون مقابل لیقبضون و یطیعون مقابل لقولہ الفاسقون و سیر حمہم مقابل لقولہ نسیم و رضوان مقابل لقولہ لعنہم اللہ قولہ عدن لیس فیہ تکرار لقولہ خلدین لان المقصود بیان حالہم فی مقامہم و بیان حال الدار فی مقام آخر قولہ رضوان فیہ من المبالغة ما لیس فی الرضا ولعل عدم نظم هذا الرضوان فی سلك الوعد علی طرز ما تقدم لاستمراره فی الدارین ۴۔

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ وَهَبُوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا اِلَّا اَنْ اٰغْنَاهُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَاِنْ يَتُوبُوْا يَكُ خَيْرًا لّٰهُمْ وَاِنْ يَنْتَوِيْعُوا يَحْزَبُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝۶۰ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيْرٍ ۝۶۱ وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۶۲ فَلَمَّآ اٰتٰهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝۶۳ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَہٗ بِمَا اَخْلَفُوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ۝۶۴ اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ

يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

وہ لوگ قسمیں کھا جاتے ہیں کہ ہم نے فلاں بات نہیں کہی حالانکہ یقیناً انہوں نے کفر کی بات کہی تھی اور (وہ بات کہہ کر) اپنے اسلام (ظاہری) کے بعد (ظاہر میں بھی) کافر ہو گئے اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا تھا۔ جو ان کے ہاتھ نہ لگی اور یہ انہوں نے صرف اس بات کا بدلہ دیا ہے کہ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے رزق خداوندی سے مالدار کر دیا۔ سواگر (اس کے بعد بھی) توبہ کریں تو ان کے لئے (دونوں جہان میں) بہتر ہوگا اور اگر روگردانی کی تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا اور آخرت میں دردناک سزا دے گا اور ان کا دنیا میں نہ کوئی یار ہے نہ مددگار اور ان (منافقین) میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ ہم کو اپنے فضل سے (بہت سامان) عطا فرمائے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم (اس کے ذریعے سے) خوب نیک کام کیا کریں۔ سو جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے (بہت سا) دے دیا۔ تو وہ اس میں بخل کرنے لگے (کہ زکوٰۃ نہ دی اور اطاعت سے روگردانی کرنے لگے اور وہ تو روگردانی کے (پہلے ہی سے) عادی ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ نے ان کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کر دیا۔ جو خدا کے پاس جانے کے دن تک رہے گا اس سبب سے کہ وہ (اس وعدہ میں شروع ہی سے) جھوٹ بولتے تھے۔ کیا ان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے دل کا راز اور ان کی سرگوشی سب معلوم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تمام غیب کی باتوں کو خوب جانتا ہے یہ (منافقین) ایسے ہیں کہ نفل صدقہ دینے والے مسلمانوں پر صدقات کے بارے میں طعن کرتے ہیں اور (خصوصاً) ان لوگوں پر (اور زیادہ) جن کو بجز محنت و مزدوری (کی آمدنی) کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا۔ یعنی ان سے تسخر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو اس تسخر کا (تو خاص) بدلہ دے گا اور (مطلق طعن کا یہ بدلہ ملے ہی گا کہ) ان کیلئے دردناک (آخرت میں) سزا ہوگی۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: ابھی آیت بالا کی تمہید میں گزر چکا۔

تاسید امر جہاد و تاکید مضامین سابقہ بمیان بعض احوال منافقین ☆ اس کے متعلق مختصر اقصہ یہ ہے کہ تبوک سے واپسی میں چند منافقین نے کہ تعداد ان کی بارہ تک منقول ہے ایک شب کو صلاح کی کہ فلاں گھاٹی میں آپ کی سواری گزرے گی سب مل کر آپ کو دھکیل دیں پھر قتل کر دیں غرض سب اپنا منہ لپیٹ کر جمع ہو کر دفعہ اس موقع پر آپ پہنچے مگر آپ نے دیکھ کر ڈانٹا اور حضرت حذیفہؓ و حضرت عمارؓ ساتھ تھے انہوں نے ہٹایا مگر پہچانے نہیں گئے آپ کو وحی سے معلوم ہوا آپ نے منزل پر پہنچ کر ان لوگوں کو بلا کر پوچھا کہ تم نے ایسا ایسا مشورہ کیا تھا اور ایسا ارادہ کیا تھا وہ سب قسمیں کھا گئے کہ نہ مشورہ ہوا نہ ارادہ ہوا ان میں سے بعض کے ساتھ آپ نے خاص طور پر مالی اعانت بھی فرمائی تھی جیسے جلاس بروزن غراب کہ آپ نے اس کا ایک بڑا قرضہ ادا کیا تھا اور ویسے بھی آپ کی تشریف آوری کے قبل اکثر محتاج تھے پھر غنائم کی کثرت ہوئی تو ان کو بھی ظاہری میل جول کی وجہ سے کچھ نہ کچھ ملتا ہی رہتا تھا جیسا لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا [التوبة: ۱۴۲] سے بھی مفہوم ہوتا ہے اس قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے نازل ہونے کے بعد جلاس نے صدق و اخلاص سے اسلام قبول کیا کذا فی الدرامتور رالحمد یث الغنائم فانہ من الروح عن الکسی اور درمنثور میں اسباب نزول اور قصے بھی نقل کئے ہیں اسی طرح هُمَا بِمَا لَمْ يَنْكَلُوا اور اَغْنَهُمْ کی تفسیر میں بھی دوسرے اقوال نقل کئے ہیں۔

آیت و تفسیر ☆ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿۱۰﴾ وہ لوگ قسمیں کھا جاتے ہیں کہ ہم نے فلاں بات (مثلاً یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیں) نہیں کہی حالانکہ یقیناً انہوں نے کفر کی بات کہی تھی (کیونکہ آپ کے قتل کے باب میں گفتگو کرنے کا کفر ہونا ظاہر ہے) اور (وہ بات کہہ کر) اپنے اسلام (ظاہری) کے بعد (ظاہر میں بھی) کافر ہو گئے (گو اپنے ہی مجمع میں سہی جس کی خبر مسلمانوں کو بھی ہو گئی اور اس سے عام طور پر کفر کھل گیا) اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا جو ان کے ہاتھ نہ لگی (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنا مگر نا کام رہے) اور یہ انہوں نے صرف اس بات کا بدلہ دیا ہے کہ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے رزق خداوندی سے مالدار کر دیا (اس احسان کا بدلہ ان کے نزدیک یہی ہوگا کہ برائی کریں سواگر (اس کے بعد بھی) توبہ کریں تو ان کے لئے (دونوں جہان میں) بہتر (اور نافع) ہوگا (چنانچہ جلاس کو توبہ کی توفیق ہو گئی) اور اگر (توبہ سے) روگردانی کی (اور کفر و نفاق ہی پر جمے رہے) تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا اور آخرت (دونوں جگہ) میں دردناک سزا دے گا (چنانچہ عمر بھر بدنام اور پریشان اور خائف رہنا اور مرتے وقت مصیبت کا مشاہدہ کرنا یہ دنیوی عذاب ہے اور آخرت میں دوزخ میں جانا ظاہر ہی ہے) اور ان کا دنیا میں نہ کوئی یار ہے اور نہ مددگار (کہ عذاب سے بچا لے اور جب دنیا ہی میں کوئی مددگار نہیں جہاں اکثر مدد ہو جاتی ہے تو آخرت میں تو بدرجہ اولیٰ منفی ہوگا۔ فَا: مَا نَقْمُوا الخ ایسا ہے جیسا ہماری بول چال میں کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ خطا تو ہو گئی تھی کہ وقت پر اس کے کام آ گیا تھا اس کو تاکید الشی بخلافہ کہا کرتے ہیں۔ لِحْظٍ: اوپر تمہید آیت وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اَنْذَنْتُنِي میں گزر چکا۔

بعض احوال خاصہ بعض منافقین ☆ اس کا مختصر قصہ یہ ہے کہ ثعلبہ بن حاطب نامی ایک شخص نے آپ سے کثرت مال کی دعا کرائی آپ نے سمجھا کہ مصلحت نہیں اس نے کہا کہ میں نیک کاموں میں صرف کیا کروں گا۔ غرض آپ کی دعا سے وہ مالدار ہو گیا جب زکوٰۃ کا وقت آیا تو کہنے لگا کہ اس میں اور جزئیہ میں کیا فرق ہے اور زکوٰۃ نہ دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

آیت و تفسیر: وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ (الی قولہ تعالیٰ) اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝ اور ان (منافقین) میں بعضے آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کرنا اور خدا سے عہد کرنا برابر ہے اور وہ عہد یہ تھا کہ) اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے (بہت سامان) عطا فرمادے تو ہم (اس میں سے) خوب خیرات کریں اور ہم (اس کے ذریعہ سے) خوب نیک کام کیا کریں سو جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے (بہت سا) دے دیا تو اس میں بخل کرنے لگے (کہ زکوٰۃ نہ دی) اور (اطاعت سے) روگردانی کرنے لگے اور وہ تو روگردانی کے (پہلے ہی سے) عادی ہیں سو اللہ تعالیٰ نے ان (کے اس فعل) کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق (قائم) کر دیا جو خدا کے پاس جانے کے دن تک (یعنی ہم مرگ تک) رہے گا اس سبب سے کہ انہوں نے خدا تعالیٰ سے اپنے وعدہ میں خلاف کیا اور اس سبب سے کہ وہ (اس وعدہ میں شروع ہی میں) جھوٹ بولتے تھے (یعنی نیت ایفاء کی اس وقت بھی نہ تھی پس نفاق تو اس وقت بھی دل میں تھا جس کی فرع یہ کذب و اخلاف ہے پھر اس کذب و اخلاف کے وقوع سے اور زیادہ مستحق غضب ہوئے اور اس زیادہ غضب کا اثر یہ ہوا کہ وہ نفاق سابق اب دائم اور غیر زائل ہو گیا کہ تو بہ بھی نصیب نہ ہوگی اسی حالت پر مر کر ابدالاً جہنم میں رہنا نصیب ہوگا اور باوجود کفر مضمحل کے جو اسلام اور طاعت کا اظہار کرتے ہیں تو) کیا ان (منافقین) کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے دل کا راز اور ان کی سرگوشی سب معلوم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تمام غیب کی باتوں کو خوب جانتے ہیں (اور اس لئے وہ ظاہری اسلام اور اطاعت ان کے کام نہیں آسکتا بالخصوص آخرت میں پس سزائے جہنم ضروری ہے)۔ ف: باوجودیکہ صاحب قصہ ایک شخص ہے پھر انہم وغیرہ میں جمع کی ضمیر اس لئے لائی گئی کہ دوسرے منافقین بھی من وجہ اس میں شریک تھے چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ دوسرے ہم مشربوں کو مال سے بھی نفع ہوتا ہے اور ایسے احوال و اقوال کو بھی وہ پسند کیا کرتے ہیں اور اَعْقِبَهُمُ الْخ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح طاعات سے ایمان کی نورانیت بڑھتی ہے اسی طرح معاصی سے کفر کی ظلمت بھی بڑھتی ہے پس کذب و اخلاف سے کفر سابق میں کہ ہُمْ مُعْرِضُونَ بھی اس کی طرف مشیر ہے یہ اشد اد ہو گیا کہ دم مرگ تک امتداد ہو گیا جس کے لئے جہنم لازم ہے پس اصل سزا خلود فی النار ہے تمتہ قصہ یہ ہے کہ ان آیتوں کے نازل ہونے کی خبر سن کر زکوٰۃ لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تیری زکوٰۃ لینے سے منع فرمادیا ہے اس نے بہت ہائے وادیل کی پھر حضرت صدیق اکبرؓ کے خلافت میں زکوٰۃ لایا آپ نے بھی قبول نہ کی اسی طرح حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے بھی قبول نہ کی یہاں تک کہ حضرت عثمان کے زمانہ میں وہ مر گیا کذا فی الروح عن الطبرانی و دلائل البیہقی بروایۃ ابی امامۃ الباہلی۔ احقر کہتا ہے کہ اس کا زکوٰۃ لانا اور نہ لینے پر وادیل کرنا خلوص سے نہ تھا بلکہ دفع عار و بدنامی کے لئے تھا کیونکہ اَعْقِبَهُمُ الْخ سے اس کا دامن کافر رہنا معلوم ہو گیا پھر خلوص کا احتمال کب ہے اور شاید ممانعت قبول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی ہو اس طرح کہ قبول صدقہ کے لئے ایمان شرط ہے اور شرط کا انتفاء منصوص ہے پس مشروط بھی منہی عنہ ہو گا اور عجب نہیں کہ اَلَمْ يَعْلَمُوْا میں اسی کا ارشاد ہو کہ یہ شخص جو زکوٰۃ لایا ہے تو کیا اس کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ دل کا حال جانتا ہے جب دل میں ایمان نہیں تو کیسے قبول کیا جاوے گا اور چونکہ کسی جگہ منقول نہیں کہ پھر اس شخص نے مساکین کو خود زکوٰۃ دے دی ہو اس سے ظاہر اتو یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ نہیں دی یہ بھی ایک قرینہ ہے عدم خلوص کا ورنہ خود بھی تو دے سکتا تھا اور ممکن ہے کہ اس میں مستقل وحی بھی نازل ہوئی ہو اور خلفائے راشدین کا قبول نہ کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبول نہ فرمانے کی وجہ سے تھا اور اَعْقِبَهُمُ سے استدلال کی صورت میں ضمیر جمع کا ظاہر مقتضایہ ہے کہ اور منافقین کے ساتھ بھی یہ معاملہ کیا جاتا مگر ممکن ہے کہ اوروں کی تعیین نہ ہوئی ہو اس لئے ایسا برتاؤ نہ کیا گیا ہو یا اس حکم میں اس شخص کی خصوصیت بوجہ بانی و بادی ہونے کے ہو جیسا کہ بعض احکام مخصوص بھی ہو جایا کرتے تھے اور اب چونکہ کسی کا کفر مضمحل متیقن نہیں اس لئے اب مظہر اسلام سے مسلم کا سا معاملہ کیا جاوے گا۔ (ملط: اوپر بعض احوال مختصہ کا بیان تھا آگے پھر بعض احوال مشترکہ کا بیان ہے جیسا پہلے سے اسی طرح سلسلہ چلا آتا ہے۔

بعض دیگر احوال مشترکہ منافقین ☆ اس کے قصہ متعلقہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک بار آپ ﷺ نے صدقہ کی ترغیب دی تو ایک صحابی بہت سامان لے آئے منافقین نے کہا یہ ریاکار ہے دوسرے صحابی غریب تھے بہت قلیل لائے منافقین نے کہا کہ یہ میاں اس واسطے لائے ہیں کہ میرا بھی نام ہو جاوے اس پر آیت نازل ہوئی۔ کذا فی الدر عن البخاری وغیرہ۔

آیت و تفسیر ☆ الَّذِیْنَ یَلْمِزُوْنَ الْمُطَّوِّعِیْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ یہ (منافقین) ایسے ہیں کہ نفل صدقہ دینے والے مسلمانوں پر صدقات کے بارے میں طعن کرتے ہیں اور (خصوص) ان لوگوں پر (اور زیادہ) جن کو بجز محنت و مزدوری (کی آمدنی) کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا (اور وہ بیچارے

اس میں سے ہمت کر کے حاضر کر دیتے ہیں ان پر زیادہ طعن کرتے ہیں (یعنی ان سے تمسخر کرتے ہیں) (یعنی مطلق طعن تو سب پر کرتے ہیں اور ان غریبوں سے تمسخر بھی کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو اس تمسخر کا (تو خاص) بدلہ دے گا اور (ویسے مطلق طعن کا یہ بدلہ ملے ہی گا کہ) ان کے لئے (آخرت میں) دردناک سزا ہو گی۔ **ف** تمسخر سے چونکہ زیادہ دل دکھتا ہے اس لئے اس کا ذکر وقوع اور جزاء دونوں میں خصوصیت کے ساتھ کیا گیا واللہ اعلم اور یہاں نفل کی تخصیص باعتبار واقعہ کے سے ورنہ لزم و تمسخر اگر غیر نفل میں ہو تب بھی یہی سزا ہے بلکہ اولویت کے درجہ میں کیونکہ فرض افضل ہے نفل سے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوِيَّةِ: قوله تعالى: وَمَنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَيَصَّدَّقَنَّ وَلَيَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ روح میں ہے یہ اشارہ ہے ان لوگوں کی حالت کی طرف جن میں ذوق محبت تو ہے نہیں اور اپنے نفوس کے لئے بعض مقامات کو حاصل سمجھ جاتے ہیں پھر امتحان کے موقع میں پورے نہیں اترتے ۱۲۔ قوله تعالى: الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ۝ یہی حال منکرین اولیاء کا ہے کہ ان کے ہر عمل اور ہر حال پر عیب گیری کرتے ہیں خواہ بڑے درجہ کا ہو یا چھوٹے درجہ کا ہو۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قوله في الارض دنيا والتعبير بذلك للتعميم اي في جميع بقاعها وسائر اقطارها ۲۔ قوله في ولي جب دنيا ہی میں اشار الی ان تخصیص الدنیا لانه لا ولی ولا نصیر لهم فی الآخرة قطعاً فلا حاجة الی نفیہ ۳۔ قوله من فضله بہت سامال یحتمل توجیہین احدهما ان یقدر المفعول وتكون من علیة والآخر ان یكون الفضل بمعنی المال الزائد مفعولاً وتكون من زائدة ۴۔ قوله فی الذین یہ ایسے میں اشارۃ الی ان المبتدأ مقدر هو هم ۵۔ قوله فی فیسخرون یعنی اشارۃ الی ان الفاء تفسیریۃ لان لمر الذین لا یجدون مفسر بالسخریۃ ۶۔

الْخَبَرَاتُ: قوله النعمة فی القاموس المكافاة بالعقوبة ۱۲۔ فاعقبهم جعل الله تعالى عاقبة فعلهم ذلك كذا فی الروح قلت وترجمتی اخذ بالحاصل ۱۳۔

النَّجْوَى: والذین لا یجدون معطوف علی المطوعین عطف خاص علی عام والضمیر فی سخر الله منهم کما فی الروح الی الفريق الاخیر والکل واضح من ترجمتی وفی الصدقات متعلق بیلمزون ۱۴۔

اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۝

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ فَرِحَ الْخَلْفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا

كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ

تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ۝ إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ ۝

اُن کیلئے تو استغفار کر یا نہ کر اگر تو ستر مرتبہ بھی ان کے لئے استغفار کرے تو بھی اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہ بخشے گا۔ یہ اسلئے کہ انہوں نے اللہ سے اور اس کے رسولوں سے کفر کیا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے فاسق لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا پیچھے رہ جانے والے لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف اپنے بیٹھے رہنے پر خوش ہیں۔ یہ راہ خدا میں اپنے مال اور جانوں سے جہاد کرنا پسند رکھتے ہیں۔ انہوں نے کہہ دیا کہ اس گرمی میں مت نکلو۔ تو کہہ دے کہ دوزخ کہ آگ بہت ہی سخت گرم ہے۔ کاش کہ وہ سمجھتے ہوتے۔ پس انہیں بہت کم ہنسنا چاہئے اور بہت زیادہ رونیں۔ بدلہ میں اس کے جو یہ کیا کرتے تھے پس اگر اللہ تعالیٰ تجھے ان کی کسی جماعت کی طرف لوٹا کرواپس لے آئے پھر یہ تجھ سے میدان جنگ میں نکلنے کی اجازت طلب کریں تو تو کہہ دے کہ تم میرے ساتھ ہرگز چل نہیں سکتے ہو اور نہ میرے ساتھ تم دشمنوں سے لڑائی کر سکتے ہو تم نے پہلی مرتبہ ہی بیٹھ رہنے کو پسند کیا تھا۔ پس تم پیچھے رہ جانے والوں میں ہی بیٹھے رہو۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر منافقین کے لئے عذاب الیم کا اثبات ہے آگے اس اثبات کی تاکید ہے کہ یہ عذاب نبی کی دعا و استغفار سے بھی باوجود اس کے اعظم وسائل ہونے کے نہیں ٹل سکتا بوجہ فقدان اصل شرط یعنی ایمان کے۔

عدم نفع استغفار نبی مر منافقین را ☆ اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ (الی قوله تعالى) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ آپ خواہ ان (منافقین)

على جنازته واستغفروا له وكفن في قميصي ودخل جوفه ريقى و مع ذلك كله هو فى الدرك الاسفل من النار فلا يغتر احد بكونه ذا نسبه من مبارك او مقبول كما هو من هو سات الجهلاء الذين يسلكون انفسهم فى محبى الاولياء ومعتقديههم وانى لهم ذلك انتهى بمعناه ۳۔

الذَّخَائِرُ: المقعد القعود الخلاف بمعنى خلف ظرف عامله مقعد رجع متعد ههنا وقد يجى لازما كما فى رجعتهم اليهم ۳۔
الْبَلَاغَةُ: قوله المخلفون لم يقل المتخلفون اشارة الى كونهم بالغين فى التخلف كانهم مسخرون فى ايدى الشيطان بحيث اقدمهم ففقدوا كالمجبور فافهم ۳۔

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ قَاتٍ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ۝
وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ وَإِذَا
أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ
الْقُعْدِيِّنَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَكِنِ الرَّسُولُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

ان میں سے کوئی مر جائے تو تو اس کے جنازے کی ہرگز نماز نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہونا۔ یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے منکر ہو گئے اور مرتے دم تک بدکار بے اطاعت رہے اور ان کے مال اولاد سے کچھ بھی تعجب نہ کر اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ انہیں ان چیزوں سے دنیوی سزا دے اور یہ اپنی جانیں نکلنے تک کافر ہی رہیں جب کوئی سورت اتاری جاتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول ﷺ سے مل کر جہاد کرو تو ان میں سے دو تہندوں کا ایک طبقہ تیرے پاس آ کر یہ کہہ کر رخصت لے لیتا ہے کہ ہمیں تو بیٹھے رہنے والوں میں ہی چھوڑ دیجئے۔ یہ تو پردہ نشین عورتوں کا ساتھ دینے پر راضی ہو گئے اور ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی اب وہ کچھ سمجھ عقل نہیں رکھتے لیکن خود رسول اور اس کے ساتھ کے ایمان دار اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے رہتے ہیں اور یہی لوگ خوبیوں والے ہیں اور یہی لوگ کامیابی حاصل کرنے والے ہیں۔ انہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے وہ جنتیں تیار کی ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں جن میں یہ ہمیشہ رہنے والے ہیں یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔

تَفْسِيرُ: معاملہ بامنافقین بعد موت ایساں ☆ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ۝ اور ان میں کوئی مر جاوے تو اس (کے جنازہ) پر کبھی نماز نہ پڑھے اور نہ (دفن وغیرہ کے واسطے) اس کی قبر پر کھڑے ہو جائے (کیونکہ) انہوں نے (یعنی جو کہ مر گئے ہیں) اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا ہے اور وہ حالت کفر ہی میں مرے ہیں (اور جو کافر ہو کر مرے اس کے لئے دعاء واستغفار یا اس کے کفن دفن میں شرکت جائز نہیں) ف: اس کے شان نزول کے متعلق کچھ اشکال ہے اس کو مع جواب نقل کرتا ہوں شان نزول اس کا حدیث شیعین میں ابن عمرؓ سے اس طرح منقول ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی منافق مر گیا تو اس کے بیٹے نے کہ وہ صحابی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اپنا قمیص دیجئے کہ اس میں اس کو کفنایا جاوے۔ آپ نے دے دیا پھر درخواست کی کہ اس کے جنازے کی نماز بھی پڑھ دیجئے آپ پڑھنے کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے آپ کا کپڑا پکڑ لیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ اس کی نماز پڑھتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے (یعنی اس آیت میں اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ الْخیر آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اختیار دیا ہے (منع نہیں کیا) چنانچہ یوں فرمایا ہے اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ میں سبعمین یعنی ستر بار سے زیادہ استغفار کر دوں گا غرض آپ نے نماز پڑھی اس پر یہ آیت وَلَا تُصَلِّ الْخیر نازل ہوئی پھر کبھی آپ نے منافقین کے جنازے پر نماز نہیں پڑھی اھ اس میں اشکال ہے کہ آیت اسْتَغْفِرْ لَهُمْ الْخیر آیا مفید نہیں عن الاستغفار کو ہے یا نہیں اگر مفید ہے تو آپ نے نماز کیوں پڑھی کہ مقصود اس سے استغفار ہے اور پھر تخیر کیسے سمجھی اور اگر مفید نہیں تو حضرت عمرؓ نے کہ صاحب زبان تھے کیا سمجھا جواب یہ ہے کہ اصل یہ صیغہ تسویہ کے لئے ہے نہ اس سے نفی مفہوم ہوتی ہے نہ امر تخیری یا غیر تخیری بلکہ امر نفی کے لئے دلیل خارجی کی ضرورت ہوتی ہے جیسے اس آیت میں سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ الْخیر دوسری آیت: بَلِّغْ مَا أُنزِلَ الْخیر سے امر انداز کا ثابت ہوا اب اس دلیل خارجی کی نسبت رائے کا اختلاف ہوا حضرت عمرؓ نے تو یہ سمجھا کہ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ سے اس

فعل کا عبث ہونا معلوم ہوتا ہے اور عبث کا صدور ایسے حکیم کی شان کے اعتبار سے ممنوع ہے اس لئے نہا کہ ربك کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں چونکہ اس میں کچھ حکمتیں تھیں چنانچہ درمنثور میں قتادہ سے بروایت ابوالشیخ آپ کا ارشاد مروی ہے وما يغني عنه قبيصی واللہ انی لارجو ان یسلم بہ اکثر من الف من بنی الخزرج اھ یعنی میرے کرتے سے اس کو نجات نہیں ہو سکتی لیکن مجھ کو امید ہے کہ اس بات کو دیکھ کر اپنے بدخواہوں کے ساتھ ایسی شفقت اور لطف فرمایا جاتا ہے ایک ہزار سے زیادہ مسلمان ہو جاویں گے اس حکمت کے اعتبار سے آپ نے اس کو عبث سے خارج سمجھ کر امر تخیری کے مقتضاء پر عمل فرمایا پس نہ حضرت عمرؓ پر اشکال رہا نہ آپ پر اور آپ کا یہ ارشاد کہ میں ستر سے زیادہ استغفار کر لوں گا اس پر مبنی نہیں کہ آپ نے سبعین سے تحدید مراد سمجھی کیونکہ یقینی بات ہے کہ اس سے مراد تکثیر ہے بلکہ اصل میں یہ قضیہ شرطیہ بصورت خبریہ ہے چنانچہ درمنثور میں بخاری کی روایت سے آپ کا یہ قول مروی ہے فلو اعلم انی ان زدت علی السبعین غفر لہ لزدت علیہا یعنی اگر میں جانتا کہ ستر سے زائد استغفار کرنے سے مغفرت ہو جاوے گی تو میں زیادہ کر لیتا مطلب یہ کہ اگر تحدید مراد ہوتی تو زیادہ استغفار کر لیتا مگر چونکہ مراد تکثیر ہے اس لئے اب زیادہ استغفار نہ کروں گا البتہ مطلق استغفار چونکہ حکمت مذکورہ کو متضمن ہے اس لئے بضمن صلوٰۃ جنازہ اس کو اختیار کیا گیا لیکن ممانعت کی وجہ یہ ہوئی کہ گواہوں میں وہ مصالح ضرور تھے لیکن آئندہ مفاسد مرتب ہوتے مثلاً مخالفین کو زجر نہ ہوتا اور موافقین کا دل نہ بڑھتا کہ یہاں تو سب مساوی ہیں وغیرہ ذلک۔

مَسْنَدُہ: کافر کے جنازے پر نماز اور اس کے لئے استغفار جائز نہیں۔

مَسْنَدُہ: قیام علی القبر سے مراد وہ ہے جو بطور اکرام کے ہو خواہ بغرض زیارت ہو یا بغرض دفن اور اگر عبرت اور تذکر موت کے لئے ہو یا ضرورت کے لئے ہو جیسے ہدایہ میں ہے کہ جس کا کوئی کافر رشتہ دار مر جاوے اور اس کا انتظام اس کے متعلق آپڑے تو اس کو بدوں رعایت طریقہ مسنون کے غسل و کفن دے کر دفن کر دے تو اس طرح قیام علی القبر درست ہے لیکن اگر زیارت بغرض عبرت میں کوئی مفسدہ دیدیہ ہو تو جائز نہیں فقط۔

رُحْمَہ: اوپر کی آیت سے ان کا مغضوب عند اللہ ہونا معلوم ہوا آگے بتلاتے ہیں کہ ان کے پاس جو مال و اولاد ہے یہ دلیل ان کے محبوب ہونے کی نہیں بلکہ بوجہ آلہ تعذیب ہونے کے وہ بھی ثمرہ مغضبت کا ہے۔

آلہ تعذیب بودن اموال و اولاد مر کفار را ☆ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأُولَادُهُمْ إِنَّ اللَّهَ بِنِهَايِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ اور ان کے اموال اور اولاد آپ کو (اس) تعجب میں نہ ڈالیں (کہ ایسے مغضوبین پر یہ نعمتیں کیسے ہوئیں سو یہ واقع میں ان کے لئے نعمتیں نہیں بلکہ آلات عذاب ہیں کیونکہ) اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان (مذکورہ) چیزوں کی وجہ سے دنیا (بھی) ان کو گرفتار عذاب رکھے اور ان کا دم حالت کفری میں نکل جاوے (جس سے آخرت میں بھی مبتلائے عذاب رہیں) ف: ایسی آیت یہاں سے چار رکوع پہلے بھی نفقات کے غیر مقبول ہونے کے ذکر میں آچکی ہے پس وہاں حیۃ کی ایک حالت کے ساتھ کہ عدم قبول نفقات ہے اس مضمون کا تعلق تھا اور یہاں موت کی ایک حالت کے ساتھ کہ عدم نجات ہے تعلق ہے پس تکرار نہ رہا بوجہ مہتمم بالشان ہونے کے اس کی تاکید مقصود ہو پس یہ بھی ایک فائدہ جدیدہ ہے۔

رُحْمَہ: اوپر غزوہ تبوک کے متعلق منافقین کے تخلف و استیذان باعذار باطلہ کا بیان تھا آگے ان کی اس عادت کا استمرار ہونا کہ ہر غزوہ میں ان کی یہ حالت ہے اور ان کے مقابلہ میں اہل ایمان کی جانبازی اور اس کی فضیلت بیان فرماتے ہیں۔

استمرار عادت منافقین در تخلف و مدح مؤمنین ☆ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ (الی قولہ تعالیٰ) ذَلِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ اور جب کبھی کوئی ٹکڑا قرآن کا اس مضمون میں نازل کیا جاتا ہے کہ تم (خلوص دل سے) اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ہمراہ ہو کر جہاد کرو تو ان میں کے مقدور والے آپ سے رخصت مانگتے ہیں اور (رخصت کا یہ مضمون ہوتا ہے کہ) کہتے ہیں کہ ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم بھی یہاں ٹھہرنے والوں کے ساتھ رہ جاویں (البتہ ایمان و اخلاص کے دعوے میں کچھ کرنا نہیں پڑتا اس کو کہہ دیا کہ ہم تو مخلص ہیں) وہ لوگ (غایت بے حمیتی سے) خانہ نشین عورتوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئے اور ان کے دلوں پر مہر لگ گئی جس سے وہ (حمیت بے حمیتی کو) سمجھتے ہی نہیں ہاں لیکن رسول اللہ (ﷺ) اور آپ کی ہمراہی میں جو مسلمان ہیں انہوں نے (البتہ اس حکم کو مانا اور) اپنے مالوں سے جہاد کیا اور ان ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں اور یہی لوگ کامیاب ہیں (اور وہ خوبی اور کامیابی یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے باغ مہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (اور) وہ ان میں ہمیشہ کور ہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ ف: اُولُو الطُّوْلِ کے ذکر سے تخصیص مقصود نہیں بلکہ غیر اُولُو الطُّوْلِ کا حال بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا کہ جب اہل مقدور کا یہ حال ہے تو بے مقدوروں کا تو ضرور یہی ہو گا اور باوجودیکہ ذکر رسول کی کوئی حاجت نہیں لیکن اس سے مقصود مؤمنین کی مدح ہے کہ جہاد میں ان کا خلوص بھی کامل ہے جیسا آپ کا کامل ہے۔ رُحْمَہ: اوپر مدینہ کے منافقین کا ذکر تھا آگے دیہات کے منافقین کا ذکر ہے۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّلَوكِ: قولہ تعالیٰ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ قیام علی القبر بغرض زیارت و دعا کو صلوٰۃ علی المیت کے ساتھ مقرون کرنا دلیل ظاہر ہے اس پر کہ نماز جنازہ کی طرح یہ قیام مذکور بھی میت کے لئے نافع ہے اور اسی لئے ایسے شخص کی قبر پر جو کہ اس نفع کا اہل نہیں قیام کرنے کو منع فرمایا گیا اور یہ نفع قبر پر حاضر ہو کر دعا وغیرہ کرنے کا اس نفع سے زائد ہے جو غیبت میں دعا کرنے سے ہوتا ہے واللہ اعلم۔

التَّجَوُّشِ: (۱) قولہ وہاں حیات کی آغ اور قولہ یہاں موت کی آغ قرینہ اس تخصیص کا دونوں آیتوں کا سابق بالباء الموحده ہے کہ مقام اول پر عدم قبول نفقات مذکور ہے اور دوسرے مقام پر غیر مغفور ہونا ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتِ التَّارِجِ: ۱۔ قولہ فی اذا جب کبھی اذا تفید العموم بقریۃ المقام کما فی الروح ۲۔ ۳۔ قولہ فی سورۃ نکلزا اشارۃ الی الحمل علی المعنی اللغوی لان اکثر ما نزل فی الجہاد هو الآیات لا اسور وهو مجاز شرعی ویمکن ان یحمل علی الحقیقۃ الشرعیۃ ویراد بالسورۃ بعضها کما ان القرآن یطلق علی الكل والجزء ۳۔ ۴۔ قولہ فی آمَنُوا خلوص لیصح امر المنافقین بہ ۴۔ ۵۔ قولہ فی الطول مقدور کما فی الروح قدرۃ مالیۃ وبعلم من ذلك البدنیۃ بالقیاس وخصوا بالذکر لانهم المعلومون کما بین فی ف ۵۔ ۶۔ قولہ فی وقالوا یہ مضمون اشارۃ الی ان العطف تفسیری ولذا لم یقید الاستیذان بالقعود لا غناء قولہ مع القاعدین عنہ ۱۲۔

الْخَوَالِفُ: فی الخازن قیل الخوالف النساء اللاتی یتخلفن فی البیوت فلا یمخرجن منها وقیل خوالف جمع خالفة وهم ادنیاء الناس وسفلتهم یقال فلان خالفة قومہ اذا کان دونہم وفی الروح الخیرات جمع خیرۃ بسکون الیاء مخفف خیرۃ المشدد تانیث خیر وهو الفاضل من کل شیء المستحسن منہ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: کرر اسم الاشارة ای اولئک تنویہا بشأنہم ۱۲۔ فائدہ قولہ ولا تعجبک الخ واختلاف الایتین فی العنوان للتفنن عندی وهذا اسلم واسهل ۱۲۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ① لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ② مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ③ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ④ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْبَبْتُكُمْ عَلَيْهِ ⑤ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ⑥ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ⑦ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑧

بادیہ نشینوں میں سے عذر والے حاضر ہوئے کہ انہیں رخصت دے دی جائے اور وہ بیٹھ رہے۔ جنہوں نے خدا سے اور اس کے رسول سے جھوٹی باتیں بنائی تھیں۔ اب تو ان میں جتنے کفار ہیں انہیں دکھ دینے والی مار پہنچ کر رہے گی تا تو اس ضعیفوں پر اور بیماروں پر اور ان پر جن کے پاس خرچ کرنے کو کچھ بھی نہیں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ وہ خدا اور اس کے رسول کے رسول کی خیر خواہی کرتے رہیں۔ ایسے نیک کاروں پر الزام کی کوئی راہ نہیں اور اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت و رحمت والا ہے۔ ہاں ان پر بھی کوئی حرج نہیں جو تیرے پاس آتے ہیں کہ تو انہیں سواری مہیا کر دے تو تو جواب دیتا ہے کہ میں تمہاری سواری کے لئے کچھ نہیں پاتا۔ تو وہ رنج و غم سے اپنی آنکھوں سے آنسو بہاتے ہوئے لوٹ جاتے ہیں کہ انہیں حرج کرنے کے لئے کچھ بھی میسر نہیں۔ بے شک ان لوگوں پر تو راہ الزام ہے اور انہی پر ہے جو باوجود دولت مند ہونے کے تجھ سے اجازت طلب کرتے ہیں جو خانہ نشین عورتوں کا ساتھ دینے پر خوش ہیں جن کے دلوں پر مہر خداوندی لگ چکی ہے جس سے وہ محض بے علم ہیں۔

تفسیر: حال اعراب منافقین ☆ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ (الی قولہ تعالیٰ) سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ① اور کچھ بہانہ باز لوگ دیہاتیوں میں سے آئے تاکہ ان کو (گھر رہنے کی) اجازت مل جاوے اور (ان دیہاتیوں میں سے) جنہوں نے خدا سے اور اس کے رسول سے (دعویٰ ایمان میں) بالکل ہی جھوٹ بولا تھا وہ بالکل ہی بیٹھ رہے (جھوٹے عذر کرنے بھی نہ آئے) ان میں جو (آخر تک) کافر رہیں گے ان کو (آخرت میں) دردناک عذاب ہوگا (اور جو توبہ کر لیں وہ عذاب سے بچ جاویں گے)۔ ② یوں تو دعویٰ ایمان میں سب ہی منافقین جھوٹے تھے مگر جو عذر کرنے آئے تھے انہوں نے

اپنے دعوے کو ظاہر داری میں تو نبایا اور بعض ایسے منکر اور پیاک تھے جنہوں نے ظاہر داری بھی نہ برتی وہ جیسے دل میں جھوٹے تھے ظاہر میں بھی ان کا جھوٹ کھل گیا بالکل جھوٹ بولنے کا مطلب یہ ہے اس طور پر ان دیہاتی منافقین کی دو قسمیں ہو گئیں خوب سمجھ لو۔ (رُحْمَۃُ) اور پر جھوٹے عذر والوں کا اور ان کے عذروں کے غیر مقبول ہونے کا بیان تھا آگے سچے عذر والوں اور ان کے عذروں کے مقبول ہونے کا بیان ہے اور اِنَّمَا السَّبِيلُ الخ میں تاکید مقبولیت عذر کے لئے مواخذہ کا انحصار اہل اعذار باطلہ میں فرما دیا گیا۔

قبول اعذار صحیحہ و تاکید آں ☆ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ (الی قولہ تعالیٰ) وَظَلَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ کم طاقت لوگوں پر کوئی گناہ نہیں اور نہ بیماروں پر اور نہ ان لوگوں پر جن کو (سامان جہاد کی تیاری میں) خرچ کرنے کو میسر نہیں جب کہ یہ لوگ اللہ اور رسول کے ساتھ (اور احکام میں) خلوص رکھیں (اور دل سے اطاعت کرتے رہیں تو) ان نیکوکاروں پر کسی قسم کا الزام (عائد) نہیں (کیونکہ لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) اور اللہ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ اگر یہ لوگ اپنے علم میں معذور ہوں اور اپنی طرف سے خلوص و اطاعت میں کوشش کریں اور واقع میں کچھ کمی رہ جاوے تو معاف کر دیں گے) اور نہ ان لوگوں پر (کوئی گناہ اور الزام ہے) کہ جس وقت وہ آپ کے پاس اس واسطے آتے ہیں کہ آپ ان کو کوئی سواری دے دیں اور آپ (ان سے) کہہ دیتے ہیں کہ میرے پاس تو کوئی چیز نہیں جس پر میں تم کو سوار کر دوں تو وہ (ناکام) اس حالت سے واپس چلے جاتے ہیں کہ ان کی آنکھوں سے آنسو رواں ہوتے ہیں اس غم میں کہ (افسوس) ان کو (سامان جہاد کی تیاری میں) خرچ کرنے کو کچھ میسر نہیں (نہ خود ہے نہ دوسری جگہ سے ملا غرض ان معذورین مذکورین پر کوئی مواخذہ نہیں) بس الزام (اور مواخذہ) تو صرف ان لوگوں پر ہے جو باوجود اہل سامان (دقت) ہونے کے (گھر رہنے کی) اجازت چاہتے ہیں وہ لوگ (غایت بے حمیت سے) خانہ نشین عورتوں کے ساتھ رہنے پر راضی ہو گئے اور اللہ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی جس سے وہ (گناہ و ثواب کو) جانتے ہی نہیں۔ ف: درمنثور میں چند روایتیں لکھی ہیں جن میں ان سواری مانگنے والوں کا نام مذکور ہے اور رَضُوا الخ پہلے بھی آیا ہے وہاں مطلق غزوات کے بیان میں یہ مضمون تھا اور یہاں خاص غزوہ تبوک کے بیان میں پس تکرار نہ رہا یا تکرار سے تاکید کا فائدہ ہے۔ (رُحْمَۃُ) اور پر ان منافقین کا ذکر تھا جنہوں نے روانگی کے وقت عذر تراشے تھے آگے ان کا ذکر ہے جنہوں نے واپسی کے وقت بہانے تصنیف کئے کہ ہم برابر عازم رہے مگر فلاں فلاں عوارض مانع ہو گئے یہ اگلی آیتیں واپسی کے قبل نازل ہوئیں جن میں اغراض فانیہ یعنی اغراض و رضا کی تحصیل کے لئے ان کی بہانہ بازی کے متعلق معتذروں میں پیشین گوئی ہے اور قل لا تعذروا اور فاعر ضوا میں اس عذر کے وقت ان کے ساتھ قولاً و عملاً برتاؤ کی تعلیم ہے اور ساتھ ساتھ عذاب کی وعیدیں ان کو سنائی گئی ہیں۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۝ اس میں دلیل ہے اس پر کہ جو شخص کسی عذر کے سبب کسی عمل سے قاصر ہو مگر نیت اس کی یہ ہو کہ اگر مجھ کو قدرت ہوتی تو یہ عمل ضرور کرتا تو وہ برکات سے محروم نہیں رہتا ۱۲۔ (النَّجَاشِيُّ: ۱) لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ أَوْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ مِمَّا ذُكِرَ فِي ۱۲ مَنَہ۔

مُلَاقَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي فِ دَوَقِيمِ فَهَمَّتْ ذَلِكَ مِمَّا فِي الْخَازِنِ وَبُرْوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ أَنَّهُ قَالَ قَوْمًا تَكْلَفُوا عَذْرًا بِبَاطِلٍ فَهَمَّ الَّذِينَ عَنَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ وَجَاءَ الْمُعْذَرُونَ وَتَخَلَّفَ آخَرُونَ لَا لِعَذْرٍ وَلَا لِشَبْهَةِ عَذْرِ جَرَاءَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهَمَّ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ وَقَدْ الَّذِينَ كَذَبُوا وَفِيهِ وَأَمَّا قَالَ مِنْهُمْ لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمَ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ سَيُؤْمِنُ فَاسْتَنَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى ۲۔ ۳۔ قَوْلُهُ فِي الْمُحْسِنِينَ إِنْ أَشَارَ إِلَى أَنْ فِيهِ وَضَعُ الْمَظْهَرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ وَالْفَائِدَةُ فِي نَفْيِ السَّبِيلِ بَعْدَ نَفْيِ الْحَرَجِ الْمَبَالِغَةُ لِأَنَّ الْمَعْنَى لَا سَبِيلَ لِعَاتِبٍ عَلَيْهِمْ أَيْ لَا يَمْرِبُهُمْ فَضْلًا عَنِ الْإِلْمِ ۳۔ ۴۔ قَوْلُهُ فِي وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّ غَنَاهُ أَوْ الزَّامُ إِشَارَةٌ إِلَى صِحَّةِ عَطْفِهِ عَلَى الضَّعَفَاءِ أَوْ عَلَى الْمُحْسِنِينَ فَافْهَمُ ۳۔ ۴۔ قَوْلُهُ فِي قُلْتُ أَوْ آيُ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِ حَالًا وَالْجَزَاءُ تَوَلَّوْا ۴۔ ۵۔ قَوْلُهُ فِي لَا يَجِدُوا نَدْوً أُخْرَى جَكَرَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّ الخ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ لِأَنَّهُمْ دَاخِلُونَ فِي مَا سَبَقَ مِنْ قَوْلِهِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ وَفَائِدَتُهُ الْعَطْفُ الْإِبْذَانُ بَأَنَّهُمْ مُتَمَيِّزُونَ مِنْهُمْ بِأَنَّهُمْ بِالْغَوَا فِي الْكُذِّ حَتَّى أَنَّهُمْ سَأَلُوا فَلَمْ يَجِدُوا ۴۔ ۶۔ قَوْلُهُ فِي أَغْنَاءَ دَقَّتْ لَمْ يَصْرَحْ بِهِ فِي الْقُرْآنِ لَوْضُوحِ أَمْرِهِ وَبِقَرِينَةِ الْمَقَابِلَةِ الدَّالَّةِ عَلَى كَوْنِهِمْ غَيْرَ ضَعَفَاءٍ وَغَيْرَ مَرْضَى فَافْهَمُ ۴۔

اللُّغَاتُ: فِي الْخَازِنِ الْمُعْذَرُونَ الْمُعْذَرُونَ وَقِيلَ أَنَّ الْأَصْلَ فِي هَذَا اللَّفْظِ عَنْ النِّحَاةِ الْمُعْذَرُونَ أَوْ غَمَّتِ النَّاءُ فِي الذَّالِ لِقَرَبِ مَخْرَجِهِمَا أَيْ بَعْدَ نَقْلِ حَرَكَةِ النَّاءِ إِلَى الْعَيْنِ وَالْإِعْذَارُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى قَسَمَيْنِ يُقَالُ اعْتَذَرَ إِذَا كَذَبَ فِي عَذْرِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ فَرَدَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ لَا تَعْتَذِرُوا يُقَالُ اعْتَذَرَ إِذَا اتَى بِعُذْرٍ صَحِيحٍ وَمِنْهُ قَوْلُ لَبِيدٍ وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ ۴۔

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ
وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
سَيُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ ۝ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ ذَمٌّ وَمَأْوَاهُمُ
جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ ۝ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ

الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝

یہ لوگ تمہارے (سب کے) سامنے عذر پیش کریں گے جب تم ان کے پاس جاؤ گے (سوائے محمد) آپ (سب کی طرف سے صاف) کہہ دیجئے کہ یہ عذر پیش مت کرو ہم کبھی تم کو سچا نہ سمجھیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو تمہاری (واقعی حالت کی) خبر دے چکے ہیں اور آئندہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول تمہاری کارگزاری دیکھ لیں گے۔ پھر ایسے کے پاس لوٹائے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے۔ پھر وہ تم کو بتا دے گا جو کچھ تم کرتے تھے۔ ہاں وہ اب تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھا جائیں گے (کہ ہم معذور تھے) جب تم ان کے پاس جاؤ گے تاکہ ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو سو تم ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو وہ لوگ بالکل گندے ہیں اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے ان کاموں کے بدلے میں جو کچھ وہ کیا کرتے تھے۔ یہ اسلئے قسمیں کھائیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ سو اگر تم ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو (ان کو کیا نفع) کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ایسے شریر لوگوں سے راضی نہیں ہوتا۔

تَفْسِيرُ: اخبار از عذر منافقین و معاملہ در نشأتین ☆ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ یہ لوگ تمہارے (سب کے) سامنے عذر پیش کریں گے جب تم ان کے پاس واپس جاؤ گے (سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (سب کی طرف سے صاف) کہہ دیجئے کہ (بس رہنے دو) یہ عذر پیش مت کرو ہم کبھی تم کو سچا نہ سمجھیں گے۔ (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ہم کو تمہاری (واقعی حالت کی) خبر دے چکے ہیں (کہ تم کو کوئی عذر صحیح نہ تھا) اور (خیر) آئندہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول تمہاری کارگزاری دیکھ لیں گے (معلوم ہو جاوے گا کہ حسب زعم خود کتنے مطیع اور مخلص ہو) پھر ایسے کے پاس لوٹائے جاؤ گے جو پوشیدہ اور ظاہر سب کا جاننے والا ہے (جس سے تمہارا کوئی اعتقاد کوئی عمل مخفی نہیں) پھر وہ تم کو بتا دے گا جو کچھ تم کرتے تھے (اور اس کا بدلہ دے گا) ہاں وہ اب تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھا جائیں گے (ہم معذور تھے) جب تم ان کے پاس واپس جاؤ گے تاکہ تم ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو (اور ملامت وغیرہ نہ کرو) سو تم (ان کا مطلب پورا کر دو اور) ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دو (اس غرض فانی کے حاصل ہونے سے ان کا کچھ بھلا نہ ہوگا کیونکہ) وہ لوگ بالکل گندے ہیں اور (اخیر میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے ان کاموں کے بدلے میں جو کچھ وہ (نفاق و خلاف وغیرہ) کیا کرتے تھے (نیز اس کا بھی مقتضا ہے کہ ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیا جاوے کیونکہ تعرض سے مقصود ہے اصلاح اور اس کی ان کے حبث سے امید نہیں اور نیز) یہ اس لئے قسمیں کھا دیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ سو (اول تو تم دشمنان خدا سے راضی ہی کیوں ہونے لگے لیکن بالفرض) اگر تم ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو (ان کو کیا نفع کیونکہ) اللہ تعالیٰ تو ایسے شریر لوگوں سے راضی نہیں ہوتا (اور بدوں رضائے خالق کے رضائے خلق محض بے سود ہے)۔ ف: عذر و حلف میں ان کی دو غرضیں فرمائیں اعراض اور رضا اور اس کے متعلق تین حکم فرمائے ایک لَا تَعْتَذِرُوا دوسرا اَعْرِضُوا تیسرا عدم رضا جو فَإِنْ تَرْضَوْا سے مفہوم ہوتا ہے سو ان اعراض کے جمع ہونے کی صورت تو یہ ہے کہ بعض کی غرض اعراض ہوگی بعض کی رضا یا سب کی غرض ظاہر میں اعراض اور باطن میں رضا یا اصلی غرض رضا ہوگی اور اخیر درجہ اعراض اور احکام ملاش کے جمع ہونے کی صورت یہ ہے کہ قلب سے عدم رضا اور قول سے اَوْلَا لَا تَعْتَذِرُوا اور اس کے بعد اعراض اور حدیث میں جو آیا ہے قبل علانیہم و وکل سرانہم الی اللہ مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ بعد لَا تَعْتَذِرُوا کے ایسا کیا جو کہ حاصل اعراض کا واللہ اعلم۔

مُلَاحَظَاتُ التَّجْوِیْدِ: ۱۔ قولہ فی الیکم سب کے اشارۃ الی ان الخطاب لہ علیہ السلام وللمؤمنین ۲۔ قولہ فی قل سب کی طرف سے اشارۃ الی انہ علیہ السلام خص بذلك لما ان الجواب وظیفہ علیہ السلام ۳۔ قولہ فی سیحلفون ہم معذور اشارۃ الی حذف المحلوف علیہ نفہمہ من الکلام ۴۔ قولہ فی فاعرضوا مطلب کذا فی المدارک وهو مما شہد بہ ذوقی ۵۔ قولہ قبل انہم رجس اس غرض وقولہ بعدہ نیز اشارۃ الی ان قولہ انہم تعلیل للامرین احدهما الاعراض کما قرر فیما بعد وثانیہما ما یفہم من الاعراض من عدم نفع الاعراض لہم کما قرر فیما قبل ۶۔ قولہ فی فان ترضوا اول تو دل علیہ کلمۃ ان مع ما ہم علیہ من الایمان المقتضی للحب

والبغض في الله وفيه اشارة الى حذف الجزاء اى فرضاكم لا يستج لهم نفعا لان الله الخ ۳۲

الْبَلَاغَةُ: قوله اذا نزلتم في الروح فائدة تقييد حلفهم الايدان بانه ليس لرفع ما خاطبهم النبي صلى الله عليه وسلم به من قوله تعالى لا تعتذروا بل هو امر مبتدأ ۳۳

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَابِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٦
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ
وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ۚ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَّهُمْ ۖ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧
وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأَنْصَارُ ۖ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ ۖ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ ۖ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٨

(ان منافقین میں جو) دیہاتی لوگ (ہیں وہ) کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں اور ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمائے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں اور ان دیہاتیوں میں سے بعض ایسا ہے کہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کو جرمانہ سمجھتا ہے اور تم مسلمانوں کے واسطے (زمانہ کی) گردشوں کا منتظر رہتا ہے برا وقت انہی منافقین پر پڑنے والا ہے اور اللہ سنتے ہیں جانتے ہیں اور بعض اہل دیہات ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس کو عند اللہ قرب حاصل ہونے کا ذریعہ اور رسول کی دعا کا ذریعہ بناتے ہیں۔ یاد رکھو کہ ان کا یہ خرچ کرنا بے شک ان کیلئے موجب قربت ہے ضرور ان کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں داخل کر لیں گے اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں اور مہاجرین اور انصار (ایمان لانے میں سب سے) سابق اور مقدم ہیں اور (بقیہ امت میں) جتنے لوگ اخلاص کے ساتھ ان کی پیروی ہیں اللہ ان سب سے راضی ہو اور وہ سب اس (اللہ) سے راضی ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے باغ مہیا کر رکھے ہیں۔ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔ جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر شروع رکوع میں دیہاتی منافقین کا ذکر تھا آگے بھی ان کی مذمت ہے اور ان کے ساتھ اہل دیہات میں جو منافقین مخلص تھے انکی مدح ہے۔
ذم منافقین ومدح مخلصین از اعراب ☆ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا (الی قوله تعالى) إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (ان منافقین میں جو) دیہاتی (ہیں وہ) لوگ (بوجہ سخت مزاحی کے) کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں اور بوجہ بعد علماء وعقلاء کے) ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (ﷺ) پر نازل فرمائے ہیں (کیونکہ جب جاننے والوں سے دور دور رہیں گے تو ان کا جاہل رہنا تو اس کا لازمی نتیجہ ہے اور اسی وجہ سے مزاج میں سختی اور مجموعہ سے کفر و نفاق میں شدت ہوگی) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (وہ ان سب امور پر مطلع ہیں اور حکمت سے مناسب سزا دیں گے) اور ان (مذکورہ منافقین) دیہاتیوں میں سے بعض ایسا ہے کہ (کفر و نفاق و جہل کے علاوہ بخل و عداوت کے ساتھ بھی موصوف ہے حتیٰ کہ) جو کچھ (جہاد و زکوٰۃ وغیرہ کے مواقع میں مسلمانوں کی شرمائشی) خرچ کرتا ہے اس کو (مثل) جرمانہ سمجھتا ہے (یہ تو بخل ہوا) اور (عداوت یہ ہے کہ) تم مسلمانوں کے واسطے (زمانہ کی) گردشوں کا منتظر رہتا ہے (کہ کہیں ان پر کوئی حادثہ پڑ جائے تو ان کا خاتمہ ہو سو) برا وقت انہی (منافقین) پر پڑنے والا ہے (چنانچہ فتوحات کی وسعت ہوئی کفار ذلیل ہوئے ان کی ساری حسرتیں دل ہی میں رہ گئیں اور تمام عمر رنج اور خوف میں کٹی) اور اللہ تعالیٰ (ان کے کفر و نفاق کی باتیں) سنتے ہیں (اور ان کے دلی خیالات امتحان مغرم و تر بصر دوا کر کو جانتے ہیں) (پس اس سب کی سزادیں گے) اور بعض اہل دیہات میں ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ (نیک کاموں میں) خرچ کرتے ہیں اس کو عند اللہ قرب حاصل ہونے کا ذریعہ اور رسول (ﷺ) کی دعا (لینے) کا ذریعہ بناتے ہیں (کیونکہ آپ کی عادت شریف تھی کہ ایسے مواقع پر خرچ کرنے والے کو دعا دیتے تھے جیسا احادیث میں ہے) یاد رکھو کہ ان کا یہ خرچ کرنا بیشک ان لوگوں کے لئے موجب قربت (عند اللہ) ہے (اور دعا کا ہونا تو یہ خود دیکھ لی لیتے ہیں اس کی خبر دینے کی ضرورت نہ تھی اور وہ قرب یہ ہے کہ) ضرور ان کو اللہ تعالیٰ اپنی (خاص) میں داخل کر لیں گے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (پس ان کی لغزشیں معاف کر کے

اپنی رحمت میں لے لیں گے)۔ **ف** : اشد اور اجدر ہونے کی جو علت اثنائے ترجمہ میں مذکور ہے اس سے اعراب مؤمنین نکل گئے کیونکہ وہ خود اہل علم کے پاس آتے جاتے ہیں اس سے علم حاصل ہوتا ہے اور علم سے خشوع اور کمال ایمان پس یہ شبہ نہ رہا کہ سخت مزاجی اور بعد عن العلماء تو سب کے لئے عام ہے اور امتحان مغرم میں اگر یہ شبہ ہو کہ بدوں طیب خاطر کے کسی کا مال حلال نہیں ہوتا اور امتحان مغرم منافی طیب خاطر کے ہے پھر ایسا مال کیوں لیا جاتا تھا جواب یہ ہے کہ اول تو یہ مسلم نہیں کہ ایسا مال لیا جاتا تھا چنانچہ روح المعانی میں آیت : **اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ** کی تفسیر میں عدم تقبل کی ایک تفسیر عدم اخذ کی نقل کی ہے دوسرے یہ کراہت اعتقادی تھی بوجہ عدم اعتقاد ثواب کے اور چونکہ بمصلحت عقلیہ تقیہ کے ہوتا تھا جس کے منافع طبعاً ان کو مطلوب مرغوب تھے اس لئے طیب خاطر کے ساتھ اجتماع ہو سکتا ہے اور ریاء معطی موجب حرمت ملا خذ نہیں تیسرے ممکن ہے کہ اپنے طور پر خرچ کرتے ہوں اور آخذ کو کراہت کا علم نہ ہو۔ **ر** : لفظ : اوپر مؤمنین اعراب کا ذکر تھا آگے تمام مؤمنین کا بتقدیم افضل کے مفضل پر ذکر ہے۔

فضیلت مہاجرین و انصار و اتباع شان **۱۱** وَالشَّاقِقُونَ (الْوَلُونَ) (الی قولہ تعالیٰ) **ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ** اور جو مہاجرین اور انصار (ایمان لانے میں سب امت سے) سابق اور مقدم ہیں اور (بقیہ امت میں) جتنے لوگ اخلاص کے ساتھ (ایمان لانے میں) ان کے پیرو ہیں اللہ ان سب سے راضی ہوا (کہ ان کا ایمان مقبول فرمایا جس پر جزا ملے گی) اور وہ سب اس (اللہ) سے راضی ہوئے (کہ طاعت اختیار کی جس کی جزا سے یہ رضا اور زائد ہوگی) اور اللہ نے ان کے لئے ایسے باغ مہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) یہ بڑی کامیابی ہے **۱۲** : الشَّاقِقُونَ (الْوَلُونَ) میں سب مہاجرین و انصار آگے اور **الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ** میں بقیہ مؤمنین جن میں اول درجہ تو ان کا ہے جو صحابہ ہیں جو مہاجر و انصار نہیں کیونکہ اخیر میں ہجرت فرض نہ رہی تھی مسلمان ہو کر اپنے گھر رہنے کی اجازت تھی اور دوسرا درجہ تابعین بالمعنی الاصطلاحی کا ہے پھر غیر صحابہ و غیر تابعین کا پھر خود اس اخیر درجہ میں بھی تفاوت ہے کہ تبع تابعین فضل میں اوروں سے مقدم ہیں جس طرح صحابہ میں مہاجرین و انصار دوسرے صحابہ سے افضل ہیں اور اولیت کا موجب فضل ہونا معاصرین سے تو اس لئے کہ معاصرین باوجود قدرت کے متاخر رہے اور غیر معاصرین سے اس لئے کہ وہ حضرت بانی اور ہادی ہو کر مصداق من سن سنة حسنة والذال علی الخیر کفاعله کے ہوئے گو یہ غیر معاصرین زمانہ مقدمہ میں بوجہ موجود نہ ہونے کے ایمان پر قادر نہ تھے اور جیسا جیسا تفاوت مراتب مذکورہ میں ہوگا ویسا ہی مراتب جزاء میں ہوگا مثل رضوان و جنت سابقین کے لئے اوروں سے اعلیٰ و اسی ہوگی و علی هذا القیاس۔ اور سابقون میں قید احسان کی اس لئے نہیں ذکر فرمائی کہ ان کا مہاجر اور انصار ہونا کافی دلیل ہے وجود احسان کی۔

۱۳ تَرْجُمَ الْمَسْکُونِ : قولہ تعالیٰ : **الْاَعْرَابُ اَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا** اس میں اشارہ ہے کہ صحبت صالحین سے بعید ہونے سے طریق خیر کے ساتھ مناسبت میں کمی ہو جاتی ہے اسی لئے اہل طریق صحبت کا اہتمام بلغ کرتے ہیں **۱۴** : قولہ تعالیٰ : **وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا** روح میں ہے کہ جو شخص اپنے کو مالک سمجھے گا اس کو خرچ کرنا تاوان معلوم ہوگا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو مالک سمجھے گا اس کو خرچ کرنا غنیمت معلوم ہوگا **۱۵**۔

۱۶ مَلِكًا : قولہ فی الاعراب ان الخ اشارۃ الی ان اللام للعہد فلا یعم الحکم کلہم وقیل للخیس باعتبار بعض الافراد کما فی قولہ کان الانسان کفورا **۱۷** : قولہ فی اجدر ایسا ہونا ہی چاہئے ہو حاصل معنی الخلیق ولم اترجم کفیری بلفظہ قابل ولائق لانه یوہم فی لساننا ان ترتب عدم العلم علی حالتہم مما یتحسن وینبغی وهو خلاف المراد **۱۸** : قولہ فی الا یعلموا انی بوجہ سے مزاج میں الخ اشارہ بہ الی ان المعطوف معلول من البعد کالعلۃ للاشدیۃ **۱۹** : قولہ فی من الاعراب الاول ان الخ اشارۃ الی المذكورین لا المطلق والفرہم بالذکر لزیادتہم فی صفۃ البخل والعداۃ الذین یوجد ان فی بعض دون بعض بعد اشتراک الكل فی الکفر والنفاق والجهل فهو من قبیل التخصیص بعد التعمیم وهذا من المواہب **۲۰** : قولہ فی من الاعراب الثانی الی ریہات اشارۃ الی ان المراد هنا مطلق الاعراب **۲۱** : قولہ فی یؤمن پورا زادہ لان اکثرہم کانوا یہود وکانوا یؤمنون بالتوحید والمعاد **۲۲** : قولہ فی ما ینفق الثانی نیک قیدہ بہ لان مطلق الانفاق لیس بموضوع للقربات والصلوات **۲۳** : قولہ فی قربات ذریعہ اشارۃ الی ان المضاف مقدر **۲۴** : قولہ فی انہا خرچ کرنا اشارۃ الی ان التانیث باعتبار النفقة المدلول علیہا ینفق **۲۵** : قولہ فی قرۃ ضرورت نہ تھی وهذا من المواہب وفی الروح الاقتصاد علی بیان كونہا قرۃ لہم لانہا الغایۃ القصوی وصلوات الرسول علیہ السلام من ذرائعہا **۲۶** : قولہ فی من المہاجرین جو مہاجرین اشارۃ الی ان من بیانیۃ فدخل فیہم جمیع المہاجرین والانصار کما فی الروح فالمراد بالسابقین جمیع المہاجرین والانصار ومعنی کو نہم سابقین انہم اولون بالنسبۃ الی سائر المسلمین وکثیر من الناس ذهب الی هذا ویؤیدہ ما فی الدر المنثور عن حمید بن زیاد انہ قال الاقرأ والسابقون الاولون الآیۃ او جب لجمیع اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجنة والرضوان الخ **۲۷** : قولہ فی

السابقون ایمان لانے والے الخ والقريظة عليه ما مر من قوله تعالى يومن بالله واليوم الآخر ۳۔ ۳ قوله في الذين اوردت اشارة الى عطف الموصول على السابقون والى شموله جميع الامة ويؤيده ما في الدر عن ابن زيد في قوله والذين اتبعوهم قال من بقى اهل الاسلام حتى تقوم الساعة وعن عصمته قال سألت سفيان عن التابعين قال هم الذين ادرکوا اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یدرکوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسألت عن الذين اتبعوهم باحسان قال من یجى بعدهم قلت الى يوم القيامة قال ارجو ۴۔
اللغائن: الاعراب صیفة جمع وليست یجمع للعرب لئلا یلزم كون الجمع اخص من الواحد فان العرب هذا الجبل المعروف مطلقا والاعراب سكان البادية منهم ولذا نسب الى الاعراب على لفظه فقیل اعرابی اجدر یعدى بالباء فالتقدير بان ۳۔
البلاغة: السابقون الاولون اقول لعله تاکيد او یقال السابقون على المعاصرين والاولون من غیرهم ۳۔

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ۖ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ ۚ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ
نَعْلَمُهُمْ سُنَعِدْهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۖ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا
صَالِحًا وَآخَرًا سَبِيغًا طَعَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۖ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ
عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ
لِأَمْرِ اللَّهِ ۖ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۖ

اور جو کچھ تمہارے گرد و پیش والوں میں اور کچھ مدینہ والوں میں ایسے منافق ہیں کہ نفاق کی حد مال پر پہنچے ہوئے ہیں (کہ) آپ (بھی) ان کو نہیں جانتے (کہ یہ منافق ہیں پس) ان کو ہم ہی جانتے ہیں۔ ہم ان کو (اور منافقین کو آخرت سے پہلے) دہری سزا دیں گے۔ (ایک نفاق کی دوسری کمال نفاق کی) پھر (آخرت) میں وہ بڑے بھاری عذاب کی طرف بھیجے جائیں گے اور کچھ لوگ ہیں جو اپنی خطا کے مقرر ہو گئے۔ جنہوں نے ملے جلے عمل کئے تھے کچھ بھلے اور کچھ برے (سو) اللہ سے امید ہے کہ ان (کے حال) پر (رحمت کے ساتھ) توجہ فرمائیں گے (یعنی توبہ قبول کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں۔ آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ (جس کو یہ لائے ہیں) لے لیجئے جس کے (لینے کے) ذریعہ سے آپ ان کو (گناہ کے آثار سے) پاک صاف کر دیں گے اور ان کے لئے دعا کیجئے بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لئے موجب اطمینان (قلب) ہے اور اللہ تعالیٰ (ان کے اعتراف کو) خوب سنتے ہیں (اور ان کی ندامت کو) خوب جانتے ہیں کیا ان کو خبر نہیں کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور وہی صدقات کو قبول فرماتا ہے اور (کیا ان کو) یہ خبر نہیں کہ اللہ ہی توبہ قبول کرنے (کی صفت) اور رحمت کرنے (کی صفت) میں کامل ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ (جو چاہو) عمل کئے جاؤ (سو) ابھی دیکھتے لیتا ہے تمہارے عمل کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اور اہل ایمان اور ضرورتاً تم کو ایسے کے پاس جانا ہے جو تمام چھپی اور کھلی چیزوں کا جاننے والا ہے۔ سو وہ تم کو تمہارا سب کیا ہوا بتلا دے گا اور کچھ اور لوگ ہیں جن کا معاملہ خدا کے حکم آنے تک ملتوی ہے کہ ان کو سزا دے گا یا ان کی توبہ قبول کرے گا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے (اور) حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر آیات کثیرہ میں منافقین کے اقوال وافعال کا بیان چلا آتا ہے جس کے نفاق کا حال ان کے اقوال وافعال سے معلوم ہو گیا تھا آگے ان منافقین کا ذکر ہے جن کا منافق ہونا بھی حضور ﷺ کو معلوم نہ تھا غرض اوپر معلوم النفاق لوگوں کا ذکر تھا آگے غیر معلوم النفاق لوگوں کا ذکر ہے۔

ذکر منافقین غیر معلوم النفاق ۶ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ اور کچھ تمہارے گرد و پیش والوں میں اور کچھ مدینہ والوں میں ایسے منافق ہیں کہ (اس قدر) نفاق کی حد کمال پر پہنچے ہوئے ہیں (کہ) آپ (بھی) ان کو نہیں جانتے (کہ یہ منافق ہیں پس) ان کو ہم ہی جانتے ہیں ہم ان کو (دوسرے منافقین کی نسبت آخرت سے پہلے بھی) دہری سزا دیں گے (ایک نفاق کی دوسرے کمال نفاق کی اور) پھر (آخرت میں بھی) وہ بڑے بھاری عذاب (یعنی نار مع الخلود) کی طرف بھیجے جاویں گے۔ ف: آخرت سے پہلے دنیا میں اور قبر کے مابین دنیا و آخرت ہے

دونوں داخل ہو گئیں دنیا میں اور منافقین سے دو ناعذاب اس طرح ہو سکتا ہے کہ منافقین کو زیادہ پریشانی اس سے رہتی تھی کہ ہمارا نفاق نہ کھل جاوے سو ظاہر ہے کہ جن کا پتہ لگ چکا ان کی نسبت اخفا کی فکر ان کو زیادہ ہوگی جن کا اب تک پتہ نہیں لگا اور قبر میں تضعیف عذاب اور آخرت میں اوروں سے عظیم ہونے میں کوئی اشکال ہی نہیں اور ان کو اور منافقین سے بڑھا ہوا اس لئے فرمایا کہ مدار نفاق کے نفاق ہونے کا اخفاء ہے اور یہ اس میں ایسے بڑھے ہوئے ہیں کہ باوجودیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکاوت و فطانت میں تمام جہان سے اکمل ہیں مگر انہوں نے آپ کو بھی پتہ نہ چلنے دیا اور لَا تَعْلَمُوهُمْ کے ترجمہ میں لفظ بھی اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔ زِلْط: تمہید رکوع یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ واقع میں نصف پارہ واعلموا میں غزوہ تبوک کے متعلق لوگوں کا کئی جماعتوں کی طرف تقسیم ہونا بیان کیا تھا جن میں اوپر اکثر آیات میں جماعت پنجم یعنی منافقین کا زیادہ ذکر ہوا ہے آگے جماعت چہارم یعنی ان مؤمنین کا ذکر ہے جو کابلی سے پیچھے رہ گئے مگر بہانے نہیں تراشے پھر ان میں دو قسمیں ہو گئی تھیں قسم اول جنہوں نے جس وقت سنا کہ آپ تشریف لے آئے تو اپنے کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا کہ اگر آپ کھولیں گے تو خیر ورنہ یوں ہی ختم ہو جاویں گے اور قسم دوم جنہوں نے نہ عذر تراشا اور نہ اپنے کو باندھا بلکہ حاضر ہو کر سچ بات عرض کر دی آیت اٰخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ میں پہلوں کا بیان ہے اس کے نزول پر آپ نے ان کو کھول دیا تو وہ آپ کی خدمت میں کچھ مال لائے کہ ہماری طرف سے نیک راہ میں صرف فرما دیجئے اس پر آیت خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ الخ نازل ہوئی چنانچہ آپ نے قبول فرمالیا اور اٰخَرُونَ مرجون میں دوسروں کا بیان ہے اور ان کی توبہ قبول ہونے کا رکوع آئندہ کے ختم آیت لَقَدْ تَابَ الخ میں بیان ہے کذا فی الدر عن ابن عباس۔

ذکر مؤمنین متخلفین ☆ وَاٰخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ اور کچھ اور لوگ ہیں جو اپنی خطا کے مقرر ہو گئے جنہوں نے ملے جلے عمل کئے تھے کچھ بھلے (جیسے اعتراف جس کا منشا ندامت ہے اور یہی توبہ ہے اور جیسے اور غزوات جو پہلے ہو چکے ہیں غرض یہ کام تو اچھے کئے) اور کچھ برے (کئے جیسے تخلف بلا عذر سو) اللہ سے امید (یعنی ان کا وعدہ) ہے کہ ان (کے حال) پر (رحمت کے ساتھ) توجہ فرماویں (یعنی توبہ قبول کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (جب اس آیت سے توبہ قبول ہو چکی اور وہ حضرات ستونوں سے کھل چکے تو اپنا مال آپ کی خدمت میں لے کر آئے اور درخواست کی کہ اس کو اللہ کی راہ میں صرف کیا جاوے تو ارشاد ہوا کہ) آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ (جس کو یہ لائے ہیں) لے لیجئے جس کے (لینے کے) ذریعہ سے آپ ان کو (گناہ کے آثار سے) پاک صاف کر دیں گے اور (جب آپ لیں تو) ان کے لئے دعا کیجئے بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لئے موجب اطمینان (قلب) ہے اور اللہ تعالیٰ (ان کے اعتراف کو) خوب سنتے ہیں (اور ان کی ندامت کو) خوب جانتے ہیں (اس لئے ان کے اخلاص کو دیکھ کر آپ کو یہ احکام دیئے آگے ان اعمال صالحہ مذکورہ یعنی توبہ و ندامت و انفاق فی الخیر کی ترغیب اور اعمال سیئہ مثل تخلف وغیرہ سے آئندہ کے لئے ترہیب ہے پس اول ترغیب ہے یعنی) کیا ان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور وہی صدقات کو قبول فرماتا ہے اور (کیا ان کو) یہ خبر نہیں کہ اللہ ہی اس توبہ قبول کرنے (کی صفت) میں اور رحمت کرنے (کی صفت) میں کامل ہے (اسی لئے ان کی توبہ قبول کی اور اپنی رحمت سے مال قبول کرنے کا حکم اور ان کے لئے دعا کرنے کا حکم فرمایا پس آئندہ بھی خطایا و ذنوب کے صدور پر توبہ کر لیا کریں اور اگر توفیق ہو تو خیر خیرات کیا کریں) اور (ترغیب کے بعد آگے ترہیب ہے یعنی) آپ (ان سے یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جو چاہو) عمل کئے جاؤ سواؤل تو دنیا ہی میں ابھی دیکھے لیتا ہے تمہارے عمل کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اور اہل ایمان (پس برے عمل پر دنیا ہی میں ذلت اور خواری ہو جاتی ہے) اور (پھر آخرت میں) ضرورت تم کو ایسے (اللہ) کے پاس جانا ہے جو تمام چھپی اور کھلی چیزوں کا جاننے والا ہے سو وہ تم کو تمہارا سب کیا ہوا بتلا دے گا (پس برے عمل سے مثل تخلف وغیرہ کے آئندہ سے احتیاط رکھو یہ قسم اول کا بیان تھا آگے قسم دوم کا ذکر ہے) اور کچھ اور لوگ ہیں جن کا معاملہ خدا کے حکم آنے تک ملتوی ہے کہ (عدم اخلاص توبہ کی وجہ سے) ان کو سزا دے گا یا (اخلاص کی وجہ سے) ان کی توبہ قبول کرے گا اور اللہ تعالیٰ (خلوص و عدم خلوص کا حال) خوب جاننے والا ہے (اور) بڑا حکمت والا ہے (پس مقتضائے حکمت خلوص کی توبہ کو قبول کرنا ہے اور بغیر خلوص کے قبول نہیں کرتا اور اگر کبھی بلا توبہ معاف کرنے میں حکمت ہو تو ایسا بھی کر دیتا ہے)۔ ف: یہاں چند تحقیقات ہیں اول جب توبہ سے گناہ معاف ہو گیا تو صدقہ کے آلہ تطہیر و تزکیہ ہونے کے کیا معنی سو وجہ اس کی یہ ہے کہ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہے لیکن گناہ کی ظلمت و کدورت کا اثر باقی رہ جاتا ہے اور گناہ پر مواخذہ نہیں لیکن اس سے آئندہ اور گناہوں کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے پس صدقہ سے خصوصاً بوجہ حدیث الصدقة تطفی غضب الرب اور دیگر اعمال صالحہ سے عموماً یہ ظلمت اور کدورت مندفع ہو جاتی ہے۔ دوم جب جہاد فرض کفایہ ہے تو جو لوگ کابلی سے نہ گئے ان کو گناہ کیوں ہوا جس کے لئے قسم اول کی طرف عمل سبکی کو منسوب فرمایا اور قسم دوم کے حق میں احتمال تعذیب کا فرمایا سو وجہ اس کی یہ ہے کہ فی نفسہ تو فرض کفایہ ہے مگر جب آپ نے سب کو چلنے کا حکم فرمادیا تو اب فرض میں ہو گیا تھا بلکہ ہر امام اسلام جب حکم عام دے دے گا تو یہی حکم ہوگا سوم صدقہ لے کر امام کو اور نیز جس کو دیا جاوے دعا دینا مستحب ہے صل علیہم کے یہ معنی ہیں مگر لفظ صلوة سے نہ ہو یعنی اس طرح نہ کہے کہ اللہم صل علی زید کیونکہ عرفا اس سے ایہام نبوت کا لازم آتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

جو منقول ہے وہ باعتبار معنی لغوی کے ہے اور اس وقت یہ عرف مذکور نہ تھا چہارم تاہمین کے لئے دو احتمال قبول توبہ و تعذیب کے بایں وجہ ہیں کہ توبہ کبھی شرائط کے موافق نہیں ہوتی پس اس کو آیات قبول توبہ کے ساتھ کچھ تعارض نہیں مثلاً اوپر ہی کی آیت اَلَمْ يَعْلَمُوا الْيَوْمَ نَعْلَمُ تَابَ الْيَوْمَ تَابَ الْيَوْمَ کے معانی نہیں ہوتی چنانچہ عَلِيمٌ حَكِيمٌ کے ترجمہ میں اس کی تقریر کردی گئی کہ گاہے یہی معانی مقتضائے حکمت ہوتی ہے۔

ترجمہ مسائل السائل: قولہ تعالیٰ لَا تَعْلَمُوهُمْ ط نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ط روح میں ہے کہ اس آیت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ امور خفیہ مثل اعمال قلب وغیرہ پر مطلع ہونے کا دعویٰ نازیبا ہے اور اس قسم کی آیتیں قوی دلیل ہیں اس شخص کے اوپر جو بحر صفائے قلب اور تجرد نفس کے کشف اور اطلاع علی المغیبات کا دعویٰ کرنے لگتا ہے اہ اور اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی صریح نفی کی گئی ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ یہ وہ لوگ تھے جن میں گناہ کا ملکہ راسخ نہ تھا اور ان میں نور استعداد باقی تھا اور اسی واسطے ان کی طبیعتیں نرم ہو گئیں اور ان کی یہ شان تھی کہ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرًا مَسِيئًا جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ نفس لوامہ کے مرتبہ میں تھے جس کا اتصال بالقلب اور اس کے نور سے منور ہونا اس کا ملکہ نہ ہوا تھا اور اسی لئے کبھی اس کا منقاد ہو کر اعمال صالحہ کرنے لگتا تھا اور کبھی اس سے بھاگنے لگتا تھا اور وہ اسی بین بین حالت میں رہتا ہے جب تک کہ اس کا اتصال بالقلب قوی ہو کر اس کا ملکہ نہ ہو جاوے اور جب ایسا ہو جاوے تو پھر مخالفت سے نجات پالیتا ہے اور شاید یہ ارشاد کہ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ط اسی طرف اشارہ ہو کہ کبھی اس کے اتصال بالقلب کے جانب کو دوسرے اسباب سے بھی ترجیح ہو جاتی ہے جیسا اس قول میں اشارہ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا کیونکہ مال ہی تمام شہوات کا مادہ ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے اموال لینے کا حکم کیا گیا تاکہ ان کو اول مرحلہ تجرد ہو جس سے نفس کے قوی منکسر ہوں اور اس کی خواہشیں اور صفات ضعیف ہوں اور صَلَّ عَلَيْهِمْ ط میں امداد ہمت اور اضافہ انوار صحبت کا امر ہے اور إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ط میں اس کا بیان ہے کہ یہ ہمت اور افاضہ ان پر نزول کیلئے سبب ہے اور سکینہ کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ وہ ایک نور ہے جو قلب میں مستقر ہوتا ہے اور توجہ الی الحق پر اس سے ثبات ہوتا ہے اور بے استقلالیت سے اس کے سبب نجات ہوتی ہے یہ سب مضمون روح المعانی میں ہے اور ان آیات میں یہ امور بھی ہیں۔ اعتراف بالذنب کی فضیلت۔ معترف کا قبول عذر۔ اعمال مثلاً صدقہ وغیرہ کی برکات۔ شیخ کی برکات۔ چنانچہ تزکیہ کو بواسطہ صدقہ کے آپ کی طرف منسوب کیا گیا۔ شیخ کو یہ ارشاد کہ مرید کو تسلی دیا کرے اس قول میں إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ط ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ط میں اشارہ ہے اس قول کی طرف جو حد توبہ میں علماء نے فرمایا ہے کہ تائب پر سماء صالحین ظاہر ہونے لگے کیونکہ مؤمنین کی رویت اسی سے متعلق ہو سکتی ہے۔ قولہ تعالیٰ وَآخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ اس میں اس کی اصل ہے کہ بعض اوقات مرید کے معاملہ کو خوف ورجاء کے درمیان معلق چھوڑ دیا جاتا ہے اس کے عذر کو نہ صریحاً قبول کیا جاتا ہے کہ اس میں نصیحت کا اثر ضعیف ہو جاتا ہے اور نہ صریحاً رد کیا جاتا ہے کہ اس سے اول توحش ہوتا ہے پھر مایوسی پھر بعد اور یہ سب اس کے لئے مضرب ہیں اور اس کے معلق رکھنے میں اس کی بہت سے مصلحتیں ہیں ۱۲۔

مَلِكًا ۱۳۔ قولہ فی وممن کچھ الی قولہ ایے اشارۃ الی ترکیب من ان من اهل المدينة معطوف علی ممن حولکم و مردوا صفة لمنافقون کذا فی الخازن والبیضاوی ۱۳۔ ۲۔ قولہ فی مردوا حد کمال نقل فی الروح عن القاموس هو العتو او هو ان يبلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصنف ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی لا تعلمهم کہ الی قولہ یہ منافق ہیں اشار الی امرین الاول ان قولہ لا تعلمهم بیان لتمردهم والثانی ان معنی لا تعلمهم نفی العلم بصفة النفاق لا بالاعیان ۱۳۔ ۴۔ قولہ فی نحن نعلمهم بس ہم ہی اشار بہ الی فائدة زیادة قولہ نعلمهم علی ما فی الروح من التقرير لما سبق من مهارتهم فی النفاق ای لا يقف علی سرائرهم الا من لا تخفی علیہ خافية ۱۳۔ ۵۔ قولہ فی مرتین ایک نفاق الخ کذا فی الروح ۱۳۔ ۶۔ قولہ فی آخرون کچھ اور لوگ ہیں اشارۃ الی ترکیب من ان آخرون صفة لقوم مقدر مبتداً لصلوح النکرة الموصوفة له والخبر اعترفوا وقوله خلطوا حال ۱۳۔ ۷۔ قولہ فی تطهرهم پاک و صاف اشارۃ الی عطف تزکیہم علی تطهرهم وتقیید المعطوف علیہ بما قید به المعطوف والجمع بينهما عندی للتاکید ۱۳۔

البلاغة: عن عباده فی الروح تعدیة القبول بعن لتضمنه معنی التجاوز والعفو وقيل بمعنى من قوله خلطوا الاصل فی الخلط التعدیة بالباء لكن بحيث يكون المفعول بلا واسطة مغلوباً والمفعول بواسطة غالباً فيقال خلط الماء باللبن ولا يقال خلط اللبن بالماء ولما كان حکم التائب والمسئی من قبول التوبة والعفو عنه عاماً لكل من غلبت حسناته سيئاته او بالعکس لم يعد بالباء لفظاً فالتقدير خلطوا عملاً صالحاً وسوءاً

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ

قَبْلُ وَلِيَحْلِفْنَ اِنْ اَرَدْنَا اِلَّا الْحُسْنٰى وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ لَا تَقُمْ فِيْهِ اَبَدًا لِّلْمُجْدِّ اُسَسَ
 عَلٰى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ رِجَالٌ يُحِبُّوْنَ اَنْ يَّتَّظَرُوْا ۙ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِيْنَ ۝
 اَفَمَنْ اَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلٰى تَقْوٰى مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَم مَّنْ اَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلٰى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَاَنْهَارَ
 بِهٖ فِى نَارٍ جَهَنَّمَ ۙ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ۝ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِى بَنَوْا رِيبَهُ فِى قُلُوْبِهِمْ اِلَّا
 اَنْ تَقْطَعَ قُلُوْبُهُمْ ۙ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝

اور بعض ایسے ہیں جنہوں نے ان اغراض کے لئے مسجد بنوائی ہے کہ (اسلام کو) ضرر پہنچائیں اور (اس میں بیٹھ بیٹھ کر) کفر کی باتیں کریں اور ایمانداروں میں تفریق ڈالیں اور اس شخص کے قیام کا سامان کریں جو اس کے قبل سے خدا اور رسول کا مخالف ہے اور قسمیں کھا جائیں گے کہ بجز بھلائی کے ہماری کچھ نیت نہیں اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں۔ آپ اس میں کبھی (نماز کے لئے) کھڑے نہ ہوں۔ البتہ جس مسجد کی بنیاد اول دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہے (مراد مسجد قبا) وہ (واقعی) اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں۔ اس میں ایسے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک ہونے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے پھر آیا ایسا شخص بہتر ہے جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد خدا سے ڈرنے پر اور خدا کی خوشنودی پر رکھی ہو یا وہ شخص جس نے اپنی عمارت کی بنیاد کسی گھائی (یعنی غار) کے کنارہ پر جو گرنے ہی کو ہو رکھی ہو۔ پھر وہ (عمارت) اس (بانی) کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑے اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (دین) سمجھ ہی نہیں دیتا ان کی یہ عمارت جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ ان کے دلوں میں (کاٹنا سا) کھکتی رہے گی۔ ہاں مگر ان کے (وہ) دل ہی اگر فنا ہو جائیں تو خیر اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيْرُ لِحَظ: اوپر بار بار منافقین کا ذکر ہوا ہے آگے ان کے ایک مسجد بنانے کا اور اس کے متعلقات کا بیان ہے جس کا شخص قصہ یہ ہے کہ شہر مدینہ کے قریب ایک محلہ قبا اس کا نام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے ہیں تو اول اسی محلہ میں قیام فرمایا پھر شہر میں تشریف لے آئے تھے تو زمانہ قیام میں جس جگہ آپ نماز پڑھتے تھے وہاں اس محلہ کے مؤمنین مخلصین نے ایک مسجد بنائی اور اس میں نماز پڑھا کرتے منافقین ایک شخص ابو عامر راہب سے جو کہ اسلام کا سخت دشمن تھا میل رکھتے تھے باہم یہ صلاح ٹھہری کہ ایک مکان مسجد کے نام سے جدا گانہ بنایا جاوے اس میں سب جمع ہو کر اسلام کی ضرر رسانی کے مشورے کیا کریں اور اس سارے مجمع کا سرگروہ ابو عامر رہے وہ جب مدینہ آیا کرے تو اسی مکان میں ٹھہرا کرے اور ابو عامر نے کہا کہ میں ہر قل شاہ روم سے مل کر اسلام کے مقابلہ کے لئے لشکر لاؤں گا اور اسلام سب نیست و نابود ہو جاوے گا غرض مسجد کی شکل پر وہ مکان تیار ہوا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر درخواست کی کہ آپ وہاں چل کر نماز پڑھ لیجئے تو پھر وہاں جماعت ہونے لگے آپ نے جدا گانہ مسجد بنانے کی وجہ پوچھی کہنے لگے کہ ہماری نیت بالکل نیک ہے محض عام مسلمانوں کو آسائش کی غرض سے بنائی ہے کہ وسعت، سہولت ہو گرمی سردی میں سایہ کی ضرورت ہوتی ہے ایک مسجد میں سب سمانہیں سکتے اس سے گنجائش ہوگی کوئی بیمار ضعیف دور نہ جاسکے تو پاس کے پاس اس میں نماز پڑھ لے آپ نے بنا بر حسن ظن تصدیق فرما کر وعدہ کر لیا کہ تبوک سے واپس آ کر اس میں نماز پڑھوں گا اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں آپ کو حقیقت حال کی اطلاع کر دی اور وہاں نماز پڑھنے کی غرض سے جانے سے منع فرما دیا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ اس کے کہ وہ مسجد کی نیت سے نہیں بنائی گئی تھی اور اوپر سے مفاسد کثیرہ اس سے ناشی ہوتے تھے صحابہ کو بھیج کر اس کو آگ لگوادی اور منہدم کرادیا اس سے مسجد کا لقب مسجد ضرار مشہور ہے بوجہ اس کے کہ سبب ضرر کا تھا لہذا ذکر فی الدر المنثور وغیرہ ان آیات میں اس مسجد کا اور مقابلہ میں مسجد مؤمنین کا جو مسجد قباء کے لقب سے مشہور ہے بیان ہے۔

ذکر مسجد ضرار ۱۱ وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مَسْجِدًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ اور بعض ایسے ہیں جنہوں نے ان اغراض کے لئے مسجد بنائی ہے کہ (اسلام کو) ضرر پہنچا دیں اور (اس میں بیٹھ بیٹھ کر) کفر (یعنی عداوت رسول) کی باتیں کریں اور (اس کی وجہ سے) ایمانداروں (کے مجمع) میں تفریق ڈالیں (کیونکہ جب دوسری مسجد بنتی ہے اور ظاہر کیا جاوے کہ خوش نیتی سے بنی ہے تو ضرور ہے کہ پہلی مسجد کا مجمع کچھ نہ کچھ منتشر ہو ہی جاتا ہے) اور (یہ بھی غرض ہے کہ) اس شخص کے قیام کا سامان کریں جو اس (مسجد بنانے) کے قبل سے خدا اور رسول کا مخالف ہے (مراد ابو عامر راہب ہے) اور (پوچھو تو) قسمیں کھا جاویں گے (جیسا کہ ایک دفعہ پہلے بھی پوچھنے پر کھا چکے ہیں) کہ بجز بھلائی کے اور ہماری کچھ نیت نہیں (بھلائی سے مراد آسائش اور گنجائش) اور اللہ گواہ ہے کہ وہ (اس دعوے میں) بالکل جھوٹے ہیں (جب اس مسجد کی یہ حالت ہے کہ وہ واقع میں مسجد ہی نہیں بلکہ مضر اسلام ہے تو) آپ اس میں کبھی (نماز کے لئے) کھڑے نہ

ہوں البتہ جس مسجد کی بنیاد اول دن سے (یعنی روز تجویز سے) تقویٰ (اور اخلاص) پر رکھی گئی ہے (مراد مسجد قبا ہے) وہ (واقعی) اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں (چنانچہ گاہ گاہ آپ وہاں تشریف لے جاتے اور نماز پڑھتے) اس (مسجد قبا) میں ایسے (اچھے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک ہونے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک ہونے والوں کو پسند کرتا ہے) جب دونوں مسجدوں کے بانیوں کا حال معلوم ہو گیا تو پھر (سمجھ لو) آیا ایسا شخص بہتر ہے جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد خدا سے ڈرنے پر اور خدا کی خوشنودی پر رکھی ہو یا وہ شخص (بہتر ہوگا) جس نے اپنی عمارت (یعنی مسجد) کی بنیاد کسی کھائی (یعنی غار) کے کنارہ پر جو کہ گرنے ہی کو (ہو) رکھی ہو (مراد اس سے اغراض باطلہ کفریہ ہیں ناپائیداری میں اس کے ساتھ تشبیہ دی گئی) پھر وہ (عمارت) اس (بانی) کو لے کر آتش دوزخ میں گر پڑے (یعنی وہ عمارت تو گری بوجہ اس کے کہ کنارہ پر ہے جب وہ کنارہ پانی سے کٹ کر گرے گا وہ عمارت بھی گرے گی اور بانی گرا اس لئے کہ اس عمارت میں رہتا تھا اور چونکہ مراد اس سے اغراض کفریہ ہیں جو موصول الی النار ہیں اس لئے یہ فرمایا کہ وہ اس کو لے کر جہنم میں جا گری) اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (دین کی) سمجھ ہی نہیں دیتا (کہ بنائی تو مسجد کے نام سے جو کہ دین کے شعائر میں سے ہے اور غرضیں اس میں کیسی کیسی فاسد کر لیں) ان کی یہ عمارت (یعنی مسجد) جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ ان کے دلوں میں (کاٹنا سا) کھٹکتی رہے گی (کیونکہ جس غرض سے بنائی تھی وہ پوری نہ ہوئی اور قلعہ کھل گئی سوا لگ اور پھر اوپر سے منہدم کر دی گئی غرض کوئی ارمان نہ نکلا اس لئے ساری عمر اس کا فسوس اور ارمان باقی رہے گا) ہاں مگر ان کے (وہ) دل ہی (جن میں وہ ارمان ہے) اگر فنا ہو جاویں تو خیر (وہ ارمان بھی اس وقت ختم ہو جاوے) اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں (ان کی حالت کو جانتے ہیں اور اسی کے مناسب سزا دیں گے) **فَإِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ** کا یہ مطلب نہیں کہ بعد فنا موت کے راحت ہو جاوے گی بلکہ یہ محاورات میں کنایہ ہے دوام حسرت سے اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ حقیقۃً دوام حسرت کو مفید ہو کیونکہ موت سے محل ادراک یعنی قلب حقیقی کو موت نہیں آتی پس **تَقَطَّعَ** کبھی متحقق ہی نہ ہوگا اس لئے حسرت بھی کبھی منقطع نہ ہوگی۔ یہاں ایک علمی شبہ ہے وہ یہ کہ حدیثوں میں مصرح ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے اہل مسجد قبا سے پوچھا تم کیا تطہر کرتے ہو کہ تمہاری ثنا کی گئی انہوں نے کہا کہ ہم استنجا ڈھیلے سے کر کے پانی بھی لیتے ہیں آپ نے فرمایا یہ ہی بات ہے اس سے اور نیز سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ **مَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ** سے مراد مسجد قبا ہے پھر اس حدیث کے کیا معنی کہ دو صحابیوں کی اس میں گفتگو ہوئی اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد یہ میری مسجد یعنی مسجد نبوی ہے جواب یہ ہے کہ مدلول بعبارۃ النص تو مسجد قبا ہی ہے مگر مدلول بدلالة النص مسجد نبوی بھی ہے اور مقصود اس جواب سے رد کرنا ہے دعویٰ اختصاص بمسجد قبا کو رہا یہ کہ سیاق اس سے آبی ہے جواب یہ ہے کہ مدلول بعبارۃ النص تو مسجد قبا ہی ہے مگر مدلول بدلالة النص مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے کیونکہ جب صحابہؓ کے بانی ہونے سے وہ ان اوصاف کی مصداق بن گئی تو جس مسجد کے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم بانی ہوں گے وہ ظاہر ہے کہ بدرجہ اولیٰ اس کی مصداق ہوگی اور نفی کرنا مسجد قبا کی آپ کا مقصود نہیں خوب سمجھ لو واللہ اعلم۔

هَٰذَا مَثَلٌ : اس قصہ سے جو بعض علماء نے مستنبط کیا ہے کہ جو مسجد تفاخر و دریا کے لئے بنائی جاوے وہ مسجد نہیں مجھ کو اس میں کلام ہے کیونکہ مقیس علیہ میں تو درحقیقت مسجد بنانے ہی کی نیت نہ تھی کیونکہ ان کے اعتقاد میں مسجد بنانا موجب تقرب نہ تھا بخلاف مقیس کے کہ وہ مسجد بنانے کو موجب تقرب سمجھتا ہے گو اس میں نیت فاسد ہو تو فساد نیت کو فساد عقیدہ پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے اور مجتہد مذہب سے یہ جزیئی کہیں منقول نہیں دیکھی گئی اس لئے احکام ظاہری میں وہ مسجد سے گو عند اللہ مقبول نہ ہو مسجدیت اور مقبولیت میں تلازم نہیں نہ ایک جانب نہ دونوں جانب سے واللہ اعلم۔

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا اس سے اس شخص کے فعل کی شناعة مفہوم ہوتی ہے جو دین کو اپنی غرض فاسد کا آلہ بناوے قولہ تعالیٰ: **لَا تَقْعُدُوا فِيهِ أَبَدًا** کیونکہ آپ کا وہاں پر نماز پڑھ لینا اس کی ترویج و تقویت کا سبب ہو جاوے گا اور اس میں دلیل ہے کہ امر مکروہ شرعی کے لئے سبب بننے سے بھی تحریر ضروری ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **لَسْجِدًا أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ** وجہ اس کی یہ ہے کہ اس سے نفس میں صفائے وقت و طیب حال و ذوق وجدان کا اثر پیدا ہوتا ہے بخلاف اس کے جو خلاف تقویٰ پر مبنی ہو کہ اس میں کدورت اور تفرقہ اور قبض کا اثر نفس میں پیدا ہوتا ہے اور **فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَخَفَّضُوا** میں اشارہ ہے کہ صالحین کی صحبت کو بھی اثر عظیم ہے (کہ اس مسجد میں قیام کی ترجیح کی علت کے موقع میں اس کو بھی فرمایا) اور اس مجموعہ سے یہ امر حاصل ہوا کہ حصول جمعیت میں مکان اور اخوان اور اہل طریق سے منقول ہے کہ اس کے ساتھ زمان کی بھی رعایت کو دخل ہے۔

كَذَا فِي الرُّوحِ مَلْخَصًا۔
مَلْخَصًا : قولہ فی والذین بعضی اشارۃ الی تقدیر ومنہم ۱۲۔ قولہ فی ضرار اشارۃ الی ان المنصوبات مفعول لہ ۱۳۔
 ۱۲۔ قولہ فی ارصادا سامان لما فی القاموس ارصدت لہ اعددت لہ وکافأته بالخیر او بالشر ۱۳۔ قولہ فی اول یوم تجوز ای من اول یوم بناء ہ لان بناء ہ کان علی غیر تقوی ثم تابوا واخلصوا و قیل من اول یوم الهجرة ۱۴۔ قولہ فی تقویٰ اور اخلاص اشار بالعطف الی

التفسير بكون المراد بالتقوى بعض شعبه ۱۲۔ ۱۔ قوله في احق اس لائق فاحق بمعنى حقيق ۱۳۔ ۲۔ قوله في تقوى ورضوان خدا کی خوشنودی مبنی علی تقييد المعطوف بما قيد به المعطوف عليه ومن الله صفة لتقوى والمعنى تقوى الله كما في الخازن ۱۴۔

اللَّعَنَاتُ: لبيان مصدر بمعنى المبنى شفا جرف وطرف وجرف البير التي لم تطو و قبل هو الهوة وما يجرفه السيل هار ساقط لغت لجرف اصله ما ورا وهائر فهو مقلوب كذا في الروح ۱۵۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الذي بنوا في الروح وصف بنيانهم بها وصف للايذان بكيفية بنائهم له وتأسيسه على ما عليه تأسيسه مما علمت وللأشعار بعللة الحكم قوله لا تقم اى لا تصل ۱۶۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
وَيُقْتَلُونَ ۖ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ۖ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝۱۱ التَّائِبُونَ الْعِدُونَ الْحِدُّونَ السَّائِحُونَ
الرَّكْعُونَ السُّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ۖ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۲
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝۱۳ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ
فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۖ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ۝۱۴

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اس بات کے عوض میں خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی۔ وہ لوگ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں۔ جس میں قتل کرتے اور قتل کئے جاتے ہیں اس پر سچا وعدہ کیا گیا ہے تو رات میں (بھی) اور انجیل میں (بھی) اور قرآن میں (بھی) اور (یہ مسلم ہے) اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے تو تم لوگ اپنی اس بیع پر جس کا تم نے (اللہ تعالیٰ سے) معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ اور یہ بڑی کامیابی ہے وہ ایسے ہیں جو (گناہوں سے) توبہ کرنے والے ہیں (اور اللہ) کی عبادت کرنے والے اور حمد کرنے والے روزہ رکھنے والے رکوع کرنے والے (اور) سجدہ کرنے والے نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے اور بری باتوں سے باز رکھنے والے اور اللہ کی حدوں کا (یعنی احکام کا) خیال رکھنے والے (ہیں) اور ایسے مؤمنین کو (جن میں) جہاد اور یہ صفات ہیں خوشخبری سنا دیجئے پیغمبر کو اور دوسرے مسلمانوں کو جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے مغفرت کی دعائیں مانگیں اگرچہ وہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ اس امر کے ظاہر ہو جانے کے بعد کہ یہ لوگ دوزخی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کا اپنے باپ کیلئے دعائے مغفرت مانگنا وہ بھی صرف وعدہ کے سبب تھا۔ جو انہوں نے اس سے وعدہ کر لیا تھا۔ پھر جب ان پر بات ظاہر ہو گئی کہ وہ خدا کا دشمن ہے (یعنی کافر ہو کر مرا) تو وہ اس سے محض بے تعلق ہو گئے۔ واقعی ابراہیم بڑے رحیم المزاج حلیم الطبع تھے۔ ﴿۱۴﴾

تَفْسِيرُ لِحِطَ: اوپر متخلفین عن الجہاد کی مذمت تھی آگے مجاہدین کی فضیلت پھر ان میں سے خاص کاملین کی جن میں دوسرے اوصاف ایمانیہ بھی ہوں منقبت مذکور ہے۔

فضل مجاہدین عموماً وکاملین خصوصاً ﴿۱۱﴾ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۲﴾ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بات کی عوض میں خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی (اور خدا کے ہاتھ مال و جان کے بیچنے کا مطلب یہ ہے کہ) وہ لوگ اللہ کی راہ میں (یعنی جہاد میں) لڑتے ہیں جس میں (کبھی) قتل کرتے ہیں اور (کبھی) قتل کئے جاتے ہیں (یعنی وہ بیع جہاد کرتا ہے خواہ اس میں قاتل ہونے کی نوبت آئے یا مقتول ہونے کی) اس (قتال) پر (ان سے جنت کا) سچا وعدہ کیا گیا ہے تو ریت میں (بھی) اور انجیل میں (بھی) اور قرآن میں (بھی) اور یہ مسلم ہے کہ) اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے (اور اس نے اس بیع پر وعدہ جنت کا کیا ہے) تو (اس حالت میں) تم لوگ (جو کہ جہاد کر رہے ہو) اپنی اس بیع (مذکور) پر جس کا تم نے (اللہ تعالیٰ سے) معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ (کیونکہ اس بیع پر تم کو حسب وعدہ مذکور جنت ملے گی) اور یہ (جنت ملنا) بڑی کامیابی ہے (تو ضرور تم کو یہ سودا کرنا چاہئے) وہ (مجاہدین ایسے ہیں جو علاوہ جہاد کے ان اوصاف کمال کے ساتھ بھی موصوف ہیں کہ گناہوں سے) توبہ

کرنے والے ہیں (اور اللہ کی) عبادت کرنے والے ہیں (اور اللہ کی) حمد کرنے والے ہیں (اور) روزہ رکھنے والے ہیں (اور) رکوع اور سجدہ کرنے والے ہیں (یعنی نماز پڑھتے ہیں اور) نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے ہیں (اور) بری باتوں سے باز رکھنے والے ہیں (اور اللہ کی) حدوں کا (یعنی احکام کا) خیال رکھنے والے ہیں (اور ایسے مؤمنین کو) (جن میں جہاد اور یہ صفات ہوں) آپ خوشخبری سنا دیجئے (کہ ان سے جنت کا وعدہ مذکور ہے)۔ **فَاِنَّ** ان صفات کی قید لگانے کا یہ مطلب نہیں کہ بدوں ان صفات کے جہاد کا ثواب نہیں ملتا کیونکہ نصوص کثیرہ میں صرف جہاد پر بشارات وارد ہیں البتہ ایمان شرط ضروری ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان سب کے اجتماع پر ثواب اور فضیلت میں اور کثرت اور قوت ہو جاتی ہے تاکہ نرے جہاد پر نہ بیٹھ جاویں بلکہ ان عبادات کو بھی ہمیشہ بجالاویں اور چونکہ جہاد میں اکثر مال بھی خرچ ہوتا ہے اور جان کا خرچ کرنا زیادہ اہم ہے اس لئے شروع آیت میں تو نفس و اموال دونوں کا ذکر فرمایا اور اس کی تفصیل میں صرف بذل نفس یعنی قتال پر اکتفاء فرمایا اور بذل نفس سے مراد یہی قتال ہے کہ اس میں جان سے کام لیا جاتا ہے یہ ضرور نہیں کہ جان کام آوے یعنی مقتول ہو جاوے اس سے یہ شبہ بھی جاتا رہا کہ جان تو بعد مرنے کے بھی باقی رہتی ہے پھر اس کے بذل کے کیا معنی۔ اور مشہور ہے کہ انجیل میں جہاد کا حکم نہیں ہے پھر انجیل میں اس وعدہ کے ہونے کے کیا معنی سویا تو اس میں امت کا ذکر ہوگا کہ ان کے لئے قتال شروع ہوگا اور ان سے یہ وعدہ ہوگا اور یا مطلق بذل مال و نفس کی اس میں فضیلت ہوگی جس کے عموم میں جہاد بھی داخل ہے اور اگر اب یہ مضامین اس میں نہ ہوں تو شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اصلی کتب سابقہ مفقود ہیں۔ **لِلْمُطَّ** زیادہ تر حصہ سورت کا تبری عن الکفار میں ہے چنانچہ آغاز کیا گیا **بَرَاءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ** الخ سے اور جہاد کا حکم ہوا یہ سب معاملات متعلق حیات کے تھے آگے اس تبری کی تاکید کے لئے کفار کے واسطے استغفار کرنے سے نہی ہے جو کہ متعلق مابعد الموت کے ہے کہ اس میں بالکل ہی قطع ہے تعلقات غیر ضرور یہ کا جیسا کہ اوپر منافقین کے جنازہ پر نماز کی ممانعت تھی اور وجہ اس نہی کی یہ ہوئی کہ ابوطالب کی وفات کے بعد آپ نے فرمایا کہ جب تک مجھ کو ممانعت نہ ہوگی ان کے لئے استغفار کروں گا اس پر اور مسلمانوں نے بھی اپنے مشرک اموات کے لئے استغفار شروع کیا تو آیت **مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ** الخ میں اس کی ممانعت آئی بعض کو شبہ ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی تو اپنے باپ کے لئے استغفار فرمایا تھا اس پر آیت **وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهِيْمَ** الخ میں اس کا جواب نازل ہوا **اَخْرَجَهُ ابُو الشَّيْخِ وَابْنُ عَسَاكِرٍ مِّنْ طَرِيقٍ بِسُفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ هَكَذَا فِي الرُّوْحِ وَ اَخْرَجَ سَبَبُ نَزُولِ الْاٰيَةِ الْاُولٰٓئِ الشَّيْخَانِ۔**

نہی از استغفار برائے مشرکین مع جواب شبہ متعلقہ **آلِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا** (الی قولہ تعالیٰ) **اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَا وَاٰدَ حٰلِيْمٌ** پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور دوسرے مسلمانوں کو جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے مغفرت کی دعا مانگیں اگرچہ وہ رشتہ داری (کیوں نہ) ہوں اس امر کے ظاہر ہو جانے کے بعد کہ یہ لوگ دوزخی ہیں (اس وجہ سے کہ کافر ہو کر مرنے ہیں) اور (اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ سے شبہ ہو کہ انہوں نے اپنے باپ کے لئے دعائے مغفرت کی تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ) ابراہیم (علیہ السلام) کا اپنے باپ کے لئے دعائے مغفرت مانگنا وہ اس کے قبل تھا کہ اس کا دوزخی ہونا ظاہر ہو جاوے اور (وہ) (بھی) صرف وعدہ کے سبب سے تھا جو انہوں نے اس سے وعدہ کر لیا تھا (اس قول میں **سَلِّطْ غَضْرُكَ** لفظی غرض جواز تو اس لئے تھا کہ اس کا دوزخی ہونا ظاہر نہ ہوا تھا اور وقوع کو اس سے ترجیح ہو گئی تھی کہ وعدہ کر لیا تھا ورنہ باوجود جواز کے بھی وقوع نہ ہوتا) پھر جب ان پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ وہ خدا کا دشمن (یعنی کافر ہو کر مرا) ہے تو وہ اس سے محض بے تعلق ہو گئے (کہ استغفار بھی چھوڑ دیا کیونکہ اس وقت دعائے مغفرت کرنا بے معنی ہے کیونکہ کافر میں احتمال مغفرت کا ہے ہی نہیں بخلاف حالت حیات کے کہ دعائے مغفرت کے معنی اس وقت طلب توفیق ہدایت ہو سکتے ہیں کہ توفیق ہدایت کے لئے مغفرت لازم ہے اور رہا یہ کہ وعدہ کیوں کر لیا تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ) واقعی ابراہیم (علیہ السلام) بڑے رحیم المزاج حلیم الطبع تھے (کہ باوجودیکہ باپ نے ان کو کیسی کیسی سخت باتیں کہیں مگر حلم سے کام لیا اور مزید براں یہ کہ شفقت کے جوش سے وعدہ کر لیا اور احتمال نفع تک اس وعدہ کو پورا فرمایا جب یاں ہو گیا بار کر چھوڑ دیا بخلاف تمہارے استغفار کے کہ مشرکین کے مرنے کے بعد ہو رہا ہے جن کا حالت شرک پر مرنا ظاہر مشاہد سے معلوم ہے اور احکام شرعیہ میں ایسا ظاہر کافی ہے پھر قیاس کب صحیح ہے اور اس قیاس پر شبہ کب مبنی ہو سکتا ہے)۔ **فَاِنَّ** اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو ابراہیم علیہ السلام کی دعا آئی ہے **وَاعْفُرْ لِاٰبَائِي** اس کے معنی یہ ہیں **وَاَهْدِ اٰبِي** اور **اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّالِّیْنَ**۔ اس کے بہت ہی مناسب ہے اور ایک آیت میں والدین کے لئے مغفرت کی دعا میں **یَوْمَ یَقُومُ الْحِسَابُ** فرمایا ہے وہاں یہ مطلب ہے **اَهْدِہُمَا لِیَغْفِرَ لہُمَا یَوْمَ قِیَامِ الْحِسَابِ** اور حدیث بخاری میں جو آیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام قیامت میں عرض کریں گے **اَنْتَ وَعَدْتَنِی اَنْتَ اَنْ لَا تُخْزِنِی یَوْمَ یُعْثَوْنَ فَاٰی خُزٰی اَخْزٰی** من ابی الا بعد اور پھر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوگا: **اِنِّیْ حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلٰی الْکَافِرِیْنَ** اور پھر ارشاد ہوگا: **مَا تَحْتَ رَجُلٍکَ** اور ان کو وہ شکل گفتار نظر آوے گا پھر دوزخ میں پھینک دیا جاوے گا سو اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ آپ اس وقت اس کی مغفرت چاہیں گے بلکہ مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ تم کو قیامت کی رسوائی سے بچاؤں گا اور اس میں بھی ایک گونہ رسوائی ہے کہ میرا باپ

اس حالت میں ہو تو اس سے مجھ کو بچائیے اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا حاصل یہ ہوگا کہ رسوائی سے بچانے کا ایک طریق تو ہو نہیں سکتا کہ اس کی مغفرت کردی جاوے ہم دوسری صورت تجویز کرتے ہیں کہ اس کو نسخ کرتے ہیں کہ کوئی اس کو پہچانے نہیں اور تم کو شرمندگی نہ ہو خوب سمجھ لو اور جاننا چاہئے کہ ابراہیم کا استغفار کرنا جس طرح پر واقع ہوا ہے اس طرح اوروں کو بھی جائز ہے پھر جو سورہ محتجہ میں فرمایا گیا ہے اَلَا قَوْلُ اِبْرَاهِيمَ یعنی اس قول میں آپ کا اقتداء نہ کرنا مطلب یہ ہے کہ اس قول کا جو مطلب تم سمجھ رہے ہو کہ اس کو اطلاق پر محمول کر رکھا ہے اس میں اقتداء امت کرنا خوب سمجھ لو۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ: قوله تعالى: اَلَا تَلَّابِئُونَ الْعَيْدُونَ (الہی قولہ تعالیٰ) بَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ۵ روح میں ہے کہ اس آیت میں ان لوگوں کی بد حالی کا اظہار ہے جو اپنے کو سالکین کے زمرہ میں داخل سمجھتے ہیں اور پھر حدود کو ضائع کرتے ہیں اور ایسے کلمات کے ساتھ تکلم کرتے ہیں جو صوفیہ کے نزدیک بھی باطل ہیں۔ قوله تعالى: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ۔ اس میں تصریح ہے کہ بدوں ایمان کے محض برکات کام نہیں آتے دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت سے بڑھ کر کون سی برکت ہوگی پھر بھی یہ حکم دیا گیا کہ قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لِاَبِيهِ اِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ۔ یہ دلیل ہے اس پر کہ اگر شیخ کسی فعل سے مرید کو منع کرے اور کسی عارض سے وہی فعل خود کرنا پڑے تو مرید کے سامنے اپنا عذر اجمالاً یا تفصیلاً بیان کر دے تاکہ وہ اس کا اقتداء نہ کرے۔

مُلْحِقَاتُ السُّلُوكِ: ۱۔ قوله في يقتلون مطلب اشارة الى انه بيان لما قبله من الاشتراء ۳۔ ۲۔ قوله في يقتلون جس میں الخ اشارة الى ان الاجتماع ليس بشرط بل المناط هو القتال فقط وتترتب عليه القاتلية مرة والمقتولية اخرى ۳۔ ۳۔ قوله في في التوراة وعده کیا گیا ہے توریت میں اشارة الى تعلق الجار بالوعد ۳۔ ۴۔ قوله في التمهيد تعلقات غير ضرورية قيد به لان الضرورى منها لا يوم بقطعها كالتبليغ ومصاحبة الابوين بالمعروف والدعاء لهم بالهداية ونحو ذلك ۳۔ ۵۔ قوله في ما كان جائز نہیں یعنی الآن انتفى الجواز فلا يرد انه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين باشروا ما لا يجوز ۳۔ ۶۔ قوله قبل الاعزن موعدة اس کے قبل تھا اشار به الى ان اصل الجواب هو ان الاستغفار كان قبل التبيين واستغفاركم بعد التبيين فاقیم حدیث تسبیہ عن الموعدة مقامه للايدان بانه لو لم تكن هذا الموعدة لما استغفر مع كونه جائز او تفسیری لهذه الآية بما فسرت به انحل كثير من الاشكالات المتعلقة بها اذا خالجت اشكال رأيت جوابه فيه ان شاء الله تعالى ۳۔

الْخَبَرَاتُ: السائحون من السياحة وفسر بالصيام مرفوعا اخرجہ ابن مردويه عن ابن مسعود وابی هريرة لان الصوم يعوق عن الشهوات كما ان السياحة تمنع منها في الاكثر وقيل المهاجرون وقيل المجاهدون وقيل طلبة العلم اخرجہ ابو الشيخ عن عكرمة قوله والناهون اتى بالواو للمقابلة مع الامر وهو اسهل وجه عندى ۳۔ قوله الاواه مبالغة من التاوه واصله قول آه وهو كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب كذا في الروح ۳۔

النَّجْوُ: وعدا مفعول مطلق لمقدر دل عليه بان لهم الجنة قوله ومن اولى اعتراض ملوكه ۳۔

الْبَلَاغَةُ: في فاستبشروا النفات ۳۔ قوله تبرأ منه لم يقل تركه لما فيه من المبالغة ما ليس في الترك ونظائره ۳۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ۱۱ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۱۲

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۱۳ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۱۴

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِن

بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ۱۵ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۱۶ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ

خَلَفُوا ۱۷ حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا

إِلَيْهِ ۱۸ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ۱۹ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۲۰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۲۱

اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتا کہ کسی قوم کو ہدایت کئے پیچھے گمراہ کر دے۔ جب تک کہ ان چیزوں کو صاف صاف نہ بتلا دے جن سے وہ بچتے رہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو

خوب جانتے ہیں (اور) بلاشبہ اللہ ہی کو سلطنت ہے آسمانوں اور زمین میں وہی جلاتا اور مارتا ہے اور تمہارا اللہ کے سوانہ کوئی یار ہے نہ مددگار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے حال پر توجہ فرمائی اور مہاجرین اور انصار کے حال پر بھی جنہوں نے ایسی جنگی کے وقت میں پیغمبر کا ساتھ دیا۔ بعد اسکے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ تزلزل ہو چلا تھا۔ پھر اللہ نے ان (گروہ) کے حال پر توجہ فرمائی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان سب پر بہت شفیق مہربان ہے اور ان تین شخصوں کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) جن کا معاملہ ملتوی چھوڑ دیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ جب (انکی پریشانی کی یہ نوبت پہنچی کہ) زمین باوجود اپنی فراخی کے ان پر جنگی کرنے لگی اور وہ خود اپنی جان سے تنگ آ گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ خدا (کی گرفت) سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی بجز اس کے کہ اسی کی طرف رجوع کیا جائے اس وقت وہ خاص توجہ کے قابل ہوئے پھر انکے حال پر بھی (خاص) توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع رہا کریں بے شک اللہ تعالیٰ بہت توجہ فرمانے والے بڑے رحم کرنے والے ہیں۔ اے ایمان والوں اللہ سے ڈرو اور (عمل میں) چلوں کے ساتھ رہو۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ: اوپر کی آیت میں مشرکین کے لئے استغفار کرنے کو ناجائز فرمایا تھا چونکہ ناجائز افعال کا خاصہ ہے کہ ان کے کرنے سے قلب میں ایک ظلمت پیدا ہو جاتی ہے جس سے گمراہی کا مادہ قریب پیدا ہو جاتا ہے اور بار بار کرنے سے اس میں اور قوت ہوتی ہے جیسا کہ آیت بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمُ النِّحْ کی تفسیر میں ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً یہ مضمون روایت کیا ہے اس پر نظر کر کے مومن خائف کو تو ہم ہو سکتا ہے کہ ہم کو اس استغفار ناجائز سے کہیں یہ ضرر مذکور نہ پہنچا ہو اس کے متعلق آگے تسلی فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ اثر کسی فعل میں اس کے ممنوع ہونے کے بعد ہے نہ کہ قبل ممنوع ہونے کے کیونکہ عدم جواز بعد نبی کے حادث ہے اگر نبی کے قبل ہوتا اور نبی سے صرف اس کا ظہور ہوتا تو اس احتمال کی گنجائش تھی کہ اثر تو اس میں ہے ہی اس لئے ضرر ہوا ہو گا اور تسلی کے بعد اپنا صفات کمال کے ساتھ موصوف ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ نبی اور تسلیہ سب کی تاکید ہو جاوے۔

تسلیہ مومنین متعلق نبی مذکور و اوصاف باری تعالیٰ بتا کید تسلیہ ونہی

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ دُونِ قَوْلِهِ وَلَا تَصِیْرُ اور اللہ ایسا نہیں کرتا کہ کسی قوم کو ہدایت کے پیچھے گمراہ کر دے جب تک کہ ان چیزوں کو صاف صاف نہ بتلا دے جن سے وہ بچتے رہیں (پس جب ہم نے تم مسلمانوں کو ہدایت کی اور اس کے قبل استغفار للمشرکین کی ممانعت بتلائی نہ تھی تو اس کے کرنے سے تم کو یہ سزا نہیں دی جاوے گی کہ تم میں گمراہی کا مادہ پیدا کر دیا جاوے) بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (سو وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ بدوں ہمارے بتلائے ہوئے ایسے احکام کو کوئی نہیں جان سکتا اس لئے ان افعال سے مضرت بھی نہیں پہنچنے دیتے اور) بلاشبہ اللہ ہی کی سلطنت ہے آسمانوں اور زمین میں وہی جلاتا اور مارتا ہے (یعنی ہر طرح کی حکومت اور قدرت اس کے لئے خاص ہے اس لئے جو چاہے حکم دے سکتا ہے اور جس ضرر سے چاہے بچا سکتا ہے) اور تمہارا اللہ کے سوانہ کوئی یار ہے نہ مددگار ہے (بلکہ وہی یار مددگار ہے اس لئے قبل نبی تم کو ضرر سے بچاتا ہے اور اگر تم نے بعد نبی اطاعت نہ کی تو اور کوئی بچانے والا نہیں۔ ف: اور جو ضلالت قبل الہدایت ہوتی ہے جیسے کفر مصرین میں ہوتی ہے وہ بھی بعد ایضاً حق ہی کے ہوتی ہے کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا [بنی اسرائیل: ۱۵] پس یہ تخصیص باعتبار خصوص واقصر کے ہے۔ لِحِطْ: اوپر آیات کثیرہ قصہ تبوک کے متعلق تھیں آگے بھی اس قصے کے متعلق شریک ہونے والوں کی اور شریک نہ ہونے والوں میں سے سچ بولنے والوں اور توبہ کرنے والوں کی مدح اور ان کا مقبول و مرحوم ہونا بیان فرماتے ہیں جن میں سے بعض کا ذکر اجمالاً اوپر آیت: وَآخَرُونَ مُّرْجُونَ میں بھی گزر چکا ہے اور یہ تین بزرگ تھے کعب بن مالک مرارہ بن الرزیق ہلال بن امیہ ان کا قصہ جس کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے ان سے ارشاد فرمادیا کہ جاؤ اللہ کا جو حکم تمہارے بارہ میں ہوگا کیا جاوے گا اور آپ نے مسلمانوں کو ان کے ساتھ کلام کرنے سے منع فرمادیا اور اسی حالت میں ان پر پورے پچاس دن گزر گئے حتیٰ کہ غایت پریشانی سے تمام عالم ان کی نظروں میں تنگ و تاریک نظر آنے لگا آخر یہ آیت نازل ہوئی جس میں قبول توبہ کی بشارت دی گئی مفصل قصہ حدیث میں ہے اور بڑی وقعت اور اثر کا قصہ ہے۔

مقبولیت مجاہدین و تائبین در تبوک ☆ لَقَدْ ثَابَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْتَّوَابُ الرَّحِيمُ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر (ﷺ) کے حال پر توجہ فرمائی (کہ آپ کو نبوت اور امامت جہاد اور تمام خوبیاں عطا فرمائیں) اور مہاجرین اور انصار کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) کہ ان کو ایسی مشقت کے جہاد میں مستقیم رکھا (جنہوں نے ایسی جنگی کے وقت میں پیغمبر کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ ان میں سے ایک گروہ کے دلوں میں کچھ تزلزل ہو چلا تھا) اور جہاد میں جانے سے ہمت ہارنے کو تھے مگر) پھر اللہ نے ان (گروہ) کے حال پر توجہ فرمائی (کہ ان کو سنبھال لیا اور آخر ساتھ ہی ہو لئے پس) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب پر بہت ہی شفیق مہربان ہے (کہ اپنی مہربانی سے ہر ایک کے حل پر کس کس طرح توجہ فرمائی) اور ان تین شخصوں کے حال پر بھی (توجہ فرمائی) جن کا معاملہ ملتوی چھوڑ دیا گیا تھا یہاں تک کہ جب (ان کی پریشانی کی یہ نوبت پہنچی کہ) زمین باوجود اپنی (اتنی بڑی) فراخی کے ان پر جنگی کرنے لگی اور وہ خود اپنی جان سے تنگ آ گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ خدا (کی گرفت) سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی بجز اس کے کہ اسی کی طرف رجوع کیا جاوے (اس وقت وہ خاص توجہ کے قابل ہوئے) پھر ان

کے حال پر (بھی خاص) توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی (ایسے مواقع مصیبت و معصیت میں اللہ کی طرف) رجوع رہا کریں بیشک اللہ تعالیٰ بہت توجہ فرمانے والے بڑے رحم کرنے والے ہیں۔ **فَاَنْصَبْ** پارہ و اعلموا آیت: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ اسْكُنُوا أَرْضَ اللَّهِ** [آیت: ۳۸] کے ذیل میں اس غزوہ کے متعلق جو چھ جماعتوں کا بیان کیا گیا تھا یہاں ان میں سے جماعت اول اور دوم اور چہارم کا ذکر ہے چنانچہ مضمون کے انطباق سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس مقام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی ضرورت نہ تھی کیونکہ آپ کی محبوبیت خاصہ اظہر من الشمس و معلومات ضرور یہ دینیہ سے ہے مگر اول تو تبرکات پھر صحابہ کے تطیب قلب کے لئے کہ ہم بھی اس عنایت خاصہ کے فیض سے محروم نہ رہیں گے جو آپ کی ذات مقدسہ پر متوجہ ہے اور اس غزوہ کے زمانہ کو ساعدہ عسرت اس واسطے فرمایا کہ گرمی شدید کا وقت تھا سفر دراز تھا مقابلہ قواعد ان لشکر سے تھا سواری کی بہت کمی تھی کھانے پینے کے سامان رسد کی کمی اس درجہ تھی کہ ایک خرما دو دو شخصوں میں تقسیم ہوتا تھا بعض دفعہ ایک چھوڑے کو آگے پیچھے کئی کئی آدمی چوستے تھے سواری کے اونٹ ذبح کرنے پڑے ان کی آلائش کو نچوڑ کر پینا پڑا کذا فی الدر المنثور۔

مَنْبَتُهُ: کسی شخص کو بوجہ ارتکاب امر خلاف شرع کے یہ سزا دینا کہ اس سے ترک سلام و کلام کر دیں جائز ہے اور حدیثوں میں جو ممانعت آئی ہے کہ تین روز سے زیادہ ترک کلام نہ کرے مراد اس سے وہی ہے جس کا سبب کوئی دنیوی رنج ہو۔ واللہ اعلم۔ **لَا يُلَاحِظُ**: اوپر مجاہدین اور تابعین کی مدح اور مقبولیت مذکور تھی چونکہ یہ مقبولیت بدولت تقویٰ و صدق و اخلاص کے ہے اس لئے آگے عامہ مؤمنین کو اس کا امر فرماتے ہیں۔

امر بتقویٰ و صدق ☆ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** ۱۰ اے ایمان والو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور (عمل میں) بچوں کے ساتھ رہو (یعنی جو نیت اور بات میں سچے ہیں ان کی راہ چلو کہ تم بھی صدق اختیار کرو)

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قولہ تعالیٰ: **حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَزَقُوا** یہ قصہ اس پر دال ہے کہ مرید پر حسب مصلحت شیخ کو تشدد جائز ہے۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ** حق تعالیٰ کی عادت اپنے محبین کے ساتھ جاری ہے کہ جب ان سے کوئی امر ان کے مقام کے منافی صادر ہو جاتا ہے تو ایک نوع کے حجاب سے ان کی تادیب کی جاتی ہے اور جب وہ اس کی کئی چکھ چکے ہیں تو ان پر کرم کی بارش فرمائی جاتی ہے کذا فی الروح ملخصاً ۱۲ قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** ۱۰ بعض نے معیت کی تفسیر مخالفت و مقارنت سے کی ہے کذا فی الروح پس اس میں ترغیب ہے صحت صالحین کی ۱۲۔

۱۔ قولہ فی تاب علیہم ان گروہ اشارۃ الی عود الضمیر الی الفريق کما یدل علیہ قولہ یزیغ ۱۲۔ قولہ فی خلفوا معاملہ فلا سناد مجازی ای خلف امرہم ۱۲۔ قولہ بعد ظنوا توجہ کی قابل اشار بہذا الی تقدیر الجزاء ای صلحوا للتوبة بمعنی الرحمة الخاصة ثم بعد الصلوح تاب علیہم ۱۲۔ قولہ فی الصادقین نیت اور بات کما فی الروح الذین صدقوا فی الذین نية وقوله وعملاً ۱۲۔

الزَّوَالِیَاتُ: فی الدر المنثور عن مجاہد فی قولہ وما کان اللہ لیضل قوما بعد اذ ہداهم حتی یبین لہم ما یتقون قال بیان اللہ للمؤمنین فی الاستغفار للمشرکین خاصة وفي بیانه طاعته ومعصيته ۱۱ عامة ما فعلوا او ترکوا ۱۵ قلت وبقوله طاعته ومعصيته عامة صح ما روى فی سبب النزول غیر ما ذکر فانه لا تنافی بین الاسباب ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ حتی غایہ لقولہ خلفوا لان التخلیف کان منتہیا الیہ ثم نزل الحکم فیہم ۱۲۔

النَّجْوَى: (۱) یعنی آیت میں جو لیسُضِلُّہُمْ کے ساتھ بَعْدَ اِذْ هَدٰیہُمْ کی قید لگائی ہے ۱۲ منہ۔ (۲) وفي الطبری فافعلوا او ذروا ۱۲ منہ۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ ۱۳ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۴

مدینہ میں رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و پیش (رہتے) ہیں ان کو یہ زیان نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ (زیان تھا) کہ اپنی جان کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں (اور) یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب سے ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلتا چلے جو کفار کے

لئے موجب غیظ ہوا ہو اور دشمنوں کی جو کچھ خبر لی ہو ان سب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر ضائع نہیں کرتے اور جو کچھ چھوٹا بڑا انہوں نے خرچ کیا اور جتنے میدان ان کو ملے کرنے پڑے یہ سب بھی ان کے نام لکھ لیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو (ان کے سب) کاموں کا اچھے سے اچھا بدلہ دے۔

تفسیر لفظ: اوپر مختلفین پر ملامت اور مجاہدین کی فضیلت الگ الگ مذکور تھی آگے دونوں کو مجتمعاً اس طرح فرماتے ہیں کہ دوسرے مضمون سے پہلے مضمون پر استدلال بھی ہو جاوے۔

ملامت متخلفین بضمن فضیلت مجاہدین ☆ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ (الی قولہ تعالیٰ) لِيَجْزِيََهُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مدینہ کے رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و پیش میں (رہتے) ہیں ان کو یہ زیبا نہ تھا کہ رسول اللہ (ﷺ) کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ (زیبا تھا) کہ اپنی جان کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں (کہ آپ تو تکلیفیں سہیں اور یہ آرام سے بیٹھے رہیں بلکہ آپ کے ہمراہ جانا ضروری تھا اور) یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب سے ہے کہ (علاوہ ادائے حق محبت رسول کے ان مجاہدین کو بات بات پر ثواب حاصل ہوا ہے اگر یہ اخلاص کے ساتھ جاتے ان کو بھی ملتا چنانچہ) ان کو اللہ کی راہ (یعنی جہاد) میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا چلے جو کفار کے لئے موجب غیظ ہوا ہو اور دشمنوں کی جو کچھ خبر لی اس سبب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا (باوجودیکہ بعض امور افعال اختیار یہ نہیں مگر یہ مقتضائے مقبولیت و محبوبیت ہے کہ امور اضطراریہ بھی مثل اعمال اختیار یہ کے موجب ثواب قرار دیئے گئے اور اس وعدہ میں احتمال تخلف کا نہیں کیونکہ) یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر ضائع نہیں کرتے (پس جب وعدہ کر لیا تو ضائع نہ ہوگا) اور (نیز) جو کچھ چھوٹا بڑا انہوں نے خرچ کیا اور جتنے میدان ان کو ملے کرنے پڑے یہ سب بھی ان کے نام (نیکوں میں) لکھا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے (سب) کاموں کا اچھے سے اچھا بدلہ دے (کیونکہ جب ثواب لکھا گیا تو بدلہ ملے گا)۔ ف: لَا يُضِيعُ میں مخلصین کی تخصیص اس لئے ہے کہ بدوں اخلاص کے تاجر ہی نہیں ملتا۔

لفظ: اوپر جو متخلفین کے باب میں ملامت کے مضامین نازل ہوئے اس سے آئندہ کیلئے شبہ ہو سکتا تھا کہ ہمیشہ کے لئے سب کے ذمہ جہاد میں جانا ضروری ہو گا اس لئے آگے ہر شخص کے جانے کا فرض نہ ہونا بیان فرماتے ہیں اور تبوک میں جو سب حاضرین کے ذمہ فرض تھا اس کی وجہ آیت: وَأَخْرُوجُوا اَعْتَرَفُوا کی تفسیر میں گزر چکی ہے پس خلاصہ مجموع آیتیں کا یہ ہوا کہ فی نفسہ جہاد فرض کفایہ ہے مگر امام کے حکم سے ہر مخاطب پر فرض عین ہو جاوے گا۔

ملحقات التوجہ: ۱۔ قولہ فی لا یرغبوا عزیز اخذ بالحاصل ۲۔ قولہ فی ذلک یہ ساتھ فہم مما قبلہ ای وجوب المشایعة ۳۔ قولہ قبل بانہم علاوہ يشعر بہ قولہ لا یرغبوا کما یشہد بہ الذوق ۴۔ قولہ بعدہ اخلاص کے ساتھ جاتے فلا یرد ان المنافقین لا یکتب لہم اجر ولو نفرؤا والدلیل علی هذا القید قولہ اجر المحسنین ۵۔ قولہ فی موطننا چلنا اشارۃ الی کونہ مصدر ۶۔ قولہ فی وادی میدان استعمال فیہ مجازاً کما فی الروح ۷۔ قولہ فی احسن اچھے سے الخ علی معنی ان لاعمالہم جزاء حسنا واحسن وهو تعالیٰ اختار لہم احسن جزاء کذا فی الروح ۸۔

اللغزات: قولہ ینالون فی الروح لا یاخذون شینا من الاخذ کالقتل والاسر ۹۔

البلاغۃ: قولہ کتب لہم بہ قال النسفی وحد الضمیر لانہ لما تکررت لاصار کل واحد منها علی البدل مفرداً بالذکر مقصوداً بالوعد کذا فی الروح قولہ صغیرہ ولا کبیرہ فی الروح ظاہرہ العکس فی الترتیب فالترتیب باعتبار کثرة الوقوع وقلته وفیہ وفصل هذا و آخر لانہ امون مما قبلہ وفیہ وصف النفقة بالصغیرہ والکبیرہ دون القلیلۃ والکثیرۃ حملاً للطاعة علی المعصیۃ الموصوفۃ بالصغیرۃ والکبیرۃ ۱۰۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً ۖ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا

فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِيْنَ يَلُوْنَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوْا فِيْكُمْ غِلْظَةً ۖ وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝

وَ اِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُوْلُ اَيُّكُمْ رَاٰدَتُهُ هٰذِهِ اِيْمَانًا فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا فَرَادَتْهُمْ

إِيمَانًا وَهُمْ يُسْتَبْشِرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رَجْسًا إِلَىٰ رَجْسِهِمْ
وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ
وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ
انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ

اللَّهُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

اور (ہمیشہ کے لئے) مسلمانوں کو یہ (بھی) نہ چاہئے کہ (جہاد کے واسطے) سب کے سب (ہی) نکل کھڑے ہوں گے۔ سوایا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے۔ تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو جبکہ وہ ان کے پاس واپس آئیں ڈرائیں تاکہ وہ (ان سے دین کی باتیں سن کر برے کاموں سے) احتیاط رکھیں اے ایمان والو! ان کفار سے لڑو جو تمہارے آس پاس (رہتے) ہیں اور ان کو تمہارے اندر سختی پانا چاہئے اور یہ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (کی امداد) متقی لوگوں کے ساتھ ہے (پس ان سے ڈرو و بومت) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو بعض منافقین (غیر باو مسلمین سے بطور تمسخر) کہتے ہیں کہ (کہو) اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان میں ترقی دی سو (سنو) جو لوگ ایماندار ہیں اس سورت نے ان کے (تو) ایمان میں ترقی دی ہے اور وہ (اس ترقی کے ادراک سے) خوش ہو رہے ہیں اور جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق کا) آزار ہے اس سورت نے ان میں ان کی (پہلی) گندگی کے ساتھ اور نئی گندگی بڑھادی اور وہ حالت کفر ہی میں مر گئے اور کیا ان کو نہیں دکھائی دیتا کہ یہ لوگ ہر سال میں ایک بار دوبار کسی نہ کسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں (مگر) پھر بھی (اپنی حرکات شنیعہ سے) سے باز نہیں آتے اور نہ کچھ سمجھتے ہیں (جس سے باز آنے کی آئندہ امید ہو) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھنے لگتے ہیں (اور اشارہ سے باتیں کرتے ہیں) کہ تم کو کوئی (مسلمان) دیکھتا تو نہیں۔ پھر چل دیتے ہیں (یہ لوگ مجلس نبوی سے کیا پھرے) خدا نے ان کا دل (ہی ایمان سے) پھیر دیا ہے اس وجہ سے کہ محض بے سمجھ لوگ ہیں (کہ اپنے نفع سے بھاگتے ہیں) (اے لوگو) تمہارے پاس ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے جو تمہاری جنس (بشر) سے ہیں۔ جن کو تمہاری مصرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہش مند رہتے ہیں۔ یہ (حالت تو سب کے ساتھ ہے بالخصوص) ایمانداروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق (اور) مہربان ہیں۔ پھر اگر یہ روگردانی کریں تو آپ کہہ دیجئے (میرا کیا نقصان ہے) کہ میرے لئے (تو) اللہ تعالیٰ (حافظ و ناصر) ہی کافی ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں ہے۔ میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور وہ بڑے بھاری عرش کا مالک ہے۔

تَفْسِيرُ: فرض کفایہ بودن نفیر برائے جہاد ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿اور﴾ ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کو یہ (بھی) نہ چاہئے کہ (جہاد کے واسطے) سب کے سب (ہی) نکل کھڑے ہوں (کہ اس میں بھی بعض اوقات مسلمانوں کا ضرر ہے) سوایا کیوں نہ کیا جاوے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے (اور کچھ اپنے وطن میں رہ جایا کریں) تاکہ (یہ) باقی ماندہ لوگ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں آپ سے اور آپ کے بعد علمائے شہر سے) دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو (جو کہ جہاد میں گئے ہیں) جب کہ وہ ان کے پاس واپس آویں (دین کی باتیں سنا کر خدا کی نافرمانی سے) ڈراویں تاکہ وہ (ان سے دین کی باتیں سن کر برے کاموں سے) احتیاط رکھیں۔ ﴿ف﴾ باقی ماندہ لوگوں کے رہ جانے میں جو مصلحتیں ہیں ان میں سے ایک بڑی مصلحت کو کہ دینی مصلحت ہے ذکر فرما دیا اس کے علاوہ دنیا کی بھی مصلحتیں ہیں جو ظہور کی وجہ سے محتاج ذکر نہیں مثلاً سب کے چلے جانے میں خود دار الاسلام کا قبضہ سے نکل جانا غیر مستبعد ہے اور تفقہ فی الدین کی تخصیص فرقہ باقی ماندہ کے ساتھ اس لئے ہے کہ غالباً تحصیل علم حضرا و شہر میں ہوتا ہے۔ ﴿لِط﴾ اوپر چند آیتوں میں جہاد کی ترغیب تھی آگے اس کی ترتیب مع اس کے بعض متعلقات کے مذکور ہے۔

ترتیب جہاد: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝﴾ اے ایمان والو! ان کفار سے لڑو جو تمہارے آس پاس (رہتے) ہیں اور ان کو تمہارے اندر سختی پانا چاہئے (یعنی جہاد کے وقت بھی مضبوط رہنا چاہئے اور ویسے بھی غیر زمانہ صلح میں ان سے ڈھیلا پن نہ برتنا چاہئے) اور یہ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (کی امداد) متقی لوگوں کے ساتھ ہے (پس ان سے ڈرو و بومت) ﴿ف﴾ حاصل

ترتیب کا ظاہر ہے کہ اول پاس والوں سے نبٹنا چاہئے پھر بقایا میں جو سب سے پاس کے ہوں و علم۔ ہذا القیاس اور اس ترتیب کے عکس میں جو مفاسد ہیں ظاہر ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اختیار خود غزوات فرمائے اور صحابہؓ نے بھی سب میں یہی ترتیب ملحوظ رہی۔

لحظ: اوپر آیات کثیرہ میں منافقین کے ذمائم مذکور ہوئے ہیں مجملہ انکے آیات منزلہ کے ساتھ تسخر اور ان سے تنفر ہے آگے اسکا بیان ہے مع جواب و عتاب کے۔

ذکر تسخر منافقین بآیات منزلہ و تنفر شاں از آنہا مع جواب و عتاب

وَ إِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو بعض منافقین (غرباء مسلمین سے بطور تسخر) کہتے ہیں کہ (کہو) اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان میں ترقی دی (آگے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ تم جواب چاہتے ہو) سو (سنو) جو لوگ ایماندار ہیں اس سورت نے ان کے (تو) ایمان میں ترقی دی ہے اور وہ (اس ترقی کے ادراک سے) خوش ہو رہے ہیں (مگر چونکہ وہ امر قلبی ہے اور تم کو نصیب نہیں اس لئے اس کا ادراک بھی نصیب نہیں اور تسخر کرتے ہو) اور جن کے دلوں میں (نفاق کا) آزار ہے اس سورت نے ان میں ان کی (پہلی) گندگی کے ساتھ اور (نئی) گندگی بڑھادی (کیونکہ پہلے ایک حصہ قرآن کا انکار تھا اب اس جدید حصہ کا انکار مزید ہوا) اور وہ حالت کفر ہی میں مر گئے (یعنی جو ان میں مر چکے ہیں وہ کافر مرے اور جو اسی اصرار پر ہیں گے وہ کافر مریں گے حاصل جواب یہ ہوا کہ قرآن میں ایمان کو ترقی دینے کی بیشک خاصیت ہے لیکن محل میں قابلیت بھی تو ہو اور اگر پہلے سے خباثت مستحکم ہے تو اور بھی اس کو استحکام ہو جاوے گا۔ در باغ لالہ روید و در شورہ بوم خس) اور کیا ان کو نہیں دکھلایا دیتا کہ یہ لوگ ہر سال میں ایک بار دوبار کسی نہ کسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں (مگر) پھر بھی (اپنی حرکات و شنیعہ سے) باز نہیں آتے اور نہ وہ کچھ سمجھتے ہیں (جس سے باز آنے کی آئندہ امید ہو یعنی ان حوادث سے ان کو عبرت پکڑنا اور عبرت پکڑ کر اپنی اصلاح کر لینا چاہئے تھا یہ تو ان کے تسخر کا بیان ہوا جو اپنی مجالس میں کرتے تھے آگے تسخر کا بیان ہے جو مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان سے صادر ہوتا تھا چنانچہ ارشاد ہے) اور جب کوئی سورت (جدید) نازل کی جاتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھنے لگتے ہیں (اور اشارہ سے باتیں کرتے ہیں) کہ تم کو کوئی (مسلمان) دیکھتا تو نہیں (کہ اٹھتا ہوا دیکھ لے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا لگائے) پھر (اشاروں ہی اشاروں میں باتیں کر کے وہاں سے اٹھ کر) چل دیتے ہیں (یہ لوگ مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا پھرے) خدا تعالیٰ نے ان کا دل (نہ ایمان سے) پھیر دیا اس وجہ سے کہ وہ محض بے سمجھ لوگ ہیں (کہ اپنے نفع سے بھاگتے ہیں)

ف: مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ سے مراد خاص عدد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ کبھی ایک بار کبھی متعدد بار ایسا ہو جاتا ہے اور مراد ان آفات و حوادث سے یا تو عام ہے مگر عاقل ان سے بھی متنبہ ہو کر اپنی اصلاح کرتا ہے یا خاص وہ واقعات مراد ہیں جو ان کے نفاق کی بناء پر پیش آتے تھے مثلاً ان کے دوست کفار مغلوب ہو گئے کبھی ان کے نفاق کی باتیں کھل گئیں اس پریشانی اور باز پرس کے اندیشہ میں مبتلا رہے و علیٰ ہذا سوان سے عبرت حاصل کرنا خصوصیت کے ساتھ ضروری تھا۔

لحظ: چونکہ یہ سورت قرآن کی آخری سورتوں میں سے ہے اس لئے اس کے خاتمہ پر اقامت حجت و اتمام دعوت کے لئے آپ کی رسالت اور بعض اوصاف کمال کی توضیح مناسب ہوئی اور نہ ماننے کی صورت میں اظہار توکل و توحید سے کہ وہ بھی اصول ہمہ سے ہے آپ کی اظہار جلالت مستحسن ہوئی بالخصوص اس سورت کے ساتھ اس وجہ سے یہ مضمون زیادہ چسپاں ہے کہ اس میں تہریر سے اتمام حجت کر دیا گیا پس ایک اتمام دوسرے کا مؤکد ہو جاوے گا۔

رسالت و کمالات رسالت مع اظہار جلالت ☆ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) عَلَيْنَا تَوَكَّلْنَا وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (اے لوگو) تمہارے پاس ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے ہیں جو تمہاری جنس (بشر) سے ہیں (کہ تم کو نفع حاصل کرنا آسان ہو) جن کو تمہاری مضرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے (چاہتے ہیں کہ تم کو کوئی ضرر نہ پہنچے) جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہش مند رہتے ہیں (یہ حالت تو سب کے ساتھ ہے پھر بالخصوص) ایمانداروں کے ساتھ (تو) بڑے ہی شفیق (اور) مہربان ہیں (ایسے رسول سے مستفید نہ ہونا بڑی محرومی ہے) پھر اگر (اس پر بھی آپ کو رسول ماننے سے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کرنے سے) روگردانی کریں تو آپ کہہ دیجئے (میرا کیا نقصان ہے) میرے لئے (تو) اللہ تعالیٰ (حافظ و ناصر) کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں (پس معبودیت اس کے ساتھ مختص ہے تو لامحالہ سارے کمالات علم و قدرت اس میں بے مثل ہوں گے پھر مجھ کو کسی کی مخالفت سے کیا اندیشہ) میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور وہ بڑے بھاری عرش کا مالک ہے (تو اور چیزیں تو بالاولیٰ اس کی مملوک ہوں گی پس اس پر بھروسہ کرنے کے بعد مجھ کو کوئی اندیشہ نہیں البتہ تم اپنی فکر کر لو حق کا انکار کر کے کہاں رہو گے) عرش کا عظیم ہونا اس سے ظاہر ہے کہ آفتاب زمین سے ڈیڑھ سو حصہ سے بھی بڑا ہے اور آسمان میں کتنی ذرا سی جگہ میں موجود ہے پس آسمان کتنا بڑا ہوا پھر دوسرا آسمان اس سے اور تیسرا آسمان اس سے و علیٰ ہذا القیاس کس قدر بڑا ہوگا اور سب آسمان کرسی کے سامنے ایسے ہیں جیسے بڑی ڈھال میں سات درہم ڈال دیئے جاویں پھر کرسی عرش کے سامنے ایسی ہی

چھوٹی ہے اس سے اندازہ کر لیا جاوے اہل رصد جس کو فلک الافلاک کہتے ہیں مرکز عالم سے اس کے مقعر تک حسب نقل روح المعانی تین کروڑ پینتیس لاکھ چوبیس ہزار چھ سو فرسنگ کا فاصلہ ہے اور فرسنگ تین کوس کا ہوتا ہے تو فاصلہ مذکور دس کروڑ پانچ لاکھ تہتر ہزار آٹھ سو ستائیس کوس کا ہوا یہ اس دائرہ سطح مقعر کا نصف قطر کا ہوا اس سے سطح مقعر کی عظمت کا اندازہ کرنا چاہئے اور محدب تک کا فاصلہ اہل رصد کو معلوم نہیں ہوا حالانکہ اہل ہیئت یہ ثابت نہیں کر سکے کہ فلک الافلاک سے اوپر کچھ نہیں اور روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ عرش سے اوپر کوئی جسم نہیں پس اگر فلک الافلاک عرش کے علاوہ کوئی چیز ہے تو عرش اس سے بھی اوپر ہوگا تو اس کی عظمت کا کیا حساب ہو سکتا ہے وہ عدد عربی میں ان الفاظ سے لکھا ہے۔ ثلاثہ و ثلاثون الف الف و خمسمائة و اربعة و عشرون الفا و ستمائة و تسع فرائس و الله اعلم وقد تم تفسیر سورة براءۃ لسبع عشرة خلت من ربيع الثاني يوم الاثنين سنة ۱۳۲۳ من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم صاحبها ما لا يعد ولا يحصى من سلام وتحية اللهم فوفقني لاتمام تفسیر بقية القرآن ببركة هذا النبي سيد الانس والجان۔

تَرْجُمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوْنَ: قوله تعالى: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً ۝ اس میں دلیل ہے کہ ہم دینی کا انتظام ایسا ہونا چاہئے کہ دوسری ضروریات میں جن میں امر معاش بھی ہے تحمل نہ ہوں قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ۝ اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ چونکہ سب سے قریب تر نفس ہے ابتداء اس کے مجاہدہ سے کرے ۱۲۔ قوله تعالى: أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ ۝ اس سے بلا کی حکمت معلوم ہوتی ہے تاکہ مولیٰ کی طرف توجہ ہو جائے ۱۳۔ قوله تعالى: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ الخ یہ صفات ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور چونکہ شیخ بھی نائب ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس لئے یہ صفات اس میں بھی ہونا ضروری ہیں۔ سورۃ توبہ ختم ہوئی۔

مُلَوِّحَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قوله في فلو لا کیوں نہ کیا جاوے اشارۃ الی ما فی الروح وهو ان لو لا ههنا للتخصیض وهي مع الماضي يفيد التوبيخ لكن اللوم على التبرك فيما يمكن تلافيه قد يفيد الامر به في المستقبل ای فہلا نفر ۱۲۔ ۲۔ قوله في فرقة وطائفة بڑی چھوٹی فی الروح ماخوذ من السياق ومن التبعية لان البعض في الغالب اقل من الباقي والافا لجوہری لم یفرق بینہما ۱۳۔ ۳۔ قوله في ليتفقہوا بالی مائدہ فی الروح عائد الی الفرقة الباقیة لمفہومۃ من الکلام وقيل لا بد من اضمار وتقدير ای فلو لا نفر من کل فرقة طائفة واقام طائفة ليتفقہوا الخ ۱۳۔ ۴۔ قوله في یجدوا یعنی اشارۃ الی ان المأمورہم الکفار لفظا والمؤمنون معنی ۱۴۔ ۵۔ قوله في ف پھر بقایا میں اشارۃ الی ان قوله یلونکم یدخل فیہ الکفار جمیعاً بهذا الاعتبار والابعد الحقیقی شاذ ۱۵۔ ۶۔ قوله بعد کافرون حاصل جواب اشارۃ الی ان الجواب قد تم بقوله تعالى فاما الذين آمنوا الخ وزید علیہ قوله واما الذين فی قلوبہم الخ اظہارا لمنشاء استہزائہم من جہلہم وبطلان ادراکہم المسبب من رجسہم الذی زاد بالسورة فكيف يتوقع منهم الادراك ۱۶۔ ۷۔ قوله في هل یراکم اشارہ سے اشارۃ الی تقدير القول لكن بالاشارة لان الحادثة مما وقع في المجلس النبوی ۱۷۔

الزَّوَايَاتُ: اخرج ابو الشيخ عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال كان المؤمنون لحرصهم على الجهاد واذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية خرجوا فيها وتركوا النبي صلى الله عليه وسلم في رقة من الناس فانزل الله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة امروا اذا بعث النبي ﷺ سرية ان تخرج طائفة وتقيم طائفة فيحفظ المقيمون على الدين خرجوا ما انزل الله من القرآن وما سن من السنن فاذا رجع اخوانهم اخبروهم بذلك وعلموهم واذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتخلف عنه احد الا باذن او عذر واخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال لما نزلت ان لا تنفروا يعذبكم عذابا اليما وما كان لاهل المدينة الآية قال المنافقون هلك اهل البدن والذين تخلفوا عن محمد صلى الله عليه وسلم وقد كان اناس خرجوا الى البدود الى قومهم يفقهونهم فانزل الله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا الآية اه قلت وقد اخذت بحاصل كلا السببين في التمهيد ۱۸۔

النَّجْوُ: عزيز عليه خبر مقدم وما عنتم بتاويل المصدر مبتدأ ۱۹۔

سُورَةُ يُوسُفَ

سُورَةُ يُوسُفَ ۱۰۹ مَكِّيَّةٌ ۱۱ آيَاتُهَا ۱۱ رُكُوعَاتُهَا ۱۱

سورة یوسف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو نو آیتیں ہیں اور گیارہ رکوع

الَّذِي تِلْكَ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ۝

یہ پر حکمت (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں کیا ان (مکہ کے) لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کے پاس وحی بھیج دی کہ سب آدمیوں کو (احکام خداوندی کے خلاف کرنے پر) ڈرائیے اور جو ایمان لے آئے ان کو یہ خوشخبری سنائیے کہ ان کے رب کے پاس (پہنچ کر) ان کو پورا مرتبہ ملے گا۔ کافر کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص کو تو بلاشبہ صریح جادوگر ہے

تَفْسِيرُ: بِإِشْرَارِ اللَّهِ سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَتِسْعٌ آيَاتٍ (کذا فی البیضاوی) لَظْط: اس تمام تر سورت کا حاصل چند مضامین ہیں۔ اول اثبات توحید ثانی اثبات رسالت ثالث اثبات قرآن رابع اثبات معاد خاص تہدید بہ بعض قصص اور اول کے ضمن میں ابطال شرک اور ثانی کے ضمن میں اس کے متعلق بعض شبہات کا جواب اور ثالث کے ضمن میں اس کی تکذیب پر رد اور رابع کے ضمن میں جزاء و سزا و فنائے دنیا کا بیان اور خاص کے ضمن میں بعض شبہات کا جواب اور آپ کی تسلی اور یہ سب مضامین محاجہ ہیں کفار کے ساتھ اور پہلی سورت میں بھی ان سے محاجہ تھا گو وہاں بالسان تھا اور یہاں باللسان اور وہاں کفار کے مختلف فرقوں سے تھا اور یہاں صرف مشرکین سے چنانچہ آیات میں غور کرنے سے یہ سب امور ظاہر ہو سکتے ہیں اس تقریر سے دونوں سورتوں میں بھی اور اس سورت کے اجزاء میں باہم دگر بھی تناسب و ارتباط ظاہر ہو گیا۔

حقیقت قرآن و رسالت ☆ الرَّحْمٰنُ تِلْكَ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ۝ (الرّٰ کا مطلب تو اللہ کو معلوم) یہ (جو آگے آتی ہیں) پر حکمت کتاب (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (جو بوجہ حق ہونے کے قابل جاننے اور ماننے کے ہیں اور چونکہ جن پر اس کا نزول ہوا ہے ان کی نبوت کا کفار انکار کرتے تھے اس لئے جواب فرماتے ہیں کہ) کیا ان (مکہ کے) لوگوں کو اس بات سے تعجب ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کے پاس (جو کہ مثل ان کی بشر ہے) وحی بھیج دی (جس کا خلاصہ یہ ہے) کہ (عام طور پر) سب آدمیوں کو (احکام خداوندی کے خلاف کرنے پر) ڈرائیے اور جو ایمان لے آئے ان کو یہ خوشخبری سنائیے کہ ان کے رب کے پاس (پہنچ کر) ان کو پورا مرتبہ ملے گا (یعنی اگر ایسا مضمون کسی بشر پر وحی کے ذریعہ سے نازل ہو جاوے تو کوئی تعجب کی وجہ نہیں مگر) کافر (اس قدر متعجب ہوئے کہ آپ کی نسبت) کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص تو بلاشبہ صریح جادوگر ہے (نبی نہیں ہے کیونکہ نبوت بشر کے لئے نہیں ہو سکتی) ف: یہ ایک جہالت تھی مشرکین کی بلا دلیل نبوت اور بشریت کو منافی سمجھتے تھے اس آیت میں اس کا جواب ہے جس کا حاصل منع اصطلاحی ہے اور دوسرا قول ان کا بطریق تنزیل تھا۔ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثَيْنِ عَظِيمٍ [الزخرف: ۳۱] اس کا جواب اسی کے بعد مذکور ہے اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ۚ الْح [الزخرف: ۳۲]۔

مُلَاقَاتُ اللَّهِ تَبَيَّنَ: ۱۔ قولہ فی رجل بشر ہے اشارۃ الی ان المماثلة مقصودة فی البشرية لانه كان مناط تعجبهم كما يفصح عنه اقوالهم ۲۔ قولہ فی انذر الناس عام طور پر اشارۃ الی ان الناس هذا غیر الناس الاول فان الاول خاص وهذا عام و اشار ايضا الی ان الانذار ليس بمختص للكافرين فان المعصية الممكنة الاجتماع مع الايمان مقتضى للانذار ايضا ولذا حذف مفعوله ۳۔ قولہ قبل قال

اس قدر اشارہ الی ان جملہ قال الخ بیان لقوله ارکان الناس ۳۔

الزَّوَانِثُ: فی الدر المنثور اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم وابو الشیخ وابن مردویه عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا صلی الله علیه وسلم رسول انکرت العرب ذلك ومن انکر منهم قالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا مثل محمد فانزل الله اکان للناس عجا ان اوحینا الی رجل منهم الآیة وما ارسلنا قبلك الا رجلا نوحی الیهم الآیة فلما کرر الله علیهم الحجج قالوا واذا کان بشرا فغیر محمد کان احق بالرسالة فلو لا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم یقولون اشرف من محمد یعنی الولید بن المغيرة من مکه وعروة بن مسعود الثقفی من الطائف فانزل الله ردا علیهم اھم یقسمون رحمة ربک الآیة ۴۔

اللِّغَاتُ: قوله قدم صدق فی الروح اصل القدم العفو المخصوص واطلقت علی السبق مجازا مرسلًا لكونها سببه وآلته وارید من السبق الفضل واشرف والتقدم المعنوی الی المنازل الرفیعة مجازًا ایضًا فالمجاز ههنا بمرتبین واصل الصدق ما یشیء فی الاقوال ویستعمل فی الافعال فیقال صدق فی القتال اذا وفاه حقه فیعبر به عن کل فعل فاضل ظاهرا وباطنا ویضاف الیه کمقعد صدق ومدخل صدق ومخرج صدق الی غیر ذلك وصرحوا ههنا بان الاضافة من اضافة الموصوف الی صفة والاصل قدم صدق ای محققه مقررة ولیه مبالغة لجعلها عین الصدق ثم جعل الصدق کانه صاحبها ۵۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ ذِيهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا أَنْ يَبْدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَ سُرَّةَ مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيُهُمْ رَبُّهُمْ بِآيَاتِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ دَعُوهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۝ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

جلائے تمہارا رب (حقیقی) اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کر دیا۔ پھر عرش (یعنی تخت شاہی) پر قائم ہوا۔ وہ ہر کام کی (مناسب) تدبیر کرتا ہے (اس کے سامنے) کوئی سفارش کرنے والا (سفارش) نہیں (کر سکتا) بدوں اس کی اجازت کے ایسا اللہ تمہارا رب (حقیقی) ہے سو تم اس کی عبادت کرو (اور شرکت مت کرو) کیا تم (ان دلائل کو سننے کے بعد) پھر بھی نہیں سمجھتے تم سب کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اللہ نے اس کا سچا وعدہ کر رکھا ہے۔ بے شک وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی (قیامت کو) پیدا کرے گا تاکہ ایسے لوگوں کو جو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے انصاف کے ساتھ (پوری پوری) جزا دے اور جن لوگوں نے کفر کیا ان کے واسطے (آخرت میں) کھولتا ہوا پانی پینے کو ملے گا اور دردناک عذاب ہوگا ان کے کفر کی وجہ سے۔ وہ اللہ ایسا ہے جس نے آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو نورانی بنایا اور اس (چال) کے لئے منزلیں مقرر کیں تاکہ تم برسوں کی گنتی اور حساب معلوم کر لیا کرو۔ اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں بے فائدہ نہیں پیدا کیں۔ وہ یہ دلائل ان لوگوں کو صاف صاف بتا رہے ہیں جو دانش رکھتے ہیں۔ بلاشبہ رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آنے میں اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں پیدا کیا ہے ان سب

میں ان لوگوں کے واسطے (توحید کے) دلائل ہیں جو (خدا کا) ڈر مانتے ہیں۔ جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں (آخرت کی طلب اصلاً نہیں کرتے) اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں (آئندہ کی کچھ فکر نہیں) اور جو لوگ ہماری آیتوں سے بالکل غافل ہیں ایسے لوگوں کا ٹھکانا ان کے اعمال کی وجہ سے دوزخ ہے (اور) یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کا رب ان کو بوجہ ان کے مؤمن ہونے کے ان کے مقصد (یعنی جنت) تک پہنچا دے گا۔ ان کے (مسکن کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی چھین کے باغوں میں۔ ان کے منہ سے یہ بات نکلے گی کہ سبحان اللہ اور ان کا باہمی سلام یہ ہوگا السلام علیکم اور ان کی (اس وقت کی ان باتوں میں) اخیر بات یہ ہوگی الحمد للہ رب العالمین۔

تَفْسِيرُ زِلْط: اوپر قرآن و رسالت کا ذکر تھا آگے توحید کا بیان ہے۔

حقیقت توحید ☆ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ بلاشبہ تمہارا رب (حقیقی اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز) کی مقدار میں پیدا کر دیا (پس اعلیٰ درجہ کا قادر ہے) پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (کہ جو اس کی شان کے لائق ہے تاکہ عرش سے زمین و آسمان میں احکام جاری فرما دے جیسا آگے ارشاد ہے کہ) وہ ہر کام کی (مناسب) تدبیر کرتا ہے (پس حکیم بھی ہے اس کے سامنے) کوئی سفارش کرنے والا (سفارش) نہیں (کر سکتا) بدون اس کی اجازت کے (بس عظیم بھی ہوا پس) ایسا اللہ تمہارا رب (حقیقی) ہے سو تم اس کی عبادت کرو (اور شرک مت کرو) کیا تم (ان دلائل کے سننے کے بعد) پھر بھی نہیں سمجھتے۔ زِلْط: اوپر توحید کا ذکر تھا آگے معاد کا ذکر ہے۔

حقیقت معاد ☆ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا (الی قولہ تعالیٰ) بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ تم سب کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اللہ نے (اس کا) سچا وعدہ کر رکھا ہے بیشک وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی (قیامت کو) پیدا کرے گا تاکہ ایسے لوگوں کو جو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے انصاف کے ساتھ (پوری پوری) جزا دے (اور اس میں ذرا کمی نہ کرے بلکہ بہت کچھ زیادہ دے دے) اور جن لوگوں نے کفر کیا ان کے واسطے (آخرت میں) کھولتا ہوا پانی پینے کو ملے گا اور درناک عذاب ہوگا ان کے کفر کی وجہ سے۔ زِلْط: اوپر توحید کا بیان ہوا ہے آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود توحید ☆ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ لَكَ يَتْلُوهُ تَعَالَى لَكِنَّ لِقَوْمٍ يُعْلَمُونَ وہ اللہ ایسا ہے جس نے آفتاب کو چمکتا ہوا بنایا اور چاند کو (بھی) نورانی بنایا اور اس (کی چال) کے لئے منزلیں مقرر کیں (کہ ہر روز ایک منزل قطع کرتا ہے) تاکہ (ان اجرام کے ذریعہ سے) تم برسوں کی گنتی اور حساب معلوم کر لیا کرو اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں بے فائدہ نہیں پیدا کیں وہ یہ دلائل ان لوگوں کو صاف صاف بتا رہے ہیں جو دانش رکھتے ہیں بلاشبہ رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آنے میں اور اللہ نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں پیدا کیا ہے ان سب میں ان لوگوں کے واسطے (توحید کے) دلائل ہیں جو (خدا کا) ڈر مانتے ہیں۔ ف: یوں تو غیر الہ تقویٰ کے لئے بھی دلائل بیان کئے گئے ہیں مگر تخصیص باعتبار انتفاع کے ہے اور منزل سے مراد وہ مسافت ہے جس کو کوئی کوکب شب و روز میں قطع کر لے خواہ وہ مسافت خلاء ہو یا ملاء ہو اور اس معنی کر آفتاب بھی ذی منازل ہے چنانچہ بعض قدرہ کی ضمیر بتاویل ہر واحد کے دونوں کی طرف راجع کی ہے لیکن چونکہ قمر کی چال بہ نسبت سورج کے سریع ہے اور اس کا منازل کو طے کرنا محسوس ہے اس لئے اس کے ساتھ سیر منازل کی تخصیص مناسب ہوئی اور اس اعتبار سے قمر کی اتیس یا تیس منزلیں ہوں گی مگر چونکہ اٹھائیس رات سے زیادہ نظر نہیں آتا اس لئے اٹھائیس منزلیں اس کی مشہور ہیں اور ہر چند کہ شمس و قمر دونوں عدد سنین اور حساب کے آلات میں سے ہیں لیکن آفتاب کا دورہ ایک سال میں پورا ہونے کی وجہ سے زیادہ مناسب یہ ہے کہ عدد السنین کو شمس کے متعلق کہا جاوے اور اس سے چھوٹے حساب کو قمر کے متعلق کہا جاوے اور اسی واسطے حساب کا لفظ بڑھا دیا گیا بطور تعمیم بعد تخصیص کے واللہ اعلم۔ زِلْط: اوپر معاد کا مضمون تھا آگے پھر اس کی طرف عود ہے۔

عود بمعاد ☆ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُزُجُّونَ (الی قولہ تعالیٰ) أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَائِبُ الْعَالَمِينَ ۝ جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں (آخرت کی طلب اصلاً نہیں کرتے) اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں (آئندہ کی کچھ فکر نہیں) اور جو لوگ ہماری آیتوں سے (جو کہ بعثت پر دلالت کرتی ہیں) بالکل غافل ہیں ایسے لوگوں کا ٹھکانا ان کے (ان) اعمال کی وجہ سے دوزخ ہے (اور) یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کا رب ان کو بوجہ ان کے مؤمن ہونے کے ان کے مقصد (یعنی جنت) تک پہنچا دے گا ان کے (مسکن کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی چھین کے باغوں میں (اور جس وقت وہ جنت میں جاویں گے اور عجائبات کا دفعہ معائنہ کریں گے تو اس وقت) ان کے منہ سے یہ بات نکلے گی کہ سبحان اللہ اور (پھر جب ایک دوسرے کو دیکھیں گے تو) ان کا باہمی سلام یہ ہوگا السلام علیکم اور (جب اطمینان سے وہاں جا بیٹھیں گے اور اپنے پرانے مصائب اور متاعب اور اس وقت کے غیر مکرر دائمی عیش کا موازنہ کریں گے تو ان کی اس وقت کی باتوں میں) اخیر بات یہ ہوگی الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (جیسا دوسری آیت میں ہے: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ) ف: اِخْرُ دَعْوَاهُمْ کی اس تفسیر پر یہ شبہ نہیں رہا کہ کیا اس کے بعد وہ کوئی بات نہ کریں گے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قَوْلُ تَعَالَى: إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا..... مذمت کا رضاء بالدنیا واطمینان بالدنیا پر مرتب کرنا ان دونوں کے مذموم ہونے پر دلیل ظاہر ہے۔ ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي الْقِسْطِ كِي نَذَكُرْهُ وَهُوَ الْفَائِدَةُ فِي التَّقْيِيدِ بِالْقِسْطِ فَالْمَقْصُودُ نَفْيُ النِّقْصِ لَا نَفْيُ الزِّيَادَةِ وَحَيْثُ وَقَعَ الْعَذَابُ فَالْمُرَادُ نَفْيُ الزِّيَادَةِ لَا النِّقْصَ لِأَنَّهُ لَا مَحْذُورَ فِيهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى تَفْسِيرِ الْقِسْطِ مَا لَعَمَلُ الصَّالِحِ وَنَحْوَهُ ۲۔ قَوْلُهُ فِي يَهْدِيهِمْ مَقْصِدُ إِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْكَلَامَ يَهْدِيهِمْ رَبَّهُمْ إِلَى مَا وَهَمَ لِدَلَالَةِ السِّيَاقِ عَلَيْهِ ۳۔ قَوْلُهُ فِي سَبْحَنَكَ عَجَائِبَاتُ الْحُجِّ وَهَذَا التَّفْسِيرُ بِهَذَا النِّهَجِ وَبِهَذَا التَّرْتِيبِ مِنْ مَوَاهِبِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَقَعُ مِثْلُ ذَلِكَ فِي مَجَالِسِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ۴۔

الْكَلَامُ: استدل المعتزلة بالآية على توقف دخول الجنة على الايمان والعمل الصالح والجواب ظاهر فان الآية تدل على كون الجموع سببا لا شرطا ودلت نصوص اخرى على كفاية الايمان في نفس الدخول ولا تنافي بين الاسباب ۴۔

اللُّغَاتُ: لا فرق بين الضياء والنور ولذا زيدت لفظة بھی في نورا وما اشتهر في الفرق بينهما بكون الضياء بالذات والنور بالعرض وبنائه على استفادة القمر النور من الشمس فمما لم يثبت في اللغة واما حديث الاستفادة فما ذكرنا فيه انه من الحدسيات لاختلاف اشكاله بحسب قربه وبعده منها اه لا يفيد الجزم لاحتمال ان يكون القمر كرة نصفها مضني ونصفها مظلم يتحرك على نفسه فيرى هلالا ثم بدر اثم يمحق واما الاستدلال بحصول الخوف عنه توسط الارض بينه وبين الشمس فلا يفيد الجزم ايضا لجواز ان يكون سبب آخر لاختلاف تلك الاشكال النورية لكننا لا نعلمه كان يكون كوكب كمد تحت فللك القمر ينخسف به في بعض اسبالاته ۴۔ الرجاء عام للامل والخوف ويشير الى عدم الامل قوله رضوا والى عدم الخوف قوله واطمانوا ۴۔

النَّحْوُ: قوله يدبر الامر اما حال واما خبر بعد خبر واما تفسير على بعض الاقوال لقوله استوى على العرش ومر ما يتعلق بالآية في حواشي مثل هذه في سورة الاعراف ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله جعل الشمس ضياءً بمعنى ذات ضياء او نفس ضياء بطريق المبالغة وعلى كل فهو من قبيل ضيق فم الركبة لان الله تعالى خلقها مضيئة من اول الامر قوله قدره اى قدر له اى لسيره ۴۔ تكرير الموصول في قوله والذين هم عن آياتنا من عطف الصفة على الصفة لذات واحد للايدان بان كلاً من الصفتين تكفى في ايجابها النار قوله بايمانهم خصص الايمان بالذكر بعد الجموع دلالة على اصالة الايمان وشرفه ۴۔

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي

طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۱۱ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا

عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ ۱۲ كَذَلِكَ نُرِيَنَّ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۳

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ سُلُوكُ رَبِّهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا إِلَّا يُؤْمِنُونَ ۱۴ كَذَلِكَ نَجْزِي

الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۱۵ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۱۶

اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر (ان کے جلدی مچانے کے موافق) جلدی سے نقصان واقع کر دیا کرتا۔ جس طرح وہ فائدہ کے لئے جلدی مچاتے ہیں تو ان سے وعدہ (عذاب) کبھی کا پورا ہو چکا ہوتا۔ سو (اس لئے) ہم ان لوگوں کو جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے ان کے حال پر (بلا عذاب) چند روز چھوڑے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بہکتے رہیں اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارنے لگتا ہے لیکن بھی بیٹھے بھی کھڑے بھی پھر جب ہم اس کی وہ تکلیف اس سے بنادیتے ہیں تو پھر اپنی پہلی حالت پر آجاتا ہے کہ گویا جو تکلیف اس کو پہنچی تھی اس کے بنانے کے لئے کبھی ہم کو پکارا ہی نہ تھا۔ ان حد سے نکلنے والوں کے اعمال (بد) ان کو اسی طرح مستحسن معلوم ہوتے ہیں (جس طرح ہم نے ابھی بیان کیا ہے) اور ہم نے تم سے پہلے بہت سے گروہوں کو (انواع عذاب سے) ہلاک کر دیا جبکہ انہوں نے ظلم کیا (یعنی کفر و شرک) حالانکہ ان کے پاس ان کے پیغمبر بھی واکل لے کر آئے اور (بوجہ غایت عناد کے) ایسے کب تھے کہ ایمان لے آتے۔ ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں۔ (جیسا کہ ہم نے

ابھی بیان کیا ہے) پھر ان کے بعد ہم نے دنیا میں بجائے ان کے تم کو آباد کیا تاکہ (ظاہری طور پر) ہم دیکھ لیں کہ تم کس طرح کام کرتے ہو۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر اُولَئِكَ مَا وَلَّهُمُ النَّارُ میں کفار کا آخرت میں معذب ہونا بیان فرمایا ہے ایسے مضامین پر کفار تکذیب کی غرض سے کہا کرتے کہ ہم تو عذاب کو حق تب سمجھیں کہ ہم پر یہاں دنیا ہی میں عذاب نازل ہو جاوے۔ جیسا سورہ ص میں ہے: وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ [ص: ۱۶] اور اس کے بعد عذاب نازل نہ ہونے سے شبہ عدم عذاب فی المعاد کا ہو سکتا تھا آگے اس کا جواب ارشاد ہوتا ہے۔

جواب شبہ از عدم وقوع عذاب عاجل ☆ وَالْوَيْعَجَلُ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) رَفِئَ طُغْيَانُهُمْ يَوْمَ هُمْ هَامُونَ ۝ اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر (ان کے جلدی مچانے کے موافق) جلدی سے نقصان واقع کر دیا کرتا جس طرح وہ فائدے کے لئے جلدی مچاتے ہیں (اور اس کے موافق وہ فائدہ جلد واقع کر دیتا ہے اسی طرح اگر نقصان بھی واقع کر دیا کرتا) تو ان کا وعدہ (عذاب) کبھی کا پورا ہو چکا ہوتا (لیکن) ہماری حکمت جس کا بیان ابھی آتا ہے چونکہ اس کو متقنی نہیں ہے) سو (اس لئے) ہم ان لوگوں کو جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے ان کے حال پر (بلا عذاب چند روز) چھوڑے رکھتے ہیں کہ اپنی سرکشی میں بھٹکتے رہیں (اور مستحق زیادہ عذاب کے ہو جاویں اور وہ حکمت یہی ہے) ف: اگر کسی کو شبہ ہو کہ آیت سے دو امر مفہوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ شرمانگنے سے بھی جلدی واقع نہیں ہوتا دوسرا یہ کہ مانگنے سے خیر جلدی واقع ہوتی ہے حالانکہ اس کا عکس بھی بکثرت واقع ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے مقصود آیت کا یہ ہے کہ بمقتضائے رحمت اصل خیر میں تعجیل وقوع ہے اور شر میں عدم تعجیل وقوع لیکن کسی عارض سے اگر عکس ہو جاوے تو منافی مدلول آیت کے نہیں پس آیت میں تعجیل وعدم تعجیل باعتبار اقتضائے اصل کے ہے یا یوں کہا جاوے کہ جو شر و نقصان واقع ہوتا ہے اس میں باعتبار شخص خاص یا باعتبار عامہ مصالح کے کوئی خیر مضمر ہوتی ہے اور جس خیر میں توقف ہوتا ہے اسی طرح اس میں کوئی شر مضمر ہوتا ہے پس اس شر کا وقوع واقع میں خیر کا عدم وقوع واقع میں شر کا عدم وقوع ہے۔ لِحْط: اوپر تو حید کا ذکر ہوا ہے آگے شرک کا باطل ہونا ایک خاص طور پر بیان فرماتے ہیں وہ یہ کہ مصیبت میں خود مشرکین ہی خدا کے سوا سب کو چھوڑ بیٹھتے ہیں پس شرک واقع میں جس طرح باطل ہے اسی طرح اس عقیدہ والوں کے طریق عمل سے بھی وہ لچر ثابت ہوتا ہے۔

ترجیف طریقہ مشرکین ☆ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ (الی قولہ تعالیٰ) مَا كَانُوا يَسْتَعِينُونَ ۝ اور جب انسان کو (یعنی ان میں سے بعض کو) کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارنے لگتا ہے لیٹے بھی بیٹھے بھی کھڑے بھی (اور اس وقت کوئی بت وغیرہ یاد نہیں رہتا: ضَلُّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُكَ [الاسراء: ۶۷]) پھر جب (اس کی دعاء و التجاء کے بعد) ہم اس کی وہ تکلیف ہٹا دیتے ہیں تو پھر اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے (اور ہم سے ایسا بے تعلق ہو جاتا ہے) کہ گویا جو تکلیف اس کو پہنچی تھی اس کے ہٹانے کے لئے کبھی ہم کو پکارا ہی نہ تھا (اور پھر وہی شرک کی باتیں کرنے لگتا ہے نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا [الزمر: ۸]) ان حد سے نکلنے والوں کے اعمال (بد) ان کو اسی طرح مستحسن معلوم ہوتے ہیں (جس طرح ہم نے ابھی بیان کیا ہے) ف: اس آیت کا مضمون قرآن مجید کی چند آیتوں میں مختلف الفاظ سے آیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ حالت خیر میں یہ احکام ثابت فرمائے ہیں اعراض نسیان ترک دعاء فرح فخر ان سب کا صحت اجتماع ظاہر ہے اور حالت شر میں یہ احکام ثابت فرمائے ہیں یاس کفران دعاء ان میں یاس و کفران کا صحت اجتماع تو ظاہر ہے لیکن دعاء اور یاس کا اجتماع ظاہر مشکل ہے کیونکہ دعاء امید ہی میں کی جاتی ہے سو یا تو یوں کہا جاوے کہ زبان سے دعاء کرتا ہے مگر دل میں مایوسی ہوتی ہے اور یا یوں کہا جاوے کہ اول اول خوب دعاء کرتا ہے پھر بعد چند مایوس ہو کر چھوڑ دیتا ہے اور سورہ حم فصلت کے آخر میں جو اشارہ ہوا ہے لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ اس میں ظاہر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر یہ حالت خیر میں ہے تب تو اس میں اوپر ترک دعاء ثابت ہو چکا ہے اور اگر حالت شر میں ہے تو لَا يَسْتَمُ کا حکم مشکل ہے کیونکہ یاس میں نشاط فی الدعاء بالیقین فوت ہو جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں حالتوں میں مشترک ہے اور دعاء سے مراد محض استدعاء اور تمنا اور حرص ہے یہ امور ہر حالت میں تازہ رہتے ہیں خوب سمجھ لینا چاہئے اس تقریر سے تمام اشکالات رفع ہو گئے۔ لِحْط: اوپر مضمون معاد میں کفار کا مستحق عذاب ہونا بیان فرمایا ہے آگے تاکید استحقاق کے لئے باجمالاً کفار سابقین کا انواع عذاب سے ہلاک ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ تنبیہ ہو جاوے کہ یہ بھی مستحق عذاب کے ہیں لیکن بعض حکمتوں سے دنیا میں عذاب ہائل رک رہا ہے وہاں چونکہ مانع نہ ہوگا اس لئے لامحالہ واقع ہو جاوے گا۔ اور اس اجمال کی تفصیل کے لئے آخر سورت میں بعض قصص اہم سابقہ کے آئے ہیں۔

تہدید کفار بذکر ہلاک سابقین اجمالاً ☆ وَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ (الی قولہ تعالیٰ) لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ اور ہم نے تم سے پہلے بہت سے گروہوں کو (انواع عذاب سے) ہلاک کر دیا ہے جب کہ انہوں نے ظلم (یعنی کفر و شرک) کیا حالانکہ ان کے پاس ان کے پیغمبر بھی دلائل لے کر آئے اور وہ (بوجہ غایت عناد کے) ایسے کب تھے کہ ایمان لے آتے ہیں ہم مجرم لوگوں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (جیسا ہم نے ابھی بیان کیا ہے) پھر ان کے بعد ہم نے دنیا میں بجائے ان کے تم کو آباد کیا تاکہ (ظاہری طور پر بھی) ہم دیکھ لیں کہ تم کسی طرح کام کرتے ہو (آیا وہی شرک و کفر کرتے ہو یا ایمان لاتے ہو) ف:

ظاہری طور پر اس لئے کہا کہ علم الہی قبل الوقوع بھی ہے۔

ترجمہ مسائل السلوك: قوله تعالى: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانَ لَهُ يَدْعُنَا رُوحٌ مِنْهُ يَدْعُوهُ إِلَىٰ عِبَادَتِنَا وَلَكِنْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ يَرْجِعُهُ إِلَىٰ أَعْيُنِنَا وَسِعَتْ جَنَّتُكَ أَهْلُكَ وَمَنْ يَلْمِزُكَ فِي شَيْءٍ مِّنْهُمْ فَاغْنُ عَنْهُمْ وَغَرَّكَ وَغَوَّاهُ وَلَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ رَجِعٌ

ملفوظات التبرج: ۱۔ قوله في استعجالهم فائدة جلد واقع الخ اشارة الى تقدير الكلام هكذا ولو يعجل الله للناس الشر باستعجالهم كتعجيله الخير باستعجالهم له فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم اشعارا كما في الكشف بسرعة اجابته سبحانه لهم واسعافه بطلبتهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل له اه في الروح وهو كلام رضى يدل على وقته نظر صاحبه كما قال ابن المنير ۲۔ قوله في الانسان بعض لانه منهم من ليس كذلك فهذا وصف لجنس الانسان باعتبار افراده ۳۔ قوله في فلما التجاء كعبه بعد دل عليه الفاء ۴۔ قوله في الى ضر هتائي اشارة الى تقديره هكذا الى كشف ضر منه ۵۔

الذخائر: القرن اهل كل زمان كذا في الروح۔

وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا نَحْنُ الْغَائِبُونَ ۖ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ٥٨ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ۖ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥٩ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُبْجِرُونَ ٦٠ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۖ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٦١ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ فَاخْتَلَفُوا ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيهِمْ يَخْتَلِفُونَ ٦٢

اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں جو بالکل صاف صاف ہیں تو یہ لوگ جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے (آپ سے) یوں کہتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی (پورا) دوسرا قرآن (نہی) لائے یا (کم سے کم) اس میں کچھ ترمیم کر دیجئے۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ مجھے سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے اس میں ترمیم کر دوں۔ بس میں تو اسی کا اتباع کروں گا جو میرے پاس وحی کے ذریعے پہنچا ہے۔ اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے بھاری دن کے عذاب کا اندیشہ رکھتا ہوں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا تو نہ تو میں تم کو یہ (کلام) پڑھ کر سنا تا اور نہ اللہ تعالیٰ تم کو اس کی اطلاع دیتا کیونکہ اس سے پہلے بھی تو میں ایک بڑے حصہ تک تم میں رہ چکا ہوں پھر کیا تم اتنی عقل نہیں رکھتے سو اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلا دے یقیناً ایسے مجرموں کو اصلاً فلاح نہ ہوگی (بلکہ معذب ابدی ہوں گے) اور یہ لوگ اللہ (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو نہ ان کو ضرر پہنچا سکیں اور نہ ان کو نفع پہنچا سکیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے پاس ہمارے سفارشی ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو ایسی چیز کی خبر دیتے ہو جو خدا تعالیٰ کو معلوم نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں۔ وہ پاک ہے اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے اور تمام آدمی ایک ہی طریقے کے تھے (پھر اپنی کجرائی سے) انہوں نے اختلاف پیدا کر لیا اور اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ظہور پچلی ہے تو جس چیز میں یہ لوگ اختلافات کر رہے ہیں۔ ان کا فیصلہ (دنیا میں) ہو چکا ہوتا۔

تفسیر لفظ: اور تو حید و معاد کے متعلق گفتگو ہی آگے قرآن و رسالت کے صدق و حقیقت کا بیان ہے جو شروع میں بھی آچکا ہے۔
حقیقت قرآن و رسالت ☆ وَإِذَا تَثَلَىٰ عَلَيْهِمْ أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ (الٰہی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الْمُجْرِمُوْنَ ﴿۵﴾ اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی

جاتی ہیں جو بالکل صاف صاف ہیں تو یہ لوگ جن کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے (آپ سے) یوں کہتے ہیں کہ (یا تو) اس کے سوا کوئی (پورا) دوسرا قرآن (ہی) لائیے (جس میں ہمارے مسلک کے خلاف مضامین نہ ہوں) یا کم سے کم اسی (قرآن) میں کچھ ترمیم کر دیجئے (کہ ہمارے مسلک کے خلاف مضامین اس میں سے حذف کر دیجئے اور اس منطوق سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ لوگ قرآن کو کلام محمدی سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ اسی بناء پر جواب تعلیم فرماتے ہیں کہ) آپ یوں کہہ دیجئے کہ (قطع نظر اس سے کہ ایسے مضامین کا حذف کرنا فی نفسہ کیسا ہے خود) مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے اس میں ترمیم کر دوں (اور جب بعض کا حذف بھی ممکن نہیں تو کل کا حذف تو بدرجہ اولیٰ ناممکن ہے کیونکہ وہ میرا کلام تو ہے ہی نہیں بلکہ اللہ کا کلام ہے جو وحی کے ذریعہ سے آیا ہے جب یہ ہے تو) بس میں تو اسی کا اتباع کروں گا جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے پہنچا ہے (اور بالفرض خدا نخواستہ) اگر میں (وحی کا اتباع نہ کروں بلکہ) اپنے رب کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے بھاری دن کے عذاب کا اندیشہ رکھتا ہوں (جو اہل عصیان کے لئے مخصوص ہے اور وہ بوجہ عصیان کے تمہارے نصیب میں ہے سو میں تو اس عذاب یا اس کے سبب یعنی عصیان کی جرأت نہیں رکھتا اور اگر ان کو اس کے وحی ہونے میں کلام ہے اور یہ آپ ہی کا کلام سمجھتے ہیں تو) آپ یوں ہی کہہ دیجئے کہ (یہ تو ظاہر ہے کہ یہ کلام معجز ہے کوئی بشر اس پر قادر نہیں ہو سکتا خواہ میں ہوں یا تم ہو سو) اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوتا (کہ میں یہ کلام معجز تم کو نہ سنا سکوں اور اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ سے تم کو اس کی اطلاع نہ دے) تو (مجھ پر اس کو نازل نہ فرماتا پس) نہ تو میں تم کو یہ (کلام) پڑھ کر سنا سنا اور نہ اللہ تعالیٰ تم کو اس کی اطلاع دیتا (پس جب میں تم کو سنا رہا ہوں اور میرے ذریعہ سے تم کو اطلاع ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس کلام معجز کا سننا اور اطلاع کرنا منظور ہوا اور سننا اور اطلاع دینا بدون وحی کے بوجہ اس کے معجز ہونے کے ممکن نہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ وحی منزل اور کلام الہی ہے) کیونکہ (آخر) اس (کلام کے ظاہر کرنے) پہلے بھی تو ایک بڑے حصے عمر تک تم میں رہ چکا ہوں (پھر اگر یہ میرا کلام ہے تو یا تو اتنی مدت تک ایک جملہ بھی اس طرز کا نہ نکلا اور یا دفعہ اتنی بڑی بات بتائی یہ تو بالکل عقل کے خلاف ہے) پھر کیا تم اتنی عقل نہیں رکھتے ہو (جب اس کا کلام الہی اور حق ہونا ثابت ہو گیا اور پھر بھی مجھ سے درخواست ترمیم کی کرتے ہو اور اس کو نہیں مانتے تو سمجھ لو کہ) اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے (جیسا میرے لئے تجویز کرتے ہو) یا اس کی آیتوں کو جھوٹا بتلاوے (جیسا اپنے لئے تجویز کر رکھا ہے) یقیناً ایسے مجرموں کو اصلاً فلاح نہ ہوگی (بلکہ معذب ابدی ہوں گے) ف: اعجاز کے اثبات میں فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ سے استدلال علی سبیل المنزل ہے یعنی اصل استدلال یہ ہے فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ [البقرة: ۲۳] اور اس میں کوئی بعید احتمال نکالتا کہ شاید عام اس پر قادر نہ ہوں آپ قادر ہوں اس احتمال پر یہ جواب دیا ہے کہ دفعہ ایسے اعلیٰ طرز کا کلام طویل پیش کر دینا ممتنعات عادیہ سے ہے اور اعجاز میں امتناع عادی ہی پر مدار ہوتا ہے۔ زلظ: اوپر طریقہ مشرکین کی ترمیم بھی آگے بھی ابطال شرک کا بیان ہے۔

ابطال شرک ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿اور یہ لوگ اللہ (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو (عبادت نہ کرنے کی صورت میں) ان کو ضرر پہنچا سکیں اور نہ (عبادت کرنے کی صورت میں) ان کو نفع پہنچا سکیں اور (اپنی طرف سے بلا دلیل ایک نفع تراش کر) کہتے ہیں کہ یہ (معبود) اللہ کے پاس ہمارے سفارشی ہیں (اس لئے ہم ان کی عبادت کرتے ہیں) آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم خدا تعالیٰ کو ایسی چیز کی خبر دیتے ہو جو خدا تعالیٰ کو معلوم نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں (یعنی خدا تعالیٰ کو ان چیزوں کے شفع یا معبود بحق ہونے کے وقوع کا یا امکان کا علم نہیں اور خدا تعالیٰ کا علم تمام اشیاء کو محیط ہے پس جب ان کا علم نہیں تو معلوم ہوا کہ ان کا وقوع یا امکان باطل ہے پس عدم اور استحالہ حق ہے اس سے عقیدہ شرک کا بطلان لازم آگیا پس وہ) پاک اور برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے اور (یہ طریقہ شرکیہ عقلاً و شرعاً باطل ہونے کے علاوہ قدیم بھی تو نہیں کیونکہ پہلے) تمام آدمی ایک ہی طریقہ کے تھے (یعنی سب موحد تھے کیونکہ آدم علیہ السلام موحد تھے بہت روز تک ان کی اولاد ان ہی کے طریقہ پر رہی پس سب موحد رہے) پھر (اپنی کجبرائی سے) انہوں نے (یعنی بعض نے) اختلاف پیدا کر لیا (اور مشرک ہو گئے پس طریقہ شرکیہ محض مختراع ٹھہرا) اور یہ مشرک ایسے مستحق عذاب ہیں کہ) اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ٹھہر چکی ہے (کہ پورا عذاب ان کو آخرت میں دوں گا) تو جس چیز میں یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں ان کا قطعی فیصلہ (دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا (یعنی وہی عذاب موعود واقع ہو جاتا جو کہ عملی فیصلہ ہے) ف: عدم ضرر و عدم نفع اگرچہ حقیقتاً لیا جاوے تو سب معبودات غیر اللہ احیاء و اموات کو شامل ہے اور اگر صورتاً لیا جاوے جب بھی اموات یعنی اصنام وغیرہ کو شامل ہے جن کو اہل مکہ معبود سمجھتے تھے اور ان کا یہ کہنا کہ یہ ہمارے شفع ہیں اور شفع مستحق عبادت ہوتا ہے اس کے دو جواب ہیں ایک ابطال صغریٰ سے دوسرا ابطال کبریٰ سے اَتَشْفَعُونَ اللَّهَ فِي دُنُوں کی طرف اشارہ ہے یعنی اولادہ شفع نہیں پھر شفع کے لئے معبود ہونا لازم نہیں غرض معبودیت غیر اللہ کا اعتقاد خواہ بالذات ہو یا بالعرض شرک ہے اور ان کو جو سفارشی مانتے تھے دنیا میں تو تحقیقاً اور آخرت میں فرضاً کیونکہ وہ آخرت کے قائل نہ تھے جیسا اس آیت میں: وَلَٰكِنْ رَّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّيَ الْخ-

مَلُوكًا ۱۰ اقولہ فی قال الذین یہ لوگ اشارۃ الی ان فیہ وضع المظہر ۲۳۲ اقولہ فی ما یکون لی جب بعض کا حذف اشارۃ الی

كون المذكور جوابا عن الامرین قولهم انت بقرآن غیر هذا وقوله بدله ۳۔ ۳ قوله فی اخاف تمہارے نصیب اشارۃ الی ان فی الکلام تعریضا ۳۔ ۳ قوله فی قل لو شاء ظاہرا اشارۃ الی ان عدم ذکر مبنی الکلام من کونہ معجزا لظہورہ ولما سیاتی فقد لبت ۳۔ ۳ النجوى: قوله فی السموات فی الروح فی موضع الحال من العائد المحذوف ای بما لا یعلمہ کائنات فی ذلک والمقصود تاکید النفی المدلول علیہ بما قبلہ فانہ قد جرى فی العرف ان یقال عند تاکید للشیء لیس هذا فی السماء ولا فی الارض آہ۔
البلاغة: لعل ایراد قوله ولا ادراکم مع کفایۃ ما تلوتہ فی المقام للإشارة الی ان تلاوتہ علیہ السلام لما لم تکن من تلقاء نفسه فهو ادراء من اللہ تعالیٰ لہم فهو مشیر الی تقریر کونہ وحیا ۳۔ ۳

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝
وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ لَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ
مَا تَكُرُّونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بِيَمٍ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ
وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ؕ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَفْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ
فِي الْأَرْضِ يُغَيِّرُ أَمْرَهُمُ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ يُسَيِّرُكُمْ عَلَىٰ بَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِيَنْبَظِرَ إِلَىٰ يَوْمِ يُرْجَعُكُمْ
فِي الْأَرْضِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهِا
أَنَّهُمْ أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ ۖ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ
وَزِيَادَةٌ ۖ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا ۖ وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۖ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ۖ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا
مِّنَ الْبَلِّ مُظْلِمًا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَاعِبُونَ ۖ فَكُفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغُفْلِينَ ۝ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ
الْحَقِّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پر ان کے رب کی طرف سے کوئی معجزہ کیوں نازل نہیں ہوا سو آپ فرمادیجئے کہ غیب کی خبر صرف خدا تعالیٰ کو ہے (مجھ کو نہیں) سو تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں اور جب ہم لوگوں کو بعد اس کے کہ ان پر کوئی مصیبت پڑ چکی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھا دیتے ہیں۔ تو فوراً ہماری آیتوں کے بارے میں شرارت کرنے لگتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس شرارت کی سزا بہت جلد دے گا۔ بالیقین ہمارے فرشتے تمہاری سب شرارتوں کو لکھ رہے ہیں اور وہ (اللہ) ایسا ہے

کہ تم کو خشکی اور دریا میں لئے لئے پھرتا ہے یہاں تک کہ جب (بعض اوقات) تم کشتی میں (سوار) ہوتے ہو اور وہ کشتیاں لوگوں کو موافق ہوا کے ذریعے سے لے کر چلتی ہیں اور وہ لوگ (ان کی رفتار سے) خوش ہوتے ہیں (اس حالت میں دفعۃً) ان پر ایک جھونکا (مخالف) ہوا کا آتا ہے اور ہر طرف سے ان پر موجیں اٹھتی چلی آتی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (برے) آگھرے۔ (اس وقت) سب خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں کہ (اے اللہ) اگر آپ ہم کو اس (مصیبت) سے بچالیں تو ہم ضرور حق شناس (مصدق) بن جائیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ (ان کو اس مہلک سے) بچالیتا ہے تو فوراً ہی (اطراف و اقطار) وہ زمین میں ناحق کی سرکشی کرنے لگتے ہیں۔ اے لوگو! (سن لو) یہ تمہاری سرکشی تمہاری لئے وبال (جان) ہونے والی ہے (بس) دنیوی زندگی میں (چندے اس سے) خطا اٹھا رہے ہو پھر ہمارے پاس تم کو آتا ہے پھر ہم سب تمہارا کیا ہوا تم کو جنادیں گے (اور اس کی سزا دیں گے)۔ بس دنیوی زندگی کی حالت تو ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس پانی سے زمین کی نباتات جن کو آدمی اور چوپائے کھاتے ہیں خوب گنجان ہو کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ زمین اپنی رونق کا پورا حصہ لے چکی اور اس کی خوب زینائش ہو گئی اور اس (زمین) کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب ہم اس پر بالکل قابض ہو چکے ہیں تو (ایسی حالت میں) دن میں یارات میں اس پر ہماری طرف سے کوئی حادثہ آ پڑا جیسے بالایا خشکی یا اور کچھ سو ہم نے ایسا صاف کر دیا کہ گویا کل (یہاں) وہ موجود ہی نہ تھی۔ ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے جو سوچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ دارالبقا کی طرف تم کو بلاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہ راست کی طرف چلنے کی توفیق دے دیتا ہے جن لوگوں نے نیکی کی ہے ان کے واسطے خوبی (یعنی جنت) ہے اور مزید برآں (خدا کا دیدار) بھی ہے اور ان کے چہروں پر نہ کدورت (غم کی) چھائے گی اور نہ ذلت۔ یہ لوگ جنت میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور جن لوگوں نے بد کام کئے ان کی بدی کی سزا اس کے برابر ملے گی اور ان کو ذلت چھائے گی ان کو اللہ (کے عذاب) سے کوئی نہ بچا سکے گا۔ (ان کے چہروں کی کدورت کی ایسی حالت ہوگی) کہ گویا ان کے چہروں پر اندھیری رات کے پرت کے پرت لپیٹ دیئے گئے ہیں۔ یہ لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ دن بھی قابل ذکر ہے جس روز ہم ان سب (خلائق) کو (میدان قیامت میں) جمع کریں گے۔ پھر مشرکین سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے شریک اپنی جگہ ٹھہرو۔ پھر ہم ان (عابدین و معبودین) کے آپس میں پھوٹ ڈالیں گے اور ان کے وہ شرکاء ان سے خطاب کر کے کہیں گے کہ تم ہماری عبادت نہیں کرتے تھے۔ سو ہمارے تمہارے درمیان خدا کا کافی گواہ ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی۔ اس مقام پر ہر شخص اپنے اگلے کئے ہوئے کاموں کا امتحان کرے گا۔

تَفْسِيرُ لُحْظ: اوپر بعض آیات میں رسالت کا مسئلہ آچکا تھا آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود بمسئلہ رسالت ☆ وَقُولُون لَوْلَا أُنْزِلَ (الی قولہ تعالیٰ) اِلٰی مَعَكُمْ قَمِنَ الْمُتَنَبِّهِينَ ۞ اور یہ لوگ (براہ عناد باوجود ظہور معجزات کثیرہ کے خصوص قرآن کے کہ اثبات نبوت کے لئے کافی دلیل ہے) یوں کہتے ہیں کہ ان پر (یعنی محمد ﷺ) ہمارے فرمائی معجزات میں سے (کوئی معجزہ کیوں نہیں نازل ہوا سو آپ فرما دیجئے کہ) (چونکہ مقصود معجزہ سے دلالت علی النبوة ہوتی ہے اور یہ ہر معجزہ سے حاصل ہے اس لئے ان فرمائشوں کی ضرورت تو باقی رہی نہیں البتہ امکان وقوع وعدم وقوع دونوں کا ہے سو یہ ایک علم غیبی ہے کہ وقوع ہوگا یا عدم وقوع اور) غیب کی خبر صرف خدا کو ہے (مجھ کو نہیں) سو تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (کہ آیا وقوع ہوتا ہے یا عدم وقوع خلاصہ یہ کہ ان امور کو منصب رسالت یا اس کے لوازم سے کوئی تعلق نہیں میں نہیں جانتا نہ مجھ کو کوئی دخل اصل مقصود کے اثبات کے لئے البتہ ہر وقت آمادہ ہوں اور ثابت بھی کر چکا ہوں) ف: اس مضمون کی تقریر کئی جگہ گزر چکی ہے۔

لُحْظ: اوپر کفار کا قول نقل فرمایا ہے لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ۔ آگے اس اعتراض کی علت کہ اعراض ہے اور اس کی علت کہ حصول مقاصد و اغراض ہے مع وعید بیان فرماتے ہیں اور علاوہ اس افادہ علت کے یہ مضمون آیت بِالْأَفْئَاتِ كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَةَ الْخِصَامِ اور آیت آتِئْتُهُمْ وَلَهَا انْجَامُهُم الْخِصَامِ کی تمہید بھی ہے۔ علت اعتراض و اعراض کفار ☆ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَنْكُرُونَ ۞ اور جب ہم لوگوں کو بعد اس کے کہ ان پر کوئی مصیبت پڑ چکی ہو کسی نعمت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو فوراً ہماری آیتوں کے بارہ میں شرارت کرنے لگتے ہیں (یعنی ان سے اعراض کرتے ہیں اور ان کے ساتھ تکذیب و استہزاء سے پیش آتے ہیں اور براہ عناد و اعتراض دوسرے معجزات کی فرمائشیں کرتے ہیں اور مصیبت گزشتہ سے عبرت نہیں پکڑتے پس علت اعتراض کی آیات منزلہ سے اعراض ہے اور اس کی علت تعمم ہے آگے (وعید ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس شرارت کی سزا بہت جلد دے گا بالیقین ہمارے فرشتے تمہاری سب شرارتوں کو لکھ رہے ہیں (پس علاوہ علم الہی میں محفوظ ہونے کے دفتر میں بھی محفوظ ہیں)۔

لُحْظ: اوپر توحید کا مضمون مکرر آچکا ہے آگے پھر اس کی مع وعید عود ہے جس میں تحقیق اور الزام دونوں سے کام لیا گیا ہے یُسَبِّحُكُمْ حَقِيقٌ ہے اور دَعَا اللّٰہَ میں الزام ہے اور آگے اِلَّا هُمْ يَبْغُونَ الْخِصَامِ میں زجر و وعید ہے۔

توحید و مزید وعید: هُوَ الَّذِي يُسَبِّحُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَتُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۞ وہ (اللہ) ایسا ہے کہ تم کو خشکی اور دریا میں لئے لئے پھرتا ہے (یعنی جن آلات و اسباب سے تم چلتے پھرتے ہو وہ سب اللہ ہی کے دیئے ہوئے ہیں) یہاں تک (کہ بعض اوقات) جب

تم کشتی میں (سوار) ہوتے ہو اور وہ کشتیاں لوگوں کو موافق ہوا کے ذریعہ سے لے کر چلتی ہیں اور وہ لوگ ان (کی رفتار) سے خوش ہوتے ہیں (اسی حالت میں دفعہ) ان پر ایک جھونکا (مخالف) ہوا کا آتا ہے اور ہر طرف سے ان (لوگوں) پر موجیں اٹھی چلی آتی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (برے) آگھرے (اس وقت) سب خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (کہ اے اللہ) اگر آپ ہم کو اس (مصیبت) سے بچالیں تو ہم ضرور حق شناس (یعنی موحد) بن جاویں (یعنی اس وقت جیسا اعتقاد تو حید کا ہو گیا ہے اس پر قائم رہیں) پھر جب اللہ تعالیٰ ان کو (اس مہلک سے) بچالیتا ہے تو فوراً ہی وہ (اطراف و اقطار) زمین میں ناحق کی سرکشی کرنے لگتے ہیں (یعنی وہی شرک و معصیت) اے لوگو! (سن لو) یہ تمہاری سرکشی تمہارے لئے وبال (جان) ہونے والی ہے (بس) دنیوی زندگی میں (چندے اس سے حظ اٹھا رہے ہو پھر ہمارے پاس تم کو آتا ہے پھر ہم سب تمہارا کیا ہوا تم کو جتلا دیں گے) (اور اس کی سزا دیں گے)

﴿لَطِطُوا﴾ اور بِالنَّاسِ النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ أَخْبَرُ الْخَبْرُ میں فرمایا تھا کہ یہ تمہاری کامرانی کفر و معاصی سے دنیا میں چند روزہ ہے پھر آخرت میں اس کی سزا بھگتنا ہے آگے دنیا کا فانی ہونا اور آخرت کی جزا و سزا کا باقی ہونا مع تفصیل جزا و سزا اور اس کے مستحقین کے مذکور ہے پس یہ مضمون اپنے ماقبل سے بھی متصل ہوا اور معاد پر بھی مشتمل ہوا جو کہ مقاصد سورت ہذا سے ہے۔

فَنَاءَ دُنْيَا وَبَقَاءَ جَزَا وَسَزَا عَقِبِي ﴿۱﴾ إِنَّمَا تَمَثَّلُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا أَتَزَلُّهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْتِي كُلَّ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا (الی قولہ تعالیٰ) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲﴾ بس دنیوی زندگی کی حالت تو ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس (پانی) سے زمین کے نباتات جن کو آدی اور چوپائے کھاتے ہیں خوب گنجان ہو کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ زمین پر اپنی رونق کا پورا حصہ لے چکی اور اس کی خوب زیبائش ہو گئی (یعنی سبزہ سے خوشنما معلوم ہونے لگی) اور اس (زمین) کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب ہم اس (کی نباتات) پر بالکل قابض ہو چکے تو (ایسی حالت میں) دن میں یارات میں اس (کی ان نباتات) پر ہماری طرف سے کوئی حادثہ آ پڑا (جیسے پالایا خشکی یا اور کچھ) سو ہم نے اس کو ایسا صاف کر دیا کہ گویا کل (یہاں) وہ موجود ہی نہ تھی (بس اسی نباتات کی مثل دنیوی زندگی ہے) ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے جو سوچتے ہیں (پس دنیا تو دارالزوال ٹھہری) اور اللہ تعالیٰ دارالبقاء کی طرف تم کو بلاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے راہ راست پر چلنے کی توفیق دے دیتا ہے (جس سے دارالبقاء تک رسائی ہو سکتی ہے آگے جزا و سزا کا بیان ہے کہ) جن لوگوں نے نیکی کی ہے (یعنی ایمان لائے ہیں) ان کے واسطے خوبی (یعنی جنت) ہے اور مزید برآں (خدا کا دیدار) بھی اور ان چہروں پر نہ کدورت (غم کی) چھادے گی اور نہ ذلت یہ لوگ جنت میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور جن لوگوں نے یہ بد کام کئے (یعنی شرک و کفر کیا) ان کی بدی کی سزا اسی کی برابر ملے گی (بدی سے زیادہ نہ ہوگی) اور ان کو ذلت چھالے گی ان کو اللہ (کے عذاب) سے کوئی نہ بچا سکے گا (ان کی کدورت چہرہ کی ایسی حالت ہوگی کہ) گویا ان کے چہروں پر اندھیری رات کے پرت کے پرت (یعنی ٹکڑے) پیٹ دیئے گئے ہیں یہ لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ ﴿لَطِطُوا﴾ اور پر مشرکین کے حق میں فرمایا تھا: مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ۔ چونکہ وہ لوگ اپنے معبودوں کو اپنا شفیع کہتے تھے اس لئے آگے ان معبودین کا ان عابدین سے قیامت میں بے تعلقی ظاہر کرنا جس کے لئے عدم نفع لازم ہے بیان فرماتے ہیں۔

تَبَرَىٰ مَعْبُودِينَ اَزْ عَابِدِيْنَ دَر قِيَامَتِ ﴿۳﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا (الی قولہ تعالیٰ) وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۴﴾ اور وہ دن بھی قابل ذکر ہے جس روز ہم ان سب (خلائق کو) میدان قیامت میں جمع کریں گے پھر (مجموعہ ان تمام خلائق کے) مشرکین سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے (تجویز کئے ہوئے) شریک (جن کو تم عبادت میں خدا کا شریک ٹھہراتے تھے ذرا) اپنی جگہ ٹھہرو (تا کہ تم کو حقیقت تمہارے عقیدہ کی معلوم کرائی جاوے) پھر ہم ان (عابدین و معبودین) کے آپس میں پھوٹ ڈال دیں گے اور ان کے وہ شرکاء (ان سے خطاب کر کے) کہیں گے کہ تم ہماری عبادت نہیں کرتے تھے (کیونکہ عبادت سے مقصود ہوتا ہے معبود کا راضی کرنا) سو ہمارے تمہارے درمیان خدا کافی گواہ ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی (اور راضی ہونا تو درکنار البتہ شیاطین کی تعلیم تھی اور وہی راضی تھے پس اس اعتبار سے ان کی پرستش کرتے تھے) اس مقام پر ہر شخص اپنے کئے ہوئے کاموں کا امتحان کر لے گا (کہ آیا واقع میں یہ اعمال نافع تھے یا غیر نافع چنانچہ ان مشرکین کو بھی حقیقت کھل جاوے گی کہ جن کی شفاعت کے بھروسے ہم ان کو پوجتے تھے انہوں نے اور ہمارے خلاف شہادت دی نفع کی تو کیا امید رکھی جاوے) اور یہ لوگ اللہ (کے عذاب) کی طرف جو ان کا مالک حقیقی ہے لوٹائے جاویں گے اور جو کچھ معبود تراش رکھے تھے سب ان سے غائب (اور غم) ہو جاویں گے (کوئی بھی تو کام نہ آوے گا) ﴿فَ﴾ اگر کسی کو شبہ ہو کہ کیا بت بھی بولیں گے جواب یہ ہے کہ ان میں کوئی محال نہیں اور ان کا غافل ہونا ان کی عبادت سے ظاہر ہے اس واسطے کہ جن کو ایسا شعور ظاہر ہے کہ یہاں نہیں ہے اور اگر وہ معبودین مثل ملائکہ وغیرہم کو بھی عام لیا جاوے تو بھی غافل ہونا صحیح ہے کیونکہ علم ملائکہ وغیرہم کا محیط نہیں ہے اور سب اپنے اپنے کام میں لگے ہیں اور مَا كُنْتُمْ اِيَّاكَ تَعْبُدُونَ کی جو تقریر کی گئی سورہ سبکی آیت: هَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ

لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۱۰﴾

آپ (ان مشرکین سے) کہئے کہ (بتلاؤ) وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے یا (یہ بتلاؤ) کہ وہ کون ہے جو (تمہارے) کانوں اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے اور وہ کون ہے جو جاندار (چیز) کو بے جان سے نکالتا ہے اور بے جان (چیز) کو جاندار سے نکالتا ہے اور وہ کون ہے جو تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے (ان سے یہ سوالات کیجئے سو ضرور وہ جواب میں) یہی کہیں گے کہ (ان سب افعال کا قائل) اللہ ہے۔ تو ان سے کہئے کہ پھر (شرک سے) کیوں نہیں پرہیز کرتے۔ سو یہ ہے اللہ جو تمہارا رب حقیقی ہے (اور جب امر حق ثابت ہوا) پھر (امر) حق کے بعد اور کیا رہ گیا بجز گمراہی کے۔ پھر (حق کو چھوڑ کر) کہاں (باطل کی طرف) پھرے جاتے ہو۔ اسی طرح آپ کے رب کی یہ (ازلی) بات کہ یہ ایمان نہ لائیں گے تمام مسترد (سرکش) لوگوں کے حق میں ثابت ہو چکی ہے آپ (ان سے) یوں بھی کہئے کہ کیا تمہارے (تجویز کئے ہوئے) شرکاء میں کوئی ایسا ہے جو پہلی بار بھی مخلوق کو پیدا کرے پھر (قیامت میں) دوبارہ بھی پیدا کر لے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی پیدا کرے گا۔ سو پھر تم کہاں (حق سے) پھرے جاتے ہو (اور) آپ (ان سے یوں بھی) کہئے کہ کیا تمہارے شرکاء میں کوئی ایسا ہے کہ امر حق کا رستہ بتاتا ہو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی امر حق کا رستہ (بھی) بتلاتا ہے تو پھر آیا جو شخص امر حق کا رستہ بتلاتا ہو وہ زیادہ اتباع کے لائق ہے یا وہ شخص جس کو بے بتلائے خود ہی رستہ نہ سوجھے۔ تو (اے مشرکین) تم کو کیا ہو گیا تم کیسی تجویزیں کرتے ہو اور ان میں سے اکثر لوگ صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں (اور) یقیناً بے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں (خیر) یہ جو کچھ کر رہے ہیں یقیناً اللہ کو سب خبر ہے (وقت پر سزا دے گا)۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لُحْظ: اوپر کی کئی آیتوں میں اثبات تو حید و ابطال شرک ہے آگے پھر یہی ہی مضمون ہے۔

احقاقِ توحید و ابطالِ شرک ☆ قُلْ مَنْ يَدْرُؤُكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۱۰﴾ آپ (ان مشرکین سے) کہئے کہ (بتلاؤ) وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے (یعنی آسمان سے بارش کرتا ہے اور زمین سے نباتات پیدا کرتا ہے جس سے تمہارا رزق تیار ہوتا ہے) یا (یہ بتلاؤ) کہ وہ کون ہے جو (تمہارے) کانوں اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے (کہ پیدا بھی اسی نے کیا حفاظت بھی وہی کرتا ہے اور اگر چاہتا ہے تو ان کو ماف کر دیتا ہے) اور وہ کون ہے جو جاندار (چیز) کو بے جان (چیز) سے نکالتا ہے اور بے جان (چیز) کو جاندار سے نکالتا ہے (جیسے نطفہ اور بیضہ کہ وہ جاندار سے نکلتا ہے اور اس سے جاندار پیدا ہوتا ہے) اور وہ کون ہے جو تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے (ان سے یہ سوالات کیجئے) سو ضرور وہ (جواب میں) یہی کہیں گے کہ (ان سب افعال کا قائل) اللہ (ہے) تو ان سے کہئے کہ پھر (شرک سے) کیوں نہیں پرہیز کرتے سو (جس کے یہ افعال و اوصاف مذکور ہوئے) یہ ہے اللہ جو تمہارا رب حقیقی ہے (اور جب امر حق ثابت ہو گیا) پھر (امر) حق کے بعد اور کیا رہ گیا بجز گمراہی کے (یعنی جو امر حق کی ضد ہوگی وہ گمراہی ہے اور توحید کا حق ہونا ثابت ہو گیا پس شرک یقیناً گمراہی ہے) پھر (حق کو چھوڑ کر) کہاں (باطل کی طرف) پھرے جاتے ہو (آگے تسلی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ ان لوگوں کی باطل پرستی پر مغموم ہوا کرتے تھے پس ارشاد ہے کہ جس طرح یہ لوگ ایمان نہیں لاتے) اسی طرح آپ کے رب کی یہ (ازلی) بات کہ یہ ایمان نہ لاویں گے تمام مسترد (سرکش) لوگوں کے حق میں ثابت ہو چکی ہے (پھر آپ کیوں مغموم ہوں اور) آپ (ان سے) یوں (بھی) کہئے کہ کیا تمہارے (تجویز کئے ہوئے) شرکاء میں (عام اس سے کہ ذوی العقول ہوں جیسے شیاطین یا غیر ذوی العقول ہوں جیسے بت) کوئی ایسا ہے جو پہلی بار بھی (مخلوق کو) پیدا کرے پھر (قیامت میں) دوبارہ بھی پیدا کرے (اگر وہ اس وجہ سے کہ اس میں تو ہیں بے شرکاء کی جواب میں تامل کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی پیدا کرے گا سو (اس کی تحقیق کے بعد بھی) پھر تم کہاں (حق سے) پھرے جاتے ہو (اور) تمہارے تجویز کئے ہوئے ذوی العقول (شرکاء میں) جیسے شیاطین (کوئی ایسا ہے کہ امر حق کا رستہ) (بھی) بتلاتا ہے (چنانچہ) اس نے عقل ذی انبیاء علیہم السلام بھیجے بخلاف شیاطین کے کہ اولاً وہ ان افعال پر قادر نہیں اور محض تعلیم جس کی قدرت ان کو دی گئی ہے وہ اس کو اضلال و اغواء میں صرف کرتے ہیں) تو پھر (ان سے کہئے کہ یہ بتلاؤ کہ) آیا جو شخص امر حق کا (رستہ بتلاتا ہو وہ زیادہ اتباع کے لائق ہے یا وہ شخص جس کو بے بتلائے خود ہی رستہ نہ سوجھے) اور اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ بھانے پر بھی اس پر نہ چلے جیسے شیاطین پھر جب یہ اتباع کے بھی قائل نہ ہوں تو عبادت کے لائق تو کب ہو سکتے ہیں) تو اے مشرکین (تم کو کیا ہو گیا تم کیسی تجویزیں کرتے ہو) کہ توحید کو چھوڑ کر شرک کو اختیار کرتے ہو (اور) تماشا یہ ہے کہ اپنی اس تجویز اور عقیدہ پر یہ لوگ کوئی دلیل نہیں رکھتے بلکہ ان میں سے اکثر لوگ صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں (اور) یقیناً بے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں (خیر) یہ جو کچھ کر رہے ہیں یقیناً اللہ کو سب خبر ہے (وقت پر سزا دے دے گا) ﴿۱۱﴾ یہ جو ارشاد ہوا قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ هَلْ عَادَهِمْ قَائِلٌ نہ تھے وجہ اس کی یہ ہے کہ اعادہ پر چونکہ دلائل قطعی قائم ہیں اس لئے اس کو مثل امر مسلم کے قرار دے کر یہ احتجاج کیا گیا۔

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا رُوحٌ میں ہے کہ اس سے علمائے رسوم بہت کم محفوظ ہیں چنانچہ اکثر اہل ظاہر متکلمین کے دلائل

(ذات و صفات کے متعلق) متعارض پائے جاتے ہیں (جو شان ہوتی ہے ظلیات کی) پس جو شخص اس سے بچتا چاہے وہ سلف صالح کا اتباع کرے اور فلسفیات میں مشغول نہ ہو جس سے بجز شک پڑھنے کے کوئی حاصل نہیں۔

مُلْكًا مَّا تَنَجَّيْتَ: ۱۔ قولہ فی یدبر الامر تمام کاموں فاللام للاستغراق ۲۔ قولہ فی فماذا بعد الحق امرحق اشارۃ الی ان المراد بہ مغایر للحق فی قولہ ربکم الحق وكذلك فیما سیاتی من قولہ یهدی الی الحق الخ ۳۔ قولہ فی هل من شرکائکم الثانی ذوی العقول دل علیہ قولہ ام من لا یهدی الخ ۴۔ قولہ فی لا یهدی اس سے بڑھ کر والہدایۃ عامۃ بعموم المجاز و کلا الامرین متحقق فی الشیاطین فالمعنی علی الغانی لہ یهدی الا ان یجیر علی ذلك۔

اجْتِلَاوًا لِقِرَّةٍ: قولہ لا یهدی بفتح الیاء وکسر الہاء وتشدید الدال قراءة حفص واصلہ یهدی وکسر الہاء لالتقاء الساکنین بالادغام و فی قراءة یهدی بفتح الیاء والہاء وتشدید الدال فتح الہاء بحركة التاء ۲۔

الْبَلَاةُ: قولہ من السماء ابتدائیۃ قولہ ام من اضراب انتقالی لا ابطالی واورد ام فی هذا المعطوف دون اخواتہ لان السمع والابصار لکونہما من القوى المدرکۃ فما یذهب الوهم ان العباد یملکونہا فحسن التنبیہ علی بطلان ذالک الوهم بالاضراب الدال علی الاهتمام وهذا من المواہب قولہ بعد الحق هو بمعنی غیر قولہ بل من شرکائکم کان القول الاول لاثبات التوحید والغانی لا بطلان الشریک عاماً والثالث لا بطلانہ خاصاً بذوی العقول فظہر وجہ هذه الاقوال المتعددة قولہ قل الله قال فی الاول فسیقولون وهنا قل لان الاول کان سوالاً عن قدرة الله تعالی ولا یتلعمون عن الاعتراف بہ والغانی والثالث سوال عن عجز الشریکاء وکانوا یتلعمون عن الاعتراف فلذا امرہ صلی الله علیہ وسلم بالجواب بنسبۃ المذکور الی الله تعالی المستلزم للعجز المذکور قولہ یعیدہ الضمیر الی الخلق المفعول لیبدأ علی انه مصدر قولہ احق ان یتبع لم یقل احق ان یبعد مع ان الکلام فی العبادۃ مبالغۃ کما قررته فی التاء الترجمة قولہ اکثرهم فائدته الاشعار بایمان البعض فیما سیاتی ۳۔

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ

مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝۱۰ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ۝۱۱ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ تَأْوِيلَهُ ۖ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝۱۲ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۝۱۳ وَإِنْ يَكُ

كَذِبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۝۱۴ وَمِنْهُمْ مَّنْ

يَسْمَعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ

كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝۱۵ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝۱۶

اور یہ قرآن افتراء کیا ہوا نہیں ہے کہ غیر اللہ سے صادر ہوا ہو۔ بلکہ یہ تو ان کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے جو اس کے قبل (نازل) ہو چکی ہیں اور احکام ضروریہ (الہیہ) کی تفصیل بیان کرنے والا ہے (اور) اس میں کوئی بات شک (و شبہ) کی نہیں (اور وہ) رب العالمین کی طرف سے (نازل ہوا) ہے کیا لوگ یوں کہتے ہیں کہ آپ نے اسے افتراء کر لیا ہے آپ کہہ دیجئے کہ تو پھر تم اس کے مثل ایک ہی سورت (بنا) لاؤ اور (اکیلے نہیں) جن جن غیر اللہ کو بلا سکواں کو (مدد کے لئے) بلاؤ اگر تم سچے ہو بلکہ ایسی چیز کی تکذیب کرنے لگے جس (کے صحیح و سقیم ہونے) کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لائے اور ہنوز ان کو اس (قرآن کی تکذیب) کا خیر نتیجہ نہیں ملا۔ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں اسی طرح انہوں نے بھی (امور حقہ کو) جھٹلایا تھا سو دیکھ لیجئے ان ظالموں کا انجام کیسا برا ہوا (اسی طرح ان کا ہوگا) اور ان میں سے بعضے ایسے ہیں جو اس پر ایمان لے آئیں گے اور بعض ایسے ہیں کہ اس پر ایمان نہ لائیں گے اور آپ کا رب (ان) مفسدوں کو خوب جانتا ہے اور ان کو دلیل کے بعد (بھی) اگر آپ کو جھٹلاتے ہیں تو بس اخیر بات یہ کہہ دیجئے کہ (اچھا صاحب) میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا کیا ہوا تم کو ملے گا تم میرے کئے ہوئے کے جواب دہ نہیں ہو اور میں تمہارے کئے ہوئے کا جواب دہ

نہیں ہوں اور آپ ان کے ایمان کی توقع چھوڑ دیجئے (کیونکہ) ان میں بعض ایسے (بھی) ہیں جو (ظاہر میں) آپ کی طرف کان لگا لگا بیٹھتے ہیں۔ کیا آپ بہروں کو سنا (کر ان کے ماننے کا انتظار کرتے) ہیں گوان کو سمجھ بھی نہ ہو اور (اسی طرح) ان میں بعض ایسے ہیں کہ (ظاہراً) آپ کو (معجزات و کمالات) دیکھ رہے ہیں۔ پھر کیا آپ اندھوں کو راستہ دکھانا چاہتے ہیں گوان کو بصیرت بھی نہ ہو یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا لیکن لوگ خود ہی اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر بعض آیات میں حقیقت قرآن کا بیان تھا آگے پھر وہی مضمون ہے۔

حقیقت قرآن ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۱۰﴾ اور یہ قرآن افتراء کیا ہوا نہیں ہے کہ غیر اللہ سے صادر ہوا ہو بلکہ یہ تو ان کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے جو اس کے قبل (نازل) ہو چکی ہیں اور احکام ضروریہ (الہیہ) کی تفصیل بیان کرنے والا ہے (اور) اس میں کوئی بات شک (و شبہ) کی نہیں (اور وہ) رب العالمین کی طرف سے (نازل ہوا) ہے کیا (باوجود اس کے افتراء نہ ہونے کے) یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو افتراء کر لیا ہے آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ (اچھا) تو پھر تم (بھی تو عربی ہو اور اعلیٰ درجہ کے فصیح بلغ ہو) اس کی مثل ایک ہی سورت (بنا) لاؤ اور (اکیلے نہیں) جن جن غیر اللہ کو بلا سکوان کو (مدد کے لئے) بلا لو اگر تم سچے ہو (کہ نعوذ باللہ میں نے تصنیف کر لیا ہے تو تم بھی تصنیف کر لاؤ مگر مشکل تو یہ ہے کہ اس قسم کے دلائل سے وہ مستفید ہوتا ہے جو سمجھنا بھی چاہے سوانہوں نے تو کبھی سمجھنا ہی نہ چاہا) بلکہ ایسی چیز کی تکذیب کرنے لگے جس (کے صحیح سقیم ہونے) کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لائے (اور اس کی حالت سمجھنے کا ارادہ نہیں کیا تو ایسوں سے کیا سمجھنے کی امید ہو سکتی ہے) اور (ان کی اس بے فکری اور بے پروائی کی وجہ یہ ہے کہ) ہنوز ان کو اس (قرآن کی تکذیب) کا خیر نتیجہ نہیں ملا (یعنی عذاب نہیں آیا ورنہ سارا نشہ ہرن ہو جاتا اور آنکھیں کھل جاتیں اور حق و باطل متمیز ہو جاتا لیکن آخر کبھی تو وہ نتیجہ پیش آنے والا ہے ہی گو اس وقت ایمان نافع نہ ہو چنانچہ) جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں اسی طرح (جیسے بے تحقیق یہ جھٹلارہے ہیں انہوں نے بھی امور کو جھٹلایا تھا سود کچھ لیجئے ان ظالموں کا انجام کیسا (برا) ہوا (اسی طرح ان کا ہوگا) اور (ہم جو ان کا انجام بد بتلارہے ہیں سوسب مراد نہیں کیونکہ ان میں سے بعضے ایسے ہیں جو اس (قرآن) پر ایمان لے آویں گے اور بعض ایسے ہیں کہ اس پر ایمان نہ لاویں گے اور آپ کا رب (ان) مفسدوں کو خوب جانتا ہے (جو ایمان نہ لاویں گے پس خاص ان کو وقت موعود پر سزا دے گا) ﴿فَلَمَّا يُحِطُّوا﴾ کا مطلب یہ ہے کہ آدمی جس امر میں کلام کرے پہلے اس کی تحقیق تو کر لے بعد تحقیق جو کلام کرنا ہو کرے اور بعض وہمیوں نے ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ الخ میں شبہ نکالا ہے کہ بعض متکلم میں بعض خصوصیت ایسی ہوتی ہے کہ دوسرے میں نہیں ہوتی پس یہ دلیل اعجاز کی نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ اولاً وہ خصوصیت آپ کے ہر کلام میں نہیں دوسرے چالیس سال کے بعد دفعہ وہ خصوصیت کیسے پیدا ہو گئی تیسرے ہزار خصوصیت ہو لیکن دوسرے بلغاء کوشش کر کے تھوڑا بہت تو دیا کلام کر سکتے ہیں یہاں ایک ایسا کیوں نہ ہو سکا جو تھے خصوصیت والا قیامت تک کا دعویٰ نہیں کر سکتا یہی وجہ ہے کہ کفار نے یہ شبہات پیش نہ کئے اور گودھیت کی عبارت اوروں سے ابلغ ہے مگر اس میں دعویٰ امتناع نظیر کا نہیں فرمایا گیا۔ لِحْظٍ: اوپر افتراء میں ان لوگوں کی تکذیب اور ﴿قُلْ فَأْتُوا بِخَيْرِ مِثْلِهِ﴾ الخ میں اس تکذیب کا مناظرانہ جواب مذکور تھا آگے ان کے اصرار علی التکذیب کی حالت میں سرضاحہ جواب متضمن تبری اور ان کی ہدایت سے مایوس کہہ کے آپ کی تسلی فرماتے ہیں۔

تبریر و تسلیہ رسول اللہ ﷺ: وَلَنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ إِنِّي عَمِلْتُ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۱۰﴾ اور اگر (ان دلائل کے بعد بھی) آپ کو جھٹلاتے رہیں تو (بس اخیر بات) کہہ دیجئے کہ (اچھا صاحب) میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا کیا ہوا تم کو ملے گا تم میرے کئے ہوئے کے جواب دہ نہیں ہو اور میں تمہارے کئے ہوئے کا جواب دہ نہیں ہوں (جس طریقہ پر چاہو ہو آپ کو معلوم ہو جاوے گا) اور آپ ان کے ایمان کی توقع چھوڑ دیجئے (کیونکہ) ان میں (گو) بعض ایسے (بھی) ہیں جو (ظاہر میں) آپ کی طرف کان لگا لگا بیٹھتے ہیں (لیکن دل میں ارادہ ایمان اور حق طلبی کا نہیں ہے پس اس اعتبار سے ان کا سننا نہ سننا برابر ہے پس ان کی حالت بہروں کی سی ہوئی تو) پھر کیا آپ بہروں کو سنا (کر ان سے ماننے کا انتظار) کرتے ہیں گوان کو سمجھ بھی نہ ہو (ہاں اگر سمجھ ہوتی تو بہرے پن میں بھی کچھ کام چل سکتا) اور (اسی طرح) ان میں بعض ایسے ہیں کہ (ظاہراً) آپ کو (معجزات و کمالات) دیکھ رہے ہیں (لیکن طلب حق نہ ہونے سے ان کی حالت مثل اندھوں کے ہے تو) پھر کیا آپ اندھوں کو راستہ دکھانا چاہتے ہیں گوان کو بصیرت بھی نہ ہو (ہاں اگر بصیرت ہوتی تو اندھے پن میں بھی کچھ کام چل سکتا اور ان کی عقلیں جو اس طرح تباہ ہو گئیں تو) یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا (کہ ان کو قابلیت ہدایت کی نہ دے اور پھر مؤاخذہ فرماوے) لیکن لوگ خود ہی اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں (کہ قابلیت موہوبہ کو ضائع کر دیتے ہیں اور اس سے کام نہیں لیتے)۔ لِحْظٍ: اوپر آیت: كَذَّبَكَ الْكَافِرُ مِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ و آیت: رَبُّكَ أَعْلَمُ الخ میں کفر و تکذیب پر عذاب کی وعید فرمائی ہے آگے اس عذاب کے دنیا میں واقع نہ ہونے سے وہ کفار جو شبہات کرتے تھے ان کا جواب بضمّن تحقیق معاد کے بتلاتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ احیاء دنیا میں گودا قح ہو جاوے لیکن اصلی وقت اس کا یوں حشر ہے اسی لئے دنیا میں اس کے صرف بعض شعبے واقع ہوتے ہیں لقولہ تعالیٰ: بَعْضَ الَّذِيْ اور کامل طور پر اسی وقت ہوگا لقولہ تعالیٰ:

وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن دُونِهِ مَا يَنفَعُهُمْ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَرْضِ أَن يَكُونُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الدِّينِ وَقَدْ ظَلَمُوا ۚ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن دُونِهِ مَا يَنفَعُهُمْ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَرْضِ أَن يَكُونُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الدِّينِ وَقَدْ ظَلَمُوا ۚ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن دُونِهِ مَا يَنفَعُهُمْ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَرْضِ أَن يَكُونُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الدِّينِ وَقَدْ ظَلَمُوا ۚ

ترجمہ مسلمانوں: قولہ تعالیٰ: بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُّحِيطًا ۚ وَلَئِنَّا لَهُم نَزِيلٌ ۚ رُوح میں ہے یہ ان کی مذمت ہے اس پر کہ وہ قبل تامل و تدبر و اطلاع علی الحقیقہ کے تکذیب حق میں مسارعت کرتے ہیں اور یہ ہی عادت ہے مکرین الہل حجاب کی بزرگوں کے کلام کے ساتھ کہ ان میں نہ غور کرتے ہیں نہ ان اصطلاحات کو جانتے ہیں جن پر وہ کلام مبنی ہے اور اعتراض کر بیٹھتے ہیں ان کو تو ایسی حالت میں تحقیق اور تدبر کی ضرورت تھی اھ قولہ تعالیٰ: وَلَئِن كَذَّبُوا فَقُلْ لِّيْ عَمَلِي (الی قولہ تعالیٰ) ۵ وَاَنْتَ بَرِيٌّ مِّنْهُمْ ۚ اور یہی عادت ہے الہل طریق کی مناظرہ میں جس وقت وہ خصم کی جانب سے ضد اور ہٹ دیکھتے ہیں بخلاف الفاظ پرستوں کے کہ وہ مناظرہ کے موقع پر کبھی ایسی بات نہ کہیں (بلکہ اس کہنے کو ہارنا سمجھیں)۔

مَنْ لَّيْلًا ۚ التَّجْوِيذُ: ۱۔ قولہ فی ان یفتی کیا ہوا اشارۃ الی ان المصدر بمعنی اسم المفعول ۲۔ قولہ فی من دون صادر کذا فی الروح قید واسمعی ۳۔ قولہ فی الکتاب بمعنی المکتوب جنس شامل للاحکام المکتوبۃ بمعنی المفروضۃ ۴۔ قولہ فی لا ریب فیہ اور اشارۃ ای انه خبر بعد خبر و کذا ما بعدہ ۵۔ قولہ فی ام یقولون کیا فام بمعنی همزة الاستفهام کذا فی الروح ۶۔ قولہ فی لم یحیطوا صحیح تقیم وهذا من المواهب ۷۔ قولہ فی تاویلہ یعنی عذاب کما فی قولہ تعالیٰ هل یظنون الا تاویلہ ۸۔ قولہ فی کذبوک جملاتے رہیں فسر بالا صرار لان نفس التکذیب کان حاصلًا من قبل ۹۔ قولہ فی تسمع مانے کا انتظار لان الاسماع کان واجبا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۱۰۔ قولہ لا یظلم اور پھر مواخذہ هو المقصود بالنفی لا سلب الاستعداد لانه یكون مسلوبا ببعض الامراض لكن یسقط التکلیف ۱۱۔

التَّجْوِيذُ: قولہ لکن تصدیق عطف علی خبر کان کذا تفصیل الکتاب ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: من استطعتم من دون الله فائدة هذا القيد ايدان بانهم ليسوا من الله في شيء قولہ ان یفتی قيل ان تخلص المضارع الاستقبال والمشركون انما زعم والافتراء في الماضي لا في المستقبل واجيب عنه بان الفعل فيها مستعمل في مطلق الزمان وقد نص على جواز ذلك في الفعل ابن الحاجب وغيره لعل ذلك من باب المجاز واجاب بعضهم بمنع ذلك لم لا يجوز ان يكون ذلك فيما عدا خبر كان المنفية كما في قوله ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا فانه انكار الاستغفار في الماضي واستعمل قولہ لکن تصدیق ذکر فضل القرآن باعتبار نفسه اولا ثم باعتبار كونه منزلا من الله ثانيا مع كفاية الثاني تنبيها على شرفه فوق الشرف ۱۳۔ قولہ لما ياتهم دل التوقع على نزول العذاب بعد حين ۱۴۔ قولہ ولو كانوا لا يعقلون معنى واو الوصلة ههنا ان تقديره سمعهم ولو كانوا لا يعقلون وظاهر ان استماعهم مع العقل بطريق الاولى والاستفهام داخل على الجموع فاندفع ما يترجم ان الترقى باعتبار نفى الاسماع ولا معنى له فان عدم الاسماع مع العقل ليس اولی الخ من الروح ونظيره في لساننا الهندي قول القاتل کیا تم فلاں غبی کو پڑھا دے اگرچہ وہ توجہ بھی نہ کرے قولہ انتم بریتون الخ ولعل وجه تقديم المتكلم اولا وتأخيره ثانيا والعكس في حكم المخاطبين لان العمل من المتكلم لما قدم اولا استحسنت تقديم حكمه وبراءة المخاطب منه وعمل المخاطب لما اخر استحسنت تأخير حكمه وهو براءة المتكلم ۱۵۔

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

اللَّهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۚ وَإِنَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ

مَا يَفْعَلُونَ ۚ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ ۚ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ

هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۚ إِذَا جَاءَ

أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ۚ وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن أَتَاكُمْ عَذَابُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ

الْمُجْرِمُونَ ۚ أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ ۚ أَثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ

الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ۝ وَيَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِنِّي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝
وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ۖ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلِلَّهِ تُرْجَعُونَ ۝

اور ان کو وہ دن یاد دلائے جس میں اللہ تعالیٰ ان کو اس کیفیت سے جمع کر دے گا کہ (وہ ایسا سمجھیں گے) گویا وہ (دنیا یا برزخ میں) سارے دن کی ایک آدھ گھڑی رہے ہوں گے اور آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے (بھی) واقعی (اس وقت سخت) خسارہ میں پڑے وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے پاس جانے کو جھٹلایا اور وہ (دنیا میں بھی) ہدایت پانے والے نہ تھے اور جس (عذاب) کا ان سے ہم وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں یا (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دے دیں سو ہمارے پاس تو ان کو آنا ہی ہے پھر سب کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب افعال کی اطلاع رکھتا ہے اور ہر ہر امت کے لئے ایک حکم پہنچانے والا (ہوا) ہے۔ سو جب ان کا وہ رسول ان کے پاس آ جاتا ہے (اور احکام پہنچاتا ہے اس کے بعد) ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا جاتا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ (اے نبی اور اے مسلمانو!) یہ وعدہ (عذاب کا) کب (واقع) ہوگا۔ اگر تم سچے ہو (تو واقع کیوں نہیں کر دیتے) آپ فرمادیجئے کہ میں (خود) اپنی ذات خاص کے لئے کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا اور کسی ضرر (کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہی نہیں مگر جتنا (اختیار) خدا کو منظور ہو۔ ہر امت کے (عذاب کے) لئے ایک معین وقت ہے (سو) جب ان کا وہ معین وقت آ پہنچتا ہے تو (اس وقت) ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے سرک سکتے ہیں۔ آپ (اس کے متعلق ان سے) فرمادیجئے کہ اگر تم پر خدا کا عذاب رات کو آ پڑے یا دن کو تو (یہ بتاؤ) کہ عذاب میں کون چیز ایسی ہے کہ مجرم لوگ اس کو جلدی مانگ رہے ہیں۔ کیا پھر جب وہ (اصل موعود) آ ہی پڑے گا (اسی وقت) اس کی تصدیق کر دے گا ہاں اب مانا۔ حالانکہ (پہلے سے) تم (بقصد تکذیب) اس کی جلدی مچایا کرتے تھے۔ پھر ظالموں (یعنی مشرکوں) سے کہا جائے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چھو تم کو تو تمہارے ہی کئے کا بدلہ ملا ہے اور وہ (غایت تعجب و انکار سے) آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا عذاب واقعی امر ہے آپ فرمادیجئے کہ ہاں قسم میرے رب کی کہ وہ واقعی امر ہے اور تم کسی طرح خدا کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ وہ عذاب دینا چاہے اور تم بچ جاؤ) اور اگر ہر ہر مشرک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ ساری زمین میں بھر جائے تب بھی اس کو دے کر اپنی جان بچانے لگے اور جب عذاب دیکھیں گے تو (مزید فضیحت کے خوف سے) پشیمانی کو (اپنے دل ہی میں) پوشیدہ رکھیں گے اور ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ ہوگا اور ان پر (ذرا ظلم نہ ہوگا)۔ یاد رکھو کہ جتنی چیزیں آسمانوں میں اور زمین میں ہیں سب اللہ ہی کی ملک ہیں یاد رکھو کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے (پس قیامت ضرور آئے گی) لیکن بہت سے آدمی یقین ہی نہیں کرتے۔ وہی جان ڈالتا ہے وہی جان نکالتا ہے اور تم سب اسی کے پاس لائے جاؤ گے (اور حساب و کتاب ہوگا)۔

تفسیر: تحقیق معاودہ جواب شبہات کفار متعلق آں ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ كَأَن لَّهُمْ يَلْبَسُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَاللَّيْلِ تُرْجَعُونَ﴾ اور ان کو وہ دن یاد دلائے جس میں اللہ تعالیٰ ان کو اس کیفیت سے جمع کرے گا کہ (وہ سمجھیں گے کہ) گویا وہ (دنیا یا برزخ میں) سارے دن کی ایک آدھ گھڑی رہے ہوں گے (چونکہ وہ دن مدید بھی ہوگا اور شدید بھی ہوگا اس لئے دنیا اور برزخ کی مدت اور تکلیف سب بھول کر ایسا سمجھیں گے کہ وہ زمانہ بہت جلد گزر گیا) اور آپس میں ایک دوسرے کو پہچانیں گے (بھی) لیکن ایک دوسرے کی مدد نہ کر سکیں گے اس سے اور رنج و صدمہ ہوگا کیونکہ شمس و لوگوں سے توقع نفع کی ہوا کرتی ہے (واقعی) اس وقت سخت (خسارہ میں پڑے وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے پاس جانے کو جھٹلایا اور وہ (دنیا میں بھی) ہدایت پانے والے نہ تھے (اسی لئے آج خسارہ میں پڑے پس ان کے عذاب کا اصلی وقت تو یہ دن ہے ان کو یاد دلا دیجئے) اور (دنیا میں ان پر عذاب واقع ہونا سو اس کی نسبت یہ بات ہے کہ) جس (عذاب) کا ان سے ہم وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی حیات میں ان پر) اس کا نزول ہو جاوے (یا) (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دے دیں (پھر خواہ بعد نزول ہو یا نہ ہو) سو (دونوں احتمال ہیں کوئی شق ضروری نہیں لیکن ہر حال اور ہر احتمال پر) ہمارے پاس تو ان کو آنا ہی ہے پھر (سب کو معلوم ہے کہ) اللہ ان کے سب افعال کی اطلاع رکھتا ہی ہے (پس ان پر سزا دے گا غرض یہ کہ دنیا میں خواہ سزا ہو یا نہ ہو مگر اصلی موقع پر ضرور ہوگی) اور (یہ سزا جو ان کے لئے تجویز ہوئی ہے تو اتمام حجت و ازالہ عذر کے بعد ہوئی ہے اور ان کی کیا تخصیص ہے بلکہ ہمیشہ سے ہماری عادت رہی ہے کہ جن امتوں کو ہم نے مکلف بنانا چاہا ہے ان میں سے) ہر ہر امت کے لئے ایک حکم پہنچانے والا (ہوا) ہے سو جب ان کا وہ رسول (ان کے پاس) آ چکتا ہے (اور احکام پہنچاتا ہے اس کے بعد) ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ کیا جاتا ہے (وہ فیصلہ یہی ہے کہ نہ ماننے والوں کو عذاب ابدی میں مبتلا کیا جاتا ہے) اور ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا جاتا (کیونکہ اتمام حجت کے بعد سزا دینا خلاف انصاف نہیں ہے) اور یہ لوگ (عذاب کی وعیدیں سن کر بقصد تکذیب یوں) کہتے ہیں کہ

(اے نبی اور اے مسلمانو) یہ وعدہ (عذاب کا) کب (واقع) ہوگا اگر تم سچے ہو (تو واقع کیوں نہیں کر دیتے) آپ (سب کی طرف سے جواب میں) فرمادیجئے کہ میں (خود) اپنی ذات خاص کے لئے تو کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا اور کسی ضرر (کے دفع کرنے) کا اختیار رکھتا ہی نہیں مگر جتنا (اختیار) خدا کو منظور ہو (اتنا اختیار البتہ حاصل ہے پس جب خاص اپنے نفع و نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کے نفع و نقصان کا تو کیونکر مالک ہوں گا پس عذاب واقع کرنا میرے اختیار میں نہیں رہا یہ کہ کب واقع ہوگا سو بات یہ ہے کہ) ہر امت کے (عذاب کے) لئے (اللہ کے نزدیک) ایک معین وقت ہے خواہ دنیا میں یا آخرت میں سو) جب ان کا وہ معین وقت آ پہنچتا ہے تو (اس وقت) ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے سرک سکتے ہیں (بلکہ فوراً عذاب واقع ہو جاتا ہے اسی طرح تمہارے عذاب کا بھی وقت معین ہے اس وقت اس کا وقوع ہو جاوے گا اور وہ جو فرمائش کرتے ہیں کہ جو کچھ ہونا ہے جلدی ہو جاوے جیسا کہ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ مِنْهُمَا اور رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَنَا مِنْهُمَا اس استعجال پر دال ہے جس سے مقصود تکذیب ہے تو) آپ (اس کے متعلق ان سے) فرمادیجئے کہ یہ بتلاؤ کہ اگر تم پر خدا کا عذاب رات کو آ پڑے یا دن کو (آ پڑے) تو (یہ بتلاؤ کہ) عذاب میں کوئی چیز ایسی ہے کہ مجرم لوگ اس کو جلدی مانگ رہے ہیں (یعنی عذاب تو سخت چیز اور پناہ مانگنے کی چیز ہے نہ کہ جلدی مانگنے کی اور چونکہ استعجال سے مقصود ان کا تکذیب ہے اس لئے فرماتے ہیں کہ) کیا (اب تو تکذیب کر رہے ہو جو کہ وقت ہے تصدیق کے نافع ہونے کا) پھر جب وہ (اصل موعود) آ ہی پڑے گا (اس وقت) اس کی تصدیق کرو گے (جس وقت کہ تصدیق نافع نہ ہوگی اور اس وقت کہا جاوے گا کہ) ہاں اب مانا حالانکہ (پہلے سے) تم (بقصد تکذیب) اس کی جلدی مچایا کرتے تھے پھر ظالموں (یعنی مشرکوں) سے کہا جاوے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چکھو تم کو تمہارے ہی کئے کا بدلہ ملا ہے اور وہ (غایت تعجب و انکار سے) آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا عذاب واقعی امر ہے آپ فرمادیجئے کہ ہاں قسم میرے رب کی کہ وہ واقعی امر ہے اور تم کسی طرح خدا کو عاجز نہیں کر سکتے (کہ وہ عذاب دینا چاہے اور تم بچ جاؤ) اور (اس عذاب کی یہ شدت ہوگی کہ) اگر ہر ہر مشرک شخص کے پاس اتنا (مال) ہو کہ ساری زمین میں بھر جاوے تب بھی اس کو دے کر اپنی جان بچانے لگے (اگرچہ نہ خزانہ ہوگا اور نہ لیا جاوے گا لیکن شدت اس درجہ ہوگی کہ ہونے کی تقدیر سب دینے پر راضی ہو جاوے) اور جب عذاب دیکھیں گے تو (مزید فضیحت کے خوف سے) پشیمانی کو (اپنے دل ہی میں) پوشیدہ رکھیں گے (یعنی اس کے آثار قولیہ و فعلیہ کو ظاہر نہ ہونے دیں گے تاکہ دیکھنے والے زیادہ نہ ہنسیں لیکن آخر میں یہ ضبط و تحمل بھی اس شدت سے جاتا رہے گا) اور ان کا فیصلہ انصاف کے ساتھ ہوگا اور ان پر (ذرا ظلم نہ ہوگا یا در کھوجنی چیزیں آسمانوں میں اور زمین میں ہیں سب اللہ ہی کی ملک ہیں) ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے اور ان میں یہ مجرم بھی داخل ہیں ان کا فیصلہ بھی بطریق مذکور کر سکتا ہے (یا در کھو کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے) (پس قیامت ضرور آوے گی) لیکن بہت سے آدمی یقین ہی نہیں کرتے وہی جان ڈالتا ہے وہی جان نکالتا ہے (پس دوبارہ پیدا کرنا اس کو کیا مشکل ہے) اور تم سب اسی کے پاس لائے جاؤ گے (اور حساب و کتاب ہوگا)

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ: قوله تعالى: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ محققین نے اس سے اخذ کیا ہے کہ قرون اولیٰ میں جو لوگ غیر معلوم الحال ایسے اقلیم میں سے گزرے ہیں جن میں رسولوں کا مبعوث ہونا معلوم نہیں ہوا احتیاط اسی میں ہے کہ ان سے کف لسان کیا جاوے احتمال ہے کہ وہ رسول ہوں کیونکہ ظاہر تو یہی ہے کہ وہاں کی امت بھی رسول سے خالی نہیں رہی (بعض اکابر اہل طریق نے اس احتیاط اور احتمال کی تصریح فرمائی ہے۔

مَلِكًا لَّنَا لَتَنْجُنَا: ۱۔ قوله في يوم ياد اشارة الى تقدير اذ كر لهم ۲۔ قوله في كان اس كيفة الى كونه جملة كان لم يلبثوا حالا ۳۔ قوله في يتعارفون اور اشارة الى كونه الجملة استينافا ۴۔ قوله هناك مد فلا يعارض قوله لا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ۵۔ قوله هناك رنج تقرير لفائدة الاخبار عن النعارت ۶۔ قوله في لكل امة مكلف فلا يشكل حال اهل الفترة ومن لم تبلغهم الدعوة ولا قوله تعالى لتندبر قوما ما اندر آياتهم ۷۔ قوله في رسول ينجي ولا اشارة الى كونه بالمعنى اللغوي سواء ارسله الله تعالى او ارسله رسول ۸۔ قوله في قضى بينهم ان كالا يقتضى الفريقين كما صرح به في روح المعاني في قضى الثاني ۹۔ قوله في يقولون اے نبی الخ توجيه لجمع الصيغة ۱۰۔ قوله في ان كنتم واقع كيون كرا ديتے دل على هذا الجزاء وقوله في الجواب لا املك الخ ۱۱۔ قوله في قل لا املك سب کی طرف سے ليطابق قوله تعالى كنتم صادقین ۱۲۔ قوله قبل قل ارايتم استعجال پر دال ہے جس سے مقصود تکذیب جمع بينهما لان الآيات فيما بعد متعرضة بكلهما ۱۳۔ قوله في الم تكذیب اشارة الى التقدير اى اكذبتم الآن لم وقت الوقوع آنتم ۱۴۔ قوله في اذا ما وقع اصل موعود لان الانكار على عدم قبوله انما يكون بمعانة العذاب الاخرى ۱۵۔ قوله في الآن هان اشارة الى ان الاستفهام للتوبيخ المستعمل فيه كلمة هان في لساننا ۱۶۔ قوله في يستعجلون بقصد تكذیب لو ردوه مقابلا لقوله آنتم ۱۷۔ قوله هناك مزيد لان اصل الفضيحة حاصلة ۱۸۔ قوله في الندامة آثار لان الندامة دائما يكون سرا وانما يظهر بعض

آثارها ۱۳۔ ۱۹ قوله هناك آخر من كما يدل عليه الآيات يحسرتي على ما فرطت وقوله يدعوا ثورا وقوله يؤبنا قد كنا في غفلة ونحوها ۱۴۔

النجو: قوله بيانا اي وقت البيات وهو النوم قوله ماذا يستعجل ماذا بمعنى اي شيء منصوب المحل مفعول مقدم ومن للتبعيض والضمير للعذاب والجزاء دل عليه ارايتم المقدم اي ان اتاكم فاخبروني اي شيء يستعجلون من العذاب وليس شيء منه يستعجل لكونه مر المذاق قوله الآن ليقدر قبله قيل عطف عليه ثم قيل ۱۲۔ قوله لافتدت بحذف المفعول اي نفسها ۱۳۔

البلغة: قوله لبعض الذي في تخصيص البعض بالذكر قيل رمز الى العدة بارادة بعض الموعود وقد اراه صلى الله عليه وسلم ذلك يوم بدر كذا في روح المعاني قلت وهو عندي قيد واقعي لان كل الموعود لا يرى في الدنيا قط والا لانفتت الآخرة قوله ثم الله شهيد المراد من الشهادة لازمها مجازا وهو المعاقبة والجزاء والا فالشهادة امروا ثم لا تعاسب ذلك قوله ان اتاكم في ايرادها موقع اذا مجازاة للخصم وقوله اذا ما وقع جريان على مقتضى المقام الاصلى قوله كنتم به تستعجلون كان مقتضى مقابلة آمنتكم ان يقال تكذبون لكن في العدول استحضر لمقاتلتهم الشريعة في الاستعجال المقصود به التكذيب والاستبعاد فكان ابلغ ۱۳۔ قوله احق وهو المقصود به حصر العذاب في الحقيقة لا العكس وهذا على تقدير كون تقديم الخبر للحصر ولو اضافيا ويمكن ان يكون التقديم للاهتمام ۱۴۔ قوله قضى الثاني لا تكرر فيه لان الاول فيه حال لكل امة والثاني فيه حال هؤلاء ۱۵۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝

اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک ایسی چیز آئی ہے جو تمہارے کاموں سے روکنے کے لئے نصیحت ہے اور دلوں میں جو (برے کاموں سے) روگ (ہو جاتے ہیں) ان کے لئے شفاء ہے اور رحمت (اور ذریعہ ثواب) ہے (اور یہ سب برکات) ایمان والوں کے لئے ہیں۔ آپ (ان سے) کہہ دیجئے (کہ جب قرآن ایسی چیز ہے) تو پس لوگوں کو خدا کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہونا چاہئے۔ وہ اس (دنیا) سے بدرجہا بہتر ہے جس کو جمع کر رہے ہیں آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ یہ تو بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے (انتفاع کے) لئے جو کچھ رزق بھیجا تھا پھر تم نے (اپنی طرف سے) اس کا کچھ حصہ حرام اور کچھ حلال قرار دے لیا۔ آپ ان سے پوچھئے کہ کیا تم کو خدا نے حکم دیا ہے یا (محض) اللہ پر (اپنی طرف سے) افتراء ہی کرتے ہو اور جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء باندھتے ہیں ان کا قیامت کی نسبت کیا گمان ہے واقعی لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فضل ہے لیکن اکثر آدمی بے قدر ہیں (ورنہ توبہ کر لیتے)۔

تَفْسِيرُ لِحَظ: اوپر بعض آیات میں حقیقت قرآن کا اثبات تھا آگے مع بیان فضیلت کے پھر وہی مضمون ہے و نیز اس سے اوپر تر ہی سب کے ساتھ دعوت بھی آگے ترغیب کے ساتھ دعوت ہے۔

حقیقت و فضیلت قرآن و استمالت مخاطبین بدو ☆ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ اے لوگو! تمہارے پاس رب کی طرف سے ایک ایسی چیز آئی ہے جو (برے کاموں سے روکنے کے لئے) نصیحت ہے اور (اگر اس پر عمل کر کے برے کاموں سے بچیں تو) دلوں میں جو (برے کاموں سے) روگ (ہو جاتے ہیں) ان کے لئے شفاء ہے اور (نیک کاموں کے کرنے کے لئے) رہنمائی کرنے والی ہے اور (اگر اس پر عمل کر کے نیک کاموں کو اختیار کریں تو) رحمت (اور ذریعہ ثواب) ہے (اور یہ سب برکات) ایمان والوں کے لئے (ہیں) کیونکہ عمل وہی کرتے ہیں پس قرآن کی یہ برکات سنا کر (آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ) جب قرآن ایسی چیز ہے (پس لوگوں کو خدا کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہونا چاہئے) اور اس کو دولت عظیمہ سمجھ کر لینا چاہئے) وہ اس (دنیا) سے بدرجہا بہتر ہے جس کو جمع کر رہے ہیں (کیونکہ دنیا کا نفع قلیل اور فانی اور قرآن کا نفع کثیر اور باقی) ۱۔ موعظت اور شفاء اور ہدای اور رحمت کے مفہومات کا فرق ترجمہ ہی سے ظاہر ہے اور میرے نزدیک لِّلْمُؤْمِنِينَ سب کی قید ہے جیسا کہ دوسری آیتیں اس پر دال ہیں قال تعالیٰ: قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَ شِفَاءٌ [حم

السجدة : ۴۴] وقال تعالى : وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ [الاسراء : ۸۲]۔ وقال تعالى : هَذَا بَيِّنَةٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ [آل عمران : ۱۳۸]۔ رابط : اوپر چند آیات میں شرک و ابطال کیا گیا ہے اس شرک کی رسوم میں سے ایک تحریم حلال کی رسم تھی جس کی تفصیل پارہ ہشتم کے ربح پر بیان ہوئی ہے آگے اس رسم کی تصحیح ہے۔

تصحیح بعض رسوم شرک ☆ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يَشْكُرُونَ ۖ (ان سے) آپ (ان سے) اپنے یہ یہ بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے (انتفاع کے) لئے جو کچھ رزق بھیجا تھا پھر تم نے (اپنی گھڑت سے) اس کا کچھ حصہ حرام کچھ حلال قرار دے لیا (حالانکہ اس کی تحریم کی کوئی دلیل نہیں تو) آپ (ان سے) پوچھئے کہ کیا تم کو خدا نے حکم دیا ہے یا (محض) اللہ پر (اپنی طرف سے) افتراء ہی کرتے ہیں اور (چونکہ شق اول کا احتمال ہی نہیں بلکہ شق ثانی متعین ہے اس لئے اس پر وعید فرماتے ہیں کہ) جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء باندھتے ہیں ان کا قیامت کی نسبت کیا گمان ہے (جو بالکل ڈرتے نہیں کیا یہ سمجھتے ہیں کہ قیامت نہیں آوے گی یا آوے گی مگر ہم سے باز پرس نہیں ہوگی) واقعی لوگوں پر اللہ کا بڑا ہی فضل ہے (کہ ساتھ کے ساتھ سزا نہیں دیتا بلکہ توبہ کے لئے مہلت دے رکھی ہے) لیکن اکثر آدمی بے قدر ہیں (ورنہ توبہ کر لیتے) ف : چونکہ اوپر موقع مذکور تمہید میں تفصیل اس تحریم و تحلیل کی آچکی ہے اس لئے اعادہ کی حاجت نہیں۔

رابط : اوپر آیات کثیرہ میں کفار کا انکار اور تکذیب اور حو اور عناد اور مخالفت مذکور ہے چونکہ یہ امور طبعاً رنج دہ ہیں اس لئے آگے آپ کی تسلی کا مضمون ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم کو سب احوال عامہ و خاصہ کی اطلاع ہے۔ لقولہ تعالیٰ : وَمَا تَكُونُ الْخِیْرُ اور اپنی اطاعت کرنے والوں کو دارین میں سب مکروہات سے محفوظ رکھتے ہیں لقولہ تعالیٰ : أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ الْخِیْرِ اور قدرت کاملہ بھی ہم ہی کو حاصل ہے نہ دوسرے شرکاء کو لقولہ تعالیٰ : إِنَّ الْعِزَّةَ الْخِیْرِ پس علم اور قدرت کا اعتقاد اور حفاظت کا وعدہ تسل کے لئے کافی ہے لقولہ تعالیٰ : لَا يَحْزُنُكَ مَجْمَلُ نَسْلِ كَامُضُونَ اور پر بھی آیت وَإِنْ كَذَّبُوكَ الْخِیْرِ میں آچکا ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ : قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ الْخِیْرِ۔ اس پر دلیل ہے کہ قلوب میں بھی امراض ہوتے ہیں اور وہ امراض بدن سے اشد ہیں جیسے شک و نفاق و حسد وغیرہ ۲۔ قوله تعالیٰ : قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۖ بَلَىٰ فَرِحَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ إِذْ دُخِلُوا فِي الْفُلِ وَكَانُوا فِي شَكٍّ ۚ لِّمَنْ يَنْزِلُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ قُلُوبَكُمْ غَلًا ۚ فَلَا تَرْجِعُونَ ۚ ۱۔ اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو بعض مباحات کو اعتقاداً یا عملاً بطور تحقّف و ترہد کے اپنے نفس پر حرام کر لیتے ہیں البتہ جو شخص بطور معالجہ کے ترک کر دے وہ مستثنیٰ ہے ۱۲۔

الْكَلَامُ : استدلال المعتزلة بالآية على ان الحرام ليس برزق ولا دليل لهم فيها اذا المعنى ما قدر لا انتفاعكم والمقدر للانتفاع هو الحلال فيكون المذكور ههنا قسما من الرزق لا مطلق الرزق الشامل للحلال والحرام والكفرة انما اخطوا في جعل بعض الحلال حراما ومن جعل اهل السنة نظيرا لهم في جعلهم الرزق مطلقا منقسما الى قسمين فقد اعظم الضرر ۱۳۔ من الروح المعاني۔

الْبَيِّنَاتُ : قوله بفضل الله الخ عامله مقدر اي ليفرحوا بفضل الله ورحمته وقوله بذلك فليفرحوا تاكيد للجملة الاولى واحدى الفاتين جزائية والاخرى زائدة والمعنى ان يفرحوا بشئ فليفرحوا بذلك وتقديم الظرف للحصر ۱۴۔ قوله ارايتم الخ ما موصولة في موضع النصب على انه مفعول اول لا ارايتم والعائد محذوف اي انزله وجملة الله اذن لكم الخ في موضع المفعول الثاني لا ارايتم وقل مكرر للتاكيد وقوله فجعلتم معطوف على انزل والعائد على المفعول الاول محذوف والمعنى ارايتم الذي انزله الله تعالى لكم من رزق ففعلتم فيه ما فعلتم اي الامرين كائن فيه الاذن من الله تعالى بجعله قسمين ام الافتراء منكم وقوله يوم القيمة ظرف لنفس الظن اي اتي شئ ظنهم في ذلك اليوم اني فاعل بهم وقيل الظرف متعلق بما يتعلق به ظنهم اي اتي شئ ظنهم بما سيقع يوم القيمة الخ كذا في روح المعاني واري الغاني راجعا لان الاول يدل ظاهرا على كون يوم القيمة زمانا لوقوع الظن وهو غير ظاهر لان ظنهم وقع في الدنيا نعم تعلقه بيوم القيمة صحيح وانما يفيد الغاني والله اعلم ۱۵۔

الْبَلَاغَةُ : قوله ايراد انزل في الرزق باعتبار انزال سببه اي المطر من السماء وزيادة الكذب بعد الافتراء لاظهار كما القبح وكونه كذبا في اعتقادهم ايضا۔

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ۚ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالٍ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۱۱﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۲﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ يَقُولُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۱۳﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴿۱۴﴾ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿۱۵﴾

اور آپ (خواہ) کسی حال میں ہوں اور مجھ ان احوال کے آپ کہیں سے قرآن پڑھتے ہوں اور (اسی طرح اور لوگ بھی جتنے ہوں) تم جو کام بھی کرتے ہو ہم کو سب کی خبر رہتی ہے۔ جب تم اس کام کو کرنا شروع کرتے ہو اور آپ کے رب (کے علم) سے کوئی چیز ذرا برابر بھی غائب نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (بلکہ سب اس کے علم میں حاضر ہیں) اور نہ کوئی چیز اس (مقدار مذکور) سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب (بوجہ علم الہی کے) کتاب میں (یعنی لوح محفوظ) میں (مرقوم) ہے یاد رکھو اللہ کے دوستوں پر نہ کوئی اندیشہ (ناک واقعہ پڑنے والا) ہے اور نہ وہ (کسی مطلوب کے فوت ہونے پر) مغموم ہوتے ہیں۔ وہ (اللہ کے دوست) وہ ہیں جو ایمان لائے اور (معاصی سے) پرہیز رکھتے ہیں۔ ان کے لئے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی (منجانب اللہ تعالیٰ خوف و حزن سے بچنے کی خوشخبری ہے) اور (اللہ تعالیٰ کی باتوں میں) (یعنی وعدوں میں) کچھ فرق نہیں ہوا کرتا۔ یہ (بشارت جو مذکور ہوئی) بڑی کامیابی ہے اور آپ کو ان کی باتیں غم میں نہ ڈالیں تمام تر غلبہ (اور قدرت بھی) خدا ہی کے لئے (ثابت) ہے وہ ان کی باتیں سنتا ہے (اور ان کی حالت) جانتا ہے وہ آپ کا بدلہ ان سے خود لے لے گا یاد رکھو کہ جتنے کچھ آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں (یعنی جن و انس اور فرشتے) یہ سب اللہ ہی کی (مخلوق) ہیں اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسرے شرکاء کی عبادت کر رہے ہیں (خدا جانے) کس چیز کا اتباع کر رہے ہیں۔ محض بے سند خیال کا اتباع کر رہے ہیں اور محض قیاسی باتیں کر رہے ہیں۔

تَفْسِيرُ: تسلی رسول اللہ ﷺ بیاں علم و قدرت و حفاظت الہیہ ﴿۱۰﴾ وَمَا يَتَّبِعُونَ فِي شَأْنِ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿۱۵﴾ اور آپ (خواہ) کسی حال میں ہوں مجھ ان احوال کے آپ کہیں سے قرآن پڑھتے ہوں اور (اسی طرح اور لوگ بھی جتنے ہو) تم جو کام بھی کرتے ہو ہم کو سب کی خبر رہتی ہے جب تم اس کام کو کرنا شروع کرتے ہو اور آپ کے رب (کے علم) سے کوئی چیز ذرا برابر بھی غائب نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (بلکہ سب اس کے علم میں حاضر ہیں) اور نہ کوئی چیز اس مقدار مذکور سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب (بوجہ احاطہ علم الہی کے) کتاب میں (یعنی لوح محفوظ) میں (مرقوم) ہے (یہ تو علم الہی کا بیان ہوا آگے مخلصین مطہرین کی محفوظیت کا بیان ہے کہ) یاد رکھو اللہ کے دوستوں پر نہ کوئی اندیشہ (ناک واقعہ پڑنے والا) ہے اور نہ وہ (کسی مطلوب کے فوت ہونے پر) مغموم ہوتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ ان کو خوفناک اور غمناک حوادث سے بچاتا ہے اور) وہ (اللہ کے دوست) وہ ہیں جو ایمان لائے اور (معاصی سے) پرہیز رکھتے ہیں (یعنی ایمان اور تقویٰ سے اللہ کا قرب نصیب ہوتا ہے اور خوف و حزن سے ان کے محفوظ رہنے کی وجہ یہ ہے کہ) ان کے لئے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی (منجانب اللہ خوف و حزن سے بچنے کی) خوشخبری ہے (اور) اللہ کی باتوں میں (یعنی وعدوں میں) کچھ فرق ہوا نہیں کرتا (پس جب بشارت میں ان سے وعدہ ہو گیا اور وعدہ ہمیشہ صحیح ہوتا ہے اس لئے عدم خوف و عدم حزن لازم ہے اور) یہ (بشارت جو مذکور ہوئی) بڑی کامیابی ہے اور جب (آپ نے مقبولین کا محفوظ ہونا سن لیا تو) آپ کو ان کی باتیں غم میں نہ ڈالیں (یعنی ان کے کفریات سے مغموم نہ ہوں کیونکہ علم و حفاظت مذکورہ کے ساتھ) تمام تر غلبہ (اور قدرت بھی) خدا ہی کے لئے (ثابت) ہے وہ اپنی قدرت سے حسب وعدہ آپ کی حفاظت کرے گا) وہ (ان کی باتیں) سنتا ہے (اور ان کی حالت) جانتا ہے (وہ آپ کا بدلہ ان سے خود لے لے گا) یاد رکھو کہ جتنے کچھ آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں (یعنی فرشتے اور جن و انس) یہ سب اللہ ہی کے (مملوک) ہیں (اس کی حفاظت یا مکافات کو کوئی روک نہیں سکتا پس بہمہ وجہ تسلی رکھنا چاہئے) اور (اگر کسی کو شبہ ہو کہ شاید شرکاء مزاحمت کر سکیں تو اس کی حقیقت سن لو کہ) جو لوگ اللہ کو چھوڑ کر دوسرے شرکاء کی عبادت کر رہے ہیں (خدا جانے) کس چیز کا اتباع کر رہے ہیں (یعنی ان کے پاس اس عقیدہ کی کیا دلیل ہے حقیقت تو یہ ہے کہ کچھ بھی دلیل نہیں) محض بے سند خیال کا اتباع کر رہے ہیں اور محض قیاسی باتیں کر رہے ہیں (پس واقع میں ان میں صفات الوہیت کے مثل علم و قدرت وغیرہ نہیں ہیں پھر ان میں احتمال مزاحمت کی کب گنجائش ہے۔ ف: خوف سے خوف حق اور غم سے غم آخرت مراد نہیں بلکہ دنیوی خوف و غم کی نفی مراد ہے جس کا احتمال مخالفت اعداء سے ہو سکتا ہے وہ مؤمنین کا طین کو نہیں ہوتا ہر وقت ان کا اللہ پر اعتماد ہوتا ہے ہر واقعہ کی حکمت کا اعتقاد رکھتے ہیں اس میں مصلحت سمجھتے ہیں جس کی بشارت ان کو قرآن وحدیث نے دی ہے اور یہ بشارت عام ہے: بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الْخ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ الْخ بَشِّرْهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةِ الْخ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ الْخ اور روایا صالحہ سب اس میں داخل ہے اور اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسا آپ کو ان کے گمراہ ہونے

کا غم تھا ایسا ہی ان کی مخالفت اور ضرر رسانی کے احتمال سے بھی تردد ہوا کرتا تھا واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۳۹﴾ سورة انفال میں آیت: اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ اِلَّا الْمُتَّقُونَ کے تحت میں جو لکھا گیا ہے اس کو دیکھ لو اور ولایت کا ایمان و تقویٰ پر مبنی کرنا اس کی دلیل ہے کہ ولایت کے لئے یہ شرط نہیں کہ اس کے ہاتھ پر کوئی کرامت بھی صادر ہوا کرے ۱۳۹ قوله تعالى: اِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا [النساء: ۱۳۹] اور دوسرے میں جو عزت نظر آئی ہے وہ بھی درحقیقت اللہ کے لئے ثابت ہے اور وہ غیر اس کی عزت کا ایک مظہر ہے جیسے ضیاء حقیقۃ آفتاب کی صفت ہے اور زمین پر ایک گونہ تعلق کے سبب اس کا ظہور ہو جاتا ہے پس اس میں مسئلہ مظہریت کی اصل ہے۔

العربية من اللغة والنحو والبلاغة: قوله الشان مصدر بمعنى المفعول معناه القصد قوله وما تتلوا تخصيص بعد تعميم لكونه اعظم الشئون وضمير منه يرجع الى الشان وكلمة من في قرآن زائدة والمعنى ما تتلوا قرآنا حال كون التلاوة من شان مذكور قوله لا تعملون اورد ههنا لا المستعملة غالبا في المستقبل وفي ما قبله ما المستعملة غالبا في الحال ولعله اشارة الى ان اشتغاله صلى الله عليه وسلم بالشئون العظيمة كاللازم الدائم فلا بد ان يوجد في زمان التكلم بخلاف غيره فانه لا يبعد تعطله في زمان التكلم فلا جرم استحسن صيغة الاستقبال ولهذا التفاوت اورد في خطابه الشان وفي خطابه العمل والله اعلم قوله عن ربك امي عن علم ربك قوله من متقال من زائدة قوله لا اصغر هي لنفي الجنس فهي جملة مستقلة قوله تفيضون ليس لتخصيص الحكم لان العلم يتعلق بالشروع وبما بعده جميعا بل فائدته ان العلم محيط من اول الامر لا كحال الخلق يذهلون تارة عن ابتداء الامر ثم ينتهون لما بعده قوله الذين امنوا خبر حذف مبتداه امي هم الذين ۱۴۰

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُوْنَ ﴿۱۴۰﴾

قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ۚ سُبْحٰنَهُ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ۚ اِنْ عِنْدَكُمْ

مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا ۚ اَتَقُولُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۴۱﴾ قُلْ اِنَّ الَّذِیْنَ یُفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ ﴿۱۴۲﴾

مَتَاعٌ فِى الدُّنْيَا ثُمَّ اِلَیْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْفِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِیْدَ بِمَا کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ ﴿۱۴۳﴾

وہ (اللہ تعالیٰ) ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور دن بھی اس طور پر بنایا کہ (بوجہ روشن ہونے کے) دیکھنے بھالنے کا ذریعہ ہے۔ اس (بنانے) میں دلائل (توحید) ہیں ان لوگوں کے لئے جو (تدبیر کے ساتھ ان مضامین کو) سنتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے سبحان اللہ (کیسی سخت بات کہی) وہ تو کسی کا محتاج نہیں (اور سب اس کے محتاج ہیں) اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ تمہارے پاس (بجز بیہودہ دعویٰ کے) اس (دعویٰ) پر کوئی دلیل (بھی) نہیں (تو) یا اللہ کے ذمے ایسی بات لگاتے ہو جس کا تم (کسی دلیل سے) علم نہیں رکھتے۔ آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ افرا کرتے ہیں (جیسے مشرکین) وہ (کبھی) کامیاب نہ ہوں گے۔ یہ دنیا میں تمہارا سامعش ہے (جو بہت جلد ختم ہوا جاتا ہے۔ پھر (مر کر) ہمارے ہی پاس ان کو آتا ہے۔ پھر (آخرت میں) ہم ان کو کفر کے بدلے سزائے سخت (کامزہ) چکھادیں گے۔

تَفْسِیْرُ لِحِطِّ: اوپر کی آیات سے جس طرح تسلیہ مقصود ہے اسی طرح توحید بھی اس کا مدلول ہے اور اس کے قبل اور آیات بھی توحید کے باب میں آچکی ہے آگے بھی توحید کا مضمون ہے۔

توحید ﴿۱۴۰﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ﴿۱۴۱﴾ (الی قوله تعالى) وہ (اللہ) ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور دن بھی اس طور پر بنایا کہ (بوجہ روشن ہونے کے) دیکھنے بھالنے کا ذریعہ ہے اس (بنانے میں) دلائل (توحید) ہیں ان لوگوں کے لئے جو (تدبیر کے ساتھ ان مضامین کو) سنتے ہیں (مشرکین ان دلائل میں غور نہیں کرتے اور شرک کی باتیں کرتے ہیں چنانچہ) وہ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے سبحان اللہ (کیسی سخت بات کہی) وہ تو کسی کا محتاج نہیں (اور سب اس کے محتاج ہیں) اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (پس سب مملوک ہوئے اور وہ مالک ہوا پس ثابت ہوا کہ کمالات میں اس کا کوئی مشارک و مجانس نہیں پس اگر اولاد و مجانس ہو تو مجانست باطل ہو چکی اگر غیر مجانس ہو تو نا جنس اولاد ہونا عیب اور عیوب سے اللہ پاک ہے جیسا سبحانہ میں اس طرف اشارہ بھی ہے پس اولاد کا ہونا مطلقاً باطل ہو گیا ہم نے جو نفی ولد کا دعویٰ کیا تھا اس پر تو ہم نے دلیل قائم کر دی اب رہا تمہارا دعویٰ سو تمہارے پاس (بجز بیہودہ دعویٰ کے) اس (دعویٰ) پر کوئی دلیل (بھی) نہیں (تو) کیا اللہ کے ذمے ایسی بات لگاتے

ہو جس کا تم (کسی دلیل سے) علم نہیں رکھتے آپ (ان کا مفتری ہونا ثابت کر کے اس افتراء کی وعید سنانے کے لئے) کہہ دیجئے کہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتراء کرتے ہیں (جیسے مشرکین) وہ (بکھی) کامیاب نہ ہوں گے (اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہم تو ایسوں کو خوب کامیاب اور مشغول تعمیم پاتے ہیں جواب یہ ہے کہ) یہ دنیا میں (چند روزہ) تھوڑا سا عیش ہے (جو بہت جلد ختم ہوا جاتا ہے) پھر (مر کر) ہمارے ہی پاس اُن کو آنا ہے پھر (آخرت میں) ہم ان کو ان کے کفر کے بدلے سزائے سخت (کامزہ) چکھادیں گے۔ پارہ ۱۵: ۱۴۔ الخ ایک آیت آئی ہے اس کے ضمن میں نفی ولد کے استدلال کی ذرا مفصل تقریر ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

تَرْجُمَةُ السَّالُونَ: قوله تعالى: هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ اس میں دلیل ہے اس پر کہ رات کو کسی قدر سو رہنا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں مصلحت البیہ کی موافقت ہے اور اس موافقت میں ظاہر ہے کہ ادب کی کیسی رعایت ہے ۱۲۔ قوله تعالى: اتَّقُوا لَوْلَا تَعْلَمُونَ ۱۵ اس میں ذات و صفات کے متعلق تخمینات و مجازات سے خواہ وہ استدلالی ہوں یا ذوقی ہوں کلام کرنے پر انکار ہے اور اس میں اہل علم والہ تصوف کثرت سے مبتلا ہیں ۱۴۔

مُلَوَّنَاتُ التَّجَمُّدِ: ۱۔ قوله في سبحانه سبحان الله! الی قوله اشاره بھی ہے جمع فيه بين التنزيه والتعجب بناء على ان التعجب معنى كسائه وفيه الكناية يكون المعنى الحقيقي مدلولاً ولا مجازي مقصود لا خذته من الروح والتلويع ۱۲۔

اجْتِنَابُ الْقِرَاءَةِ: قرأ نافع فاجمعوا بوصل الهمزة وفتح الميم من جمع ولا فرق بين اجمع وجمع ۱۲۔

اللُّغَاتُ: الاجماع العزم ويتعدى بنفسه وبعلى قوله اقضوا الی ای ادوا الی ذلك الامر الذي تريدون وفيه استعارة مكنية ۱۲۔

النَّجْوَى: قوله بهذا متعلق بسلطان لانه بمعنى الحجة كذا في الروح ۱۳۔ قوله متاع مبتدأ ای حياتهم وعشيتهم الحالی ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: مبصرا حال وفيه اسناد مجازی ولم يقل لتبصروا فيه للفرق بين محل الابصار وبين سبب الابصار فيتصروا فيه يفيد الاول ومبصر يفيد الثاني وقد ثبت كون النهار بضیائه سببا للابصار بخلاف الليل فليس سببا للسكون انما هو محل له فافهم ۱۳۔ قوله اجمعوا ليس المراد حقيقة الامر بل المقصود اظهار عدم المبالاة ۱۳۔

وَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۱۵ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۱۶ فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِئُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَاهُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷

تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۱۵ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۱۶ فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِئُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَاهُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷

تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۱۵ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۱۶ فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِئُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَاهُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷

مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَاهُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷

اور آپ ان کو نوح علیہ السلام کا قصہ پڑھ کر سنائیے (جو کہ اس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم کو میرا رہنا (وعظ گوئی کی حالت میں)

اور احکام خداوندی کی نصیحت کرنا (بھاری) ناگوار معلوم ہوتا ہے تو میرا تو خدا ہی پر بھروسہ ہے۔ سو تم (میرے ضرر پہنچانے کے متعلق اپنی تدبیر (جو کر سکو) مع اپنے شرکاء،

(یعنی بتوں) پختہ کر لو پھر تمہاری وہ تدبیر تمہاری ٹھٹھن (اور دل تنگی) کا باعث نہ ہونا چاہئے پھر میرے ساتھ (جو کچھ کرنا ہے) کر گزرو اور مجھ کو (اصلاً) مہلت نہ دو۔ پھر بھی

اگر تم اعراض ہی کئے جاؤ تو (یہ سمجھو کہ) میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کوئی معاوضہ تو نہیں مانگا (اور میں تم سے کیوں مانگتا کیونکہ) میرا معاوضہ تو صرف (حسب وعدہ کرم)

اللہ ہی کے ذمہ ہے اور چونکہ مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں طاعت کرنے والوں میں رہوں۔ سو (باوجود اس موعظت بلیغہ کے بھی) وہ لوگ ان کو جھٹلاتے رہے۔ پس (اس پر

عذاب مسلط ہوا اور) ہم نے (اس عذاب سے) ان کو اور جو ان کے ساتھ کشتی میں تھے ان کو نجات دی اور ان کو (زمین پر) آباد کیا اور (باقی جو لوگ رہ گئے تھے) جنہوں

نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو (اس طوفان میں) غرق کر دیا۔ سو دیکھنا چاہئے کیسا (برا) انجام ہوا ان لوگوں کا جو (عذاب الہی سے ڈرائے جاتے تھے)۔

تَفْسِيرُ لِمَظْ: اوپر متعدد مضامین مذکور ہوئے ہیں آگے بعض قصص سے سب کی تائید فرماتے ہیں توحید کی اس طرح کہ انبیاء نے دعوت توحید کی فرمائی اور

رسالت کی اس طرح کہ پہلے بھی رسول گزرے ہیں اور تہدید و وعید کی اس طرح کہ امم سابقہ پر عذاب نازل ہوئے اور آپ کی تسلی کی اس طرح کہ پہلے لوگ بھی

تکذیب کرتے آئے ہیں اول نوح علیہ السلام کا قصہ بیان ہوتا ہے۔

قصہ نوح علیہ السلام: اَوَّلُهُ وَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون ۱۵ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۱۶ فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِئُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَاهُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷ اور آپ ان کو نوح (علیہ السلام) کا قصہ

پڑھ کر سنائیے (جو کہ اس وقت واقع ہوا تھا) جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم کو میرا رہنا (یعنی وعظ گوئی کی حالت میں) اور احکام

خداوندی کی نصیحت کرنا بھاری (اور ناگوار) معلوم ہوتا ہے تو (ہوا کرے میں کچھ پرواہ نہیں کرتا کیونکہ) میرا تو خدا ہی پر بھروسہ ہے سو تم (میرے ضرر پہنچانے کے متعلق) اپنی تدبیر (جو کچھ کر سکو) مع اپنے شرکاء (یعنی بتوں) کے پختہ کر لو (یعنی تم اور تمہارے معبود سب مل کر میری ضرر رسانی میں اپنا ارمان پورا کر لو) پھر تمہاری وہ تدبیر تمہاری ٹھن (اور دل تنگی) کا باعث نہ ہونا چاہئے (یعنی اکثر خفیہ تدبیر سے طبیعت گھٹا کرتی ہے سو خفیہ تدبیر کی ضرورت نہیں جو کچھ تدبیر کر دوں کھول کر علانیہ کرو میرا نہ لحاظ پاس کرو اور نہ میرے چلے جانے نکل جانے کا اندیشہ کرو کیونکہ اتنے آدمیوں کے پہرہ میں سے ایک آدمی کا نکل جانا بھی مستبعد ہے پھر اخفاء کی کیا ضرورت ہے) پھر میرے ساتھ (جو کچھ کرنا ہے) کر گزرو اور مجھ کو (اصلاً) مہلت نہ دو (حاصل یہ کہ میں تمہاری ان باتوں سے نہ ڈرتا ہوں اور نہ تبلیغ سے رک سکتا ہوں یہاں تک تو نفی خوف کی فرمائی آگے نفی طمع کی فرماتے ہیں یعنی) پھر بھی اگر تم اعراض ہی کئے جاؤ تو (یہ سمجھو کہ) میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کوئی معاوضہ تو نہیں مانگا (اور میں تم سے کیوں مانگتا کیونکہ) میرا معاوضہ تو صرف (حسب وعدہ کرم) اللہ ہی کے ذمے ہے (غرض نہ تم سے ڈرتا ہوں نہ کچھ خواہش رکھتا ہوں) اور (چونکہ) مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں اطاعت کرنے والوں میں رہوں (اس لئے تبلیغ میں حکم کی تعمیل کرتا ہوں اگر تم نہ مانو گے میرا کیا نقصان ہے) سو (باوجود اس موعظت بلیغہ کے بھی) وہ لوگ ان کو جھٹلاتے رہے پس (اس پر عذاب طوفان کا مسلط ہوا اور) ہم نے (اس عذاب سے) ان کو اور جوان کے ساتھ کشتی میں تھے ان کو نجات دی اور ان کو (زمین پر) آباد کیا اور (باقی جو لوگ رہ گئے تھے) جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو (اس طوفان میں) غرق کر دیا سو دیکھنا چاہئے کیسا (برا) انجام ہوا ان لوگوں کا جو (عذاب الہی) سے ڈرائے جا چکے تھے (یعنی بے خبری میں ہلاک نہیں کئے گئے پہلے کہہ دیا سمجھا دیا نہ مانا سزا پائی)

ف: بعضوں کو شبہ ہو جاتا ہے کہ جب محدودے چند بچ گئے تو عالم میں وہی تھے اور نوح علیہ السلام کی دعوت ان سب کو عام تھی تو عموم بعثت خصائص محمدیہ سے نہ رہا جواب یہ ہے کہ خصوصیت کے معنی یہ ہیں کہ جب اہم مختلفہ موجود ہوں اس وقت آپ کی بعثت سب کی طرف ہوگی اور دوسرے انبیاء علیہ السلام کی خاص قوم کی طرف پس یہ خصوصیت اب بھی محفوظ ہے کیونکہ صورت مفروضہ میں مختلف اقوام ہی نہ رہی تھیں۔

مُلَقَّاتُ التَّوَجِّهَاتِ: ۱۔ قولہ فی اذ قال جو کہ اس وقت اشار الی تقدیر عامل اذ ۲۔ ۳۔ قولہ فی مقامی یعنی وعظ گوئی فالمعطوف کالتفسیر لہ ۳۔ ۴۔ قولہ فی جزاء ان کان ہوا کرد اشارۃ الی تقدیر الجزاء وای فلیمکن فلا ابالی ۳۔ ۴۔ قولہ فی و شرکائکم مع فہو مفعول معہ من الفاعل ای اجمعوا انتم و شرکائکم امر کم فہو من قبیل قول ہود علیہ السلام فکیدونی فی جواب من قال ان نقول الاعتراک بعض آلهتنا بسوء ۳۔ ۵۔ قولہ فی غمۃ ٹھن من انعم و یلزمہ الستر ویتاید لقول قتادۃ لا یکبر علیکم ای لای اشق رواہ ابن جریر وقیل معناه مستورا علیکم ای جابرونی اہ لکن لم یتظہر لی معنی علیکم علی هذا التقدير ومن اطلع علیہ فہینا لہ ثم سح لی فی توجیہ علیکم ان الکتم سبب لخفاء الامر علی الجماعة والجهاد سبب لظہورہ علیہم فالمعنی جابرونی بایصال الضرر اتی حیث یتظہر امرہ علی جمیعکم وقال الطبری فی معناه ملتبسا مشکلا مبہما (امے باعتبار نفعہ) من قولہم غم البلال ۳۔ ۶۔ قولہ فی تولینم کئے ہی جاؤ الی سمجھو اشارۃ الی ان معنی التولی الدوام علیہ فان التولی کان حاصلًا من قبل وکذا قولہ کذبوہ معناه داوموا علیہ و اشارۃ الی حذف الجزاء ای فاعلموا ۳۔ ۷۔ قولہ فی فانظروا دیکھنا چاہئے اشارۃ الی کون المخاطب عامًا والمعنی فاعتبر لان النظر لا یصح حملہ علی ظاہرہ ۳۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ۱۰ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۱۱ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا السِّحْرُ قَبِيلٌ ۱۲ قَالَ مُوسَى اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ۱۳ أَسِحْرُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّحَرُونَ ۱۴ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَنَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ۱۵ وَقَالَ فِرْعَوْنُ اسْتَوْنِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ۱۶ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۱۷ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ

عَلَى الْمُفْسِدِينَ ۱۰ وَيُحْيِي اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۱۱

پھر نوح علیہ السلام کے بعد ہم نے اور رسولوں کو ان کی قوموں کی طرف بھیجا سو وہ ان کے پاس معجزات لے کر آئے (مگر) پھر بھی ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ جس چیز کو انہوں نے اول میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا نہ ہوا کہ پھر اس کو مان لیتے (اور جیسے یہ لوگ دل کی سخت تھے) ہم اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں پھر ان (مذکورین) پیغمبروں کے بعد ہم نے موسیٰ اور ہارون کو فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس اپنے معجزات (عصا اور ید) دے کر بھیجا سو انہوں نے (دعویٰ نبوت کے ساتھ ہی ان کی تصدیق کرنے سے) تکبر کیا اور وہ لوگ جرائم کے خوگر تھے (اسی لئے اطاعت نہ کی) پھر جب (بعد دعویٰ کے) ان کو ہمارے پاس سے (نبوت موسویہ پر) صحیح دلیل پہنچی تو وہ کہنے لگے کہ یقیناً یہ صریح جادو ہے۔ موسیٰ نے فرمایا کیا تم اس صحیح دلیل کی نسبت جبکہ وہ تمہارے پاس پہنچی ایسی بات کہتے ہو (کہ یہ جادو ہے) کیا یہ جادو ہے۔ حالانکہ جادو گر کامیاب نہیں ہوا کرتے وہ لوگ کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم اس کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے اور (اس لئے آئے ہو کہ) تم دونوں کو دنیا میں ریاست (اور سرداری) مل جائے اور (تم خوب سمجھ لو کہ) ہم تم دونوں کو کبھی نہ مانیں گے اور فرعون نے (اپنے سرداروں سے) کہا کہ میرے پاس تمام جادو گروں کو (جو ہماری قلمرو میں ہیں) حاضر کرو (چنانچہ جمع کئے گئے) سو جب وہ آئے (اور موسیٰ سے مقابلہ ہوا) موسیٰ نے ان سے فرمایا کہ ڈالو جو کچھ تم کو (میدان میں) ڈالنا ہے۔ سو جب انہوں نے (اپنا جادو کا سامان) ڈالا تو موسیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ تم بنا کر لائے ہو جادو ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (جادو) کو درہم برہم کئے دیتا ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے فساد یوں کا کام بننے نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ دلیل صحیح (یعنی معجزہ) کو اپنے وعدوں کے موافق ثابت کر دیتا ہے گو مجرم (اور کافر) لوگ کیسا ہی ناگوار سمجھیں۔

تَفْسِيرُ لِحَط: اور پر قوم نوح علیہ السلام کا قصہ تھا آگے عادی و ثمود وغیرہم کا اجمالاً قصہ مذکور ہے۔

اجمال قصہ عادی و ثمود وغیرہم ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ ابْنًا صَالِحًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكِبِينَ ﴿۱۰﴾ پھر نوح (علیہ السلام) کے بعد ہم نے اور رسولوں کو ان کی قوموں کی طرف بھیجا سو وہ ان کے پاس معجزات لے کر آئے (مگر) پھر بھی ان کی ضد اور ہٹ کی یہ کیفیت تھی کہ جس چیز کو انہوں نے اول (وبلہ) میں (ایک بار) جھوٹا کہہ دیا یہ نہ ہوا کہ پھر اس کو مان لیتے (اور جیسے یہ لوگ دل کے سخت تھے) اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کے دلوں پر بند لگا دیتے ہیں۔

ف: ایک ایسی آیت پارہ نم کے رکوع دوم میں گزر چکی ہے۔ ربط: اور بعض قصص مذکور ہوئے آگے قصہ موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ مذکور ہوتا ہے۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ ابْنًا صَالِحًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۱﴾ پھر ان (مذکور) پیغمبروں کے بعد ہم نے موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کو فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس اپنے معجزات (عصا اور ید بیضا) دے کر بھیجا سو انہوں نے (دعویٰ کے ساتھ ہی ان کی تصدیق کرنے سے) تکبر کیا (اور طلب حق کے لئے غور بھی تو نہ کیا) اور وہ لوگ جرائم کے خوگر تھے (اس لئے اطاعت نہ کی) پھر جب (بعد دعویٰ کے) ان کو ہمارے پاس سے (نبوت موسویہ پر) صحیح دلیل پہنچی (مراد اس سے معجزہ ہے) تو وہ لوگ کہنے لگے کہ یقیناً یہ صریح جادو ہے موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کیا اس صحیح دلیل کی نسبت جب کہ وہ تمہارے پاس پہنچی ایسی بات کہتے ہو (کہ یہ جادو ہے) کیا یہ جادو ہے حالانکہ جادو گر (جب کہ دعویٰ نبوت کا کریں تو اظہار خارق میں) کامیاب نہیں ہوا کرتے (اور میں کامیاب ہوا کہ اول دعویٰ کیا پھر خوارق ظاہر کر دیئے) وہ لوگ (اس تقریر کا تو کچھ جواب دے نہ سکے ویسے ہی براہ جہالت) کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے اور (اس لئے آئے ہو کہ) تم دونوں کو دنیا میں ریاست (اور سرداری) مل جاوے اور تم (خوب سمجھ لو کہ) ہم تم دونوں کو کبھی نہ مانیں گے اور فرعون نے (اپنے سرداروں سے) کہا کہ میرے پاس تمام ماہر جادو گروں کو (جو ہمارے قلمرو میں ہیں) حاضر کرو (چنانچہ جمع کئے گئے) سو جب وہ آئے (اور موسیٰ علیہ السلام سے مقابلہ ہوا تو) موسیٰ (علیہ السلام) نے ان سے فرمایا کہ ڈالو جو کچھ تم کو میدان میں ڈالنا ہے سو جب انہوں نے (اپنا جادو کا سامان) ڈالا تو موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ جو کچھ تم بنا کر لائے ہو جادو یہ ہے (نہ وہ جس کو فرعون والے جادو کہتے ہیں) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (جادو) کو ابھی درہم برہم کئے دیتا ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے فساد یوں کا کام بننے نہیں دیتا (جو معجزہ کے ساتھ مقابلہ سے پیش آویں) اور اللہ تعالیٰ (جس طرح اہل باطل کے باطل کو بمقابلہ معجزات حقہ کے باطل کر دیتا ہے اسی طرح) دلیل صحیح (یعنی معجزہ) کو اپنے وعدوں کے موافق (کہ اثبات نبوت انبیاء کے متعلق ہیں) ثابت کر دیا ہے گو مجرم (اور کافر) لوگ کیسا ہی ناگوار سمجھیں۔

لَا يُلْقِي الشَّيْءُ شَيْئًا ﴿۱۰﴾ اور لَا يَصْلِيهِمْ عَنَّا الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۱﴾ کے ظاہر پر شبہ ہوتا تھا کہ بعض اوقات ہم ساحروں اور مفسدوں کو کامیاب پاتے ہیں مگر احقر کی تقریر ترجمہ سے وہ شبہ دفع ہو گیا یعنی مراد خاص وہ ساحر ہے جو دعویٰ نبوت ہو اور وہ مفسد ہے جو معجزہ کا مقابلہ کرے سو ان کی کامیابی یقیناً منافی ہے کیونکہ اظہار معجزہ کا یہ کاذب پر اور افتراء معجزہ کا یہ صادق پر دونوں شرعاً ممتنع ہیں اور اسی طرح سورہ طہ میں جو آیا ہے: وَلَا يُلْقِي الشَّيْءُ شَيْئًا ﴿۱۰﴾ مراد اس سے بھی یہی ہے حیث الی معارضنا للمعجزات خوب سمجھ لو۔

رَجَعَهُمْ إِلَى أُولَئِكَ: كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعِدِّينَ ۝ یہ طبع وہی ہے جس کو فساد استعداد کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا يُفْلِحُ الشَّارِكُونَ ۝ یعنی اہل حق کے مقابلہ میں اور اسی پر مشائخ اہل باطل کا حال قیاس کر لیا جاوے کہ ان کی بات چلتی نہیں (یعنی اس میں برکت اور بقاء نہیں)۔

مُلْكًا مَّا أَتَى النَّاسَ الْيَوْمَ: ۱۔ قولہ فی قومہم قوموں اشارۃ الی انہ بمعنی الاقوام ۲۔ ۳۔ قولہ فی اتقولون اکی بات اشارۃ الی حذف المفعول ای تقولون ما تقولون کذا فی الروح فیہ ایضا جوز ان یكون القول بمعنی العیب والظن وحینئذ یتغنی عن المفعول واللام لبيان المطعون فیہ کما فی قولہ تعالیٰ هیت لك ای تعیونہ وتطعون فیہ ۴۔ ۵۔ قولہ فی قالوا اجنتنا دے نہ کے لانہ کلام لا تعلق له بکلامہ علیہ السلام فضلا عن الجواب الصحیح ففیہ ایذان بانقطاعہم راسا ۶۔ ۷۔ قولہ فی کل ساحر قلمرو اشارۃ الی ان الاستغراق عرفی ۸۔ ۹۔ قولہ ما جنتہم بہ السحر جادویہ ہے نہ وہ الخ افاد الحصر الافرادی لام التعریف ۱۰۔

اجتالوا لِقَائِهِ: ۱۱۔ قرأ ابو عمرو السحر بقطع الالف ومدھا علی الاستفہام فما استفہامیہ مرفوعة علی الابتداء وجنتہم بہ خبرھا والسحر خبر مبتدأ ای اهو السحر ۱۲۔

الْعَنَانِ: ۱۳۔ قولہ مبين من ابان ظہر ۱۴۔
الْبَلَاةُ: ۱۵۔ قولہ لا یفلح الساحرون حسن موقع بیان حال الساحر مع كون المذكور فيما قبل هو السحر لاستلزام القول بكونه سحر القول یكون من اتی بہ ساحرا قولہ یكون وما نحن لکما فی الروح تشنیۃ الضمیر فی ہذین الموضعین بعد افراذہ فیما تقدم من المقامین باعتبار شمول الکبرياء لهما علیہما السلام واستلزام التصدیق لاحدهما التصدیق للآخر واما اللفت والمعنی فحیث کانا من خصائص صاحب الشریعة اسند الی موسی علیہ السلام خاصة ۱۶۔

فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَىٰ الْأَذْرِيَّةَ ۚ مَن قَوْمُهُ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ط ۚ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ۝ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّآ الْقَوْمَ مَكْمَلًا مِّمَّصْرَ بُيُوتًا وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَآءَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ۚ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝

پس (جب عصا کا معجزہ ظاہر ہوا تو) موسیٰ (علیہ السلام) پر (شروع شروع میں) ان کی قوم میں سے صرف قدرے قلیل آدمی ایمان لائے وہ بھی فرعون سے اور اپنے حاکم سے ڈرتے ڈرتے کہیں (ظاہر ہونے پر) ان کو تکلیف نہ پہنچائے اور واقعہ میں ڈرنا ان کا بیجا نہ تھا کیونکہ فرعون اس ملک میں زور (سلطنت) رکھتا تھا اور یہ بھی بات تھی کہ وہ حد (انصاف) سے باہر ہو جاتا تھا اور موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم (سچے دل سے) اللہ پر ایمان رکھتے ہو (تو سوچ بچار مت کرو) بلکہ اسی پر توکل کرو۔ اگر تم (اسی کی) اطاعت کرنے والے ہو۔ انہوں نے (جواب میں) عرض کیا کہ ہم نے اللہ ہی پر توکل کیا اے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں کا تختہ مشق نہ بنا اور ہم کو اپنی رحمت کے صدقہ ان کافروں سے نجات دے اور ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی (ہارون) کے پاس وحی بھیجی کہ تم دونوں اپنے ان لوگوں کے لئے (بدستور) مصر میں ٹھہر برقرار رکھو اور (نماز کے اوقات) تم سب اپنے انہیں گھروں کو نماز پڑھنے کی جگہ قرار دے لو اور (یہ ضروری ہے کہ) نماز کے پابند رہو اور (اے موسیٰ) آپ مسلمانوں کو بشارت دے دیں اور موسیٰ علیہ السلام نے (دعاء میں) عرض کیا اے ہمارے رب (ہم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ) آپ نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو سامان تجمل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں اے ہمارے رب اسی واسطے دیئے ہیں کہ وہ آپ کی راہ سے (لوگوں کو) گمراہ کریں۔ اے ہمارے رب ان کے مالوں کو نیست و نابود کر

دیجئے ان کے دلوں کو (زیادہ) سخت کر دیجئے (جس سے ہلاکت کے مستحق ہو جائیں) سو یہ ایمان نہ لانے پائیں۔ یہاں تک کہ عذاب الیم (کے مستحق ہو کر اس) کو دیکھ لیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی سو تم (اپنے منصبی کام یعنی تبلیغ پر) مستقیم رہو ان لوگوں کی راہ نہ چلنا جن کو علم نہیں۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر سے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ چلا آتا ہے آگے اس کا تتمہ ہے۔

تتمہ قصہ موسویہ ☆ قَمَآ اَمَنَّ لِمُوسٰى الْاٰذِيَّةَ مِنْ قَوْمِهٖ (الی قولہ تعالیٰ) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ پس (جب عصا کا معجزہ ظاہر ہوا تو) موسیٰ علیہ السلام پر (شروع شروع میں) ان کی قوم میں صرف قدرے قلیل آدمی ایمان لائے وہ بھی فرعون سے اور اپنے حکام سے ڈرتے ڈرتے کہیں (ظاہر ہونے پر) ان کو تکلیف (نہ) پہنچا دے اور واقع میں (ڈرنا ان کا بیجا نہ تھا کیونکہ) فرعون اس ملک میں زور (سلطنت) رکھتا تھا اور یہ بھی بات تھی کہ وہ حد (انصاف) سے باہر ہو جاتا تھا (اور ظلم کرنے لگتا تھا) پھر جو شخص حکومت کے ساتھ ظلم کرتا ہو اس سے تو ڈر لگتا ہی ہے) اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (جب ان کو خائف دیکھا تو ان سے) فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم (سچے دل سے) اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو (سوچ بچار مت کرو بلکہ) اسی پر توکل کرو اگر تم (اس کی) اطاعت کرنے والے ہو انہوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم نے اللہ ہی پر توکل کیا (بعد اس کے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ) اے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں کا تختہ مشق نہ بنا اور ہم کو اپنی رحمت کا صدقہ ان کا فر لوگوں سے نجات دے (یعنی جب تک ہم پر ان کی حکومت مقدر ہے ظلم نہ کرنے پائیں اور پھر ان کی حکومت ہی کے دائرہ سے نکال دیجئے) اور ہم نے (اس دعا کے قبول کرنے کا سامان کیا کہ) موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی کہ تم دونوں اپنے ان لوگوں کے لئے (بدستور) مصر میں گھر برقرار رکھو (یعنی وہ ڈر کر گھر نہ چھوڑیں ہم ان کے محافظ ہیں) اور (نماز کے اوقات میں) تم سب اپنے انہیں گھروں کو نماز پڑھنے کی جگہ قرار دے لو (مساجد کی حاضری خوف کی وجہ سے معاف ہے) اور (یہ ضروری ہے کہ) نماز کے پابند رہو (تا کہ نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ جلدی اس مصیبت سے چھڑا دے) اور (اے موسیٰ) آپ مسلمانوں کو بشارت دے دیں (کہ اب جلدی یہ مصیبت ختم ہو جاوے گی) اس تفسیر پر بعض کو یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ بنی اسرائیل چونکہ فرعون کے ہاتھوں سب بتلائے مصائب تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام سے کوئی مخالف نہ تھا پھر معدودے چند کی تخصیص ایمان میں کیا معنی اور اپنے سرداروں سے ڈرنے کی کیا وجہ پھر سیر سے معلوم ہوتا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو مصر سے لے کر چلے ہیں لاکھوں تھے جواب یہ ہے کہ مخالف نہ ہونا ایمان لانے کو سستزم نہیں دل سے یہ عزم ہو گا کہ ابھی مسلمان ہو کر کون پریشانی میں پڑے موقع پر مسلمان ہو جاویں گے ان میں جو طالب صادق تھے ان سے بے پروائی اور تاخیر نہ ہو سکی وہ قاعدہ کے موافق ایمان لے آئے گو اس کا عام اعلان نہ کیا اور اپنے سرداروں سے مراد قبطی ہیں کہ وہی حکام تھے اور یہ قصہ ابتدائے امر کا ہے پھر کچھ ہمت بڑھتی گئی اور مسلمان بڑھتے گئے مدارک میں اول الامر کی قید کی تصریح ہے اب سب شبہات رفع ہو گئے اور جاننا چاہئے کہ توکل کے لئے یہ لازم ہے کہ خلق پر نظر نہ رہے طمعاً یا خوفاً پس یہ منافی دعا کے نہیں اور یہ جو حکم ہوا ترجمہ اس کا مقصود ترجمہ سے ظاہر ہو چکا ہے پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ان کے گھر تو پہلے سے مصر میں بنے ہوئے تھے پھر یہ حکم کیوں ہوا اور اِجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً کا حاصل یہ ہے کہ امم سابقہ میں بجز مساجد کے اور جگہ نماز نہ ہوتی تھی مگر خوف میں ان کو اجازت دی گئی پھر اس میں بھی گھر کے ہر جزو میں درست نہ ہوگی بلکہ موقع معین کرنا پڑے گا اس بناء پر پھر بھی امت محمدیہ ان سے خصوصیت میں ممتاز رہی کہ ان کے لئے اس تعیین کی بھی حاجت نہیں اور اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ کا حکم شاید اس طور پر ہوا ہو جیسے ارشاد ہے: اِسْتَعِيْنُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ پس یہ تفصیل ہو جاوے گی اس قول کی: قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ اِسْتَعِيْنُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوْا الْخ [الأعراف: ۱۲۸] اور یہ سب احکام آثار قبول دعا سے اس لئے ہیں کہ تبوٰ الدار میں تشویش سفر سے بچا لیا اور اِجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مِّنْ خُرُوجٍ لِلصَّلٰوةِ جو سب اظہار کا ہوتا معاف کر دیا اور اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ میں تدبیر نجات کی بتلادی اور بشر میں وعدہ نجات کر لیا اور ان سب میں اجابت کا دخل ظاہر ہے۔ لِمَط: اوپر کی طرح آگے بھی تتمہ ہے قصہ موسویہ کا۔

تتمہ قصہ موسویہ ☆ قَالَ مُوسٰى رَبَّنَا اِنَّا اِتَيْنَاكَ اٰثَابَتِ فِرْعَوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تُلَاقِنَّ سَيْبِلَ الْاٰثِيْنِ لَا يَعْصِيْنَ ۝ اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (دعا میں) عرض کیا کہ اے ہمارے رب (ہم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ) آپ نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو سامان تجل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں اے ہمارے رب اسی واسطے دیئے ہیں کہ وہ آپ کی راہ سے (لوگوں) کو گمراہ کریں (پس جب ہدایت ان کے مقدر میں ہے نہیں اور جو حکمت تھی وہ حاصل ہو چکی تو اب ان کے اموال اور نفوس کو کیوں باقی رکھا جاوے پس) اے ہمارے رب ان کے مالوں کو نیست نابود کر دیجئے اور (ان کے نفوس کی ہلاکت کا سامان کر دیجئے اس طرح کہ) ان کے دلوں کو (زیادہ) سخت کر دیجئے (جس سے ہلاکت کے مستحق ہو جاویں) سو یہ ایمان نہ لانے پائیں (بلکہ روز بروز ان کا کفر ہی بڑھتا رہے) یہاں تک کہ عذاب الیم (کے مستحق ہو کر اس) کو دیکھ لیں (سو اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا موسیٰ علیہ السلام نے یہ دعا کی اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے کذا فی الدر المنثور) حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی (کیونکہ آمین کہنا بھی دعاء میں شریک ہونا ہے یعنی ہم ان کے اموال و نفوس کو اب ہلاک کرنے والے ہیں) سو تم (اپنے منصبی کام یعنی تبلیغ پر) مستقیم رہو (یعنی گو ہدایت ان کی تقدیر میں نہ ہو مگر تبلیغ میں تمہارا تو فائدہ ہے) اور ان

لوگوں کی راہ نہ چلنا جن کو (ہمارے وعدہ کے سچے ہونے کا یا توقف میں حکمت ہونے کا یا تبلیغ کے ضروری ہونے کا) علم نہیں (یعنی ہمارے وعدہ کو سچا سمجھو اور اگر ہلاکت میں دیر ہو جاوے اس میں حکمت سمجھو اور اپنے منہی کام میں لگے رہو) **فَا:** یہاں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ موسیٰ علیہ السلام آئے تو تھے ہدایت کے واسطے اور بددعائیں کرنے لگے ہدایت نہ ہونے کی اصل یہ ہے کہ ہدایت کے لئے آنے کے معنی تو یہ ہیں کہ ان کو راہ دین کی طرف بلا تے رہیں سو یہ تو بددعاء کے بعد بھی کرتے رہے اس میں اور بددعا میں منافات نہیں رہی سواصل مقصود گمراہی کی بددعا کرنا نہیں ہے بلکہ بعد انکشافات یقینی مستند الی الٰہی کے کہ اب یہ ایمان نہ لائیں گے ہلاکت کی بددعا فرمائی جیسا نوح علیہ السلام نے کی تھی اور **اَشْدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ** مقصود بالذات نہیں بلکہ تمہید ہے دعائے ہلاکت کی اور مقصود العرض ہے اور یہ مقصود بالعرض عین موافقت تھی قضائے کشف کی اس لئے اس میں بھی اشکال نہیں۔ رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا مال و دولت وغیرہ دینا گمراہ کرنے یا گمراہ ہونے کے لئے سو بعد ثابت ہو جانے جملہ **فعل الحکیم لا یخلوا عن الحکمة** اس میں کوئی شبہ نہیں گو ہم تعین حکمت کی نہ کر سکیں آگے اس کے اور اس کے لشکر کے ہلاک ہونے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ مال بھی بہت سا غرق ہو کر تلف ہوا اور تمام اموال کے لئے بددعاء نہ تھی اور بعض آثار میں ہے ان کا مال و متاع قبل غرق پتھر بن گیا تھا کذا فی الدر المنثور۔

نَرْجُوْهُمُ مِّمَّا لَلسَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: **رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ** روح میں ہے کہ کوئی شخص یہ وہم نہ کرے کہ تو کل دعاء کے منافی ہے کیونکہ حاصل توکل کا یہ ہے کہ اسباب عادیہ پر نظر نہ ہو صرف سبب پر نظر ہو اور اس اعتقاد کے ساتھ اگر اسباب کو اختیار بھی کرے تب بھی متوکل قرار دیا جاوے گا اھ (تو اسباب غیر عادیہ کے ساتھ کہ ان میں سے دعا بھی ہے توکل بدرجہ اولیٰ باقی رہے گا۔

مُلَاقَاتُ التَّوَجُّهَاتِ: ۱۔ قولہ فی ذریۃ قدرے لیل کذا فی الکبیر مع الدلیل ۳۔ ۲۔ قولہ فی علی خوف وہ بھی اشارۃ الی کونہ حالاً ۳۔ قولہ فی تبوا برقرار رکھو فہو کقولہ تعالیٰ والذین تبوا الدار ای لزموا ۳۔ ۴۔ قولہ فی زینۃ سامان اشارۃ الی ان المراد ما یزین بہ ۳۔ ۵۔ قولہ فی اموالاً طرح طرح دل علیہ الجمع وهو تخصیص بعد تعمیم ۳۔

الْمَخَانَتِ: قولہ تبوا التبوا اتخاذ المبانۃ ای النزول کالتوطن اتخاذ الوطن والفعل علی ما قبل مما یتعدی لواحد لکن اذا ادخلت اللام علی الفاعل یتعدی بالثنین وفعل وتفعّل قد یكونان بمعنی مثل علقتهما وتعلقتهما والتقدیر بوبا قومکما بیوتا یسکنون فیہا ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ یقوم ان کنتم الی مسلمین فی الروح لیس هذا من تعلیق الحکم بشرطین بل من تعلیق شینین بشرطین لانہ علق وجوب التوکل المفہوم من الامر بالايمان وعلق نفس المتوکل ووجودہ بالاسلام لانہ لا یتحقق مع التخلیط الی آخر ما قال واطال علی عادته رحمہ اللہ تعالیٰ واللہ اعلم قولہ تبوا الی المؤمنین فی الروح انما ثنی الضمیر اولا ای فی التبوا لان التبوا للقوم مما یتولاه الرؤساء ثم جمع ثانیاً ای فر اجعلوا لان الصلوۃ فیہا مما یفعله کل احد ثم وعد ثالثاً ای فی بشر لان بشارۃ الامۃ وظیفۃ صاحب الشریعۃ واللہ اعلم ۳۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَاَتَّبَعَهُمْ فَرَعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ أَمْنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ① أَلَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ② فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً ③ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ④ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَوءًا صَدِيقٌ ⑤ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ⑥

لگا (اور ملائکہ عذاب کے نظر آنے لگے) تو (سراسیمہ ہو کر) کہنے لگا میں ایمان لاتا ہوں کہ بجز اس کے جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے ہیں کوئی معبود نہیں اور میں مسلمانوں میں داخل ہوتا ہوں۔ جواب دیا گیا کہ اب ایمان لاتا ہے (اور معائنہ آخرت کے) پہلے سرکشی کرتا رہا اور مفسدوں میں داخل رہا (اب نجات چاہتا ہے) سو (بجائے نجات مطلوبہ کے) آج ہم تیری لاش (پانی میں تہ نشین ہونے سے) نجات دیں گے تاکہ تو ان کے لئے موجب عبرت ہو جو تیرے بعد موجود ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ (پھر بھی) بہت سے آدمی ہماری (ایسی ایسی) عبرتوں سے غافل ہیں (اور مخالفت احکام الہیہ سے نہیں ڈرتے) اور ہم نے (غرق فرعون کے بعد) بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا رہنے کو دیا اور ہم نے ان کو نفیس چیزیں (جنات وغیون وغیرہ سے) کھانے کو دیں۔ سو انہوں نے (جہل کی وجہ سے) اختلاف نہیں کیا۔ یہاں تک کہ ان کے پاس (احکام کا) علم پہنچ گیا۔ یقینی بات ہے کہ آپ کا اب ان (اختلاف کرنے والوں) کے درمیان قیامت کے دن ان امور میں فیصلہ (عملی) کرے گا جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے پھر اگر آپ بالقرض اس (کتاب) کی طرف سے شک (و شبہ) میں ہوں جس کو ہم نے آپ کے پاس بھیجا ہے تو آپ ان لوگوں سے پوچھ دیکھئے جو آپ سے پہلی کتابوں کو پڑھتے ہیں (مراد تورات و انجیل ہیں تو وہ قرآن کو صحیح بتلائیں گے) بے شک آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے سچی کتاب آئی ہے۔ آپ ہرگز شک کرنے والوں میں نہ ہوں اور (نہ شک کرنے والوں سے بڑھ کر) ان لوگوں میں ہوں جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا۔ کہیں آپ (نعوذ باللہ) تباہ نہ ہو جائیں۔ ﴿۱۱﴾

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر کی طرح آگے بھی تترہ ہے قصہ موسویہ کا۔

تترہ قصہ موسویہ ﴿وَجَوْنَرْنَا يَسْبِيَّ اِسْرَآءِيْلَ الْبَحْرَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَئِنْ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ اٰیٰتِنَا لَغٰفِلُوْنَ ﴿۱۱﴾ اور (جب ہم نے فرعون کو ہلاک کرنا چاہا تو موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو مصر سے باہر نکال لے جائیے چنانچہ وہ سب کو لے کر چلے اور رستہ میں دریائے شور حائل ہوا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اس میں راستہ ہو گیا اور) ہم نے بنی اسرائیل کو (اس) دریائے پار کر دیا پھر ان کے پیچھے پیچھے فرعون مع اپنے لشکر کے ظلم اور زیادتی کے ارادہ سے (دریا میں) چلا (دریا بے نکل کر ان سے قتل و قتل کرے لیکن وہ دریائے پار نہ ہوسکا) یہاں تک کہ جب ڈوبنے لگا (اور ملائکہ عذاب کے نظر آنے لگے) تو (سراسیمہ ہو کر) کہنے لگا کہ میں ایمان لاتا ہوں بجز اس کے کہ جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے ہیں کوئی معبود نہیں اور میں مسلمانوں میں داخل ہوتا ہوں (سو مجھ کو اس غرق سے اور عذاب آخرت سے نجات دی جاوے اور) اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ میں موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کی تصدیق بھی داخل ہو گئی فرشتہ کے ذریعہ سے (جواب دیا گیا کہ اب ایمان لاتا ہے) (جب کہ مقبول نہیں کیونکہ معائنہ آخرت کا شروع ہو گیا) اور (معائنہ آخرت کے پہلے سے سرکشی کرتا رہا اور مفسدوں میں داخل رہا) (اب نجات چاہتا ہے) سو (بجائے نجات مطلوبہ کے) آج ہم تیری لاش کو (پانی میں تہ نشین ہونے سے) نجات دیں گے تاکہ تو ان کے لئے موجب عبرت ہو جو تیرے بعد (موجود) ہیں (کہ تیری بد حالی اور تباہی دیکھ کر مخالفت احکام الہیہ سے ڈریں) اور حقیقت یہ ہے کہ (پھر بھی) بہت سے آدمی ہماری (ایسی ایسی) عبرتوں سے غافل ہیں (اور مخالفت احکام سے نہیں ڈرتے)۔ ﴿۱۲﴾ اس لاش کے بچا لینے کو اور پانی پر تیر آنے کو نجات فرمانا بطور تبکیم کے اور اس کے مایوس کر دینے کے ہے کہ ایسی نجات ہوگی جو تیرے لئے زیادہ موجب رسوائی ہو جیسا معارک جنگ میں بعضوں کی لاش یا سر اس لئے محفوظ رکھا جاتا ہے کہ اس کی تشہیر کی جاوے گی اور عہدہ مفہوم آیت میں یہ بھی منقول ہے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے غرق ہونے میں اس کی غایت عظمت اور ہیبت کی وجہ سے شبہ تھا ان کو بھی یقین آ گیا اور چونکہ یہ ایمان معائنہ آخرت کے وقت تھا مقبول نہیں ہوا جیسا کہ ارشاد ہے: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاسَنَا [المؤمن: ۸۵] اور باوجود یقین عدم قبول کے حضرت جبرئیل علیہ السلام کا فرعون کے منہ میں کچھ ٹھوسنا اور یہ کہنا لِنَلَا نَدْرَكَهُ الرَّحْمَةُ جیسا بعض احادیث میں ہے اس کی یہ توجیہ ہے کہ رحمت سے مراد رحمت دنیوی ہے اور حاصل یہ ہے کہ یہ تلفظ بوجہ عدم تحقق ایمان شرعی کے آخرت میں تو نافع نہیں لیکن شاید مثل حالت منافقین کے کہ ان کا ایمان آخرت میں نافع نہیں ہوتا مگر دنیا میں حفظ النفس و اموال کے لئے کافی ہوتا ہے اسی طرح شاید ان الفاظ کی بدولت غرق سے بچ جاوے اور اس کا رہنا موجب فساد عالم ہوگا اس لئے منہ بند کرتے تھے کہ پھر یہ الفاظ نہ نکلیں اور ابن جریر وغیرہ سے جو صاحب روح نے اس روایت میں فیغفرلہ کی زیادت نقل کی ہے اس کو بھی مغفرت صورت دینیو یہ پر محمول کریں گے یعنی جیسے اسلام حقیقی سے ذنوب سابقہ کی ہیئت مغفرت ہو جاتی ہے اسی طرح ایمان صوری سے صورت غفور جاتا ہے کہ پہلے کفریات کا احکام دینیو یہ میں انتقام نہیں لیا جاتا واللہ اعلم اور بعض اکابر سے جو فرعون کے ایمان کی صحت منقول ہے وہ کسی شخص نے ان کی تصنیف میں الحاق کر دیا ہے چنانچہ ایواقیت والجواہر میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

لِمَط: اوپر قصہ موسویہ میں بنی اسرائیل پر انعام عظیم ہونا کہ ان کو کیسے بڑے موذی سے نجات دی بیان فرمایا ہے آگے اپنی بقیہ نعمت کی حکایت اور ان کی معصیت کی شکایت ارشاد ہے۔

حکایت نعمت و دود و شکایت معصیت یہود ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي اِسْرَآءِيْلَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ﴿۱۳﴾ اور ہم نے (غرق فرعون کے بعد) بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا رہنے کو دیا (کہ اس وقت تو مصر کے مالک ہو گئے اور ان کی اول ہی نسل کو بیت المقدس اور ملک شام عمارت پر فتح دے کر عطا

فرمایا) اور ہم نے ان کو نفیس چیزیں کھانے کو دیں (مصر میں بھی جنت و عیون تھے اور شام کی نسبت ہر سکنائے فیہا [الاعراف: ۱۳۷] آیا ہے) سو (چاہئے تھا کہ ہماری اطاعت میں زیادہ سرگرم رہتے لیکن انہوں نے النادین میں اختلاف کرنا شروع کیا اور غضب یہ کہ) انہوں نے (جہل کی وجہ سے) اختلاف نہیں کیا یہاں تک کہ ان کے پاس (احکام کا) علم پہنچ گیا تھا اور پھر اختلاف کیا (آگے اس اختلاف پر وعید ہے کہ) یقینی بات ہے کہ آپ کا رب ان (اختلاف کرنے والوں) کے درمیان قیامت کے دن ان امور میں فیصلہ (عملی) کرے گا جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے۔ ف: مَبُوءُ صَدَقِ کی تفسیر مصر و شام کے ساتھ در منثور میں منقول ہے اور اختلاف کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک باوجود تصدیق نبوت کے اختلاف علی الانبیاء کہ ان کے احکام میں طرح طرح کے حیلے اور جھٹس نکالتے تھے جیسا قصہ بقرہ میں ہوا تھا اور دوسرا بعض انبیاء کی تصدیق نہ کرنا یعنی اختلاف مع الانبیاء جس میں یہود کا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ ماننا بھی داخل ہے اور انعام علی السلف من وجہ انعام علی الخلف ہے اس لئے اس انعام کے محل یہ لوگ بھی ہو سکتے ہیں۔ (لحظ: اوپر یہود کے اختلاف فی الدین کا ذکر تھا چونکہ مشرکین جن سے اس سورت میں گفتگو ہے اس اختلاف میں ان کے مشارک بلکہ ان سے بھی بڑھے ہوئے تھے اس لئے قرآن کی حقانیت سے دین اسلام کی حقانیت کا ایک خاص عنوان سے اثبات فرماتے ہیں۔

حقیقت دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق خاص ﴿فَلَنْ كُنْتُ فِيْ سُلْطٰنٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَكُوْنُ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ﴿۱۰﴾ پھر (اثبات حقیقت دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہم ایک ایسا کافی طریقہ بتلاتے ہیں کہ غیر صاحب وحی کے لئے تو کیسے کافی نہ ہوگا وہ ایسا ہے کہ آپ صاحب وحی ہیں مگر آپ سے بھی اگر اس کا خطاب بطور قضیہ شرطیہ کے کیا جاوے تو ممکن ہے اس طرح سے کہ) اگر (بافرض) آپ اس (کتاب) کی طرف سے شک (و شبہ) میں ہوں جس کو ہم نے آپ کے پاس بھیجا ہے تو (اس شک کے دفع کا ایک اہل طریقہ یہ بھی ہے کہ) آپ ان لوگوں سے پوچھ دیکھئے جو آپ سے پہلے کی کتابوں کو پڑھتے ہیں (مراد تورات و انجیل ہیں وہ من حیث القراءۃ اس کی پیشین گوئیوں کی بناء پر اس قرآن کے صدق کو بتلادیں گے) بیشک آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے سچی کتاب آئی ہے آپ ہرگز شک کرنے والوں میں سے نہ ہوں اور نہ (شک کرنے والوں سے بڑھ کر) ان لوگوں میں ہوں جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا کہیں آپ (نعوذ باللہ) تباہ نہ ہو جاویں۔ ف: ظاہر میں خطاب آپ کو ہے مگر مقصود خطاب دوسروں کو ہے آپ کو خطاب کرنے میں ایک مبالغہ ہے اس دلیل کی کفایت میں کیونکہ صاحب وحی جو بلا واسطہ تلقی من اللہ ومن الملائکۃ کرتا ہے جب تلقی من اہل العلم جو تلقی من اللہ کا واسطہ ہے اس کے لئے کافی ہوگی جو تلقی بلا واسطہ کر ہی نہیں سکتا اس کے لئے وہ تلقی بواسطہ بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی یہ تو اول خطاب کی توجیہ ہے اور اخیر خطاب فلا تکونن ولا تکونن فتکون میں مبالغہ ہے افتراء و تکذیب کے قابل نہیں ہونے میں کیونکہ جس ذات میں اس کا احتمال بھی نہیں جب اس کو روکا جاتا ہے تو جس میں احتمال ہے اس کو تو بدرجہ اولیٰ روکنا چاہئے اور نزول آیت کے وقت آپ نے اپنے مقصود بالخطاب نہ ہونے کو ان لفظوں سے ظاہر فرمادیا لا اشک ولا استال اخرجہ عبدالرزاق و ابن جریر عن قتادة مرفوعاً مرسلاً کذا فی الدر المنثور۔ اور یہ بات کہ تلقی من اہل العلم صاحب وحی کے لئے کیسے کافی ہو سکتی ہے سو وجہ یہ ہے کہ وہ اہل علم متبوع نہیں بلکہ ناقل ہیں اور اس میں کوئی اشکال نہیں اور یہ بات کہ اہل کتاب تو خود تکذیب کرتے تھے پھر ان سے پوچھنا کیسے بتلادیا گیا اس کا جواب من حیث القراءۃ کے لفظ میں خود تقریر ترجمہ میں موجود ہے یعنی جب وہ اصل مضمون کو پڑھ دیں تو اخفاء نہیں ہو سکتا۔

اللَّغَاتِ فِي الرُّوحِ بَوَّاءُ انْزِلْ وَجَاءُ بَوَّاءُ مَنْزِلًا وَفِي مَنْزِلٍ وَكَذَبُوا بِوَاتٍ لَهُ مَكَانًا وَالْمَبُوءُ اسْمُ مَكَانٍ وَاصِلُ الصَّدَقِ ضِدُّ الْكَذْبِ وَالْعَادَةُ اَنْهُمْ اِذَا مَدَحُوا شَيْئًا اَضَافُوهُ اِلَى الصَّدَقِ فَالْمَعْنَى مَنْزِلًا صَالِحًا مَرْضِيًّا۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ بِيَدِكَ مَلَابِسًا بِيَدِكَ قَوْلُهُ اَمَنْتُ اِنَّهُ اِيْ بَانَهُ ۱۲۔ قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِكَ مَعْمُولٌ لِمَحْذُوفٍ هُوَ صِفَةٌ لِلْكَتَبِ اِيْ الْكِتَابِ الْمَنْزِلَةِ مِنْ قَبْلِكَ ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: اَتَى فِي اِيْمَانِهِ بِثَلَاثِ عِبَارَاتٍ رَغِبَتْهُ فِي الْقَبُولِ وَلَمْ يَقُلْ كَمَا قَالَ السَّحْرَةُ بَرَبِ مُوسَى وَهَارُونَ اَظْهَارًا لِكَمَالِ الْاِسْتِكَانَةِ حَيْثُ اَتَّبَعَ مَنْ كَانَ يَسْتَبَعْتُهُمْ وَيَسْتَضَعِفُهُمْ ۱۴۔

اِنَّ الَّذِيْنَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۱۵ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ اٰيَةٍ حَتّٰى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۱۶ فَلَوْلَا

كَانَتْ قَرْيَةٌ اَمَنْتُ فَنَفَعَهَا اِيْمَانُهَا الْاَقْوَمَ يُوسُفُ ۱۷ لَمَّا اَمْنُوْا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ اِلٰى

حِيْنٍ ۱۸ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَا مَنَ مِنْ فِى الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَحِيْعًا ۱۹ اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتّٰى يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۲۰

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْثِقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۚ وَمَا تُغْنِي الْآبَتْ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَيَّ مَعَ كُفْرِهِمْ مِنَ الْمُنْتَضِرِينَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي

الْمُؤْمِنِينَ ۝

یقیناً جن لوگوں کے حق میں آپ کے رب کی (یہ ازلی) بات (کہ ایمان نہ لائیں گے) ثابت ہو چکی ہے وہ (کبھی) ایمان نہ لائیں گے گوان کے پاس تمام دلائل ثبوت حق کے پہنچ جائیں۔ جب تک کہ عذاب دردناک کو نہ دیکھ لیں (مگر اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا)۔ چنانچہ کوئی بستی ایمان نہ لائی کہ ایمان لانا اس کو نافع ہوتا ہاں مگر یونس علیہ السلام کی قوم جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے رسوائی کے عذاب کو دنیوی زندگی میں ان پر سے ٹال دیا اور ان کو ایک خاص وقت (یعنی وقت موت) تک (خیر و خوبی کے ساتھ) عیش دیا اور اگر آپ کا رب چاہتا تو تمام روئے زمین کے لوگ سب کے سب ایمان لے آتے۔ سو (جب یہ بات ہے تو) کیا آپ لوگوں پر زبردستی کر سکتے ہیں۔ جس میں وہ ایمان ہی لے آئیں۔ حالانکہ کسی شخص کا ایمان لانا بدوں خدا کے حکم (یعنی حقیقت) کے ممکن نہیں اور اللہ تعالیٰ بے عقل لوگوں پر (کفر کی) گندگی واقع کر دیتا ہے آپ کہہ دیجئے کہ تم غور کرو (اور دیکھو) کہ کیا کیا چیزیں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں اور جو لوگ (عناداً) ایمان نہیں لاتے ان کو دلائل اور دھمکیاں کچھ فائدہ نہیں پہنچاتیں (یہ بیان ہوا ان کے عناد کا) سو وہ لوگ (بدالالت حال) صرف ان لوگوں کے واقعات کا انتظار کر رہے ہیں جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ اچھا تو تم (تو اس کے) انتظار میں رہو میں بھی تمہارے ساتھ (اس کے) انتظار میں ہوں۔ پھر ہم (اس عذاب سے) اپنے پیغمبروں کو بچا لیتے ہیں (جس طرح ان مؤمنین کو ہم نے نجات دی تھی) ہم اسی طرح سب ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں۔ یہ (سب وعدہ) ہمارے ذمہ ہے۔

تَفْسِيرُ لَفْظٍ: اوپر ایمان نہ لانے والوں کا ذکر تھا چونکہ آپ کو طبعاً اس سے رنج پہنچتا تھا اس لئے آگے آپ کی تسلی کے لئے فرماتے ہیں کہ ان کا عدم ایمان مقدر ہو چکا ہے اس لئے اس کے خلاف واقع نہ ہوگا لقولہ تعالیٰ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ البتہ اگر قوم یونس علیہ السلام کی طرح ان کا عدم ایمان مقدر نہ ہو چکتا تو مثل ان کے توفیق ایمان کی ہو جاتی لقولہ تعالیٰ لَمَّا آمَنُوا اور قوم یونس علیہ السلام کی کیا تخصیص ہے اگر تمام اہل ارض کا ایمان مقدر ہو جاتا تو سب ہی ایمان لے آتے لقولہ تعالیٰ وَلَوْ شَاءَ لَمَّا آمَنُوا پس آپ اس کی فکر چھوڑ دیجئے لقولہ تعالیٰ أَفَأَنْتَ تُكْذِرُ۔

تسلیہ رسول ﷺ پر بیان دوران ہدایت بر مشیت ☆ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ یقیناً جن لوگوں کے حق میں آپ کے رب کی (یہ ازلی) بات (کہ ایمان نہ لائیں گے) ثابت ہو چکی ہے وہ (کبھی) ایمان نہ لائیں گے گوان کے پاس تمام دلائل (ثبوت حق کے) پہنچ جاویں جب تک کہ عذاب دردناک کو نہ دیکھ لیں (مگر اس وقت ایمان نافع نہیں ہوتا) چنانچہ (جتنی بستیوں پر عذاب آ چکا ہے ان میں سے) کوئی بستی ایمان نہ لائی کہ ایمان لانا اس کو نافع ہوتا (کیونکہ ان کے ایمان کے ساتھ مشیت متعلق نہ ہوئی تھی) ہاں مگر یونس (علیہ السلام) کی قوم (کہ ان کے ایمان کے ساتھ مشیت متعلق ہوئی تھی) اس لئے وہ عذاب موعود کے آثار ابتداءً یہ کو دیکھ کر ایمان لے آئے اور (جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے رسوائی کے عذاب کو دنیوی زندگی میں ان پر سے ٹال دیا اور ان کو ایک خاص وقت (یعنی وقت موت) تک (خیر و خوبی کے ساتھ) عیش دیا (پس اور قریوں کا ایمان نہ لانا اور قوم یونس علیہ السلام کا ایمان لانا دونوں مشیت سے ہوئے) اور (ان اقوام و قریوں کی کیا تخصیص ہے) اگر آپ کا رب چاہتا تو تمام روئے زمین کے لوگ سب کے سب ایمان لے آتے (مگر بعض حکمتوں کی وجہ سے یہ نہ چاہا اس لئے سب ایمان نہیں لائے) سو (جب یہ بات ہے تو) کیا آپ لوگوں پر زبردستی کر سکتے ہیں جس میں وہ ایمان ہی لے آویں حالانکہ کسی شخص کا ایمان لانا بدوں خدا کے حکم (یعنی مشیت) کے ممکن نہیں اور اللہ تعالیٰ بے عقل لوگوں پر (کفر کی) گندگی واقع کر دیتا ہے (یعنی وہ تعلق مشیت بسبب ان کے جہل بسیط یا مرکب کے ہوتا ہے گو اس کا سلسلہ بھی مشیت و حکمت تک پہنچتا ہے) فَ: مُتَعَفِّفُہُمْ کے ترجمہ میں جو خیر و خوبی کی قید لگائی دلیل اس کی اول سورہ ہود کی آیت ہے: يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى اور حقیقت اس کی یہ ہے جو حاصل ہے اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ کا اور وہ خصائص مؤمنین سے ہے پس یہ شبہ نہ رہا کہ متمتع تو کفار کے لئے بھی عام ہے پھر اس کا ایمان پر مرتب ہونا کیا معنی اور خلاصہ قصہ قوم یونس علیہ السلام کا یہ ہے کہ ان کے ایمان نہ لانے پر حسب وحی الہی یونس علیہ السلام نے ان کو عذاب کی خبر دی اور خود چلے گئے جب وقت موعود پر عذاب کے آثار شروع ہوئے تو تمام قوم نے حق تعالیٰ کے روبرو گریہ و زاری شروع کی اور ایمان لے آئے وہ عذاب ٹل گیا اور ان آثار سے نزول عذاب ظننا یا بدوں معاینہ ملائمہ و انکشاف آخرت کے معلوم ہوا تھا اس لئے: لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاسَنَا [المومن : ۵۸] کے منافی نہیں اور یہ سہل ہے اور بعض نے اس عموم

سے اس واقعہ کو مخصوص و مستثنیٰ کہا ہے اور فی الحقیۃ الدنیا تخصیص کے لئے نہیں بلکہ بیان ہے واقعہ کا اور ایمان کا نافع آخرت ہونا یعنی ہے۔
 رابطہ: اوپر مضمون تسلیہ سے پہلے ایمان نہ لانے والوں کا بیان تھا آگے باوجود عناد کے ان کا محل تکلیف رہنا یعنی یاس کی وجہ سے ان کا دائرہ امر دنیوی سے خارج نہ ہو جانا اور اس عناد پر ان کا مستحق تعذیب ہونا مذکور ہے۔

مكلف ومعذب شدن معاندین ﴿قُلِ الظُّلُمَاتُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿حَافِلَيْنَا﴾ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ آپ کہہ دیجئے کہ تم غور کرو (اور دیکھو) کہ کیا چیزیں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں (آسمانوں میں ستارے وغیرہ اور زمین میں بے انتہاء مخلوق نظر آتی ہے یعنی ان میں غور کرنے سے توحید کی دلیل عقلی حاصل ہوگی یہ بیان ہوا ان کے مكلف ہونے کا) اور جو لوگ (عنادا) ایمان نہیں لاتے ان کو دلائل اور دھمکیاں کچھ فائدہ نہیں پہنچاتے (یہ بیان ہوا کہ ان کے عناد کا) سو (ان کی اس حالت عناد سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) وہ لوگ (بدلالت حال) صرف ان لوگوں کے سے واقعات کا انتظار کر رہے ہیں جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں (یعنی باوجود دلائل اور وعیدوں کے جو ایمان نہیں لاتے تو ان کی حالت اس شخص کے مشابہ ہے جو ایسے عذاب کا منتظر ہو جو کہ پہلی قوموں پر آیا تھا سو) آپ فرما دیجئے کہ اچھا تو تم (اس کے) انتظار میں رہو میں بھی تمہارے ساتھ اس کے انتظار کرنے والوں میں ہوں (جن گزشتہ قوموں کا اوپر ذکر تھا ہم ان پر تو عذاب واقع کرتے تھے) پھر ہم (اس عذاب سے) اپنے پیغمبروں کو ایمان والوں کو بچا لیتے تھے (جس طرح ان مؤمنین کو ہم نے نجات دی تھی) ہم اسی طرح سب ایمان والوں کو نجات دیا کرتے ہیں یہ (حسب وعدہ) ہمارے ذمہ ہے (پس اسی طرح اگر ان کفار پر کوئی افتاد پڑی تو مسلمان اس سے محفوظ رہیں گے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) ﴿فَ﴾: اخروی عذاب سے تو مؤمنین کا بچنا ظاہر ہے اور پہلے عذابوں میں دنیوی عذاب سے بھی بچنا ظاہر ہے اور امت کے کفار کے عذاب سے کہ قتل وغیرہ سے مسلمانوں کا بچنا بایں معنی ہے کہ وہ واقعہ ان پر من حیث العذاب نہیں آتا۔

﴿يُجَاهِدُ﴾ ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾: قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْغُيُوبِ﴾۔ اس میں دلالت ہے اس پر کہ یہ امر ممکن ہے کہ مرید پر کوئی ایسا فیض ہو جس کی خبر صحیح کو نہ ہو جیسا حضرت یونس علیہ السلام کو ان کے قبول ایمان کی اطلاع نہ ہوئی گو وہ فیض شیخ ہی کہ برکت سے ہو جیسا ان کا ایمان حضرت یونس علیہ السلام ہی کی برکات سے تھا ۱۲ قولہ تعالیٰ: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [یونس: ۹۹] اس میں دلالت ہے کہ بعد تبلیغ کے درپے ہونے کی ضرورت نہیں ۱۳ قولہ تعالیٰ: ﴿قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ [یونس: ۱۰۱] اس پر دلیل ہے کہ خلق پر نظر کرنا حق کے لئے نظر الی الحق کے منافی نہیں (۱۲)

﴿مَنْ يَخْشَ اللَّهَ﴾: قولہ فلو لا چنانچہ..... ایمان نہ لائے اشارۃ الی امرین کون الفاء للک تیب الذی قد يستعمل فیہ فی لساننا لفظة چنانچہ والثانی کون لو لا بمعنی النفی مجازاً لانہ لازم لمعنی التحضیض لان المقام لیس للتحضیض ولا للتویخ لانہ مضوا ونقل کونہ للنفی ہلہنا فی الدر عن ابی مالک و مجاہد و قتادہ وابن عباس یحتمل ان یکون اولاً علی ظاہرہ ویلزمہ النفی الذی ہو حاصل المعنی الاول ۳۔ قولہ فی الاقوم ہاں مگر اشارۃ الی ان الاستثناء منقطع وقولہ لما آمنوا استیناف وانما حملناہ علی الانقطاع لان عدم ایمانہم بعد الباس وایمانہم قبل الباس ۴۔ قولہ فی النذر دھمکیاں اشارۃ الی کونہ جمع نذیر بمعنی الانذار ۵۔ قولہ فی تغنی کچھ اشارۃ الی تقدیر مفعول تغنی شینا ۶۔ قولہ فی ينتظرون بدلالت حال اشارۃ الی حمل الانتظار علی المجاز ۷۔ قولہ فی ایام واقعات کقولہم ایام العرب ۸۔ قولہ فی ثم ننجي جن گزشتہ اشارۃ الی تقدیر جملة دل علیہا قولہ ایام الذین خلوا من قبلہم ای کنا نهلك الامم ثم ننجي وما بینہما اعتراض ۹۔

﴿الْبَلَاءُ﴾: لعل ایراد لم لبقاء الر النجاة من الحیوة والعمر بعد ہلاکہم ایضاً ۱۰۔

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ ۖ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۖ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ ۖ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ۖ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ

فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝

آپ کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اگر تم میرے دین کی طرف سے شک (اور تردد) میں ہو تو میں ان معبودوں کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو لیکن ہاں اس معبود کی عبادت کرتا ہوں جو تمہاری جان قبض کرتا ہے اور مجھ کو (منجانب اللہ) یہ حکم ہوا ہے کہ میں ایمان لانے والوں میں سے ہوں اور یہ کہ اپنے آپ کو اس دین (مذکورہ) توحید خالص) کی طرف اس طرح متوجہ رکھنا کہ اور سب طریقوں سے علیحدہ ہو جاؤ اور (مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ) کبھی مشرک مت بننا اور (یہ حکم ہوا ہے کہ) خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت مت کرنا کہ جو تجھ کو نہ (عبادت کرنے کی حالت میں) کوئی نفع پہنچا سکے اور نہ (ترک عبادت کی حالت میں) کوئی ضرر پہنچا سکے۔ پھر اگر (بالفرض) ایسا کیا (یعنی غیر خدا کی عبادت کی) تو تم اس حالت میں (اللہ کا) حق ضائع کرنے والوں میں سے ہو جاؤ گے اور (مجھ سے کہا گیا ہے کہ) اگر تم کو اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف پہنچا دے تو بجز اس کے اور کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تم کو کوئی راحت پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کا کوئی ہٹانے والا نہیں (بلکہ) وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے مبذول فرمائیں اور وہ بڑی مغفرت بڑی رحمت والے ہیں آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو تمہارے پاس (دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (بدلیل) پہنچ چکا ہے۔ سو (اس کے پہنچ جانے کے بعد) جو شخص راہ راست پر آ جائے گا سودہ اپنے (نفع کے) واسطے راہ راست پر آئیگا اور جو شخص اب بھی بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال بھی) اسی پر پڑے گا اور میں تم پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کیا گیا اور آپ اس کا اتباع کرتے رہنے جو کچھ آپ کے پاس وحی بھیجی جاتی ہے اور انکے کفر (واپس پر) صبر کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (انکا) فیصلہ کر دینگے اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں میں اچھا (فیصلہ کرنے والا) ہے۔

تَفْسِيرُ لِحَظ: اوپر کفار کی تکذیب بالاسلام کا بیان تھا آگے دین اسلام کی حقیقت کا رکن اعظم کہ توحید ہے مذکور ہے تاکہ اس حقیقت میں غور کر کے اس کی حقیقت کا علم ہو سکے۔

بیان توحید رکن اعظم اسلام ☆ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي شَلِّفُ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَفْوَ الرَّحِيمُ ۝ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اگر تم میرے دین کی طرف سے شک (اور تردد) میں ہو تو (میں تم کو اس کی حقیقت بتلاتا ہوں وہ یہ ہے کہ) میں ان معبودوں کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو لیکن ہاں اس معبود کی عبادت کرتا ہوں جو تمہاری جان قبض کرتا ہے اور مجھ کو (منجانب اللہ) یہ حکم ہوا ہے کہ میں (ایسے معبود پر) ایمان لانے والوں میں سے ہوں اور (مجھ کو) یہ حکم ہوا ہے کہ اپنے آپ کو اس دین (مذکور توحید خالص) کی طرف اس طرح متوجہ رکھنا کہ اور سب طریقوں سے علیحدہ ہو جاؤ اور (مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ) کبھی مشرک مت بننا اور (یہ حکم ہوا ہے کہ) خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت مت کرنا کہ جو تجھ کو نہ (عبادت کرنے کی حالت میں) کوئی نفع پہنچا سکے اور نہ (ترک عبادت کی حالت میں) کوئی ضرر پہنچا سکے پھر اگر (بالفرض) ایسا کیا (یعنی غیر اللہ کی عبادت کی) تو تم اس حالت میں (اللہ کا) حق ضائع کرنے والوں میں سے ہو جاؤ گے اور (مجھ سے یہ کہا گیا ہے کہ) اگر تم کو اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف پہنچا دے تو بجز اس کے اور کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تم کو کوئی راحت پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کا کوئی ہٹانے والا نہیں (بلکہ) وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے مبذول فرما دیں اور وہ بڑی مغفرت بڑی رحمت والے ہیں (اور فضل کے تمام افراد مغفرت اور رحمت میں داخل ہیں اور وہ مغفرت اور رحمت عظیمہ کے ساتھ موصوف ہیں پس لا محالہ صاحب فضل بھی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ میرا دین تو یہ ہے کہ جس میں کسی کو شک نہ ہونا چاہئے اور کفار باوجودیکہ منکر تھے پھر شک کیوں فرمایا اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اس دین میں تو شک بھی نہ ہونا چاہئے چہ جائے کہ انکار و تکذیب۔

لِحَظ: اوپر دین اسلام کی حقیقت ظاہر کی گئی ہے آگے اس اظہار کا موجب اتمام حجت ہونا مذکور ہے۔

اقامت حجت بعد اتمام دعوت ☆ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۝ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو تمہارے پاس (دین) حق تمہارے رب کی طرف سے (بدلیل) پہنچ چکا ہے سو (اس کے پہنچ جانے کے بعد) جو شخص راہ راست پر آ جاوے گا سودہ اپنے (نفع کے) واسطے راہ راست پر آوے گا اور جو شخص (اب بھی) بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال بھی) اسی پر پڑے گا اور میں تم پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کیا گیا (کہ تمہاری بے راہی کی باز پرس مجھ سے ہونے لگے تو میرا کیا نقصان ہے)۔

لِحَظ: اوپر اقامت حجت و اتمام دعوت کا مضمون تھا چونکہ اس کے بعد بھی بعضے منکر رہے جو آپ کو رنج دہ تھا اس لئے آگے تسلی پر سورت کو ختم فرماتے ہیں جیسے کئی آیت پہلے بھی مضمون تسلی کا آیا ہے۔

تسلية رسول الله ﷺ ﴿وَإِذْ عَلَّمَكَ مَا يُوَظَّنُّ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ﴿۱۰﴾ اور آپ اس کا اتباع کرتے رہئے جو کچھ آپ کے پاس وحی بھیجی جاتی ہے (اس میں سب اعمال کے ساتھ تبلیغ بھی آگئی) اور (ان کی کفر و ایذاء پر) صبر کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (ان کا) فیصلہ کر دیں گے (خواہ دنیا میں ہلاکت کے ساتھ خواہ آخرت میں عذاب کے ساتھ مطلب یہ کہ آپ اپنے ذاتی اور منہجی کام میں لگے رہئے ان کی فکر نہ کیجئے) اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں میں اچھا (فیصلہ کرنے والا) ہے۔ ﴿۱۱﴾ ایسی گفتگو اور اسی طرح اس کے قبل کی آیت والی گفتگو عادتہ مخاطبات و مناظرات کے بالکل اخیر میں ہوا کرتی ہے پس اس پر سورت کا ختم کرنا نہایت لطیف حسن ختام ہے۔

وقد تم بحمد الله تعالى تفسير سورة يونس في التاسع والعشرين مع ربيع الثاني ۱۳۲۳ هـ من الهجرة صلى الله تعالى على صاحبها بعد كل ذرة الف الف مرة۔

مُلَاقَاتُ النَّجْمِ: ۱۔ قولہ فی فلا اعبد بتلاتا ہوں اشارۃ الی ان الجزاء مقدر ای فاخبر کم ۳۔

اللِّغَاتِ: قولہ ہوکیل ای بحفیظ موکول اتی امر کم ۴۔

النَّجْوَى: قولہ وان اقم ان مصدریۃ وتدخل علی الامر کذا فی الروح عن سیویہ ۱۵ وكذلك تدخل علی النهی ایضا کما فی النیسابوری عن الزمخشری عن سیویہ ۴۔

الْبَلَاةُ: قولہ بتوفکم تخصیص التوفی للتخویف قولہ یمسک ویردک ذکر المس فی الشر والارادة فی الخیر لعلہ اشارۃ الی ان مس الضر مع کونہ مرادا لما وقع بالذنوب فکانہ لم ینسب الی الارادة بخلاف الخیر فانه محض الرحمة ومنسوب الی الارادة المحضة وكذا قولہ فی الاول فلا کاشف لہ الا هو وفی الثانی فلا راد لفضله بدون الاستثناء اشارۃ الی ان الاصل فی الشر الکشف وفی الخیر عدم الزوال وهذا کله مقتضى الرحمة ۴۔ التعبير فی الآیة الاولى بالمجنی وفي هذه بالوحي تنبيه علی ما بین المرتبتین من التفاوت ۴۔

سُورَةُ هُودٍ

سُورَةُ هُودٍ ۱۱ آیتیں ۱۲۳ رکعات

سورہ ہود مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو تیس آیتیں اور دس رکوع ہیں

الرَّسُكْتُبُ أَحْكَمْتُ آيَتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ إِلَّا اللَّهَ ۚ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ ۝ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُ وَأَرْبُكُمُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُتَّعَمَّ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۚ
وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ
صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۚ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝
وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ۚ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝
وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ

الذات (کے معنی تو اللہ کو معلوم) یہ (قرآن) ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں (دلائل سے) محکم کی گئی ہیں۔ پھر (اس کے ساتھ) صاف صاف (بھی) بیان کی گئی ہیں (وہ کتاب ایسی ہے کہ) ایک حکیم باخبر (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے یہ (ہے) کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت مت کرو میں تم کو اللہ کی طرف سے (ایمان نہ لانے پر عذاب سے) ڈرانے والا اور (ایمان لانے پر ثواب کی) بشارت دینے والا ہوں اور یہ (بھی) ہے کہ تم لوگ اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ پھر (ایمان لا کر) اللہ کی طرف (عبادت ہے) متوجہ رہو وہ تم کو وقت مقرر (یعنی وقت موت) تک دنیا میں خوش بھٹی دے گا اور (آخرت میں) ہر زیادہ عمل کرنے والے کو زیادہ ثواب دے گا اور اگر (ایمان لانے سے) تم لوگ اعراض (ہی) کرتے رہے تو مجھ کو (اس صورت میں) تمہارے لئے ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے تم (سب) کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اور وہ ہر شے پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ یاد رکھو وہ لوگ دوہرا کئے دیتے ہیں اپنے سینوں کو (اور اوپر سے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں) تاکہ اپنی باتیں خدا سے چھپا سکیں۔ یاد رکھو کہ وہ لوگ جس وقت (دوہرے ہو کر) اپنے کپڑے (اپنے اوپر) لپیٹ لیتے ہیں وہ اس وقت بھی سب جانتا ہے جو کچھ چپکے چپکے باتیں کرتے ہیں اور جو کچھ وہ باتیں ظاہر کرتے ہیں (کیونکہ) بالیقین وہ (تو) دلوں کے اندر کی باتیں جانتا ہے اور کوئی (رزق کھانے والا) جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو اور وہ ہر ایک کی زیادہ رہنے کی جگہ کو اور چند روزہ رکھنے کی جگہ کو جانتا ہے۔ سب چیزیں کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ) میں (بھی منضبط اور مندرج) ہیں اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ سب آسمان اور زمین کو چھ دن (کی مقدار) میں پیدا کیا اور اس وقت اس کا عرس پانی پر تھا تاکہ تم کو آزمادے کہ (دیکھیں) تم میں اچھا عمل کرنے والا کون ہے ۝

تَفْسِيرُ: سُورَةُ هُودٍ مَكِّيَّةٌ ۚ وَقَدْ قَالَ تَعَالَىٰ وَاقِمِ الصَّلَاةَ الْآيَةَ عِنْدَ قَدَازَةِ كَذَابِ رُوحِ الْمَعَانِي ۚ اس سورت کے مضامین کا خلاصہ یہ ہے کہ اول اس میں رسالت اور توحید کا ذکر ہے اور اس کے ضمن میں ایمان پر خیر دارین کا وعدہ اور اعراض پر عذاب کی وعید اور اس کی مناسبت سے بعث کا ذکر اور نزول عذاب کے بارہ میں ان کا منشاء اشتباہ کہ تاخیر عذاب ہے اور انسان کی ایک اکثری جبلی خصلت سے اس اشتباہ کی تقریر وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْنَخْلَ فِيهِ ان کے انکار رسالت پر آپ کی دل تنگی پر تسلی پھر قرآن پر جو وہ شبہ کرتے تھے اس کا جواب پھر استحقاق عذاب کے متعلق ان کے ایک زعم باطل کا ابطال پھر

مؤمنین کی فضیلت اور کفار کی بد انجامی پھر دونوں کے تفاوت کی ایک مثال پھر ان سب مضامین کی تقریر و تائید کے لئے چند قصص جن سے توحید و رسالت و وقوع وعید اور مؤمنین کی فلاح اور منکرین کا خسارہ سب ثابت ہوتا ہے اور پھر قصص کے بعد ان پر وعید کی تفریع اور اس قیامت کی جزا و سزا اور وعید میں سب مشرکین کا اشتراک پھر منکرین کے خلاف کا پہلے سے چلا آنا آپ کی تسلی کے لئے اور اس کے ضمن میں تاخیر عذاب کی حکمت جس کا ذکر اول سورت میں ان کی فحشاء اشتہاء کی تقریر میں آیا تھا اور پھر اس عذاب کا اپنے وقت پر واقع ہونا اور پھر ان کفار سے اعراض کر کے اہل ایمان کو اپنے کام میں لگے رہنے کا حکم بالخصوص استقامت و قطع موالاة کفار و اقامت صلوٰۃ و صبر کا پھر عبرت کے واسطے ام سابقہ مہلکہ کا اجمالی حال نکال اور اس کو ظاہری سبب یعنی اجرام اور حقیقی سبب یعنی مشیت و حکمت اور ذکر قصص کی بعض حکمتیں اور پھر کفار سے آخری کلام کہ اگر نہیں مانتے تو جس حال میں چاہو ہو خود نتیجہ دیکھ لو گے اور اس کی تقریر کے لئے اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب و مرجع کل امور اور ان کے اعمال پر مطلع ہونا اور اس کے ضمن میں عبادت اور توکل کا وجوب کہ مناسب مقام ہے یہ سب مضامین نہایت ترتیب و تہذیب کے ساتھ مذکور ہیں اور ان کا باہمی تناسب اور سورت سابقہ کے مضامین سے تقارب ظاہر ہے بالخصوص سورت ہذا کا آغاز اور سورت سابقہ کا انجام تو ہمہ تن متحد ہے کہ دونوں میں توحید و رسالت کا اثبات ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** اول قرآن کا منزل من اللہ ہونا اور اس کا توحید پر مشتمل ہونا اور آپ کا بشیر و نذیر یعنی رسول ہونا تو بہ و استغفار یعنی ایمان کا حکم اور اس پر بشارت اور پھر توحید کے اثبات کے لئے علم و قدرت و ترزین و تخلیق و حکمت تخلیق کا آیت: **وَهُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** تک بیان ہے۔

توحید و رسالت و متعلقات آں ﴿الَّذِیْ کَتَبَ الْحُكْمَ اٰیٰتُہٗ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ یَبْنُوْکُمْ اَیْکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا**۔ (الذی کے معنی تو اللہ کو معلوم) یہ (قرآن) ایک ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیتیں (دلائل سے) محکم کی گئی ہیں پھر (اس کے ساتھ) صاف صاف (بھی) بیان کی گئی ہیں (اور وہ کتاب ایسی ہے کہ) ایک حکیم باخبر (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے (آئی ہے جس کا بڑا مقصد) یہ (ہے) کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت مت کرو میں تم کو اللہ کی طرف سے ایمان نہ لانے پر عذاب سے ڈرانے والا اور (ایمان لانے پر ثواب کی) بشارت دینے والا ہوں اور (اس کتاب کے مقاصد میں سے) یہ (بھی ہے) کہ تم لوگ اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر ایمان لا کر اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ رہو (یعنی عمل صالح کرو پس ایمان و عمل صالح کی برکت سے) وہ تم کو وقت مقررہ (یعنی وقت موت) تک (دنیا میں) خوش عیشی دے گا اور (آخرت میں) ہر زیادہ عمل کرنے والے کو زیادہ ثواب دے گا (یہ کہنا بھی بمنزلہ بشیر کہنے کے ہے) اور اگر (ایمان لانے سے) تم لوگ اعراض (ہی) کرتے رہے تو مجھ کو (اس صورت میں) تمہارے لئے ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (یہ کہنا بمنزلہ نذیر کہنے کے ہے اور عذاب کو مستبعد مت سمجھو کیونکہ) تم (سب) کو اللہ ہی کے پاس جانا ہے اور وہ ہر شے پر پوری قدرت رکھتا ہے (پھر استبعاد کی کوئی وجہ نہیں البتہ اگر وہاں تمہاری حاضری نہ ہوتی یا نفوذ باللہ اس کو قدرت نہ ہوتی تو عذاب واقع نہ ہوتا پس ایسی حالت میں ایمان اور توحید سے اعراض نہ چاہئے اور اثبات قدرت کا تعلق توحید سے بھی ہے آگے علم کا اثبات ہے کہ اس کو بھی وقوع جزا اور توحید دونوں سے تعلق ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ) یاد رکھو وہ لوگ دوہرا کئے دیتے ہیں اپنے سینوں کو (اور اوپر سے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں) تاکہ اپنی باتیں خدا سے چھپا سکیں (یعنی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف میں جو باتیں کرتے ہیں تو اس ہیئت سے کرتے ہیں تاکہ کسی کو خبر نہ ہو جاوے اور جس کو اعتقاد ہوگا کہ خدا کو ضرور خبر ہوتی ہے اور آپ کا صاحب وحی ہونا دلائل سے ثابت ہے پس وہ اخفاء کی یہ تدبیر کبھی نہ کرے گا پس یہ تدبیر کرنا گویا بد لالت حال اللہ سے پوشیدہ رہنے کی کوشش کرنا ہے سو یاد رکھو کہ وہ لوگ جس وقت (دوہرے ہو کر) اپنے کپڑے (اپنے اوپر) لپیٹتے ہیں وہ اس وقت بھی سب جانتا ہے جو کچھ چپکے چپکے باتیں کرتے ہیں اور جو کچھ وہ ظاہر باتیں کرتے ہیں (کیونکہ) بالیقین وہ (تو) دلوں کے اندر کی باتیں جانتا ہے (تو زبان سے کہی ہوئی تو کیوں نہ جانے گا آگے توحید کے متعلق ترزین کا بیان ہے جس سے مسئلہ علم کی بھی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے) اور کوئی (رزق کھانے والا) جاندار روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں کہ اس کی روزی اللہ نے دے نہ ہو (اور رزق رسانی کے لئے علم کی ضرورت ہوتی ہے سو) وہ ہر ایک کی زیادہ رہنے کی جگہ کو اور چند روزہ رہنے کی جگہ کو جانتا ہے (اور ہر ایک کو وہاں ہی رزق پہنچاتا ہے اور گو سب چیزیں علم الہی میں تو ہیں مگر اس کے ساتھ ہی) سب چیزیں کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ) میں (منضبط و مندرج) ہیں (غرض واقعات ہر طرح محفوظ ہیں آگے تخلیق کا مع اس کی بعض حکمتوں کے بیان ہے جس سے مسئلہ بعث کی بھی جو کہ آگے مذکور ہے تائید ہوتی ہے کیونکہ خلق ابتدائی دلیل ہے خلق مکرر پر قادر ہونے کی چنانچہ ارشاد ہے) اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ سب آسمان اور زمین کو چھ دن (کی مقدار) میں پیدا کیا اس وقت اس کا عرش پانی پر تھا (کہ یہ دونوں چیزیں پہلے سے پیدا ہو چکی تھیں اور یہ پیدا کرنا اس لئے ہے) تاکہ تم کو آزمائے کہ (دیکھیں) تم میں اچھا عمل کرنے والا کون ہے (مطلب یہ کہ زمین و آسمان کو پیدا کیا تمہارے حوائج و منافع اس میں پیدا کئے تاکہ تم ان کو دیکھ کر توحید پر استدلال کرو اور ان سے منتفع ہو کر منعم کا شکر اور خدمت کے عبادت ہے عمل صالح سے بجا لاؤ سو بعض نے ایسا کیا بعض نے نہ کیا) **فَاَسْتَخْفَا** کی تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب سے نقل کی گئی ہے درمنثور میں مجاہد سے منہ کی تفسیر

من الله ان استطاعوا اور انی رزق سے یثنون اور یستغشون کی تفسیر کان احدہم یعنی ظہرہ و یستغشی بثوبہ اس کی تفسیر ہے اور بات کرنے کی قید منقول نظر سے نہیں گزری لیکن یسرون اس کا قرینہ ہے جس کا مفعول دوسری آیت میں مصرح ہے: وَأَسْرُوا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ الخ جس کا جواب مثل یعلم ما یسرون الخ کے وہاں ارشاد ہوا ہے: ربی یعلم القول فی السماء والارض الخ اور مستقر اور مستودع تفسیر مذکور جو کہ مشہور تر ہے گو سب دو اب کو عام نہیں لیکن ذوات مستقر و مستودع کے ساتھ تعلق علم بدرجہ اولیٰ غیر ذوات مستقر و مستودع کے ساتھ تعلق علم پر دل ہے کیونکہ ان کا وجود ظہر ہے اور ظاہر ہے کہ مستقر کا علم مظہر کے علم کو بالاویٰ مستلزم ہے پس اس اعتبار سے تعلق علمی کا عموم مدلول کلام ہو گیا واللہ تعالیٰ اعلم اور دابتہ میں مرزوق کی قید اس لئے لگائی کہ بعض بے کھائے پیئے مر جاتے ہیں پس اس قید کے بعد یہ شبہ نہ رہا کہ ایسوں کو کہاں رزق پہنچتا ہے اور خوش عیشی سے مراد وہ ہے جس کو اتنا فی الدنیا حسنة اور لنحیثہ حیوة طوبیہ میں ذکر فرمایا ہے اور یوت کُلِّ ذی فضل کا ترتب ایمان پر اس وجہ سے ہے کہ بدون ایمان کے اعمال مقبول نہیں۔

تَرْجِمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ يَتَّبِعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا مراد اس سے حیوة طوبیہ ہے جو ایسے شخص کے لئے مخصوص ہے جو ایمان اور عمل صالح کے ساتھ موصوف ہو اور روح میں ہے کہ مراد اس سے امن و راحت کی زندگی ہے اور یہ حدیث الدنیا مسجن المؤمن اور حدیث اشد الناس بلاء الامثل فالامثل کے منافی نہیں کیونکہ امن سے مراد من غیر اللہ ہے اور راحت سے مراد حق تعالیٰ پر نظر رکھنے اور اس کا قرب حاصل کرنے سے خوش عیشی ہونا ہے ایسا شخص مشقت کو نعمت سمجھتا ہے۔ قوله تعالى: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رَاغِبُهَا اس میں ترغیب عظیم ہے تو کل فی الرزق کی اور روح میں ہے کہ اگر اسباب کو اس اعتقاد کے ساتھ اختیار کرے کہ اللہ تعالیٰ مسبب ہے اور یہ اعتقاد نہ ہو کہ بدون اسباب کے رزق حاصل نہیں ہوتا تو یہ توکل کے منافی نہیں خلاصہ یہ ہے کہ وثوق اور ربط قلب حق تعالیٰ کے ساتھ ہونا چاہئے۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجِمَةِ: ۱۔ قوله فی ہم فصلت پھر اس کے ساتھ اشار بھذا الی ان التراخی للترقی لان الواقع فی الاکثر ان الکلام المحکم بالدلائل یكون مغلق وهذا الكتاب ليس كذلك ۲۔ قوله فی من لدن اور وہ کتاب اشار الی بہ کونہ صفة ثانية لکتاب ۳۔ قوله فی الا تعبدوا جس کا بڑا مقصد اشار بذلک الی امرین الاول ان مفسرة لما فی التفصیل من معنی القول والثانی ان وجه تخصيص بعض ما فیہ بالذکر للاهتمام ۴۔ قوله فی یثنون اور اوپر سے الخ القرینة علیہ قوله الا حین یستغشون وکذا قوله فی یستغشون دوہرے ہو کر الخ القرینة علیہ قوله یثنون فالواقع منهم فعلا ان ذکر احدهما فی مقام والاخر فی آخر ۵۔ قوله فی لیستخفوا بدلالة حال لان الظاهر انهم لم یعتقدوا ذلک ۶۔ قوله فی یعلم بھی اشار بہ الی ان تقييد العلم بهذا الحین ليس للتخصيص بل للدلالة علی غیرہ بالاویٰ ۷۔ قوله فی وکان اس وقت اشار بہ الی کونہ حالا ۸۔

الزَّوَايَاتُ: ذکر بعضها فی المتن وهو اوفق بالمقام وما فی البخاری من خردلها (ای قوله الا انهم یثنون الآية) فیمن کان یتجبی ان یتخلی او یجامع فیفضی الی السماء فی شکل ظاہرہ لانه کان ظاهرا للاستحیاء لا للاستخفاء الا ان یحمل علی الجہل فی الاعتقاد من الکفار او المبالغة التجاوزة عن حد الشرع فی ذلک من بعض المؤمنین كما هو عادة المتشددين ۹۔

اللُّغَاتُ: متاعا تمنیعا ۱۰۔

وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولَنَّ مَا يَجْبِسُهُ ۝ أَلَا يَوْمٌ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِعِيسَتِهِ فَرِءُونَ ۝ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ ۝ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ۝ إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

اور آراپ (لوگوں سے) کہتے ہیں کہ یقیناً تم لوگ مرنے کے بعد (قیامت کے دن دوبارہ) زندہ کئے جاؤ گے تو (ان میں) جو لوگ کافر ہیں قرآن کی نسبت جس میں

للمبالغة كما قدرته في ف اي ليدل المذكور على غير المذكور بالاولى ۱۲۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدُوكَ أَنْ يَقُولُوا أُولَٰئِكَ نَزَّلَ عَلَيْهِمْ كُتُبًا أَوْ جَاءَ
مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۱۳ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ
مُفْتَرِيَةٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۱۴ فَإِلَّا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا
أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۱۵ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ
أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۱۶ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلٍ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۱۷

سو شاید آپ تنگ ہو کر ان احکام میں سے جو کہ آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجے جاتے ہیں بعض کو (کہ وہ تبلیغ ہے) چھوڑ دینا چاہتے ہیں اور آپ کا دل اس بات سے
تنگ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ (اگر یہ) نبی ہیں تو ان پر کوئی خزانہ کیوں نہیں نازل ہوتا یا ان کے ہمراہ کوئی فرشتہ (جو ہم سے بھی بولتا) کیوں نہیں آیا۔ آپ تو (ان کفار کے
اعتبار سے) صرف ڈرانے والے ہیں اور پورا اختیار رکھنے والا ہر شے پر (تو) اللہ ہی ہے۔ کیا (اس کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو (اپنی طرف
سے) خود بنا لیا ہے۔ آپ (جواب میں) فرما دیجئے کہ اگر یہ میرا بنایا ہوا ہے تو (اچھا) تم بھی اس جیسی دس سورتیں (جو تمہاری) بنائی ہوئی ہوں لے آؤ اور (اپنی مدد کیلئے)
جن جن غیر اللہ کو بلا سکو بلا لو اگر تم سچے ہو۔ پھر اگر یہ کفار اگر تم لوگوں کا کہنا (کہ اس کی مثل بنالاء) نہ کر سکیں تو تم (ان سے) کہہ دو کہ اب تو یقین کر لو کہ یہ قرآن اللہ ہی کے
علم (اور قدرت) سے اتر رہا ہے اور یہ (بھی یقین کر لو) کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو پھر اب بھی مسلمان ہو یا نہیں۔ جو شخص (اپنے اعمال خیر سے) محض حیات دنیوی (کی
منفعت) اور اس کی رونق (کو حاصل کرنا) چاہتا ہے تو ہم ان لوگوں کے (اُن) اعمال (کی جزا) ان کو دنیا میں ہی پورے طور سے بھگتا دیتے ہیں اور ان کے لئے دنیا میں
کچھ کمی نہیں ہوتی۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے لئے آخرت میں بجز دوزخ کے اور کچھ (ثواب وغیرہ) نہیں اور انہوں نے جو کچھ کیا تھا وہ آخرت میں سب (کا سب) ناکارہ
(ثابت) ہوگا اور (واقع میں تو) جو کچھ کر رہے ہیں وہ (اب بھی) بے اثر ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْفَتْ: شروع سورت میں رسالت اور توحید کا بیان تھا آگے بھی رسالت کے متعلق اس ترتیب سے بحث ہے کہ اول ان کے استہزاء مذکور کی وجہ سے
آپ کے ضیق قلب پر تسلی پھر ماہِ الرسالت یعنی قرآن پر ان لوگوں کے شبہ کا جواب پھر حقیقت قرآن کی تصریح اور اس بحث رسالت کے ساتھ توحید کا بیان ہے
جو کہ اعظم مقاصد رسالت سے ہے۔

بحث رسالت و بیان توحید ☆ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ (الی قولہ تعالیٰ) فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۱۵ (یہ لوگ جو انکار و استہزاء سے پیش آتے ہیں) سو شاید آپ
(تنگ ہو کر) ان احکام میں سے جو کہ آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجے جاتے ہیں بعض کو (کہ وہ تبلیغ ہے) چھوڑ دینا چاہتے ہیں (یعنی کیا ایسا ممکن ہے کہ
تبلیغ ترک کر دیں سو ظاہر ہے کہ ایسا ارادہ تو آپ کر نہیں سکتے پھر تنگ ہونے سے کیا فائدہ) اور آپ کا دل اس بات سے تنگ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ (اگر یہ نبی
ہیں تو) ان پر کوئی خزانہ کیوں نہیں نازل ہوا یا ان کے ہمراہ کوئی فرشتہ (جو ہم سے بھی بولتا چلتا) کیوں نہیں آیا (یعنی ایسے خوارق کیوں نہیں دیئے گئے سوائے
باتوں سے آپ تنگ نہ ہو جائیے کیونکہ) آپ تو (ان کفار کے اعتبار سے) صرف ڈرانے والے ہیں (یعنی پیغمبر ہیں جس کے لئے مطلق خارق کی ضرورت ہے
نہ کہ خارق خاص کی) اور پورا اختیار رکھنے والا ہر شے پر (تو) اللہ ہی ہے (آپ نہیں ہیں جب یہ بات ہے تو ان خوارق کا ظاہر کرنا آپ کے اختیار سے باہر ہے
پھر اس کی فکر اور اس فکر سے تنگی کیوں ہوں اور چونکہ پیغمبر کے لئے مطلق خارق کی ضرورت ہے اور آپ کا بڑا خارق قرآن ہے تو اس کو نہ ماننے کی کیا وجہ) کیا
(اس کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ نے اس کو (اپنی طرف سے) خود بنا لیا ہے آپ جواب میں فرما دیجئے کہ (اگر یہ میرا بنایا ہوا ہے) تو (اچھا)
تم بھی اس جیسی دس سورتیں (جو تمہاری) بنائی ہوئی (ہوں) لے آؤ اور (اپنی مدد کے لئے) جن جن غیر اللہ کو بلا سکو بلا لو اگر تم سچے ہو پھر یہ کفار اگر تم لوگوں کا
(یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کا یہ) کہنا (کہ اس کی مثل بنالاء) نہ کر سکیں تو تم (ان سے) کہہ دو کہ اب تو (یقین کر لو کہ یہ قرآن اللہ ہی کے علم (اور
قدرت) سے اتر رہا ہے (اس میں اور کسی کے نہ علم کا دخل ہے اور نہ قدرت کا) اور یہ (بھی یقین کر لو) کہ اللہ کے سوا کوئی اور معبود نہیں (کیونکہ معبود صفات

الوہیت میں کامل ہوتا ہے پھر اگر اور کوئی ہوتا تو اس کو قدرت بھی پوری ہوتی اور اس قدرت سے وہ تم لوگوں کی مدد کرتا کہ تم اس کا مثل لے آتے کیونکہ موقع تحقیق دین کا اس کو مقتضی تھا پس عجز عن الاتیان بالمثل سے رسالت اور توحید دونوں ثابت ہو گئیں جب دونوں ثابت ہو گئیں (تو پھر اب بھی مسلمان ہوتے ہو) (پانہیں) **ف**: سورہ یونس اور بقرہ میں بسورۃ مغلہ ہے سورہ بقرہ تو مدنی ہے اس سے عاجز ہونے کے بعد ایک سورت سے معارضہ مناسب ہے اور سورہ یونس اگر مدنی ہے جیسا اتقان میں ایک قول نقل کیا ہے تو اس کی بھی یہی توجیہ ہے اور اگر کی ہے اور ہود سے مقدم ہے جیسا اتقان میں یہ قول بھی ہے تو میرے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ اعجاز فی نفسہ کے اعتبار سے تو ایک سورت سے معارضہ کیا گیا اور ان کے دعویٰ قدرت کے اعتبار سے کہ ان کا قول تھا لَوْ نَشَاءُ لَفُتْنَا مِثْلَ هَذَا [الأنفال : ۳۱] دس سورتوں کا معارضہ کیا گیا واللہ اعلم۔

لِظَلِّ اوپر بعض آیات میں ان منکرین توحید و رسالت و قرآن و بعث کو عذاب کی وعید سنائی گئی ہے اس پر وہ کہہ سکتے تھے کہ ہم تو بڑے بڑے نیک کام کرتے ہیں جیسے مہمانداری، غریب پروری، صلہ رحمی وغیرہا تو اگر قیامت کوئی چیز ہے تو ہم کو تو ثواب ہو گا نہ کہ عذاب جیسا اس قول میں بھی ہے: وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْعُسْیٰ اس لئے آگے اس زعم کا ابطال فرماتے ہیں۔

ابطال زعم کفار استحقاق ثواب برابر اعمال خود **مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا** (الی قولہ تعالیٰ) **وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** جو شخص (اپنے اعمال خیر سے) محض حیات دنیوی (کی منفعت) اور اس کی رونق (کا حاصل کرنا) چاہتا ہے (جیسے شہرت و نیک نامی و جاہ اور ثواب آخرت حاصل کرنے کی اس کی نیت نہ ہو) تو ہم ان لوگوں کے (ان) اعمال (کی جزا) ان کو دنیا ہی میں پورے طور سے بھٹکا دیتے ہیں اور ان کے لئے دنیا میں کچھ کمی نہیں ہوتی (یعنی دنیا ہی میں اعمال کے عوض ان کو نیک نامی اور صحت و فراغ عیش و کثرت اموال و اولاد عنایت کر دیا جاتا ہے جب کہ ان کے اعمال کا اثر ان کے اضداد پر غالب ہو اور اگر اضداد غالب ہوں تو پھر یہ اثر نہیں مرتب ہوتا یہ تو دنیا میں ہوا رہا آخرت میں سو) یہ ایسے لوگ ہیں ان کے لئے آخرت میں بجز دوزخ کے اور کچھ (ثواب وغیرہ) نہیں اور انہوں نے جو کچھ کیا تھا وہ آخرت میں سب (کاسب) ناکارہ (ثابت) ہو گا اور (واقع میں تو) جو کچھ کر رہے ہیں وہ (اب بھی) بے اثر ہے (بوجہ فساد نیت کے مگر صورت ظاہری کے اعتبار سے ثابت سمجھا جاتا ہے آخرت میں یہ ثبوت بھی زائل ہو جاوے گا۔ **ف**: اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ کفار کی نیت بجز دنیا کے کچھ نہیں ہوتی بلکہ ان میں جو ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی نیت بجز دنیا کے کچھ نہ ہو اس آیت میں ان کا بیان ہے جیسا بعض اوقات بعض مسلمانوں کی نیت بھی صرف دنیا ہی کے لئے ہوتی ہے اسی واسطے بعض مفسرین نے آیت کو عام کہا ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ خاص کہا جاوے بقریۃ لَیْسَ لَھُمْ فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ۔ کے گو اس میں یہ تاویل ممکن ہے: لیس لھم علیٰ ہذہ الاعمال الا النار لیکن تاویل بعید ہے و نیز احتمال غموم وجود ہے اور مؤمنین میں جو ریاکار ہیں ان کے لئے اور احادیث آئی ہیں اسی طرح جن کفار کی نیت تحصیل ثواب آخرت کی ہوتی ہے ان کا حکم دوسرے مقام سے مستفاد ہوتا ہے جن میں ایمان کا شرط ہونا قبول اعمال کے لئے ثابت ہے اور آیت میں ظاہر اود حکم مذکور ہیں ایک یہ کہ دنیا میں ضرور جزا مل جاتی ہے دوسرا یہ کہ آخرت میں کچھ نفع نہیں ا دل پر یہ اشکال موهوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات دنیا میں بھی کچھ نہیں ملتا دوسرے پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ بعض روایات سے آخرت میں تخفیف عذاب مفہوم ہوتی ہے جیسا ابو طالب کے واسطے آیا ہے اشکال اول کا جواب تقریر ترجمہ سے معلوم ہو گیا کہ اعمال نیک و اعمال بد کی خصوصیت کے آثار مختلف ہیں دونوں کے مجموعہ کے اعتبار سے جو غالب ہو گا اسی کا اثر مرتب ہو گا اور یہ خصوصیات ہمارے علم میں منضبط نہیں مخصوص بعلم الہی ہیں دوسرے شبہ کا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ وہ تخفیف ابتداء ہی سے ہوگی یعنی بعض کو پہلے ہی سے ہلکا عذاب شروع ہو گا لیکن جس درجہ کا عذاب شروع ہو جاوے گا پھر کم نہ ہو گا بلکہ زدۃ عذاباً فوق العذاب [النحل : ۸۸] سے بظاہر تزیید معلوم ہوتا ہے گو تخفیف مع الزائد غیر تخفیف مع الزائد سے خفیف رہے گا اور اس اعتبار سے ابو طالب کا عذاب دائماً سب سے اہون رہے گا واللہ اعلم۔

زَجَّجْنٰہُمْ مِّنْ اٰیَاتِنَا لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ قولہ تعالیٰ **فَلَعَلَّکَ تَارِکٌ بَعْضُ مَا یُوحٰی اِلَیْکَ وَ مَا لَیْسَ بِہِمْ صَدْرُکَ** ترک بعض وحی سے مراد ترک تبلیغ بعض وحی ہے اور سب اس کا ضیق صدر ہے جو کلام سے مانع ہوتا ہے جب کہ متکلم مخاطب صحیح و کل قابل نہیں پاتا اور یہ لعل ترجمی طبعی کے لئے ہے گو اس کے مقتضایا یعنی ترک کا وقوع نہیں ہوا تو اس میں دو امر پر دلالت ہوئی ایک یہ کہ مرید کو جب کلام شیخ کی طرف رغبت و توجہ نہیں ہوتی شیخ کا قلب منقبض ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ اگر ارشاد ضروری ہو تو شیخ کو اس انقباض کے مقتضایا ترک کلام پر عمل نہ کرنا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ: **فَاَلَمْ یَسْتَعْجِلُوْا لَکُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنْمَآ اُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰہِ** اور یہ علم تو مؤمنین کو عجز کفار کے ظاہر ہونے کے قبل بھی حاصل تھا تو مراد اس سے اس علم کی قوت ہے تو اس میں دلالت ہوئی کہ خوارق کو قوت اعتقاد میں خاص دخل ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **مَنْ كَانَ یُرِیدُ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا** الخ روح میں اس طرح تفسیر کی ہے کہ جو شخص اپنے عمل اخروی سے حیات دنیا کا مثل جاہ اور مدح کا قصد کرے ہم ان کو ان کے اعمال کی جزاء دنیا میں پوری دے دیتے ہیں بشرطیکہ ہم چاہیں الخ میں کہتا ہوں کہ اس کے عموم میں لذات نفسانیہ اور مواجید طبعیہ بھی داخل ہو گئے کیونکہ یہ بھی

دنیا ہی میں داخل ہیں ۱۲۔

مَنْ قَالَتْ اِنَّكَ لَتَرَجَعَنَّ: ۱۔ قولہ فی لعلک شاید کیا ایسا ممکن اے اشارہ الی ان الترجی قد يستعمل للتبعيد والاستفهام مجازاً نظراً الی دلالة ظاهر الحال فان ظاهراً لضيق مما يدل على ذلك وباطن الامر يمنع عن ذلك فافاد التبعيد ۲۔ قولہ فی بعض بعض الی تبلغ اخذتہ من الدر المنثور عن ابن جریج فی تفسیر البعض ان تفعل فیہ ما امرت وتدعوا الیہ کما ارسلت ۳۔ قولہ فی ضائق اور آپ کا اشارہ الی عطفه علی الترجی وعلی المترجی لان الضیق واقع لا متوقع ۴۔ قولہ فی بہ اس بات سے الی کردہ اشارہ الی کون ان یقولوا بدلاً من الضمیر المجرور فالضمیر المجرور مبہم یشہد بذلك قولہ تعالیٰ یضیق صدرك بما یقولون وهو ارجح عندی علی عود الضمیر الی البعض او ما یوحی و اشارہ الی کون ان یقولوا بمعنی المضی لوقوع القول ۵۔ قولہ فی نذیر کفار کے اعتبار سے فلا ینافی کونہ بشیر ۶۔ قولہ فی فان لم یستجیبوا یہ کفار الی قولہ مؤمنین کالتایدہ بقولہ تعالیٰ فان لم یستجیبوا لک اما معنی قولہ فاعلموا فبتقدير القول عندی ای فان لم یستجیبوا لکم فقولوا لهم اعلموا والقریۃ علیہ فهل انتم مسلمون لانه خوطب بمثلہ الکفار فی آخر سورۃ الانبیاء وهذا التفسیر من المواہب ۷۔

۸۔ قولہ فی بعلم اللہ اور قدرت لدلالة المقام علیہ وانما خص العلم بالذكر لان نفی العلم عن غیر اللہ المدلول علہ بالحصر یشترک بالاول نفی القدرة لان ما لا یعلمہ المرء لا یقدر علیہ ۹۔ قولہ فی توضیح لا الہ الا هو موقع تحقیق دین فلا یرد عدم وجوب شیء علی المعبود لان التلبیس ممتنع عادة وان کان مقدور ۱۰۔

البلاغۃ: قولہ ضائق ولم یقل ویضیق بہ صدرك (علی صیغۃ الصفة المشبهة) دلالة علی انه ضیق حادث لانه صلی اللہ علیہ وسلم افصح الناس صدراً آہ قولہ مثلہ نعت لسورة وكان الظاهر مطابقة لها فی الجمع لكنه افرد باعتبار مماثلة كل واحدة منها اذ هو المقصود لا مماثلة المجموع کذا فی الروح ۱۱۔ قولہ فیہا مکرراً فاندتہ افادتہ من اول الامر ان عدم الخبیس لیس الا فی الدنیا فلو لم یدکر توہم انه مطلق ویجوز ان یکون للتاکید کذا فی الروح قولہ فی الآیۃ الاولى قولہ نوف ولا ینخسون وقولہ فی الثانیۃ قولہ حبط وباطل قد ذکر الفرق بین المتعاطفین فی الثانیۃ فی تقدير الترجمة واما بین المتعاطفین الاولى فظاهر ان احدهما فیہ اثبات امر و فی الآخر نفی ضده ۱۲۔

اَقَمْنُ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسَىٰ اِمَامًا وَرَحْمَةً ۖ اُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ
بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْاَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ۚ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ ۚ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ اُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْاَشْهَادُ
هَٰؤُلَاءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ كٰفِرُونَ ۝ اُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ اَوْلِيَاءٍ ۚ يُضَعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ ۖ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۝
اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ لَاجِرَمَ اَنَّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ
الْاٰخِسِرُونَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ وَآخَبَتُوْا اِلٰى رَبِّهِمْ ۖ اُولَٰئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُونَ ۝
مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْاَعْمٰى وَالْاَصْمٰى وَالْبَصِيْرِ وَالسَّمِيعِ ۖ هَلْ يَسْتَوِيْنَ مَثَلًا ۖ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝

کیا منکر قرآن ایسے شخص کی برابری کر سکتا ہے جو قرآن کریم پر قائم ہو جو کہ اس کے رب کی طرف سے آیا ہے اور اس (قرآن) کے ساتھ ایک گواہ تو اس میں موجود ہے اور

(ایک) اس سے پہلے (یعنی) موسیٰ کی کتاب ہے جو کہ (احکام بتلانے کے اعتبار سے) امام ہے اور رحمت ہے۔ ایسے لوگ اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور (کافر کا حال یہ ہے کہ) جو شخص دوسرے فرقوں میں سے اس قرآن کا انکار کرے گا تو دوزخ اس کے وعدہ کی جگہ ہے۔ سوائے مخاطب تم قرآن کی طرف سے شک میں مت پڑنا بلا شک و شبہ وہ سچی کتاب ہے تمہارے رب کے پاس سے (آئی ہے) لیکن باوجود ان دلائل کے غضب ہے کہ بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے اور ایسے شخص سے کون زیادہ ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے ایسے لوگ (قیامت کے روز) اپنے رب کے سامنے پیش کئے جائیں گے اور (اعمال کے) گواہ فرشتے (علی الاعلان) یوں کہیں گے کہ یہ لوگ وہ ہیں کہ جنہوں نے اپنے رب کی نسبت جھوٹی باتیں لگائی تھیں۔ سب سن لو کہ ایسے ظالموں پر خدا کی زیادہ لعنت ہے۔ جو کہ (اپنے کفر و ظلم کے ساتھ) دوسروں کو بھی خدا کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے اور اس (راہ) میں بھی (اور شبہات) نکالنے کی تلاش (اور فکر) میں رہا کرتے تھے۔ تاکہ دوسروں کو گمراہ کریں) اور وہ آخرت کے بھی منکر تھے۔ یہ لوگ (تمام) زمین (کے تختہ) پر (بھی) خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے تھے اور نہ ان کا خدا کے سوا کوئی مددگار ہوا۔ (کہ بعد گرفتاری کے چھڑالیتا) ایسوں کو (اوروں سے) دونی سزا ہوگی۔ یہ لوگ سن نہ سکتے تھے اور نہ (غایت عناد سے راہ حق کو) دیکھتے تھے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے آپ کو برباد کر بیٹھے اور جو معبودانہوں نے تراش رکھے تھے (آج) ان سے سب غائب (اور گم) ہو گئے (کوئی بھی تو کام نہ آیا پس) لازمی بات ہے کہ آخرت میں سب سے زیادہ خسارہ میں یہی لوگ ہوں گے۔ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اچھے کام کئے اور (دل سے) اپنے رب کی طرف جھکے ایسے لوگ اہل جنت ہیں (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ دونوں فریق (مذکورین یعنی مؤمن و کافر) کی حالت ایسی ہے جیسے ایک شخص ہوا نہ صاحبی اور بہرا بھی اور ایک شخص ہو کہ دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو (اس کو سمجھنا بہت آسان ہے) کیا یہ دونوں شخص حالت میں برابر ہیں۔ کیا تم (اس تفاوت) سمجھتے نہیں۔

تَفْسِيْرُ زِلْط: اوپر آیات میں کفار کا قرآن تکذیب کرنا مذکور تھا آگے مؤمنین کا اس کی تصدیق کرنا مع وجہ استدلال کے اس کے حق ہونے پر مذکور ہے اور مؤمنین کے مقابلہ میں منکرین کی وعید کا بھی ذکر فرما دیا گیا ہے۔

تصدیق مؤمنین مرقرآن ثابت بالدلیل راو وعید مکذبین ☆ أَقْمَنُ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ کیا منکر قرآن ایسے شخص کی برابری کر سکتا ہے جو قرآن پر قائم ہو جو کہ اس کے رب کی طرف سے آیا ہے اور اس (قرآن) کے ساتھ ایک گواہ تو اسی میں موجود ہے (یعنی اس کا معجز ہونا جو کہ دلیل عقلی ہے) اور (ایک) اس سے پہلے (یعنی) موسیٰ (علیہ السلام) کی کتاب (یعنی توریت اس کے ساتھ شہادت کے لئے موجود) ہے جو کہ (احکام بتلانے کے اعتبار سے) امام ہے اور (ان احکام پر جو ثمرہ و ثواب ملے گا اس کے اعتبار سے وہ کتاب سبب) رحمت ہے (اور یہ دلیل نقلی ہے غرض قرآن کے صدق و صحت کے لئے دونوں دلیلیں موجود ہیں پس ان ہی دلائل کے سبب سے) ایسے لوگ (جن کا ذکر ہوا کہ وہ صاحب بینہ ہیں) اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور (کافر کا حال یہ ہے کہ) جو شخص دوسرے فرقوں میں سے اس قرآن کا انکار کرے گا تو دوزخ اس کے وعدہ کی جگہ ہے (پھر منکر قرآن مصداق قرآن کے برابر کب ہوا) سو (اے مخاطب) تم قرآن کی طرف سے شک میں مت پڑنا بلا شک و شبہ وہ سچی کتاب ہے تمہارے رب کے پاس سے (آئی) ہے لیکن (باوجود ان دلائل کے غضب ہے کہ) بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے۔ زِلْط: اوپر کی آیت سے صدقین و منکرین کی عدم مساوات حالت میں مفہوم ہے آگے دونوں کا غیر مساوی جزاء میں ہونا مع ایک مثال کے مذکور ہے۔

تفصیل انجام مکذبین و صدقین ☆ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ اور ایسے شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے (کہ اس کی توحید کا اس کے رسول کی رسالت کا اس کے کلام ہونے کا انکار کرے) ایسے لوگ (قیامت کے روز) اپنے رب کے سامنے (مفتری ہونے کی حیثیت سے) پیش کئے جاویں گے اور (اعمال کے) گواہ فرشتے (علی الاعلان) یوں کہیں گے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنے رب کی نسبت جھوٹی باتیں لگائی تھیں سب سن لو کہ ایسے ظالموں پر خدا کی (زیادہ) لعنت ہے جو کہ (اپنے کفر و ظلم کے ساتھ) دوسروں کو بھی خدا کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے اور اس (راہ دین) میں کجی (اور شبہات) نکالنے کی تلاش (اور فکر) میں رہا کرتے تھے (تاکہ دوسروں کو گمراہ کریں) اور وہ آخرت کے بھی منکر تھے (یہ فرشتوں کے اعلان کا مضمون تھا آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) یہ لوگ (تمام) زمین (کے تختہ) پر (بھی) خدا تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے تھے (کہ کہیں جا چھتے اور خدا تعالیٰ کے ہاتھ نہ آتے) اور نہ ان کا خدا کے سوا کوئی مددگار ہوا (کہ بعد گرفتاری کے چھڑالیتا) ایسوں کو (اوروں سے) دونی سزا ہوگی (ایک اپنے کافر ہونے کی ایک دوسروں کو کافر بنانے کی کوشش کرنے کی) یہ لوگ (مارے نفرت کے احکام الہی کو) سن نہ سکتے تھے اور نہ (غایت عناد سے راہ حق) کو دیکھتے تھے یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے آپ کو برباد کر بیٹھے اور جو معبودانہوں نے تراش رکھے تھے (آج) ان سے سب غائب (اور گم) ہو گئے (کوئی بھی تو کام نہ آیا پس) لازمی بات ہے کہ آخرت میں سب سے زیادہ خسارہ میں یہی لوگ ہوں گے (یہ تو انجام ہوگا کافروں کا آگے مسلمانوں کا انجام مذکور ہے کہ بیشک) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اچھے کام کئے اور (دل سے) اپنے رب کی طرف جھکے (یعنی انقیاد اور خشوع دل میں پیدا کیا) ایسے لوگ اہل جنت ہیں (اور) وہ اس

میں ہمیشہ رہا کریں گے (یہ دونوں کے انجام کا تفاوت بیان ہو گیا آگے تفاوت حال کی مثال ہے جس پر تفاوت فی المال مرتب ہوتا ہے پس ارشاد ہے کہ) دونوں فریق (مذکورین یعنی مؤمن و کافر) کی حالت ایسی ہے جیسے ایک شخص ہوا نہا بھی اور بہرا بھی (جو نہ عبارت کو سننے نہ اشارہ کو دیکھنے تو اس کے سمجھنے کی عادت کوئی صورت ہی نہیں) اور ایک شخص ہو کہ دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو (اس کو سمجھنا بہت آسان) کیا یہ دونوں شخص حالت میں برابر ہیں (ہرگز نہیں یہ ہی حالت کافر اور مسلمان کی ہے کہ وہ ہدایت سے بہت دور ہے اور یہ ہدایت کے ساتھ موصوف ہے) کیا تم (اس تفاوت کو) سمجھتے نہیں (یعنی اس میں تردد ہونے کی گنجائش ہی نہیں بہت بدیہی ہے)۔ **فَاِذَا يَظْهَرُ** ایضا عطف کے ترجمہ میں جو یہ قید ظاہر کر دی گئی کہ اوروں سے اس سے یہ شبہ دفع ہو گیا کہ قرآن میں یہ آیا ہے: مَنْ جَاءَ بِالسَّبْتَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا۔ وجہ دفع ظاہر ہے کہ مماثلت تو عمل کے ساتھ ہے اور مضاعفت اوروں کے اعتبار سے ہے بوجہ مضاعفت عمل کے اور اگر يَصُدُّونَ کو صدود بمعنی الاعراض سے لیا جاوے جس میں دوسروں کو گمراہ کرنا مآخوذ و معتبر نہیں تو مضاعفت بوجہ عمل تعدد عمل کے نہیں بلکہ بوجہ شدت عمل صدود کے ہے کہ وہ شدت خود مقتضی از دیا و عذاب کو ہے اس اعتبار سے مماثلت محفوظ ہے خوب سمجھ لو اور اَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا [ہود: ۲۳] میں اشارہ ہو گیا تمام عقائد و اعمال و کیفیات نفسانیہ کی طرف۔

رَجَعَهُمْ إِلَى أُولَئِكَ قولہ تعالیٰ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اور اسی کی نظیر وہ شخص ہے جو اپنی وضع و دعویٰ سے ولایت ظاہر کرتا ہو اور اولیاء اللہ کے کلمات کے ساتھ تکلم کرتا ہو مگر باطن میں فاسق اور جاہل ہو ۱۲۔

مُلْقًا سُلُوسًا مِّنْهَا قولہ فی معرضون مفتری ہونے کی الخ قید بہ لان العرض عام ۱۲۔ ۲ قولہ فی يقول الاشهاد علی الاعلان دلیلہ قولہ علیہ السلام واما الکفار والمنافقون فيقول الاشهاد الخ مقابلہ لقولہ علیہ السلام قال تعالیٰ فانی قد سترتها رواہ الشیخان ۱۲۔ ۳ قولہ فی لعنة الله زياده لان اللعن عام لجميع الکفار ۱۲۔ ۴ قولہ فی هم كفرون فرشتوں کے دلیلہ ما فی الحدیث المذكور فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين ۱۲۔ ۵ قولہ فی الارض تحت اشارة الى فائدة الزيادة كما فی الروح لم يكونوا لعجزين فی الارض مع سعتها وان هربوا منها كل مهرب ۱۲۔ ۶ قولہ فی خسروا برباد اشارة الى ان فوتهم سعادة الانفس كفوتهم انفسهم فان الخسار ضياع الشئ لا الضاعة الشئ ۱۲۔ ۷ قولہ قبل مثل الفريقين جس پر تفاوت فجمع بهذا الاعتبار كلا التفاوتين ۱۲۔ ۸ قولہ فی الاعمى والاصم بھی اشارة الى ان المجموع احد طرفی التشبيه ۱۲۔

الْبُخْبُ قولہ افعمن كان الفاء للتعقيب الذکری او ترتيب عدم المماثلة علی ما بین من الحالين فی ما قبل ومن كان مبتدا محذوف خبره ای کمن ليس كذلك والتاء فی الهيئة للمبالغة او النقل وباعتبار ذلك ذکر الضمير الرجوع اليه فی يتلوه ومن ربه صفة له ويعطف علی الصفة ويتلوه ويعطف علی شاهد قولہ ومن قبلہ کتاب موسیٰ ومن فی من الاحزاب بيانية والمراد به احزاب الکفار ۱۲۔ **الْبَلَاغَةُ** قولہ وهم بالآخرة هم كفرون کررهم للتاكيد قولہ ما كانوا يستطيعون هو نظير قول القائل العاشق لا يستطيع ان يسمع كلام العاذل ۱۲۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴿١١﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَبُّكُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا نَرَبُّكَ إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ ۖ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ ۖ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿١٢﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَأَشْنَىٰ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَبَّيْتُ عَلَيْكُمْ ۖ أَنْزِلْ مَكُومَهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ ﴿١٣﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ أَنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ إِنَّهُمْ مُّلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَىٰكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿١٤﴾ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ

يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ خَيْرًا مِمَّا فِي أَنْفُسِهِمْ ۖ إِنَّي إِذَا أَلَيْسَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا يَنْوَحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَاكْثُرَتْ جِدَالَنَا
فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَا
يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٣﴾

اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس رسول بنا کر (یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ تم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی عبادت مت کرو۔ میں تم کو (در صورت عبادت غیر اللہ کے) صاف صاف ڈراتا ہوں۔ میں تمہارے حق میں ایک بڑے تکلیف دینے والے دن کے عذاب کا اندیشہ کرتا ہوں۔ سو ان کی قوم میں جو کافر سردار تھے وہ (جواب میں) کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اپنے ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں اور ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا اتباع انہیں لوگوں کے سامنے بالکل رذیل ہیں۔ (جن کی عقل اکثر خفیف ہوتی ہے پھر) وہ (اتباع) بھی محض سرسری رائے سے اور ہم تم لوگوں میں (یعنی تم میں اور مسلمانوں میں) کوئی بات اپنے سے زیادہ بھی نہیں پاتے بلکہ ہم تم کو (بالکل) چھوٹا سمجھتے ہیں۔ نوح نے فرمایا کہ اے میری قوم بھلا یہ تو ہلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے میری نبوت ثابت ہوئی ہو) اور اس نے مجھ کو اپنے پاس سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو۔ پھر وہ نبوت یا اس کی حجت تم کو نہ سمجھتی ہو تو (میں کیا کروں مجبور ہوں) کیا ہم اس (دعویٰ یا دلیل) کو تمہارے گلے مڑھ دیں اور تم اس سے نفرت کئے چلے جاؤ اور (اتنی بات اور زائد فرمائی کہ) اے میری قوم میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ مال نہیں مانگتا۔ میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے اور میں تو ان ایمان والوں کو نکالتا نہیں کیونکہ یہ لوگ اپنے رب کے پاس (عزت و مقبولیت کے ساتھ) جانے والے ہیں لیکن واقعی میں تم لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ (خواہ مخواہ) جہالت کر رہے ہو (اور بے ذہب باتیں کر رہے ہو) اور (بالفرض والتقدیر) اگر میں ان کو بھی نکال دوں تو (یہ ہلاؤ) مجھ کو خدا کی گرفت سے کون بچا لے گا۔ کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں (یہ کہتا ہوں کہ میں) تمام غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور جو لوگ تمہاری نگاہوں میں حقیر ہوں میں ان کی نسبت (تمہاری طرح) یہ نہیں کہہ سکتا کہ اللہ تعالیٰ ہرگز ان کو ثواب نہ دے گا۔ ان کے دل میں جو کچھ ہو اس کو اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ میں تو (اگر ایسی بات کہہ دوں تو) اس صورت میں ستم ہی کروں۔ وہ کہنے لگے کہ اے نوح تم ہم سے بحث کر چکے ہو پھر بات بھی بہت کر چکے اب ہم بحث و بحث نہیں کرنے ہو (کہ عذاب آ جائے گا۔ وہ ہمارے سامنے لے آؤ۔ اگر تم سچے ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کو اللہ تعالیٰ بشرطیکہ اس کو منظور ہو تمہارے سامنے لائے گا اور (اس وقت پھر) تم اس کو عاجز نہ کر سکو گے اور میری خیر خواہی تمہارے کام نہیں آ سکتی گو میں تمہاری کیسی ہی خیر خواہی کرنا چاہوں جب کہ اللہ تعالیٰ ہی کو تمہارا گمراہ کرنا منظور ہو۔ وہی تمہارا مالک ہے اور اسی کے پاس تم کو جانا ہے۔

تفسیر لفظ : اوپر یہاں تک جو مضامین مذکور ہو چکے ہیں توحید و رسالت و وقوع و عید فلاح مؤمنین خسران کفار ان سب کی تقریر و تائید کے لئے آگے چند قصص مذکور ہوتے ہیں۔

قصہ حضرت نوح علیہ السلام با قوم اور ﷺ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۱۰﴾ اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس رسول بنا کر (یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ تم اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت مت کرو (اور جو بت تم نے قرار دے رکھے ہیں وہ اور سواع اور یغوث اور یعوق اور نسر ان کو چھوڑ دو چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے جا کر ان سے فرمایا کہ) میں تم کو (در صورت عبادت غیر اللہ کے) صاف صاف ڈراتا ہوں (اور اس ڈرانے کی تفصیل یہ ہے کہ) میں تمہارے حق میں ایک بڑے تکلیف دینے والے دن کے عذاب کا اندیشہ کرتا ہوں سو ان کی قوم میں جو کافر سردار تھے وہ (جواب میں) کہنے لگے کہ (تم جو نبوت کا دعویٰ کرتے ہو جیسا نذیر مبین سے معلوم ہوتا ہے تو ہمارے جی کو یہ بات نہیں لگتی کیونکہ) ہم تو تم کو اپنا ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں (اور بشر کا نبی ہونا دور از کار ہے) اور اگر (بعض لوگوں کے اتباع کرنے سے استدلال کیا جاوے تو وہ قابل استدلال نہیں کیونکہ) ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا اتباع انہیں لوگوں نے کیا ہے جو ہم میں بالکل رذیل ہیں (جن کی عقل اکثر خفیف ہوتی ہے پھر) وہ (اتباع) بھی محض سرسری رائے سے (ہوا ہے یعنی اول تو ان کی عقل ہی صائب نہیں غور کے بعد بھی غلطی کرتے دوسرے پھر غور بھی نہیں کیا اسی لئے ایسے لوگوں کا تم کو نبی سمجھ لینا یہ کوئی حجت نہیں بلکہ بالعکس ہمارے اتباع سے مانع ہے کیونکہ شرفاء و کورذیلوں کی موافقت سے عار آتی ہے نیز اکثر ایسے کم حوصلہ لوگوں کے اغراض بھی حصول مال یا ترافع ہوا کرتا ہے سو یہ لوگ بھی دل سے ایمان نہیں لائے) اور (اگر یہ کہا جاوے کہ باوجود رذیل ہونے کے ان لوگوں کو کسی خاص امر کے اعتبار سے ہم پر فضیلت ہے جس کے اعتبار سے ان کی رائے اس باب میں صائب ہے سو) ہم تم لوگوں میں (یعنی تم میں اور مسلمانوں میں) کوئی بات اپنے سے زیادہ نہیں پاتے (اس لئے تم مسلمانوں کی رائے کو صحیح نہیں سمجھتے) بلکہ ہم تم کو (بالکل) جھوٹا سمجھتے ہیں نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اے میری قوم (تم جو کہتے ہو کہ تمہاری نبوت جی کو نہیں لگی تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے میری نبوت ثابت ہوتی ہو) اور اس نے مجھ کو اپنے پاس سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو

پھر وہ (نبوت یا اس کی حجت) تم کو نہ سوجھتی ہو تو (میں کیا کروں مجبور ہوں) کیا ہم اس (دعویٰ یا دلیل) کو تمہارے گلے مڑھ دیں اور تم اس سے نفرت کئے چلے جاؤ (مطلب یہ کہ تمہارا یہ کہنا کہ جی کو نہیں لگتی محض استبعاد ہے امتناع اجتماع نبوت و بشریت کی تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں اور میرے پاس وقوع اجتماع کی دلیل موجود ہے یعنی معجزہ وغیرہ نہ کسی کا اتباع اس سے اس کا جواب بھی ہو گیا کہ ان کا اتباع حجت نہیں لیکن انتاج دلیل کا موقوف ہے نظر پر تم نظر کرتے نہیں اور یہ میرے بس سے باہر ہے) اور (اتنی بات اور زائد فرمائی کہ) اے میری قوم (یہ تو سوچو کہ اگر میں نبوت کا غلط دعویٰ کرتا تو آخر اس میں میرا کچھ مطلب تو ہوتا مثلاً یہ ہی ہوتا کہ اس کے ذریعہ سے خوب مال کماؤں گا تو تم کو معلوم ہے کہ) میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ مال نہیں مانگتا میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے (اسی سے آخرت میں اس کا طالب ہوں اسی طرح اور اغراض بھی اگر غور کرو تو منٹھی پاؤ گے پھر جب کوئی غرض نہیں پھر مجھ کو جھوٹ بولنے سے کیا فائدہ تھا خلاصہ یہ کہ کذب دعویٰ کو کوئی امر مقتضی نہیں اور صدق دعویٰ پر دلیل قائم ہے پھر نبوت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے) اور (تم جو اتباع اراذل کو اپنے اتباع سے مانع بتلاتے ہو اور صراحتہ یا دلالتہ یہ چاہتے ہو کہ میں ان کو اپنے پاس سے نکال دوں سو) میں تو ان ایمان والوں کو نکالتا نہیں (کیونکہ) یہ لوگ اپنے رب کے پاس (عزت و مقبولیت کے ساتھ) جانے والے ہیں (اور بھلا کوئی شخص مقربان شای کو نکالا کرتا ہے اور اس سے اس کا بھی جواب ہو گیا کہ یہ لوگ دل سے ایمان نہیں لائے) لیکن واقعی میں تم لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ (خواہ مخواہ کی) جہالت کر رہے ہو (اور بے ڈھنگی باتیں کر رہے ہو) اور (بالفرض و التقدیر) اگر میں ان کو نکال بھی دوں تو (یہ بتلاؤ کہ) مجھ کو خدا کی گرفت سے کون بچالے گا (کیا تم میں اتنی ہمت ہے جو ایسے بے ہودہ مشورے دے رہے ہو) کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے اور (اس تقریر میں ان کے تمام شبہات کا جواب ہو گیا لیکن آگے ان سب جوابوں کا پھر تہہ ہے یعنی جب نبوت میری دلیل سے ثابت ہے تو اول تو دلیل کے سامنے استبعاد کوئی چیز نہیں پھر یہ کہ وہ مستبعد بھی نہیں البتہ کسی امر عجیب و غریب کا اگر دعویٰ کرتا تو انکار و استبعاد چنداں منکر و مستبعد نہ تھا گو دلیل کے بعد پھر وہ بھی مسوع نہیں البتہ اگر دلیل بھی مقتضی استبعاد کو ہو تو پھر واجب ہے لیکن میں تو کسی ایسے امر عجیب کا دعویٰ نہیں کرتا چنانچہ) میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں (یہ کہتا ہوں کہ میں) تمام غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور (یہ تو اپنی نبوت کے متعلق ارشاد فرمایا آگے اپنے تابعین کے متعلق ارشاد ہے یعنی) جو لوگ تمہاری نگاہوں میں حقیر ہیں میں ان کی نسبت (تمہاری طرح) یہ نہیں کہہ سکتا کہ (یہ لوگ دل سے ایمان نہیں لائے اس لئے) اللہ تعالیٰ ہرگز ان کو ثواب نہ دے گا ان کے دل میں جو کچھ ہو اُس کو اللہ ہی خوب جانتا ہے (تو ممکن ہے کہ ان کے دلوں میں اخلاص ہو تو پھر میں ایسی بات کیونکر کہہ دوں) میں تو (اگر ایسی بات کہہ دوں تو) اس صورت میں ستم ہی کروں (کیونکہ بے دلیل دعویٰ کرنا گناہ کی بات ہے جب نوح علیہ السلام نے سب باتوں کا پورا پورا جواب دے دیا جس کا جواب پھر ان سے کچھ بن نہ پڑا تو عاجز ہو کر) وہ لوگ کہنے لگے کہ اے نوح (علیہ السلام) تم ہم سے بحث کر چکے پھر اس بحث کو بڑھا بھی چکے ہو سو (اب بحث چھوڑ دو) جس چیز سے تم ہم کو دھمکایا کرتے ہو (کہ عذاب آ جاوے گا) وہ ہمارے سامنے لے آؤ انہوں نے فرمایا کہ (اس کو لانے والا میں کون ہوں مجھ کو تو پہنچا دینے سنا دینے کا حکم تھا سو میں بجا لا چکا) اس کو تو اللہ تعالیٰ بشرطیکہ اس کو منظور ہو تمہارے سامنے لاوے گا اور (اس وقت پھر) تم اس کو عا بر نہ کر کو گے (کہ وہ عذاب واقع کرنا چاہے اور تم نہ ہونے دو) اور (جو میرا کام تھا پہنچا دینا اور سنا دینا اس میں میں نے تمہاری پوری خیر خواہی اور دل سوزی کی لیکن) میری خیر خواہی تمہارے کام نہیں آ سکتی گو میں تمہاری کیسی ہی خیر خواہی کرنا چاہوں جب کہ اللہ ہی کو تمہارا گمراہ کرنا منظور ہو (جس کی وجہ تمہارا عناد و استکبار ہے مطلب یہ کہ جب تم ہی اپنی بد قسمتی سے اپنے لئے نفع حاصل کرنا اور نقصان سے بچنا نہ چاہو تو میرے چاہنے سے کیا ہوتا ہے) وہی تمہارا مالک ہے (اور تم مملوک تو تم پر اس کے تمام حقوق واجب ہیں اور تم ان کو براہ عناد ضائع کر کے مجرم ہو رہے ہو) اور اسی کے پاس تم کو جانا ہے (وہ تمہارے اس سارے عناد و کفر کی کسر نکال دے گا)۔ فَاَلَا أُنْشِلُكُمْ عَلَيْهِمْ مَّالًا ۖ میں مال کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ اکثر مدعیان کاذب کا مقصود مال ہی ہوتا ہے اور جاہ بھی اگر مطلوب ہوتی ہے تو اکثر مال ہی کے لئے چنانچہ مشاہد ہے اور کفار نے مؤمنین کو اراذل اس لئے کہا کہ وہ اکثر غریب لوگ تھے اور پیٹھے بھی ایسے ہی کرتے تھے جو عرفاً حقیر ہوتے ہیں اور کفار جو ان کی سخافت رائے کے مثبت اور فضل کے ثانی ہوئے چونکہ ثبوت نبوت اس کے جواب پر موقوف نہ تھا اس لئے تعرض کی ضرورت نہ ہوئی و نیز جواب بد یہی بھی ہے وہ یہ کہ قبول حق کے باب میں خاصہ یہ دعویٰ نفی و اثبات مذکور کا بالمشاہدہ باطل ہے ایسے لوگ حق کو بہت جلد قبول کرتے ہیں چنانچہ حدیث میں بھی یہ مضمون آیا ہے کیونکہ ان میں کبر و غیرہ موانع نہیں ہوتے پھر اس سے بڑھ کر سلامت رائے اور فضل کیا ہوگا اور یہ جو کہا گیا کہ دلیل کے بعد استبعاد مسوع نہیں وجہ یہ کہ بعض امور غیر مد رک محض العقل مستبعد ہوتے ہیں لیکن امکان کے ساتھ جب صدق مخبر منضم ہو جاوے تو مرجح وقوع ہوتا ہے البتہ اگر دلیل عقلی یا شرعی مقتضی امتناع کو ہے تو وہ استبعاد مقبول ہے بلکہ اس سے بڑھ کر امتناع کا قائل ہونا واجب ہے اور حضرت نوح علیہ السلام نے اول اِنَّهُمْ مُلْكُوۡا رٰٰیہُمْ میں ان کے اخلاص کا اثبات فرمایا ہے پھر لَا اَقُوۡلُ لِلْمُزِيۡنِ شَرٌّ دَرۡجَتَا الْخ میں عدم اخلاص کے عدم اثبات پر اکتفاء فرمانا تَلٰطِیۡفِ فِی الدَّعْوٰی ہے یعنی اگر تم ان کے اخلاص کے معتقد نہ ہو تو عدم اخلاص کے بھی تو بلا دلیل معتقد نہ ہو خوب سمجھ لو۔

ترجمہ مسائل السالکین: قوله تعالى: وَمَا تَوْكَلْتُ عَلَيْكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَأَوْا أَنَّكَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ تَتَمَلَّكُ ۚ (مائدہ: ۲۸) روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ منکر کو اہل اللہ سے استفادہ نہیں ہو سکتا اور جب تک وہ منکر رہے گا ان سے متفع نہیں ہو سکتا ۱۲ قوله تعالى: وَيَقُولُوا لَوْلَا أَسْنَلْنَا لَكَ مَالًا ۚ (مائدہ: ۱۲) مشائخ کو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے کیونکہ مال کی طلب لوگوں کو استرشاد سے اقوی موانع سے ہے اور میری رائے میں تو مصارف خیر کے لئے بھی چندہ کرنا شیوخ کو نازیباً ہے عقول ضعیف ہیں اور بخل و حرص غالب ہے حب دنیا کے ادنیٰ شبہ سے بھی لوگ شک میں پڑ جاتے ہیں اور امور خیر کا اللہ تعالیٰ کفیل ہے وہ ہمارے چندہ مانگنے پر موقوف نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَيَقُولُوا مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ ۚ (مائدہ: ۱۲) اس میں طالب کے حقوق شیخ پر ہیں یعنی جو شخص حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو اس سے اعراض نہ چاہئے کیونکہ اس کی طرف حق تعالیٰ بھی متوجہ ہوتے ہیں تو اس سے اعراض کرنا حق تعالیٰ سے اعراض کرنا ہے ۱۲ قوله تعالى: وَلَا أَقُولُ لَكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنِّي مَلَكٌ اس میں تصریح ہے کہ صاحب ارشاد کا صاحب تصرف یا صاحب کشف یا ضروریات بشریہ میں عامہ بشریہ سے ممتاز ہونا ضروری نہیں البتہ اس کا علم و عمل کے ساتھ متصف ہونا ضروری ہے ۱۲۔ قوله تعالى: اِنَّمَا اِيْتَيْنَاكُم بِهٖ اِلٰهٌ اِنْ شَاءَ اور ایسا کہنا یہی شان ہے محققین کی بخلاف اہل باطل کے کہ وہ ایسے دعوے کرتے ہیں کہ جو شخص میری مخالفت کرے گا اس کا ایسا حال ہوگا اور ایسا قال ہوگا۔ قوله تعالى: وَلَا يَنْفَعُكُمْ فُضْيٰحٌ اِنْ اَرَدْتُمْ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُغْوِيَكُمْ ۚ اس میں دلیل ہے اس پر کہ ہدایت شیخ کے قبضہ میں نہیں ۱۲۔

ملحقاً بالتبرجئة: ١- قوله في اني لكم نذيرين ان لا تعبدوا بتقديم ترجمة المؤخر وتأخير ترجمة المقدم وجهه ان قوله ان لا تعبدوا بتقديم الباء متعلق بارسلنا وقوله اني لكم بالكسر على ارادة القول اى فقال ولا بد في هذا التركيب من هذا الاعتبار واما على قراءة الفتح فلا حاجة الى اعتبار التقدير والتأخير لان قوله ان لا تعبدوا كما في الروح يكون بدل الاشتمال من قوله اني لكم ويكون اني لكم مفتوحاً على اضممار حرف الجر الى متلبساً بذلك الكلام وهو اني لكم نذير فلما اتصل الجا فتح كما فتح في اكان والمعنى على الكسر ٣-

٢ قوله في ما نراك اتبعك اگر بعض ايمان نيس لائے فقصد به ثلث امور والقرينة على الاول قوله ما نرى لكم علينا من فضل وعلى الثانى قوله فى الشعراء تؤمن لك واتبعك الارذلون وعلى الثالث لن يؤتيهم الله خيرا ٣-٣ قوله فى انلزمكموها دعوى يادليل عودا الى البينة او الرحمة او كليهما كذا فى الروح ٣-٣ قوله فى لا اسئلکم عليه تبليغ هو المفهوم مما تقدم ٣-٥ قوله فى ما انا بطارد صراحة يا دلالة الاول مروى فى الدر عن ابن جريح انهم قالوا له عليه السلام ذلك كما وقع لبينا صلى الله عليه وسلم حيث قال الكفار له ذلك الذى نزل فيه قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون والثانى مفهوم لازم من المقام ٣-٦ قوله فى ملاقوا عزت لدلالة المقام عليه والا فاللقاء عام الكل ٣-٣

الْحَافِظُ: قوله بادی الرأي فيه قراءتان مهموز اللام وناقصهما فالاول من البدأ ای الاولى والثانی من البدو ای الظهور ۳- قوله عمیت ای اخفیت ۴-

النحو: قوله ما نراك في اعراب القرآن يجوز ان يكون من روية العين وتكون الجملة بعدها في موضع الحال وقد معه مرادة ويجوز ان يكون من رؤية القلب فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني ٢- قوله بادی الرأي ظرف لاتبعك واستشكل بان ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها الا اذا كان مستثنى منه او مستثنى او تابعا للمستثنى منه وبادی الرأي ليس واحدا من هذه الثلاثة واجيب بانه يقتصر ذلك في الظرف ٣- قوله لا ينفعكم دال على جواب الشرط الآتى وقوله ان اردت شرط والجواب مقدر والجملة كلها دال على جواب الشرط الآتى وقوله ان كان الله شرط وجوابه مقدر وتقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي من البيضاء قلت لكن الشرط في ان اردت ليس على ظاهره لان ارادة النصح لا دخل له في عدم النصح بل كلمة ان هذه كان الوصلية اى اذا اراد الله الاغواء فلا ينفعكم نصحي وان اردت النصح فافهم ٤-

البلاغة: الليم المولم فيه اسناد مجازي ٣- قوله فاكفرت الفاء على ظاهره لان اكثار الجدل لابدان يكون قبله شيء من الجدال ٣-

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يَكْفُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ

قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۳۸﴾ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا
وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿۳۹﴾ وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا
مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنِّي أَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿۴۰﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَجِلُّ
عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿۴۱﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا
مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿۴۲﴾ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ فَجَرَّهَا
وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۴۳﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ
يَبْنَىٰ اذْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿۴۴﴾ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جِبَلٍ يَْعَصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ
الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿۴۵﴾

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (نعوذ باللہ) یہ قرآن تراش لیا ہے آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں اگر (بالفرض) میں نے تراشا ہوگا تو میرا یہ جرم مجھ پر
(عائد) ہوگا (اور تم میرے جرم سے بری الذمہ رہو گے) اور میں تمہارے اس جرم سے بری الذمہ رہوں گا اور نوحؑ کے پاس وحی بھیجی گئی کہ سوا ان کے جو ایمان (اس وقت
تک) لاپکے ہیں اور کوئی (نیا) شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لائے گا سو جو کچھ یہ لوگ کفر و ایذا اور استہزاء کر رہے ہیں اس پر کچھ غم نہ کرو اور تم (اس طوفان سے بچنے کے
لئے) ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کر لو اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا کیونکہ وہ سب غرق کئے جائیں گے اور
وہ کشتی تیار کرنے لگے اور (اٹائے تیاری میں) جب کبھی ان کی قوم میں سے کسی رئیس گروہ کا ان پر گزر ہوتا تو ان سے ہنسی کرتے۔ آپ فرمانے لگے کہ اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو
ہم تم پر ہنستے ہیں جیسا کہ تم ہم پر ہنستے ہو سو ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور (بعد مرگ)
اس پر دائمی عذاب نازل ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ (جب ہمارا) حکم (عذاب کا قریب آ پہنچا اور زمین میں سے پانی اُبلنا شروع ہوا ہم نے (نوح سے) فرمایا کہ ہر قسم کے
جانوروں میں سے ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو عدد اس (کشتی) میں چڑھا لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (چڑھا لو) باستثناء اس کے جس پر (غرق ہونے کا) حکم نافذ
ہو چکا ہے اور (گھر والوں کے ساتھ) دوسرے ایمان والوں کو بھی اور بجز قلیل آدمیوں کے ان کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا تھا اور نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ (آؤ) اس کشتی میں
سوار ہو جاؤ (اور کچھ اندیشہ مت کرو کیونکہ) اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا (سب) اللہ ہی کے نام سے ہے۔ بالیقین میرا رب غفور رحیم ہے اور وہ کشتی ان کو لے کر پہاڑ جیسی
موجوں میں چلنے لگی اور نوح علیہ السلام نے اپنے (ایک سگے یا سوتیلے) بیٹے کو پکارا اور وہ (کشتی سے) علیحدہ مقام پر تھا کہ میرے پیارے بیٹے ہمارے ساتھ سوار ہو جاؤ اور
(عقیدہ میں) کافروں کے ساتھ مت ہو۔ وہ کہنے لگا کہ میں بھی کسی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا جو مجھ کو پانی میں غرق ہونے سے بچالے گا۔ نوح نے فرمایا کہ آج اللہ کے قہر سے
کوئی بچانے والا نہیں (نہ پہاڑ نہ کوئی اور چیز) لیکن جس پر وہی رحم کرے اور دونوں (باپ بیٹوں) کے بیچ میں ایک موج حائل ہو گئی۔ پس وہ (بھی مثل دوسرے کافروں
کے) غرق ہو گیا۔

تَفْسِيرُ لُحْط: اوپر نوح علیہ السلام کا محابہ اپنی قوم سے مذکور ہوا ہے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار قریش بھی محابہ کیا کرتے تھے اس لئے قصہ مذکورہ
کے درمیان میں استنباطاً اس کے متعلق ایک آیت آگئی۔

جواب محابہ کفار مکہ ﷺ (الٰہی قولہ تعالیٰ) فَمَا تَعْلَمُونَ کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ محمد (ﷺ) نے (نعوذ باللہ) یہ قرآن تراش لیا ہے
آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ اگر (بالفرض) میں نے تراشا ہوگا تو میرا یہ جرم مجھ پر (عائد) ہوگا (اور تم میرے جرم سے بری الذمہ رہو گے) اور (اگر تم نے
یہ دعویٰ تراشا ہوگا تو تمہارا یہ جرم تم پر عائد ہوگا اور) میں تمہارے اس جرم سے بری الذمہ رہوں گا۔ یہ اخیر درجہ کا جواب ہے اور اصل جواب وہ ہے کہ اس
افتراء کا افتراء ہونا ثابت کر دیا جاوے جیسا کہ اسی سورت کے دوسرے رکوع میں جواب دیا ہے: قُلْ فَاتُوا بَعْشَرَ سُورَةِ قِطْلِهِ الْخ [ہود: ۱۳] لیکن جو شخص دلیل
میں نہ قدح کر سکے اور نہ تسلیم کرے اخیر درجہ یہی کہا جاتا ہے کہ خیر بھائی جیسا میں نے کیا ہوگا میں بھگتوں کا جیسا تم کر رہے ہو تم بھگتو گے۔
لُحْط: آگے پھر تمہارے قصہ مذکورہ کا۔

تمہ قصہ نوح علیہ السلام متعلق طوفان جنم و اٹھنے لینی نوح (الی قولہ تعالیٰ) وَحَالِ يَتِيمُنَا الْوُفِيُّ لَكَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اور (جب نصیحت کرتے ہوئے ایک زمانہ دراز گزر گیا اور کچھ اثر نہ ہوا تو) نوح (علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی گئی کہ سوا ان کے جو (اس وقت تک) ایمان لا چکے ہیں اور کوئی (نیا) شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لاوے گا سو جو کچھ یہ لوگ (کفر و ایذا و استہزاء) کر رہے ہیں اس پر کچھ غم نہ کرو (کیونکہ غم تو خلاف توقع سے ہوتا ہے جب ان سے جو مخالفت کے کوئی توقع ہی نہیں پھر کیوں غم کیا جاوے) اور (چونکہ ہمارا ارادہ اب ان کے غرق کرنے کا ہے اور اس لئے طوفان آنے کو ہے پس) تم (اس طوفان سے بچنے کے لئے) ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کرلو (کہ اس کے ذریعہ سے طوفان سے تم اور مؤمنین محفوظ رہو گے) اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا (کیونکہ وہ سب غرق کئے جاویں گے) (ان کے لئے یہ قطعی طور پر تجویز ہو چکا ہے تو ان کی سفارش بے کار ہوگی غرض نوح علیہ السلام نے سامان کشتی کا جمع کیا) اور وہ کشتی تیار کرنے لگے (خواہ خود یا دوسرے کارنگروں کے ذریعہ سے) اور (اثاثے تیاری میں) جب کبھی ان کی قوم میں سے کسی رئیس گروہ کا ان پر گزر ہوتا تھا تو (ان کو کشتی بنانا دیکھ کر اور یہ سن کر کہ طوفان آنے والا ہے) ان سے ہنسی کرتے (کہ دیکھو پانی کا کہیں نام و نشان نہیں، مفت مصیبت جمیل رہے ہیں) آپ فرماتے کہ اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو ہم تم پر ہنستے ہیں جیسا تم ہم پر ہنستے ہو (کہ عذاب ایسا نزدیک آ پہنچا ہے اور تم کو ہنسی سو جھ رہی ہے ہم اس پر ہنستے ہیں) سوا بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا جا رہا ہے جو اس کو سوا کر دے اور (بعد مرگ) اس پر دائمی عذاب نازل ہوتا ہے (غرض اسی طرح کے مکالمات اور معاملات ہوا کرتے) یہاں تک کہ جب ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آ پہنچا اور زمین سے پانی ابلنا شروع ہوا (اور یہ علامت تھی طوفان شروع ہو جانے کی اور اوپر سے برسا شروع ہوا اس وقت) ہم نے (نوح علیہ السلام سے) فرمایا کہ ہر قسم (کے جانوروں) میں سے (جو کہ انسان کے کارآمد ہیں اور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتے) ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو عدد اس (کشتی) میں چڑھا لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (چڑھا لو) باستثناء اس کے جس پر (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہے (یعنی ان میں جو کافر ہو جن کی نسبت اَللّٰهُ مُخَذَّذُونَ ۝ کہہ دیا گیا ہے اس کو سوار مت کرنا) اور (گھر والوں کے علاوہ) دوسرے ایمان والوں کو بھی (سوار کرلو) اور بجز قلیل آدمیوں کے ان کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا تھا (بس انہی کے سوار کرنے کا حکم ہو گیا) اور نوح (علیہ السلام) نے (سب جانوروں کو سوار کر کے اپنے قبیعین سے) فرمایا کہ (آؤ) اس کشتی میں سوار ہو جاؤ (اور غرق سے کچھ اندیشہ مت کرنا کیونکہ) اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا (سب) اللہ ہی کے نام سے ہے (اور وہی اس کے محافظ ہیں پھر اندیشہ کیوں کیا جاوے اور گوبندوں کے گناہ متقاضی غرق کو ہیں مگر) بالیقین میرا رب غفور رحیم ہے (وہ اپنی رحمت سے گناہ بھی بخش دیتا ہے اور حفاظت بھی فرماتا ہے غرض سب کشتی پر سوار ہو گئے اور اس اثنا میں پانی بڑھ گیا) اور وہ کشتی ان کو لے کر پہاڑ جیسی موجوں میں چلنے لگی اور نوح (علیہ السلام) نے اپنے (ایک ٹکے یا سوتیلے) بیٹے کو (جس کا نام کنعان تھا اور وہ باوجود فہمائش کے ایمان نہ لایا تھا اور بوجہ ایمان نہ لانے کے کشتی میں سوار نہ کیا گیا تھا اور اس وقت کشتی کنارہ کے قریب ہی تھی اور وہ کنارہ پر موجود تھا بطور آخری دعوت کے) پکارا اور وہ (کشتی سے) علیحدہ مقام پر تھا کہ اے میرے پیارے بیٹے (کشتی میں سوار ہونے کی شرط کہ ایمان ہے بجا لا کر جلدی) ہمارے ساتھ سوار ہو جا اور (عقیدہ میں) کافروں کے ساتھ مت ہو (یعنی کفر کو چھوڑ دے کہ فرق سے بھی بچ جاوے) وہ کہنے لگا کہ میں ابھی کسی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا جو مجھ کو پانی (میں غرق ہونے) سے بچالے گا (کیونکہ وہ وقت ابتدائے طوفان کا تھا پہاڑوں کے لوہے پر پانی نہ پہنچا تھا) نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ آج اللہ کے قہر سے کوئی بچانے والا نہیں (نہ پہاڑ اور نہ اور کوئی چیز) لیکن جس پر وہی رحم کرے (تو اس کو خود ہی بچالے غرض کنعان اس وقت بھی ایمان نہ لایا اور پانی زور و شور کے ساتھ اس طرح بڑھ گیا) اور دونوں (باپ بیٹوں) کے بیچ میں ایک موج حائل ہو گئی پس وہ (بھی مثل دوسرے کافروں کے) غرق ہو گیا۔

۱۸: ہر چند کہ بعض عدم عموم طوفان کے قائل ہوئے ہیں لیکن ظاہر آیات سے جن کو مآول کہنا بعید ہے عموم معلوم ہوتا ہے قال تعالیٰ: وَجَعَلْنَا فِي سَفَرِهِم مِّنْ مَّوْجٍ يَّغْرِقُونَ ۝ ۱۹: وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ صِبْغًا ۝ ۲۰: اور عموم طوفان پر ظاہر احوال بعض مشکلات واقع ہوتے ہیں سب کے جواب قریب ہیں مثلاً یہ کہ تمام انواع حیوانات کے ایک متعارف مقدار کی کشتی میں کیسے ساکتے ہیں جس کا جواب یہ ہے کہ جو پانی میں رہ سکتے ہیں وہ بیٹھا خارج ہیں جو محتاج تناسل نہیں وہ خارج ہیں) رہے اور اقسام سوان میں سے ممکن ہے کہ وہی سوار کئے گئے ہوں جن سے انسانی حاجت متعلق ہوئی ہے جیسے ماکولات و مرکوبات و عوائل و حوال تا کہ بعد ختم طوفان کے بقیہ افراد انسانی کو تکلیف نہ ہو سوائے جانور بہت قلیل ہیں ہر ایک کا ایک جوڑا رکھنا کچھ مشکل نہیں اور جن سے حاجت انسانی متعلق نہیں ہے جیسے سباع وغیرہ وہ سوار نہ کئے گئے ہوں اور ان کو اللہ تعالیٰ نے دوبارہ پیدا کر دیا ہو یا یہ کہ بطور خرق عادت کے اسی کشتی میں ان کی بھی جگہ ہو گئی ہو اور مثلاً یہ اشکال کہ نابالغ بچے کیسے غرق کئے گئے جس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ چند روز پہلے تو والد و تاسل بند ہو گیا ہو پس پرانے نابالغ بالغ ہو گئے ہوں اور نیا نابالغ پیدا نہ ہوا ہو جیسا کہ روح المعانی میں عبد اللہ بن زیاد بن سمان سے بروایت اسحق بن بشیر و ابن عساکر کے نقل بھی کیا ہے کہ چالیس سال قبل سے تو والد و تاسل بند ہو گیا تھا اور یا یہ کہ وہ بچے بڑے ہو کر کافر ہونے والے تھے جیسا کہ لَنْ يُؤْمِنَ الْاَخ سے معلوم ہوتا ہے پس ان کا غرق ہو جانا ان کے لئے

موجب رحمت ہوا کہ کفر سے اور اس کے ثمرہ سے بچ گئے اور مثلاً یہ اشکال کہ اور جانوروں نے کیا خطا کی تھی جس کا جواب یہ ہے کہ وہ طوفان کفار کے حق میں عذاب تھا اور بہائم کے لئے بمنزلہ موت طبعی کے تھا جو ہر روز واقع ہوا کرتی ہے اس کے لئے خطا وار ہونے کی ضرورت نہیں خوب سمجھ لو اور کشتی میں جواہل ایمان سوار تھے ان کے عدد میں اختلاف ہے سب سے بڑا عدد یہ ہے کہ اسی مرد تھے اور اسی عورتیں مگر نسل ان سب کی نہیں چلی اب تمام عالم کے آدمی صرف نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں واللہ اعلم اور کشتی بنانے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ بتعلیم خداوندی خود نوح علیہ السلام نے بنائی اور ایک یہ کہ کار یگروں سے بنوائی اور کنعان کو بعض نے کہا ہے کہ ان ہی کا بیٹا تھا بعض نے کہا کہ ان کا ربیب یعنی بیوی کا بیٹا تھا اور چونکہ بعض اہل سیر نے ان کی بی بی کا بھی کشتی میں موجود ہونا روایت کیا ہے اور قرآن میں ان کی بی بی کا کافر ہونا اور کافر کا نجات نہ پانا مذکور ہے اس لئے بعض علماء قائل ہوئے ہیں کہ ان کی ایک بی بی مؤمن تھی اور ایک کافر۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْئَلَةِ: قوله تعالى: اِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَمَا لَنَا تَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ اس میں دلالت ہے اس پر کہ جواب بالمثل سے انتقام لینا مکارم اخلاق کے منافی نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَ تَأْذَى نُوْحٌ (الی قولہ تعالیٰ) اَرْكَبُ (مع قولہ تعالیٰ) لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَّا مَنْ رَّجِمَ ۝ اس میں دلیل ہے اس پر کہ اسباب ماذون فیہا کی مباشرت توکل کے مخالف نہیں جیسے کشتی نوح میں سوار ہونا البتہ اسباب غیر ماذون فیہا کی مباشرت منافی توکل ہے جیسے کنعان کا پہاڑ کی پناہ لینا ۱۲۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْجِيْهِ: ۱۔ قوله في ف جیسا میں نے اِنْ هذا احد المتحملين في تقرير الآية والثاني وهو دقيق اني لما جئتكم بدلائل مفحمة فلو فرض اني مفتر لكنكم لا تواخذون علي اتباعي وهو مبني على ان من لم يال جهدا لم اخطأ الحق فهو معذور كما ذكرت شيئا في هذه المسئلة في سورة الاعراف تحت آية يبنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا الخ فانظر ولا تذكر للعامة فيجوا عليك ۲۔ قوله في قال ان تسخروا فرماتے اشاره الى استمرار هذا القول باستمرار سخرتهم المدلول عليه بقوله كلما مر الخ ۳۔ قوله في احمل فيها كشتی بتاويل الفلك بالسفينة ۴۔ قوله ومن آمن اور دوسرے اشاره الى التعميم بعد التخصيص والفرد الاهل مع شمول من امن لهم ايدانا بشر فهم ۵۔ قوله يا بني پيارے لان التصغير للشفقة ۶۔

۱۔ قوله في امر الله فھر خصص الامر بقربة المقام ۲۔ في قوله في الا من رحم لیکن جس پر اِنْ اشاره الى كون الاستثناء منقطعا ۳۔ التَّحَارَاتُ: قوله التنور وجه الارض كذا في القاموس قلت هذا التفسير احسن لانه عام للتنور المتعارف وغيره فيصح على جميع الاقوال وهو مروي في الدر عن ابن عباس رضي الله عنهما ايضا ۴۔

التَّحْوِيْلُ: قوله الا من قد آمن بمعنى غير فلا يرد ان ايمان من آمن في المستقبل لا معنى له قوله باعيننا الباء للملا بسة فصح دخولها على الاعين والوحي وان تفاوت وجه التلبس فيهما قوله من كل زوجين الثنين هو بدل من زوجين زاده لنلا يتوهم ان المراد بالزوج مجموع الذكر والانثى فيلزم على هذا ان يكون المحمول اربعا من كل وفي قراءة باضافة كل فالثنين مفعول لا حمل قوله الا من رحم استثناء منقطع اي فهو المعصوم دل عليه المقام قوله بسم الله متعلق بمجرها و مرسلها ومعنى الاستعانة باسم الله تعالى بالله تعالى او يكون المراد تسبب مبادئ اسمائه تعالى من القدرة والارادة والامر للجريان والرسو فافهم فاطلق الاسم على المبدأ ۴۔

التَّبَلُّغُ: وانا برئ لم يصرح بشرطه اي افترت لتحققه يقينا والشرط يقتضي التردد قوله ان افترته معناه ان ثبت اني افترية لان الافتراء المفروض ههنا ماض والشرط يخلص الاستقبال كذا في الروح قوله كما تسخرون التشبيه في نفس الوقوع والا فالتفاوت بالحقيقة البطلان متحقق البتة ۴۔

وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَاءُ اَقْلَعِي وَغِيْضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ وَاُسْتُوتُوْا عَلَى الْجُوْدِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ

نَعْمَ ظٰلِمِيْنَ ۝ وَتَاْذَى نُّوْحٌ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ ۝ وَاِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحٰكِمِيْنَ ۝

قَالَ يٰ نُوْحُ اِنَّكَ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ اِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۝ فَلَا تَسْئَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۝ اِنِّيْٓ اَعْطٰكَ اَنْ تَكُوْنَ

مِنْ الْجٰهِلِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّيْٓ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْئَلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ ۝ وَاِلَّا تَغْفِرْ لِيْ وَتَرْحَمْنِيْٓ اَكُنْ مِنَ

الْخَسِرِينَ ۝ قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ اٰمِمْ مِّمَّنْ مَعَكَ ۚ وَاٰمُرُ سَمْتَٰهُمْ
ثُمَّ يَسْتَهُمْ مِّنْ اَعْدَابِ الْيَوْمِ ۝ تِلْكَ مِنْ اَنْبِیَآءِ الْغَيْبِ نُوْحِیْہَا اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُہَا اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ
قَبْلِ هٰذَا ۚ فَاصْبِرْ ۚ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ ۝

اور (جب کفار غرق ہو چکے تو) حکم ہو گیا کہ اے زمین اپنا پانی جو کہ تیری سطح پر موجود ہے نکل جا اور اے آسمان (برسنے سے) ٹھم جا۔ (چنانچہ دونوں امرواق ہو گئے اور پانی گھٹ گیا اور قصہ ختم ہوا اور کشتی (کوہ) جودی پر آنکھری اور کہہ دیا گیا کہ کافر لوگ رحمت سے دور اور (جب) نوح نے اپنے رب کو پکارا اور عرض کیا کہ اے میرے رب میرا یہ بیٹا میرے گھر والوں میں سے ہے اور آپ کا (یہ) وعدہ بالکل سچا ہے اور آپ احکم الحاکمین (اور بڑی قدرت والے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے نوح یہ شخص (ہمارے علم ازلی میں) تمہارے (ان) گھر والوں میں نہیں (جو ایمان اور نجات پائیں گے بلکہ) یہ (خاتمہ تک) تباہ کار (یعنی کافر رہنے والا) ہے۔ سو مجھ سے ایسی (مشکل) چیز کی درخواست نہ کرو جس کی تم کو خبر نہیں۔ تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ تم (آئندہ) نادان نہ بن جانا (یعنی ایسی دعا نادانی کی بات ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب میں اس امر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں کہ (آئندہ) آپ سے ایسے امر کی درخواست کروں جس کی مجھ کو خبر نہ ہو اور گزشتہ گناہ معاف کر دیجئے کیونکہ اگر آپ میری مغفرت نہ مانیں گے اور مجھ پر رحم نہ فرمائیں گے تو میں بالکل تباہ ہی جاؤں گا۔ کہا گیا کہ اے نوح (اب جودی پر سے زمین پر) اترو۔ ہماری طرف سے سلام اور برکتیں لے کر جو تم پر نازل ہوں گی اور ان جماعتوں پر کہ تمہارے ساتھ ہیں اور بہت سی ایسی جماعتیں بھی ہوں گی کہ ہم ان کو (دنیا میں) چند روز عیش دیں گے پھر آخرت میں ان پر ہماری طرف سے سزائے سخت واقع ہوگی۔ یہ قصہ (آیت کے اعتبار سے) منجملہ اختیار غیب کے ہے جس کو ہم وحی کے ذریعہ سے آپ کو پہنچاتے ہیں اس (قصہ) کو اس (ہمارے بتلانے) کے قبل نہ آپ جانتے تھے اور آپ کی قوم سو مبر کبچے یقیناً نیک انجامی متقیوں ہی کیلئے ہے۔

تفسیر: ظاہر ہے۔ قصہ فرو شدن طوفان ﴿وَقِيلَ يٰاَرْضُ اِنۡسِیْ مَّا لَکِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿بَعْدَ الْقُتُوْمِ الظَّالِمِیْنَ﴾ اور (جب کفار سب غرق ہو چکے تو) حکم ہو گیا کہ اے زمین اپنا پانی (جو کہ تیری سطح پر موجود ہے) نکل جا اور اے آسمان (برسنے سے) ٹھم جا (چنانچہ دونوں امرواق ہو گئے) اور پانی گھٹ گیا اور قصہ ختم ہوا اور کشتی (کوہ) جودی پر آنکھری اور کہہ دیا گیا کہ کافر لوگ رحمت سے دور رہنا: اس سے معلوم ہوا کہ طوفان کا پانی پہاڑ سے اونچا تھا اور قصہ ختم ہونے میں سب باتیں آگئیں نوح علیہ السلام کی نجات کافروں کا غرق اور طوفان کافر ہو جانا اور ﴿بَعْدَ الْقُتُوْمِ الظَّالِمِیْنَ﴾ شاید اس لئے فرمایا گیا ہو کہ عبرت تازہ ہو جاوے کہ کفر کا یہ وبال ہے تاکہ آئندہ والے اس سے بچے رہیں اور جودی کی تحقیق فتح انسان میں دیکھ لی جاوے۔ (لاحظ: ظاہر ہے۔

دعائے نوح علیہ السلام جواب باری تعالیٰ ﴿وَنَادٰی نُوْحٌ رَبِّہٖ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَلَا تَغْوَیْ وَاَنْتَ حَنِیْ اَکُنْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ﴾ اور (جب) نوح (علیہ السلام) نے کنعان کو ایمان لانے کے لئے فرمایا اور اس نے نہ مانا تو اس کے غرق ہونے کے قبل (انہوں) نے (اس امید پر کہ شاید حق تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کے دل میں ایمان القاء فرمادے اور یہ ایمان لے آوے) اپنے رب کو پکارا اور عرض کیا کہ اے میرے رب میرا یہ بیٹا میرے گھر والوں میں سے ہے اور آپ کا (یہ) وعدہ بالکل سچا ہے (گھر والوں میں جو ایمان لائے ہیں ان کو بچالوں گا) اور (گویہ سردست ایمان والا اور مستحق نجات نہیں ہے لیکن) آپ احکم الحاکمین (اور بڑی قدرت والے) ہیں (اگر آپ چاہیں تو اس کو مؤمن بنادیں تاکہ یہ بھی اس وعدہ حقہ کا محل بن جاوے خلاصہ معروض کا دعاء بھی اس کے مؤمن ہونے کے لئے) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے نوح یہ شخص (ہمارے علم ازلی میں) تمہارے (ان) گھر والوں میں نہیں (جو ایمان لا کر نجات پائیں گے یعنی اس کی قسمت میں ایمان نہیں بلکہ) یہ (خاتمہ تک) تباہ کار (یعنی کافر رہنے والا) ہے سو مجھ سے ایسی چیز کی درخواست مت کرو جس کی تم کو خبر نہیں (یعنی ایسے امر محتمل کی دعامت کرو) میں تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ تم (آئندہ) نادان نہ بن جاؤ (یعنی ایسی دعا نادانی کی بات ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب میں اس امر سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں کہ (آئندہ) آپ سے ایسے امر کی درخواست کروں جس کی مجھ کو خبر نہ ہو اور (گزشتہ معاف کر دیجئے کیونکہ) اگر آپ میری مغفرت نہ فرمائیں گے اور مجھ پر رحم نہ فرمائیں گے تو میں تو بالکل تباہ ہی ہو جاؤں گا۔ ﴿فَاٰمُرُ سَمْتَٰهُمْ مِّنْ اَعْدَابِ الْيَوْمِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَعَلٰی الْقَوْلِ فَرٰدٰیَا تَحٰا اور اس کا مصداق متعین فرمایا نہ تھا اور یہ عدم تعین واقع میں اس لئے تھی کہ یہ انجام یا اغراق تک مبہم رہے۔ بجز ہمارے کسی کو اس کی اطلاع نہ ہو کہ کون مؤمن ہو گا کون کافر اور اس عدم اطلاع میں کوئی حکمت ہوگی پس در پردہ اس میں ایسے مشتبہ کے حق میں دعاء کرنے کی بھی ممانعت تھی اور لَا تُخَاطِبُنِیْ فِی الدِّیْنِ ظَلَمُوْا میں بھی ظلم سے مراد ظلم فی علمنا تھا جو کہ عام تھا متیقن و مشتبہ کو مگر نوح علیہ السلام یوں سمجھے کہ ظَلَمُوْا سے مراد ظلموا فی علم نوح اور سَبَقَ الْقَوْلُ سے بھی مراد سبق فی علم نوح یعنی متیقن الکفر مراد ہے پس چونکہ کنعان متیقن الکفر الی الموت نہ تھا یعنی معلوم الکفر نہ تھا البتہ غیر معلوم الا ایمان تھا جس کو جواب میں مَا لَیْسَ لَکَ بِہٖ عِلْمٌ سے تعبیر فرمایا گیا ہے اس لئے دعاء کر

دی اور چونکہ تفسیر مذکور اس کے لئے دعاء کی اجازت نہ تھی اس لئے نصیحت کی گئی کہ آئندہ ایسا نہ کرنا کہ ہم جس کو مبہم رکھنا چاہیں اس میں درخواست کرو اور اگر شبہ ہو کہ لَنْ يُؤْمِنَ سے اس کا معنی الکفر ہونا معلوم ہوتا ہے پھر کیوں دعا کی۔ جواب یہ ہے کہ وہ باعتبار قوم کے ہے اہل کے اعتبار سے ہونا ثابت نہیں پس عصمت نوح علیہ السلام میں کوئی اشکال نہ رہا و هذا التقرير لهذا المقام من مواهب الله العلام۔ ربط: ظاہر ہے۔

خاتمہ قصہ ﴿قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابُ الْيَوْمِ ﴿﴾ (جب جودی پر کشتی ٹھہرنے کے چند روز بعد پانی بالکل اتر گیا اس وقت نوح علیہ السلام سے) کہا (یعنی اللہ تعالیٰ نے خود یا کسی فرشتے کے ذریعہ سے ارشاد فرمایا) کہ اے نوح (اب جودی پر سے زمین پر) اتر و ہماری طرف سے سلام اور برکتیں لے کر جو تم پر نازل ہوں گی اور ان جماعتوں پر کہ تمہارے ساتھ ہیں (کیونکہ ساتھ والے سب مسلمان تھے اور اس علت کے اشتراک سے قیامت تک کے مسلمانوں پر بھی سلام و برکات کا نزول معلوم ہو گیا) اور (چونکہ یہ کلام بعد والے مسلمانوں پر برکات نازل ہونے پر دلالت کرتا ہے اور بعد والوں میں سے بعضے کافر بھی ہوں گے اس لئے ان کا حال بھی بیان فرماتے ہیں کہ) بہت سے ایسی جماعتیں بھی ہوں گی کہ ہم ان کو (دنیا میں) چند روز عیش دیں گے پھر (آخرت میں) ان پر ہماری طرف سے سزائے سخت واقع ہوگی۔

ربط: قصہ نوح علیہ السلام کو ختم کر کے منجملہ فوائد قصص کے دو فائدے بیان فرماتے ہیں دلالت نبوت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تسلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

بعضے فوائد قصہ مذکورہ ﴿يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ ﴿﴾ یہ قصہ (آپ کے اعتبار سے) منجملہ اخبار غیب کے ہے جس کو ہم وحی کے ذریعہ سے آپ کو پہنچاتے ہیں اس (قصہ) کو اس (ہمارے بتلانے) کے قبل نہ آپ جانتے تھے اور نہ آپ کی قوم جانتی تھی اس اعتبار سے غیب تھا اور مجز وحی کے دوسرے سب اسباب علم کے یقیناً مفقود ہیں بس ثابت ہو گیا کہ آپ کو وحی کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہے اور یہی نبوت ہے لیکن یہ لوگ بعد نبوت نبوت کے بھی آپ سے مخالفت کرتے ہیں (سو صبر کیجئے) جیسا اس قصہ میں نوح علیہ السلام کا صبر آپ کو معلوم ہوا ہے (یقیناً نیک انجامی متقیوں ہی کے لئے ہے) جیسا نوح علیہ السلام کے قصہ میں معلوم ہوا کہ کفار کا انجام برا ہے اور مسلمانوں کا انجام اچھا ہوگا اسی طرح ان کفار کا چند روزہ زور و شور ہے پھر اخیر میں غلبہ حق ہی کو ہوگا۔

ترجمہ مسئلہ الاول: قولہ تعالیٰ: قَالَ يٰ نُوحُ اِنَّكَ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ اِنَّكَ عَمَلٌ عَتِیْدٌ صَالِحٌ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ جب شرف نسب کے ساتھ صلاح نہ ہو وہ کالعدم ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ یعنی جس کے صواب و غیر صواب ہونے کا علم نہ ہو تو یہ مشتبہ الحال دعاء سے نہیں ہے اور جو امر معلوم الفساد ہو اس کی دعاء سے نہی بدرجہ اولیٰ مفہوم ہوگی کذا فی الروح اور اس سے ہمارے زمانہ کے مشائخ کی دعاؤں کا حال معلوم ہوتا ہے کہ ان سے جس امر کے لئے دعا کی درخواست کی جاوے وہ اس کے لئے دعا کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اسی طرح بعض سالکین بعض احوال و مواجید کی دعا کرتے ہیں حالانکہ ان کا ضرر و نفع کچھ معلوم نہیں ۱۲۔

مُلَاقَاتُ التَّوْحِيْدِ: ۱۔ قولہ فی الغیب آپ کے اعتبار سے اشارۃ الی ان الغیب فی الآیۃ اضافی کما اوضحہ فی ترجمۃ ولا قولک فافہم ۳۔

قَائِلٌ كَلَامًا: الاقسام المختلفة عقلا ههنا اربعة المسلمون الحاضرون والمسلمون الغائبون والكافرون الحاضرون والكافرون الغائبون فالاول منطوق لفظاً والثاني مفهوم معنى والثالث منطوق تحققاً والرابع كالأول فافهم فلا يرد ذكر بعض و عدم ذكر آخرين ۳۔

فائدة متعلقة بالآية الاولى: في الكشف بعد ذكر شيء من اللطائف مألوفة ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤسهم اه وان اشتقت الى نبد منها فانظر في روح المعاني ۳۔

فوائد متعلقة بالآيات الاخرى: الاولى زاد في الدعاء بايمان ابنه انه من اهلي مع ان الدعاء كان يمكن بدينه تقريبا للدعاء الى القبول وتاكيدا للشفاعاة وايضا لاجل ان من لم يؤمن من قومه قد اخط من ايمانه بقوله لن يؤمن فاشار بالزيادة الى اني لا ادعوا لمن هو كافر باليقين وانما ادعوا لمحتمل ۳۔ الثانية لما كان الايمان عملا صالحا صح ارادة الكفر بعمل غير صالح ومعناه ذو عمل غير صالح ۳۔ الثالثة قوله اعطتك نص في عدم العتاب ۳۔ الرابعة قوله احكم الحاكمين معنى الحكم فيه كمعناه في قوله واللله يحكم لا معقب لحكمه ۳۔ الخامسة قوله ما ليس لك به علم ظن نوح عليه السلام جواز السؤال لمن لم يعلم بكفره فنه على تخصيص الجواز بمن يعلم بعلم كفره فيما نهى فيه عن السؤال عن المشبه لحكمة ما مطلقا لان الانبياء كانوا يسألون الهداية لكفار قومهم ۳۔

النَّبِيُّ : قوله بعد اهلاك مفعول مطلق عامله بعد واو اللام صلة للمصدر ۳۔ قوله ممن معك من بيانية والامم هم الذين كانوا معه سماهم امما اما للتفخيم لاسلامهم واما لكونهم جماعات متفرقة قوله وامم مبتدا خبره محذوف اي ومن الناس امم ولو بعد هؤلاء قوله نوحيا حال من انباء وما كنت تعلمها خبر ثان لتلك ولذا قيل في ترجمة الاول جن كو وفي الثاني اس كو ۱۲۔

وَالِى عَادِ اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۚ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۝۱۱ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَبْتَنِى إِلَّا عَلَى الَّذِى قَطَرْتَنِى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۱۲ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ۝۱۳ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝۱۴ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْلَازِكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّى أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدْ وَأَنِّى بَرِّئٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ۝۱۵ مِنْ دُونِهِ فُكَيْدٌ وُنِّى جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ۝۱۶ إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّى وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ۝۱۷ إِنْ رَأَى عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۱۸ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّى قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنْ رَأَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ ۝۱۹ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۲۰ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۲۱ وَاتَّبِعُوا فِى هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝۲۲ إِلَّا إِنْ كُنْتُمْ عَادًا كَافِرًا رَبَّهُمْ ۝۲۳ أَلَا بَعْدُ الْعَادِ قَوْمِ هُودٍ ۝۲۴

ع

اور ہم نے (قوم) عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت ہود علیہ السلام) کو بھیجا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں تم محض مفتری ہو۔ اے میری قوم میں نے تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ معاوضہ نہیں مانگا میرا معاوضہ تو صرف اس (اللہ کے ذمہ ہے) جس نے مجھ کو عدم محض سے پیدا کیا پھر کیا تم نہیں سمجھتے اور اے میری قوم تم اپنے گناہ (کفر و شرک وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف متوجہ رہو وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور ایمان و عمل کی برکت سے تم کو اور قوت دے کر تمہاری قوت (موجودہ) میں ترقی کر دے گا (پس ایمان لے آؤ) اور مجرم رہ کر (ایمان سے اعراض مت کرو) ان لوگوں نے جواب دیا کہ اے ہود آپ نے ہمارے سامنے کوئی دلیل تو پیش کی نہیں اور ہم آپ کے (مجرد) کہنے سے تو اپنے معبودوں (کی عبادت) کو چھوڑنے والے ہیں نہیں اور ہم کسی طرح آپ کا یقین کرنے والے نہیں (اور) ہمارا قول تو یہ ہے کہ ہمارے معبودوں میں سے کسی نے آپ کو کسی خرابی میں (مثل جنون وغیرہ کے) مبتلا کر دیا ہے۔ ہود نے فرمایا کہ میں (علی الاعلان) اللہ کو گواہ کرتا ہوں اور تم بھی (سن لو اور) گواہ رہو کہ میں ان چیزوں سے (بالکل) بیزار ہوں جن کو تم خدا کے سوا شریک (عبادت) قرار دیتے ہو۔ سو تم (اور وہ) سب مل کر میرے ساتھ (ہر طرح کا) داؤ گھات کر لو (اور) پھر ذرا مجھ کو مہلت نہ دو میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے۔ پھر اگر (اس بیان تبلیغ کے بعد بھی) تم (راح حق سے) پھرے رہو گے تو میں تو (معذور سمجھا جاؤں گا کیونکہ) جو پیغام دے کر مجھ کو بھیجا گیا تھا وہ تم کو پہنچا چکا ہوں اور تمہاری جگہ میرا رب دوسرے لوگوں کو زمین میں آباد کر دے گا اور اس کا تم کچھ نقصان نہیں کر رہے۔ بالیقین میرا رب ہر شے کی نگہداشت کرتا ہے اور (سامان عذاب شروع ہوا سو) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) پہنچا ہم نے ہود کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچالیا اور ان کو (کیسی چیز سے بچالیا) ایک بہت ہی سخت عذاب سے بچالیا اور یہ (جن کا ذکر ہوا) قوم عاد تھی جنہوں نے اپنے رب کی آیات سے انکار کیا اور اس کے رسولوں کا کہنا نہ مانا اور تمام تر ایسے لوگوں کے کہنے پر چلتے رہے جو ظالم اور ضدی تھے اور ان افعال کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی خوب سن لو قوم عاد نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا۔ خوب سن لو رحمت سے دوری ہوئی (دونوں جہاں میں) عاد کو جو کہ ہود کی قوم تھی۔

تَفْسِيرُ لِمَط: قصہ نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ہود علیہ السلام اور قوم عاد کا قصہ آتا ہے۔

قصہ عاد قوم ہود علیہ السلام ☆ وَالْإِنْسَانُ أَكْثَرُ كُفْرًا (الی قولہ تعالیٰ) الْاَبْعَدُ الْعَادُ قَوْمٌ هُوَ (اور ہم نے (قوم) عاد کی طرف ان کے (برادری یا وطن کے) بھائی (حضرت) ہود (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا (انہوں نے اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود ہونے کے قابل (نہیں) تم (اس بت پرستی کے اعتقاد میں) محض مفتری ہو (کیونکہ اس کا باطل ہونا دلیل سے ثابت ہے) اے میری قوم (میری نبوت کی علاوہ ثبوت بالدلیل کے اس امر سے مزید تائید ہوتی ہے کہ) میں تم سے اس (تبلیغ) پر کچھ معاوضہ نہیں مانگتا میرا معاوضہ تو صرف اس (اللہ) کے ذمہ ہے جس نے مجھ کو (عدم محض سے) پیدا کیا پھر کیا تم (اس کو) نہیں سمجھتے (کہ دلیل صحیح نبوت موجود اور مانع صحت نبوت یعنی خود غرضی مرتفع پھر نبوت میں شبہ کی کیا وجہ) اور اے میری قوم تم اپنے گناہ (کفر و شرک وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر ایمان لا کر اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ رہو (یعنی عمل صالح کرو پس ایمان و عمل صالح کی برکت سے) وہ تم پر خوب بارشیں برسا دے گا (درمنثور میں ہے کہ عاد پر تین سال متواتر قحط ہوا تھا اور ویسے بھی بارش مطلوب ہے) اور (ایمان و عمل کی برکت سے) تم کو اور قوت دے کر تمہاری قوت (موجودہ) میں ترقی کر دے گا (پس ایمان لے آؤ اور مجرم رہ کر (ایمان سے) اعراض مت کرو ان لوگوں نے جواب دیا کہ اے ہود آپ نے ہمارے سامنے (اپنے رسول من اللہ ہونے کی) کوئی دلیل تو پیش کی نہیں (یہ قول ان کا عناد و تھا) اور ہم آپ کے (مجرد) کہنے سے تو اپنے معبودوں (کی عبادت) کو چھوڑنے والے ہیں نہیں اور ہم کسی طرح آپ کا یقین کرنے والے نہیں (اور) ہمارا قول تو یہ ہے کہ ہمارے معبودوں میں سے کسی نے آپ کو کسی خرابی میں (مثل جنون وغیرہ کے) مبتلا کر دیا ہے (چونکہ آپ نے ان کی شان میں گستاخی کی انہوں نے باؤ لا کر دیا اس لئے ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہو کہ خدا ایک ہے میں نبی ہوں) ہود (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (تم جو کہتے ہو کسی بت نے مجھ کو باؤ لا کر دیا ہے تو) میں (علی الاعلان) اللہ کو گواہ کرتا ہوں اور تم بھی (سن لو اور) گواہ رہو کہ میں ان چیزوں سے (بالکل بیزار ہوں جن کو تم خدا کے سوا شریک (عبادت) قرار دیتے ہو سو (میری عداوت اول تو پہلے سے ظاہر ہے اور اب اس تیرٹی سے اور زیادہ مؤکد ہو گئی تو اگر ان بتوں میں کچھ قوت ہے تو) تم (اور وہ) سب مل کر میرے ساتھ (ہر طرح کا) داؤ گھات کر لو (اور) پھر مجھ کو ذرا مہلت نہ دو (اور کوئی کسر نہ چھوڑ دو) کچھوں تو سہمی میرا کیا کر لیں گے اور جب وہ مع تمہارے کچھ نہیں کر سکتے تو اکیلے تو کیا خاک کر سکتے ہیں اور میں یہ دعویٰ اس لئے دل کھول کر کر رہا ہوں کہ بت تو محض عاجز ہیں ان سے تو اس لئے نہیں ڈرتا رہ گئے تم سو گو تم کو کچھ قدرت ہے لیکن میں تم سے اس لئے نہیں ڈرتا کہ) میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے۔ جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے (یعنی سب اس کے قبضے میں ہیں بے اس کے حکم کے کوئی کان نہیں ہلا سکتا اس لئے میں تم سے بھی نہیں ڈرتا اور اس تقریر سے ایک نیا معجزہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ایک شخص تنہا ایسے بڑے بڑے زور آور لوگوں سے ایسی مخالفانہ باتیں کرے اور وہ اس کا کچھ نہ کر سکیں پس وہ جو کہتے تھے: مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ اس سے اس کا بھی ایک جواب ہو گیا کہ اگر معجزہ سابقہ سے قطع نظر کی جاوے تو تو یہ دوسرا معجزہ ہے پس نبوت پر دلیل قائم ہو گئی اور اس میں جو منشاء اشتباہ تھا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ الْهِنَاءِ الْخ اس کا جواب بھی ہو گیا پس نبوت ثابت ہو گئی اس سے توحید کا وجوب بھی ثابت ہو گیا جس کی طرف میں دعوت کرتا ہوں اور تمہارا کہنا مَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْهِنَاءِ الْخ باطل ہو گیا اور صراط مستقیم یہی ہے (اور) یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے (پس تم بھی اس صراط مستقیم کو اختیار کرو تا کہ مقبول و مقرب ہو جاؤ) پھر اگر (اس بیان تبلیغ کے بعد بھی) تم (راہ حق سے) پھرے رہو گے تو میں تو (معذور سمجھا جاؤں گا کیونکہ) جو پیغام دے کر مجھ کو بھیجا گیا تھا وہ تم کو پہنچا چکا ہوں (لیکن تمہاری کم بختی آوے گی کہ تم کو اللہ تعالیٰ ہلاک کر دے گا) اور تمہاری جگہ میرا رب دوسرے لوگوں کو اس زمین میں آباد کر دے گا (سو تم اس اعراض و کفر میں اپنا ہی نقصان کر رہے ہو) اور اس کا تم کچھ نقصان نہیں کر رہے (اور اگر اس اہلاک میں کسی کو یہ شبہ ہو کہ خدا کو کیا خبر کہ کون کیا کر رہا ہے تو خوب سمجھ لو کہ) بالیقین میرا رب ہر شے کی نگہداشت کرتا ہے (اس کو سب خبر رہتی ہے غرض ان تمام جتوتوں پر بھی ان لوگوں نے نہ مانا) اور (سامان عذاب شروع ہوا سو) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) پہنچا (اور باد صرصر کا عذاب نازل ہوا تو) ہم نے ہود (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچا لیا اور ان کو (کیسی چیز سے بچا لیا) ایک بہت ہی سخت عذاب سے بچا لیا (آگے اوروں کو عبرت دلانے کے لئے فرماتے ہیں) اور یہ (جن کا ذکر ہوا) قوم عاد بھی جنہوں نے اپنے رب کی آیات (یعنی دلائل اور احکام) کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کا کہنا نہ مانا اور تمام تر ایسے لوگوں کے کہنے پر چلتے رہے جو ظالم (اور) ضدی تھے اور (ان افعال کا یہ نتیجہ ہوا کہ) اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی (ان کے ساتھ ساتھ رہے گی) چنانچہ دنیا میں اس کا اثر عذاب اہلاک تھا اور آخرت میں عذاب مغللہ ہوگا) خوب سن لو قوم عاد نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا خوب سن لو (اس کفر کا یہ خمیازہ ہوا کہ) رحمت سے دوری ہوئی (دونوں جہان میں) عاد کو جو کہ ہود (علیہ السلام) کی قوم تھی۔ ف: یہ جو فرمایا کہ عاد نے رسولوں کا کہنا نہ مانا حالانکہ ان کے پاس صرف ہود علیہ السلام کا تشریف لانا ثابت ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ پیغمبر مسئلہ توحید میں سب متفق ہیں جب ہود علیہ السلام کا

کہنا نہ مانا تو جتنے پیغمبران سے پہلے گزرے تھے بلکہ جو آئندہ بھی ہوئے ان سب ہی کی مخالفت ہوئی اور احقر نے جو مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ میں کہا ہے کہ یہ قول ان کا عناد تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ معجزہ سے کوئی نبی خالی نہیں ہوا گو تعین ہم کو نہ پہنچی ہو۔ چنانچہ حدیث میں ہے مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مَطَّلَهُ اَمِنْ عَلَيْهِ الْبَشَرُ متفق علیہ اور دوسرے معجزہ کی تقریر میں جو احقر نے لفظ تن تھا کہا ہے مراد اس سے یہ ہے کہ ان کے مقابلہ کی ظاہری قوت نہ تھی گو چند مسلمان بھی اس وقت تک ساتھ ہو گئے ہوں پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ مَنَافِيْ ہُوَ تَن تھا ہونے کے اور یہ جو ان کفار نے کہا تھا احقر کی یہ عقلاً بھی فاسد ہے کیونکہ نبی عن الشِّرْکِ کی علت اعتراء کو بھی بتلاتے تھے اور اعتراء کی علت خود نبی عن الشِّرْکِ کو قرار دیتے تھے پس یہ دور صریح ہے اور اگر کسی توجیہ سے دور کو دفع کیا جاوے تب بھی بطلان اس کا بدیہی ہے اور سورۃ مومنوں کے رکوع سوم میں جس قوم کا ذکر ہے بعض نے اس کو عاد پر محمول کیا ہے اور اس میں عذاب صیغہ مذکور ہے ممکن ہے کہ یہ بھی ہوا ہو فقط۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالُوْنَ: قوله تعالى: وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُوا (الی قولہ تعالیٰ) يَزِدُّكُمْ قُوَّةً اِلَى قُوَّتِكُمْ اس میں دلیل ہے اس پر کہ طاعات کو راحت دینو یہ خوش عیشی میں بھی دخل ہے اور اس کا مشاہدہ ہو رہا ہے ۱۲۔ قوله تعالى: فَكَيْفَ يُنْفِیْ جَمِیْعًا اس سے ہو علیہ السلام کا بڑا قوی توکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ آپ ان تمام جبارہ متردین میں تھا تھے پھر بھی آپ نے ان کی اور ان کے معبودوں کی کیسی مذمت کی اور ان کو کیسے مشتعل کیا۔ قوله تعالى: وَعَصَوْا رُسُلَهُ ایک رسول کے عصیان کو سب رسل کا عصیان اس لئے کہا گیا کہ مقصود سب کا واحد ہے اور اس میں اشارہ ہو گیا کہ بعض مقبولین پر انکار ایسا ہی ہے جیسے سب مقبولین پر کیونکہ ان سب کا مقصود ایک ہی ہے ۱۲۔ قوله تعالى: اَلَا بُعْدُ اِلَیَّ قُوْمٍ هُوَ جُحُودٌ اس میں دلیل ہے اس پر کہ معاندین حق پر ہلاکت کی دعا کرنا کمال کے منافی نہیں ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْوِیْذِ: ۱۔ قوله فی فطرنی عدم محض لانه الابداع ۳۔ ۲۔ قوله فی مجرمین رہ کر اشارة الی ارادة الاستمرار لان التولی والاجرام كان حاصلًا من قبل ۳۔ ۳۔ قوله فی قولك مجرد دليله قولهم ما جئتنا ۳۔ ۴۔ قوله فی بمؤمنین کی طرح دليله الباء ۳۔ ۵۔ قوله فی صراط ملنے سے هذا من المواهب فهو كقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل بمعنى عليه قصد السبيل يصل الیه من يسلكه لا محالة كذا فی البیضاوی وقال فی الروح فی بیان اشارة آية المقام انها تنتهی الی الحق آه وبه یتاید ما اخترته ۳۔ ۶۔ قوله فی تولوا پھرے رہو گے اشارة الی ارادة بمعنى الاستمرار ۳۔ ۷۔ قوله فی فقد ابلغتكم معذور اشارة الی حذف الجزاء واقامة سببه مقامه ۳۔ ۸۔ قوله فی عذاب غلیظ کیسی چیز اشار بہ الی فائدة الجملة الثانية من قصد بیان ما منه النجاة كما قصد فی الاولى بیان من له النجاة ۳۔

اللَّحَاقَاتُ: قوله اعتری اصاب من عری یعرو واصله قصد عراه ای محله وناصية كما فی قوله تعالى نبذ بالعراء ۳۔ جعد و کفر کلاهما یتعدی بنفسه وبالباء ۳۔

التَّجْوِیْذُ: قوله ان نقول معناه ان نقول قولاً الا قولنا هذا اعتراك الخ قوله بسوء الباء للتعدية ۳۔ قوله تلك بتاويل القبيلة قوله واتبعوا اعاد اليهم باعتبار البعض لان التابعین بعضهم والمتبعون بعضهم فهو كقوله تعالى واتبعوا من لم یزده ماله الخ وهو كناية عن الملازمة كما ان الاتباع عدم المفارقة قوله قوم هود زاده اشارة الی ان ما حل بهم انما هو لمخالفتهم هوداً۔

وَالِی شُعُودَ اَخَاهُمْ ضَلِیْحًا قَالَ یَقُومِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرُهُ هُوَ اَنْشَاكُمْ مِنَ الْاَرْضِ
وَاسْتَعْمَرَکُمْ فِیْهَا فَاسْتَغْفِرُوْهُ ثُمَّ تَوَبُّوْا اِلَیْهِ اِنَّ رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ ۝۱۱ قَالَوْا یُضْلِحْ قَدْ کُنْتَ فِیْنَا مَرْجُوًّا
قَبْلَ هٰذَا اَتَنْهٰنَا اَنْ نَّعْبُدَ مَا یَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا وَاِنَّا لَفِیْ شَکٍّ فَمَا تَدْعُوْنَا اِلَیْهِ مُّرِیْبٌ ۝۱۲ قَالَ یَقُومِ اَرَءَیْتُمْ لَنْ کُنْتُ عَلٰی
بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّیْ وَاَسْنِیْ مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ یَنْصُرُنِیْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصِیْتُهُ فَمَا تَزِیْدُوْنِیْ غَیْرَ تَخْسِیْرٍ ۝۱۳ وَیَقُومِ هٰذِهِ
نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیَةٌ فَذُرُّوْهَا تَاْكُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَسْخُوْهَا بِسُوْءٍ فِیَاْخُذْکُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ ۝۱۴ فَحَقَّرُوْهَا
فَقَالَ تَمَتَّعُوْا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ ذٰلِکَ وَعْدٌ غَیْرُ مَکْذُوْبٍ ۝۱۵ فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا مَجِیْنًا ضَلِیْحًا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَ مِنْ خِزْیِ یَوْمَیْنِ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ۝۱۶ وَاَخَذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الصَّیْحَةَ فَاصْبَحُوْا فِی

وَيَا رَهْمٰجِيْثِيْنَ ۝ كَاٰنُ لَمْ يَخْنَوْا فِیْهَا اَلَا اِنَّ شَمُوْدَ اَكْفَرُوْا رِیْثَهُمْ اَلَا بَعْدُ اِلِشْمُوْدَ ۝

اور ہم نے (قوم) شمود کے پاس ان کے بھائی صالح کو پیغمبر بنا کر بھیجا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں اس نے تم کو زمین (کے مادہ) سے پیدا کیا اور تم کو اس (زمین میں) آباد کیا تو تم اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اس سے معاف کراؤ پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ ہو۔ بیشک میرا رب (اس شخص سے) جو قریب ہے قبول کرنے والا ہے۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے صالح تم اس کے قبل ہم میں ہونہار (معلوم ہوتے) تھے کہ تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں (یعنی تم اس سے منع مت کرو) اور جس دین کی طرف تم ہم کو بلارہے ہو (یعنی توحید) واقعی ہم تو اس کی طرف سے بڑے (بھاری) شبہ میں ہیں جس نے ہم کو تردد میں ڈال رکھا ہے۔ آپ نے (جواب میں) فرمایا اے میری قوم بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر قائم ہوں اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو سو (اس حالت میں) اگر میں خدا کا کہنا مانوں تو یہ بتلاؤ (کہ) پھر مجھ کو خدا (کے عذاب) سے کون بچائے گا۔ تو تم سراسر میرا نقصان ہی کر رہے ہو اور اے میری قوم یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل ہے سو اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھاتی پھرا کرے اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو فوری عذاب آ پکڑے۔ سو انہوں نے اس (اونٹنی) کو مار ڈالا تو صالح (علیہ السلام) نے فرمایا (خیر) تم اپنے گھروں میں تین دن اور بسر کر لو۔ یہ ایسا وعدہ ہے جس میں ذرا جھوٹ نہیں۔ سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا۔ ہم نے صالح (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (ان عذاب سے) بچالیا اور اس دن کی بڑی رسوائی سے بچالیا بے شک آپ کا رب ہی قوت والا غلبہ والا ہے اور ان خالموں کو ایک نعرہ نے آدبا یا جس سے وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے۔ جیسے ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے۔ خوب سن لو (قوم) شمود نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا۔ خوب سن لو رحمت سے شمود کو دوری ہوئی۔

تَفْسِیْرُ لِحِط: شمود قوم صالح علیہ السلام کا قصہ آتا ہے۔

قصہ شمود قوم صالح علیہ السلام ☆ وَالْاِلٰہُ شَمُوْدُ اَخَاهُ صٰلِحًا (الی قولہ تعالیٰ) اَلَا بَعْدُ اِلِشْمُوْدَ اور ہم نے (قوم) شمود کے پاس ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا اے میری قوم تم (صرف) اللہ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (ہونے کے قابل) نہیں (اس کا تم پر یہ انعام ہے کہ) اس نے تم کو زمین (کے مادہ) سے پیدا کیا اور تم کو اس (زمین میں) آباد کیا (یعنی ایجا د و ابقاء دونوں نعمتیں عطا فرمائیں جن میں سب نعمتیں آگئیں جب وہ ایسا منعم ہے) تو تم اپنے گناہ (شرک و کفر وغیرہ) اس سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ اور) پھر (ایمان لا کر) اس کی طرف (عبادت سے) متوجہ ہو (یعنی عمل صالح کرو) بیشک میرا رب (اس شخص سے) قریب ہے (جو اس کی طرف متوجہ ہو اور اس شخص کی عرض) قبول کرنے والا ہے (جو اس سے گناہ معاف کراتا ہے) وہ لوگ کہنے لگے اے صالح تم تو اس کے قبل ہم میں ہونہار (معلوم ہوتے) تھے (یعنی ہم کو تم سے امید تھی کہ اپنی لیاقت و جاہت سے فخر قوم اور ہمارے لئے مایہ ناز اور ہمارے سر پرست بنو گے افسوس اس وقت جو باتیں کر رہے ہو اس سے تو ساری امیدیں خاک میں ملتی نظر آتی ہیں) کیا تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں (یعنی تم اس سے منع مت کرو) اور جس دین کی طرف تم ہم کو بلارہے ہو (یعنی توحید) واقعی ہم تو اس کی طرف سے بڑے (بھاری) شبہ میں ہیں جس نے ہم کو تردد میں ڈال رکھا ہے (کہ مسئلہ توحید ہمارے خیال ہی میں نہیں آتا) آپ نے (جواب میں) فرمایا اے میری قوم (تم جو کہتے ہو کہ تم توحید کی دعوت اور بت پرستی سے ممانعت مت کرو تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں جس سے توحید ثابت ہے (اس نے مجھ کو اپنی طرف سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو) جس سے اس توحید کی دعوت کا میں مامور ہوں (سو) اس حالت میں) اگر میں خدا کا کہنا نہ مانوں (اور دعوت توحید کو ترک کر دوں جیسا تم کہتے ہو) تو (یہ بتلاؤ کہ) مجھ کو (خدا کے عذاب) سے کون بچالے گا تو تم تو (ایسا برا مشورہ دے کر) سراسر میرا نقصان ہی کر رہے ہو (یعنی اگر خدا انھیں استہ قبول کر لوں تو بجز نقصان کے اور کیا ہاتھ آوے اور چونکہ انہوں نے معجزہ کی بھی ثبوت رسالت کے لئے درخواست کی تھی اس لئے آپ نے فرمایا) اور اے میری قوم (تم جو معجزہ چاہتے تھے سو) یہ اونٹنی ہے اللہ کی جو تمہارے لئے دلیل (بنا کر ظاہر کی گئی) ہے (اور اسی لئے اللہ کی اونٹنی کہلائی کہ اللہ کی دلیل ہے) سو (علاوہ اس کے یہ بوجہ معجزہ ہونے کے میری رسالت پر دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں مجملہ ان کے یہ ہے کہ) اس کو چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں (گھاس چارہ) کھاتی پھرا کرے (اسی طرح اپنی باری کے دن پانی پیتی رہے جیسا دوسری آیت میں ہے) اور اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو فوری عذاب آ پکڑے (یعنی دیر نہ لگے) سو انہوں نے (باوجود اس تمام تر اتمام حجت کے) اس اونٹنی کو مار ڈالا تو صالح (علیہ السلام) نے فرمایا (خیر) تم اپنے گھروں میں تین دن اور بسر کر لو (تین دن کے بعد عذاب آتا ہے اور) یہ ایسا وعدہ ہے جس میں ذرا جھوٹ نہیں (کیونکہ منجانب اللہ ہے) سو (تین دن گزرنے کے بعد) جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا ہم نے صالح (علیہ السلام) کو اور جو ان کے ہمراہ اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت سے (اس عذاب سے) بچالیا اور (ان کو کیسی چیز سے بچالیا) اس دن کی

بڑی رسوائی سے بچالیا (کیونکہ قہر الہی میں مبتلا ہونے سے بڑھ کر کیا رسوائی ہوگی) بیشک آپ کا رب ہی قوت والا غلبہ والا ہے (جس کو چاہے نرادرے دے جس کو چاہے بچالے) اور ان ظالموں کو ایک نعرہ نے آدبایا (کہ وہ آواز تھی جبریل علیہ السلام کی) جس سے وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے (اور ان کی یہ حالت ہوئی) جیسے ان گھروں میں کبھی بے ہی نہ تھے خوب سن لو (قوم) ثمود نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا خوب سن لو اس کفر کا یہ خمیازہ ہوا کہ (رحمت سے ثمود کو دھدی ہوئی۔ الف: یہ قصہ پارہ ہشتم کے آخر میں آیا ہے اور وہاں رجفہ یعنی زلزلہ کا عذاب مذکور ہے جبہ تطبیق اسی جگہ ذکر کر دی گئی ہے دیکھ لیجئے اور ظاہر حال ثمود سے انکار تو حید کا معلوم ہوتا ہے پھر جو اس کو شک سے تعبیر کیا تو مراد اس سے مطلق انکار ہے گو جزم جانب مخالف کے ساتھ ہو۔

مَلِكًا نَّاتِلًا بِرَجْمَتِهِ ۱۱۔ قولہ فی اتھنا منع مت کرو افادہ الاستفہام وبھذا یرتبط بہ قولہ عصیتہ ۱۲۔ قولہ فی شک بڑے افادہ التئوین ۱۳۔ قولہ فی قریب دیر نہ لگے ای قریب من مسکم بلا استمہال ۱۴۔ قولہ فی ذلک یہ ایما المشار الیہ العذاب المفہوم من ثلثۃ ایام یکون بعدھا العذاب ۱۵۔ قولہ فی ومن خزى بچالیا اشارۃ الی تقدیر نجینا ثم عطفہ علی نجینا المذكور الدال علی مثل معنی ما سبق فی قصۃ عاد ونجینا ہم من عذاب غلیظ سواء بسواء ۱۶۔

النحو والقراءة: فی قراءۃ یومئذ بفتح المیم لکونہ مضافا الی اذا وهو غیر متمکن ووجه الکسر ظاہر قولہ کنت الخ تقدیرہ ہکذا ان کنت علی بینۃ من ربی واتانی منہ رحمۃ فان عصیتہ فمن ینصرنی من اللہ الخ ۱۷۔

النبلاغة: قولہ ان کنت فی ایراد کلمۃ الشک مع کونہ علی یقین مجازۃ للخصم بسنن الانصاف والاستیناس قولہ ینصرنی من اللہ بمعنی یمنعنی من عذاب اللہ فالنصر مجاز عن المنع والمضاف مقدر قولہ تزدونی عبر عن الخسران العظیم بالزیادۃ المقتضیۃ لکون شی من الخسار موجودا من قبل مع عدم تحققہ مجازا للمبالغۃ قولہ وعد سماہ وعدا تہکما ۱۸۔

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرِی قَالُوْا سَلٰمًا ط قَالَ سَلٰمٌ فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاءَ بِعِجْلِ حَنِیْنٍ ۱۹ فَلَمَّا رَاَ اٰیٰتِہُمْ لَا تَقِصْلُ اِلَیْہِ نٰکِرَہُمْ وَاَوْجَسَ مِنْہُمْ خِیْفَةً ط قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمِ لُوطٍ ۲۰ وَاَمْرَاتُہٗ قَابِلٌ ط فَضَحِکْتَ فَبَشَّرْنٰہَا بِاسْحٰقَ ۲۱ وَمِنْ وَّرَآءِ اِسْحٰقَ یَعْقُوْبَ ۲۲ قَالَتْ یٰوِیْلَتٰی اءَا اِلٰدُ وَاَنَا عَجُوْزٌ وَہٰذَا بَعْلٰی شَیْخًا ط اِنَّ ہٰذَا لَشَیْءٌ عَجِیْبٌ ۲۳ قَالُوْا اَتَعْجَبِیْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰہِ رَحِمْتُ اللّٰہَ وَبَرَکَتُہٗ عَلَیْکُمْ اَہْلَ الْبَیْتِ اِنَّہٗ حَمِیْدٌ مَّجِیْدٌ ۲۴ فَلَمَّا ذَہَبَ عَنْ اِبْرٰہِیْمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْہُ الْبَشْرِی یُجَادِلُنَا فِی قَوْمِ لُوطٍ ۲۵ اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ لَحَلِیْمٌ ۲۶ اَوَاہٌ مُّنِیْبٌ ۲۷ یٰاِبْرٰہِیْمُ اَعْرِضْ عَنْ ہٰذَا اِنَّہٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ مِّنْ رَبِّکَ ۲۸ وَاِنَّہُمْ لَیْسَ لَہُمْ عَذَابٌ غَیْرُ مَرْدُوْدٍ ۲۹

اور ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے (بشکل بشر) ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس بشارت لے کر آئے اور (آنے کے وقت) انہوں نے سلام کیا۔ ابراہیم (علیہ السلام) نے بھی سلام کیا۔ پھر دیر نہیں لگائی کہ ایک تلا ہوا پھڑلائے۔ سو جب ابراہیم (علیہ السلام) نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس کھانے تک نہیں بڑھتے تو ان سے متوحش ہوئے اور ان سے دل میں خوف زدہ ہوئے۔ وہ فرشتے کہنے لگے کہ ڈرو مت ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ابراہیم (علیہ السلام) کی بی بی (حضرت سارہ کہیں) کھڑی (سن) رہی تھیں پس انیس سوہم نے ان کو (مکرر) بشارت دی اسحق (کے پیدا ہونے) کی اور اسحق سے پیچھے یعقوب کی کہنے لگیں ہائے خاک پڑے اب میں بچہ جنوں کی بڑھیا ہو کر اور یہ میرے میاں (بیٹھے) ہیں بالکل بوڑھے واقعی یہ بھی عجیب بات ہے۔ فرشتوں نے کہا کہ تم خدا کے کاموں میں تعجب کرتی ہو اور خصوصاً اس خاندان کے لوگوں پر اللہ کی (خاص) رحمت اور اس کی (انواع و اقسام کی) برکتیں (نازل ہوتی رہتی) ہیں۔ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) تعریف کے لائق (اور) بڑی شان والا ہے۔ پھر جب ابراہیم علیہ السلام کا وہ خوف دور ہو گیا اور ان کو خوشی کی خبر ملی (کہ اولاد پیدا ہوگی) تو ہم سے لوط علیہ السلام کی قوم کے بارے میں جدال کرنا شروع کیا۔ واقعی ابراہیم بڑے حلیم الطبع رحیم المزاج رقیق القلب تھے۔ اے ابراہیم اس بات کو جانے دو تمہارے رب کا کلام (اس کے متعلق) آچکا ہے اور (اس کے سبب سے) ان پر ضرور ایسا عذاب آنے والا ہے جو کسی طرح بٹنے والا نہیں۔

تفسیر لوط: اوپر قوم ثمود کا قصہ ذکر ہوا ہے اور اکثر مقامات پر بعد اس قصہ کے قوم لوط علیہ السلام کا قصہ مذکور ہوا ہے یہ قرینہ ہے کہ یہاں بھی زیادہ مقصود اسی کا بیان کرنا ہے چنانچہ فَمَا خَطْبُکُمْ کے سوال و جواب سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مقصود اعظم ان ملائکہ کا تعذیب قوم لوط تھی اور بیچ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ صرف تفسیر لوط کے واسطے ہے۔

السلام کا قصہ بعض وجوہ خاصہ سے آگیا ہے ایک تو دونوں میں خاص تعلق ہے کہ دونوں قصوں میں ملائکہ کی جماعت متحد تھی پھر دونوں پیغمبر رشتہ دار بھی ہیں اور مسکن بھی دونوں کا قریب تھا اور ان کے باب میں ابراہیم علیہ السلام نے کلام بھی کیا تھا اور غالباً مستقل صاحب شریعت حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی تھے اور لوط علیہ السلام ان کی طرف سے بطور نیابت تھے دوسرے دونوں قصوں کے متصل آنے سے اشارہ ہو گیا کہ قبر اور رحمت دونوں کا مدار طاعت و معصیت ہے دیکھو وہی ملائکہ مطیعین کے لئے مبشر تھے اور وہی ملائکہ عاصیین کے لئے منذر اور عذاب کے لانے والے تھے تیسرے ایک قصہ دوسرے کا متمم ہے وغیرہ ذالک من الفوائد اور اسی وجہ سے کہ مقصود قصہ قوم لوط کا بیان کرنا ہے جیسے سب قصوں میں ارسلنا آیا ہے ایسا ہی اس قصہ میں بھی اسی مادہ کا استعمال کیا گیا ہے بخلاف قصہ ابراہیم علیہ السلام کے کہ اس میں لفظ جاء لایا گیا ہے و نیز تغیر اسلوب میں یہ اشارہ ہے کہ اس قصہ میں مثل اور قصوں کے عذاب کا مضمون نہیں ہے۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام و اذنیاف اوہم و لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرٰی (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابٌ عَظِیْمٌ صُرُدُوْۤۃ اور ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے (بشکل بشر) ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس (ان کے فرزند اسحاق علیہ السلام کی) بشارت لے کر آئے (گو مقصود اعظم ان کے آنے کا ہلاک قوم لوط تھا لقولہ تعالیٰ فَمَا خَطْبُكُمْ) اور (آنے کے وقت) انہوں نے سلام کیا ابراہیم (علیہ السلام) نے بھی سلام کیا (اور پہچانا نہیں کہ یہ فرشتے ہیں لقولہ تعالیٰ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ [الذاریت: ۲۵] معمولی مہمان سمجھے) پھر دیر نہیں لگائی کہ ایک ملا ہو (فرہ لقولہ تعالیٰ سَمِیْن) پھر الائے اور ان کے سامنے رکھ دیا یہ تو فرشتے تھے کیوں کھانے لگے) سو جب ابراہیم (علیہ السلام) نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس کھانے تک نہیں بڑھے تو ان سے متوحش ہوئے اور ان سے دل میں خوفزدہ ہوئے (کہ یہ مہمان تو نہیں ہیں کوئی مخالف نہ ہوں کہ بارادہ فاسد آئے ہوں اور میں گھر میں ہوں احباب و اصحاب پاس نہیں یہاں تک کہ بے تکلفی سے اس کو زبان سے بھی ظاہر کر دیا لقولہ تعالیٰ قَالَ اِنَّا مِنْکُمْ وَجَلُوْنَ [الحجر: ۵۲]) وہ فرشتے کہنے لگے ڈرو مت (ہم آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں آپ کے پاس بشارت لے کر آئے ہیں کہ آپ کے ایک فرزند پیدا ہوگا اسحاق اور اس کے پیچھے ایک فرزند ہوگا یعقوب اور بشارت اس لئے کہا کہ اول تو اولاد خوشی کی چیز ہے پھر ابراہیم علیہ السلام بوزہے بہت ہو گئے تھے بی بی بھی بہت بوزہی تھیں امید اولاد کی نہ رہی تھی لقولہ تعالیٰ لَا تَوَجَّلْ اِنَّا نَبْشُرُکَ بِغُلْمٍ عَلِیْمٍ [الحجر: ۵۳] و قولہ تعالیٰ لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوْہُ بِغُلْمٍ عَلِیْمٍ [الذاریت: ۲۸] آپ نے نور نبوت سے توجہ کر کے پہچان لیا کہ واقعی فرشتے ہیں لیکن فراست نبوت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کے سوا اور بھی کسی بڑے کام کے لئے آئے ہیں اس لئے اس کی تعمین سے سوال کیا لقولہ تعالیٰ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَلِیخ اس وقت انہوں نے کہا کہ) ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں (کہ ان کو سزائے کفر میں ہلاک کریں ان میں تو یہ گفتگو ہو رہی تھی) اور ابراہیم (علیہ السلام) کی بی بی (حضرت سارہ کہیں) کھڑی (سن رہی تھیں) پس (اولاد کی خبر سن کر جس کی ان کو بعد اس کے کہ اسمعیل علیہ السلام بن ہاجرہ سے متولد ہوئے تمنا بھی تھی خوشی سے) ہمیں (اور بولتی پکارتی آئیں اور تعجب سے ماتھے پر ہاتھ مارا لقولہ تعالیٰ فَاقْبَلْتِ اَمْرًاۙہٗ فِیْ صَرَۃٍ فَصَعَّکْتُ وَجْہَہَا [الذاریت: ۳۰]) سو ہم نے (یعنی ہمارے فرشتوں نے) ان کو (مکرر) بشارت دی اسحاق (کے پیدا ہونے) کی اور اسحاق سے پیچھے یعقوب کی (جو کہ اسحاق کے فرزند ہوں گے جس سے معلوم ہو گیا کہ تمہارے فرزند ہوگا اور زندہ رہے گا یہاں تک کہ وہ بھی صاحب اولاد ہوگا اس وقت) کہنے لگیں کہ ہائے خاک پڑے اب میں بچہ جنوں کی بڑھیا ہو کر اور یہ میرے میاں (بیٹھے) ہیں بالکل بوزہے واقعی یہ بھی عجیب بات ہے فرشتوں نے کہا کہ کیا (خاندان نبوت میں رہ کر اور ہمیشہ خوارق و معاملات عجیبہ دیکھ کر) تم خدا کے کاموں میں تعجب کرتی ہو (اور خصوصاً) اس خاندان کے لوگوں پر تو اللہ تعالیٰ (کی خاص) رحمت اور اس کی (انواع قسم کی) برکتیں (نازل ہوتی رہتی) ہیں (پیشک وہ اللہ تعالیٰ تعریف کے لائق اور بڑی شان والا ہے وہ بڑے سے بڑا کام کر سکتا ہے پس بجائے تعجب کے اس کی تعریف اور شکر میں مشغول ہو) پھر جب ابراہیم (علیہ السلام) کا وہ خوف زائل ہو گیا (جب فرشتوں نے لَا تَخَفْ کہا اور ان کا فرشتہ ہونا معلوم ہو گیا) اور ان کو خوشی کی خبر ملی (کہ اولاد پیدا ہوگی) تو ادھر سے بے فکر ہو کر دوسری طرف متوجہ ہوئے کہ قوم لوط ہلاک ہو جاوے گی (اور) ہم سے لوط (علیہ السلام) کی قوم کے بارہ میں (سفارش جو باعتبار مبالغہ و اصرار کے صورت) جدال (تھا) کرنا شروع کیا (جس کی تفصیل دوسری آیت میں ہے کہ وہاں تو لوط علیہ السلام بھی موجود ہیں اس لئے عذاب نہ بھیجا جاوے کہ ان کو گزند پہنچے ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ اس بہانہ سے قوم بچ جاوے جیسا فِیْ قَوْمٍ لُّوْطٍ [ہود: ۷۴] سے ظاہر معلوم ہوتا ہے اور شاید ابراہیم علیہ السلام کو ان کے مؤمن ہونے کی امید ہو) واقعی ابراہیم بڑے حلیم الطبع، رحیم المزاج، رفیق القلب تھے (اس لئے سفارش میں مبالغہ کیا ارشاد ہوا کہ) اے ابراہیم (گو بہانہ لوط علیہ السلام کا ہے مگر اصلی مطلب معلوم ہو گیا کہ قوم کی سفارش ہے سو) اس بات کو جانے دو (یہ ایمان نہ لاویں گے اسی لئے) تمہارے رب کا حکم (اس کے متعلق) آچکا ہے اور (اس کے سبب سے) ان پر ضرور ایسا عذاب آنے والا ہے جو کسی طرح بننے والا نہیں (اس لئے اس باب میں کہنا سننا بے کار ہے رہا لوط علیہ السلام کا وہاں ہونا سو ان کو اور سب ایمان والوں کو وہاں سے علیحدہ کر دیا جاوے گا اس کے بعد عذاب آوے گا تا کہ ان کو گزند نہ پہنچے چنانچہ اس پر بات ختم ہو گئی)۔ ف: فرشتوں کے شکل آدمی کے آنے سے آپ نے نہ پہچانا اسی واسطے کھانا لائے ان کے نہ کھانے سے جو خوف ہوا وہ اسباب ظاہری کے اعتبار سے طبعی تھا گواتنے مجمع کے مقابلہ کے

لئے آپ کے خادم موجود تھے لیکن خاص گھر میں تو کوئی نہ تھا پھر ان کو فرشتہ یقین کر لینا صرف ان کے دعوے پر نہ تھا بلکہ قوتِ مددِ کہ قدسِ سرہ کے ذریعہ سے متوجہ ہو کر یقین کیا جس سے اولاً توجہ نہ فرمائی تھی جیسا بعض اوقات محسوسات میں بھی یہ قصہ پیش آتا ہے اور آپ کا یہ پوچھنا فَمَا خُطْبُكُمْ الخ بوجہ کثرتِ ملائکہ کے نہ تھا جیسا کہ مشہور ہے کیونکہ بشارت کے لئے متعدد ملائکہ کا آنا کچھ امرِ غریب نہیں چنانچہ حضرت یحییٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی بشارت میں لفظ ملائکہ آیا ہے بلکہ فراستِ نبوت سے سمجھے کہ ان کو اور کوئی امرِ ہم بھی درپیش ہے اور ظاہراً حضرت سارہ پہلے اس جگہ نہ تھیں شاید پردہ میں ہوں پھر جب معلوم ہو گیا کہ فرشتے ہیں ان سے کیا پردہ سامنے چلی آئیں جیسا فاقہیت سے معلوم ہوتا ہے اور ہنسنا عورتوں کا امرِ طبعی ہے کہ بعض خوشی کی بات پر مردوں کو ہنسی نہیں آتی عورتوں کو آ جاتی ہے اور نہ گفتگو محاذِ دل کی گوفرشتوں سے ہوئی تھی مگر مقصود عرض کرنا تھا حق تعالیٰ سے اس لئے یہ جادلنا فرمایا۔

تَرْجُمَةُ السَّالِكِ: قوله تعالى: فَمَا لَيْثًا أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَئِينٍ ۝ اس میں دو امر پر دلالت ہے ایک بعض آدابِ ضیافت پر کہ ٹھہرانے میں اکرام کرے پھر طعام سے اکرام کرے دوسرے اس امر پر کہ بعض اوقات بعض حکمتوں کے سبب کالمین کو بھی کشف نہیں ہوتا چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اور اسی طرح حضرت لوط علیہ السلام نے اول وہلہ میں ملائکہ کو نہیں پہچانا قوله تعالیٰ: ءَايِدُوا أَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۝ اس میں دلیل ہے اس پر کہ اسباب کے اعتبار سے تعجب کرنا سببِ الاسباب کیساتھ کامل یقین رکھنے کے منافی نہیں ۱۲ قوله تعالیٰ: أَلَتَجِدِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ الْخ یہ دلیل ہے کہ ملائکہ کا غیر نبی کے ساتھ کلام کرنا ممکن ہے ۱۲ قوله تعالیٰ: فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ (الی قولہ تعالیٰ) قَوِّمُوا لُوطًا ۝ روح میں ہے کہ بعض کا قول ہے کہ یہ مجادلہ آثار مقامِ ادلال سے ہے ۱۲۔

مَلِكًا ۝ قوله تعالیٰ: فَمَا لَيْثًا أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَئِينٍ ۝ قولہ فی نکرہم متوحش لم یترجم بنا شناسی لان النکارۃ قسمان قسم تحقق فی الابتداء وهو المذکور فی قولہ تعالیٰ قوم منکرون وقسم تحقق فی الآخر وهو المذکور ہنا فافہم ۱۲۔ ۱۳ قولہ فی یوئلتی خاک پڑے هو الذی تتکلم بہ نساء الہند فی الحالۃ الی تتکلم نساء العرب فیہ بکلمۃ یا ویلتی قال فی الروح وقد کثرت ہذہ الکلمۃ علی افواہ النساء اذا طرء علیہن ما یتعجبن منہ ولم یفت التناصب بین معنی الکلمتین ۱۳۔

اللِّغَاتِ: قوله اوجس احس واضمر کذا فی القاموس قولہ یوئلتی اصلہ یا ویلتی بیاء المتکلم ۱۴۔
النَّحْوِ: قوله قالوا سلما اما منصوب بنسلم او منصوب بقالوا علی انه حکایۃ لمعنی ما قالوا لا حکایۃ للفظہم قولہ قال سلم ای علیکم قولہ فما لبث ان جاء ای فی ان جاء وقیل ان بمعنی حتی کذا فی الروح وقیل معناه ما تاخر عن ان جاء قولہ یعقوب فی البیضاوی نصبہ ابن عامر وحمزۃ وحفص وانه معطوف علی موضع باسحق وقرأ الباقون بالرفع علی انه مبتدأ خبر والظرف آہ مختصراً قولہ شیخا حال ۱۴۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۝ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي ۝ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۝ قَالُوا الْقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۝ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أُوَدِّعُ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ۝ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ۝ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ۝ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَجْجٍ لَّهِ مَنُصُودٍ ۝ مَّسُومَةٌ ۝ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝

اور جب ہمارے وہ فرشتے لوط علیہ السلام کے پاس آئے تو لوط علیہ السلام ان (کے آنے) کی وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے اور (اس سے) ان کے (آنے کے) سبب تشدد ہوئے اور کہنے لگے کہ آج کا دن بہت بھاری ہے اور ان کی قوم ان کے پاس دوڑی ہوئی آئی اور پہلے سے نامعقول حرکتیں کیا ہی کرتے تھے۔ لوط علیہ السلام فرمانے لگے کہ اے میری قوم یہ میری (بہو) بیٹیاں موجود ہیں وہ تمہارے (نفس کی کامرانی کے) لئے (اچھی) خاصی ہیں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں میں مجھ کو فضیحت مت کرو۔ کیا تم

میں کوئی بھی (معقول آدمی اور) بھلامنس نہیں۔ وہ لوگ کہنے لگے آپ کو معلوم ہے کہ ہم کو آپ کی ان (بہو) بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں اور آپ کو تو معلوم ہے (یہاں آنے سے) جو ہمارا مطلب ہے۔ لوط فرمانے لگے کیا خوب ہوتا اگر میرا تم پر کچھ زور چلتا یا کسی مضبوط پایہ کی پناہ پکڑتا۔ فرشتے کہنے لگے کہ اے لوط ہم تو آپ کے رب کے بھیجے ہوئے (فرشتے) ہیں۔ آپ تک (بھی) ہرگز ان کی رسائی نہ ہوگی۔ سو آپ رات کے کسی حصے میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے باہر) چلے جائیں اور تم میں سے کوئی پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھے ہاں مگر آپ کی بیوی (بوجہ مسلمان نہ ہونے کے) نہ جائیں گی۔ اس پر بھی یہی آفت آنے والی ہے جو اور لوگوں پر آئے گی۔ ان کے (عذاب کے) وعدہ کا وقت صبح کا وقت ہے کیا صبح کا وقت قریب نہیں۔ سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا تو ہم نے اس زمین (کوالٹ کر اس) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا اور اس زمین پر کھنگر کے پتھر برسانا شروع کئے جو لگا تار گر رہے تھے۔ جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی تھا اور یہ بستیاں (قوم لوط کی) ان ظالموں سے کچھ دور نہیں ہیں۔

تَفْسِيْرُ: قصہ حضرت لوط علیہ السلام اور کہ بمنزلہ تتمہ قصہ سابقہ است ☆ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا مِنْ الظَّالِمِيْنَ يَبْعِيْبُ ۝ اور (ابراہیم علیہ السلام کے پاس سے فارغ ہو کر) جب ہمارے وہ فرشتے لوط (علیہ السلام) کے پاس آئے تو لوط (علیہ السلام) ان کے (آنے کی) وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے (کہ وہ بہت حسین نوجوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کو آدمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا) اور (اس وجہ سے) ان کے آنے کے سبب تنگدل ہوئے اور (غایت تنگدلی سے کہنے لگے کہ آج کا دن بہت بھاری ہے) کہ ان کی تو ایسی صورتیں اور قوم کی یہ حرکتیں اور میں تنہا دیکھنے کیا ہوتا ہے) اور ان کی قوم (نے جو یہ خبر سنی تو) ان کے (یعنی لوط علیہ السلام کے) پاس دوڑے ہوئے آئے اور پہلے سے نامعقول حرکتیں کیا ہی کرتے تھے (اسی خیال سے اب بھی آئے) لوط (علیہ السلام بڑے گھبرائے اور براہ تملق) فرمانے لگے کہ اے میری قوم یہ میری (بہو) بیٹیاں (جو تمہارے گھروں میں ہیں) موجود ہیں وہ تمہارے (نفس کی کامرانی کے) لئے (اچھی) خاصی ہیں سو (مردوں پر نگاہ کرنے کے باب میں) اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں میں مجھ کو فضیحت مت کرو (یعنی ان مہمانوں کو کچھ کہنا مجھ کو شرمندہ اور رسوا کرنا ہے اگر ان کی رعایت نہیں کرتے کہ مسافر ہیں تو میرا تو خیال کرو کہ تم میں رہتا سہتا ہوں افسوس اور تعجب ہے) کیا تم میں کوئی بھی (معقول آدمی اور) بھلامنس نہیں (کہ اس بات کو سمجھے اور اوروں کو سمجھا دے) وہ لوگ کہنے لگے کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم کو آپ کی ان (بہو) بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ عورتوں سے ہم کو رغبت ہی نہیں) اور آپ کو تو معلوم ہے (یہاں آنے سے) جو ہمارا مطلب ہے لوط (علیہ السلام نہایت عاجز اور زچ ہو کر) فرمانے لگے کیا خوب ہوتا اگر میرا تم پر کچھ زور چلتا (کہ خود تمہارے شر کو دفع کرتا) یا کسی مضبوط پایہ کی پناہ پکڑتا (مراد یہ کہ میرا کوئی کنبہ قبیلہ ہوتا کہ میری مدد کرتے لوط علیہ السلام کا جو اس قدر اضطراب دیکھا تو) فرشتے کہنے لگے کہ اے لوط علیہ السلام (ہم آدمی نہیں جو آپ اس قدر گھبراتے ہیں) ہم تو آپ کے رب کے بھیجے ہوئے (فرشتے) ہیں (تو ہمارا تو کیا کر سکتے ہیں اور آپ اپنے لئے بھی اندیشہ نہ کریں) آپ تک (بھی) ہرگز ان کی رسائی نہیں ہوگی (کہ آپ کو کچھ تکلیف پہنچا سکیں اور ہم ان پر عذاب نازل کرنے آئے ہیں) سو آپ رات کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے باہر) چلے جائیں اور تم میں سے کوئی پیچھا پھر کر بھی نہ دیکھے (یعنی سب جلدی سے چلے جائیں) ہاں مگر آپ کی بیوی (بوجہ مسلمان نہ ہونے کے) نہ جاوے گی اس پر بھی وہی آفت آنے والی ہے جو اور لوگوں پر آوے گی (اور ہم رات کے وقت نکل جانے کو اس لئے کہتے ہیں کہ) ان کے (عذاب کے) وعدہ کا وقت صبح کا وقت ہے (لوط علیہ السلام بہت دق ہو گئے تھے فرمانے لگے کہ جو کچھ ہوا بھی ہو جاوے کذا فی الدر المنثور فرشتوں نے کہا کہ) کیا صبح کا وقت قریب نہیں (غرض لوط علیہ السلام شباشب دور نکل گئے اور صبح ہوئی اور عذاب کا سامان شروع ہوا) سو جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا تو ہم نے اس زمین (کوالٹ کر اس) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا (اور نیچے کا تختہ اوپر کر دیا) اور اس سرزمین میں کھنگر کے پتھر مراد جھانوا جو پک کر مثل پتھر کے ہو جاتا ہے) برسانا شروع کئے جو لگا تار گر رہے تھے جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی تھا (جس سے اور پتھروں سے وہ پتھر ممتاز تھے) اور (اہل مکہ کو چاہئے کہ اس قصہ سے عبرت پکڑیں کیونکہ) یہ بستیاں (قوم لوط کی) ان ظالموں سے کچھ دور نہیں ہیں (بیشہ شام کو آتے جاتے ان کی بربادی کے آثار دیکھتے ہیں پس ان کو اللہ و رسول کی مخالفت سے ڈرنا چاہئے)۔ ف: بناتی سے مجاز امت کی عورتیں مراد ہیں کیونکہ نبی امت کے لئے بجائے باپ کے ہوتا ہے اور حقیقی معنی اس لئے مراد نہیں ہو سکتے کہ آپ کی دو یا تین بیٹیاں تھیں سو کس کس سے ان کا نکاح کر دیتے وہ تو سارے اسی مرض میں مبتلا تھے اور کھنگریوں کو جو ممتاز کہا سو درمنثور میں روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر کچھ خاص رنگ اور ہیئت کے نقوش بنے تھے جو دنیا کے اجبار میں نہیں دیکھے جاتے اور یہاں دو عذابوں کا ذکر ہے تختہ الٹ جانا اور پتھر برسانا بعض نے تو کہا ہے کہ اول زمین اوپر اٹھا کر لوٹ دی گئی جب وہ نیچے کو گرے تو اوپر سے ان پر پتھراؤ کیا لیکن اگر اس قدر اقتضاء طبعی زمین کا باقی رہے کہ زیادت نقل سے حرکت الی مرکز سرلیج ہونا چاہئے تو اس پتھراؤ کے لئے اس کا التزام کر لیا جائے گا کہ زمین تھوڑی دیر روک لی گئی ورنہ پتھراؤ کی کوئی صورت نہ ہوگی اور اگر اقتضاء طبعی کو باقی نہ سمجھا جاوے تو اس کی کوئی ضرورت نہیں اور

بعض نے کہا ہے کہ جو ہستی میں تھے وہ اُلت دیئے گئے اور جو باہر گئے ہوئے تھے ان پر پتھر برسے اور لو ط علیہ السلام کا یہ فرمانا: اَوۡیٰ اِلٰی رُكْنٍ شَدِیۡدٍ یہ اقتضائے طبعی تھا کہ اس درجہ میں اسباب ظاہری سے تمسک کیا جاتا ہے حدیث ترمذی میں ہے کہ ان کے بعد سب انبیاء جتھے والے ہوئے تاکہ پریشانی نہ ہونے پاوے اور بعض ضروری مضامین متعلق اس قصہ کے آخرت پارہ ہشتم میں لکھے جا چکے ہیں دیکھ لے جاویں اور ایک آیت میں فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ اُیَا ہے ممکن ہے کہ اول صیحه ہوا ہو پھر انقلاب جیسا کہ اس آیت میں فَجَعَلْنٰا بِرَحْفٍ فَاۡنۡیَ سے معلوم ہوتا ہے۔

رُكْنٌ مِّنَ السَّلَوٰتِ: قولہ تعالیٰ: قَالَ یَقُوۡمُوۡا هَٰؤُلَآءِ یَنۡتَاقِیۡ رُوۡحٌ مِّنۡ ہٰۤیۡہِ کہ مطلب یہ کہ ان سے نکاح کریو اور مقصود اس سے اپنے مہمانوں کی آبرو کا بچانا تھا اھ اور اس میں دلالت ہے کہ عرف و رسم پر مصلحت شرعیہ مقدم ہے اور شرع کے مقابلہ میں عرف کا اعتبار نہیں چنانچہ اپنی لڑکیوں کا خود پیش کرنا عرف کے خلاف تھا لیکن آپ نے بمقابلہ وقایہ ضیف کے کہ مقصود شرعی ہے اس کی کچھ پرواہ نہ کی ۱۲۔

مَلۡحَقًا نَّالَ التَّوَجُّہَ: ۱۔ قولہ لَا تَخۡزَوۡنَ اَکۡرَانَ کی رعایت الخ اشارۃ الی فائدۃ قولہ لَا تَخۡزَوۡنَ دُوۡنَ اَنۡ یَّقُوۡلَ لَا تَخۡزَوۡہُمۡ ۲۔ ۳۔ قولہ فِی حَقِّ ضرورت اشارۃ الی ما فی الروح من تفسیرہ بالحاجۃ ۱۲۔ ۳۔ قولہ فِی قَطَعِ کِسۡ حَصۡرِ اشارۃ الی عموم الاول او الاوسط او الاخر اقوال ۱۲۔ ۱۳۔ قولہ فِی عَالِیہَا اِسۡ زَمِیۡنَ دَلۡ عَلَیہِ الْمَقَامَ ۱۳۔ ۵۔ قولہ فِی مَنۡصُوۡدٍ لِّکَا تَارۡکِرۡ رَہِ فَالْمُنۡصَدۡ بِاعْتِبَارِ الْاَسَالِ کَمَا فِی الْرُوۡحِ ۱۳۔

الۡلُغَاۡتِ: قولہ یَہۡرَعُوۡنَ یَسۡرَعُوۡنَ وَیَقۡبَلُوۡنَ وَمَعۡنٰی کُوۡنَہِ مَبۡنِیَا لِلْمَفْعُوۡلِ کُوۡنَہُمۡ بِحِیۡثُ یَحِثُّ بَعْضُہُمۡ بَعْضًا وَ الطَّمَعُ فِی الْفَاحِشَۃِ وَ قُرِیَ یَہۡرَعُوۡنَ بِفَتَحِ الْیَاءِ مِّنَ الْہَرَعِ قولہ رُكۡنِ النَّاحِیۃِ مِّنَ الْبَیۡتِ اَوِ الْجَبَلِ وَ یَرَادُ بِہِ الْقُوٰی لِتَشۡبِیۡہِہِ بِالْجَبَلِ فِی الْقُوۡۃِ قولہ ذَرَعَا اَصۡلَہِ الْیَدِ فَضِیۡقِ الدَّرَعِ کُنَیۃً عَنِ الْعِجۡزِ کَمَا اَنۡ بَسَطَ الْیَدَ کُنَیۃً عَنِ الْقُدْرَۃِ وَقِیۡلَ کُنَیۃً عَنِ الصَّدۡرِ وَالْقَلۡبِ قولہ فَاسۡرَ بِالْقَطَعِ وَالْوَصَلَ قَرَأَ تَانِ وَہُمَا بِمَعۡنٰی وَاحِدٍ قولہ سَجِیۡلٌ مَّعۡرَبٌ سَبۡکٌ ۱۳۔

النَّحۡوُ: قولہ اِلَّا اَمۡرَ اُنۡتَکَ اسْتِثۡنَاءٌ مَّنۡقَطَعٌ وَہُوَ خَالَ عَنِ التَّکۡلِیۡفِ قولہ عِنۡدَ رَبِّکَ مَتَعَلِّقٌ بِمَسۡوَمَۃٍ قولہ بِبَعِیۡدٍ بِتَاوِیۡلٍ بِشَیْءٍ بِعِیۡدٍ ۱۳۔ الْبَلَاغَةُ: قولہ هَٰؤُلَآءِ نَزَلَ الْغَائِبُ بِمَنْزِلَۃِ الْحَاضِرِ ۱۳۔ قولہ لَا یَلۡتَفِتُ کُنَیۃً عَنِ السَّرۡعَۃِ قولہ جَعَلْنَا عَالِیَہَا سَافِلَہَا وَلَمۡ یَقۡلِ سَافِلَہَا عَالِیَہَا وَ اَنۡ لِّزَمَ مِنْہِ تَهۡوِیۡلًا لِلَا مَرٍ وَ تَفْظِیۡعًا لِلخَطَبِ لَانۡ جَعَلَ عَالِیَہَا الَّذِیۡ هُوَ مَقَرُّہُمۡ وَ مَسۡکِنُہُمۡ سَافِلَہَا اَشَقُّ مِّنۡ جَعَلَ سَافِلَہَا عَالِیَہَا وَ اَنۡ کَانَ مُسْتَزَمًا لَہِ کَذَا فِی الْرُوۡحِ ۱۳۔

وَ اِلٰی مَدَیۡنَ اَخَآہُمۡ شُعَیۡبًا ؕ قَالَ یَقُوۡمُ اَعۡبُدُوۡا اللّٰہَ مَا لَکُمۡ مِّنۡ اِلَہٍ غَیۡرَہٗ ؕ وَلَا تَتَّقُوا۟ الْبِکۡیَالَ وَ الْبِیۡزَانَ اِنِّیۡ اَرٰیۡکُمۡ بِخَیۡرٍ وَ اِنِّیۡ اَخَافُ عَلَیۡکُمۡ عَذَابَ یَّوۡمٍ مُّحِیۡطٍ ؕ وَ یَقُوۡمُ اَوْفُوۡا الْبِکۡیَالَ وَ الْبِیۡزَانَ بِالْقِسۡطِ وَلَا تَبۡخُسُوۡا النَّاسَ اَشِیَآءَہُمۡ وَلَا تَعۡشُوۡا فِی الْاَرۡضِ مُفۡسِدِیۡنَ ؕ بَقِیَّتُ اللّٰہِ خَیۡرٌ لَّکُمۡ اِنۡ کُنۡتُمْ مُّؤۡمِنِیۡنَ ؕ وَ مَا اَنَا عَلَیۡکُمۡ بِحَفِیۡظٍ ؕ قَالُوۡا یٰ شُعَیۡبُ اَصَلُوۡتُکَ تَاۡمُرُکَ اَنْ تَتَّٰرَکَ مَا یَعۡبُدُ اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ تَفۡعَلَ فِیۡ اَمْوَالِنَا مَا نَشَآءُ ؕ اِنَّکَ لَآنۡتَ الْحَلِیۡمُ الرَّشِیۡدُ ؕ قَالَ یَقُوۡمُ اَرَاۡءَیۡتُمۡ اِنْ کُنۡتُ عَلٰی بَیۡئَۃٍ مِّنۡ رَّبِّیۡ وَ رَزَقۡنِیۡ مِنْہٗ رِزۡقًا حَسَنًا ؕ وَ مَا اُرِیۡدُ اَنْ اُخَالِفَکُمۡ اِلٰی مَا اَنۡہَیۡکُمۡ عَنْہُ ؕ اِنْ اُرِیۡدُ اِلَّا الْاِصۡلَاحَ مَا اسۡتَطَعْتُ ؕ وَ مَا تُوۡفِیۡقِیۡ اِلَّا بِاللّٰہِ ؕ عَلَیۡہِ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَیۡہِ اُنِیۡبُ ؕ وَ یَقُوۡمُ لَا یَجۡرِمُکُمۡ شِقَاقِیۡ اَنْ یُّصِیۡبَکُمۡ مِّثۡلُ مَاۤ اَصَابَ قَوْمَ نُوۡحٍ اَوْ قَوْمَ هُوۡدٍ اَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ؕ وَ مَا قَوْمُ لُوۡطٍ مِّنۡکُمۡ بِبَعِیۡدٍ ؕ وَ اسۡتَغۡفِرُوۡا رَبَّکُمۡ ثُمَّ تَوَبُّوۡا اِلَیۡہِ ؕ اِنَّ رَبِّیۡ رَحِیۡمٌ وَ دُوۡدٌ ؕ قَالُوۡا یٰ شُعَیۡبُ مَا نَفَقَہُ کَثِیۡرًا مِّمَّا تَقُوۡلُ وَ اِنَّا لَنَرٰکَ فِیۡنَا ضَعِیۡفًا ؕ وَ لَوۡلَا رَہۡطُکَ لَرَجَعۡنَکَ زَمَآنَکَ ؕ اَنْتَ عَلَیۡنَا بِعَزِیۡزٍ ؕ قَالَ یَقُوۡمُ اَرَاۡہُطِیۡ اَعَزُّ عَلَیۡکُمۡ مِّنَ

اللَّهُ وَاتَّخَذْتُ مَخْلُوعًا لِّمَنْ يَّاتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ۖ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ۚ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَثِينَ ۚ كَانُوا لَمْ يَعْنُوا فِيهَا ۚ إِلَّا بَعْدَ الْمَدِينِ ۚ كَمَا بَعَدَتْ شُعُودٌ ۚ

اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا۔ انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ اللہ کے سوا کوئی تمہارا معبود بننے کے قابل نہیں تم ناپ اور تول میں کمی کیا کرو (کیونکہ) تم کو فراغت کی حالت میں دیکھتا ہوں اور مجھ کو تم پر ایسے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے جو انواع مصائب کا جامع ہوگا اور اے میری قوم تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور (شرک اور نقص حقوق کر کے) زمین میں فساد کرتے ہوئے حد (توحید و عدل) سے مت نکلو۔ اللہ کا دیا ہوا جو کچھ (حلال مال) بچ جائے وہ تمہارے لئے (اس حرام کمائی سے) بدرجہا بہتر ہے اگر تم کو یقین آجائے (تو مان لو) اور میں تمہارا پہرہ دینے والا دینے والا تو ہوں نہیں۔ وہ لوگ (یہ تمام نصائح سن کر) کہنے لگے کہ اے شعیب کیا تمہارا (مصنوعی اور وہمی) تقدس تم کو (ایسی ایسی باتوں کی) تعلیم کر رہا ہے کہ ہم ان چیزوں (کی پرستش کو چھوڑ دیں جن کی ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں یا اس بات کو چھوڑ دیں کہ ہم اپنے مال میں جو چاہیں تصرف کریں۔ واقعی آپ ہیں بڑے عقل مند دین پر چلنے والے۔ شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے ایک عمدہ دولت (یعنی نبوت) دی ہو تو پھر کیسے تبلیغ نہ کروں اور میں یہ نہیں چاہتا ہوں کہ تمہارے برخلاف ان کاموں کو کروں جن سے تم کو منع کرتا ہوں میں تو اصلاح چاہتا ہوں۔ جہاں تک میرے امکان میں ہے اور مجھ کو جو کچھ (عمل و اصلاح کی) توفیق ہو جاتی ہے صرف اللہ ہی کی مدد سے ہے اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف (تمام امور میں) رجوع کرتا ہوں اور اے میری قوم میری ضد (اور عداوت) تمہارے لئے اس کا باعث نہ بن جائے کہ تم پر بھی اسی طرح کی مصیبتیں آ پڑیں جیسے قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح پر پڑی تھیں اور قوم لوط تو (ابھی) تم سے (زیادہ) دور (زمانہ میں) نہیں ہوئی اور تم اپنے رب سے اپنے گناہ (یعنی شرک و ظلم) معاف کرو اور پھر (اطاعت و عبادت کے ساتھ) اس کی طرف متوجہ ہو بلا شک میرا رب بڑا مہربان بڑی محبت والا ہے۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں اور ہم تم کو اپنے (مجمع میں) کمزور دیکھ رہے ہیں اور اگر تمہارے خاندان کا (کہ ہمارے ہم مذہب ہیں ہم کو) پاس نہ ہوتا تو ہم تم کو (کبھی کا) سنگسار کر چکے ہوتے اور ہماری نظر میں تمہاری تو کچھ تو قیر ہی نہیں۔ شعیب علیہ السلام نے (جواب میں) فرمایا کہ اے میری قوم کیا میرا خاندان تمہارے نزدیک (نعوذ باللہ) اللہ سے بھی زیادہ باتو قیر ہے اور اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) تم نے پس پشت ڈال دیا۔ یقیناً میرا رب تمہارے اعمال کو (اپنے) علم میں احاطہ کئے ہوئے ہے اور اے میری قوم تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں (سو) اب جلد ہی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور وہ کون شخص ہے جو جھوٹا تھا اور تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں اور جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا (تو) ہم نے (اس عذاب سے) شعیب علیہ السلام کو اور جو ان کی ہمراہی میں اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت (خاص) سے بچا لیا اور ان ظالموں کو ایک سخت آواز نے (کہ نعرہ جبریل تھا) آ پکڑا۔ سو اپنے گھروں کے اوندھے گرے رہ گئے (اور مر گئے) جیسے کبھی ان گھروں میں بے ہی نہ تھے۔ خوب سن لو (اور عبرت پکڑ لو) مدین کو رحمت سے دوری ہوئی جیسا کہ شعور رحمت سے دور ہوئے تھے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: ظاہر ہے۔ قصہ شعیب علیہ السلام با اہل مدین ☆ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا (الی قولہ تعالیٰ) كَمَا بَعَدَتْ شُعُودٌ اور ہم نے مدین (والوں) کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا انہوں نے (اہل مدین سے) فرمایا کہ اے میری قوم تم (صرف) اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود (بننے کے قابل) نہیں (یہ حکم تو دیانات کے متعلق ان کے مناسب حال تھا) اور (دوسرا حکم معاملات کے متعلق ان کے مناسب فرمایا کہ) تم ناپ اور تول میں کمی کیا کرو (کیونکہ) میں تم کو فراغت کی حالت میں دیکھتا ہوں (پھر تم کو ناپ تول میں کمی کرنے کی کیا ضرورت پڑی ہے گو حقیقتہً تو کسی کو بھی ضرورت نہیں ہوتی) اور (علاوہ اس کے کہ ناپ تول میں کمی نہ کرنا نعم الہیہ کا مقتضا ہے خود خوف ضرر بھی اس کو مقتضی ہے کیونکہ اس میں) مجھ کو تم پر اندیشہ ہے ایسے دن کے عذاب کا جو انواع مصائب کا جامع ہوگا اور (ہر چند کہ کمی نہ کرنا مستلزم ہے پورا کرنے کو مگر تاکید کے لئے اس کی نہی کے بعد اس امر کی بھی تصریح فرمائی کہ) اے میری قوم تم ناپ اور تول پوری پوری کیا کرو اور ان لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو (جیسا تمہاری عادت ہے) اور (شرک اور نقص حقوق کر کے) زمین میں فساد کرتے ہوئے حد (توحید و عدل) سے مت نکلو (لوگوں کے حقوق ادا کرنے کے بعد) اللہ کا دیا ہوا جو کچھ (حلال

(مال) بچ جائے وہ تمہارے لئے (اس حرام کمائی سے) بدرجہا بہتر ہے (کیونکہ حرام میں گو وہ کثیر ہو برکت نہیں اور انجام اس کا جہنم اور حلال میں گو وہ قلیل ہو برکت ہوتی ہے اور انجام اس کا رضائے حق) اگر تم کو یقین آوے (تو مان لو) اور (اگر یقین نہ آوے تو تم جانو) میں تمہارا پہرہ دینے والا تو ہوں نہیں (کہ تم سے جبراً یہ افعال چھوڑ دوں جیسا کرو گے بھگتو گے) وہ لوگ (یہ تمام مواظظ نصائح سن کر) کہنے لگے کہ اے شعیب کیا تمہارا (مصنوعی اور وہمی) تقدس تم کو (ایسی ایسی باتوں کی) تعلیم کر رہا ہے کہ (تم ہم سے کہتے ہو کہ) ہم ان چیزوں (کی پرستش) کو چھوڑ دیں جن کی پرستش ہمارے بڑے کرتے آئے ہیں یا اس بات کو چھوڑ دیں کہ ہم اپنے مال میں جو چاہیں تصرف کریں واقعی آپ ہی بڑے عقلمند دین پر چلنے والے (یعنی جن باتوں سے ہم کو منع کرتے ہو دونوں میں کوئی برائی نہیں کیونکہ ایک کی دلیل تو عقلی ہے کہ ہماری بڑوں سے بت پرستی ہوتی آئی ہے دوسرے کی دلیل عقلی ہے کہ اپنا مال ہے اس میں ہر طرح کا اختیار ہے پس ہم کو منع نہ کرنا چاہئے اور حلیم رشید تمسخر سے کہا جیسا بد دینوں کی عادت ہوتی ہے دین داروں کے ساتھ اور عقلی دلیل کا فساد بد یہی ہے) شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اے میری قوم (تم جو مجھ سے چاہتے ہو کہ میں تم کو توحید و عدل کی نصیحت نہ کروں تو) بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے توحید و عدل ثابت ہے) اور اس نے مجھ کو اپنی طرف سے ایک عمدہ دولت (یعنی نبوت) دی ہو (جس سے مجھ پر تبلیغ ان احکام کی واجب ہے یعنی توحید و عدل کا حق ہونا بھی ثابت اور ان کی تبلیغ بھی واجب) تو پھر کیسے تبلیغ نہ کروں اور میں (جس طرح ان باتوں کی تم کو تعلیم کرتا ہوں خود بھی تو اس پر عمل کرتا ہوں) یہ نہیں چاہتا ہوں کہ تمہارے برخلاف ان کاموں کو کروں جن سے تم کو منع کرتا ہوں (برخلاف سے یہ ہی مراد ہے کہ تم کو اور راہ بتلاؤں خود اور راہ چلوں مطلب یہ ہے کہ میری نصیحت محض خیر خواہی و دلسوزی سے ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ میں وہی باتیں بتلاتا ہوں جو اپنے نفس کے لئے بھی پسند کرتا ہوں غرض) میں تو اصلاح چاہتا ہوں جہاں تک میرے امکان میں ہے اور مجھ کو جو کچھ (عمل و اصلاح کی) توفیق ہو جاتی ہے صرف اللہ ہی کی مدد ہے (ورنہ کیا میں اور کیا میرا ارادہ) اسی پر میں بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی کی طرف (تمام امور میں) رجوع کرتا ہوں (خلاصہ یہ کہ توحید و عدل کے وجوب پر دلائل بھی قائم اور بامر خداوندی اس کی تبلیغ اور ناصح ایسا دلسوز اور مصلح پھر بھی نہیں مانتے بلکہ الٰہی مجھ سے امید رکھتے ہو کہ میں کہنا چھوڑ دوں چونکہ اس تقریر میں دلسوزی اور اصلاح کی اپنی طرف نسبت کی ہے اس لئے مَا تَوْفِيقِي الْخِ فرمادیا یہاں تک تو ان کے قول کا جواب ہو گیا آگے ترہیب و ترغیب فرماتے ہیں) اور اے میری قوم میری ضد (اور عداوت) تمہارے لئے اس کا باعث نہ ہو جاوے کہ تم پر بھی اسی طرح کی مصیبتیں آ پڑیں جیسے قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح پر پڑی تھیں اور (اگر ان قوموں کا قصہ پرانا ہو چکا ہے اور اس لئے اس سے متاثر نہیں ہوتے تو) قوم لوط تو (ابھی) تم سے (بہت) دور (زمانہ میں) نہیں ہوئی (یعنی ان قوموں کی نسبت ان کا زمانہ نزدیک ہے یہ تو ترہیب کا مضمون ہو گیا آگے ترغیب ہے) اور تم اپنے رب سے اپنے گناہ (یعنی شرک و ظلم) معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ کیونکہ ایمان سے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں گو حقوق ادا کرنے پڑیں) پھر (طاعت عبادت کے ساتھ) اس کی طرف متوجہ ہو بلا شک میرا رب بڑا مہربان بڑی محبت والا ہے (وہ گناہ کو معاف کر دیتا ہے اور طاعت کو قبول کرتا ہے) وہ لوگ (یہ لا جواب دلاؤ ویز تقریریں کر جواب معقول سے عاجز ہو کر براہ جہالت) کہنے لگے کہ شعیب بہت سے باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں (یہ بات یا تو اس وجہ سے کہی ہو کہ اچھی طرح توجہ سے آپ کی باتیں نہ سنی ہوں یا تحقیراً کہا ہو کہ نعوذ باللہ یہ بنیان ہے سمجھنے کے قابل نہیں چنانچہ بد دینوں سے یہ سب امور واقع ہوتے ہیں) اور ہم تم کو اپنے (مجمع) میں کمزور دیکھ رہے ہیں اور اگر تمہارے خاندان کا (کہ ہمارے ہم مذہب ہیں ہم کو) پاس نہ ہوتا تو ہم تم کو (کبھی کا) سنگسار کر چکے ہوتے اور ہماری نظر میں تمہاری تو کچھ تو قیر ہی نہیں (لیکن جس کا لحاظ ہوتا ہے اس کے سبب اس کے رشتہ دار کی بھی رعایت ہوتی ہے مطلب ان کا یہ تھا کہ تم ہم کو یہ مضامین مت سناؤ ورنہ تمہاری جان کا خطرہ ہے پہلے تمسخر کے طور پر تبلیغ سے روکا تھا أَصَلُّوْكَ تَأْمُرُكَ الْخِ اور اب دھمکی دے کر روکا) شعیب (علیہ السلام) نے (جواب میں) فرمایا کہ اے میری قوم (افسوس اور تعجب ہے کہ میری جو نسبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے کہ میں اس کا نبی ہوں وہ تو میرے اہلاک سے مانع نہ ہوئی اور جو میری نسبت خاندان کے ساتھ کہ ان کا رشتہ دار ہوں وہ اس سے مانع ہوئی تو اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ تم خاندان کا لحاظ اللہ سے بھی زیادہ کرتے ہو تو) کیا میرا خاندان تمہارے نزدیک (نعوذ باللہ) اللہ سے بھی زیادہ باتو قیر ہے (کہ خاندان کا تو پاس کیا) اور اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) تم نے پس پشت ڈال دیا (یعنی اس کا پاس نہ کیا سو اس کا خمیازہ عنقریب بھگتو گے کیونکہ) یقیناً میرا رب تمہارے سب اعمال کو (اپنے علم میں) احاطہ کئے ہوئے ہے اور اے میری قوم (اگر تم کو عذاب کا بھی یقین نہیں آتا تو اخیر بات یہ ہے کہ تم جانو بہتر ہے) تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں (سو) اب جلدی تم کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور وہ کون شخص ہے جو جھوٹا تھا (یعنی تم مجھ کو دعویٰ نبوت میں جھوٹا کہتے ہو اور حقیر سمجھتے ہو تو اب معلوم ہو جاوے گا کہ جرم کذب کا مرتکب اور سزائے ذلت کا مستوجب کون تھا تم یا میں) اور تم بھی منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (کہ دیکھیں عذاب کا وقوع ہوتا ہے جیسا میں کہتا ہوں یا عدم وقوع جیسا تمہارا زعم ہے غرض ایک زمانہ کے بعد عذاب کا سامان شروع ہوا) اور جب ہمارا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا (تو) ہم نے (اس عذاب سے) شعیب (علیہ

السلام) کو اور جو ان کے ہمراہی میں اہل ایمان تھے ان کو اپنی عنایت (خاص) سے بچالیا اور ان ظالموں کو ایک سخت آواز نے (کنعرۃ جبریل تھا) آ پکڑا سو اپنے گھروں کے اندر اوندھے گرے رہ گئے (اور مر گئے) جیسے کبھی ان گھروں میں بسے ہی نہ تھے خوب سن لو (اور عبرت پکڑو) مدین کو رحمت سے دوری ہوئی جیسا ثمود رحمت سے دور ہوئے تھے۔ **ف** شروع پارہ نہم میں ان کا عذاب رجفہ سے مذکور ہے اور دونوں کا اجتماع ممکن ہے جیسا قوم ثمود کے باب میں بعینہ ایسا ہی مضمون واقع ہوا کہ یہاں صبحہ کا ذکر ہے وہاں رجفہ کا پس صبحہ اور رجفہ کے اجتماع میں دونوں تو میں مجتمع ہیں اور یہی وجہ تشبیہ کی مفسرین نے بیان کی ہے کما بعدت میں۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّبْأِ: اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ اس میں وظائف شیخ کے جمع کئے گئے ہیں کہ خلوص کے ساتھ اصلاح میں سعی بھی کرے اور اس سعی میں توکل بھی کرے نہ توکل کے سبب سے سعی چھوڑے اور نہ صرف سعی پر بھروسہ کرے ۱۲۔

مُلَاقَاتِ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ قبل انی اخاف علاوہ الخ اشارۃ الی کون الکلام اللاحق للترہیب ککون السابق للترغیب ۲۔ ۲۔ قولہ فی محیط جامع اشار الی کونہ صفة لیوم وقیل لعذاب ۳۔ ۳۔ قولہ فی صلوتک تقدس اطلاقاً للجزء علی الکلی ای الدین وھذہ کانھا عادة مستمرة يستهزون باهل الدين بالصلوة وزاد وهمی لانهم لا يعتقدون التقديس ۴۔ ۴۔ قولہ فی تامرک تم ہم سے اشارۃ الی تقدیر الکلام ھکذا تامرک ان تامرنا بان نترك ھکذا صرحوا ولا بد من هذا التقييد لان الرجل لا يؤمر بفعل غیرہ ۵۔ ۵۔ قولہ فی ان نفعل یا اس بات کو چھوڑ دیں اشارۃ الی عطف ان نفعل علی ما یبعد ۶۔ ۶۔ قولہ فی توضیحہ منع نہ کرنا چاہئے والدلیل علیہ جوابہ بقولہ اریتم ۷۔ ۷۔ قولہ فی رزقنی نبوت وحسن تعبیرہ بالرزق للاشارة بان الرزق الاصلی ما به القرب فلا يؤثر علیہ ما به التغذی کذاب القوم ۸۔ ۸۔ قولہ فی لولا رھطک یاں اشارۃ الی تقدیر المضاف ای مراعه رھطک ۹۔ ۹۔ قولہ فی ف دونوں کا اجتماع وفی روح المعانی عن البلخی تجویز ان یکون المراد بالصيحة نوعا من العذاب والعرب تقول صاح بهم الزمان اذا هلكوا آه قلت وکانہ راجع فی قوم لوط وان کان مرجوحا ھنا ووجه رجحانہ فی قوم لوط انه لم ينقل فی الآثار وقوع الصيحة المتعارفة علیہم ۱۲۔

اللَّغَاتِ: قولہ اخالفکم فی الروح يجوز ان یبقی اخالف علی ظاہرہ من المخالفة ویكون ان وما بعده فی موضع المفعول بہ لا یرید ویقدر مانلا الی آخرہ ۱۳۔ الظہری المرمی من وراء الظهر وكسر الظاء للنسبة الی لامسی بكسر الهمزة فی النسبة الی الامس ۱۴۔ البلاغة: قولہ او ان نفعل بمعنی الواو ۱۵۔ قولہ کثیراً مما تقول فی الروح وقولہم کثیراً للفرار عن المكابرة ۱۶۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ ۝۱۱ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَٲِیْہِ فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیْدٍ ۝۱۲ یَقْدُمُ قَوْمَہٗ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فَاُورَدھُمُ النَّارَ وَیَبْسُ السُّورُ ۝۱۳ وَاتَّبَعُوْا فِیْ ہٰذِہٖ لَعْنَةً ۚ وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یُبْسُ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ۝۱۴ ذٰلِکَ مِنْ اَنْبَآءِ الْقُرْاٰی نَقْصُہٗ عَلَیْکَ مِنْہَا قَآئِمٌ وَحَصِیْدٌ ۝۱۵ وَمَا ظَلَمْنٰہُمْ وَلٰکِنْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَہُمْ فَمَا اَعْنَتْ عَنْھُمْ اِلٰھُہُمْ الَّذِیْ یَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّکَ ۚ وَمَا زَادُوْھُمْ غَیْرَ تَثْہِیْبٍ ۝۱۶ وَكَذٰلِکَ اَخْذُ رَبِّکَ اِذَا اَخَذَ الْقُرْاٰی وَہِیْ ظَالِمَةٌ ۙ اِنَّ اَخْذَہٗ اَلِیْمٌ شَدِیْدٌ ۝۱۷

اور ہم نے موسیٰ کو (بھی) اپنے معجزات اور دلیل روشن دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا۔ سو وہ لوگ (بھی) فرعون (ہی) کی رائے پر چلتے رہے اور فرعون کی رائے کچھ صحیح نہ تھی (وہ فرعون) قیامت کے دن اپنی قوم سے آگے آگے ہوگا پھر ان (سب) کو دوزخ میں جا اتارے گا اور وہ (دوزخ) بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی جس میں یہ لوگ اتارے جائیں گے اور اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ ہی اور قیامت کے دن بھی۔ برا انعام ہے جو ان کو دیا گیا۔ یہ ان (غار تہ) بستیوں کے حالات تھے جن کو ہم آپ سے بیان کرتے ہیں سو بعض بستیاں تو ان میں (اب بھی) قائم ہیں اور بعض کا بالکل خاتمہ ہو گیا اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن انہوں نے خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا۔ سو ان کے وہ معبود جن کو وہ خدا کو چھوڑ کر پوجتے تھے۔ ان کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے۔ جب آپ کے رب کا حکم (عذاب کے لئے) آپہنچا (کہ ان کو عذاب سے بچا لیتے) اور انان کو نقصان پہنچایا اور آپ کے رب کی دارو گیر ایسی ہی (سخت) ہے جب وہ کسی بستی والوں پر دارو گیر کرتا ہے جبکہ وہ ظلم (و کفر) کیا کرتے ہوں بلاشبہ اس کی دارو گیر بڑی الم رساں (اور) سخت ہے۔

تَفْسِيرُ لَطِّط : ظاہر ہے۔ قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون ☆ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا (الی قولہ تعالیٰ) بِسُورَةِ الزُّفْدِ الْمَرْفُودِ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (بھی اپنے معجزات اور دلیل روشن دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا سو) نہ فرعون نے مانا اور نہ اس کے سرداروں نے مانا بلکہ فرعون بھی اپنے کفر پر رہا اور (وہ لوگ) (بھی) فرعون (ہی) کی رائے پر چلتے رہے اور فرعون کی رائے کچھ صحیح نہ تھی وہ (فرعون) قیامت کے دن اپنی قوم سے آگے آگے ہوگا پھر ان (سب) کو دوزخ میں جاتا رہے گا اور وہ (دوزخ) بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی جس میں یہ لوگ اتارے جاویں گے اور اس دنیا میں بھی لعنت ان کے ساتھ ساتھ رہی اور قیامت کے دن بھی (ان کے ساتھ ساتھ رہے گی) چنانچہ یہاں قہر سے غرق ہوئے اور وہاں دوزخ نصیب ہوگا) برا انعام ہے جو ان کو دیا گیا۔ ف: سلطان مبین سے مراد یا تو عصا اور یہ بیضاء ہے جو منجملہ آیات تسبیح کے جو پارہ نیم کے ربع پر مذکور ہیں اعظم ہیں اور یا موسیٰ علیہ السلام کی تقریر بلغ ہے جو فرعون کے سامنے دربارہ توحید کے انہوں نے فرمائی۔ لَطِّط : اوپر کئی قصے مذکور ہوئے منجملہ ان کے فوائد کے ایک فائدہ تاکید تہدید ہے دنیا کے اعتبار سے بھی اور آخرت کے اعتبار سے بھی آگے اس پر متنبہ فرماتے ہیں اور ضمناً مقابلہ میں مؤمنین کا فائز المرام ہونا ذکر فرماتے ہیں۔

تذکیر عواقب دنیویہ کفر ☆ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغُرَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ آخِذَةَ الْيَمِّ شَدِيدٌ ۝۱۰

اللُّغَاتُ : قولہ الورد الورد والوفد العون والعطية ۱۱۔ النحو قولہ من شیء بمنزلة المفعول المطلق ای شینا من الاغناء ۱۲۔ البلاغة : قولہ فاتبعوا ولم يذكر ههنا حال فرعون لوضوحه ولدلالة ما ههنا من عاقبة امره عليهما والمراد استمرارا على اتباعه لان الاتباع حاصل من قبل قولہ المرفود ای اهلہ فالاسناد فیہ مجازی کما فی قولہم جد جدہ و بنونک مجنون ۱۳۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝۱۰ وَمَا تُؤْخِرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ۝۱۱ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝۱۲ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا ۝۱۳ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝۱۴ فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ ۝۱۵ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ ۝۱۶ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ۝۱۷

ان واقعات میں اس شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہو وہ (آخرت کا دن) ایسا دن ہوگا کہ ان میں تمام آدمی جمع کئے جائیں گے اور وہ سب کی حاضری کا دن ہے اور ہم اس کو تھوڑی مدت کے لئے (بعض مصلحتوں سے) ملتوی کئے ہوئے ہیں۔ پھر جس وقت وہ دن آئے گا کوئی شخص بدوں خدا کی اجازت کے بات تک (بھی) نہ کر سکے گا۔ پھر (آگے) ان میں (یہ فرق ہوگا کہ) بعضے توشقی (یعنی کافر) ہوں گے اور بعضے سعید (یعنی مؤمن) ہوں گے۔ سو لوگ شقی ہیں وہ تو دوزخ میں ایسے حال سے ہوں گے کہ اس میں ان کی چیخ و پکار پڑی رہے گی (اور) ہمیشہ ہمیشہ کو اس میں رہیں گے۔ جب تک آسمان وزمین قائم ہیں ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (کیونکہ آپ کا رب جو کچھ چاہے اس کو پورے طور سے کر سکتا ہے اور وہ گئے وہ لوگ جو سعید ہیں سو وہ جنت میں ہوں گے) اور (وہ اس میں داخل ہونے کے بعد) ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے۔ جب تک آسمان وزمین قائم ہیں ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے۔ وہ غیر منقطع عطیہ ہوگا۔ سو (اے مخاطب) جس چیز کی یہ پرستش کرتے ہیں اس کے بارے میں ذرا شبہ نہ کرنا یہ لوگ بھی اسی طرح (بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل) عبادت (غیر اللہ) کی کر رہے ہیں جس طرح ان کے قبل ان کے باپ دادا عبادت کرتے تھے اور ہم یقیناً (قیامت کو) ان کا حصہ (عذاب کا) ان کو پورا پورا ہے کم و کاست پہنچا دیں گے۔

تَفْسِيرُ : تذکیر عواقب اخرویہ کفر ☆ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ (الی قولہ تعالیٰ) غَيْرَ مَنْقُوصٍ ۝۱۷ (جو کچھ اوپر قصص میں مذکور ہوا) ان (غارت شدہ) بستیوں کے بعض حالات تھے جن کو ہم آپ سے بیان کرتے ہیں (سو) بعضی بستیاں تو ان میں (اب بھی) قائم ہیں (مثلاً مصر کہ بعد اہلاک فرعونوں کے آباد رہا) اور بعض کا بالکل خاتمہ ہو گیا اور (ہم نے جو ان مذکورہ بستی والوں کو سزائیں دیں سو) ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا (کہ بلا تصور سزا دی ہو جو کہ صورت ظلم ہے) لیکن انہوں نے خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا (کہ ایسی حرکتیں کیں جن سے مستوجب سزا ہوئے) سو ان کے وہ معبود جن کو وہ خدا کو چھوڑ کر پوجتے تھے ان کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے جب آپ کے رب کا حکم (عذاب کے لئے) آ پہنچا (کہ ان کو عذاب سے بچا لیتے) اور (فائدہ تو کیا پہنچاتے اور) اَلْاِنَّا ان کو نقصان

پہنچایا (یعنی سب نقصان کے ہوئے کہ ان کی پرستش کی بدولت سزایاب ہوئے) اور آپ کے رب کی دارو گیر ایسی ہی (سخت) ہے جب وہ کسی بستی والوں پر دارو گیر کرتا ہے جب کہ وہ ظلم (وکفر) کیا کرتے ہوں بلاشبہ اس کی دارو گیر بڑی الم رساں (اور) سخت ہے (کہ اس سے سخت تکلیف پہنچتی ہے اور اس سے بچ نہیں سکتا) ان واقعات میں اس شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہو (وجہ عبرت ظاہر ہے کہ جب دنیا کا عذاب ایسا سخت ہے حالانکہ یہ دارالجزا نہیں تو آخرت کا جو کہ دارالجزا ہے کیسا سخت عذاب ہوگا) وہ (یعنی آخرت کا دن) ایسا دن ہوگا کہ اس میں تمام آدمی جمع کئے جاویں گے اور وہ سب کی حاضری کا دن ہے اور (وہ دن گواہ تک آیا نہیں لیکن اس سے کوئی اس کے آنے میں شک نہ کرے آوے گا ضرور) ہم اس کو صرف تھوڑی مدت کے لئے (بعض مصلحتوں سے) ملتوی کئے ہوئے ہیں (پھر) جس وقت وہ دن آوے گا (مارے ہیبت کے لوگوں کا یہ حال ہوگا کہ) کوئی شخص بدوں خدا کی اجازت کے بات تک (بھی) نہ کر سکے گا (ہاں جب پروا لگی ہوگی اور جواب طلب کرنا بھی پروا لگی میں داخل ہے اس وقت البتہ منہ سے بات نکلے گی خواہ وہ بات مقبول ہو یا مقبول نہ ہو سو اس حالت میں تو سب اہل موقف شریک) پھر (آگے) ان میں (یہ فرق ہوگا کہ) بعضے تو شقی (یعنی کافر) ہوں گے اور بعضے سعید (یعنی مومن) ہوں گے سو جو لوگ شقی ہیں وہ تو دوزخ میں ایسے حال سے ہوں گے کہ اس میں ان کی چیخ پکار پڑی رہے گی (اور) ہمیشہ ہمیشہ کو اس میں رہیں گے جب تک آسمان وزمین قائم ہیں (یہ محاورہ ہے ابدیت کے لئے اور کوئی نکلنے کی سبیل نہ ہوگی) ہاں اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (کیونکہ) آپ کا رب جو کچھ چاہے اس کو پورے طور سے کر سکتا ہے (مگر باوجود قدرت کے یہ یقینی ہے کہ خدایہ بات نہ چاہے گا اس لئے نکالنا بھی نصیب نہ ہوگا) اور رہ گئے وہ لوگ جو سعید ہیں سو وہ جنت میں ہونگے (اور) وہ اس میں (داخل ہونے کے بعد) ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے جب تک آسمان وزمین قائم ہیں (گو جانے کے قبل کچھ سزا گناہوں کی بھگتی ہو وہ بھی جنت سے کبھی نہ نکلیں گے) ہاں! اگر خدا ہی کو (نکالنا) منظور ہو تو دوسری بات ہے (مگر یہ یقین ہے کہ خدایہ بات کبھی نہ چاہے گا۔ پس نکالنا بھی کبھی نہ ہوگا بلکہ) وہ غیر منقطع عطیہ ہوگا (اور جب کفر کا وبال اوپر کی آیتوں سے معلوم ہو چکا) سو (اے مخاطب) جس چیز کی یہ پرستش کرتے ہیں اس کے بارہ میں ذرا شبہ نہ کرنا (بلکہ یقین رکھنا کہ ان کا یہ عمل موجب سزا ہے بوجہ باطل ہونے کے اور باطل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ) یہ لوگ بھی اسی طرح (بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل) عبادت (غیر اللہ کی) کر رہے ہیں جس طرح ان کے قبل ان کے باپ دادا عبادت کرتے تھے (اور امر خلاف دلیل باطل اور موجب سزا ہوتا ہے) اور ہم یقیناً (قیامت کو) ان کا حصہ (عذاب کا) ان کو پورا پورا بے کم و کاست پہنچا دیں گے۔ **فَا لَا تَكْلَمُ نَفْسٌ إِلَّا بِذِئْبِهِ** کی جو تفسیر کی گئی ہے اس سے اس مضمون کے متعلق آیات میں کوئی شبہ نہ رہا۔ **قوله تعالى: لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ [النساء: ۳۸]** قوله تعالى: هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فَعْتِدُونَ [المرسلات: ۳۵-۳۶] قوله تعالى: يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا [النحل: ۱۱۱] قوله تعالى: قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ [الأنعام: ۲۳] قوله تعالى: وَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ [الصف: ۲۷]۔ کما یظہر بالتامل۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ: **قوله تعالى:** **فَا مَا أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ** (الی قوله تعالى) **إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ** (وقوله تعالى) **وَأَقْبَلِ الَّذِينَ سُجِدُوا فِي الْجَنَّةِ** (الی قوله تعالى) **إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ** کہل تو جیہ اس کی یہ ہے کہ سعید و شقی سے مراد نیک کار اور بدکار لیا جاوے خواہ مومن ہو یا کافر اور ما کو من کے معنی میں کہا جاوے پس معنی یہ ہیں کہ عاصی نار میں ہوگا مگر جس کو خدا چاہے یعنی ایمان لے آوے اور مطیع جنت میں ہوگا مگر جس کو خدا چاہے یعنی اس کا خاتمہ کفر پر ہو جاوے پس اس میں دلالت ہے اس پر کہ نہ طاعت پر ناز کرے اور نہ عصیان میں مایوس ہو اور جنہوں نے اس آیت سے فائدہ نار پر استدلال کیا ہے ان کے جواب میں اتنا کہہ دینا کافی ہے اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال پھر اجماع وقواطع اس کے خلاف پر اس کے بطلان کی مستقل دلیل ہیں اور تفصیل اصل عربی میں ہے ۱۲۔

مَسَائِلُ السَّائِلِينَ: ۱۔ **قوله في القرى غارت شدة** إشارة الى كون اللام للعهدى اى القرى المهلكة ۲۔ **قوله في وحشيد** اور بعض إشارة الى تقدير ومنها فالعطف للجملة على الجملة ۳۔ **قوله فيه خاتمة** تشبيها لها بالزرع فى قيامه على الساق وحصاده ۴۔ **قوله قبل ما ظلمناهم** بستی والوں لدلالة القرى عليهم ۵۔ **قوله في ظلمناهم صورة** لان حقيقته لا يتصور من الله تعالى ۶۔ **قوله في شديد** بچ نہیں سکتا هذا راجع الى شديد والاول الى الاليم ۷۔ **قوله في آية عبرت** لان العبرة من لوازم الآية ۸۔ **قوله في مشهود** حاضری کا دن لم اقل كفىرى اس میں سب حاضر ہوں گے لاظهار الفائدة فى ايراد مشهود بعد مجموع له الناس وای تفخيم اليوم نظر الى انه الذى يستحق ان ينطق اسم المشهود على الاطلاق عليه ولو فسر بما فسر به غيرى لكان مكررا ۹۔ **قوله في اجل** معدود تھوڑی مدت إشارة الى ان الاجل يراد به ههنا المدة لا انتهاء ها ويستعمل فى كليهما ومعنى القلة يدل عليه المعدود ۱۰۔ **قوله في لا تكلم** جواب طلب فالاذن عام سواء كان صراحة او دلالة بل و سواء كان اباحة او تكيونا ۱۱۔ **قوله قبل فمنهم** شقى شريك الى فرق إشارة الى ما فى

الآية من الجمع ثم التفريق ثم التقسيم ۱۲-۱۳ قوله في سعيد بعض إشارة الى تقدير منهم ۱۳-۱۴ قوله قبل زفير اية حال سے اشارہ الى كون جملة لهم فيها زفير حالا من النار او من الضمير في الجار والمجرور ۱۴-۱۵ قوله في الا ما شاء دوسری بات هذا عندی ارجح الوجوه وابعدها من التكلف ويتايد بالخبر المرفوع في الدر المنثور ۱۶-
اختلاف القراءة: قوله يوم ياتي بالياء وحذفها على التخفيف ۱۷-

اللَّعَنَاتُ: قوله تتببب الالهلاك والتخسير قوله سعدوا ورد سعده الله تعالى فهو مسعود واسعده فهو مسعد الزفير والشهيق في القاموس زفير زفير اخرج نفسه بعد مده اياه ويشهق تردد البكاء في صدره وفيه الزفير اول صوت الحمار والشهيق اخره ۱۸-
النَّحْوُ: قوله عطاء مفعول مطلق عامله مقدره نعطيههم يدل عليه المذكور خالدين الخ ۱۹-

الْبَلَاغَةُ: قوله ما زادوهم نزلت الاصنام منزلة العقلاء بناء على زعمهم قوله اخذ القرى لم يقل اهل القرى ايدانا بسريان الاخذ من اهل القرى الى القرى قوله يوم يات اشكل كون الزمان ظرفا لنفسه والجواب ان بعض الازمنة ينزل منزلة الزمان في فيصح كون الزمان ظرفا كما يقال يوم ياتي العيد قوله فاما الذين شقوا الخ قدم شقوا على سعدوا واثبت لاهل الشقاء الزفير والشهيق ولم يثبت لاهل السعادة البهجة والسرور لان المقام مقام تحذير فناسب اي يهيم بالتحذير واما ايراد شقوا مبيتا للفاعل وايراد سعدوا مبينا للمفعول فللاشارة الى حديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه واما الفرق بين التاييد بين حيث تتم الاول بقوله ان ربك والثاني بقوله عطاء فلعله لان توهم الانقطاع من الاستثناء في الاول لا يخل بالتحذير طبعاً وعادةً والمقام مقام بيان القدرة وتوهمه في الثاني ويخل بالتبشير فدفعه بقوله عطاء غير مجذوذ وقد فرغ من بيان القدرة فيما سبق وان اقتضاه الثاني ايضا قوله نصيبهم فيه تهكم ۲۰-

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ طُولًا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ طَوِيلًا إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۝ وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا لِيُؤْفِقِيَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ط إِنََّّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا ط إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا ط إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّكِّرِينَ ۝ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (یعنی توریت) دی تھی سو اس میں (بھی مثل قرآن کے) اختلاف کیا گیا اور اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے سے ٹھہر چکی ہے تو ان کا (قطعی) فیصلہ (دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا کہ یہ لوگ اس کی طرف سے ایسے شک میں (پڑے) ہیں جس نے ان کو تر دو میں ڈال رکھا ہے اور بالیقین سب کے سب ایسے ہی ہیں کہ آپ کا رب ان کو ان کے اعمال (کی جزا) کا پورا پورا حصہ دے گا۔ وہ بالیقین ان کے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے۔ تو آپ جس طرح کہ آپ کو حکم ہوا ہے (راہ دین پر) مستقیم رہئے اور وہ لوگ بھی (مستقیم رہیں) جو کفر سے توبہ کر کے آپ کی ہمراہی میں ہیں اور دائرہ دین سے ذرا مت نکلے۔ یقیناً وہ تم سب کے اعمال کو خوب دیکھتا ہے اور (اے مسلمانو!) ان ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی تم کو دوزخ کی آگ لگ جائے اور (اس وقت) خدا کے سوا تمہارا کوئی رفاقت کرنے والا ہو۔ پھر حمایت تو تمہاری ذرا بھی نہ ہوگی اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نماز کی پابندی رکھئے اور دن کے دونوں سروں پر (یعنی اول و آخر میں) اور رات کے کچھ حصوں میں بیشک نیک کام (نامہ اعمال سے) منادیتے ہیں برے کاموں کو۔ یہ بات ایک (جامع) نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کے لئے اور صبر کیا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

تَفْسِيرُ لِحَظٍ: اوپر مذکورہ سے پہلے آیت فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ الخ میں آپ کی تسلی اور آیت: وَلَكِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ الخ میں اجمالاً تاخیر عذاب کی حکمت اور آیت آلا يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الخ میں اپنے وقت پر عذاب کا وقوع اور آیت: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا نَبِيَّخ میں امثال اوامر کی ترغیب اور

فضیلت یہ سب مضامین مذکور تھے آگے قصص اور اس کے متعلقات کے بعد پھر انہیں مضامین کی طرف عود ہے۔

عود بمضامین تسلیہ و حکمت تاخیر عذاب و یقین وقوع آں بوقت خود و ترغیب امتثال اوامر:

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) فَكَانَ اللَّهُ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ [البقرة] اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توریت) دی تھی سو اس میں (بھی مثل قرآن کے) اختلاف کیا گیا (کہ کسی نے مانا کسی نے نہ مانا یہ کوئی آپ کے لئے نئی بات نہیں ہوئی پس آپ مغموم نہ ہوں) اور (یہ منکرین ایسے مستحق عذاب ہیں کہ) اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ظہر چکی ہے (کہ پورا عذاب ان کو آخرت میں دوں گا) تو (جس چیز میں یہ اختلاف کر رہے ہیں) ان کا (قطعی فیصلہ دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا (یعنی وہ عذاب موعود واقع ہو جاتا) اور یہ لوگ (باوجود قیام براہین کے ابھی تک) اس (فیصلہ یعنی عذاب موعود) کی طرف سے ایسے شک میں (پڑے) جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا ہے (کہ ان کو عذاب کا یقین ہی نہیں آتا شک کا مطلب یہی ہے) اور (کسی کے شک و انکار سے یہ عذاب ٹلے گا نہیں بلکہ) بالیقین سب کے سب ایسے ہی ہیں کہ آپ کا رب ان کو ان کے سب اعمال (کی جزا) کا پورا پورا حصہ دے گا وہ بالیقین ان کے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (جب ان کی سزا کا معاملہ آپ سے کچھ سروکار نہیں رکھتا) تو آپ (اور مسلمان اپنے کام میں لگے رہیں وہ کام یہ ہیں کہ آپ) جس طرح کہ آپ کو حکم ہوا ہے (راہ دین پر) مستقیم رہئے اور وہ لوگ بھی (مستقیم رہیں) جو کفر سے توبہ کر کے آپ کی ہمراہی میں ہیں اور دائرہ (دین) سے ذرا مت نکلویقیناً وہ تم سب کے اعمال کو خوب دیکھتا ہے اور (اے مسلمانوں) ظالموں کی (یا جو ان کی مثل ہوں ان کی) طرف (باعتبار دوستی یا شرکت احوال و اعمال کے) مت جھکو کبھی تم کو دوزخ کی آگ لگ جاوے اور (اس وقت) خدا کے سوا تمہارا کوئی رفاقت کرنے والا نہ ہو پھر حمایت تو تمہاری ذرا بھی نہ ہو (کیونکہ رفاقت تو حمایت سے اہل ہے جب وہ نہ ہو تو اس کا تو کب احتمال ہے) اور (اے محمد ﷺ) آپ نماز کی پابندی رکھئے دن کے دونوں سروں پر (یعنی اول اور آخر میں) اور رات کے کچھ حصوں میں بیشک نیک کام (نامہ اعمال سے) منادیتے ہیں برے کاموں کو یہ بات (کہ نیکیوں سے گناہ معاف ہوتے ہیں) ایک (جامع) نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کے لئے (کیونکہ ہر نیکی اس قاعدہ کلیہ میں داخل ہے پس اس سے ہر نیکی کی رغبت ہونا چاہئے) اور (ان منکرین کی طرف سے جو معاملات پیش آتے ہیں ان پر) صبر کیا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نیکوکاروں کا اجر ضائع نہیں کرتے (پس صبر بھی اعلیٰ درجہ کی نیکوکاری ہے اس کا پورا اجر ملے گا) دن کے دو سروں سے مراد بعض کے نزدیک فجر اور عصر ہے اور بعض نے نزدیک دو سروں سے مراد دو حصے اول کا اور آخر کا اول کے حصہ میں صبح کی نماز ہے آخر کے حصہ میں ظہر اور عصر اور رات کے حصوں سے مراد مغرب و عشاء کا وقت پس ایک قول پر اس آیت میں پانچوں نمازیں مراد ہیں اور ایک قول پر بجز ظہر کے چار نمازیں اور ظہر دوسری آیت میں مذکور ہے۔ سورہ روم میں ہے وَجِئْنَ تَظْهَرُونَ شاید چار کی تخصیص ذکر میں خاص اہتمام کے لئے ہو کہ فجر اور عشاء کا وقت نوم کا ہے عصر کا وقت مشغولی کا روبرو کا مغرب کا وقت کھانے کا گھر میں آنے کا بخلاف ظہر کے وقت کے کہ بالکل فراغت کا ہوتا ہے چونکہ اصل میں ان احکام کا سنانا اوروں کو مقصود ہے اس لئے ان کی حالت کی رعایت سے یہ تخصیص ہوئی واللہ اعلم اور سیئات سے مراد آیت میں صغائر ہیں اور تحقیق اس مسئلہ کی شروع پارہ پنجم تحت آیت إِنَّ تَجْتَنِبُوا الْخ [النساء: ۳۱] کے گزر چکی ہے۔

تَرْجَمُهُمْ إِلَى السَّوْنِ: قولہ تعالیٰ: فَاسْتَوْفِرْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ حَاصِلِ اسْتِقَامَتِ كَايَہِ حَقِّ خَلْقِ وَحَقِّ اَدَاكَرْنَا اور کثرت کا وحدت میں اور وحدت کا کثرت میں مشاہدہ کرنا اور آپ کی استقامت اور ہے اور آپ کے اتباع کی اور قولہ تعالیٰ: وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ اس میں مدافعت اور باوجود قدرت کے نکیر نہ کرنا اور انکی وضع اختیار کرنا اور ان کی تعظیم اور بدوں ضرورت شرعیہ کے ان کی مجالست سب اسی نہیں میں داخل ہوگی کذا فی الروح ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ یعنی النوار طاعت سے ظلمات معصیت کی دور ہو جاتی ہیں کذا فی الروح اور اس میں بھی داخل ہے کہ طاعت کے ملکہ کے غلبہ سے معصیت کا مادہ مضمحل ہو جاوے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ الْبَعْثِ: ۱۔ قولہ فی شک منه عذاب دل علی المرجع قولہ لقضی بینہم ۲۔ قولہ هناك شک کا مطلب فالشک یقابل یقین فیہم الانکار ۳۔ قولہ فی لم لا تنصرون اہل فہم للتراخی للرتبی لکون النصر ابعدا من الولاية ۴۔ قولہ فی ذلك یہ بات ہو احد الوجہ المذكورة فی روح المعانی وهو الہیہا عندی ۵۔ قولہ فی ف مغرب اور عشاء فالزلف اما ان یراد بہ ما فوق الواحد ویقال ان کلا من الصلوتین یؤدی فی اکثر من ساعة لان الساعة مطلق الوقت وهو شامل لكل قليل و کثیر ۶۔

اللغزات: قولہ لما اھله لمن باعلی ان من موصولة وما زائدة فقلت النون میما للادغام فاجتمع ثلث میمات فحذفت اولھن وفی ان ولما اربع قراءت تشدیدہما وقد ذکر تخفیفہما باعمال ان المنخفة اعتبارا للاصل وکون اللام لتاکید لام القسم وکون ما مزیدہ

بینہما للفصل وتشديد الاول وتخفيف الثاني وتخفيف الاول وتشديد الثاني وتوجيه الخبيرين معلوم من الاولين الزلف جمع زلفة بمعنى ساعة ۳۔

البلاغۃ: قوله موسى الكتب لعل تخصيص موسى عليه السلام لمشاركة له عليهما السلام في طول مفاضة الشدائد من امتهم قوله اقم ولا تركنوا في الروح ومن البلاغة القرآنية ان الاوامر بالفعال الحير افردت للنبي صلى الله عليه وسلم وان كانت عامة في المعنى والمناهي جمعت للامة وما اعظم شان الرسول صلى الله عليه وسلم عند ربه جل وعلا ۴۔

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۚ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنْثِيَتْ بِهِ فُؤَادَكَ ۚ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝ وَانْتَظِرُوا ۚ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ

بِخَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

تو جو امتیں تم سے پہلے ہو گزری ہیں ان میں ایسے سمجھ دار لوگ نہ ہوئے جو کہ (دوسروں کو) ملک میں فساد (یعنی کفر و شرک) پھیلانے سے منع کرتے۔ بجز چند آدمیوں کے کہ جن کو ان میں سے ہم نے (عذاب سے) بچالیا تھا اور جو لوگ نافرمان تھے اور وہ جس ناز و نعمت میں تھے اسی کے پیچھے پڑے رہے اور جرائم کے خور ہو گئے اور آپ کا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو کفر کے سبب ہلاک کر دے اور ان کے رہنے والے (اپنی اور دوسروں کی) اصلاح میں لگے ہوں اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی طریقہ کا بنادیتا اور آئندہ (بھی) ہمیشہ اختلاف کرتے رہیں گے۔ مگر جس پر آپ کے رب کی رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا ہے اور آپ کے رب کی یہ بات پوری ہوگی کہ میں جہنم کو جنات سے اور انسانوں دونوں سے بھر دوں گا اور پیغمبروں کے قصوں میں سے ہم یہ سارے (مذکورہ) قصے آپ سے بیان کرتے ہیں جن کے ذریعے سے ہم آپ کے دل کو تقویت دیتے ہیں اور ان قصوں میں آپ کے پاس ایسا مضمون پہنچا ہے جو خود بھی راست (اور واقعی) ہے اور انسانوں کے لئے نصیحت ہے اور یاد دہانی ہے اور جو لوگ (باوجود ان محنت قاطعہ کے بھی) ایمان نہیں لاتے ان سے کہہ دیجئے کہ میں تم سے الگ ہوں تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو۔ ہم بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہے ہیں اور (ان اعمال کے نتیجہ کے) تم (بھی) منتظر ہو ہم بھی منتظر ہیں (عنقریب حق و باطل کھل جائے گا) اور آسمانوں اور زمین میں جتنی غیب کی باتیں ہیں ان کا علم خدا ہی کو ہے اور سب امور اسی کی طرف رجوع ہوں گے۔ تو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ اسی کی عبادت کیجئے (جس میں تبلیغ بھی داخل ہے) اور اسی پر بھروسہ رکھیے اور آپ کا رب ان باتوں سے بے خبر نہیں جو کچھ تم لوگ کر رہے ہو۔

تَفْسِيرُ لُحْظٍ: اوپر قصص میں ام مہلکہ کے وبال و نکال کا حال مذکور ہوا تھا آگے اس کا سبب قریب کہ ان کی نافرمانی ہے اور سبب بعید کہ مشیت و حکمت ہے مذکور ہے اور اول کے بیان سے اپنا رحم و کرم اور ثانی کے بیان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تسلیہ و دفع غم منظور ہے۔

سبب قریب و بعید ہلاک امم سابقہ ☆ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ (الی قولہ تعالیٰ) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (اور اوپر جو امم مہلکہ کے نفس مذکور ہوئے) تو (جو اس کی یہ ہوئی) کہ جو امتیں تم سے پہلے ہو گزری ہیں ان میں ایسے سمجھ دار لوگ نہ ہوئے جو کہ (دوسروں کو) ملک میں فساد (یعنی کفر و شرک) پھیلانے سے منع کرتے بجز چند آدمیوں کے کہ جن کو ان میں سے ہم نے (عذاب سے) بچالیا تھا (کہ وہ تو البتہ جیسے خود کفر و شرک سے تائب ہو گئے تھے اور ان کو بھی منع کرتے رہتے تھے اور ان ہی دونوں عمل کی برکت سے وہ عذاب سے بچ گئے تھے باقی اور لوگ چونکہ خود ہی کفر میں مبتلا تھے انہوں نے اوروں کو بھی منع نہ

کیا) اور جو لوگ نافرمان تھے وہ جس ناز و نعمت میں تھے اسی کے پیچھے پڑے رہے اور جرائم کے خوگر ہو گئے (کہ اس سے باز ہی نہ آئے خلاصہ مطلب یہ کہ نافرمانی تو ان میں عام طور پر رہی اور منع کرنے والا کوئی ہوا نہیں اس لئے سب ایک ہی عذاب میں مبتلا ہوئے ورنہ کفر کا عذاب عام ہوتا اور فساد کا خاص اب بوجہ منع نہ کرنے کے غیر مفسد بھی مفسد ہونے میں شریک قرار دیئے گئے اس لئے جو عذاب مجموعہ کفر و فساد پر نازل ہوا وہ بھی عام رہا) اور (اس سے ثابت ہو گیا کہ) آپ کا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو کفر کے سبب ہلاک کر دے اور ان کے رہنے والے (اپنی اور دوسروں کی) اصلاح میں لگے ہوں (بلکہ جب بجائے اصلاح کے فساد کریں اور فساد کرنے والوں کو منع نہ کریں اس وقت عذاب خاص کے مستحق ہو جاتے ہیں) اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتا (یعنی سب کو مومن کر دیتا لیکن بعض حکمتوں سے ایسا منظور نہ ہوا اس لئے دین کے خلاف مختلف طریقوں پر ہو گئے) اور (آئندہ بھی) ہمیشہ اختلاف (ہی) کرتے رہیں گے مگر جس پر آپ کے رب کی رحمت ہو (وہ دین کے خلاف طریقہ اختیار نہ کرے گا) اور (اس اختلاف کا غم یا تاسف یا تعجب نہ کیجئے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا ہے (کہ ان میں اختلاف رہے اور) اختلاف کے لئے پیدا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ) آپ کے رب کی یہ بات پوری ہو گی کہ میں جہنم کو جنات سے اور انسانوں سے دونوں سے بھر دوں گا (اور خود اس کی حکمت یہ ہے کہ جس طرح مرحومین میں صفت رحمت کا ظہور ہوا مفسومین میں صفت غضب کی ظاہر ہو پھر اس ظہور کی حکمت یا اس حکمت کی حکمت اللہ ہی کو معلوم غرض اس ظہور کی حکمت سے جہنم میں جانا بعضوں کا ضرور اور جہنم میں جانے کے لئے وجود کفار کا تکنوینا ضروری اور وجود کفار کے لئے اختلاف لازم یہ وجہ ہے سب کے مسلمان نہ ہونے کی)۔ **ف** : مراد اس اختلاف سے اختلاف بعد الاتفاق ہے پس آیت : **كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً [البقرة: ۲۱۳]** سے اس آیت کا کچھ تعارض نہیں کہ ایک سے اختلاف اور دوسری سے عدم اختلاف معلوم ہوتا ہے وجہ عدم تعارض تغائر دونوں کے زمانوں کا ہے اور تخصیص اہل الرائے کی اسلئے کی کہ جب انہوں نے منع نہ کیا تو اوروں کا منع نہ کرنا تو بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا اور اس آیت سے جو ظاہر اُشبہ ہوتا ہے کہ اصل وجہ تو اہلاک کی کفر تھا نہ کہ عدم انہی اسکا جواب اثنائے ترجمہ میں تقریر خلاصہ مطلب سے معلوم ہو گیا کہ عدم نہی مطلق عذاب کا سبب نہیں بلکہ عذاب خاص کا۔ **لِظُلْمٍ** : اوپر محکی عنہ یعنی واقعات قصص کی علت و حکمت مذکور تھی آگے حکایت یعنی بیان قصص کی حکمت مذکور ہے۔

بیان بعض حکمت ہائے حکایت قصص ☆ **وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ** اور پیغمبروں کے قصوں میں سے ہم یہ سارے (مذکورہ) قصے آپ سے بیان کرتے ہیں جن کے ذریعہ سے ہم آپ کے دل کو تقویت دیتے ہیں (ایک فائدہ بیان قصص کا تو یہ ہوا جس کا حاصل آپ کو تسلی دینا ہے) اور ان قصوں میں آپ کے پاس ایسا مضمون پہنچا ہے جو خود بھی راست (اور واقعی) ہے اور مسلمانوں کے لئے (برے کاموں سے روکنے کو) نصیحت ہے اور اچھے کام کرنے کے لئے (یاد دہانی ہے) (یہ دوسرا فائدہ بیان قصص کا ہوا ایک فائدہ نبی کے لئے دوسرا امت کے لئے) **ف** : حق صفت ذاتیہ ہے آیات قرآنیہ کی جو قصص پر مشتمل ہیں اور مواعظ اور ذکری اس کی صفات اضافیہ ہیں جن میں ایک زاجر اور ایک آمر ہے۔

لِظُلْمٍ : اوپر مجموعہ سورت میں توحید اور رسالت اور بعث اور حقانیت قرآن اور وعدہ و وعید کے اثبات اور شبہات کی نفی سے اتمام دعوت اور الزام حجت کا حق کافی دانی ادا کر دیا گیا اب جو لوگ اس پر بھی نہ مانیں ان سے آخری کلام کر کے سورت کو ختم کیا جاتا ہے۔

خاتمہ کلام بالذات الختام ☆ **وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَارِهُكَ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** اور جو لوگ (باوجود ان حج قاطعہ کے بھی) ایمان نہیں لاتے ان سے کہہ دیجئے کہ (میں تم سے الجھتا نہیں) تم اپنی حالت پر عمل کرتے رہو ہم بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہے ہیں اور (ان اعمال کے نتیجہ کے) تم (بھی) منتظر رہو ہم بھی منتظر ہیں (سو عنقریب حق و باطل کھل جاوے گا) اور آسمانوں اور زمین میں جتنی غیب کی باتیں ہیں ان کا علم خدا ہی کو ہے (تو بندوں کے اعمال تو غیب بھی نہیں اور ان کا علم تو بدرجہ اولیٰ حق تعالیٰ کو ہے) اور سب امور اسی کی طرف رجوع ہوں گے (یعنی علم و اختیار دونوں کے ساتھ موصوف ہے پھر اس کو کیا مشکل ہے اگر اعمال کی جزا و سزا دے دے اور جب وہ ایسا علم و اختیار رکھتا ہے) تو (اے محمد ﷺ) آپ اسی کی عبادت کیجئے (جس میں تبلیغ بھی داخل ہے) اور اسی پر بھروسہ رکھئے (اگر تبلیغ میں کسی اذیت کا احتمال ہو یہ بیچ میں بطور جملہ معترضہ کے آپ سے خطاب فرما دیا آگے پھر وہی اوپر کا مضمون ہے یعنی) اور آپ کا رب ان باتوں سے بے خبر نہیں جو کچھ تم کر رہے ہو (جیسا کہ اوپر علم غیب سے اعمال کا علم بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا)۔ **ف** : حسن ختام سورت کا اس آیت پر ظاہر ہے وقد فرغت بحمد اللہ تعالیٰ من تفسیر هذه السورة لخمسة عشر خلون من جمادى الاولى ۱۳۲۲ من الهجرة۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوكِ : قولہ تعالیٰ : **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ رُوحٌ** میں ہے کہ اس اختلاف کے لئے ان کو اس لئے پیدا کیا کہ وہ اس کے جمال یعنی لطف اور اس کے جلال یعنی قہر کے مظاہر ہوں اور : **مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [الذاریت: ۵۶]** کے منافی نہیں ایک غایۃ تکوینیہ ہے ایک غایۃ تشریعیہ ۱۲۔ قولہ تعالیٰ **وَكُلًّا نَقُصُّ (الی قولہ تعالیٰ) مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ** اس میں دلیل ہے کہ مقبولین کے قصص کو قلوب کی تثبیت و تقویت و تنشیط میں خاص اثر اور دخل

ہے اسی لئے بزرگوں نے اولیاء کی حکایات جمع کرنے کا خاص اہتمام فرمادیا ہے ۱۲۔

مَلْحَقًا لِلْبَرْجِيَّةِ : ۱۔ قولہ فی فلو لا اور اوپر..... نہ ہوئے اشار بالاول الی معنی الفاء وبالغائی الی ان التخصیص یراد بہ النفی کما فی آخر سورة یونس فلو لا كانت قرية امنت فانظر فی الحاشیة لعمہ ۳۔

اللَّغَائِلُ : البقیة خصلة باقیة من الرأى والعقل او الفضل ماخوذ من البقیة التي یصطفیها المرء لنفسه یدخرها مما ینفعه ومن هنا قیل فلان من بقیة القوم ای من خیارهم الاعتراف من الترف وهو التوسع فی النعمة ۳۔

النَّحْوُ : کلا منصوب علی انه مفعول به لقوله نقص والتنوین عوض عن المضاف الیه ای کل نبأ ومن انباء صفة لنبأ مقدر ومن تبعیضیة وما ثبت عطف بیان او بدل من کلا وهذه یشار بها الی انبائهما۔

الْبَلَاغَةُ : قوله غیب بتقدیر علم المضاف قوله تعملون بالتاء فیہ تغلیب المخاطب علی معنی ما ربك بغافل عما تعمل انت وما يعملون هم فیجازی کلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق ۳۔

سُورَةُ يُوسُفَ

سُورَةُ يُوسُفَ ۱۲ مَكِّيَّةٌ ۵۳ آيَاتُهَا ۱۱۱ رُكُوعَاتُهَا ۱۲

سورہ یوسف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو گیارہ آیتیں اور بارہ رکوع ہیں

اَلرَّاسِخَاتِ اَيْتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۱ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۲ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ۳ وَاِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغٰفِلِيْنَ ۴ اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِاَبِيْهِ يَا اَبَتِ اِنِّىْ رَاَيْتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَاَيْتُهُمْ لِيْ سٰجِدِيْنَ ۵ قَالَ يَبْنٰى لَكَ تَقْصُصُ رُءُيَاكَ عَلَى اِخْوَتِكَ فَيَكِيْدُوْا اِلَيْكَ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۶ وَكَذٰلِكَ يَجْتَبِيْكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلٰى اٰلِ يَعْقُوْبَ كَمَا اَتَتْهَا عَلٰى اَبُوَيْكَ مِنْ قَبْلُ اِبْرٰهِيْمَ ۷ وَاسْحَقُ طٰنَ رَبَّكَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۸

الترج - یہ آیتیں ہیں ایک کتاب واضح کی۔ ہم نے اس کو اتارا ہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم (بوجہ اہل لسان ہونے کے اولاً) سمجھو (اور تمہارے واسطے اور لوگ سمجھیں) ہم نے جو یہ قرآن آپ کے پاس بھیجا ہے اس (کے بھیجنے) کے ذریعہ سے ہم آپ سے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس (ہمارے بیان کرنے) کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے۔ وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ یوسف نے اپنے والد یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ ابا میں نے (خواب میں) گیارہ ستارے اور سورج اور چاند دیکھے ہیں (اور) ان کو اپنے رو برو مجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ بیٹا اپنی اس خواب کو اپنے بھائیوں کے رو برو بیان مت کرنا پس (یہ سمجھ کر) وہ تمہاری (ایذا رسانی کی) کوئی خاص تدبیر کریں گے بلاشبہ شیطان آدمی کا صریح دشمن ہے اور اسی طرح تمہارا رب تم کو منتخب کرے گا اور (تم کو علوم و دقیقہ بھی دے گا مثلاً) تم کو خوابوں کی تعبیر کا علم دے گا اور (نعمتیں دے کر بھی) تم پر اور یعقوب کے خاندان پر اپنا انعام کامل کرے گا جیسا کہ اس سے قبل تمہارے دادا پر دادا یعنی ابراہیم و اسحاق علیہم السلام پر اپنا انعام مکمل کر چکا ہے واقعی تمہارا رب بڑا علم و حکمت والا ہے۔

تَفْسِيْرُ الْقُرْآنِ: سورة يوسف مكية وايتها مائة واحدى عشرة آية كذا فى البيضاوى۔ خلاصہ سورت کا ظاہر ہے کہ تقریباً تمام تر مشتمل ہے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام پر اور اس کے آغاز سے پہلے قرآن کی حقیقت جس میں وہ قصہ بیان ہوا ہے اور اس کے ختم سے پیچھے اول توحید کا مضمون اور اس کے اخلاص پر وعید پھر رسالت کی بحث اور اس کے منکرین کی بد انجامی کی اجمالی حکایت اور ایسی حکایات و قصص کا موجب عبرت ہونا اور قرآن میں جس میں یہ قصہ میں حق ہونا مذکور ہے اور اسی پر سورت ختم ہے پس زیادہ حصہ سورت کا قصہ پر مشتمل ہے جس کے بیان کی حکمت سورت سابقہ کی اخیر کی آیت: وَكَذٰلِكَ يَجْتَبِيْكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ اور کچھ حصہ سورت کا اصول دین میں ہے جس میں کفار کی مخالفت کرنے کی وجہ سے جو آپ کو غم تھا اس کے ازالہ و تسلی کے لئے یہ قصہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے اخوان کی مخالفت سے کوئی ضرر نہیں پہنچا بلکہ انجام کار وہی ترقی کا سبب ہو گیا اسی طرح آپ کو آپ کی قوم کی مخالفت مضر نہ ہوگی پس مناسبت دونوں سورتوں کی اور خود اجزاء سورت کی بھی اس تقریر سے مستفاد ہوگئی اور چونکہ ارتباط اجزاء قصہ میں جو بڑا حصہ سورت کا

بے محتاج بیان نہیں اس لئے مثل دیگر مقامات کے ان میں تقریر ربط کی مستقلاً بیان نہ کی جاوے گی اور شان نزول اس کا درمنثور میں ابن عباس سے اس طرح مروی ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ ہم کو کوئی قصہ سنا دیں تو خوب ہو اس پر یہ قصہ نازل ہوا اور خازن میں بروایت ضحاک ابن عباس سے مروی ہے کہ یہود نے آپ سے یہ قصہ پوچھا تھا (یعنی امتحاناً) اس پر یہ آیات اَلْاٰلِ الْاٰلِ نَازِلٌ ہُوْنِیْ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اور اس قصہ کے متعلق تین فائدے مظنون ہیں اول یہ کہ اس کو احسن القصص کیوں فرمایا اس کی وجہ روح المعانی میں مختصر الفاظ میں یہ لکھی ہے کہ وہ مشتمل ہے ان امور پر حاسد و محسود مالک و مملوک شاہد و مشہود عاشق و معشوق حبس و اطلاق نصب و جذب ذنب و غلو فراق و وصال سقم و صحت حل و ارتحال ذل و عز اور نیز مفید ہے ان امور کو قضا و قدر کا کوئی دافع اور مانع نہیں ہے جس کو خدا تعالیٰ کوئی چیز نہیں پہنچانا چاہیں اس کو کوئی روک نہیں سکتا۔ حسد سے حاسد ہی کو نقصان و خذلان پہنچتا ہے۔ صبر مفتاح الفرج ہے تدبیر کرنا عقل کی بات ہے اصلاح امور معاش میں عقل کام کی چیز ہے وغیر ذالک اھ دوم اور قصے کچھ کچھ بیان کئے گئے یہ بالاستیعاب بیان کیا گیا اس کی وجہ روح میں جلال سیوطی سے یہ لکھی ہے کہ یہ صحابہ کی درخواست پر نازل ہوا اس لئے بسط و تمام کے ساتھ بیان کیا گیا تاکہ ان کا مقصود کہ استیعاب ہے حاصل ہو جاوے اور احاطہ سے ان کو راحت اور سیری ہو اھ سوم اس قصہ کو مثل دوسرے قصوں کے مکرر نہیں لائے اس کی وجہ میرے نزدیک فائدہ دوم پر متفرع ہے کیونکہ اور قصوں میں چونکہ استیعاب نہیں ہے اس لئے ہر مقام کے مناسب مختلف فوائد کے لئے کچھ کچھ اجزاء لائے گئے گوان میں بعض اجزاء مشترک بھی ہوں مگر مقصود اجزاء متباینہ اور اجزاء مشترکہ کے فوائد متباینہ ہیں بخلاف اس قصہ کے کہ سب اجزاء اور سب فوائد ایک جگہ مجتمع کر دیئے گئے اس لئے اس میں تکرار نہیں اور روح میں اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اور قصص میں مقصود زجر ہے معاصی پر اور تنبیہ ہے منافی کی اور ان کا مہتمم بالشان ہونا مقتضی ہے تکرار کو بخلاف اس قصہ کے جیسا کہ ظاہر ہے اور یہی دونوں وجہ قصہ اصحاب کہف اور قصہ ذی القرنین اور قصہ موسیٰ مع الخضر علیہما السلام اور قصہ ذبح علیہ السلام کے غیر مکرر ہونے میں بھی جاری ہیں واللہ اعلم۔

حقیقت قرآن و تمہید قصہ ﴿اَلَمْ يَكُنْ اِلَيْكَ الْكِتٰبُ الْمُبِیْنِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَمَنْ الْغٰفِلِیْنَ ﴿۱۰﴾ - اَلَمْ - (اس کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) یہ آیتیں ہیں ایک کتاب واضح کی (جس کے الفاظ اور معانی اولیہ بہت صاف ہیں) ہم نے اس کو اتارا ہے قرآن عربی زبان کا تاکہ تم (بوجہ اہل لسان ہونے کے اولاً) سمجھو (اور تمہارے واسطے سے اور لوگ سمجھیں) ہم نے جو یہ قرآن (جس کی صفت اوپر مذکور ہوئی) آپ کے پاس بھیجا ہے اس (کے بھیجنے) کے ذریعہ سے ہم آپ سے ایک بڑا عمدہ قصہ بیان کرتے ہیں اور اس (ہمارے بیان کرنے) کے قبل آپ (اس سے) محض بے خبر تھے (کیونکہ نہ کوئی کتاب پڑھی تھی نہ کسی صاحب کتاب سے حاصل کیا تھا اور عوام میں ایسی کامل صحت کے ساتھ مشہور نہ تھا پس اس سے ثابت ہوا کہ یہ قرآن وحی ہے)

آغاز قصہ و خواب گفتن یوسف علیہ السلام و جواب دادن یعقوب علیہ السلام

اِذْ قَالَ یُوْسُفُ لِاٰیٰتِہٖ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ رَبَّکَ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ ﴿۱۱﴾ وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والد (یعقوب علیہ السلام) سے کہا کہ ابا میں نے (خواب میں) گیارہ ستارے اور سورج اور چاند دیکھے ہیں انکو اپنے رو برو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ بیٹا اپنے اس خواب کو اپنے بھائیوں کے رو برو بیان مت کرنا (کیونکہ بوجہ خاندان نبوت میں ہونے کے وہ اس کی تعبیر جانتے ہیں گو ظناً سہی کہ گیارہ ستارے گیارہ بھائی ہیں اور سورج باپ بوجہ اعظمیت اور چاند ماں بوجہ اصغریت یا بالعکس بمناسبت تذکیر و تانیث لفظ کے اور سجدہ سے اصلی مراد انقیاد) پس یہ (سمجھ کر) وہ تمہارے (ایذا رسانی کے) لئے کوئی خاص تدبیر کریں گے (یعنی ان میں سے اکثر کہ دس بھائی علاقائی تھے اور حقیقی بنیامین سے گواندیشہ ضرر نہیں لیکن شاید ان کے منہ سے نکل جاوے پھر فتنہ ہو) بلاشبہ شیطان آدمی کا صریح دشمن ہے (اس لئے بھائیوں کے دل میں دوسوے ڈالے گا) اور (جس طرح خدا تم کو یہ عزت دے گا کہ سب تمہارے منقاد ہوں گے) اسی طرح تمہارا رب تم کو (دوسری عزتیں بھی دے گا کہ تم کو نبوت کے لئے) منتخب کرے گا اور تم کو (علوم دقیقہ بھی دے گا) مثلاً خوابوں کی تعبیر کا علم دے گا اور (اس کے علاوہ اور نعمتیں دے کر بھی) تم پر اور یعقوب کے خاندان پر انعام کامل کرے گا جیسا اس کے قبل تمہارے داد پر داد یعنی ابراہیم و اسحق (علیہما السلام) پر اپنا انعام کامل کر چکا ہے واقعی تمہارا رب بڑا علم و حکمت والا ہے (ہر ایک کے مناسب فیض عطا فرماتا ہے)

ف: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں۔ اول: یہ دیکھنا غالباً حالت خواب میں تھا کیونکہ اکثر اطلاق رؤیا کا خواب پر آتا ہے۔ دوم: یہ کل بارہ بھائی تھے دو حقیقی اور دس علاقائی۔ علاقائیوں سے خوف ایذا تھا اور حقیقی سے یہ کہ منہ سے نکل جاوے۔ سوم: بھائیوں کا تعبیر سمجھنا مناسبت خاندان نبوت سے تھا پس ان کا نبی یا ولی ہونا لازم نہیں آتا اور ظناً تھا اس لئے تاویل الاحادیث کے شرف کا مشترک ہونا لازم نہیں آتا۔ چہارم: یہ کید اس غرض سے ہونا ضرور نہیں کہ یہ تعبیر واقع نہ ہو بلکہ تعبیر تو بالیقین واقع ہوگی مگر حسد سے ایذا دیں گے گو اس کے بعد پھر وقوع تعبیر ضروری ہے۔ پنجم: یہ بشارتیں یعقوب علیہ السلام نے جو دیں یا تو اس خواب سے سمجھے

یا وحی سے۔ ششم: بھائیوں کے مشابہ کو اکب ہونے سے ان کی نبوت ثابت نہیں ہوئی کیونکہ نورانیت صحابیت سے بھی ہو سکتی ہے چنانچہ مجیدہ کے وقت وہ تائب ہو کر کامل صحابی تھے اور اسی طرح آل یعقوب سے بھی اس کا ثبات نہیں ہوتا کیونکہ اولاً نعمت عام ہے اختلاف عمل سے اس کی خصوصیات مختلف ہوں گی پس مقصود مطلق نعمت اشتراک ہوتا تھا ضرور نہیں دوسرے آل یعقوب سے مراد بواسطہ بھی ہو سکتا ہے سو ان کی اولاد میں آگے بہت نبی ہوئے۔ ہفتم: اتمام نعمت میں ایذا ذکر تواضع نہیں فرمایا۔

مَسْأَلَةُ السَّلَوَاتِ: قوله تعالى: اِذْ قَالَ يُوسُفُ (الی قوله تعالى) رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدِينَ۔ اس میں دلالت ہے کہ مرید کو چاہئے کہ اس کو جو حال یا وارد بیداری میں یا خواب میں پیش آوے اس کو اپنے شیخ سے بیان کر دے قوله تعالى: قَالَ يَبْنِي لَكَ تَلْعُصُ (الی قوله تعالى) كَيْدًا۔ اس میں دلالت ہے کہ اپنا حال غیر شیخ سے نہ کہے کہ اس میں ضرر کا احتمال ہے گو ضرر کا اختلاف مقامات سے مختلف ہے ۱۲۔

مُلَاقَاتُ التَّوَجِّهَاتِ: قوله في المبين ادليه قيد بها لان ما فيه مما يتوقف على الاستنباط كفى كما هو غير خفى۔
الْبَلَاغَةُ: قوله رأيتهم تاكيد و يادنى للشفقة او لصغر السن والتاكيد بكيد اشارة الى نوع خاص منه اما لكونه عظيما واما لكونه خفيا وفي قوله يكيدوا تغليب ۱۳۔

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّاعِدِينَ ۝ اِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْنَمَا مَتْنَا وَنَحْنُ عَصَبَةٌ ۝
إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَظْهِرُوا أَرْضَكُمُ لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ
قَوْمًا صَالِحِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ
كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ ۝ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَرْنَا وَيَلْعَبُ وَإِنَّا
لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ۝ قَالُوا
لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخَاسِرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ
الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا
إِنَّا ذَهَبْنَا نُسْتَبِيقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝
وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ۝ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ۝ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى
مَا تَصِفُونَ ۝ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ۝ قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلْمٌ
وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ وَشَرَّوهُ بِشَمْنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ

الزَّاهِدِينَ ۝

یوسف اور ان کے (علائی) بھائیوں کے قصہ میں دلائل موجود ہیں ان لوگوں کے لئے جو (آپ سے) ان کا قصہ پوچھتے ہیں وہ وقت قابل ذکر ہے جبکہ ان علائی بھائیوں نے (باہم بطور مشورہ کے) گفتگو کی کہ (یہ بات ہے کہ) یوسف اور ان کا بھائی (بنیامین) ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہم ایک جماعت کی جماعت ہے واقعی ہمارے باپ (اس مقدمہ میں) کھلی غلطی میں ہیں یا تو یوسف کو قتل کر ڈالو یا ان کو کسی (دور دراز) سرزمین میں ڈال آؤ پھر تمہارے باپ کا رخ خالص تمہاری طرف ہو جائے گا اور تمہارے سب کام بن جائیں گے۔ ان ہی میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو (اس کی صورت یہ ہے کہ) ان کو کسی ایسے اندھیرے کنوئیں میں ڈال دو تا کہ ان کو کوئی راہ چلتا نکال لے جائے اگر تم کو (یہ کام) کرنا ہے۔ سب نے (مل کر باپ سے) کہا کہ ابا انکی کیا وجہ ہے کہ یوسف کے بارے میں آپ

ہمارا اعتبار نہیں کرتے حالانکہ ہم انکے (دل و جان سے) خیر خواہ ہیں۔ آپ انکو کل کے روز ہمارے ساتھ (جنگل کو) بھیجئے کہ ذرا وہ کھاویں کھلیں اور ہم انکی پوری محافظت رکھیں گے۔ یعقوب نے فرمایا کہ مجھ کو یہ بات غم میں ڈالتی ہے کہ اس کو تم لے جاؤ اور (خوف یہ کہ) میں یہ اندیشہ کرتا ہوں کہ اس کو کوئی بھیڑیا کھا جائے اور تم (اپنے مشاغل میں) اس سے بے خبر رہو وہ بولے کہ اگر ان کو بھیڑیا کھا جائے اور ہم ایک جماعت کی جماعت (موجود) ہوں تو ہم بالکل ہی گئے گزرے ہوئے۔ سو جب ان کو لے گئے اور سب نے پختہ عزم کر لیا کہ ان کو کسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں اور ہم نے ان کے پاس وحی بھیجی کہ تم ان لوگوں کو یہ بات جتلاؤ گے اور وہ تم کو پہچانیں گے بھی نہیں اور ادھر وہ لوگ اپنے باپ کے پاس عشاء کے وقت روتے ہوئے پہنچے کہنے لگے کہ ابا ہم سب تو آپس میں دوڑنے لگ گئے اور یوسف کو ہم نے اپنی چیز بست کے پاس چھوڑ دیا بس (اتفاقاً) ایک بھیڑیا (آیا اور) ان کو کھا گیا اور آپ تو ہمارا کاہے کو یقین کرنے لگے گو ہم کیسے ہی سچے (کیوں نہ) ہوں اور یوسف کی قمیص پر جھوٹ سوت کا خون بھی لگلائے تھے یعقوب نے فرمایا کہ بلکہ تم نے دل سے ایک بات بنالی ہے سو (خیر) صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا اور جو باتیں تم بتاتے ہو ان میں اللہ ہی مدد کرے اور ایک قافلہ (جو مصر کو جا رہا تھا) اور انہوں نے اپنا آدمی پانی لانے کے واسطے (یہاں کنوئیں پر) بھیجا اور اپنا ڈول ڈالا کہنے لگا کہ ارے بڑی خوشی کی بات ہے یہ بڑا اچھا لڑکا نکل آیا اور ان کو مال (تجارت) قرار دے کر اس خیال سے چھپا لیا اور اللہ کو ان سب کی کار گزاریاں معلوم تھیں اور (یہ کہہ کر) ان کو بہت ہی کم قیمت کو بیچ ڈالا یعنی گنتی کے چند درہم کے عوض اور وہ لوگ کچھ ان کے قدر دان تو تھے ہی نہیں

تَفْسِيرُ مَعَامِلَةِ اخوانِ يوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿١٢﴾ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ (الِي قَوْلِهِ نَعَالِي) وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾ يوسُفَ (عليه السلام) کے اور ان کے (علائی) بھائیوں کے قصہ میں (خدا کی قدرت اور آپ کی نبوت کے) دلائل موجود ہیں ان لوگوں کے لئے جو (آپ سے ان کا قصہ) پوچھتے ہیں (کیونکہ یوسف علیہ السلام کو ایسی بے کسی اور بے بسی سے اس سلطنت و رفعت کو پہنچا دینا یہ خدا ہی کا کام تھا اس سے مسلمانوں کو جو کہ کسی قصہ کے خواہاں تھے عبرت اور قوت ایمان حاصل ہوگی اور یہود کو کہ انہوں نے خصوصیت کے ساتھ یہ قصہ پوچھا تھا دلیل نبوت کی مل سکتی ہے اگر غور کریں) وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ ان (علائی) بھائیوں نے (باہم بطور مشورہ کے) یہ گفتگو کی کہ (یہ کیا بات ہے کہ) یوسف اور ان کا (حقیقی) بھائی (بنیامین) ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ (وہ دونوں بوجہ کم عمری کے ان کا کچھ کار و خدمت بھی نہیں کر سکتے اور) ہم ایک جماعت کی جماعت ہیں (کہ اپنی قوت اور کثرت کی وجہ سے ان کی ہر طرح کی خدمت بھی کرتے ہیں تو ہم زیادہ عزیز ہونے چاہئیں) واقعی ہمارے باپ (اس مقدمہ میں) غلطی میں ہیں (لیکن یوسف علیہ السلام کے ہوتے ہوئے تو امید مت رکھو کہ تم زیادہ عزیز ہو سکو اور بنیامین سے جو محبت ہے وہ صرف اس وجہ سے کہ یوسف علیہ السلام کے حقیقی بھائی ہیں تو اصل میں خاطر داشت یوسف ہی کی مقصود ہے اور احمیت میں اصل یہی ہیں تو ان کو کسی تدبیر سے باپ کے پاس سے ہٹانا چاہئے اس کی صورت یہ ہے کہ) یا تو یوسف علیہ السلام کو قتل کر ڈالو یا ان کو کسی (دور دراز) سر زمین میں ڈال آؤ (دونوں صورتوں میں باپ سے جدا ہو جاویں گے۔ تو (پھر) تمہارے باپ کا رخ خالص تمہاری طرف ہو جاوے گا اور تمہارے سب کام بن جاویں گے۔ انہیں میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو (قتل کرنا بہت بری بات ہے ہاں دوسری شق میں مضائقہ نہیں) اور (اس کی صورت یہ ہے کہ) ان کو کسی (ایسے) اندھیرے کنوئیں میں ڈال دو (جس میں پانی بھی زیادہ نہ ہو کہ ڈوبنے کا ڈر ہو ورنہ وہ تو قتل ہی ہے اور یکا یک ہر کسی کو اطلاع بھی نہ ہو کیونکہ اندھیرا کنواں ہے اور رہگذر سے بھی بہت دور نہ ہو) تاکہ ان کو کوئی راہ چلتا نکال لے جاوے اگر تم کو (یہ کام) کرنا ہے (تو اس طرح کرو غرض سب کا اتفاق رائے ہو گیا اور) سب نے (مل کر باپ سے) کہا کہ ابا اس کی کیا وجہ ہے کہ یوسف کے بارہ میں آپ ہمارا اعتبار نہیں کرتے (اور کبھی ان کو ہمارے ساتھ کہیں نہیں بھیجتے) حالانکہ ہم ان کے (دل و جان سے) خیر خواہ ہیں (سو ایسا نہ چاہئے بلکہ) آپ ان کو کل کے روز ہمارے ساتھ (جنگل کو) بھیجئے کہ ذرا وہ کھاویں کھلیں اور ہم ان کی پوری محافظت رکھیں گے یعقوب (عليه السلام) نے فرمایا کہ (مجھ کو ساتھ بھیجنے سے دو امور مانع ہیں ایک حزن ایک خوف (حزن تو یہ کہ) مجھ کو یہ بات غم میں ڈالتی ہے کہ اس کو تم (میری آنکھوں کے سامنے سے لے جاؤ اور) خوف یہ کہ) میں اندیشہ کرتا ہوں کہ اس کو کوئی بھیڑیا کھا جاوے اور تم (اپنے مشاغل میں) اس سے بے خبر رہو (کیونکہ اس جنگل میں بھیڑیے بہت تھے) وہ بولے کہ اگر ان کو بھیڑیا کھا جاوے اور ہم ایک جماعت کی جماعت (موجود) ہوں تو ہم بالکل ہی گئے گزرے ہوئے (کیونکہ جماعت کی قوت بھی زیادہ ہوتی ہے اور کئی آدمیوں میں نگرانی بھی سہل ہے غرض کہہ سن کر یعقوب علیہ السلام سے ان کو لے کر چلے) سو جب ان کو (اپنے ساتھ جنگل کو) لے گئے اور (حسب قرار سابق) سب نے پختہ عزم کر لیا کہ ان کو کسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں (تو جو کچھ تجویز کیا تھا عملدرآمد کیا) اور اس وقت ان کو تسلی کے لئے (ہم نے ان کے پاس وحی بھیجی کہ) تم مغموم مت ہو ہم تم کو یہاں سے خلاصی دے کر بڑے رتبہ پر پہنچا دیں گے اور ایک دن وہ ہوگا کہ) تم ان لوگوں کو یہ بات جتلاؤ گے اور وہ تم کو (بوجہ اس کے کہ ایک حالت ریفیعہ میں ہو گئے) پہچانیں گے بھی نہیں (چنانچہ یہ وعدہ واقع ہوا اھلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ الخ غرض یوسف علیہ السلام کا تو یہ قصہ ہوا) اور (ادھر وہ لوگ اپنے باپ کے پاس عشاء کے وقت روتے ہوئے پہنچے اور جب انہوں نے رونے کا سبب پوچھا تو کہنے لگے کہ اے ابا ہم سب تو آپس میں

دوڑنے میں (کہ دیکھیں کون آگے نکلے اس میں) لگ گئے اور یوسف کو ہم نے (ایسی جگہ جہاں بھڑیا آنے کا گمان نہ تھا) اپنی چیز بست کے پاس چھوڑ دیا بس (اتفاقاً) ایک بھڑیا (آ یا اور) ان کو کھایا اور آپ تو ہمارا کاہے کو یقین کرنے لگے گو ہم کیسے ہی بچے (کیوں نہ) ہوں اور (جب یعقوب علیہ السلام کے پاس آنے لگے تھے تو) یوسف کی قمیص پر جھوٹ موٹ کا خون بھی لگالائے تھے (اس طرح سے کہ کوئی برن یا بکری ذبح کی اور اس کے خون میں قمیص کو آلودہ کر لیا وہ قمیص اپنے قول کی سند میں پیش کی) یعقوب (علیہ السلام) نے (دیکھا تو کرتہ کہیں سے پھنا نہیں چڑا نہیں اخرج الطبری معناه عن ابن عباس وقتادة والحسن تو) فرمایا کہ (یوسف کو بھڑیے نے ہرگز نہیں کھایا) بلکہ تم نے اپنے دل سے یہ بات بنالی ہے سو (خیر) صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا (اخرج الطبری مرفوعاً صبر لا شکوی فیہ) اور جو باتیں تم بناتے ہو ان میں اللہ ہی مدد کرے (کہ اس وقت مجھ کو ان کی سہار ہو اور آئندہ تمہارا جھوٹ آشکار ہو غرض یعقوب علیہ السلام روپیٹ کر بیٹھ رہے) اور (یوسف علیہ السلام کا یہ قصہ ہوا کہ اتفاق سے ادھر) ایک قافلہ آ نکلا (جو مصر کو جاتا تھا) اور انہوں نے اپنا آدمی پانی لانے کے واسطے (یہاں کنوئیں پر) بھیجا اور اس نے اپنا ڈول ڈالا (یوسف علیہ السلام نے اس کو پکڑ لیا جب ڈول باہر آیا تو یوسف علیہ السلام کو دیکھا خوش ہو کر) کہنے لگا کہ ارے بڑی خوشی کی بات ہے یہ تو بڑا اچھا لڑکا نکل آیا۔ (غرض قافلہ والوں کو خبر ہوئی وہ بھی بڑے خوش ہوئے) اور ان کو مال (تجارت) قرار دے کر (اس خیال سے) چھپالیا (کہ کوئی آ کر دعوے دار نہ ہو پھر اس کو مصر میں لے جا کر کسی بڑے آدمی کے ہاتھ بیچ کر خوب نفع کمائیں گے) اور اللہ کو ان سب کی کارگزاریاں معلوم تھیں (کہ بھائی ان کو بے وطن اور قافلہ والے ذریعہ ٹھن بنا رہے تھے اور اللہ ان کو شاہ زمین بنا رہا تھا اور وہ بھائی بھی آس پاس خبر کے لئے لگے تھے اور وقتاً فوقتاً کنوئیں میں دیکھ آتے تھے کھانا پانی بھی پہنچا دیتے تھے یوں چاہتے تھے کہ یوسف کنوئیں میں ہلاک بھی نہ ہوں کوئی ان کو نکال لے لیکن کہیں دوسری جگہ لے جا دے اور یعقوب علیہ السلام تک خبر نہ پہنچے غرض اس روز جو کنوئیں میں نہ پایا اور قافلہ کو اتر اہوا دیکھا تو تجسس کرتے کرتے یوسف علیہ السلام تک جا پہنچے اور قافلہ والوں سے کہا کہ یہ ہمارا غلام ہے بھاگ گیا تھا اب ہم اس کو رکھنا نہیں چاہتے) اور (یہ کہہ کر) ان کو بہت کم قیمت کو (قافلہ والوں کے ہاتھ) بیچ ڈالا یعنی گنتی کے چند درہم کے عوض اور (وجہ اس کی یہ تھی کہ) وہ لوگ کچھ ان کے قدردان تو تھے ہی نہیں) کہ ان کو متاع نفیس کی طرح آلہ تحصیل مال کثیر کا بناتے کیونکہ بیچ بے مقصود نہ تھی بلکہ مقصود بلا کی طرح ان کا یہاں سے ٹالنا تھا (یوسف علیہ السلام ڈر کے مارے خاموش رہے کہ مار نہ ڈالیں اور اس کو غنیمت سمجھا)۔ ف: اس مقام میں کئی مضمون قابل تحقیق ہیں۔

اول: حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ محبت ہونے کی مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں اقرب یہ ہے کہ فراست نبوت سے یعقوب علیہ السلام ان کو ہونہار دیکھتے تھے اور خواب سننے کے بعد یہ امر اور زیادہ مؤکد ہو گیا تھا جیسا کہ ان کے ارشاد: وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ الْخ سے یہ امر مترشح ہوتا ہے۔
دوم: دوسرے بھائی یوں سمجھتے تھے کہ یوسف علیہ السلام کی نسبت ایسا خیال یعقوب علیہ السلام کا اجتہاد ہے اور اجتہاد میں غلطی ہونا منافی نبوت نہیں پس ضلال سے مراد خطائی الاجتہاد ہے ورنہ اعتقاد ضلال نبی کی نسبت کفر ہے اور یہ سب بھائی مؤمن یقیناً تھے گو نبوت ثابت نہیں۔
سوم: یوسف علیہ السلام کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس میں تاویل دشوار ہے اس لئے ظاہر اُوہ گناہ تھا لیکن آ خر قصہ میں استغفار اور معذرت ان کی منصوص ہے اور توبہ یقیناً مطہر ہے۔

چہارم: ظاہر العجب کو یعقوب علیہ السلام نے جائز رکھا باوجودیکہ امر عبث کی تجویز شان انبیاء علیہم السلام کے خلاف ہے سواصل یہ ہے کہ یہ لعب اس لئے عبث نہیں کہ مراد اس سے مسابقت و تیر اندازی وغیرہ ہے جو کہ امور مفیدہ میں سے ہے جواب مشہور تو یہ ہے اور احقر کہتا ہے کہ مجملہ فوائد مقصودہ کے تجرید نشاط بھی ہے جو کہ بچوں کے لئے ضروری اور مشاغل ضروریہ میں جی لگنے کا موقوف علیہ ہے اور ضروری کا مقدمہ بھی ضروری ہوتا ہے خوب سمجھ لو۔
پنجم: احصیت میں بنیامین بھی شریک تھے تو ان کی نسبت کوئی تدبیر انہوں نے نہیں سوچی جواب اس کا اثنائے تقریر ترجمہ میں مذکور ہے کہ ان کے نزدیک احصیت بالذات یوسف علیہ السلام کی تھی اور بنیامین کی بالعرض تاکہ بنیامین کی راحت یوسف علیہ السلام کو بھی راحت ہو جب یوسف علیہ السلام نہ رہیں گے یہ معاملہ بنیامین کے ساتھ نہ رہے گا۔

ششم: حضرت یعقوب علیہ السلام کا بَلَّ سَوَّلَتْ لَكَھ فرمانا بنا بر قول مشہور اس قمیص کے مسلم دیکھنے سے تھا لیکن اگر وہ روایت ثابت نہ ہو تو ذوق اجتہاد و شہادت قلب سے ہوگا جو کہ انبیاء علیہم السلام میں اکثر تو مطابق واقعہ کے ہوتا ہے اور کبھی وہ گمان واقع کے خلاف بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ بنیامین کے ماخوذ ہونے کے قصہ میں بھی بعینہ یعقوب علیہ السلام کا یہی قول آیا ہے حالانکہ اس میں ظاہر اتسویل نہ تھی۔

ہفتم: جب یعقوب علیہ السلام کو یقیناً یا ظناً یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا بیان غلط ہونا معلوم تھا تو یوسف علیہ السلام کو تلاش کیوں نہیں کیا ایسے صبر میں تو دوسرے کی جان کا تلف ہو جانا مظنون ہے غالب یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام کو وحی سے اجمالاً معلوم ہو گیا ہوگا کہ وہ تلف نہ ہوں گے لیکن میری قسمت میں

مفارقت طویلہ مقدر ہے میری تلاش سے نہ ملیں گے اب کوئی اشکال نہ رہا۔

ہشتم: اہل سیر کا اتفاق ہے کہ اس وقت یوسف علیہ السلام صغیر السن تھے پس چالیس برس کے بعد وحی نازل ہونا یہ اکثری ہے کلی نہیں کذا فی الروح المعانی تحت آية: وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ الْخ-

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّالِفِ: قوله تعالى: إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ: احْبُبْ إِلَى آبَيْنَا مَنَا اس میں دلالت ہے کہ شیخ کو جائز ہے کہ کسی مرید کے ساتھ دوسرے مریدوں سے زیادہ محبت رکھے جب کہ اس میں اوروں سے زیادہ رشد کے آثار پائے اور بعض اوقات ان مریدوں کو شیخ پر خطا اجتہادی کا ویسا ہی گمان ہوتا ہے جیسا ان بھائیوں کو یعقوب علیہ السلام پر ہوا تھا ۱۲۔ قوله تعالى: يُخَلِّ لَكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) قَوْمًا صَالِحِينَ یہ دونوں جملے بقرینہ جرم امر کے جواب ہیں یعنی باپ کی توجہ تمہاری طرف خالص ہو جاوے گی اور اس توجہ سے تمہاری درست حالی بڑھ جاوے گی اور اگر اس درست حالی کو صلاحیت دینیہ پر محمول کیا جاوے تو اس پر دال ہو گا کہ شیخ کی توجہ کو اصلاح حال مرید میں دخل عظیم ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے ۱۲۔ قوله تعالى: أَرْسِلْهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَلْعَبُ بعض مفسرین نے اس کی تفسیر مسابقت و تیر اندازی سے کی ہے جس سے مقصود اعداوت لقتال العدد ہے اس کو لعب باعتبار صورت کے کہہ دیا اور نہ لعب حقیقی کی کہ عبث ہے یعقوب علیہ السلام اجازت نہ دیتے۔ میں کہتا ہوں کہ لعب حقیقی بھی جو کہ مباح ہو اس میں یہ مصلحت ہو کہ اس سے نشاط ہوگا جو تحصیل علم و تکمیل عمل میں معین ہوگا عبث نہیں اور اس صورت میں اس میں دلالت ہوگی کہ مرید کے لئے احیاناً ایسی تفریحات قولیہ یا فعلیہ میں ایسی ہی مصلحت کے لئے مشغول ہو جانا کچھ حرج نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: قَالَ بَلْ (الی قولہ تعالیٰ) أَمْرًا یہ دو موقعوں میں ہے ابن عطیہ کا قول روح میں ہے کہ ایک جگہ ان کا گمان صحیح ہو اور دوسری جگہ صحیح نہیں ہوا اور ایسے شخص کو متہم سمجھنا (بطور احتمال غالب کے) جس کے دوسرے افعال تہمت کا شبہ پیدا کرتے ہوں خاص کر باپ کا بیٹوں کے ساتھ ایسا معاملہ موجب گناہ نہیں اہ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کشف و فراست کا ہمیشہ صحیح ہونا ضرور نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ جَلالین میں ہے اور یوسف علیہ السلام اس خوف سے ساکت رہے کبھی یہ بھائی ان کو قتل کر دیں اہ اور قرآن سے بھی ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ساکت رہے اس سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر خوف ضرر سے انکار علی المنکر سے جیسا کہ یہاں بیع الحرام منکر تھا سکوت کرے تو منافی کمال نہیں ۱۲۔

مُلْكًا تِلْكَ التَّوَجُّهُ: ۱۔ قوله في اخوته علائق القرينة عليه قوله اذ قالوا العود الضمير فيه الي بنى العلات ۲۔ قوله في يوسف قصه اشارة الى تقدير المضاف ۳۔ قوله في عصيته قوت لانه من العصب وهو الشداى من تعصب به الامور ۴۔ قوله في صالحين تمہارے سب کام اشارة الى ترجيح هذا التفسير على تفسيره بالتوبة لانه لا دخل فيها للقتل او الطرح ۵۔ قوله في غيت كسى اشارة الى ارادة الجنس ۶۔ قوله في صادقین کیسے ہی امے متصفین بالصدق مطلقا لا في هذه الواقعة خصوصا والالزام الاعتراف بالكذب ولا معنى له ۷۔ قوله في كذب جموت موت کا اشارة الى كون الكذب للصفة ۸۔ قوله في فصر کروں کا اشارة الى معنى التركيب اى فامرى صبر جميل وفسر الجميل بما لا شكوى فيه ۹۔ قوله في علم بڑا چھا افادہ التنوين للتفخيم والتنويع ۱۰۔ قوله في يعملون سب کی جمع فيه بين القولين لعدم التنافي ۱۱۔

اللَّحَائِثُ: قوله غيابة الحب الغيابة القعر لان ما فيه يغيب عن البصر والحب بيرلم تطو ۱۲۔ قوله يرتع التوسع في اكل الفواكه الوارد من يستقى الماء في الجيش قوله وكانوا فيه الخ في النيسابوري قال اهل اللغة زهد فيه معناه رغب عنه وزهد عنه معناه رغب فيه ۱۳۔ النَجْوَى: قوله وكانوا فيه من الزاهدين في الروح والجوار على ما نقل عن ابن مالك متعلق بمحذوف يدل عليه الزاهدين اى كانوا زاهدين فيه من الزاهدين وذلك ان اللام في الزاهدين اسم موصول ولا يتقدم ما في صلة الموصول عليه ولان ما بعد الجار لا يعمل في ما قبله وهل من الزاهدين صفة لزاهدين المحذوف مؤكدة او يكون خبرا ثانيا كل ذلك محتمل ليس بدلا من المحذوف لوجود من معه ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله قالوا لن اكله الذئب في الروح وانما اقتصروا على جواب خوف ابهم عليه السلام من اكل الذئب مع انه ذكر في وجه عدم مفارقتهم امرين حزنه لمفارقتهم وخوفه عليه من الذئب لانه السبب القوي في المنع دون الحزن لقصر زمانه بناء على سرعة عودهم به او لان حزنه بالذهاب به انما هو للخوف عليه فنفي الثاني يدل على نفي الاول او لكرهتهم لذلك لانه سبب حسدهم له فلذلك اعاروه اذ ناصموا ۱۵۔ قوله عشاء في النيسابوري عن مقاتل انما جاء واعشاء لئلا يظهر اماراة الخجل والكذب على وجوههم ۱۶۔

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِّصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ

فِي الْأَرْضِ وَنَعْلِمَهُ مَنْ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۱﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
 آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۲﴾ وَرَأَوْنَاهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ
 وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۳﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا
 لَوْلَا أَنَّ تَرَاهَا نَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿۱۴﴾ وَاسْتَبَقَا
 الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا
 إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۵﴾ قَالَ هِيَ رَأَوْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ
 قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۱۶﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ
 الصَّادِقِينَ ﴿۱۷﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿۱۸﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ
 عَنْ هَذَا ۖ وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ ۖ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿۱۹﴾

اور جس شخص نے مصر میں ان کو خرید لیا تھا (یعنی عزیز مصر) اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اس کو خاطر سے رکھنا کیا عجب ہے کہ (بڑا بوجھ) ہمارے کام آئے یا ہم اس کو بیٹا بنالیں
 اور اسی طرح یوسف علیہ السلام کو اس سرزمین (مصر) میں خوب قوت دی (مراد اس سے سلطنت ہے) اور تاکہ ہم ان کو خوابوں کی تعبیر دینا بتلا دیں اور اللہ تعالیٰ اپنے (چاہے
 ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) ہے (جو چاہے کرے) لیکن اکثر آدمی (اس بات کو) نہیں جانتے اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا اور ہم
 نیک لوگوں کو اسی طرح بدلہ دیا کرتے ہیں اور جس عورت کے گھر میں یوسف رہتے تھے وہ (ان پر مفتون ہو گئی اور) ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کے لئے ان کو
 پھسلانے لگی اور گھر کے سارے دروازے بند کر دیئے اور ان سے کہنے لگی کہ آ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں یوسف نے کہا اللہ بچائے (دوسرے) وہ (یعنی تیرا شوہر میرا مربی اور
 محسن) ہے مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا ایسے حق فراموشوں کو فلاح نہیں ہوا کرتی اور اس عورت کے دل میں تو ان کا خیال (عزم کے درجہ میں) جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس
 عورت کا کچھ کچھ خیال ہو چلا تھا اگر اپنے رب کی دلیل کو انہوں نے دیکھا ہوتا تو زیادہ خیال ہو جانا عجب نہ تھا ہم نے اسی طرح ان کو علم دیا تاکہ ہم ان سے صغیرہ اور کبیرہ
 گناہوں کو دور رکھیں وہ ہمارے برکزیہ بندوں میں سے تھے اور دونوں آگے پیچھے دروازہ کی طرف کودوڑے اور اس عورت نے ان کا کرتا پیچھے سے پھاڑ ڈالا اور دونوں نے
 (اتفاقاً) اس عورت کے شوہر کو دروازے کے پاس کھڑا پایا عورت بولی کہ جو شخص تیری بی بی کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کرے اس کی سزا بجز اس کے اور کیا (ہو سکتی ہے) کہ وہ
 جیل خانہ بھیجا جائے یا کوئی اور دردناک سزا ہو یوسف نے کہا یہی مجھ سے اپنا مطلب نکالنے کو پھسلاتی تھی اور (اس موقع پر) اس عورت کے خاندان میں سے ایک گواہ نے
 شہادت دی کہ ان کا کرتا (دیکھو کہاں سے پھٹا ہے) اگر آگے سے پھٹا ہے تو عورت سچی ہے اور یہ جھوٹے اور اگر وہ کرتا پیچھے سے پھٹا ہے تو (عادتاً یقینی ہے کہ) عورت
 جھوٹی ہے اور یہ سچے سوجب (عزیز) نے ان کا کرتا پیچھے سے پھٹا ہوا پایا (عورت سے) کہنے لگا کہ یہ تم عورتوں کی چالاکی ہے بے شک تمہاری چالاکیاں بھی غضب ہی
 کی ہوتی ہیں اے یوسف اس بات کو جانے دو اور عورت سے کہا اے عورت تو (یوسف سے) اپنے قصور کی معافی مانگ بے شک سرتاپا تو ہی قصور وار ہے۔ ﴿۱۹﴾

تَفْسِيرُ قِصَّةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَرْبَعِينَ عَزِيزٌ ﴿۱﴾ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مَرْآتِي ۖ (القولہ تعالیٰ) إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿۱۹﴾ (غرض قافلہ والوں
 نے یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے خرید کر مصر میں لا کر عزیز مصر کے ہاتھ فروخت کیا) اور جس شخص نے مصر میں ان کو خرید لیا تھا (یعنی عزیز) اس نے (ان کو اپنے
 گھر لا کر اپنی بیوی کے سپرد کیا اور اس) اپنی بیوی سے کہا کہ اس کو خاطر سے رکھنا کیا عجب ہے کہ (بڑا بوجھ) ہمارے کام آوے (جیسا پروردہ لوگ اپنے کام آیا
 کرتے ہیں) یا ہم اس کو بیٹا بنالیں (مشہور یہ ہے کہ یہ اس لئے کہا کہ ان کے اولاد نہ تھی) اور ہم نے (جس طرح یوسف علیہ السلام کو اپنی خاص عنایت سے اس
 چاہہ تار یک سے نجات دی) اسی طرح یوسف (علیہ السلام) کو اس سرزمین (مصر) میں خوب قوت دی (مراد اس سے سلطنت ہے) اور (جس طرح نجات دینے
 کی غرض سے تھی اس طرح اس غرض سے بھی نجات دی تھی) تاکہ ہم ان کو خوابوں کی تعبیر دینا بتلا دیں (مطلب یہ کہ نجات دینے سے مقصود یہ تھا کہ دولت ظاہری
 و باطنی سے مالا مال کریں) اور اللہ تعالیٰ اپنے (چاہے ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) ہے (جو چاہے کر دے) لیکن اکثر آدمی (اس بات کو) جانتے نہیں

(کیونکہ اہل ایمان و یقین تو کم ہی ہیں یہ قصہ کے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے آگیا تاکہ بیع و شراء کے ساتھ اول ہی سے سامعین کو معلوم ہو جاوے کہ گویہ اس وقت ظاہر ایسی ناگوار حالت میں ہیں مگر ہم نے ان کو اصل میں سلطنت رفیعہ و علوم بدیعہ کے لئے بچایا ہے اور یہ حالتیں عارضی اور مقاصد اصلہ کا مقدمہ ہیں کیونکہ ترقی سلطنت کا زینہ عزیز کے گھر کا آنا ہی ہوا اور اسی طرح علوم و واردات قلبیہ کے لئے مکاہ و مشاق سبب ہو جاتے ہیں پس اس اعتبار سے علوم کے فیضان میں بھی اس کو دخل ہوا اور مشترک طور پر امراء کے گھر پرورش پانا سلیقہ و تجربہ بڑھاتا ہے جس کی ضرورت سلطنت اور علوم دونوں میں ہے خصوصاً علم تعبیر میں اور اس جملہ معترضہ کا کچھ تہہ آگے ہے یعنی) اور جب وہ اپنی جوانی (یعنی سن بلوغ یا کمال شباب) کو پہنچے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا (اور وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ الْخَبْرَ) میں قبل بلوغ جس وحی کا ذکر گذر چکا وہ ایک خاص واقعہ کے متعلق ہے وہ علوم دیدیہ سے نہیں جو علم و حکمت سے مراد ہے پس دونوں آیتوں میں تعارض نہیں) فرمایا اور ہم نیک لوگوں کو اسی طرح بدلہ دیا کرتے ہیں (جس طرح یوسف علیہ السلام کو ان کے عمل بالشریعت کی بدولت ان کے علم و حکمت میں روزانہ ترقی فرماتے رہے اس تہہ جملہ معترضہ میں پہلے سے یہ بتلانا ہے کہ جو کچھ آگے قصہ میں بعضے امور کی تہمت آپ کی نسبت آوے گی وہ سب غلط ہوگا کیونکہ وہ صاحب حکمت تھے جس کا حاصل ہے علم نافع یعنی علم مع العمل اور ان امور کا صدور حکمت کے خلاف ہے پس صدور غلط ہے اب آگے قصہ آتا ہے کہ وہاں ناز و نعم سے رہا کئے) اور (اس اثناء میں یہ ابتلاء پیش آیا کہ) جس عورت کے گھر میں یوسف (علیہ السلام) رہتے تھے وہ (ان پر مفتون ہو گئی اور) ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کو ان کو پھسلانے لگی اور (گھر کے) سارے دروازے بند کر دیئے اور (ان سے) کہنے لگی کہ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں یوسف (علیہ السلام) نے کہا (کہ اول تو یہ خود بڑا بھاری گناہ ہے) اللہ بچائے (دوسرے) وہ (یعنی تیرا شوہر) میرا مربی (اور محسن) ہے کہ مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا (تو کیا میں اسی کے ناموس میں خلل اندازی کروں) ایسے حق فراموشوں کو فلاح نہیں ہوا کرتی (بلکہ اکثر تو دنیا ہی میں خوار اور پریشان ہوتے ہیں ورنہ آخرت تو وقت موعود ہی ہے) اور اس عورت کے دل میں ان کا خیال (عزم کے درجہ میں) جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس عورت کا کچھ کچھ خیال (امریطبی کے درجہ میں) ہو چلا تھا (جو کہ اختیار سے باہر ہے جیسا گرمی کے روزہ میں پانی کی طرف میلان طبعی ہوتا ہے گوروزہ توڑنے کا وسوسہ تک بھی نہیں آتا البتہ) اگر اپنے رب کی دلیل کو (یعنی اس فعل کے گناہ ہونے کی دلیل کو کہ حکم شرعی ہے) انہوں نے نہ دیکھا ہوتا (یعنی ان کو علم شریعت جو مقرون قوت عملیہ کے ساتھ ہے نہ ہوتا) تو زیادہ خیال ہو جانا عجب نہ تھا (کیونکہ دوائی اور اسباب ایسے ہی قوی تھے مگر) ہم نے اسی طرح ان کو علم دیا تاکہ ہم ان سے صغیرہ اور کبیرہ گناہ کو دور رکھیں (یعنی ارادہ سے بھی بچایا اور فعل سے بھی بچایا کیونکہ) وہ ہمارے برگزیدہ بندوں میں سے تھے (اور برگزیدہ بھی اعلیٰ درجہ کے بوجہ نبی ہونے کے جن کے لئے عصمت لازم ہے مگر اس عورت نے پھر وہی اصرار کیا تو اس وقت یوسف علیہ السلام وہاں سے جان بچا کر بھاگے اور وہ ان کو پکڑنے کے لئے ان کے پیچھے چلی) (اور دونوں آگے پیچھے دروازے کی طرف کو دوڑے اور) (دوڑنے میں ان کو جو پکڑنا چاہا تو) اس عورت نے ان کا کرتہ پیچھے سے پھاڑ ڈالا (یعنی کرتہ پکڑ کر کھینچا اور یہ آگے کو دوڑے تو کرتہ پھٹ گیا مگر یوسف علیہ السلام دروازے سے باہر نکل گئے) اور عورت بھی ساتھ تھی تو) دونوں نے (اتفاقاً) اس عورت کے شوہر کو دروازے کے پاس (کھڑا) پایا عورت (خاوند کو دیکھ کر شپٹائی اور فوراً بات بنا کر) بولی کہ جو شخص تیری بی بی کے ساتھ بدکاری کا ارادہ کرے اس کی سزا بجز اس کے اور کیا (ہو سکتی) ہے کہ وہ جیل خانہ بھیجا جاوے یا اور کوئی دردناک سزا ہو (جیسے ضرب جسمانی) یوسف (علیہ السلام) نے کہا (کہ یہ جو میری طرف تعریض کرتی ہے بالکل جھوٹی ہے بلکہ معاملہ برعکس ہے) یہی مجھ سے اپنا مطلب نکالنے کو مجھ کو پھسلاتی تھی اور (اس موقع پر) اس عورت کے خاندان سے ایک گواہ نے (جو کہ شیر خوار بچہ تھا اور یوسف علیہ السلام کے معجزہ سے بول پڑا آپ کی براءت و زناہت پر) شہادت دی (اور ہر چند کہ صرف اس کا غیر معتاد طور پر بول پڑنا ہی صدق یوسف علیہ السلام کے لئے کافی شہادت تھی مگر ناطق ہونے کے ساتھ اس کو عاقل ہونا یہ دوسرا معجزہ آپ کا تھا چنانچہ اس نے ایک معقول علامت بتلا کر عاقلانہ فیصلہ بھی کیا اور کہا) کہ ان کا کرتہ (دیکھو کہاں سے پھٹا ہے) اگر آگے سے پھٹا ہے تو (تزلزل و تہمت عاقل کر لیا کہ) عورت سچی اور یہ جھوٹے (گویہ علامت عاقلانہ یقینی نہیں کیونکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں آمنے سامنے ہوں اور عورت ان کا دامن پکڑ کر کھینچتی ہو اور یہ اس کو چھڑاتے ہوں اس لئے دامن پھٹ گیا ہو مگر خیر ہم اس احتمال سے قطع نظر کئے لیتے ہیں) اور اگر وہ کرتہ پیچھے سے پھٹا ہے تو (عاقلانہ یقینی ہے کہ) عورت جھوٹی اور یہ سچ (اس فیصلہ میں ظاہر ہے کہ عورت کے لئے بڑی وسعت کی گئی ہے کہ اس کے صدق کی دلیل میں تو جانب مخالف کا احتمال ہوتے ہوئے بھی اس کو دلیل قرار دے لیا اور ان کے صدق کی دلیل کو جب ہی دلیل قرار دیا کہ احتمال جانب مخالف کا عاقلانہ بالکل قطع ہو جاوے غرض اس فیصلہ کے موافق وہ کرتہ دیکھا تو پیچھے سے پھٹا ہوا نکلا) سو جب (عزیز نے) ان کا کرتہ پیچھے سے پھٹا ہوا دیکھا (عورت سے) کہنے لگا کہ (تو نے جو کہا تھا مَآ جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ الْخَبَرَ) یہ تم عورتوں کی چالاکی ہے بیشک تمہاری چالاکیاں بھی غضب ہی کی ہوتی ہیں (پھر یوسف علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا) اے یوسف اس بات کو جانے دو (یعنی اس کا چرچا یا خیال مت کرو) اور (عورت سے کہا کہ) اے عورت تو (یوسف سے) اپنے قصور کی معافی مانگ بیشک سرتا سرتو ہی قصور وار ہے۔ **فَانْجِنَا مِنْ ضَرُوفِهِ**: اول یوسف علیہ السلام نے جو قبح کی علت میں فرمایا

اِنَّ رَبِّيَ عَلَانِيَةً مَّا مَلَكَتْهُ فِتْنَةٌ هُوَ جَدُّ اس کی دو ہیں۔

اول: یہ کہ اس صورت میں زیادہ قبیح ہے جیسا حدیث میں پڑوسن سے اس فعل کے ارتکاب میں زیادہ وعید آئی ہے دوسرے یہ کہ مخاطب زلیخا تھی وہ قبیح شرعی کو تو سمجھتی نہ تھی اور قبیح عقلی دقیق کو بھی نہ سمجھتی اس لئے ایک قبیح عقلی جو بالکل ظاہر ہے اس کو بیان کر دیا کہ اس پر حجت ہو۔

دوم: ہَمَّ بِهَا الْيَحْيٰی میں بہت محققین نے یہ بھی توجیہ فرمائی ہے کہ یہ مقید ہے لَوْ لَا اَنْ رَّا الْيَحْيٰی کے ساتھ جس میں حاصل معنی یہ ہوگا کہ وہ بھی خیال کرتے اگر بُرْهَانَ رَبِّهِ کو نہ دیکھتے مگر اب خیال بھی نہیں ہوا یہ بھی نہایت لطیف تفسیر ہے مگر احقر نے تفسیر متن کو اس لئے اختیار کیا کہ اس میں یوسف علیہ السلام کا کمال زیادہ ہے کہ باوجود رغبت کے جس کا منشا قوت طبیعت و صحت بدن و تعدیل مزاج و سلاست قوی ہے رک گئے اس میں صبر و مجاہدہ اشد ہے اور جو اس میں اشکال تھا وہ اس طرح رفع ہو گیا کہ زلیخا کا ہم اور قسم کا ہے اور ان کا ہم اور طرح کا جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے اور اسی وجہ سے ہما یا ہم کلو احد باخو نہیں فرمایا اور اول کو لام اور قد کے ساتھ مؤکد کیا دوسرے کو نہیں کیا جو کہ مؤید تغایر ہے اور اس کا ہم کہنا مشاکلتہ ہے ورنہ یہ مرتبہ ہم سے پہلے ہے خوب سمجھ لو۔

سوم: غَلَقَتْ الْاَبْوَابَ سے دروازوں کا تعدد معلوم ہوتا ہے اور اسْتَبَقَا الْبَابَ سے اس دروازہ کا تو حد اور اَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ سے دروازہ کا افتتاح معلوم ہوتا ہے سو غالب یہ ہے کہ یہ ابواب متعدد ایسے تھے جیسے امراء کے مکانات میں ایک ایک درجہ میں کئی کئی دروازے مختلف اطراف میں ہوا کرتے ہیں ان کا آگے پیچھے علی الترتیب ہونا ضروری نہیں جیسا کہ مشہور ہے پھر حضرت یوسف علیہ السلام ان دروازوں میں سے کسی ایک دروازہ کی طرف دوڑے ہوں گے اور اس کو جلدی سے کھول کر باہر ہو گئے ہوں گے جیسا معمولی طور پر صرف کنڈی لگا کر دروازہ بند کر لیا جاتا ہے اور کنڈی کھلنے سے کھل جاتا ہے باقی کیفیت مشہورہ کیلئے دلیل کی حاجت ہے۔ واللہ اعلم۔

چہارم: اس شاہد کا طفل شیر خوار ہونا حدیث مرفوع میں وارد ہے چنانچہ روح المعانی میں مسند احمد اور صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم سے مع تصحیح حاکم علی شرط الشيخین کے نقل کیا ہے و نیز رکوع آئندہ میں راوا الایلیت سے بھی ظاہر اس کی تائید ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

پنجم: اگر یوسف علیہ السلام اس وقت نبی نہ ہوں تو اس خارق کو اصطلاح میں بجائے معجزہ کے ارہاس کہیں گے۔

ششم: اس شاہد نے جو فیصلہ بتلایا یہ کوئی حجت شرعی نہیں حجت کا فیر تو صرف اس کا نطق ہے لیکن حاضرین کے مذاق کے موافق اس کا بیان کر دینا حجت اصلہ کے لئے زیادہ مؤید ہو گیا پس اس سے ایسے امور ظنیہ کا حجت ہونا ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قیافہ شناس نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو حضرت زید رضی اللہ عنہ کا بیٹا بتلایا اور حضور ﷺ اس لئے خوش ہوئے کہ معترضین اس کے قول کو حجت سمجھتے تھے اور حجت شرعیہ پہلے سے قائم تھی یعنی الولد للفراش اس سے اس کی تائید بھی ہو گئی اور اس کو شاہد کہنا باعتبار نطق کے تو ظاہر ہے کہ اس میں احتمال صدق زلیخا سے تعرض ہی نہیں لیکن اس فیصلہ کے اعتبار سے اس کا شاہد کہنا باوجودیکہ اس فیصلہ میں دونوں متنازعین کا صدق محتمل ہے بدیں وجہ ہے کہ آخر میں اس فیصلہ کا نفع حضرت یوسف علیہ السلام ہی کے حق میں ہوا پس گویا مقصود ان کی ہی شہادت دینا ہے۔

ہفتم: اس عورت کا نام بعض نے راعیل کہا ہے اور مشہور زلیخا ہے بفتح ز او کسر لام یا بضم ز او فتح لام اور بعض نے کہا ہے کہ ایک نام ہے ایک لقب خواہ وہ یا یہ کذافی الروح المعانی اور اس کا شوہر عزیز کے لقب سے مشہور تھا جیسا آگے آتا ہے امرأۃ العزیز اور یہ سلطنت مصر کے مدارالمہام کا لقب ہوتا تھا اور نام اس شخص کا قطفیر سے علم، الراجح کما فی روح المعانی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السالکین: قولہ تعالیٰ قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّہٗ سَرَبَیْ اَحْسَنَ مَثْوًۢا لِّیْ یعنی عزیز مصر میرا آقا ہے اور اس میں دلالت ہے کہ اگر اپنا محسن کافر بھی ہو اس کی بھی رعایت کرنا چاہئے اور اہل طریق اس میں سب سے بڑھے ہوئے ہیں قولہ تعالیٰ قَالَ لَیْ رَاوَدْتُنِیْ اس میں دلالت ہے کہ مخالف کا غیب ایسے وقت ظاہر کر دینا جب اخفاء سے اپنا ضرر محتمل ہو مکارم اخلاق کے برخلاف نہیں ۱۲۔

النَّجَاشِی: (۱) از صحیح مع حوالہ ہر دو ۱۲۔

مَلِكًا قَاتِلَ الْاَشْرَارِ: ۱۔ قولہ فی مصرین اشارۃ الی ان من بمعنی فی وقیل بتقدیر المضاف ای من اهل مصر هكذا فی الروح ۳۔ ۲۔ قولہ فی اکرمی مثوہ خاطر سے رکھنا اشارۃ الی انہ حاصل المعنی لکونہ کناۃ عن اکرامہ علیہ السلام نفسہ علی ابلغ وجہ واتمہ لان من اکرم المحل بتنظیفہ و فرشہ ونحو ذلك فقد اکرم ضنیفہ بسانر ما یکرم بہ وقیل المثنوی مقحم یقال المجلس العالی والمقام السامی ۳۔ ۳۔ قولہ فی كذلك مکنا جس طرح اشارۃ الی تقدیر العامل ۳۔ ۴۔ قولہ جس طرح الخ اشارۃ الی تقدیر المعطوف علیہ والعامل ۳۔ ۵۔ قولہ هناك غرض یراد بہ الحکمة مجازاً ۳۔ ۶۔ قولہ فی اشدہ بلوغ یا کمال اشارۃ الی ان فیہ قولین و علی الاول دل علی ان ما قبلہ کان فی

الصفر ۱۲۔ کے قولہ فی نجزی ترقی اشارۃ الی اندفاع الددر الذی یتوهم بان ظاهر الآیۃ يدل علی ان الحكم والعلم موقوف علی الاحسان والحال ان الاحسان نقر موقوف علی الحكم والعلم تقرير الاندفاع ظاهر ۱۲۔ ۸۔ قولہ فی هیت لك تم ہی سے اشارۃ الی ان اللام للتبيين وتقديره اقول لك ۱۲۔ ۹۔ قولہ فی استغفری یوسف اشارۃ الی ان الاستغفار يجوز استعماله فی الاعتذار للخلق ایضا دلیله ما فی الروح حمل الاستغفار علی طلب المغفرة والصفح من الزوج اه وقصدی بنقله جواز استعماله فی الاعتذار للخلق۔ ۱۰۔ قولہ فی الخاطئين قصوروا اشارۃ الی ان الخطاء قد يستعمل فی مطلق الذنب وان كان عن عمد كما فی الروح ۱۲۔

لطیفہ: قال بعض العلماء ان النساء اشد شرا من الشيطان لان الله تعالى سمى كيدهن عظيما وكيده ضعيفا وفيه ان عظمت بالنسبة الی كيد الرجال وضعفه بالنسبة الی قدرة الله تعالى فافهم ۱۲۔

اللُّغَاتُ: المرادوة المطالبة برفق من راد يرودا ذا ذهب وجاء لطلب شيء وعدى بعن لتضمنه بمعنى المخادعة الی فیها معنى المنازعة لان احدهما يريد شيئا لا يريد صاحبه ان يخرج من يده۔ قولہ هیت اسم فعل بمعنى تعال سواء كانت التاء مضمومة او مفتوحة ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قولہ راودته المفاعلة للمبالغة لا للمشاركة الا مجازا من حيث ان احد الجزئين فيه كان جمال يوسف عليه السلام قولہ قدت اسناد الی السبب وانما اسند اليها وان كان احد جزئى السبب هو عليه السلام ايضاً لقراره لال الجزء الاخير كانت هي قولہ من دبر المضاف الیه مقدر اى دبر القميص او يوسف قولہ من كيد كن تعميم الخلق للتبہ علی ان الكيد خلق لهن عريق ۱۲۔

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾
فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَاَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرِجُو عَلَيِهِنَّ ۚ فَلَمَّا رَايْنَهُ اَكْبَرْنَ ۚ وَقَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هٰذَا بَشَرًا اِنْ هٰذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ﴿٣١﴾
قَالَتْ فَذٰلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امْرُؤٌ لَّيْسَجَنَّ وَلَيَكُونُنَّ مِنَ الصَّغِيرٰتِ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنَنِي اِلَيْهِ ۖ وَاِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنُّ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ﴿٣٣﴾ فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ

مَا رَاَوْا۟ الْآيٰتِ لَيَسْجُنُنَّهُ حَتّٰى حِيْنَ ۙ

۱۲

اور چند عورتوں نے جو کہ شہر میں رہتی تھیں یہ بات کہی کہ عزیز کی بی بی اپنے غلام کو اس سے اپنا (نا جائز) مطلب حاصل کرنے کے واسطے پھسلاتی ہے اس غلام کا عشق اس کے دل میں جگہ کر گیا ہے ہم تو اس کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں سو جب اس عورت نے ان عورتوں کی بدگوئی (کی خبر) سنی تو کسی کے ہاتھ ان کو بلا بھیجا (کہ تمہاری دعوت ہے) اور ان کے واسطے مسند تک لگایا اور ہر ایک کو ان میں سے ایک ایک چاقو بھی دیا اور کہا کہ ذرا ان کے سامنے تو آ جاؤ سو عورتوں نے جو ان کو دیکھا تو (ان کے جمال سے) حیران رہ گئیں اور (اس حیرت میں اپنے ہاتھ کاٹ لئے اور کہنے لگیں ماشاء اللہ یہ شخص آدمی ہرگز نہیں یہ کوئی بزرگ فرشتہ ہے وہ عورت بولی تو (دیکھ لو) وہ شخص یہی ہے جس کے بارے میں تم مجھ کو برا بھلا کہتی تھیں (کہ اپنے غلام کو چاہتی ہے) اور واقعی اس سے میں نے اپنا مطلب حاصل کرنے کی خواہش کی تھی مگر یہ پاک صاف رہا اور اگر آئندہ کو میرا کہنا نہ کرے گا (جیسا اب تک نہیں کیا) تو بے شک جیل خانہ بھیجا جائے گا اور بے عزت بھی ہوگا یوسف نے دعا کی اے میرے رب جس (واہیات) کام کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو جیل خانہ میں جانا ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے داؤ پیچ کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی (اصلاح کی) طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کر بیٹھوں گا سوائے دعا کے رب نے قبول کی اور ان عورتوں کے داؤ پیچ کو ان سے دور رکھا بے شک وہ دعاؤں کا بڑا سننے والا اور ان کا احوال کا خوب جاننے والا ہے۔ پھر مختلف نشانیاں دیکھنے کے بعد ان لوگوں کو (یعنی عزیز اور اس کے متعلقین کو) یہی مصلحت معلوم ہوئی کہ ان کو ایک وقت (خاص تک) قید میں رکھیں۔ ﴿۳۵﴾

تَفْسِيرُ: قصہ قاطعات ید با یوسف علیہ السلام و حسن او: وَقَالَ نِسْوَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) لَيَسْجُنُنَّهُ حَتّٰى حِيْنَ ۙ اور چند عورتوں نے جو کہ شہر میں رہتی تھیں

(یعنی شہر کی چند عورتوں نے) یہ بات کہی کہ عزیز کی بی بی اپنے غلام کو اسے اپنا (نا جائز) مطلب حاصل کرنے کے واسطے پھسلاتی ہے (کسی پست طبیعت ہے کہ غلام پر گرتی ہے) اس غلام کا عشق اس کے دل میں جگہ کر گیا ہے ہم تو اس کو صریح غلطی میں دیکھتے ہیں سو جب اس عورت نے ان عورتوں کی بدگوئی (کی خبر) سنی تو کسی کے ہاتھ ان کو بلا بھیجا (کہ تمہاری دعوت ہے) اور ان کے واسطے مسند تکیہ لگایا اور (جب وہ آئیں اور ان کے رو برو مختلف کھانے اور میوے حاضر کئے جن میں بعض چیزیں چاقو سے تراش کر کھانے کی تھیں اور اس واسطے) ہر ایک کو ان میں سے ایک ایک چاقو (بھی) دے دیا (جس کے لئے ظاہر میں تو ان چیزوں کا بہانہ تھا اور اصلی غرض وہ تھی جو آگے آتی ہے کہ حواس باختہ ہو کر ان چاقوؤں سے اپنے ہاتھوں کو زخمی کر لیں گی) اور (یہ سب سامان درست کر کے یوسف علیہ السلام سے جو کہ کسی دوسرے مکان میں تھے) کہا کہ ذرا ان کے سامنے تو آ جاؤ (چنانچہ یوسف علیہ السلام یہ سمجھ کر کہ کوئی صحیح غرض ہوگی باہر آ گئے) سو عورتوں نے جوان کو دیکھا تو (ان کے جمال سے) حیران رہ گئیں اور (اس حیرت میں) اپنے ہاتھ کاٹ لئے (یعنی جس وقت یہ باہر آئے وہ عورتیں کوئی چیز مثل ترنج وغیرہ تراش رہی تھیں ان کو دیکھ کر ایسی بدحواسی چھائی کہ اس بے خبری میں وہ چاقو ہاتھ پر چل گیا جیسا اکثر دوسری طرف خیال بٹ جانے سے ایسا اتفاق ہو جاتا ہے) اور کہنے لگیں حاشا! یہ شخص آدمی ہرگز نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے (مطلب یہ کہ ایسا حسن و جمال آدمی میں کب ہوتا ہے فرشتے البتہ ایسے نورانی ہوتے ہیں) وہ عورت بولی تو (دیکھ لو) وہ شخص یہ ہے جس کے بارے میں تم مجھ کو برا بھلا کہتی تھیں (کہ اپنے غلام کو چاہتی ہے) اور واقعی میں نے اس سے اپنا مطلب حاصل کرنے کی خواہش کی تھی مگر یہ پاک صاف رہا اور (پھر یوسف علیہ السلام کے دھمکانے اور سنانے کو کہا کہ) اگر آئندہ کو میرا کہنا نہ کرے گا (جیسا اب تک نہیں کیا) تو بیشک جیل خانہ بھیجا جاوے گا اور بے عزت بھی ہوگا (وہ سب عورتیں بھی یوسف علیہ السلام سے کہنے لگیں کہ تم کو اپنی محسنہ سے ایسی بے اعتنائی مناسب نہیں جو یہ کہے تم کو ماننا چاہئے) یوسف (علیہ السلام) نے (جو یہ باتیں سنیں اور دیکھا کہ یہ عورت تو بے ڈھب پیچھے پڑی ہے اور سب اسی کی ہاں میں ہاں ملاتی ہیں تو حق تعالیٰ سے) یہ دعا کی کہ اے میرے رب جس (واہیات) کام کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو جیل خانہ میں جانا ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے داؤ پیچ کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی (صلاح کی) طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کر بیٹھوں گا سو ان کی دعا ان کے رب نے قبول کی اور ان عورتوں کے داؤ پیچ کو ان سے دور رکھا بیشک وہ (دعاؤں کا) بڑا سننے والا (اور ان کے احوال کا) خوب جاننے والا ہے (پھر یوسف علیہ السلام کی پاکدامنی کی) مختلف نشانیاں دیکھنے کے بعد (جن سے خود تو اس کا پورا یقین ہو گیا مگر عوام میں سے چرچہ قطع ہونے کی غرض سے) ان لوگوں کو (یعنی عزیز اور اس کے متعلقین کو) یہی مصلحت معلوم ہوا کہ ان کو ایک وقت (خاص) تک قید میں رکھیں۔ **فَیُوسُفُ عَلَیہِ السَّلَامُ** کا یہ فرمانا **وَلَا تَقْصُرُوا مِنَ الْخِصْمَةِ** کی عصمت کے نہیں کیونکہ یہ عصمت بھی تو بدولت حفاظت خداوندی ہی کے ہے چونکہ انبیاء علیہم السلام کی نظر اصل موثر کی طرف ہوتی ہے اس لئے ان کو اپنی عصمت پر اعتماد اور ناز نہیں ہوتا اور یوسف علیہ السلام کا یہ کہنا **إِلَّا تَقْصُرُوا** مقصود اس سے یہ ہے کہ اصغر عیسیٰ الخ اس لئے اس کے بعد **فَأَسْتَجَابَ** فرمایا اور اس استجاب کا بیان خود قرآن میں ہے **فَقَصَرَ عَنْهُ الْخ** اور جن میں جانا جزو استجاب نہیں جیسا مشہور ہے کہ قید کی دعاء کی اس لئے قید میں گئے کیونکہ قید کی درخواست تو نہیں کی صرف فعل قبیح کا جن سے انج ہونا بیان کیا ہے پس **ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ** جملہ مستقلہ ہے استجاب کا متمم نہیں اور آیات سے مراد معجزہ کہ دلیل عقلی ہے اور **قَدْ قَبِصَ** کہ دلیل عادی ہے اور اقرار زلیخا **رَاوَدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ** کہ دلیل شرعی ہے جو موافق قول مشہور ع نہاں کے ماند آن رازے کر و سازند محفلہا۔ عزیز تک پہنچ گیا بقول بعض اولین کہ سب دال ہیں نزاہت یوسف پر۔

رَجَعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ : قوله تعالى : **فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ** وَ **قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ** روح میں ابن عطاء سے منقول ہے کہ یہ تو مشاہدہ مخلوق کے غلبہ کا اثر ہے سو مشاہدہ حق کا کیسا کچھ اثر ہو سکتا ہے تو اگر ایسے شخص سے کوئی امر خلاف ظاہر صادر ہو جاوے اس پر اعتراض و انکار نہ کرے ۱۲۔

مُلَاقَاتُ النَّبِيِّ : ۱۔ قوله في المدينة جو کہ إشارة الى كونه صفة لنسوة ۲۔ قوله في اخرج صحیح غرض إشارة الى دفع ايراد وهو ان رؤيتهن له عليه السلام كان عن نفس فكيف اذا عليه السلام وجاء رفع ظاهر من عدم اطلاع عليه السلام على هذا الامر ۳۔ قوله في ليكونا كمن لگیں هكذا في التفسير بلا سند لكن عليه قرآن في القرآن من قوله تعالى يدعونني وقوله تعالى بكيدهن عليم وقوله راودتن باعتبار ان الاعانة على الشيء في حكم ذلك الشيء ۴۔ قوله في اصب صلاح إشارة الى تقدير المضاف الى اجابتهن بمواناتها۔ ۵۔ قوله في فصرف دور رکھا إشارة الى ان المراد استمرار الصرف لا احداثه بعد ان لم يكن ۶۔

رسم الخط : قوله ليكونا يكتب فيه النون بصورة الالف على حكم الوقف لانه حين الوقف يقرأ الفاً كما في الكافية والنون المخففة المفتوح ما قبلها تكتب القاف في الوقف اه ای جوازاً من حاشية عبدالرحمن بن محمود ۷۔

اللِّغَازَاتُ : الشفاف في القاموس كسحاب غلاف القلب او حجابہ او حبتہ او سويدار المکر المراد به الغيبة وسوء المقالة مجاز

العلاقة الاخفاء المتكافؤ النماز والوسائد التي يتكافؤ عليها او

قوله حاش لله اصله حاشا بالالف فحذف تخفيفا وهو حرف وضع للاستثناء والتنزیه معاً ثم نقل وجعل اسماً للتنزیه فقط واللام للبيان فهي متعلقة بمحذوف ويستعمل في معنى التعجب قوله اكبره عظمه ودهشن برؤية جماله ۳۔

النحو: قوله شغفها حب الضمير في الفعل الى يوسف عليه السلام وحباً تميز منه اي شغفها حبه بمعنى دخل في شغاف قلبها الذي يسمى الغلاف كما صرح به اهل التشريح ان من اجزاء القلب الغشاء ۴۔ قوله ثم بدا لهم فاعله الضمير اما الى السجن وقوله ليسجنه بتقدير القول حال اي بدأ لهم السجن قائلين ليسجنه واما الى الحدث اي وقع لهم البدء ويكون الفاعل جملة ليسجنه بتاويل المصدر كما في قوله اولم يهدلهم كم اهلكنا الخ ۵۔

البلغة: قوله السجن احب ولم يقل والصغر لان الصغر من لوازم السجن عادة فاغنى ذكر احدهما عن الآخر ۶۔

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيْنِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۷ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقْنِيهِ إِلَّا نَبَّأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۸ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقْنِيهِ إِلَّا نَبَّأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۹ يَصَاحِبِي السَّجْنَ عَارِبًا مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۱۰ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۱۱ يَصَاحِبِي السَّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ۱۲ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنَ

بُضْعَ سِنِينَ ۱۳

اور یوسف علیہ السلام کے ساتھ (یعنی اس زمانہ میں) اور بھی دو غلام (بادشاہ کے) جیل خانہ میں داخل ہوئے ان میں سے ایک نے کہا کہ میں اپنے خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ جیسے شراب چھوڑ رہا ہوں دوسرے نے کہا کہ میں اپنے خواب کو اس طرح دیکھتا ہوں کہ (جیسے) اپنے سر پر روٹیاں لئے جاتا ہوں (اور) اس میں سے پرندے (نوح نوح کر) کھاتے ہیں ہم کو اس خواب کی تعبیر بتائیے آپ ہم کو نیک آدمی معلوم ہوتے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ (دیکھو) جو کھانا تمہارے پاس آتا ہے جو کہ تم کو کھانے کے لئے جیل خانہ میں ملتا ہے میں اس کے آنے سے پہلے اس کی حقیقت تم کو بتلا دیا کرتا ہوں یہ بتلا دینا اس علم کی بدولت ہے جو مجھ کو میرے رب نے تعلیم فرمایا ہے میں نے تو ان لوگوں کا مذہب (پہلے ہی سے) چھوڑ رکھا جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر ہیں اور میں نے اپنے ان بزرگوں باپ دادوں کا مذہب اختیار کر رکھا ہے ابراہیم علیہ السلام کا اور اسحاق علیہ السلام کا اور یعقوب علیہ السلام کا ہم کو کسی طرح زیبا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی شے کو شریک (عبادت) قرار دیں اور یہ (عقیدہ توحید) ہم پر اور (دوسرے) لوگوں پر (بھی) خدا تعالیٰ کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ ان نعمت کا شکر ادا نہیں کرتے۔ اے قید خانہ کے رفیقو! متفرق معبود اچھے یا ایک معبود برحق جو سب سے زبردست ہے وہ اچھا (جواب اس کا ظاہر ہے) تم لوگ تو خدا کو چھوڑ کر صرف چند بے حقیقت ناموں کی عبادت کرتے ہو جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے آپ (عی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو (ان کے معبود ہونے) کی دلیل (نقلی یا عقلی) بھیجی نہیں حکم دینے کا اختیار صرف خدا ہی کا ہے (اور) اس نے یہ حکم دیا ہے کہ بجز اس کے اور کسی کی عبادت مت کرو یہی (توحید) کا سیدھا طریقہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اے قید خانہ کے رفیقو! تم میں ایک تو (جرم میں بری ہو

کر) اپنے آقا کو (بدستور) شراب پلایا کرے گا اور دوسرا (مجرم قرار پا کر) سولی دیا جائے گا اور اس کے سر کو پرندے (نوح نوح) کھا دیں گے جس کے بارے میں تم پوچھتے تھے وہ اسی طرح مقدر ہو چکا اور جس شخص پر رہائی گمان تھا اس سے یوسف علیہ السلام نے فرمایا اپنے آقا کے سامنے میرا بھی تذکرہ کرنا پھر اس کو اپنے آقا سے (یوسف علیہ السلام کا) تذکرہ کرنا شیطان نے بھلا دیا تو (اس وجہ سے) قید خانہ میں اور بھی چند سال ان کا رہنا ہوا۔

تفسیر: قصہ یوسف علیہ السلام باساقی و خباز شاہی درجن ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴿۱۲﴾ اور یوسف (علیہ السلام) کے ساتھ (یعنی اسی زمانہ میں) اور بھی دو غلام (بادشاہ کے) جیل خانہ میں داخل ہوئے (جن میں ایک ساقی تھا دوسرا خباز اور ان کے قید ہونے کا سبب یہ ہوا کہ تھا کہ ان کی نسبت شبہ ہوا تھا کہ انہوں نے کھانے میں اور شراب میں زہر ملا کر بادشاہ کو دیا ہے سو مقدمہ زیر تحقیق تھا اور یہ دونوں جس میں بھیج دیئے گئے تھے انہوں نے جو حضرت یوسف علیہ السلام میں بزرگی کے آثار پائے تو ان میں سے ایک نے حضرت یوسف علیہ السلام سے (کہا کہ میں اپنے خواب میں (کیا) دیکھتا ہوں کہ (جیسے) شراب (بنانے کے لئے انگور کا شیرہ) چھوڑ رہا ہوں (اور بادشاہ کو وہ شراب پلا رہا ہوں) اور دوسرے نے کہا کہ میں اپنے کو اس طرح دیکھتا ہوں کہ (جیسے) اپنے سر پر روٹیاں لئے جاتا ہوں (اور) اس میں سے پرندے (نوح نوح) کھاتے ہیں ہم کو اس خواب کی (جو کہ ہم دونوں نے دیکھا ہے) تعبیر بتلائیے آپ ہم کو نیک آدمی معلوم ہوتے ہیں (حضرت) یوسف (علیہ السلام) نے (چاہا کہ جب یہ میرے معتقد ہیں تو ان کو دعوت ایمان اول کرنا چاہئے اس لئے اول اپنا نبی ہونا ایک معجزہ سے ثابت کرنے کے لئے) فرمایا کہ (دیکھو) جو کھانا تمہارے پاس آتا ہے جو کہ تم کو کھانے کے لئے (جیل خانہ میں) ملتا ہے میں اس کے آنے سے پہلے اس کی حقیقت تم کو بتلا دیا کرتا ہوں (کہ فلاں چیز آوے گی اور ایسی ایسی ہوگی اور) یہ بتلا دینا اس علم کی بدولت ہے جو مجھ کو میرے رب نے تعلیم فرمایا ہے (یعنی مجھ کو وحی سے معلوم ہو جاتا ہے پس یہ معجزہ ہوا جو کہ دلیل نبوت ہے اور شاید تخصیص اس معجزہ کی اس مناسبت سے فرمائی ہو کہ جس واقعہ میں انہوں نے آپ سے رجوع کیا وہ واقعہ بھی طعام کا ہے تو یہ معجزہ اس وقت ان کے حال کے مناسب زیادہ ہوا واللہ اعلم اب اثبات نبوت کے بعد آگے اثبات توحید ہے یعنی جب میرا کمال اور نبوت دلیل سے ثابت ہے تو جس طریق کو میں اختیار کروں اور اس کو صحیح بتلاؤں وہ حق ہوگا سو وہ طریق یہ ہے کہ) میں نے تو ان لوگوں کا مذہب (پہلے ہی سے) چھوڑ رکھا ہے جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منکر ہیں اور میں نے اپنے ان (بزرگوار) باپ دادوں کا مذہب اختیار کر رکھا ہے ابراہیم علیہ السلام اور اسحاق علیہ السلام کا اور یعقوب (علیہ السلام) کا اور اس مذہب کا رکن اعظم یہ ہے کہ (ہم کو کسی طرح زیبا نہیں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک (عبادت) قرار دیں (یعنی توحید اس مذہب کا رکن اعظم ہے اور) یہ (عقیدہ توحید) ہم پر اور (دوسرے) لوگوں پر (بھی) خدا تعالیٰ کا ایک فضل ہے (کہ اس کی بدولت دنیا و آخرت کی فلاح ہے) لیکن اکثر لوگ (اس نعمت کا) شکر (ادا) نہیں کرتے (یعنی توحید کی قدر اور اس کو اختیار نہیں کرتے) اے قید خانہ کے رفیقو (ذرا سوچ کر بتلاؤ کہ عبادت کے واسطے) متفرق معبود اچھے یا ایک معبود برحق جو سب سے زبردست ہے وہ اچھا (جواب اس کا ظاہر ہے) تم لوگ تو خدا کو چھوڑ کر صرف چند بے حقیقت ناموں کی عبادت کرتے ہو (یعنی وہ مسمیات بمنزلہ اسمائے محض کے ہیں) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) بھیجی نہیں (اور) حکم (دینے کا اختیار صرف) خدا ہی کا ہے (اور) اس نے یہ حکم دیا ہے کہ بجز اس کے اور کسی کی عبادت مت کرو (پس اسی حکم پر عمل کرنا چاہئے) یہی (توحید اور عبادت میں حق تعالیٰ کی تخصیص) سیدھا طریقہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے (اور اس طریقہ کو اختیار نہیں کرتے ایمان کے ارکان کی تبلیغ کر کے اب ان کے خواب کی تعبیر بتلاتے ہیں کہ) اے قید خانہ کے رفیقو تم میں ایک تو (جرم سے بری ہو کر) اپنے آقا کو (بدستور) شراب پلایا کرے گا اور دوسرا (مجرم قرار پا کر) سولی دیا جاوے گا اور اس کے سر کو پرندے (نوح نوح) کھا دیں گے اور جس بارہ میں تم پوچھتے تھے وہ اسی طرح مقدر ہو چکا (اور یونہی ہوگا چنانچہ بعد تنقیح مقدمہ ایک بری ثابت ہوا دوسرا مجرم دونوں جیل خانہ سے بلائے گئے ایک رہائی کے لئے دوسرا سزا کے لئے) اور (جب وہ لوگ جیل خانہ سے جانے لگے تو) جس شخص پر رہائی کا گمان تھا اس سے یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اپنے آقا کے سامنے میرا بھی تذکرہ کرنا (کہ ایک شخص بے قصور قید ہے اس نے وعدہ کر لیا) پھر اس کو اپنے آقا سے (یوسف علیہ السلام کا) تذکرہ کرنا شیطان نے بھلا دیا تو (اس وجہ سے) قید خانہ میں اور بھی چند سال ان کا رہنا ہوا ﴿۱۳﴾ چونکہ اسباب عادیہ کا استعمال جائز ہے اس لئے اس امر میں یوسف علیہ السلام پر کوئی شبہ نہیں ہو سکتا اور یہ جو فرمایا فَلَبِثَ السَّاعَۃَ یہ بطور عتاب کے نہیں فرمایا بلکہ نسیان پر محض مرتب کرنا اس امر کا مقصود ہے کہ وہ بھول گیا اس لئے کوئی سامان ان کے نکلنے کا نہ ہوا خوب سمجھ لو اور بضع کا اطلاق عربی میں تین سے دس سال تک آتا ہے پس اس کے درمیان جتنے عدد ہیں ہر عدد کا آیت میں احتمال ہے۔

﴿رَبِّهِمْ مَسْأَلُ النَّاسِ﴾: تو کہ تعالیٰ: قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَزَّلْنَاهُمَا بِأَيْدِينَا وَيُؤْتِيهِمَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا روح میں ہے کہ اگر کوئی عالم اپنے اوصاف اس لئے بیان کرے کہ لوگ اس سے نفع حاصل کریں تو جائز ہے اور یہ تزکیہ ممنوعہ میں داخل نہیں اھ اور بعض بزرگوں نے جو اپنے کمالات ظاہر کئے ہیں اور اس کی

پروا نہیں کی کہ لوگ ان کو مدعی کہیں گے اس کا منشاء یہی ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ اس میں دلالت ہے کہ اگر ازالہ شدائد کے لئے کسی مخلوق سے استعانت کرے خصوصاً جس پر احسان کیا ہو کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ اسباب مشروعہ میں سے ہے اور اس کو احسان کا عوض چاہتا نہ کہہ جاوے گا احسان سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور محبت سے یہ استعانت گوارہ ہوتی ہے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ اسی زمانہ میں اشارۃ الی المعیۃ الزمانیۃ ویحتمل ان یکون المعیۃ فی مطلق دخول السجن ۲۔ ۳۔ قولہ فی بتاویلہ الاول خواب بتاویل الجنس او ما ذکر ۳۔ ۴۔ قولہ فی بتاویلہ الثانی حقیقت لان مرجع الشئ ومنتہاہ ہو حقیقۃ ۳۔ ۴۔ قولہ فی ترکت چھوڑ رکھا ہے اشارۃ الی ان الترتک ارید بہ الامتناع عبر بہ لا استجلابہما الی ترکہما الحادث ۴۔ ۵۔ قولہ فی ارباب عبادت کے واسطے اشارۃ الی حذف المضاف ای عبادۃ ارباب الخ ۳۔ ۴۔ قولہ فی ذکر ربہ اپنے آقا سے اشارۃ الی کون الاضافۃ لاونی الملابس لان الرب لیس فاعلاً للذکر ولا مفعولاً ۴۔

النَّحْوُ: قولہ یصاحبی السجن وقولہ ذکر ربہ فیہما الاضافۃ لادنی الملابس وحقیقتہما یصاحبی فی السجن و ذکر یوسف عند ربہ ۴۔

الکلام والبلاغۃ: قولہ ظن انه ناج ان کان التعبير عن اجتہاد دل علی ان الاجتہاد ظنی ولو من الانبیاء وان کان عن وحی فالمراد بہ تبیین ففیہ علی احد الشقین مسئلۃ من الکلام وعلی الآخر مسئلۃ من البلاغۃ ۴۔

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُذُبَاتٌ خُضِرُ وَأُخْرَى بُيُوتٌ يَأْكُلُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونٌ فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ۝ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلَمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُ مِمَّا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُذُبَاتٍ خُضِرُ وَأُخْرَى بُيُوتٌ لِّعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ قَالَ تَزْمِرُ عُونٌ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدُتُمْ فَذُرُّوهَا فِي سُذُبِلَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصَرُونَ ۝

۱۲

يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصَرُونَ ۝

اور بادشاہ (مصر) نے کہا کہ میں (خواب میں کیا) دیکھتا ہوں کہ سات گاٹیں فرہہ ہیں جن کو سات لاغر گاٹیں کھا گئیں اور سات بالیں سبز ہیں اور ان کے علاوہ سات اور ہیں جو کہ خشک ہیں اے دربار والو! اگر تم (خواب کی) تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارے میں مجھ کو جواب دو وہ لوگ کہنے لگے کہ یوں ہی پریشان خیالات ہیں اور دوسرے ہم لوگ (کہ صرف امور سلطنت میں ماہر ہیں) خوابوں کی تعبیر کا علم بھی نہیں رکھتے اور ان (مذکورہ) دو قیدیوں میں کہ جو رہا ہو گیا تھا (وہ مجلس میں حاضر تھا) اس نے کہا اور مدت کے بعد اس کو خیال آیا میں اس کی تعبیر کی خبر لائے دیتا ہوں اور آپ لوگ ذرا مجھ کو جانے کی اجازت دیجئے اے یوسف اے صدق مجسم آپ ہم لوگوں کو اس خواب کا جواب (یعنی تعبیر دیجئے کہ سات گاٹیں) سونپی ہیں ان کو سات گاٹیں دہلی کھا گئیں اور سات بالیں ہری ہیں اور اس کے علاوہ سات خشک ہیں تاکہ میں ان لوگوں کے پاس لوٹ کر جاؤں (اور بیان کروں) تاکہ ان لوگوں کو بھی معلوم ہو جائے آپ نے فرمایا تم سات سال متواتر (خوب غلہ) بونا پھر جو فصل کاٹو اس کو بالوں میں رہنے دو تاکہ گھن ندلگ جائے ہاں اگر تھوڑا جو تمہارے کھانے میں آوے پھر اس (سات برس) کے بعد سات برس اور ایسے سخت (اور قحط کے) آویں گے جو اس (تمام تر) ذخیرہ کو کھا جائیں گے جس کو تم نے ان برسوں کے واسطے جمع کر کے رکھا ہو گا ہاں مگر تھوڑا سا (جو بیج کے واسطے رکھ چھوڑ دے پھر اس سات برس) کے بعد ایک برس ایسا آوے گا جس میں لوگوں کے لئے خوب بارش ہوگی اور اس میں شیرہ بھی نہوڑیں گے (اور شرابیں پیئیں گے)۔

تفسیر: قصہ تعبیر یوسف علیہ السلام رویا ملک مصر ☆ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ (الی قولہ تعالیٰ) فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصَرُونَ ۝ اور بادشاہ (مصر) نے (بھی ایک خواب دیکھا اور ارکان دولت کو جمع کر کے ان سے) کہا کہ میں (خواب میں کیا) دیکھتا ہوں کہ سات گاٹیں فرہہ ہیں جن کو سات

لاغر گائیں کھا گئیں اور سات بالیں سبز ہیں اور ان کے علاوہ سات اور ہیں جو کہ خشک ہیں (اور ان خشک بالوں نے اسی طرح ان سات سبز پر پلٹ کر ان کو خشک کر دیا) اے دربار والو اگر تم (خواب کی) تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارہ میں مجھ کو جواب دو وہ لوگ کہنے لگے کہ (اول تو یہ کوئی خواب نہیں جس سے آپ فکر میں پڑیں) یوں ہی پریشان خیالات ہیں اور (دوسرے) ہم لوگ (کہ امور سلطنت میں ماہر ہیں) خوابوں کی تعبیر کا علم بھی نہیں رکھتے (دو جواب اس لئے دیئے کہ اول جواب سے بادشاہ کے قلب سے پریشانی اور وسوسا دور کرنا ہے اور دوسرے جواب سے اپنا عذر ظاہر کرنا ہے خلاصہ یہ کہ اول تو ایسا خواب قابل تعبیر نہیں دوسرے ہم اس فن سے واقف نہیں) اور ان (مذکورہ) دو قیدیوں میں سے جو رہا ہو گیا تھا (وہ مجلس میں حاضر تھا) اس نے کہا اور مدت کے بعد اس کو (یوسف علیہ السلام کی وصیت کا) خیال آیا میں اس کی تعبیر کی خبر لائے دیتا ہوں آپ لوگ مجھ کو ذرا جانے کی اجازت دیجئے (چنانچہ دربار سے اجازت ہوئی اور وہ قید خانہ میں یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچا اور جا کر کہا) اے یوسف اے صدق مجسم آپ ہم لوگوں کو اس (خواب) کا جواب (یعنی تعبیر) دیجئے کہ سات گائیں موٹی ہیں ان کو سات دبلی گائیں کھا گئیں اور سات بالیں ہری ہیں اور اس کے علاوہ (سات) خشک بھی ہیں (کہ ان خشک کے لپٹنے سے وہ ہری بھی خشک ہو گئیں آپ تعبیر بتلائیے) تاکہ میں (جنہوں نے مجھ کو بھیجا ہے) ان لوگوں کے پاس لوٹ کر جاؤں (اور بیان کروں) تاکہ (اس کی تعبیر اور اس سے آپ کا حال) ان کو بھی معلوم ہو جاوے (تعبیر کے موافق عمل درآمد کریں اور آپ کی خلاصی کی کوئی صورت نکلے) آپ نے فرمایا کہ (ان سات فرہ گایوں اور سات سبز بالیوں سے مراد پیداوار اور بارش کے سال ہیں پس) تم سات سال متواتر (خوب) غلہ بونا پھر جو فصل کاٹو اس کو بالیوں ہی میں رہنے دینا) تاکہ گھن نہ لگ جاوے (ہاں مگر تھوڑا سا جو تہہ ہارے کھانے میں آوے) (وہ بالوں میں سے نکالا ہی جاوے گا) پھر اس (سات برس) کے بعد سات برس ایسے سخت (اور قحط کے) آویں گے جو کہ اس (تمام تر) ذخیرہ کو کھا جا دیں گے جس کو تم نے ان برسوں کے واسطے جمع کر کے رکھا ہو گا ہاں مگر تھوڑا سا جو (بیج کے واسطے) رکھ چھوڑو گے (وہ البتہ بیج جاوے گا اور ان خشک بالیوں اور خشک گایوں سے اشارہ ان سات سال کی طرف ہے) پھر اس (سات برس) کے بعد ایک برس ایسا آوے گا جس میں لوگوں کے لئے خوب بارش ہوگی اور اس میں (بوجہ اس کے کہ انکو کثرت سے پھلیں گے) شیرہ بھی نمودار ہوگی (اور شرابیوں پر یوں گے) ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اعیان سلطنت فن تعبیر سے ناواقف تھے اسی لئے بادشاہ کے کلام میں بھی شک پایا جاتا ہے: **اِنْ كُنْتُمْ لِلْمُرْسَلِيْنَ كَافِرِيْنَ** اور انہوں نے بھی نفی علم کی ہے: **مَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْاَحْلَامِ بِعِلْمِيْنَ** اور ان کا یہ کہنا: **اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ** دلیل جاننے کی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ تفصیلاً تو ہم علم تعبیر جانتے نہیں مگر خوابوں کی جیسی شان ہوتی ہے اس سے اجمالاً اتنا کہہ سکتے ہیں کہ یہ خواب نہیں ہے محض خیال ہے تو اتنا علم اجمالی دلیل مہارت فن کی نہیں اور اس قول کا فائدہ وہی تھا جو متن میں مذکور ہے یعنی بے فکر کرنا بادشاہ کو اب یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جب وہ تعبیر نہ جانتے تھے تو صرف دوسرا جملہ کہہ دینا کافی تھا اور ساقی کا یہ کہنا کہ **اِنَّا اَنْبِئُكُمْ بِالْحَقِّ** اس سے بھی ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ تعبیر کے عالم نہ تھے ورنہ علمائے تعبیر کے فیصلہ کے بعد ارکان سلطنت کے روبرو ایسی جرأت نہ ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ وہ جانتے نہ تھے بلکہ خود بھی مشتاق و منتظر تھے اور ان اعیان سلطنت کا یہ جواب چونکہ تعبیر نہ تھا اس لئے اس خواب کی دوسری تعبیر جو یوسف علیہ السلام نے دی وہی واقع ہوئی ورنہ جیسا حدیث میں آیا ہے اول ہی تعبیر واقع ہوا کرتی ہے بشرطیکہ وہ خواب باعتبار اصول تعبیر کے اس تعبیر کو محتمل ہو اور اگر قاعدہ کے موافق محتمل نہ ہو تو واقع ہونا ضرور نہیں پس جہاں کہیں دو تعبیروں میں سے دوسری واقع ہو اور پہلی نہ ہو معلوم کر لو کہ تعبیر اول موافق قاعدہ کے نہ تھی اور قواعد اس کے چونکہ بہت دقیق ہیں لہذا احاطہ ان کا کسی قدر دشوار ہے اور یہ جو فرمایا: **يَأْتِيْكَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَامٌ** یہ غالباً اس سے سمجھا کہ جب بقرات عجاہ اور سنبلات یا بسات سے مراد سبع شداد ہیں تو لامحالہ ان سبع کے بعد شداد نہ رہے گی پس بارش وغیرہ ہوگی واللہ اعلم اور خواب میں بقرات اور سنبلات دونوں کا نظر آنا شاید اس لئے ہو کہ قحط کا اثر حیوانات اور نباتات ہی پر ہوتا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْكَ: قولہ تعالیٰ: **قَالَ تَزْمِرُ عَوْنُ الْيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ** نے فوراً ہی اس کو ارشاد فرمانا شروع کر دیا اور اس پر ملامت نہ کی کہ تو نے میری فرمائش اذکرنی عند ربک میں تفسیر کی اس سے غایت درجہ کا علم و کرم معلوم ہوتا ہے اہل طریق کی بھی یہی شان ہونا چاہئے کہ ایسے شخص کے حقوق میں بھی کمی نہ کریں جو ان کے حق میں کمی کرے ۱۲۔

الخواشی: (۱) اس پر بعض معاندین اہل یورپ نے ایک جاہلانہ اعتراض کیا ہے کہ مصر کی شادابی کا بارش سے کوئی واسطہ نہیں بلکہ تمام تر دریائے نیل کا فیض ہے اس کا جواب جو ایک فاضل فلسفی دوست نے دیا ہے ملخصاً نقل کیا جاتا ہے (اول) یغاث کا غیب سے ہونا ضروری نہیں مفردات القرآن میں غوث سے ہونا بھی صحیح لکھا ہے کمافی قولہ **وَاِنْ يَسْتَغِيثُوا يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ** اور معنی ہوں گے کہ لوگوں کی فریاد رسی ہوگی مصیبت سے نجات ملے گی گوا کثر سلف سے غیث ہی سے ہونا منقول ہے تو اعتراض قرآن پر نہ رہا دوسرے یغاث کے ساتھ الناس ہے اہل مصر نہیں قحط مصر سے باہر بھی پڑا تھا چنانچہ برادران یوسف اس سلسلہ میں فلسطین سے آئے تھے اور ان اطراف میں بارش ہو جانا بھی کافی ہے تیسرے یہ کہ خود اہل یورپ ہی نے اپنے جغرافیوں میں اس حصہ کو جس میں فراعنہ کی سلطنت تھی

بارانی لکھا ہے کہ بعضے جسے کم بارش والے اور بعضے بے بارش والے بھی ہیں اہ میں کہتا ہوں کہ چوتھے یہ کہ بارش نہ ہونے کا عادت مسترہ ہونا اور احیاناً بارش ہو جانا ان میں کوئی تباہی نہیں پانچویں خود نیل کی طغیانی میں شمع بارش ہو جانے کا سن وجہ ذیل ہونا مستبعد نہیں ۱۲ فقط اشرف علی نصف ج ۱/۱۳۵۳ھ۔

ملک قاسم التبرجی: ۱۔ قوله فی یعلمون تعبیر اور حال القرینة علی الاول قص الرؤیا وعلی الثانی ذکرہ قول یوسف اذکرنی عند ربک فافہم ۳۔

اللفظ: الافتاء الابانة العبارة والتعبير من العبور وهو المجاوزة وهي الانتقال من الصورة المشاهدة في المنام الى ما هي صورة و مثال لها من الامور الآفاقية والانفسية الواقعة في الخارج الاضغاث جمع ضفث وهو اقل من الخمرة واكثر من القبضة من اخلاط النبات الحلم عبارة عما يراه النائم مطلقا لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشي الحسن وغلب الحلم على اخلافه والحلم عند العرب يستعمل استعمال الرؤيا والتفريق من الاصطلاحات الشرعية واضغاث الاحلام تخاليطها من قبيل لجين الماء او اضافة الصفة الى الموصوف اي الاحلام المختلطة وهي متحققة في رؤيا واحدة بحسب انها متراكبة من اشياء كل منها حلم فكانت احلاماً او يراد به الجنس من غير نظر الى معنى الجمعية الامة والطائفة من الزمان ۳۔ الدأب بالحركة والسكون حركة لا سكون لها اي تعب ولما كان التعب في الغالب من الفعل الدائم استعمل في الاستمرار وموقعه موقع الحال او المفعول المطلق دائبين او تدابون دابا قوله يفاث من الغيث ۳۔

البيان: قوله اني اري لم يصرح بكونه في المنام اكتفاء بقرائن المقام لان ذلك الشيء العجيب لا يرى عادة في اليقظة وايضا لدلالة قوله رؤياي عليه قوله سبع عجاف اورد بالوصف دون الاضافة على معنى سبع بقرات عجاف لما قاله الطيبي وهو ان المميز اذا وصف ثم رفع بالابهام والاجمال من العدد اذن بانهما مقصود ان في الذكر بخلافه اذا ميز لم وصف بل الوصف ادعى لان المميز انما استجلب للوصف ومن ثم ترك التمييز في القرائن الثلاث والمقام يقتضي ذلك لان المقصود بيان الابتلاء بالشدة بعد الرخاء وبيان الكمية بالعدد والكيفية بالبقرات تابع فليفهم ويعلم من ذلك وجه العدول الى ما في النظم الكريم عن ان يقال اني اري سبع بقرات عجاف ياكلن سبعا سمانا الاخصر منه كذا في الروح وانما فهم كون هذه السبع بقرات وكذا كون الياسات سنبلات وكونهما سبعا بقرينة المقام قوله انا انبئكم لم يقل انبئكم للدلالة هي ان هذا النبأ يكون بالتلقى من غيري لا من تلقاء نفسي قوله فارسلون لم يصرح باسم يوسف حرصا على ان يكون هو المرسل فانه لو ذكره فلربما ارسلوا غيره قوله الفتافي سبع اي في رؤيا ذلك ولم يصرح لدلالة مضمون الحادثة عليه حيث ان مثله لا يقع في عالم الشهادة عادة ولم يقل نبئنا نقلاً لقول الملك الفتوى ولم يقل الفتى اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملاء لسته بامور العامة وانه في ذلك سفير قوله لعلی ولعلهم مجازاة معه عليه السلام على نهج الادب واحترازا عن المجازفة اذ لم يكن على يقين من الرجوع ولا من علمهم بذلك فربما لم يعلموه اما لعدم فهمهم او لعدم اعتمادهم ۳۔ قوله فما حصدم الجملة معترضة بين جزاء التعبير ارشاد الى الاصلح واعلم ان التعبير ليس في قوله تزرعون بل في ما ترتب عليه الزرع واصل الكلام هكذا قال سيأتي سبع خصاب تطرون فيها وان زرعتم ينبت كثيرا هذا هو التعبير فالواجب عليكم تزرعوا فيها فالامر بالزرع ايضا ارشاد الى الاصلح وليس جزأ للتعبير فافهم قوله ياكلن فيه اسناد مجازي وكان الداعي اليه التطبيق بين المعبر والعبر به قوله فيه يعصرون والتعرض لذكره مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزم له عادة كما اكتفى به عن ذكر تصرفهم في الجنوب اما لان استلزام الغيث له ليس كاستلزامه المحبوب اذا المذكورات يتوقف اصلحها على امور اخرى غير المطرد واما لمراعاة جانب المستفتي باعتبار حالته الخاصة به بشارة له وهي التي يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس في قراءة حمزة والكسائي بالفوقانية ۳۔

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَأْيِي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۖ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ ائْتِنِ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۖ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُفُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِبِينَ ۝ وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۖ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۖ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ۖ اسْتَخْرِصْهُ لِنَفْسِي ۖ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۖ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۖ يَتَّبِعُوهُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۖ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَاجِرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝

اور بادشاہ نے حکم دیا کہ ان کو میرے پاس لاؤ (چنانچہ یہاں سے قاصد چلا) پھر جب ان کے پاس (وہ) قاصد پہنچا اور پیغام دیا تو آپ نے فرمایا کہ تو اپنی سرکار کے پاس لوٹ جاؤ پھر اس سے دریافت کر کہ کچھ تم کو خبر ہے ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے میرا رب ان عورتوں کے فرقہ کے فریب کو خوب جانتا ہے کہا کہ تمہارا کیا واقعہ ہے جب تم نے یوسف علیہ السلام سے اپنے مطلب کی خواہش کی عورتوں نے جواب دیا ماشاء اللہ ہم کو ان میں ذرا بھی تو برائی کی بات نہیں معلوم ہوئی عزیز کی بیوی (جو کہ حاضر تھی) کہنے لگی کہ اب تو حق بات (سب پر) ظاہر ہو ہی گئی میں نے ہی ان سے اپنے مطلب کی خواہش کی تھی اور بے شک وہی سچے ہیں یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمام اہتمام (جو میں نے کیا) محض اس وجہ سے تاکہ عزیز کو (زائد یقین کے ساتھ) معلوم ہو جائے کہ میں نے اس کی عدم موجودگی میں اس کی آبرو میں دست درازی نہیں کی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے فریب کو چلنے نہیں دیتا اور (باقی) میں اپنے نفس کو (بالذات) بری (اور پاک) نہیں بتلاتا (کیونکہ) نفس تو (ہر ایک کا) بری بات بتلاتا ہے بجز اس (نفس) کے جس پر میرا رب رحم کرے بلاشبہ میرا رب بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے اور (من کر) بادشاہ نے کہا کہ ان کو میرے پاس لاؤ میں ان کو خاص اپنے (کام کے) لئے رکھوں گا پس جب بادشاہ نے ان سے باتیں کیں تو بادشاہ نے (ان سے) کہا کہ تم ہمارے نزدیک آج (سے) بڑے معزز اور معتبر ہو یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو میں ان کی حفاظت (بھی) رکھوں گا (اور) خوب واقف ہوں اور ہم نے ایسے (عجیب) طور پر یوسف علیہ السلام کو ایک ملک میں با اختیار بنا دیا کہ اس میں جہاں چاہیں رہیں کہیں ہم جس پر چاہیں اپنی عنایت متوجہ کر دیں اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے اور آخرت کا اجر کہیں زیادہ بڑھ کر ہے ایمان اور تقویٰ والوں کے لئے۔ ﴿۱۷﴾

تَفْسِيرُ: قصہ ملاقات و مکالمت یوسف علیہ السلام با ملک مصر ☆ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَاجِرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۱۷﴾ (غرض وہ شخص تعبیر لے کر دربار میں پہنچا) اور (جا کر بیان کیا) بادشاہ نے (جو سنا تو آپ کے علم و فضل کا معقدہ ہوا اور) حکم دیا کہ ان کو میرے پاس لاؤ (چنانچہ یہاں سے قاصد چلا) پھر جب ان کے پاس (وہ) قاصد پہنچا (اور پیغام دیا تو) آپ نے فرمایا کہ (میں) جب تک میرا اس تہمت سے بری ہونا اور بے قصور قید ہونا ثابت نہ ہو جاوے گا نہ آؤں گا) تو اپنی سرکار کے پاس لوٹ جا پھر اس سے دریافت کر کہ (کچھ تم کو خبر ہے) ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے (مطلب یہ تھا کہ ان کو بلا کر میرا حال متعلق اس واقعہ کے جس میں مجھ کو قید کی گئی تفتیش کیا جاوے اور عورتوں کے حال سے مراد ان کا واقف یا ناواقف ہونا ہے حال یوسف علیہ السلام سے اور ان عورتوں کی تخصیص شاید اس لئے کی ہو کہ ان کے سامنے زلیخا نے اقرار کیا تھا وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ) میرا رب ان عورتوں کے فریب کو خوب جانتا ہے (یعنی اللہ کو تو معلوم ہی ہے کہ زلیخا کا مجھ پر تہمت لگانا کید تھا مگر عند الناس بھی اس کی تنقیح ہو جانا مناسب ہے چنانچہ بادشاہ نے ان عورتوں کو حاضر کیا اور) کہا کہ تمہارا کیا واقعہ ہے جب تم نے یوسف (علیہ السلام) سے اپنے مطلب کی خواہش کی (یعنی ایک نے خواہش کی اور بقیہ نے اس کی اعانت کی کہ اعانت فعل بھی مثل فعل کے ہے اس وقت تم کو کیا تحقیق ہوا شاید بادشاہ نے اس طور پر اس لئے

پوچھا ہو کہ مجرم سن لے کہ بادشاہ کو وقوع مرادۃ کی اطلاع ہے تو تعین کی بھی اطلاع ہوگی اور اس حالت میں انکار نہ چل سکے گا پس اس طرح اقرار کر لے (عورتوں نے جواب دیا کہ حاش اللہ ہم کو ان میں ذرا بھی تو برائی کی بات نہیں معلوم ہوئی) (وہ بالکل پاک و صاف ہیں شاید زلیخا کا وہ اقرار اس لئے ظاہر نہ کیا ہو کہ مقصود زیادہ نزاہت یوسف علیہ السلام کا اثبات سمجھی ہوں اور وہ حاصل ہو گیا یا زلیخا کے روبرو ہونے سے حیایا احتمال عداوت معلوم ہوا ہو) عزیز کی بی بی (جو کہ حاضر تھی) کہنے لگی کہ اب تو حق بات (سب پر) ظاہر ہو ہی گئی (اب اخفاء بے کار ہے سچ یہی ہے کہ) میں نے ان سے اپنے مطلب کی خواہش کی تھی (نہ کہ انہوں نے جیسا میں نے اول کہہ دیا تھا مَا جَزَاءُ الْخ) اور بے شک (اس بات میں کہ) ہئی رَاوَدْتُنِي الْخ) وہی سچے ہیں اور (اور غالباً ایسے امر کا اقرار کر لینا مجبوری ہی کی حالت میں زلیخا کو پیش آیا غرض تمام صورت مقدمہ اور اظہارات اور ثبوت نزاہت یوسف علیہ السلام کا ان کے پاس کہلا کر بھیجا اس وقت) یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمام اہتمام (جو میں نے کیا) محض اس وجہ سے تا کہ عزیز کو (زائد) یقین کے ساتھ معلوم ہوا جائے کہ میں نے اس کی عدم موجودگی میں اس کی آبرو میں دست اندازی نہیں کی اور یہ (بھی معلوم ہو جاوے) کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے فریب کو چلنے نہیں دیتا (چنانچہ زلیخا نے عزیز کی حرمت میں خیانت کی تھی کہ دوسرے پر نگاہ کی خدا نے اس کی قلعی کھول دی پس میری غرض یہ تھی) اور (باقی) میں اپنے نفس کو (بالذات) بری (اور پاک) نہیں بتلاتا (کیونکہ) نفس تو (ہر ایک کا) بری ہی بات بتلاتا ہے بجز اس (نفس) کے جس پر میرا رب رحم کرے (اور اس میں امر بالسوء کا مادہ نہ رکھے جیسا انبیاء علیہم السلام کے نفوس ہوتے ہیں مطمئنہ جن میں یوسف علیہ السلام کا نفس بھی داخل ہے خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ میری نزاہت و عصمت میرے نفس کا ذاتی کمال نہیں کہ تحلف محال ہو بلکہ رحمت و عنایت الہیہ کا اثر ہے اس لئے وہ امر بالسوء نہیں کرتا ورنہ جیسے اوروں کے نفوس ہیں ویسا ہی میرا ہوتا) بلاشبہ میرا رب بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے (یعنی اوپر جو نفس کی دو قسمیں معلوم ہوئیں امارہ اور مطمئنہ سوا مارہ اگر تو بہ کر لے تو اس کی مغفرت فرمائی جاتی ہے اور مرتبہ تو بہ میں وہ لواہ کہلاتا ہے اور جو مطمئنہ ہے وہ کمال اس کا لازم ذات نہیں بلکہ عنایت و رحمت کا اثر ہے پس امارہ کے لواہ ہونے پر عفو کا ظہور ہوتا ہے اور مطمئنہ میں رحیم کا یہ تمام تر مضمون ہوا یوسف علیہ السلام کی تقریر کا باقی یہ امر کہ یہ صورت اثبات نزاہت کی بعد رہائی کے بھی تو ممکن تھی پھر رہائی پر اس کو مقدم کیوں رکھا اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جتنا یقین اس ترتیب میں ہو سکتا ہے اس کے خلاف میں نہیں ہو سکتا کیونکہ دلائل کی دلالت تو مشترک ہے لیکن اس صورت مجوزہ میں یہ امر زائد ہے کہ بادشاہ اور عزیز سمجھ سکتے ہیں کہ جب بدون تبریہ کے یہ رہا ہونا نہیں چاہتے حالانکہ ایسی حالت میں رہائی اگر مطلوب و اکرم مرغوب ہوتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اپنی نزاہت و براءت کا کامل یقین ہے اس لئے اس کے ثابت ہو جانے کا ان کو پورا اطمینان ہے بقول مشہور آزا کہ حساب پاک است از محاسبہ چہ پاک۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا کامل یقین بری ہی کو ہو سکتا ہے نہ کہ ملوث کو یہ ساری باتیں بادشاہ نے سنیں) اور (یہ سن کر اس بادشاہ نے کہا کہ ان کو میرے پاس لاؤ میں ان کو خاص اپنے (کام کے) لئے رکھوں گا) اور عزیز سے ان کو لے لوں گا کہ اس کے ماتحت نہ رہیں گے چنانچہ لوگ ان کو بادشاہ کے پاس لائے) پس جب بادشاہ نے ان سے باتیں کیں (اور باتوں سے اور زیادہ فضل و کمال آپ کا ظاہر ہوا) تو بادشاہ نے (ان سے) کہا کہ تم ہمارے نزدیک آج (سے) بڑے معزز اور معتبر ہو (بعد اس کے اس خواب کی تعبیر کا ذکر آیا اور بادشاہ نے کہا کہ اتنے بڑے قحط کا اہتمام بڑا بھاری کام ہے یہ انتظام کس کے سپرد کیا جاوے) یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو میں (ان کی) حفاظت (بھی) رکھوں گا اور (آمد و خرچ کے انتظام اور اس کے حساب کتاب کے طریقہ سے بھی) خوب واقف ہوں (چنانچہ بجائے اس کے کہ ان کو کوئی خاص منصب دیتا مثل اپنے پورے اختیارات ہر قسم کے دے دیئے گویا حقیقت میں بادشاہ یہی ہو گئے گو برائے نام وہ بادشاہ رہا اور یہ عزیز کے عہدہ سے مشہور ہوئے چنانچہ ارشاد ہے) اور ہم نے ایسے (عجیب) طور پر یوسف (علیہ السلام) کو ملک (مصر) میں باختیار بنادیا کہ اس میں جہاں چاہیں رہیں کہیں (جیسا کہ بادشاہوں کو آزادی عنایت ہوتی ہے یعنی یا تو وہ وقت تھا کہ کنوئیں میں محبوب تھے پھر عزیز کی ماتحتی میں مقید رہے پھر قید خانہ میں بند رہے اور یا آج یہ خود مختاری اور آزادی عنایت ہوئی بات یہ ہے کہ) ہم جس پر چاہیں اپنی عنایت متوجہ کر دیں اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے (یعنی دنیا میں بھی نیکی کا اجر ملتا ہے کہ حیوۃ طیبہ عطا فرماتے ہیں خواہ ضمن میں یسار کے جیسا یوسف علیہ السلام کے لئے تھا خواہ ضمن میں عسار کے کہ قناعت و رضا جس سے عیش لذت میسر ہوتا ہے عطا فرماتے ہیں یہ تو اجر دنیا میں ہوا) اور آخرت کا اجر کہیں زیادہ بڑھ کر ہے ایمان اور تقویٰ والوں کے لئے۔ ف: یوسف علیہ السلام کے اس اہتمام براءت سے معلوم ہوا کہ رفع تہمت میں سعی کرنا امر مطلوب ہے حدیثوں میں اس کا مطلوب ہونا وارد ہے مجملہ اس کے فوائد کے یہ بھی ہے کہ لوگ غیبت سے بچیں گے اپنا قلب بھی تشویش سے محفوظ رہے گا گو عزیز کو براءت سے پہلے سے معلوم تھی مگر استحکام یقین عزیز اور رفع بدنامی عند العوام مصلحت جدید تھی۔ و: یوسف علیہ السلام کے اس قول سے اجعلنی الخ معلوم ہوا کہ جب کسی کام کی لیاقت اپنے اندر منحصر دیکھے خود اس کی درخواست جائز ہے مگر مقصود نفع رسانی ہونہ کہ نفس پروری اور اجر موعود فی الدنیا کی تفسیر جو حیوۃ طیبۃ سے کی گئی یہ دوسری آیت میں منصوص ہے: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَیٰوَةً طَیِّبَةً [النحل: ۹۷] پس بعضوں کو دنیوی ثروت نہ ملنے سے کوئی اشکال لازم نہیں آتا اور درمنثور میں

منقول ہے کہ عزیز اسی زمانہ میں مرگیا اور زلیخا سے یوسف علیہ السلام کا نکاح ہو گیا۔ واللہ اعلم

ترجمہ مسائل المناہج: قوله تعالى: فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَلِّمْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ۚ يٰٓأَسْلَمَ كَيْفَ تَهْتِكُ الْأَلْسِنَةُ قَوْلَ الْفَاحِشِ ۖ تَقْعُرُّ رِجْلُهُ ۖ وَتُفْهِمُ الْغَائِبَ ۚ قَوْلُ الْغَالِي ۚ وَمَا أَهْرَىٰ نَفْسِي ۚ مَقْصُودِي هِيَ أَنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَىٰ الْحَقِّ بِمَا فِي رَأْيِي ۚ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۖ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ۖ قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۖ وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَ نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۖ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۖ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ۖ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا ۖ وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفِظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ ۖ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ۖ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ۖ فَلَمَّا اتَّوَهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۖ وَقَالَ يَبْنَىٰ لَا تَدْخُلُوا مِنِّي بَابَ وَاحِدٍ وَلَا تَدْخُلُوا مِنِّي أَبْوَابَ مُتَفَرِّقَةٍ ۖ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۖ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ

مُلَاقَاتِ التَّجَمُّعِ: ۱۔ قوله في يعلم زائد لان نفس اليقين كان اصلاً بالآيات كشهادة شاهد وغيرها ۲۔ قوله في الا ما رحم بجزا نفس کے کما روی عن ابن عباس فی الخازن ان معناه من عصم ربی فهو كقوله تعالى ما طاب لكم من النساء ۳۔ قوله في توضيحه جن میں یوسف علیہ السلام کا نفس بھی صرح به فی المدارك ۴۔ قوله قبل مكننا عزیز لقوله تعالى فيما بعد ايها العزيز ۵۔ النبلاء: قوله فاسئلہ فی الروح وانما لم يقل فاسئلہ ان يفتش عن ذلك حثاً للملك على الجهد في التفتيش لتبين براءته وتوضح نزاهته فان السؤال عن شئ مما يهيج الانسان ويحركه للبحث لانه بانف من الجهل ولو قال سئلہ ان يفتش لكان تهيجاله عن الفحص عن ذلك وفيه جراءة عليه وربما امتنع منه ولم يلتفت اليه ۶۔ قوله ما خطبكن وقوله ذلك ليعلم وقوله فلما كلمه قبل هذه الجمل كلها جمل مقدرة فيها ايجاد ۷۔

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۖ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِآخِ لَكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِ الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۖ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ۖ قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۖ وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَ نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۖ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۖ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ۖ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا ۖ وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفِظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ ۖ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ۖ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ۖ فَلَمَّا اتَّوَهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۖ وَقَالَ يَبْنَىٰ لَا تَدْخُلُوا مِنِّي بَابَ وَاحِدٍ وَلَا تَدْخُلُوا مِنِّي أَبْوَابَ مُتَفَرِّقَةٍ ۖ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۖ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ

أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلِمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾

اور (کنعان میں بھی قحط ہوا تو) یوسف علیہ السلام کے بھائی آئے پھر یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے سو یوسف علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا اور انہوں نے یوسف علیہ السلام کو نہیں پہچانا اور جب یوسف علیہ السلام نے ان کا سامان (غلہ کا) تیار کر لیا تو (چلتے وقت) فرما دیا کہ اپنے غلام بھائی کو بھی (ساتھ) لانا (تاکہ اس کا حصہ بھی دیا جاسکے) تم دیکھتے نہیں ہو کہ میں پورا ناپ کر دیتا ہوں اور سب سے زیادہ مہمان نوازی کرتا ہوں اور اگر تم (دوبارہ آئے اور) اس کو میرے پاس نہ لائے تو نہ میرے پاس تمہارے نام کا غلہ ہوگا اور نہ تم میرے پاس آنا وہ بولے (دیکھئے) ہم اپنے امکان تک تو اس کے باپ سے اس کو مانگیں گے اور ہم اس کام کو ضرور کریں گے اور یوسف علیہ السلام نے اپنے نوکروں سے کہہ دیا کہ ان کی جمع پونجی ان ہی کے اسباب میں (چھپا کر) رکھ دو تاکہ جب وہ گھر جاویں تو اس کو پہچانیں شاید (یہ احسان و کرم دیکھ کر) پھر دوبارہ آئیں۔ غرض جب لوٹ کر اپنے باپ (یعقوب علیہ السلام) کے پاس پہنچے کہنے لگے اے ابا ہمارے لئے (مطلقاً) غلہ کی بندش کر دی گئی سو آپ ہمارے بھائی بنیامین کو ہمارے ساتھ بھیجئے تاکہ ہم (پھر) غلہ لاسکیں اور ہم ان کی پوری حفاظت رکھیں گے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں رہنے دو میں اس کے بارہ میں بھی تمہارا ویسا ہی اعتبار کرتا ہوں جیسا کہ اس سے پہلے اس کے بھائی (یوسف علیہ السلام) کے بارہ میں تمہارا اعتبار کر چکا ہوں سو اللہ (کے سپرد وہی) سب سے بڑھ کر نگہبان ہے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے اور (اس گفتگو کے بعد) جب انہوں نے اپنا اسباب کھولا تو (اس میں) ان کو ان کی جمع پونجی بھی ملی جو ان ہی کو واپس کر دی گئی تھی کہنے لگے اے ابا (لیجئے) اور ہم کو کیا چاہئے کہ یہ ہماری جمع پونجی بھی تو ہم ہی کو لوٹا دی گئی اور اپنے گھر والوں کے لئے (اور) رسد لاویں گے اور اپنے بھائی کی خوب حفاظت رکھیں گے اور ایک اونٹ کا بوجھ غلہ اور زیادہ لاویں گے یہ تو تھوڑا سا غلہ ہے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ اس وقت تک ہرگز اس کو تمہارے ہمراہ نہ بھیجوں گا جب تک کہ اللہ کی قسم کھا کر مجھ کو پکا قول نہ دو کہ تم اس کو ضرور ہی لے آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر جاؤ تو مجبوری ہے (چنانچہ سب نے اس پر قسم کھائی) سو جب وہ قسم کھا کر اپنے باپ کو قول دے چکے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ جو کچھ بات چیت کر رہے ہیں یہ سب اللہ ہی کے حوالے ہے اور (چلتے وقت) یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے بیٹو سب کے سب ایک ہی دروازے سے مت جانا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانا اور خدا کے حکم کو تم پر سے نہیں ٹال سکتا حکم تو بس اللہ ہی کا (چلتا) ہے (باوجود اس تدبیر ظاہری کے دل سے) اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی پر اور بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے اور جب (مصر پہنچ کر) جس طرح ان کے باپ نے کہا تھا (اسی طرح شہر میں) داخل ہوئے تو باپ کا ارمان پورا ہو گیا (باقی) ان کے باپ کو ان سے (یہ تدبیر تلا کر) خدا کا حکم ٹالنا مقصود نہ تھا لیکن یعقوب علیہ السلام کے جی میں (درجہ تدبیر میں) ایک ارمان (آیا) تھا جس کو انہوں نے ظاہر کر دیا اور وہ بلاشبہ بڑے عالم تھے بایں وجہ کہ ہم نے ان کو علم دیا تھا لیکن اکثر لوگ اس کا علم نہیں رکھتے۔ ﴿۳۰﴾

تَفْسِيرُ: ظہور قحط و بار اول آمدن برادران یوسف علیہ السلام و بازگشتن ☆ وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾ (غرض یوسف علیہ السلام نے باختیار ہو کر غلہ کاشت کرانا اور جمع کرانا شروع کیا اور سات برس کے بعد قحط شروع ہوا یہاں تک کہ دور دور سے یہ خبر سن کر کہ مصر میں سلطنت کی طرف سے غلہ فروخت ہوتا ہے جوق جوق لوگ آنا شروع ہوئے) اور (کنعان میں بھی قحط ہوا) یوسف (علیہ السلام) کے بھائی (بھی) بجز بنیامین کے غلہ لینے مصر میں) آئے پھر یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے سو یوسف (علیہ السلام) نے (تو) ان کو پہچان لیا اور انہوں نے یوسف (علیہ السلام) کو نہیں پہچانا کیونکہ ان میں تغیر کم ہوا تھا نیز یوسف علیہ السلام کو ان کے آنے کا خیال اور قوی احتمال بھی تھا پھر نو وارد سے پوچھ بھی لیتے ہیں اور شناسا لوگوں کو تھوڑے پتہ سے اکثر پہچان بھی لیتے ہیں بخلاف یوسف علیہ السلام کے کہ ان میں چونکہ مفارقت کے وقت بہت کم عمر تھے تغیر بھی زیادہ ہو گیا تھا اور ان کو یوسف علیہ السلام کے ہونے کا احتمال بھی نہ تھا پھر حکام سے کوئی پوچھ بھی نہیں سکتا کہ آپ کون ہیں یوسف علیہ السلام کا معمول تھا کہ ہر شخص کے ہاتھ غلہ صرف بقدر حاجت فروخت کرتے تھے چنانچہ ان کو بھی جب فی آدمی ایک ایک اونٹ غلہ داموں کی عوض ملنے لگا تو انہوں نے کہا کہ ہمارا ایک علاقائی بھائی اور ہے اس کو باپ نے اس وجہ سے کہ ان کا ایک بیٹا کم ہو گیا تھا اپنی تسلی کے لئے رکھ لیا ہے اس کے حصہ کا بھی ایک اونٹ غلہ زیادہ مول دے دیا جاوے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ قانون کے خلاف ہے اگر اس کا حصہ لینا ہے وہ خود آ کر لے جاوے غرض ان کے حصہ کا غلہ ان کو دلوادیا) اور جب یوسف (علیہ السلام) نے ان کا سامان (غلہ کا) تیار کر دیا تو (چلتے وقت) فرما دیا کہ (اگر یہ غلہ خرچ کر کے اب کے آنے کا ارادہ ہو تو) اپنے علاقائی بھائی کو بھی (ساتھ) لانا (تاکہ اس کا حصہ بھی دیا جاسکے) تم دیکھتے نہیں ہو کہ میں پورا ناپ کر دیتا ہوں اور میں سب سے زیادہ مہمان نوازی کرتا ہوں (پس اگر تمہارا وہ بھائی آوے گا اس کو بھی پورا حصہ دوں گا اور اس کی خوب خاطر داشت کروں گا جیسا تم نے اپنے ساتھ دیکھا غرض آنے میں تو نفع ہی نفع ہے) اور اگر تم (دوبارہ آئے اور) اس کو میرے پاس نہ لائے تو (میں سمجھوں گا کہ تم مجھ کو دھوکہ دے کر غلہ زیادہ لینا چاہتے تھے تو اس کی سزا میں) نہ میرے پاس تمہارے نام کا غلہ ہوگا اور نہ تم میرے پاس آنا (پس

اس کے نہ لانے میں یہ نقصان ہوگا کہ تمہارے حصہ کا غلہ بھی سوخت ہو جاوے گا) وہ بولے (دیکھئے) ہم (اپنی حد امکان تک تو) اس کے باپ سے اس کو مانگیں گے اور ہم اس کام کو (یعنی کوشش اور درخواست) ضرور کریں گے (آگے باپ کے اختیار میں ہے) اور (جب وہاں سے بالکل چلنے لگے تو) یوسف (علیہ السلام) نے اپنے نوکروں سے کہہ دیا کہ ان کی جمع پونجی (جس کے عوض انہوں نے غلہ مول لیا ہے) ان (ہی) کے اسباب میں (چھپا کر) رکھ دو تا کہ جب اپنے گھر جاویں تو اس کو (جب وہ اسباب میں سے نکلے) پہچانیں شاید (یہ احسان و کرم دیکھ کر) پھر دوبارہ آویں (چونکہ یوسف علیہ السلام کو ان کا دوبارہ آنا اور ان کے بھائی کا لانا منظور تھا اس لئے کئی طرح سے اس کی تدبیر کی اول وعدہ کیا کہ) اگر اس کو لاؤ گے تو اس کا بھی حصہ ملے گا دوسرے وعید سنادی کہ اگر نہ لاؤ گے تو اپنا حصہ بھی نہ پاؤ گے تیسرے دام جو کہ نقد کے علاوہ کوئی اور چیز تھی واپس کر دیئے دو خیال سے ایک یہ کہ اس سے احسان و کرم پر استدلال کر کے پھر آویں گے دوسرے اس لئے کہ شاید ان کے پاس اور دام نہ ہوں اور اس لئے پھر نہ آسکیں اور جب یہ دام ہوں گے ان ہی کو لے کر پھر آسکتے ہیں (غرض جب لوٹ کر اپنے باپ (یعقوب علیہ السلام) کے پاس پہنچے کہنے لگے اے ابا (ہماری بڑی خاطر ہوئی اور غلہ بھی ملا مگر بنیامین کا حصہ نہیں ملا بلکہ بدون بنیامین کے ساتھ لے جائے ہوئے آئندہ بھی) ہمارے لئے (مطلقاً) غلہ کی بندش کر دی گئی سو (اس صورت میں ضروری ہے کہ) آپ ہمارے بھائی (بنیامین) کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے تاکہ (دوبارہ غلہ لانے سے جو امر مانع ہے وہ مرتفع ہو جاوے اور) ہم (پھر) غلہ لاسکیں اور (اگر ان کے بھیجنے سے آپ کو کوئی اندیشہ مانع ہے تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ) ہم ان کی پوری حفاظت رکھیں گے یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بس (رہنے دو) میں اس کے بارہ میں بھی تمہارا ویسا ہی اعتبار کرتا ہوں جیسا اس سے پہلے اس کے بھائی (یوسف) کے بارہ میں تمہارا اعتبار کر چکا ہوں (یعنی دل تو میرا گواہی دیتا نہیں مگر تم کہتے ہو کہ بدون اس کے گئے ہوئے آئندہ غلہ نہ ملے گا اور وہ عادتاً موقوف علیہ ہے تو ام بدن و حیات جسمانی کا جس کی تحصیل فرض ہے) سو (خیر اگر لے ہی جاؤ گے تو) اللہ (کی سپرد وہی) سب سے بڑھ کر نگہبان ہے (میری نگہبانی سے کیا ہوتا ہے) اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے (میری محبت اور شفقت سے کیا ہوتا ہے) اور (اس گفتگو کے بعد) جب انہوں نے اپنا اسباب کھولا (تو اس میں) ان کی جمع پونجی (بھی) ملی کہ ان ہی کو واپس کر دی گئی کہنے لگے کہ اے ابا (لیجئے) اور ہم کو کیا چاہئے یہ ہماری جمع پونجی بھی تو ہم ہی کو لوٹا دی گئی (ایسا کریم بادشاہ ہے اور اس سے زیادہ کس عنایت کا انتظار کریں یہ عنایت بس ہے اس کا مقتضا بھی یہی ہے کہ ایسے کریم بادشاہ کے پاس پھر جاویں اور وہ موقوف ہے بھائی کے ساتھ لے جانے پر اس لئے اجازت ہی دے دیجئے ان کو ساتھ لے جاویں گے) اور اپنے گھر والوں کے واسطے (اور) رسد لاویں گے اور اپنے بھائی کی خوب حفاظت رکھیں گے اور ایک اونٹ کا بوجھ غلہ اور زیادہ لاویں گے (کیونکہ جس قدر اس وقت لائے ہیں) یہ تو تھوڑا سا غلہ ہے (جلدی ختم ہو جاوے گا پھر اور ضرورت ہوگی اور اس کا ملنا موقوف ہے ان کے لے جانے پر) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (خیر اس حالت میں بھیجنے سے انکار نہیں لیکن) اس وقت تک ہرگز اس کو تمہارے ہمراہ نہ بھیجوں گا جب تک کہ اللہ کی قسم کھا کر مجھ کو پکا قول نہ دو گے کہ تم اس کو ضرور لے ہی آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر ہی جاؤ تو مجبوری ہے (چنانچہ سب نے اس پر قسم کھائی) سو جب وہ قسم کھا کر اپنے باپ کو قول دے چکے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ جو کچھ بات چیت کر رہے ہیں یہ سب اللہ کے حوالے (یعنی وہی ہمارے قول و قرار کا گواہ ہے کہ سن رہا ہے اور وہی اس قول کو پورا کر سکتا ہے پس اس کہنے سے دو غرض ہوئیں اول ان کو اپنے قول کے خیال رکھنے کی ترغیب اور تنبیہ کہ اللہ کو حاضر ناظر سمجھنے سے یہ بات ہوتی ہے اور دوسرے اس تدبیر کا مٹھی تقدیر کو قرار دینا کہ تو کل کا حاصل ہے اور اس کے بعد بنیامین کو ہمراہ جانے کی اجازت دے دی غرض دوبارہ مصر کے سفر کو مع بنیامین سب تیار ہوئے) اور (چلتے وقت) یعقوب (علیہ السلام) نے (ان سے) فرمایا کہ اے میرے بیٹو (جب مصر میں پہنچو تو) سب کے سب ایک ہی دروازہ سے مت جانا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے جانا اور (یہ محض ایک تدبیر ظاہری ہے بعض مکروہات مثل نظر بد وغیرہ سے بچنے کی باقی) خدا کے حکم کو تم پر سے نہیں ٹال سکتا حکم تو بس اللہ ہی کا (چلتا) ہے (باوجود اس تدبیر ظاہری کے دل سے) اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی پر اور بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے (یعنی تم بھی اسی پر بھروسہ رکھنا تدبیر پر نظر مت کرنا غرض سب رخصت ہو کر چلے) اور جب (مصر پہنچ کر) جس طرح ان کے باپ نے کہا تھا (اسی طرح شہر کے) اندر داخل ہوئے تو باپ کا ارمان پورا ہو گیا (باقی) ان کے باپ کو ان سے (یہ تدبیر بتلا کر) خدا کا حکم ٹالنا مقصود نہ تھا (تاکہ ان پر کسی قسم کا اعتراض یا اس تدبیر کے نافع نہ ہونے سے ان پر شبہ لازم آوے چنانچہ خود انہوں نے ہی فرما دیا تھا: مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ الْخُ) لیکن یعقوب (علیہ السلام) کے جی میں (درجہ تدبیر میں) ایک ارمان (آیا) تھا جس کو انہوں نے ظاہر کر دیا اور وہ بلاشبہ بڑے عالم تھے بایں وجہ کہ ہم نے ان کو علم دیا تھا (وہ علم کے خلاف تدبیر و اعتقاد موثر حقیقی کب سمجھ سکتے تھے صرف ان کے اس قول کی وجہ ہی عملاً ایک تدبیر کا ارتکاب تھا جو کہ مشروع و محمود ہے) لیکن اکثر لوگ اس کا علم نہیں رکھتے (بلکہ جبل سے تدبیر کو موثر حقیقی اعتقاد کر لیتے ہیں) ف: بعض کتب میں لکھا ہے کہ اول بار میں یوسف علیہ السلام نے بنیامین کا حصہ دے دیا تھا مگر آگے کے لئے روک دیا تھا کہ بدون بنیامین کے غلہ لینے مت آنا ورنہ بالکل نہ ملے گا واللہ اعلم۔ ایک سوال اس مقام پر یہ پیدا ہوتا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے جس طرح اپنے بھائی کے بلانے کی تدبیر کی یعقوب علیہ السلام کے بلانے کا اہتمام کیوں نہ فرمایا خواہ اپنے

حال کی صاف اطلاع کر کے خواہ کسی تدبیر سے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ ابھی ملاقات مقدر نہیں ہے یا کوئی اور مصلحت خفی ہو ایک سوال یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام بھی مشاہیر میں سے تھے اور یوسف علیہ السلام بھی پھر خبر کیسے مخفی رہی روح المعانی میں ختم قصہ پر یہ جواب دیا ہے کہ یہ امر غلبہ قدر سے منجملہ خوارق عادات ہے کہ ایک سوال یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام جب ان بیٹوں کا تجربہ کر چکے تھے اور حضرت بنیامین کو خطرہ میں ڈالنا کب جائز تھا اس کا جواب توضیح ترجمہ **هَلْ أَمْنَكُمْ الْخ** سے ظاہر ہے کہ نہ بھیجنے میں ضرر متیقن تھا اور بھیجنے میں ضرر متوہم تھا جس کا تدارک بھی قسم وغیرہ سے ہو گیا تھا پس بھیجنا جائز بلکہ ضروری ہوا ایک سوال یہ ہے کہ پہلی بار جو یہ غلہ لینے گئے تھے اس وقت یہ وصیت کیوں نہیں فرمائی گئی **لَا تَدْخُلُوا صِرَاطَ بَابٍ وَاحِدٍ الْخ** اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ اس وقت مصر والے ان کو پہچانتے نہ تھے کسی نے التفات بھی نہ کیا تھا اور ایک بار جانے سے جو یوسف علیہ السلام نے ان کے ساتھ عنایت کا خاص برتاؤ کیا تو ان پر نظریں پڑنے لگیں اور تھے سب وجہ و شکیں اس لئے نظر بد کا حسد کا بہت سے چیزوں کا ان پر احتمال ہوا۔ دوسرے یہ کہ زیادہ مقصود بنیامین کی حفاظت تھی اور پہلی بار وہ ساتھ نہ تھے ایک سوال یہ ہے کہ ظاہر قرآن کے الفاظ **مَا كَانَ يُغْنِي الْخ** سے معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کی تدبیر نافع نہیں ہوئی حالانکہ بالیقین حسد و نظر بد وغیرہ جن کو اجتماع و تفرق فی الدخول سے تعلق ہے یہ امور واقع نہیں ہوئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تدبیر نافع ہوئی اور یہ صورت تعارض کی ہے جواب یہ ہے کہ نافع نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اصل مقصود یعقوب علیہ السلام کا یہ تھا کہ ان پر کوئی حادثہ واقع نہ ہو کچھ تخصیص حسد وغیرہ کی نہ تھی لیکن ان کے ذہن میں وہ امور آئے جو واقع ہونے والے نہ تھے اور ان ہی کی تدبیر بتلا دی اور جو امور مقدر تھے وہ ذہن میں بھی نہ آئے اور واقع ہوئے پس تدبیر کا نافع نہ ہونا باعتبار اصل مقصود کے صحیح ہوا اور آیت **قَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا الْخ** کا مقصود مدلول بعبارة النص احقر کے ذوق میں غالباً خود اس قول کا نقل کرنا یا ایسی تدبیرات کی ترغیب دینا نہیں ہے بلکہ اس حکایت مشہورہ پر ظاہر اوجوشہ ہوتا تھا کہ یہ تدبیر خلاف شان نبوت ہے اس کا جواب دینا مقصود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خلاف شان جب ہوتا جب اس کو مؤثر حقیقی سمجھتے اور توکل کے ساتھ تدبیر کرنا منافی شان نہیں ہے البتہ اگر نظر بد کوئی چیز نہ ہوتی تب بھی شبہ باقی رہتا لیکن دلیل نقلی و تجربہ سے اس کا مؤثر ہونا خود ثابت ہے اس لئے شبہ کی اصلاً عنجائش نہ رہی۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْكَ : قوله تعالى : اَلَا تَذَرُوْنَ اَيُّهُ اَوْفَ الْكَيْلِ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ اس میں دلالت ہے کہ اپنی خوش معاملگی کا اظہار اگر اس سے اپنی مدح مقصود نہ ہو بلکہ اس میں کوئی مصلحت ہو منافی تواضع نہیں ۱۲۔ قوله تعالى : قَالَ لَنْ اُرْسِلَ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُوْنَ مَوْثِقًا اس میں دلالت ہے کہ تدبیر ماذون فیہ توکل کے منافی نہیں ۱۲۔

ملحقاً بالترجمة: ١. قوله قبل لما جهزهم في آدمي ايك دل عليه قوله تزدد كيل بعير ٢-٣ قوله في لفاعلون كوشش الخ كذا ما في البيضاوي اي لفاعلون الاجتهاد لا الاتيان بالاخ ٣-٤ قوله في كيل بعير غله اشارة الى ان الكيل بمعنى المكيل ٣-٤ قوله في جواب كما دخلوا باب كآرامان اشارة الى حذف الجواب دل عليه قضاها ٣-٤

رسم الخط : قوله اوف الكيل اسقاط الياء لعدم التلظظ بها لا لتقاء الساكنين ٣٣-

اللُّغَاتُ : الرجل في القاموس مركب للبعير ومسكنك وايتصحبه من الاثاث ٣- قوله حاجة المراد به الشفقة مجاز لان الحاجة الى الشيء الفقر اليه مع محبته فالمحبة والشفقة جزء من مفهومها الحقيقي ٣- قوله قضاها اظهرها ٣-

الزَّخْرُ : قوله موثقاً من الله صفة موثقاً وهو مصدر ميمي بمعنى المفعول والمراد الحلف بالله تعالى وإنما جعل الحلف به سبحانه موثقاً منه لأنه مما توكد العهود وتشدد وقد اذن الله تعالى بذلك فهو اذن منه تعالى شأنه كذا في الروح قوله الا حاجة استثناء منقطع بمعنى لكن ١٢-

البلاغة: قوله منع منا الكيل أي حكم بعد اليوم والتعبير بذلك عما ذكر مجاز للمبالغة كان المنع قد وسع وهذا على رواية أنه عليه السلام أعطى لأخيه وسقا وقيل أن الفعل على حقيقة بناء على رواية أنه لم يعطه وسقا والله أعلم ٣٢.

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا
الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا نَفْقِدُ صُوَاعَ الْمَلِكِ

وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حُمْلٌ بَعِيرٌ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۝ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ۝ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ۝ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ۝ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۝ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ۝ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ۝ فَأَسَرَّهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ۝ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ۝ إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ ۝ إِنَّا إِذَا الظَّالِمُونَ ۝

اور جب یہ لوگ (برادران یوسف علیہ السلام) یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے بھائی کو اپنے ساتھ ملا لیا اور تنہائی میں ان سے کہا کہ میں تیرا بھائی یوسف ہوں سو یہ لوگ جو کچھ (بدسلوکی) کرتے رہے ہیں اس کا رنج مت کرنا۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے ان کا سامان تیار کر دیا تو پانی پینے کا برتن اپنے بھائی کے اسباب میں رکھ دیا پھر ایک پکارنے والے نے پکارا کہ اے قافلہ والو تم ضرور چور ہو وہ ان (تلاش کرنے والوں) کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ تمہاری کیا چیز گم ہو گئی ہے انہوں نے کہا کہ ہم کو بادشاہی پیمانہ نہیں ملتا (وہ غائب ہے) اور جو شخص اس کو لا کر حاضر کرے اس کو ایک بار غلہ شتر ملے گا اور میں اس کا دلوانے کا ذمہ دار ہوں۔ یہ لوگ کہنے لگے کہ بخدا تم کو خوب معلوم ہے کہ ہم لوگ ملک میں فساد پھیلانے نہیں آئے اور ہم لوگ چوری کرنے والے نہیں ان (ڈھونڈنے والے) لوگوں نے کہا اگر تم جھوٹے نکلے تو اس (چور) کی کیا سزا انہوں نے جواب دیا کہ اس کی سزا یہ ہے کہ جس شخص کے اسباب میں سے ملے پس وہی شخص اپنی سزا ہم لوگ ظالموں (یعنی چوروں) کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں پھر یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی کے اسباب کے تھیلے سے قبل تلاشی کی ابتداء اول دوسرے بھائیوں کے (اسباب کے تھیلوں سے کی) پھر (آخر میں) اس برتن کو اپنے بھائی کے (اسباب کے تھیلے سے) برآمد کر لیا ہم نے یوسف علیہ السلام کی خاطر اس طرح تدبیر فرمائی یوسف علیہ السلام اپنے بھائی کو اس بادشاہ مصر کے قانون کی رو سے نہیں لے سکتے تھے مگر یہ ہے کہ اللہ ہی کو منظور تھا ہم جس کو چاہتے ہیں (علم میں) خاص درجوں تک بڑھادیتے ہیں اور تمام علم والوں سے بڑھ کر ایک بڑا علم والا ہے۔ کہنے لگے کہ (صاحب) اگر اس نے چوری کی تو (تعجب نہیں کیونکہ) اس کا ایک بھائی تھا (وہ) بھی (اسی طرح) اس کے پہلے چوری کر چکا ہے پس یوسف علیہ السلام نے اس بات کو (جواگے آتی ہے) اپنے دل میں پوشیدہ رکھا اور اس کو ان کے سامنے (زبان سے) ظاہر نہیں کیا یعنی (دل میں) یوں کہا کہ اس (چوری) کے درجہ میں تم تو اور بھی زیادہ برے ہو اور جو کچھ تم بیان کر رہے ہو اسکی حقیقت کا اللہ ہی کو خوب علم ہے۔ کہنے لگے اے عزیز اس (بنیامین) کا ایک بہت بوڑھا باپ ہے سو (آپ ایسا کیجئے کہ اس کی جگہ) ہم میں سے ایک کو رکھ لیجئے اور اپنا مملوک بنا لیجئے ہم آپ کو نیک مزاج دیکھتے ہیں (یوسف علیہ السلام نے کہا کہ ایسی (بے انصافی کی) بات سے خدا بچائے کہ جس کے پاس ہم نے اپنی چیز پائی ہے اس کے سوا دوسرے شخص کو پکڑ کر رکھ لیں اس حالت میں تو ہم بڑے بے انصاف سمجھے جاویں گے۔

تَفْسِيرُ: بار دوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام ☆ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّا إِذَا الظَّالِمُونَ ۝ اور جب یہ لوگ (یعنی برادران یوسف) یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے (اور بنیامین کو پیش کر کے کہا کہ ہم آپ کے حکم کے موافق ان کو لائے ہیں) انہوں نے اپنے بھائی کو اپنے ساتھ ملا لیا (اور تنہائی میں ان سے) کہا کہ میں تیرا بھائی (یوسف) ہوں سو یہ لوگ جو کچھ (بدسلوکی) کرتے رہے ہیں اس کا رنج مت کرنا (کیونکہ اب تو اللہ نے ہم کو ملا دیا اب سب غم بھلا دینا چاہئے یوسف علیہ السلام کے ساتھ بدسلوکی تو ظاہر اور مشہور ہے رہا بنیامین کے ساتھ سویا تو ان کو بھی کچھ تکلیف دی ہو ورنہ یوسف علیہ السلام کی جدائی کیا ان کے حق میں کچھ کم تکلیف ہے پھر دونوں بھائیوں نے مشورہ کیا کہ کوئی ایسی صورت ہو کہ بنیامین یوسف کے پاس رہیں کیونکہ ویسے رہنے میں تو اور بھائیوں کا بوجھ عہد و سوگند کے اصرار ہوگا ناحق کا جھگڑا ہوگا اور پھر اگر وجہ بھی ظاہر ہوگئی تو راز کھلا اور اگر مخفی رہی تو یعقوب علیہ السلام کا رنج بڑھے گا

کہ بلا سبب کیوں رکھے گئے یا کیوں رہے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تدبیر تو ہے مگر ذرا تمہاری بدنامی ہے بنیامین نے کہا کچھ پرواہ نہیں غرض ان میں یہ امر قرار پا گیا اور ادھر سب کو غلہ دے کر ان کی رخصت کا سامان درست کیا گیا) پھر جب یوسف (علیہ السلام) نے ان کا سامان (غلہ اور روانگی کا) تیار کر دیا تو (خود یا کسی معتمد کی معرفت) پانی پینے کا برتن (کہ وہی پیانا نہ غلہ دینے کا بھی تھا) اپنے بھائی کے اسباب میں رکھ دیا پھر (جب یہ لاد پھاند کر چلے تو یوسف علیہ السلام کے حکم سے پیچھے سے) ایک پکارنے والے نے پکارا کہ اے قافلہ والو تم ضرور چور ہو وہ ان (تلاش کرنے والوں) کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ تمہاری کیا چیز گم ہو گئی ہے (جس کی چوری کا ہم پر شبہ ہوا) انہوں نے کہا کہ ہم کو بادشاہی پیانا نہیں ملتا (وہ غائب ہے) اور جو شخص اس کو (لا کر) حاضر کرے اس کو ایک بار شتر غلہ (بطور انعام کے خزانہ سے) ملے گا (اور یا یہ مطلب ہو کہ اگر خود چور بھی مال دے دے تو عفو کے بعد انعام پائے گا) اور میں (اس کے دلوانے) کا ذمہ دار ہوں (غالباً یہ نداء اور یہ وعدہ انعام بحکم یوسف علیہ السلام ہوگا) یہ لوگ کہنے لگے کہ بخدا تم کو خوب معلوم ہے کہ ہم ملک میں فساد پھیلانے (جس میں چوری بھی داخل ہے) نہیں آئے اور ہم لوگ چوری کرنے والے نہیں (یعنی ہمارا شبوہ نہیں ہے) ان (ڈھونڈنے والے) لوگوں نے کہا اچھا اگر تم جھوٹے نکلے (اور تم میں سے کسی پر سرقہ ثابت ہو گیا) تو اس (چور) کی کیا سزا انہوں نے (موافق شریعت یعقوب علیہ السلام کے) جواب دیا کہ اس کی سزا یہ ہے کہ وہ جس شخص کے اسباب میں ملے پس وہی شخص اپنی سزا (یعنی چوری کے عوض میں خود اس کی ذات کو صاحب مال اپنا غلام بنالے) ہم لوگ ظالموں (یعنی چوروں) کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (یعنی ہماری شریعت میں یہی مسئلہ اور عمل ہے غرض یہ امر باہم ٹھہرنے کے بعد اسباب اتر وادیا گیا) پھر (تلاشی کے وقت) یوسف (علیہ السلام) نے (خود یا کسی معتمد کی معرفت) اپنے بھائی کے (اسباب کے) تھیلے سے قبل تلاشی کی ابتداء اول دوسرے بھائیوں کے (اسباب کے) تھیلوں سے کی پھر (اخیر میں) اس (برتن) کو اپنے بھائی کے (اسباب کے) تھیلے سے برآمد کر لیا ہم نے یوسف (علیہ السلام) کی خاطر سے اس طرح (بنیامین کے رکھنے کی) تدبیر فرمائی وجہ اس تدبیر کی یہ ہوئی کہ (یوسف اپنے بھائی اور بادشاہ (مصر) کے قانون کی رو سے نہیں لے سکتے تھے) کیونکہ اس کے قانون میں کچھ تادیب و جرمانہ تھا (دوی الثانی الطبری عن معمر والاول فی روح المعانی) مگر یہ ہے کہ اللہ ہی کو منظور تھا (اس لئے یوسف علیہ السلام کے دل میں یہ تدبیر آئی اور ان لوگوں کے منہ سے یہ فتویٰ نکلا اور اس مجموعہ سے تدبیر راست آ گئی اور چونکہ یہ حقیقت استرقاق نہ تھا بلکہ بنیامین کی خوشی سے صورت استرقاق کی تھی اس لئے استرقاق حر کا شبہ لازم نہیں آیا۔ اور گو یوسف علیہ السلام بڑے عالم عاقل تھے مگر پھر بھی ہمارے القاء تدبیر کے محتاج تھے وجہ یہ کہ کسی کا علم ذاتی اور محیط نہیں ہے بلکہ) ہم جس کو چاہتے ہیں (علم میں) خاص درجوں تک بڑھادیتے ہیں (پس سب کا علم مستفاد بھی ہوا اور محدود بدرجات متناہیہ بھی ہوا) اور تمام علم والوں سے بڑھ کر ایک بڑا علم والا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کہ اس کا علم ذاتی بھی ہے اس میں یہ بھی فوقیت ہے اور محیط بالکل بھی ہے یہ بھی فوقیت ہے پس جب علم مخلوق ناقص ٹھہرا اور علم خالق کامل لامحالہ مخلوق اپنے علم و تدبیر میں محتاج ہوگا تعلیم والقاء خالق کا اس لئے کِدُنَا اور اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ کہا گیا حاصل یہ کہ جب ان کے اسباب سے وہی برتن برآمد ہوا اور بنیامین روک لئے گئے تو وہ سب بڑے شرمندہ ہوئے اور) کہنے لگے کہ (صاحب) اگر اس نے چوری کی تو (تعجب نہیں کیونکہ) اس کا ایک بھائی (تھا وہ) بھی (اسی طرح) اس کے پہلے چوری کر چکا ہے (جس کا قصہ درمنثور میں اس طرح لکھا ہے کہ یوسف علیہ السلام کو ان کی پھوپھی پرورش کرتی تھیں جب ہوشیار ہوئے تو یعقوب علیہ السلام نے لینا چاہا وہ چاہتی بہت تھیں انہوں نے ان کا رکھنا چاہا اس لئے انہوں نے ان کی کمر میں ایک پنکا کپڑوں کے اندر باندھ کر مشہور کر دیا کہ پنکا گم ہو گیا اور سب کی تلاشی لی تو ان کی کمر میں نکلا اور اس شریعت کے قانون کے موافق ان کو پھوپھی کے قبضہ میں رہنا پڑا یہاں تک کہ ان پھوپھی نے وفات پائی پھر یعقوب علیہ السلام کے پاس آ گئے اھ اور ممکن ہے کہ یہ صورت استرقاق کی بھی یوسف علیہ السلام کی رضا مندی سے ہوئی ہو اس لئے یہاں بھی استرقاق حر لازم نہیں ہر چند کہ قرآن و اخلاق یوسفیہ میں ذرا بھی تاثر کرنے سے آپ کی براءت اس فعل سے یقیناً معلوم تھی مگر بنیامین پر جو بھائیوں کو غصہ تھا اس میں یہ بات بھی کہہ دی) پس یوسف (علیہ السلام) نے اس بات کو (جو آگے آئی ہے) اپنے دل میں پوشیدہ رکھا اور اس کو ان کے سامنے (زبان سے ظاہر نہیں کیا یعنی) (دل میں) یوں کہا کہ اس (چوری کے) درجہ میں تم تو اور بھی زیادہ برے ہو (یعنی ہم دونوں بھائیوں سے تو حقیقت سرقہ کی صادر نہیں ہوئی اور تم نے تو اتنا بڑا کام کیا کہ کوئی مال غائب کرتا ہے تم نے آدمی غائب کر دیا کہ مجھ کو باپ سے بچھڑا دیا اور ظاہر ہے کہ آدمی کی چوری مال کی چوری سے زشت تر ہے) اور جو کچھ تم (ہم دونوں بھائیوں کے متعلق) بیان کر رہے ہو (کہ ہم سارق ہیں) اس (کی حقیقت) کا اللہ ہی کو خوب علم ہے (کہ ہم چور نہیں ہیں جب بھائیوں نے دیکھا کہ انہوں نے بنیامین کو ماخوذ کر لیا اور اس پر قابض ہو گئے تو براہ خوشامد) کہنے لگے اے عزیز اس (بنیامین کے) ایک بہت بوڑھا باپ ہے (اور وہ اس کو بہت چاہتا ہے اس کے غم میں خدا جانے کیا حال ہو اور ہم سے اس قدر محبت نہیں) سو آپ (ایسا کیجئے کہ) اس کی جگہ ہم میں سے ایک کو رکھ لیجئے (اور اپنا مملوک بنا لیجئے) ہم آپ کو نیک مزاج دیکھتے ہیں (امید ہے کہ اس درخواست کو منظور فرمالیں گے) یوسف (علیہ السلام) نے کہا ایسی (بے انصافی کی) بات سے خدا بچا دے کہ جس کے پاس ہم نے اپنی چیز پائی ہے اس کے سوا دوسرے شخص کو پکڑ کے رکھ لیں (اگر ہم ایسا کریں تو) اس

حالت میں تو ہم بڑے بے انصاف سمجھے جاویں گے (کیونکہ استرقاق ہیئتہ جس کو مرقوق استرقاق سمجھے بلا استحقاق رضا مندی سے بھی حرام ہے)۔ ف: یہاں چند امور قابل تحقیق ہیں امر اول ظاہر یہ ہے کہ إِنَّكَ لَسِرِقٌ ۵ کی نداء باذن یوسف علیہ السلام ہوئی تو اس کی صدق کی کیا توجیہ ہے احقر کے نزدیک یہ توجیہ ہے مراد وہ سرقہ ہے کہ یوسف علیہ السلام کو یعقوب علیہ السلام سے غائب کر دیا جو کہ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ کا مفہوم ہے اور سامعین معنی قریب یعنی سرقہ سقایہ کا سمجھے اور توجیہ یہی ہے امر دوم اس منادی کے ساتھ تفتیش کے لئے اور لوگ بھی ہوں گے جیسا أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ سے معلوم ہوتا ہے اور شاہی امور میں یہی عادت بھی ہے کہ ایک کام پر کئی کئی شخص معین و معین ہوتے ہیں امر سوم وہ سقایہ پانی پینے کا خاص ممتاز برتن تھا اس کو غلہ ناپنے کے لئے تجویز کیا تھا جس کی وجہ شاید یہ ہو کہ لینے والوں کا اعزاز و اکرام ظاہر ہو سائلین کے مثل ذیل نہ سمجھے جاویں نیز غلہ تھوڑا تھوڑا بقدر ضرورت دیا جاتا تھا اس لئے چھوٹا برتن تجویز کیا چونکہ اس سے بادشاہی کام ہوتا تھا اس لئے اس کا لقب صُورِ الْمَلِكِ ہو گیا تھا یہ ضرور نہیں کہ خاص بادشاہ کے پینے کا ہو اور نہ یہ ضرور ہے کہ ملک سے مراد یوسف علیہ السلام ہوں اور صواع اور متاع سے بھی یہی مراد ہے امر چہارم مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۶ میں صرف وجدان کو موجب سزا قرار دیا حالانکہ اس میں یہ بھی احتمال تھا کہ کسی اور نے رکھ دیا ہو تو جیسا اس کی یہ ہے کہ جب متہم یہ احتمال پیش نہ کرے تو ظاہر سرقہ کو اس نے تسلیم کر لیا اس لئے جزاء مرتب کی گئی امر پنجم درمنثور میں مجاہد سے منقول ہے کہ مصر کا بادشاہ مسلمان ہو گیا تھا لیکن مَا كَانَ لِيَأْخُذَ الْخَ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ورنہ اسلام کے بعد اپنا قانون غیر شرعی کیوں جاری رکھتا البتہ اگر یہ کہا جاوے کہ عام رعایا سے مغلوب رہا ہو اس لئے قانون شرعی جاری نہ کر سکا ہو تو ممکن ہے۔ امر ششم: جب یوسف علیہ السلام اپنا شرعی قانون جاری کرنے کے مختار نہ تھے تو عہدہ حکومت کیوں لیا جواب یہ ہے کہ قانون شرعی جاری نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ غیر شرعی جاری کیا کرتے ہوں اور محل اعتراض یہ دوسرا امر ہو سکتا تھا دوسرے جہاں شرعاً حد ہو اور قانوناً تعزیر ہو اور حد کا اختیار نہ ہو تو تعزیر کے عدم سے اس کا وجود نفیست ہے اس کو غیر مختار کے لئے حکم بغیر الشرع نہ کہیں گے۔ امر ہفتم یوسف علیہ السلام کو عزیز باعتبار لقب عہدہ کے کہا گواختیارات شاہی رکھتے ہوں۔

ترجمہ مسئلہ السلوک: وقوله تعالى كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ اس عنوان میں اشارہ ہے اس طرف کہ کمال کے افعال افعال حق کے مظاہر ہیں ۱۲۔ مَلِكًا ۱۳۔ قوله في جعل خود یا معتمد فالاسناد حقیقی او مجازی والثانی هو الظاهر من حيث كونه ملكا والاول هو الظاهر من حيث ان المقام مقام الاخفاء حتى من الخاصة ۱۴۔ قوله في فما جزاؤه چور اشاره الى ان الضمير للسارق المدلول عليه بقربة المقام ۱۵۔ قوله في درجات خاص ای متناہیة بقربة التنكير بخلاف رفيع الدرجات لكون اللام للعوام والاستغراق وايضاً يدل المقام على تناهيها ولا تناهيها ثم لان هذا في المخلوق وذاك في الخالق ۱۶۔ قوله في عليم الله تعالى وهذا من ابداع التفسير وهو مروي عن الجبر كما في روح المعاني انه اخرج عبد الرزاق وجماعة عن سعيد بن جبیر قال كنا عند ابن عباس فحدث بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس بنسما قلت الله العليم وهو فوق كل عالم آه فتبصر وتشكر ۱۷۔ قوله في شر كوني مال اشاره الى ان الشرية باعتبار سائر السارقين لا باعتبار المتكلم لان المتكلم لا شر فيه مطلقا فافهم ۱۸۔

اللغات: قوله السقاية اناء يشرب فيه الصواع صاع الوعاء الظرف الذي يحفظ فيه الشئ وعندی هو اخص من الرحل فمعنى جعله في الرحل جعله في الوعاء ومنه سبب التفتيش في الوعاء لا في الرحل لان الرحل بعضه لا يصلح لان يكتم المتاع فيه وانما الذي يكتم فيه هو الوعاء من الرحل والدين الطاعة كذا في القاموس ۱۹۔

النحو: قوله كنا عطف على ما جئنا او على لقد علمتم فعلى الاول يكون المعلوم امر ان وعلى الثاني امر واحد قوله جزاؤه مبتداً وجمله من وجد الخ خبره قوله استخرجها اي السقاية او الصواع لانه مما يذكر ويؤنث قوله الا ان يشاء الله استثناء منقطع اي لكن اخذه بمشية الله واذنه في دين غير الملك ۲۰۔ قوله فاسرها مفسرو قال انتم تفسرون فالضمير الى المقالة المدلول عليها بالمقامة هذا على قول الزجاج وتايد باثار راها الطبري عن قتادة وبان عباس وتعبه ابو علي بما ذكره في الكبير ويحتمل على قوله وجوه عديدة اقربها ان في الكلام تقديم وتأخير او اصل الكلام قال انتم شر مكانا واسرها يوسف في نفسه ونكتته التقديم ان محط الفائدة حكاية الاسرار اشاره الى نحمله عليه الصلوة والسلام حيث لم يعمهم على العلانية ولهذا زيدت جملة ولم يبدها لهم قوله معاذ الله اي نعوذ بالله عوذ امن ان نأخذ الخ ۲۱۔

البلاغ: قوله تالله لقد علمتم الخ في الروح لسرق فان السرقة من اعظم انواع الفساد او لنفسد فيها اي فساد كان فضلا عما نسبتونا اليه من السرقة ونفى المعنى الفساد وان لم يكن مستلزماً لما هو مقتضى المقام من نفى الافساد مطلقا لكنهم جعلوا المعنى

الذی ینرتب علیہ ذلک ولو بطریق الاتفاق مجینا لغرض الافساد مفعولا لاجلہ ادعاء اظهار الکمال قبضہ عندهم وتربیۃ الاستحالة صدورہ عنهم فکانہم قالوا ان صدر عنا افساد کان مجینا لذلك مریدین بہ تقبیح حالہ و اظهار کمال نزاعتہم عنہ والحلف فی الحقیقۃ علی الامر الذی فی حیز العلم لا علی علم الخاطبین بذلک الا انہم ذکرہو للاستشہاد وتاکید الکلام آہ قولہ کدنا لیوسف ای ضعنا ودبرنا ففیہ مجاز لغوی واللام للنفع لا کاللام فی قولہ فیکیدوا لک کیدا فانہا للضرر علی ما ہو الاستعمال الشائع ۳۔ قولہ شیخا کبیرا ہو محط الفائدة والا محکونہ ذا اب معلوم مما سبق ۴۔

فَلَمَّا اسْتَيْسُوا مِنْهُمْ خَلَصُوا نَجِيًّا ۖ قَالَ كَبِيرُهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَيْكُمْ مَّوْثِقًا مِّنَ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِيْ يُوسُفَ فَلَنْ اَبْرَحَ الْاَرْضَ حَتّٰى يَاْذُنَ لِيْٓ اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ۝۸ اَرْجِعُوْا اِلٰى اٰبِيْكُمْ فَقُولُوْا يٰٓاَبَانَا اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ۚ وَمَا شَهِدْنَا اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حٰفِظِيْنَ ۝۹ وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيْهَا وَالْعِيْرَ الَّتِي اَقْبَلْنَا فِيْهَا ۚ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝۱۰ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ۖ فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ ۚ عَسٰى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنِيْ بِهِمْ جَبِيْعًا ۚ اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝۱۱ وَتَوَلٰى عَنْهُمْ ۚ وَ قَالَ يٰٓاَسٰفٰى عَلَى يُوسُفَ ۚ وَابْيَضَّتْ عَيْنُهٗ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيْمٌ ۝۱۲ قَالُوْٓا تَاللّٰهِ تَفْتُوْٓا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا ۙ اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِيْنَ ۝۱۳ قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوْٓا بَشٰٓئًا وَحُزْنِيْٓ اِلَى اللّٰهِ وَاعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۴ يٰٓبَنِيَّ اذْهَبُوْٓا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُوسُفَ وَ اَخِيْهِ وَ لَا تَاِيَسُوْٓا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ ۚ اِنَّهٗ لَا يَاِيَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ ۝۱۵

پھر جب ان کو یوسف علیہ السلام سے تو بالکل امید نہ رہی (کہ بنیامین کو دیں گے) تو (اس جگہ سے) علیحدہ ہو کر باہم مشورہ کرنے لگے ان سب میں جو بڑا تھا اس نے کہا کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ تمہارے باپ تم سے خدا کی قسم کہلا کر پکا قول لے چکے ہیں اور اس سے پہلے یوسف کے بارے میں کس قدر کوتاہی کر چکے ہو سو میں تو اس زمین سے ملتا ہی نہیں تا وقتیکہ میرے باپ مجھ کو (حاضری کی اجازت نہ دیں یا اللہ تعالیٰ اس مشکل کو سلجھا دے اور وہی خوب سلجھانے والا ہے تم واپس اپنے باپ کے پاس جاؤ اور جا کر ان سے) کہو کہ اے باپ آپ کے (بنیامین) نے چوری کی (اس لئے گرفتار ہوئے) اور ہم تو وہی بیان کرتے ہیں جو ہم کو مشاہدہ سے معلوم ہوا ہے اور ہم غیب کی باتوں کے تو حافظ تھے ہی نہیں اور اس بستی (یعنی مصر) والوں سے پوچھ لیجئے جہاں ہم (اس وقت) موجود تھے اور اس قافلہ والوں سے پوچھ لیجئے جن میں ہم شامل ہو کر یہاں آئے ہیں اور یقین جاننے ہم بالکل سچ کہتے ہیں۔ یعقوب علیہ السلام فرمانے لگے بلکہ تم نے اپنے دل سے ایک بات بنالی ہے سو صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا (مجھ کو) اللہ سے امید ہے کہ ان سب کو مجھ تک پہنچا دے گا (کیونکہ) وہ خوب واقف ہے بڑی حکمت والا ہے اور ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور کہنے لگے ہائے یوسف افسوس اور غم سے (روتے روتے) ان کی آنکھیں سفید پڑ گئیں اور وہ (غم سے جی ہی جی میں) گھٹا کرتے تھے بیٹے کہنے لگے بخدا (معلوم ہوتا ہے) تم سدا کے سدا یوسف کی یاد گاری میں لگے رہو گے یہاں تک کہ کھل کھل کر دم بلب ہو جاؤ گے یا یہ کہ بالکل ہی مر جاؤ گے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں اور اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ اے میرے بیٹو! جاؤ اور یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائی کو تلاش کرو اور اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بے شک اللہ کی رحمت سے وہی لوگ ناامید ہوتے ہیں جو کافر ہیں۔

تَفْسِيْرُ: باز گشتن برادرانِ یوسف از سفر دوم ☆ فَلَمَّا اسْتَيْسُوا مِنْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ ۝۱۵ پھر جب ان کو یوسف (علیہ السلام) سے تو (ان کے صاف جواب کے سبب) بالکل امید نہ رہی (کہ بنیامین کو دیں گے) تو (اس جگہ سے) علیحدہ ہو کر باہم مشورہ کرنے لگے (کہ

کیا کرنا چاہئے پھر زیادہ کی یہ رائے ہوئی کہ مجبوری ہے سب کو واپس چلنا چاہئے مگر ان سب میں جو بڑا تھا اس نے کہا کہ (تم جو سب کے سب واپس چلنے کی صلاح کر رہے ہو تو) کیا تم کو معلوم نہیں کہ تمہارے باپ تم سے خدا کی قسم کہلا کر پکا قول لے چکے ہیں (کہ تم ان کو اپنے ہمراہ لانا لیکن اگر گھر جاؤ تو مجبوری ہے سو ہم سب کے سب تو گھر نہیں کہ تدبیر کی گنجائش نہ رہتی اس لئے حتی الامکان کچھ تدبیر کرنا چاہئے) اور اس سے پہلے یوسف کے بارہ میں کس قدر کوتاہی کر رہی تھی (کہ ان کے ساتھ جو برتاؤ ہوا اس سے باپ کے حقوق بالکل ضائع ہوئے سو وہ پرانی ہی شرمندگی کیا کم ہے جو ایک نئی شرمندگی لے کر جاویں) سو میں تو اس زمین سے ملتا نہیں تا وقتیکہ میرے باپ مجھ کو (حاضری کی) اجازت نہ دیں یا اللہ تعالیٰ اس مشکل کو سلجھا دے اور وہی خوب سلجھانے والا ہے) یعنی کسی تدبیر سے بنیامین چھوٹ جاوے غرض میں یا اس کو لے کر جاؤں گا یا بلایا ہوا جاؤں گا سو مجھ کو تو یہاں چھوڑ دو اور تم واپس اپنے باپ کے پاس جاؤ (جا کر ان سے) کہو کہ اے ابا آپ کے صاحبزادے (بنیامین) نے چوری کی (اس لئے گرفتار ہوئے) اور ہم تو وہی بیان کرتے ہیں جو ہم کو (مشاہدہ سے) معلوم ہوا ہے اور ہم (قول و قرار دینے کے وقت) غیب کی باتوں کے تو حافظ تھے نہیں (کہ چوری کرے گا ورنہ ہم کبھی قول نہ دیتے) اور (اگر ہمارے کہنے کا یقین نہ ہو تو) اس بستی (یعنی مصر) والوں سے (کسی اپنے معتمد کی معرفت) پوچھ لیجئے جہاں ہم (اس وقت) موجود تھے (جب چوری برآمد ہوئی ہے) اور اس قافلہ والوں سے پوچھ لیجئے جن میں ہم شامل ہو کر (یہاں) آئے ہیں (معلوم ہوتا ہے اور بھی کنعان کے یا آس پاس کے لوگ غلہ لینے گئے ہوں گے) اور یقین جانئے ہم بالکل سچ کہتے ہیں (چنانچہ سب نے بڑے کو وہاں چھوڑا اور خود آ کر سارا ماجرا بیان کیا) یعقوب (علیہ السلام) کے سبب ان سے غیر مطمئن ہو چکے تھے اسی قیاس پر مثل سابق (فرمانے لگے) کہ بنیامین چوری میں ماخوذ نہیں ہوا (بلکہ تم نے اپنے دل سے ایک بات بنالی ہے سو) خیر مثل سابق (صبر ہی کروں گا جس میں شکایت کا نام نہ ہوگا) (مجھ کو) اللہ سے امید ہے کہ ان سب کو (یعنی یوسف اور بنیامین اور جو بڑا بھائی مصر میں رہ گیا ہے ان تینوں کو) مجھ تک پہنچا دے گا (کیونکہ) وہ (حقیقت حال سے) خوب واقف ہے (اس لئے اس کو سب کی خبر ہے کہ کہاں کہاں اور کس کس حال میں ہیں اور وہ) بڑی حکمت والا ہے (جب ملانا چاہے گا ہزاروں اسباب و تدابیر درست کر دے گا) اور (یہ جواب دے کر بوجہ اس کے کہ ان سے رنج پہنچا تھا) ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور (بوجہ اس کے کہ اس نے غم سے وہ پرانا غم اور تازہ ہو گیا یوسف کو یاد کر کے) کہنے لگے ہائے یوسف افسوس اور غم سے (روتے روتے) ان کی آنکھیں سفید پڑ گئیں (کیونکہ زیادہ رونے سے سیاہی آنکھوں کی کم ہو جاتی ہے اور آنکھیں بے رونق یا بالکل بے نور ہو جاتی ہیں) اور وہ (غم سے جی ہی جی میں) گھٹا کرتے تھے (کیونکہ شدت غم کے ساتھ جب شدت ضبط ہوگا جیسا کہ صابریں کی شان ہے تو کظم کی کیفیت پیدا ہوگی) بیٹے کہنے لگے بخدا (معلوم ہوتا ہے) تم سدا کے سدا یوسف کی یادگاری میں لگے رہو گے یہاں تک کہ گھل گھل کر دم بلب ہو جاؤ گے یا یہ کہ بالکل مر ہی جاؤ گے (تو اتنے غم سے فائدہ کیا) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (تم کو میرے رونے سے کیا بحث) میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں (تم سے تو کچھ نہیں کہتا) اور اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے (باتوں سے مراد یا تو لطف و کرم و رحمت اتم ہے اور یا مراد الہام ہے ان سب سے ملنے کا جو بلا واسطہ ہو یا بواسطہ خواب یوسف کی جس کی تعبیر اب تک واقع نہیں ہوئی تھی اور واقع ہونا اس کا ضرور ہے) اے میرے بیٹوں (اظہار غم تو صرف اللہ کی جناب میں کرتا ہوں مسبب الاسباب وہی ہیں لیکن ظاہری تدبیر تم بھی کرو کہ ایک بار پھر سفر میں) جاؤ اور یوسف اور ان کے بھائی کی تلاش کرو (یعنی ایسی فکر و تدبیر کی جستجو کرو جس سے یوسف علیہ السلام کا نشان ملے اور بنیامین کو رہائی ہو) اور اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بیشک اللہ کی رحمت سے وہی لوگ ناامید ہوتے ہیں جو کافر ہیں۔ **ف** اس واقعہ میں یعقوب علیہ السلام کا بَیْ سَوَّلْتُ لَكُمْ کا فرمانا ظاہر واقع کے مطابق معلوم نہیں ہوتا لیکن چونکہ اجتہاد و فرمایا تو اجتہاد میں خطا ہو جانا منافی عصمت نبوت نہیں اس لئے اس میں کوئی اشکال نہیں اور اگر یہ شبہ ہو کہ اجتہاد سے تہمت لگانا کب جائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ متہم و مشتبه کو ظنا متہم و مشتبه سمجھنا موجب معصیت نہیں کہ اس میں آدمی طبعاً مضطر بھی ہے البتہ یقین جائز نہیں اور وہ منقول نہیں رہا یہ کہ بَیْ سَوَّلْتُ تو صیغہ یتقن کا ہے جواب یہ ہے کہ قرآن حالیہ کے انضمام سے عدم یقین پر دلالت کی گئی ہوگی پھر والد کو اولاد پر بہ نسبت غیروں کے حق عتاب زیادہ بھی ہے پس ایہام یتقن جب کہ قلب میں یقین نہ ہو غصہ بالخصوص اگر مقصود اخبار نہ ہو بلکہ استکشاف ہو جیسا موضع تفتیش میں عادت ہے کہ صیغہ خبر کا تکلم کیا کرتے ہیں تاکہ متہم سمجھے کہ ان کو خبر ہے اور اس وجہ سے واقعہ کا انکار نہ کر سکے۔ اور مقصود اس سے استخبار ہوتا ہے یہ تقریر تو باعتبار ظاہر کے ہے اور اگر نظر غائر سے دیکھا جاوے تو یہ ارشاد مطابق واقع کے بھی ہے کیونکہ سرقہ تو واقع نہیں ہوا تھا یعقوب علیہ السلام کو نورانیت قلب سے مدد رک ہو گیا کہ خبر سرقہ کی غلط ہے البتہ کشف میں اتنی کمی رہی کہ اس کا رروائی کا فاعل ان کو علی التعمین معلوم نہ ہوا مجملًا اتنا معلوم ہو گیا کہ یہ کارروائی میری اولاد ہی میں سے کسی سے واقع ہوئی ہے اور لکم کے خطاب سے وہی فاعل مقصود ہوا اور لکم تعلیما فرمایا ہو واللہ اعلم اور عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنِيْ بِهٖذِ جَبِيْنًا سے معلوم ہوتا ہے کہ بقیہ بھائیوں کے ساتھ بھی آپ کو محبت تھی اور یہ فرمانا عجب نہیں کہ اس بناء پر ہو کہ خواب یوسف کا تو صحیح ہے اور وہ ضرور واقع ہوگا اور اس کا وقوع موقوف ہے اس پر کہ یوسف بھی زندہ ہوں اور سب بھائی بھی صحیح و سالم مع میرے اور میری بی بی کے ایک جگہ جمع ہوں اور ابْيَضَّتْ عَيْنُهُ کی تقریر میں جو بے رونق یا بے نور

دو لفظ لائے گئے وجہ اس کی یہ ہے کہ اس میں علماء مختلف ہیں کہ آپ کی بیٹائی بالکل گم ہو گئی تھی یا کم ہو گئی تھی دوسرے قول والوں نے قَامَتْ لَهَا بَصِيرَةٌ کے معنی یہ کہے ہیں کہ خوشی سے توانائی آئی اور ضعف بصر بھی جاتا رہا اور یعقوب علیہ السلام نے جو یَا یَاسْفٰی عَلٰی یُوسُفَ فرمایا حالانکہ اس وقت دوسرا غم بھی تھا وجہ اس کی یہ ہے کہ غالب غم وہی تھا اور غم کا قاعدہ ہے کہ نئے حادثہ سے پرانے حادثہ کا اثر تازہ ہو جاتا ہے اس لئے اس واقعہ تازہ نے فراق یوسف کا غم اور زیادہ کر دیا اس کے غلبہ میں یہ کلمہ کہا اور بنیامین کا غم مغلوب تھا غالب کے روبرو مغلوب کا ذکر نہیں کیا اور یہ جو فرمایا: فَتَحَسَّسُوا مِنْ یُوسُفَ وَ أَخِيهِ حالانکہ تیسرے بھائی بھی اس وقت غائب ہیں وجہ یہ کہ وہ اپنے اختیار سے رہ گئے تھے کسی آفت میں تو مبتلا نہیں ہوئے تھے ان کے تجسس کی کیا ضرورت ہے وہ جب موقع پاویں گے خود آ جاویں گے دوسرے وہ تو ان کے ساتھ متفق ہی ہیں ان کو تو یہ خود ہی ڈھونڈیں گے بخلاف یوسف اور بنیامین کے کہ ان سے رنج رکھتے تھے اس لئے شاید ان کے تجسس میں کمی کریں اور یعقوب علیہ السلام کا جب مخلوق میں اس قدر رونا موجب دوسرے نہ ہو کیونکہ محبت امراض طراری ہے اور اگر یہ بھی دلیل رقت قلب و رحم ہے اور خاص کر جب کہ محبت کا سبب کوئی امر دینی ہو چنانچہ رکوع دوم کے فوائد تفسیر یہ کے تحت میں اس کا بیان ہو چکا ہے اور اس مسئلہ کی تحقیق کی رحمت الہیہ سے مایوس ہونا کفر ہے پارہ ۴ نم کے رکوع اول کے فوائد تفسیر میں گزر چکی ہے دیکھ لیا جاوے اور کسی کو شبہ نہ ہو کہ جب یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تھا فَصَبِّرْ جَمِیْلًا پھر شکایت کیوں زبان پر لائے اس کا جواب خود قرآن میں ہے اَشْكُوا بَنِيَّ وَ حُزْنِيَّ اِلَى اللّٰهِ یعنی شکایت الی الخلق منافی ہے صبر جمیل کے نہ کہ شکایت الی الخالق کہ عین دعاء و التماس مطلوب ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْلِ : قوله تعالى : وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاسْفٰی عَلٰی یُوسُفَ یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ منصب نبوت کے خلاف ہے کیونکہ معرفت کاملہ اس کے لوازم سے ہے اور اس کے لوازم سے محبت کاملہ ہے اور اس کے ساتھ غیر کی گنجائش کہاں۔ جواب یہ ہے کہ یہ محبت طبعیہ ہے اور یہ جب حق کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے اور کاملین میں یہ محبت ان کو حق تعالیٰ کی رضا سے غافل نہیں کرتی بلکہ اس میں معین ہوتی ہے جیسا یعقوب علیہ السلام کا یہ قول اس پر دل ہے قوله تعالى : اِنَّمَا اَشْكُوا بَنِيَّ وَ حُزْنِيَّ اِلَى اللّٰهِ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۱۰۸۔

مَنْ لَمْ يَنْتَهِ اِلَّا تَرْجُمَةً : قوله فی منه یوسف لان عود الضمیر الی بنیامین ینا فیہ ظاہر قوله او بحکم اللہ لی و ملازمة الکبیر المصر راجیا خلاصۃ لحیلۃ ۱۰۸۔ قوله فی خلصوا زیادہ کی یہ رائے ہوئی الخ القرینۃ علیہ الجواب بقوله الم تعلموا الخ ۱۰۸۔ قوله فی من الحزن روتے روتے لان الحزن نفسہ لا یذهب بالبصر و انما یکون سبباً للبکاء و هو سبب للابيضاض ۱۰۸۔

اللُّغَاتُ : قوله خلصوا انفراداً عن غیرہم واعتزلوا الناس قوله نجیا ای متناجین و وحده لانه مصدر فی الاصل قوله فلن ابرح تامۃ بمعنی لن اذهب و ضمت هنا معنی فارق فنصبت الارض علی المفعولیۃ ولا یجوز ان تكون ناقصۃ قوله کظیم مملو من الغیظ علی اولاد و من الحزن علی یوسف الحرض المریض المشفی علی الهلاک و قبل من اذاهم بہ او مرض و جعلہ مهز و لا نحیفاً و هو فی الاصل مصدر ۱۰۸۔ الروح بالفتح اصلہ التنفس ثم استعیر للفرح ۱۰۸۔

النَّجْوُ : قوله من قبل الجار و المجرور متعلق بقوله تعالیٰ ما فرطتم و ما ندۃ و الجملة حالۃ قوله تفتنوا ای لا تفتنوا حذف حرف النفی لان القسم اذا لم یکن معہ علامۃ الالبات کان علی النفی و علامۃ الالبات ہی اللام و نون التکید فاذا لم یذكر اول علی انه منفی کذا فی الروح۔

الْبَلَاغَةُ : قوله حتی تكون حرصاً او تكون الخ فیہ الترتیب الوقوعی و الا کان الظاهر عکسہ ۱۰۸۔

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ۱۰۹ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۱۱۰ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۱۱۱ قَالُوا عَرَيْنَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ ۱۱۲ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي نَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۱۱۳ إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۱۱۴ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَشْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا ۱۱۵ وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ ۱۱۶ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ

يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٣﴾ اِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي
يَأْتِ بِصِيرَاءٍ وَأُتُوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤﴾

پھر جب یوسف علیہ السلام کے پاس پہنچے کہنے لگے اے عزیز! ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو (قط کی وجہ سے) بڑی تکلیف پہنچ رہی ہے اور ہم کچھ یہ نئی چیز لائے ہیں سو آپ پورا غلہ دے دیجئے اور ہم کو خیرات (سمجھ کر) دے دیجئے بے شک اللہ تعالیٰ خیرات دینے والوں کو جزائے خیر دیتا ہے۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا (کہو) وہ بھی تم کو یاد ہے جو کچھ تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ برتاؤ کیا تھا جب کہ تمہاری جہالت کا زمانہ تھا کہنے لگے کیا سچ تم ہی یوسف ہو انہوں نے فرمایا (ہاں) میں یوسف ہوں اور یہ (بنیامین) میرا حقیقی بھائی ہے ہم پر اللہ تعالیٰ نے بڑا احسان کیا واقعی جو شخص گناہوں سے بچتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے وہ کہنے لگے بخدا کچھ شک نہیں تم کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضیلت عطا فرمائی اور بے شک ہم (اس میں) خطا وار تھے یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تم پر آج کوئی الزام نہیں اللہ تعالیٰ تمہارا قصور معاف کرے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے۔ اب تم میرا یہ کرتہ (بھی) لیتے جاؤ اور اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو (اس سے) ان کی آنکھیں روشن ہو جاویں گی اور اپنے (باقی) گھر والوں کو (بھی) سب کو میرے پاس لے آؤ۔ ﴿۱۴﴾

تَفْسِيرُ: بار سوم آمدن برادران یوسف علیہ السلام با بر یعقوب علیہ السلام تحس یوسف علیہ السلام و بنیامین ☆ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَأُتُوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۱۴﴾ پھر (حضرت یعقوب علیہ السلام کے حکم کے موافق کہ انہوں نے فرمایا تھا فَتَحَسُّوْا مِنْ يُّوسُفَ وَآخِيهِ مصر کو چلے کیونکہ بنیامین کو مصر ہی میں چھوڑا تھا یہ خیال ہوا ہوگا کہ جس کا نشان معلوم ہے پہلے اس کے لانے کی تدبیر کرنا چاہئے کہ بادشاہ سے مانگیں پھر یوسف علیہ السلام بے نشان کو ڈھونڈیں گے غرض مصر پہنچ کر) جب یوسف (علیہ السلام) کے پاس (جن کو عزیز سمجھ رہے تھے) پہنچے (اور غلہ کی بھی حاجت تھی پس یہ خیال ہوا کہ غلہ کے بہانہ سے عزیز کے پاس چلیں اور اس کی خرید کے ضمن میں خوشامد کی باتیں کریں جب اس کی طبیعت میں نرمی دیکھیں اور مزاج خوش پائیں تو بنیامین کی درخواست کریں اس لئے اول غلہ لینے کے متعلق گفتگو شروع کی اور) کہنے لگے اے عزیز ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو (قط کی وجہ سے) بڑی تکلیف پہنچ رہی ہے اور (چونکہ ہم کو ناداری نے گھیر رکھا ہے اس لئے خرید غلہ کے واسطے کھرے دام نہیں میسر ہوئے) ہم کچھ یہ نئی چیز لائے ہیں سو آپ (اس کے نکتے ہونے سے قطع نظر کر کے) پورا غلہ دے دیجئے (اور اس کے نکتے ہونے سے غلہ کی مقدار میں کمی نہ کیجئے) اور (ہمارا کچھ استحقاق نہیں) ہم کو خیرات (سمجھ کر) دے دیجئے بیشک اللہ تعالیٰ خیرات دینے والوں کو (خواہ حقیقہ خیرات دیں خواہ تسامح و رعایت کریں کہ وہ بھی مثل خیرات کے ہے) جزائے خیر دیتا ہے (اگر مومن ہے تو آخرت میں بھی ورنہ دنیا ہی میں) یوسف (علیہ السلام) نے (جوان کے یہ مسکنت آمیز الفاظ سنے رہا نہ گیا اور بے اختیار چاہا کہ اب ان سے کھل جاؤں اور عجب نہیں کہ نور قلب سے معلوم ہو گیا ہو کہ اب کی بار ان کو تحس بھی مقصود ہے اور یہ بھی منکشف ہو گیا ہو کہ اب زمانہ مفارقت کا ختم ہو چکا پس تمہید تعارف کے طور پر) فرمایا (کہو) وہ بھی تم کو یاد ہے جو کچھ تم نے یوسف علیہ السلام اور اس کے بھائی کے ساتھ (برتاؤ) کیا تھا جب کہ تمہاری جہالت کا زمانہ تھا (اور برے بھلے کی سوچ نہ تھی یہ سن کر تو چکرائے کہ عزیز مصر کو یوسف علیہ السلام کے قصہ سے کیا واسطہ ادھر اس شروع زمانہ کے خواب سے غالب احتمال تھا ہی کہ شاید یوسف کسی بڑے رتبہ کو پہنچیں کہ ہم سب کو ان کے سامنے گردن جھکانا پڑے اس لئے اس کلام سے شبہ ہوا اور غور کیا تو کچھ کچھ پہچانا اور زیادت تحقیق کے لئے) کہنے لگے کیا سچ تم ہی یوسف ہو انہوں نے فرمایا (ہاں) میں یوسف ہوں اور یہ (بنیامین) میرا (حقیقی) بھائی ہے (یہ اس لئے بڑھا دیا کہ اپنے یوسف ہونے کی اور تاکید ہو جاوے یا ان کے تحس کی کامیابی کی بشارت ہے کہ جن کو تم ڈھونڈنے نکلے ہو ہم دونوں ایک جگہ جمع ہیں) ہم پر اللہ تعالیٰ نے بڑا احسان کیا (کہ ہم دونوں کو اول توفیق صبر و تقویٰ کی عطا فرمائی پھر اس کی برکت سے ہماری تکلیف کو راحت سے افتراق کو اجتماع سے اور قلت مال و جاہ کو کثرت سے مال و جاہ سے مبدل فرما دیا) واقعی جو شخص گناہوں سے بچتا ہے اور (مصائب پر) صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کیا کرتا وہ (تمام گذشتہ قصوں کو یاد کر کے نادام ہوئے اور معذرت کے طور پر) کہنے لگے کہ بخدا کچھ شک نہیں تم کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضیلت عطا فرمائی (اور تم اسی لائق تھے) اور (ہم نے جو کچھ کیا) بیشک ہم (اس میں) خطا وار تھے (لہ معاف کر دو) یوسف (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نہیں تم پر آج (میری طرف سے) کوئی الزام نہیں (بے فکر) رہو میرا دل صاف ہو گیا (اللہ تعالیٰ تمہارا قصور معاف کرے اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے) تا تب کا قصور معاف کر ہی دیتا ہے اسی دعا سے یہ بھی مفہوم ہو گیا کہ میں نے معاف کر دیا اور لَا تَغْرِبْ سے بھی معلوم ہو گیا) اب تم میرے باپ کو جا کر بشارت دو اور بشارت کے ساتھ (میرا یہ کرتہ (بھی) لیتے جاؤ اور اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو (اس سے) ان کی آنکھیں روشن ہو جاویں گی (اور یہاں تشریف لے آویں گے) اور اپنے باقی گھر والوں کو (بھی) سب کو میرے پاس لے آؤ کہ سب ملیں اور خوش ہوں کیونکہ حالت موجودہ میں میرا جانا مشکل ہے اس لئے گھر والے ہی چلے آویں)۔ ف: تَصَدَّقْ عَلَيْنَا کی جو تفسیر کی

گئی ہے اس سے دوشہ دفع ہو گئے اول یہ کہ ان کو صدقہ کب حلال تھا بوجہ نبی ہونے کے یا آل نبی ہونے کے دوسرے یہ کہ ان کو سوال کرنا جو کہ ممنوع ہے کیسے درست تھا تقریر جواب ظاہر ہے کہ رعایت فی المعاملہ کو مجازاً تصدیق کہہ دیا اور اس کی درخواست اور قبول نبی اور آل نبی سب کو جائز ہے اور سوال اول کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ ان کی نبوت ثابت نہیں اور آل انبیاء کو نفل صدقہ جائز ہے اور اگر بعض علماء کا قول لیا جاوے کہ تحریم صدقہ خصوصیات آل محمدی سے ہے تو ایک جواب بھی حاصل ہو سکتا ہے اور یَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ میں جو دو شقیں مؤمن اور کافر کی بیان کیں وجہ یہ کہ ان کو عزیز مصر کا مؤمن ہونا معلوم نہ تھا اور آخرت کے ساتھ لفظ بھی اس لئے بڑھایا کہ صدقہ کی خاصیت دفع بلاء دنیا میں مؤمن کے لئے بھی واقع ہوتی ہے اور مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ کی تفسیر اس سے اوپر کے رکوع کی اول آیت میں بیان ہو چکی ہے اور مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ كُلِّ ثَلَاثٍ کی ترجمہ میں بیان ہوا اور اَلْفَتْحَةُ الخ اس لئے فرمایا کہ ان کو خلل بصارت کا علم ہو گیا ہوگا اور یہ بصیر ہونا بطور معجزہ کے تھا اور قیص علی الاصح کوئی خاص نہ تھا یہی معمولی ملبوس تھا اور یعقوب علیہ السلام کے لانے کو اس لئے تصریح نہیں فرمایا کہ وہ تو بے آئے رہ ہی نہیں سکتے ان کا تشریف لانا یقینی تھا اور مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ کے ساتھ و بابیہ نہ کہا حالانکہ ان کو بھی ایذا نہیں پہنچی تھیں وجہ یہ کہ ان کو جو کچھ تکلیف ہوئی وہ بواسطہ مذکور پہنچی۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّأَلِ : قوله تعالى لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ الخ روح میں شاہ کرمانی سے منقول ہے کہ جو شخص مخلوق کو نظر حق سے دیکھے گا وہ ان کی مخالفت کی پروا نہ کرے گا اور جو شخص ان کو اپنی نظر سے دیکھے گا اپنی عمر ان کی بحث و تکرار میں ختم کر دے گا دیکھئے یوسف علیہ السلام کو چونکہ مجازی قضاء کا علم تھا انہوں نے اپنے بھائیوں کا کس طرح عذر قبول کیا ۱۲۔

مُلَوَّنَاتٍ لِّلرَّجَمِ : قوله في هل علمتم يا اشارة الى ان المراد بالعلم استمراره بقريته المقام ۱۳۔

اللَّخَائِثُ : قوله مزجاة مدفوعة من الزجى الدفع اي رؤيته قوله تثریب من الثرب وهو الشحم الرقيق في الجوف وعلى الكرش والتفصيل للسلب اي ازالة الشرب استعير للوم الذي يظهر العيوب كما ان ازالة الشحم يبدى الهزال وما لا يرضى قوله يأت بصيرا بمعنى يصيرنا قصه ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ : قوله لا تثریب عليكم اليوم التقييد باليوم ليس للتخصيص بل للمبالغة لان اليوم زمان احتماله فاذا انتفى في اليوم انتفى في غيره بالاولى ۱۵۔

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ ۖ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي

ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۖ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ۚ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ بِشَيْءٍ

مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۖ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ۖ

إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ

اور جب قافلہ چلا تو اب ان کے باپ نے کہنا شروع کیا کہ اگر تم مجھ کو بڑھاپے میں پہلی باتیں کرنے والا نہ سمجھو تو ایک بات کہوں کہ مجھ کو تو یوسف کی خوشبو آ رہی ہے وہ پاس والے کہنے لگے کہ بخدا آپ تو اپنے اسی پرانے غلط خیال میں مبتلا ہیں۔ پس جب خوشخبری لانے والا پہنچا تو (آتے ہی) اس نے وہ کرنا ان کے منہ پر لا کر ڈال دیا پس فوراً ہی ان کی آنکھیں کھل گئیں آپ نے بیٹوں سے فرمایا کیوں میں نے تم سے کہا تھا کہ اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے سب بیٹوں نے کہا اے ہمارے باپ ہمارے لئے (خدا سے) ہمارے گناہوں کی دعائے مغفرت کیجئے ہم بے شک خطا کار تھے یعقوب علیہ السلام نے فرمایا غفر رب تمہارے لئے اپنے رب سے دعائے مغفرت کروں گا بے شک وہ غفور رحیم ہے۔

تفسیر : نیاز گشتن برادران یوسف علیہ السلام از سفر سوم و بشارت بردن ☆ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْرُ (الی قوله تعالى) إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ اور جب (یوسف علیہ السلام سے بات چیت ہو چکی اور آپ کے فرمانے کے موافق کرتے لے کر چلنے کی تیاری کی اور) قافلہ (شہر مصر سے) چلا (جس میں یہ لوگ بھی تھے) تو ان کے باپ نے (پاس والوں سے) کہنا شروع کیا کہ اگر تم مجھ کو بڑھاپے میں پہلی باتیں کرنے والا نہ سمجھو تو ایک بات کہوں کہ مجھ کو تو یوسف کی خوشبو آ رہی ہے (یہ معجزہ تھا یعقوب علیہ السلام کا کہ اس کرتے میں جو یوسف علیہ السلام کے بدن کا اثر تھا وہ محسوس ہو گیا اور چونکہ معجزہ اختیاری نہیں ہوتا اس سے پہلے یہ اور اک نہ ہوا) وہ (پاس والے) کہنے لگے کہ بخدا آپ تو اپنے اسی پرانے غلط خیال میں مبتلا ہیں (کہ یوسف زندہ ہیں اور ملیں گے اسی خیال کے غلبہ سے اب

خوشبو کا وہم ہو گیا اور واقع میں نہ خوشبو ہے نہ کچھ ہے یعقوب علیہ السلام خاموش ہو رہے) پس جب (یوسف علیہ السلام کے صحیح سلامت ہونے کی) خوشخبری لانے والا (مع کرتے کے یہاں) آپہنچا (تو آتے ہی) اس نے وہ کرتے ان کے منہ پر لا کر ڈال دیا بس (آنکھوں کو لگنا تھا اور دماغ میں خوشبو پہنچنا کہ) فوراً ہی ان کی آنکھیں کھل گئیں (اور انہوں نے آپ سے سارا ماجرا بیان کیا) آپ نے (بیٹوں سے) فرمایا کیوں میں نے تم سے کہا نہ تھا کہ اللہ کی باتوں کو جتنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے (اور اسی لئے میں نے تم کو یوسف کے بحس کے لئے بھیجا تھا دیکھو آخر اللہ تعالیٰ میری امید راست لایا ان کا یہ قول اس سے اوپر کے رکوع میں آ چکا ہے اس وقت) سب بیٹوں نے کہا کہ اے ہمارے باپ ہمارے لئے (خدا سے) ہمارے گناہوں کی دعائے مغفرت کیجئے (ہم نے جو کچھ آپ کو یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں تکلیف دی اس میں) ہم بیشک خطا وار تھے (مطلب یہ کہ آپ بھی معاف کر دیجئے کیونکہ عادت کسی کے لئے استغفار وہی کرتا ہے جو خود بھی مواخذہ کرنا نہیں چاہتا) یعقوب (علیہ السلام) نے فرمایا عنقریب تمہارے لئے اپنے رب سے دعائے مغفرت کروں گا بے شک وہ غفور رحیم ہے (اسی سے ان کا معاف کر دینا بھی معلوم ہو گیا اور عنقریب کا مطلب یہ ہے کہ تہجد کا وقت آنے دو جو کہ قبولیت کی ساعت ہے کذا فی الدر المنثور مرفوعاً۔ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ فَ كِتَابِي فِي التَّوْرَةِ أَنِّي آتِي بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَحَدِّثُهَا النَّاسَ الْكَافِرِينَ وَأَخَذُوا إِلَيْهِ لَطْمَ الْأَوْكُنِ الْمَقْلُوبِ لَنَرُوهُ مِنَ الْمُشْرِقِ يَنْصُرُنَا بِالْحَقِّ وَالْقَوَّةِ أَتُونَا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ طَبْعًا [البقرة: ۳۳] کہنا اس پر ایک مدت گزر گئی تھی ان کا جواب نکل آیا دوسرے ان کی غلطی فوراً ظاہر ہو گئی بتانے کی کوئی ضرورت نہ تھی اور بیٹوں سے اِنِّي اَعْلَمُ النُّجُومَ [البقرة: ۱۷۵] کہنا اس پر ایک مدت گزر گئی تھی تیسرے ان مستبعدین سے زیادہ معاملہ بھی نہ تھا جتنا بیٹوں سے تھا اور انہوں نے یعقوب علیہ السلام سے صراحۃً یوں نہیں کہا کہ آپ معاف کر دیجئے وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کے ذمے دو قسم کے حقوق تھے حقوق اللہ و حقوق العباد اس لئے ایسا جامع عنوان اختیار کیا جس میں دونوں مضمون آ گئے ورنہ حقوق اللہ کے لئے پھر جدا کہنا پڑتا اور غالباً اسی وجہ سے یعقوب علیہ السلام نے وعدہ واستغفار کا کیا جیسا یوسف علیہ السلام نے بھی یَغْفِرُ اللَّهُ کہا کہ یہ بھی دونوں حق کا جامع ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوکِ : قوله تعالى : وَلَمَّا قُضِيَ لِلْعِزِّ قَالَ أَبُوهُهُ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ رُوحِ میں ہے کہ چونکہ ملاقات کا وقت آچکا تھا اس لئے یہ خوشبودر رک ہو گئی اور جب وہ کنوئیں میں بہت ہی قریب تھے چونکہ وقت نہ آیا تھا یہ خوشبودر رک نہ ہوئی اور یہی حال ہے اولیاء کے مکاشفات کا۔
گئے برطارد اعلیٰ نشینم گئے بر پشت پائے خود نہ بینم ۱۱

اللعنات : التفتيد النسبة الى الفند وهو ضعف العقل بسبب الهرم ١٢ قرله فارتد بصيرا فصار ١٣-

الْبَلَاغَةُ: قوله لو لا ان تفندون جوابه لقلت ولا يقصد التعليق بهذا التركيب في نحو هذا المقام والا لما قال هذا القول ما لم يقولوا لا تفندك بل يراد النهي اى لا تفندوني فافهم كذا القى فى روعى ١٢-

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ أَمْثِلِينَ ۝ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝

پھر جب یہ سب کے سب یوسف کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے والدین کو اپنے پاس (تعظیماً) ہی جگہ دی اور کہا سب مصر میں چلے (اور) خدا کو منظور ہے تو وہاں امن چین سے رہے اور اپنے والدین کو تخت شاہی پر بٹھایا اور سب کے سب یوسف علیہ السلام کے آگے سجدہ میں گر گئے اور یوسف نے کہا کہ اے میرے باپ یہ ہے میرے خواب کی تعبیر جو پہلے زمانہ میں دیکھا تھا جس کو میرے رب نے سچا کر دیا اور خدا نے میرے ساتھ احسان کیا کہ ایک تو اس نے مجھے قید سے نکالا اور دوسرے یہ کہ تم سب کو جنگل سے یہاں لایا (یہ سب کچھ) بعد اس کے ہوا کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈلویا تھا بلاشبہ میرا رب جو چاہتا ہے اس کی عمدہ تدبیر کرتا ہے بلاشبہ وہ بڑے علم اور حکمت والا ہے۔ اے پروردگار تو نے مجھے سلطنت کا بڑا حصہ دیا اور مجھ کو خوابوں کی تعبیر دینا تعلیم فرمائی (جو کہ علم عظیم ہے) اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے تو میرا کارساز ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی مجھ کو پوری فرمانبرداری کی حالت میں دنیا سے اٹھا لے اور مجھ کو خاص نیک بندوں میں شامل کر لے۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ: بار چہارم آمدن برادرانِ یوسف علیہ السلام مع والدین و اہل خود ☆ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ هُوَ

الْعَلَمِیُّمُ الْحَکِیْمُ ۝ (غرض سب معر کو تیار ہو کر چل دیئے اور یوسف علیہ السلام خبر سن کر استقبال کے لئے بیرون مصر تشریف لائے اور باہر ہی ملاقات کا سامان کیا گیا) پھر جب یہ سب کے سب یوسف (علیہ السلام) کے پاس پہنچے تو انہوں نے (سب سے مل ملا کر) اپنے والدین کو اپنے پاس (تظلیما) جگہ دی اور (بات چیت سے فارغ ہو کر) کہا سب مصر میں چلے (اور) انشاء اللہ تعالیٰ (وہاں) اسن چین سے رہنے (مفارقت کا غم اور قحط کا الم سب کا فور ہو گئے غرض سب مصر میں پہنچے) اور (وہاں) پہنچ کر (تظلیما) اپنے والدین کو تخت (شاہی) پر اونچا بٹھایا اور (اس وقت سب کے قلوب پر یوسف علیہ السلام کی ایسی عظمت غالب ہوئی کہ) سب کے سب ان کے سامنے سجدہ میں گر گئے اور (یہ حالت دیکھ کر) وہ کہنے لگے کہ اے ابائے میرے خواب کی تعبیر جو پہلے زمانہ میں دیکھا تھا (کہ ٹمس و قمر اور گیارہ ستارے مجھ کو سجدہ کرتے ہیں) میرے رب نے اس خواب (کو سچا کر دیا) (یعنی اس کی سچائی کا ظہور کر دیا) اور (علاوہ اس شرف کے میرے رب نے مجھ پر اور انعام بھی فرمائے چنانچہ) میرے ساتھ (ایک) اس وقت احسان فرمایا جس وقت مجھ کو قید سے نکالا (اور اس رتبہ سلطنت تک پہنچایا) اور (دوسرا یہ انعام فرمایا کہ) بعد اس کے کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈلوادیا تھا (جس کا مقتضایہ تھا کہ عمر بھر بھی مجتمع و متفق نہ ہوتے مگر اللہ تعالیٰ کی عنایت ہے کہ وہ) تم سب کو (جن میں میرے بھائی بھی ہیں) باہر سے (یہاں) لے آیا (اور سب کو ملا دیا) بلاشبہ میرا رب جو چاہتا ہے اس کی تدبیر لطیف کر دیتا ہے بلاشبہ وہ بڑا علم اور حکمت والا ہے (اپنے علم و حکمت سے سب امور کی تدبیر درست کر دیتا ہے) اس امر کی وجہ کہ اول ملاقات میں سجدہ نہ کیا اور مصر میں آ کر کیا شاید یہ ہو کہ وہاں محبت کا عظمت پر غلبہ تھا اس کے مناسب یہ امور ہیں ملنا جلنا معانقہ مکالمہ اور یہاں عظمت کا محبت پر غلبہ ہوا یا تو اس وجہ سے کہ محبت کے جوش کو سکون ہو گیا تھا اس لئے عظمت کا مشاہدہ ہوا اور یا یہ کہ اس جگہ یوسف علیہ السلام گویا اپنے اجلاس شاہی پر تھے اور باہر اجلاس پر نہ تھے دونوں حالتوں میں تفاوت ظاہر ہے اور یہ سجدہ بطور تحیت کے تھا جو ام سابقہ میں جائز تھا اور بعضوں کو جو یہ شبہ ہوا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین سے اپنی اتنی بڑی تعظیم کو کیونکر گوارا کیا محض ضعیف شبہ ہے ان کو تو خواب سے معلوم تھا کہ ایسا امر ہونے والا ہے پھر کیا امور کائنات میں مزاحمت فرماتے اور ذکر اجتماع میں جو فرمایا مِنْ بَعْدِی اَنْ کُذِّخَ الْخ یہ اس لئے کہ اس کا مقتضایہ تھا کہ نہ بھائیوں سے میل ہوتا بوجہ رنج کے اور نہ والدین سے ہوتا بوجہ نہ پہنچنے خبر کے جس کا سبب وہی فساد تھا جس نے باہم جدائی ڈال دی تھی اور اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ یہ ان کی والدہ تھیں یا خالہ جن کو مجازاً والدہ کہہ دیا۔

ختم قصہ بردعائے یوسف علیہ السلام برائے ختم بالخیر ☆ رَبِّ قَدْ اَتَمَمْتَنِی مِنَ الْمَلٰئِکَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْحَقُّنِیْ بِالصَّلٰحِیْنَ - (اس کے بعد سب ہنسی خوشی رہتے رہے یہاں تک کہ یعقوب علیہ السلام کی عمر ختم پر پہنچی اور بعد وفات حسب وصیت ملک شام میں لے جا کر اپنے بزرگوں کے پاس دفن کئے گئے پھر یوسف علیہ السلام کو بھی آخرت کا اشتیاق ہوا اور دعاء کی کہ) اے میرے پروردگار آپ نے مجھ کو (ہر طرح کی نعمتیں دیں ظاہری بھی باطنی بھی ظاہری یہ کہ مثلاً) سلطنت کا بڑا حصہ دیا اور (باطنی یہ کہ مثلاً) مجھ کو خوابوں کی تعبیر دینا تعلیم فرمایا (جو کہ علم عظیم ہے خصوصاً جب کہ وہ یقینی ہو جو موقوف ہے وحی پر پس اس کا وجود مستلزم ہوگا عطاے نبوت کو) اے خالق آسمانوں اور زمین کے آپ میرے کارساز ہیں دنیا میں بھی آخرت میں بھی (پس جس طرح دنیا میں میرے سارے کام بنا دیئے کہ سلطنت دی علم دیا اسی طرح آخرت کے کام بھی بنا دیجئے کہ) مجھ کو فرمانبرداری کی حالت میں دنیا سے اٹھا لیجئے اور خاص نیک بندوں میں شامل کر دیجئے (یعنی میرے بزرگوں میں جو انبیاء عظام ہوئے ہیں ان میں مجھ کو پہنچا دیجئے)۔ ف: اشتیاق موت کا اگر شوق الی لقاء اللہ ہو تو جائز ہے اور حصہ سلطنت کا اس لئے کہا کہ ساری دنیا کی سلطنت تو آپ کے پاس نہ تھی اور مثلاً اس لئے بڑھا دیا گیا کہ نعمتیں ان ہی امور مذکورہ میں تو منحصر نہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ دعا طلب موت کے لئے نہیں تھی بلکہ مطلب یہ تھا کہ جب وفات ہو اسلام اور صلاح پر ہو اور ہر حالت میں گواہیاء علیہم السلام کا اسلام و صلاح پر وفات پانا یقینی ہے لیکن اس کے مراتب مختلف ہیں اور مترائد ہوتے رہتے ہیں اس لئے اس کی طلب میں کوئی اشکال نہیں الہ سیر نے لکھا ہے کہ جب آپ کی وفات کا وقت آیا تو آپ نے اپنے بھائیوں کو یا ان کی اولاد کو وصیت فرمائی کہ اگر کبھی تم لوگ مصر کا وطن چھوڑ کر اپنے آبائی ملک شام کو جانے لگو تو میری لاش اپنے ہمراہ لے جانا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام جب مصر سے مخفی نکلے ہیں تو حسب وحی الہی یوسف علیہ السلام کی نعش کا صندوق اپنے ہمراہ لے لیا تھا (اور ہمارے آئمہ نے نعش و نقل کی اس صورت کے عدم جواز پر اتفاق کیا ہے کما فی الطحاوی علی موافی الفلاح) اور بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ بعد وفات یوسف علیہ السلام کے سلطنت مصر کی سلاطین مصر ہی کی طرف منتقل ہو گئی کیونکہ یوسف علیہ السلام کو گواہیاء رات سلطنت کے حاصل ہو گئے تھے مگر باضابطہ تو پہلا ہی بادشاہ بادشاہ رہا تھا اسی لئے یوسف علیہ السلام عزیز مصر کہلاتے تھے چنانچہ ان ہی سلاطین مصر کے سلسلہ میں وہ فرعون ہوا جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اور ان برادران یوسف علیہ السلام کی اولاد میں وہ بنی اسرائیل ہوئے جو موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں تھے اور بعض مفسرین نے بلا سند لکھا ہے کہ یہود نے امتحان پوچھا تھا کہ یعقوب علیہ السلام تو شام کے رہنے والے تھے ان کی اولاد مصر میں فرعون کے ہاتھ میں کہاں پہنچ گئی اس قصہ سے اس کا جواب بھی حاصل ہو گیا اور مفصل وجہ شام سے مصر کو آنے کی بیان فرمادی ان مفسرین نے رکوع دوم کی پہلی آیت لَقَدْ کَانَ الْخ کی تفسیر اسی سوال کے ساتھ کی ہے واللہ اعلم۔

حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَئِنْ تَصَدَّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

(اے محمد) یہ قصہ غیب کی خبروں میں سے ہے جو ہم نے وحی کے ذریعہ تم کو بتایا کیونکہ تم یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے پاس اس وقت موجود نہ تھے جبکہ انہوں نے اپنا ارادہ پختہ کر لیا تھا اور وہ تدبیریں کر رہے تھے اور اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے گو آپ کا کیسا ہی جی چاہتا ہو اور آپ ان سے اس پر کچھ معاوضہ تو چاہتے نہیں یہ (قرآن) تو تمام جہان والوں کے لئے ایک نصیحت ہے اور بہت سی نشانیاں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں جن پر ایمان کا گزر ہوتا رہتا ہے اور وہ ان کی طرف اصلاً توجہ نہیں کرتے اور اکثر لوگ جو خدا کو مانتے بھی ہیں تو اس طرح کہ شرک بھی کرتے ہیں سو کیا پھر بھی اس بات سے مطمئن ہوئے بیٹھے ہیں کہ ان پر خدا کے عذاب کی کوئی ایسی آفت آپڑے جو ان کو محیط ہو جائے یا ان پر اچانک قیامت آجائے اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہو۔ آپ فرمادیجئے کہ یہ میرا طریقہ ہے میں (لوگوں کو توحید) خدا کی طرف اس طور سے بلاتا ہوں کہ میں بھی اس پر قائم ہوں اور میرے ساتھ والے بھی اور اللہ (شرک سے) پاک ہے اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں اور ہم نے آپ سے پہلے مختلف بستی والوں میں جتنے (رسول) بھیجے سب آدمی ہی تھے (کوئی فرشتہ نہ تھا) اور (یہ لوگ جو بے فکر ہیں) تو کیا یہ لوگ ملک میں کہیں چلے پھرے نہیں کہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا کیسا برا انجام ہوا جو ان سے پہلے (کافر) ہو گزرے ہیں اور البتہ عالم آخرت ان لوگوں کے لئے نہایت بہبودی کی چیز ہے جو احتیاط رکھتے ہیں سو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے۔ یہاں تک کہ پیغمبر (اس بات سے) مایوس ہو گئے اور ان پیغمبروں کو گمان غالب ہو گیا کہ ہمارے فہم نے غلطی کی ان کو ہماری مدد پہنچی پھر (اس عذاب سے) ہم نے جس کو چاہا پھالیا گیا اور ہمارا عذاب مجرم لوگوں سے نہیں ہٹتا۔ ان (انبیاء ام سابقین کے) قصہ میں سمجھ دار لوگوں کے لئے (بڑی) عبرت ہے یہ قرآن (جس میں یہ قصے ہیں) کوئی تراشی ہوئی بات تو ہے نہیں (کہ اس عبرت نہ ہوتی) بلکہ اس سے پہلے جو (آسمانی) کتابیں ہو چکی ہیں یہ ان کی تصدیق کرنے والا ہے اور ہر ضروری بات کی تفصیل کرنے والا ہے اور ایمان والوں کے لئے ذریعہ ہدایت اور رحمت ہے۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرٌ: بحث رسالت و توحید و تسلیہ حضور و عید منکرین و حقیقت قرآن ﴿۱۰﴾ ذَلِكْ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰﴾ یہ قصہ (جو اوپر بیان کیا گیا آپ کے اعتبار سے) غیب کی خبروں میں سے ہے (کیونکہ آپ کے پاس کوئی ظاہری ذریعہ اس کے جاننے کا نہیں تھا صرف) ہم (ہی) وحی کے ذریعہ سے آپ کو یہ قصہ بتلاتے ہیں اور (یہ ظاہر ہے کہ) آپ ان (برادران یوسف) کے پاس اس وقت موجود نہ تھے جب کہ انہوں نے اپنا ارادہ (یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالنے کا) پختہ کر لیا تھا اور وہ (اس کے متعلق) تدبیریں کر رہے تھے (کہ باپ سے یوں کہیں ان کو یوں لے جائیں وغیرہ ذالک اور اسی طرح یہ امر یقینی ہے کہ آپ نے کسی سے یہ قصہ سنا سنایا بھی نہیں پس یہ صاف دلیل ہے نبوت کی اور صاحب وحی ہونے کی) اور (باوجود نبوت پر دلائل قائم ہونے کے) اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے گو آپ کا کیسا ہی جی چاہتا ہو اور (ان کے ایمان نہ لانے سے آپ کا تو کوئی نقصان ہے نہیں کیونکہ) آپ ان سے اس (قرآن) پر کچھ معاوضہ تو چاہتے نہیں (جس میں یہ احتمال ہو کہ اگر یہ قرآن کو قبول نہ کریں گے تو آپ کا معاوضہ فوت ہو جاوے گا) یہ (قرآن) تو صرف تمام جہان والوں کے لئے ایک نصیحت ہے (جو نہ مانے گا اسی کا نقصان ہوگا) اور (جیسے یہ لوگ منکر نبوت ہیں اسی طرح باوجود دلائل منکر توحید بھی ہیں چنانچہ) بہت سی نشانیاں ہیں (کہ توحید پر دال ہیں) آسمانوں میں (جیسا کہ اکب وغیرہ) اور زمین میں (جیسے عناصر و عنصریات) جن پر ان کا گزر ہوتا رہتا ہے (یعنی ان کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں) اور وہ ان کی طرف (اصلاً) توجہ نہیں کرتے (یعنی ان سے استدلال نہیں کرتے) اور اکثر لوگ جو خدا کو مانتے بھی ہیں تو اس طرح کہ شرک بھی کرتے جاتے ہیں (پس بدون توحید خدا کا ماننا مثل نہ ماننے کے ہے پس یہ لوگ اللہ کے ساتھ بھی کفر کرتے ہیں اور نبوت کے ساتھ بھی کفر کرتے ہیں) سو کیا (اللہ و رسول کے منکر ہو کر) پھر بھی اس بات سے مطمئن ہوئے بیٹھے ہیں کہ ان پر خدا کے عذاب کی کوئی ایسی آفت آپڑے جو ان کو محیط ہو جاوے یا ان پر اچانک قیامت آجائے اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہو (مطلب یہ کہ مقتضائے کفر کا عقوبت ہے خواہ دنیا میں نازل ہو جاوے یا قیامت کے دن واقع ہووے ان کو ڈرنا اور کفر کو چھوڑ دینا چاہئے) آپ فرمادیجئے کہ یہ مضمون جو اوپر مفہوم ہوا رسالت کا حق ہونا توحید کا حق ہونا یہی (میرا طریق ہے) (جس کا خلاصہ مکرر سنایا جاتا ہے کہ) میں (لوگوں کو توحید) خدا کی طرف اس طور پر بلاتا ہوں کہ میں (اس توحید کی اور اپنے داعی من اللہ ہونے کی) دلیل پر قائم ہوں میں بھی اور میرے ساتھ والے بھی (یعنی میرے پاس بھی دلیل ہے توحید و رسالت کی اور میرے ساتھ والے بھی استدلال کے ساتھ مجھ پر ایمان لائے ہیں میں بے دلیل بات کی طرف کسی کو نہیں بلاتا دلیل سنو اور سمجھو پس حاصل طریق یہ ہوا کہ خدا واحد ہے اور میں داعی ہوں) اور اللہ (شرک سے) پاک ہے اور میں (اس طریق کو قبول کرتا ہوں اور) مشرکین میں سے نہیں ہوں (خلاصہ یہ ہوا کہ میرا مقصود دعویٰ نبوت سے اپنا بندہ بنانا نہیں بلکہ اللہ کا بندہ بنانا ہے لیکن اس کا طریق بذریعہ داعی من اللہ کے بتلایا جاتا ہے اس لئے میرا داعی ماننا جب کہ میرے پاس اس کی دلیل بھی واجب ہے) اور (یہ جو نبوت پر شبہ کرتے ہیں کہ نبی فرشتہ ہونا چاہئے محض مہمل بات ہے کیونکہ) ہم نے آپ سے پہلے مختلف بستی والوں میں سے جتنے (رسول) بھیجے سب آدمی ہی تھے جن کے پاس وحی بھیجتے تھے (کوئی بھی فرشتہ نہ تھا جنہوں نے ان کو نہ مانا اور ایسے مہمل شبہات کرتے رہے ان کو سزا میں دی گئیں اسی طرح ان کو بھی

سزا ہوگی خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں اور یہ لوگ جو بے فکر ہیں) تو کیا یہ لوگ ملک میں (کہیں) چلے پھرے نہیں کہ (اپنی آنکھوں سے) دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہوا جو ان سے پہلے (کافر) ہو گزرے ہیں (مطلب یہ کہ ان کی ہلاکت اور بد انجامی کے آثار مشاہدہ کر لیتے) اور (یاد رکھو کہ جس دنیا میں منہمک ہو کر تم نے کفر اختیار کر رکھا ہے یہ دنیا محض ہیچ اور فانی ہے) البتہ عالم آخرت ان لوگوں کے لئے بہودی کی چیز ہے جو (شرک وغیرہ سے) احتیاط رکھتے ہیں (اور توحید اختیار کرتے ہیں) سو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (کہ فانی کا اختیار کرنا بہتر ہے یا باقی کا اور اگر تم کو تاخیر عذاب سے شبہ عدم وقوع کا ہوتا ہو تو تمہاری غلطی ہے اس لئے کہ کفار امم سابقہ کو بھی بڑی بڑی مہلتیں دی گئیں) یہاں تک کہ (تطویل مدت مہلت کی وجہ سے) پیغمبر (اس بات سے) مایوس ہو گئے (کہ وقت اجمالی وعدہ الہیہ کا اپنے اجتہاد سے معین کر کے ہم نے اپنے ذہن میں قرار دے رکھا تھا اس وقت میں ہم منصور اور کفار مقہور نہ ہوں گے) اور ان (پیغمبروں) کو گمان غالب ہو گیا کہ (وعدہ الہیہ کی تحدید میں) ہمارے فہم نے غلطی کی (کہ بلا تنقیص محض قرآن یا حسب استعجال نصر سے قریب کا وقت معین کر لیا حالانکہ وعدہ مطلق ہے پھر مایوسی کی حالت میں) ان کو ہماری مدد پہنچی (وہ مدد یہ کہ کفار پر عذاب آیا) پھر (اس عذاب سے) ہم نے جس کو چاہا وہ بچا لیا گیا (مراد اس سے مؤمنین ہیں) اور (اس عذاب میں کفار ہلاک کئے گئے کیونکہ) ہمارا عذاب مجرم لوگوں سے نہیں ہٹتا (بلکہ ان پر ضرور واقع ہوتا ہے گو بدیر ہی پس یہ کفار مکہ بھی اس دھوکے میں نہ رہیں) ان (انبیاء و امم سابقین) کے قصہ میں سمجھ دار لوگوں کے لئے (بڑی) عبرت ہے (کہ اس سے عبرت حاصل کرتے ہیں کہ اطاعت کا یہ انجام ہے اور معصیت سے یہ انجام ہے) یہ قرآن (جس میں یہ قصے) ہیں کوئی تراشی ہوئی بات تو ہے نہیں (کہ اس سے عبرت نہ ہوتی بلکہ اس سے پہلے جو آسمانی کتابیں ہو چکی ہیں یہ ان کی تصدیق کرنے والا ہے اور ہر (ضروری) بات کی تفصیل کرنے والا ہے اور ایمان والوں کے لئے ذریعہ ہدایت و رحمت ہے) (پس ایسی کتاب میں جو مضامین عبرت کے ہوں گے ان سے تو عبرت حاصل کرنا لازم ہی ہے) **ف**: ظنوا کے ترجمہ میں گمان غالب کا اعتبار اس صورت میں ہے جب مدت معہودہ فی الذہن کے گزرنے سے پہلے اس ظن کا اعتبار کیا جاوے کہ آثار نصرت نہ پانے سے گمان غالب ہو گیا اور اگر اس کے گزرنے کے بعد اس کا اعتبار کیا جاوے تو ظن بمعنی تیقن کے ہوگا اور مایوسی بھی ایک صورت میں ظنی ہوگی اور ایک حالت میں یقینی اور تفسیر کذبوا کی اسل و اسلم تفاسیر یہ اور بنا اس کی غلطی اجتہادی کا انبیاء سے جائز ہونا ہے سو حدیثوں میں یہ امر مصرح ہے خود ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا عام حدیث میں خواب دیکھنا کہ طواف کرنے مکہ گئے ہیں اور اس ارادہ سے چلنا اور کامیاب نہ ہونا اس خطائے اجتہادی رسل کی نظیر ہے اور ایک قراءت کذبوا بالتشدید ہے جس کے معنی تکذیب کئے گئے اس کا حاصل معنی یہ ہے کہ رسل کو شبہ ہوا کہ کہیں اہل ایمان ہی تکذیب و شک نہ کرنے لگیں پس ظن بمعنی توہم و احتمال ہے اور انہم اور کذبوا کی ضمیر رسل کی طرف اور فاعل کذبوا کا اہل ایمان اور استائیس کے وہی معنی ہیں اور دونوں قراءتوں میں اور اور توجیہات میں بھی ہیں مگر اسل و اسلم یہی ہیں جو بندہ نے اختیار کیے واللہ اعلم اور اسی کے قریب مضمون کی آیت پارہ دوم کے نصف پر **اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الْخ [البقرة: ۲۱۴]** آئی ہے اس کی تفسیر دیکھنے سے یہاں کی اور توضیح ہو جاوے گی۔ **وقدتم تفسیر سورة يوسف عليه السلام بحمد الله المنعم ضحوة يوم الجمعة السابع والعشرين من جمادى الاول ۱۳۲۲ من هجرة خير الانام عليه وعلى اخوانه من النبيين وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين ما لا يعد ولا يحصى من الصلوة والتحيات الى يوم القيام۔**

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِ: **قوله تعالى: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ** بعض نے ریا مراد لی ہے اور بعض نے نظریاتی اسباب و اعتماد علی الاسباب سے تاویل کی ہے بعض نے خلق کی اطاعت خالق کی معصیت کے ساتھ مراد لی ہے بعض نے ہر قسم کے شرک کو اس میں داخل کیا ہے اس میں قبر پرستی و نذر غیر اللہ اور غیر اللہ کے نافع و ضار ہونے کا اعتقاد بھی آ گیا اور بعض صوفیہ نے مطلق التفات الی غیر اللہ کو شرک کہا ہے۔ **قوله تعالى: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ اَنَا رُوحٌ مِنْ رَبِّهِ** اس میں اشارہ ہے کہ داعی الی اللہ کو طریق ایصال کا ماہر اور حق تعالیٰ کی ذات و صفات کا عارف ہونا چاہئے۔ ۱۲۔

مَنْ لَمْ يَلِدْ فَالْتَرَجُمَةُ: **قوله قبل حتى اذ استائيسوا مہلتیں الخ** اشارۃ الی تقدیر امہلوا کما فی البیضاوی ای لا یغورہم تا دیہم فان من قبلہم امہلوا الخ ۳۔ **قوله فی قصصہم قصہ** اشارۃ الی کونہ مصدرا بمعنی المقصوص ای جنسہ الشامل للجمع ۳۔

الکلام: **قوله الا رجالا استدل به علی اختصاص النبوة بالرجال دون النساء وفيه ان هذا الحصر باعتبار الملائكة فلا دلالة فيه علی ما ذکرو المسئلة ظنیة والعلم عند الله تعالی نعم لم یثبت نبوة امرأة بقاطع وما لم یقم القاطع علی واحد من شقیہ فهو محتمل الوجود والعلم ۳۔**

اجتناب لقرآن: **فی کذبوا قراءتان بالتخفیف والتشدید وفی کلیہما احتمالات اربعة عقلیة عود ضمیر ظنوا وانہم کذبوا الی الرسل وعودہما الی الامم وعود الاول الی الرسل والثانی الی الامم وبالعکس فہذہ ثمانية احتمالات الاول کون کذبوا بالتشدید وکون**

الضميرين للرسول الثاني كون الضميرين للامم مع التشديد الثالث كون الاول للرسول والثاني للامم مع التشديد الرابع بالعكس مع التشديد الخامس كون كذبوا بالتخفيف وكون الضميرين للرسول السادس كون الضميرين للامم مع التخفيف السابع كون الاول للرسول والثاني للامم مع التخفيف الثامن عكسه مع التخفيف فالاول فيه وجوه منها ذكر في فائدة المتن ومنها ان يكون الظن بمعنى التيقن وفاعل التكذيب اهل الكفر والياس من ايمان هؤلاء الكفرة والخامس فيه وجوه منها ما ذكر في المتن والفائدة وفاعل الكذب على هذا انفسهم او رجاء هم ومنها ان يكون الظن بمعنى الوسوسة التي لا يواخذ عليها ولا يكون اختياريا وفاعل الكذب من اخبرهم من الله تعالى والياس اما من النصرا ومن ايمان الكفرة والسادس توجيهه ان الامم ظنوا ان الرسول قد كذبوا مبنيا للفاعل فيما ادعوه من النبوة والوعيد والثامن توجيهه ان الامم قد ظنوا ان الرسول قد كذبوا مبنيا للمفعول اي اخلفوا وخلط الامر عليهم وباقي الاحتمالات محتمل عقلا ولا يصح وقوعا فافهم ۳۳۔

التَّحْقُّقُ : قوله على بصيرة خبر مقدم وانا مع ما عطف عليه مبتدأ مؤخر ۳۴۔

الْبَلَاغَةُ : قوله وما كنت لديهم وانما حذف الشق الاخير اي عدم تلقيه عليه السلام من احرع ان الدال على النبوة هو الجموع اما لعلمه من آية اخرى كقوله تعالى ما كنت تعلمها واما للتهكم بمن كذبه عليه السلام وذلك من حيث انه تعالى جعل : شكوك فيه كونه عليه السلام حاضرا بين يدي اولاد يعقوب عليه السلام ما كرين فنفاه بقوله وما كنت لديهم وانما الذي يمكن ان يرتاب فيه المرتاب قبل التعرف هو تلقيه من اصحاب القصة وكان ظاهر الكلام ان ينفي ذلك فلما جعل المشكوك ما لا ريب فيه لان كذبه عليه السلام لم يلق احدا ولا سمع كان عندهم كفلق الفجر جاء التهكم البالغ وسار حاصل المعنى قد علمتم يا مكابرة انه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية وانكاركم ما اخبر به يفضي الى ان تكابر وابانه قد شاهد من مضى منهم وهذا كقولنا تعالى ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا ومنه يظهر فائدة العدول عن اسلوب ما كنت تعلمها انت ولا قومك الى هذا الاسلوب وهو ابلغ مما ذكر اولاً و ذكر لترك ذلك نكتة اخرى ايضا وهي ان المذكور مكرهم وما دبروه وهو مما اخفوه حتى لا يعلمه غيرهم فلا يمكن تعلمه من الغير ولا يخلو عن حسن من الروح ۳۵۔

سُورَةُ الشُّرُوحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةُ الشُّرُوحِ ۱۳ آیت ۹۶ رکوع ۶

سورہ رعد مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور جس میں تینتالیس آیات اور چھ رکوع ہیں

الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقَّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ
يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ
كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَفِي الْأَرْضِ
قِطْعٌ مُّتَجَوِّرٌ وَجُنُثٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ وَنُحُورٌ ۚ صُنُوفٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفُضٌ
بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

الَّذِي - یہ (جو آپ سن رہے ہیں) آیتیں ہیں ایک بڑی کتاب (یعنی قرآن) کی اور جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے یہ بالکل سچ ہے لیکن بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے۔ اللہ ایسا (قادر) ہے کہ اس نے آسمانوں کو بدوں ستون کے اونچا کھڑا کر دیا چنانچہ تم ان (آسمانوں) کو اسی طرح دیکھ رہے ہو پھر عرش پر قائم ہوا اور آفتاب و ماہتاب کو کام میں لگا دیا ہر ایک وقت مقررہ پر چلتا رہتا ہے وہی اللہ ہر کام کی تدبیر کرتا ہے (اور) دلائل کو صاف صاف بیان کرتا ہے تاکہ تم اپنے رب کے پاس جانے کا یقین کر لو۔ اور وہ ایسا ہے کہ اس نے زمین کو پھیلایا اور اس (زمین) میں پہاڑ اور نہریں پیدا کیں اور اس میں ہر قسم کے پھلوں سے دو دو قسم کے پیدا کئے شب (کی تاریکی) سے ان (کی روشنی) کو چھپا دیتا ہے ان امور (مذکورہ) میں سوچنے والوں کے لئے (سمجھنے کے) واسطے (توحید پر) دلائل (موجود) ہیں اور زمین میں پاس پاس (اور پھر) مختلف قطع ہیں اور پھر انگوروں کے باغ ہیں اور کھیتیاں ہیں اور کھجوریں ہیں جن میں بعض تو ایسے ہیں کہ تنہ سے اوپر جا کر دوڑتا ہو جاتے ہیں اور بعض دوڑتے نہیں ہوتے سب کو ایک ہی طرح کا پانی دیا جاتا ہے اور ہم ایک دوسرے کو پھلوں میں فوقیت دیتے ہیں اور امور (مذکورہ) ہیں (بھی) سمجھ دار لوگوں کے واسطے (توحید کے) دلائل موجود ہیں۔

تَفْسِيرُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُورَةُ الشُّرُوحِ ۱۳ مدنیہ وقیل مکیہ الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وايها خمس و اربعون۔ کذا فی البیضاوی اس سورت کا حاصل یہ مضامین ہیں توحید رسالت جواب شبہات بررسات تسلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت قرآن وعدہ وعید جس کی تفصیل تقریرات ربط اور معانی آیات سے معلوم ہوگی اور یہی مضامین اجمالاً سورہ یوسف کے آخری رکوع میں مذکور ہیں پس ربط سورت کا ماسبق سے بھی اور باہم گزر بھی اس سے ظاہر ہو گیا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

حقیقت قرآن ☆ التَّوْحِيدُ ۝ التَّوْحِيدُ (الہی قولہ تعالیٰ) لَا يُؤْمِنُونَ ۝ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) یہ (جو آپ سن رہے ہیں) آیتیں ہیں ایک بڑی کتاب (یعنی قرآن) کی اور جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے یہ بالکل سچ ہے اور (اس کا مقتضایہ تھا کہ سب ایمان لاتے) لیکن بہت سے آدمی ایمان نہیں لاتے۔ ربط: اوپر حقیقت قرآن کا مضمون تھا آگے توحید کا مضمون ہے جو کہ اعظم مقاصد قرآن سے ہے۔

توحید ☆ اَللّٰهُ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ۝ اللہ ایسا (قادر) ہے کہ اس نے آسمانوں کو بدوں ستون کے اونچا کھڑا کر دیا چنانچہ تم ان (آسمانوں) کو (اسی طرح) دیکھ رہے ہو پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اس کی شان کے لائق ہے) اور آفتاب و مہتاب کو کام میں لگا دیا (ان دونوں میں سے) ہر ایک (اپنے مدار پر) ایک وقت معین میں چلتا رہتا ہے (چنانچہ سورج اپنے مدار کو سال بھر میں قطع کر لیتا ہے اور چاند مہینہ بھر میں) وہی (اللہ) ہر کام کی (جو کچھ عالم میں واقع ہوتا ہے) تدبیر کرتا ہے (اور) دلائل (تکوینیہ و تشریعیہ کو صاف صاف بیان کرتا ہے تاکہ تم اپنے رب کے پاس جانے کا (یعنی بعث و نشر کا) یقین کر لو (اس کے امکان کا تو اس طرح کہ جب اللہ تعالیٰ ایسی عظیم چیزوں کی تخلیق پر قادر ہے تو مردوں کو زندہ کرنے پر کیوں نہیں قادر ہوگا اور اس کے وقوع کا یقین اس طرح کہ مخبر صادق نے ایک امر ممکن کے وقوع کی خبر دی لامحالہ وہ واقع ہے) اور وہ ایسا ہے کہ اس نے زمین کو پھیلا دیا اور اس (زمین) میں پہاڑ اور نہریں پیدا کیں اور اس میں ہر قسم کے پھلوں سے دود و قسم کے پیدا کئے (مثلاً کھٹے اور میٹھے یا چھوٹے اور بڑے کوئی رنگ کا اور کوئی کسی رنگ اور) شب (کی تاریکی) سے دن (کی روشنی) کو چھپا دیتا ہے (یعنی شب کی تاریکی سے دن کی روشنی پوشیدہ اور زائل ہو جاتی ہے) ان امور (مذکورہ) میں سوچنے والوں کے (سمجھنے کے) واسطے (توحید پر) دلائل (موجود) ہیں (جس کی تقریر پارہ دوم کے رکوع چہارم کے شروع میں گزری ہے) اور اسی طرح اور بھی دلائل ہیں توحید کے چنانچہ زمین میں پاس پاس (اور پھر) مختلف قطعے ہیں (جن کا باوجود تلاصق کے مختلف الاثر ہوتا عجیب بات ہے) اور انگوروں کے باغ ہیں اور (مختلف) کھیتیاں ہیں اور کھجور (کے درخت) ہیں جن میں بعض تو ایسے ہیں کہ ایک تنہ سے اوپر جا کر دو تنے ہو جاتے ہیں اور بعض میں دو تنے نہیں ہوتے (بلکہ جڑ سے شاخوں تک ایک ہی تنہ چلا جاتا ہے اور) سب کو ایک ہی طرح کا پانی دیا جاتا ہے اور (باوجود اس کے پھر بھی) ہم ایک کو دوسرے پر پھلوں میں فوقیت دیتے ہیں ان امور (مذکورہ) میں (بھی) سمجھ داروں کے (سمجھنے کے) واسطے (توحید کے) دلائل (موجود) ہیں۔ ف: تَرَوْنَهَا سَہًا مَّعْلُوْمًا ہوتا ہے کہ یہ جو نظر آتا ہے آسمان ہے اور فلاسفہ جو اس رنگ محسوس کو نور و ظلمت کی ترکیب کا اثر بتلاتے ہیں ہم اس کے منکر نہیں لیکن اگر باوجود اس کے اسی میں آسمان کا رنگ بھی نظر آتا ہو تو کیا تعجب ہے خواہ وہ رنگ اسی کے مناسب ہو جیسا ظاہر حدیث ما اظلت الخضراء سے معلوم ہوتا ہے اور یاد دوسرا رنگ ہو کہ امتزاج سے ایسا محسوس ہونے لگا ہو جیسا فرض کیجئے ایک سفید کپڑے کے سامنے دو آئینے ہوں ایک سفید اور ایک سیاہ تو ان دونوں کے اندر سے وہ کپڑا بھی نظر آتا ہے گواصلی رنگ پر نہ سہی پس اس صورت میں خضراء اس کو باعتبار عارض کے فرما دیا اور آیت: وَ اِلٰی السَّمَاءِ کَیْفَ رُفِعَتْ [الغاشیہ: ۱۸] سے بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ رویت اور نظر حکمی ہے حقیقی نہیں یعنی دلائل سے اس کا وجود اور صفت و کیفیت ایسی معلوم ہے جیسے گویا دیکھ لیا۔ واللہ اعلم۔ ف: صُنُوْا۟ کے ترجمہ میں دو تنہ کی تفصیل تمثیلاً ہے ورنہ بعض میں تین چار تک دیکھے گئے ہیں اور پھر ہر ایک میں ٹھے الگ الگ نکلتے ہیں اور پھر پھل الگ الگ نکلتے ہیں۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلُوْکِ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: وَفِی الْاَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرٌ (الی قولہ تعالیٰ) یُسْفٰی بِمَآءٍ وَّاحِدٍ وَ نَفْثِلُ بَعْضَهَا عَلٰی بَعْضٍ فِی الْاَرْضِ اس سے معلوم ہوا کہ اگر فاعل واحد بھی ہو تب بھی تو اہل کے اختلاف فی الاستعداد سے ثمرات مختلف پیدا ہوتے ہیں ایسا ہی حال ہے قلوب مختلف الاستعداد کا کہ باوجود مربی کے واحد ہونے کے ان میں حالات مختلف پیدا ہوتے ہیں اور یہ مربی کے نہ اختیار میں ہے نہ اس کے بخل کی دلیل ہے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْوِیْۃ: ۱۔ قَوْلُهُ فِی الْکُتُبِ بَرٰی اَفَادَہُ الْاِطْلَاقُ فَکَانَ هُوَ الْکِتَابُ لَا غَیْرَ وَاسْتَلْزَمَ ذٰلِكَ فَخَامَہُ ۳۔

اِجْتِلَافُ الْقِرَآۃ: فِی قِرَآءَةِ وَزَرَ وَنَخِیْلِ مَجْرُوْرٍ عَطْفًا عَلٰی اَعْنَابٍ وَهُوَ کَمَا فِی الْکَشْفِ مِنْ بَابٍ مُّتَقَلَّدٍ سِیْفًا وَرَمَحًا اَوْ الْمَرَادُ اِنْ فِی الْجَنَاتِ فَرَجًا مَزْرُوْعَةً بَیْنَ الْاَشْجَارِ وَالْاَفْلَاقِ یَقَالُ لِلْمَزْرَعَةِ وَحْدَهَا جَنَّةٌ قَالَ فِی رُوْحِ الْمَعَانِیْ وَهَذَا اَحْسَنُ مَنْظَرٍ اَوْ اَنْزَہُ ۳۔
الْخَنَازِیْنُ: قَوْلُهُ عَمَدٌ اِسْمٌ جَمْعٌ قَوْلُهُ سَخِرَ جَعَلَهُمَا طَانِعِیْنِ لَمَّا اَرَادَ مِنْهُمَا۔ قَوْلُهُ یَدْبِرُ فِیْہِ مَجَازٌ اِیْ یَحْصِرُ مِنْ غَیْرِ نَظَرٍ اِلٰی مَعْنٰی الْفِکْرِ فِی الْعَوَاقِبِ قَوْلُهُ مَدَّ بِطَوْلِہُ وَاسِی ثَابِتٌ صُنُوْا۟ الْفَرَاعَانَ مِنْ اَصْلِ وَاحِدٍ ۱۲۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ تَرَوْنَهَا اِسْتِیْنَافٌ وَقِیْلُ صِفَةُ عَمَدٍ ثُمَّ النِّفْیُ اِمَّا مُتَوَجِّہٌ اِلٰی الْمُقْبِدِ وَالْقَبْدُ اِیْ لَا عَمَدٌ وَلَا رُؤِیۃٌ وَقِیْلُ اِلٰی الْقَبْدِ فَقَطُّ وَالْعَمَدُ مَثَبٌ بَانَ یُرَادُ بِہِ الْقُدْرَةُ الْاِلٰہِیَّةُ کَقَوْلِهِ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰہَ یَمْسُکُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ وَهَذَا کَقَوْلِهِ سَبَّحَانَ الَّذِیْ کَبِرَ الْفِیْلِ وَصَغُرَ الْبَق ۳۔

وَ اِنْ تَعْجَبُ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ اِذَا کُنَّا ثَرِبًا اِنَّا لَفِیْ خَلْقٍ جَدِیْدٍ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِرَبِّہُمْ وَاُولٰٓئِکَ الْاَغْلَلُ فِیْ اَعْنَاقِہُمْ وَاُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۝ وَیَسْتَعْجِلُوْنَکَ بِالسَّیِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَ قَدْ خَلَتْ

مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ دُونِهَا إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝

اور (اے محمد) اگر آپ کو تعجب ہو تو (واقعی) ان کا یہ قول تعجب کے لائق ہے کہ جب ہم خاک ہو گئے کیا ہم پھر از سر نو (قیامت کے روز) پیدا ہو گئے یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا اور ایسے لوگوں کی گردنوں میں (دوزخ میں) طوق ڈالے جائیں گے اور ایسے لوگ دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ لوگ عافیت (ختم میعاد) ہے آپ کے مصیبت (کے نزول) کا تقاضا کرتے ہیں حالانکہ ان سے پہلے (اور کفار پر) واقعات عقوبت گزر چکے ہیں اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب لوگوں کی خطائیں باوجود ان کی بے جا حرکتوں کے معاف کر دیتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب سخت سزا دیتا ہے اور یہ کفار یوں (بھی) کہتے ہیں کہ ان پر خاص معجزہ جو ہم چاہتے ہیں کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ صرف ڈرانے والے نبی ہیں اور ہر قوم کے لئے ہادی ہوتے چلے آئے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِمُطَاعِنِ: اوپر تو حید کا اثبات تھا آگے جواب ہے کفار کے شبہات کا جو نبوت کے متعلق تھے مع وعید کے اور وہ تین شعبے تھے اول: بعث وشر کو وہ لوگ محال سمجھتے تھے اور اس سے نفی نبوت پر استدلال کرتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِنَّا مُزَقِّمَةٌ كُلُّ مَزَقٍّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَقَدْ خَلَقَ جَدِيدًا [سبا: ۷] دوسرا شبہ یہ تھا کہ اگر آپ نبی ہیں تو انکار نبوت پر جس عذاب کی آپ وعید سناتے ہیں وہ کیوں نہیں آتا کقولہ تعالیٰ: إِنْ كُنْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ الْخ تیسرا شبہ یہ تھا کہ جن معجزات کی ہم فرمائش کرتے ہیں وہ کیوں نہیں ظاہر کئے جاتے آیت وَإِنَّ تَعَجُّبَ الْخ میں اول شبہ کا رد ہے اور آیت وَيَسْتَعْجِلُونَكَ الْخ میں دوسرے شبہ کا جواب اور آیت وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْخ میں تیسرے شبہ کا جواب ہے۔ کذا فی الکبیر۔

جواب مطاعن بر نبوت:

وَإِنَّ تَعَجُّبَ تَعَجُّبَ قَوْلُهُمْ: (الی قولہ تعالیٰ) وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ کو (ان لوگوں کے انکار بعث سے) تعجب ہو تو (واقعی) ان کا یہ قول تعجب کے لائق ہے کہ جب ہم (مرکر) خاک ہو گئے کیا (خاک ہو کر) ہم (قیامت کو) از سر نو پیدا ہوں گے (تعجب کے لائق اس لئے کہ جو ذات ایسی اشیاء مذکورہ کے خلق پر ابتداء قادر ہے اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے اور اسی سے جواب ہو گیا استبعاد بعث کا اور انکار نبوت کا بھی جس کا مبنی وہ استبعاد تھا ایک کے جواب سے دوسرے کا جواب ہو گیا آگے ان کے لئے وعید ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا (کیونکہ انکار بعث سے اس کی قدرت کا انکار کیا و نیز انکار نبوت سے جو لازم تھا انکار بعث سے حق تعالیٰ کی صفت تائید الحق کا انکار کیا کہ اظہار معجزات ید کاذب پر ایک قسم ہے تائید باطل و تلبیس حق کی) اور ایسے لوگوں کی گردنوں میں (دوزخ میں) طوق ڈالے جاویں گے اور ایسے لوگ دوزخی ہیں (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ لوگ عافیت (کی میعاد ختم ہونے) سے پہلے آپ سے مصیبت (کے نازل ہونے) کا تقاضا کرتے ہیں (کہ اگر آپ نبی ہیں تو جلدی عذاب منکاد دیجئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عذاب کے وقوع کو بڑا بعید سمجھتے ہیں) حالانکہ ان سے پہلے (اور کفار پر) واقعات عقوبت گزر چکے ہیں (تو ان پر آ جانا کیا مستبعد) اور (اللہ تعالیٰ کے غفور اور رحیم ہونے کو سن کر یہ لوگ مغرور نہ ہو جاویں کہ اب ہم کو عذاب نہ ہوگا کیونکہ صرف غفور رحیم ہی نہیں ہیں اور پھر سب کے لئے غفور رحیم نہیں ہیں بلکہ دونوں باتیں اپنے اپنے موقع پر ظاہر ہوتی ہیں یعنی) یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب لوگوں کی خطائیں باوجود ان کی (ایک خاص درجہ کی) بجا حرکتوں کے معاف کر دیتا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب سخت سزا دیتا ہے (یعنی اس میں دونوں صفتیں ہیں اور ہر ایک کے ظہور کی شرطیں اور اسباب ہیں پس انہوں نے بلا سبب اپنے کو مستحق رحمت و مغفرت کیسے سمجھ لیا بلکہ کفر کی وجہ سے ان کے لئے تو اللہ تعالیٰ شَدِيدُ الْعِقَابِ ہے) اور یہ کفار (قدح نبوت کی غرض سے) یوں (بھی) کہتے ہیں کہ ان پر خاص معجزہ (جو ہم چاہتے ہیں) کیوں نہیں نازل کیا گیا (اور یہ اعتراض محض حماقت ہے کیونکہ آپ مالک معجزات نہیں بلکہ) آپ صرف (عذاب خدا سے کافروں کو) ڈرانے والے (یعنی نبی) ہیں (اور نبی کے لئے مطلق معجزہ کی ضرورت ہے جو کہ ظاہر ہو چکا ہے نہ کہ خاص معجزہ کی) اور (کوئی آپ انوکھے نبی نہیں ہوئے بلکہ) ہر قوم کے لئے (امم ماضیہ میں) ہادی ہوتے چلے آئے ہیں (ان میں بھی یہی قاعدہ چلا آیا ہے کہ دعویٰ نبوت کے لئے مطلق دلیل کو کافی قرار دیا گیا خاص دلیل کا التزام نہیں ہوا) آیت میں ہادی عام ہے نبی اور نائب نبی کو پس ہند میں مطلق ہادی کے آنے سے اس کا نبی ہونا لازم نہیں البتہ محتمل ہے اس میں زیادہ بحث ضرور نہیں۔

مُلَاقَاتُ التَّرْجَمَاتِ: ۱۔ قولہ فی تعجب واقعی الی لائق اشارۃ الی تقدیر الجزاء ای ان تعجب فحق لك التعجب لان قولهم حقیق بالتعجب ۲۔ قولہ قبل وقد خلت جس سے معلوم الخ اشارۃ الی توجیہ الحال والتقدیر يستعجلونك مستهزئين بالندارك منكرين لوقوع ما اندرتهام اياه والحال انه قد مضت العقوبات علی امثالهم کذا فی الروح ۳۔ قولہ فی ظلمهم خاص درجہ المراد به المعصية احتراز

عن الکفر ۴۔

اللَّعَنَاتِ: قوله المثلث جمع مثلة كسمرة وسمرات وهي العقوبة الفاضحة سميت بها لما بين العقاب والمعاقب به من المماثلة ۴۔
النَّحْوُ: قوله اذا كنا عامله ما دل عليه انا لفي خلق اي نبعث و تكرار الهمزة للتاكيد قوله قبل الحسنة بتقدير المضاف اي قبل انقضاء الزمان المقدر لها كذا في الروح ۴۔

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحِيلُ كُلُّ اُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْاَرْضَ حَامُ وَمَا تَرْزُدُ ۚ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَنْ اَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ
بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُوْنَهُ ۚ مِنْ اَمْرِ اللَّهِ اِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ
حَتَّىٰ يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۚ وَاِذَا اَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ ۚ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهِ مِنْ وَّالٍ ۝ هُوَ
الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ
مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَّشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُوْنَ فِي اللَّهِ ۚ وَهُوَ شَدِيدُ
الْمِحَالِ ۝ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ لَا يَسْتَجِيبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ اِلَّا كِبَاسِطٌ كَفِيْهِ اِلَى الْمَاءِ
لِيَبْلُغَ فَاَهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ۚ وَمَا دُعَاءُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا وَظِلَلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْاَصَالِ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ اَفَاتَّخَذْتُمْ
مِّنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُوْنَ اِلَّا نَفْسِهِمْ نَفْعًا وَلاَ ضَرًّا ۚ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ؕ اَمْ هَلْ
تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ ؕ اَمْ جَعَلُوْا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا الْخَلْقَ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ۚ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ

شَيْءٍ ۚ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝

اللہ تعالیٰ کو سب خبر رہتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور جو کچھ رحم میں کی بیٹھی ہوتی ہے اور ہر چیز اللہ کے نزدیک ایک خاص انداز سے (مقرر) ہے وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب سے بڑا اور عالی شان ہے۔ تم میں سے جو شخص کوئی بات چپکے سے کہے اور جو پکار کر کہے اور جو شخص رات کو کہیں چھپ جاوے اور جو دن کو چلے پھرے یہ سب برابر ہیں ہر شخص (کی حفاظت) کے لئے کچھ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بحکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں واقعی اللہ تعالیٰ کسی قوم کی (اچھی) حالت میں تغیر نہیں کرتے جب تک کہ وہ لوگ خود اپنی صلاحیت کی حالت کو نہیں بدل دیتے اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر مصیبت ڈالنا تجویز کر لیتا ہے تو پھر اس کے بننے کی کوئی صورت نہیں اور کوئی خدا کے سوا ان کا مددگار نہیں رہتا۔ وہ ایسا ہے کہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی ہوتی ہے اور وہ بادلوں کو (بھی) بلند کرتا ہے جو پانی سے بھرے ہوتے ہیں اور رعد (فرشتہ) اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہے اور (دوسرے) فرشتے بھی اور اس کے خوف سے اور وہ بجلیاں بھیجتا ہے پھر جس پر چاہے گرا دیتا ہے اور وہ لوگ اللہ کے باب میں جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ بڑا شدید القوۃ ہے۔ سچا پکارنا اسی کے لئے خاص ہے اور خدا کے سوا جن کو یہ پکارتے ہیں وہ ان کی درخواست کو اس سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا پانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے دونوں پانی کی طرف پھیلائے ہوئے ہوتا ہے کہ وہ اس کے منہ تک اڑ کر آ جاوے وہ اس کے منہ تک (از خود) آنے والا نہیں اور کافروں کی درخواست (ان معبود باطلہ سے) کرنا محض بے اثر ہے۔ اور اللہ کے سامنے سب سرخم کئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں خوشی سے اور مجبوری سے اور ان کے سائے بھی صبح اور شام کے وقتوں میں ہیں۔ آپ کہئے کہ آسمانوں اور زمین کا پروردگار کون ہے آپ وہی کہہ دیجئے کہ اللہ ہے (پھر) آپ یہ کہئے کہ کیا پھر بھی تم نے خدا کے سوا دوسرے مددگار قرار دے رکھے

ہیں جو خود اپنی ذات کے نفع نقصان کا بھی اختیار نہیں رکھتے آپ یہ (بھی) کہتے کہ اندھا اور آنکھوں والا برابر ہو سکتا ہے یا کہیں تاریکی اور روشنی برابر ہو سکتی ہے یا انہوں نے اللہ کے ایسے شریک قرار دے رکھے ہیں کہ انہوں نے بھی (کسی چیز کو پیدا کیا ہو جیسے خدا پیدا کرتا ہے پھر ان کو پیدا کرنا ایک سا معلوم ہوا ہو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور وہی واحد ہے غالب ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر بحث نبوت سے پہلے توحید کا مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی طرف کہ اَللّٰهُ يَعْلَمُ الْخ میں اپنا وسیع العلم ہونا اور لَمْ تُعْقِبْتِ الْخ میں اپنا حافظ خلق ہونا اور هُوَ الَّذِي يُؤْتِيكُمُ الْخ میں اپنا عظیم الشان ہونا اور لَمْ دَعُوهُ الْحَقُّ الْخ میں اپنا مجیب الدعوات ہونا اور يَسْجُدُ الْخ میں اپنا قادر مطلق ہونا اور قُلْ مَنْ ثَرَاتُ الْخ میں اپنا خالق ہونا مذکور فرمایا ہے۔

عود بسوئے توحید ﴿اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ اُنْثٰى﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿اَللّٰهُ تَعَالٰی﴾ کا علم ایسا وسیع ہے کہ اس کو سب خبر رہتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے (یعنی لڑکا ہے یا لڑکی ہے) اور جو کچھ (ان عورتوں کے) رحم میں کمی بیشی ہوتی ہے (بچہ میں یا مدت میں مثلاً کبھی ایک بچہ ہوتا ہے کبھی زیادہ کبھی جلدی ہوتا ہے کبھی دیر میں) اور ہر شے اللہ کے نزدیک (یعنی اس کے علم میں) ایک خاص انداز سے (مقرر) ہے وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب سے بڑا (اور) عالی شان ہے تم میں سے جو شخص کوئی بات چپکے سے کہے اور جو پکار کر کہے اور جو شخص رات میں کہیں چھپ جاوے اور جو دن میں چلے پھرے یہ سب (خدا کے علم میں) برابر ہیں (یعنی سب کو یکساں جانتا ہے اور جیسا تم میں سے ہر شخص کو جانتا ہے اسی طرح ہر ایک کی حفاظت بھی کرتا ہے چنانچہ تم میں سے) ہر شخص (کی حفاظت) کے لئے کچھ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی بدلی ہوتی رہتی ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بحکم خدا (بہت بلاؤں سے) اس کی حفاظت کرتے ہیں (اور اس سے کوئی یوں نہ سمجھ جاوے کہ جب فرشتے ہمارے محافظ ہیں پھر جو چاہے کرو معصیت خواہ کفر کسی طرح عذاب نازل ہی نہ ہوگا یہ سمجھنا بالکل غلط ہے کیونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ (ابتداءً تو کسی کو عذاب دیتا نہیں چنانچہ اس کی عادت ہے کہ وہ) کسی قوم کی (اچھی) حالت میں تغیر نہیں کرتا جب تک وہ لوگ خود اپنی (صلاحیت کی) حالت کو نہیں بدل دیتے (مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ جب وہ اپنی صلاحیت میں خلل ڈالنے لگتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر مصیبت و عقوبت تجویز کی جاتی ہے) اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر مصیبت ڈالتا تجویز کر لیتا ہے تو پھر اس کے بننے کی کوئی صورت نہیں (وہ واقع ہو ہی جاتی ہے) اور (اسی وقت میں) کوئی خدا کے سوا (جن کی حفاظت کا ان کو زعم ہے) ان کا مددگار نہیں رہتا (حتیٰ کہ فرشتے بھی ان کی حفاظت نہیں کرتے اور اگر کرتے بھی تو حفاظت ان کی کام نہ آ سکتی) وہ ایسا (عظیم الشان) ہے کہ تم کو (بارش کے وقت) بجلی (چمکتی ہوئی) دکھلاتا ہے جس سے (اس کے گرنے کا) ڈر بھی ہوتا ہے اور (اس سے بارش کی) امید بھی ہوتی ہے اور وہ بادلوں کو (بھی) بلند کرتا ہے جو پانی سے بھرے ہوتے ہیں اور رعد (فرشتہ) اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہے اور (دوسرے) فرشتے بھی اس کے خوف سے (اس کی تحمید و تسبیح کرتے ہیں اور وہ (زمین کی طرف) بجلیاں بھیجتا ہے پھر جس پر چاہے گرا دیتا ہے اور وہ لوگ اللہ کے باب میں (یعنی اس کی توحید میں باوجود اس کے ایسے عظیم الشان ہونے کے) جھگڑتے ہیں حالانکہ وہ بڑا شدید القوت ہے) کہ جس سے ڈرنا چاہئے مگر یہ لوگ ڈرتے نہیں اور اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں اور وہ ایسا مجیب الدعوات ہے کہ) سچا پکارتا اسی کے لئے خاص ہے (کیونکہ اس کو قبول کرنے کی قدرت ہے) اور خدا کے سوا جن کو یہ لوگ (اپنے حوائج و مصائب میں) پکارتے ہیں وہ (بوجہ عدم قدرت کے) ان کی درخواست کو اس سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا پانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف پھیلائے ہو (اور اس کو اشارہ سے اپنی طرف بلا رہا ہو) تاکہ وہ (پانی) اس کے منہ تک (اُڑ کر) آ جاوے اور وہ (از خود) اس کے منہ تک (کسی طرح) آنے والا نہیں (پس جس طرح پانی ان کی درخواست قبول کرنے سے عاجز ہے اسی طرح ان کے معبود عاجز ہیں اگر وہ غیر ذی روح ہیں تب تو ظاہر ہے اور اگر وہ ذی روح ہیں تب بھی قادر حقیقی کے روبرو تو عاجز ہی ہیں) اور (چونکہ وہ معبودین ان کی درخواست کے قبول کرنے سے عاجز ہیں اس لئے) کافروں کی (ان سے) درخواست کرنا محض بے اثر ہے اور اللہ ہی (ایسا قادر مطلق ہے کہ اسی) کے سامنے سب سر خم کئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں (بعضے) خوشی سے اور (بعضے) مجبوری سے (خوشی سے یہ کہ) باختیار خود عبادت کرتے ہیں اور مجبوری کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس مخلوق میں جو تصرف کرنا چاہتے ہیں وہ اس کی مخالفت نہیں کر سکتا) اور ان (زمین والوں) کے سائے بھی (سر خم کئے ہیں) صبح اور شام کے وقتوں میں (یعنی سایہ کو جتنا چاہیں بڑھائیں جتنا چاہیں گھٹائیں اور صبح و شام کے وقت چونکہ امتداد اور تقلص ان کا زیادہ ظاہر ہوتا ہے اس لئے تخصیص کی گئی ورنہ سایہ بھی بایں معنی ہر طرح مطیع ہے اور چونکہ مثل صفات بالا کے وہ تمام عالم کا خالق بھی ہے اس لئے اس مضمون کی تقریر و تحقیق کے لئے) آپ (ان سے یوں) کہتے کہ آسمانوں اور زمین کا پروردگار (یعنی موجد و مہتی یعنی خالق و حافظ) کون ہے (اور چونکہ اس کا جواب متعین ہے اس لئے جواب بھی) آپ (ہی) کہہ دیجئے کہ اللہ ہے (پھر) آپ یہ کہتے کہ کیا (یہ دلائل توحید سن کر) پھر بھی تم نے خدا کے سوا دوسرے مددگار (یعنی معبودین) قرار دے رکھے ہیں جو (بوجہ غایت عجز کے) خود اپنی ذات کے نفع نقصان کا بھی اختیار نہیں رکھتے (اور پھر شرک کے ابطال اور

توحید کے احقاق کے بعد اہل توحید و اہل شرک اور خود توحید و شرک کے درمیان اظہار فرق کے لئے) آپ یہ (بھی) کہتے کہ کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہو سکتا ہے (یہ مثال ہے شرک اور موحّد کی) یا کہیں تاریکی اور روشنی برابر ہو سکتی ہے (یہ مثال ہے شرک اور توحید کی) یا انہوں نے اللہ کے ایسے شریک قرار دے رکھے ہیں کہ انہوں نے بھی (کسی چیز کو) پیدا کیا ہو جیسا خدا (ان کے اعتراف کے موافق بھی) پیدا کرتا ہے پھر (اس وجہ سے) ان کو (دونوں کا) پیدا کرنا ایک سا معلوم ہوا ہو (اور اس سے استدلال کیا ہو کہ جب دونوں یکساں خالق ہیں تو دونوں یکساں معبود بھی ہوں گے سو اس کے متعلق بھی) آپ (یہ) کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور وہی (اپنی ذات و صفات کمال میں) واحد ہے (اور سب مخلوقات پر) غالب ہے۔ **فَاِنَّهُ مُعَقِّبُ الْخَاسِرِ** سے جو شبہ پیدا ہوا تھا اس کے جواب کے لئے گو صرف **وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا أَلْخَ كَافِي** ہے مگر **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَاسِرَ** کا فائدہ یہ ہے کہ یہ بھی ایک منشاء تھا اسی اشتباہ کا جو **لَهُ مُعَقِّبُ الْخَاسِرِ** سے پیدا ہوا تھا یعنی بعض صورتوں میں عدم تغیر کو دیکھ کر بھی دھوکہ ہو سکتا تھا کہ کسی صورت میں تغیر واقع نہ کیا جاوے گا اس لئے تغیر کے یقینی انتفاء کی ایک حد بیان فرمادی گئی جیسا کہ یہ سب ترجمہ کی تقریر سے ظاہر ہے اور بعض لوگوں کو وسوسہ ہوا ہے کہ باوجود حفاظت ملائکہ کے پھر کیوں بعض حوادث کا وقوع ہوتا ہے جواب ظاہر ہے کہ **مِنْ أَمْرِ اللَّهِ** [ہود: ۴۳] کی اس میں قید ہے پس جب کسی حکمت کی وجہ سے جس کی تعمین کا علم ہوتا ہم کو ضرورت نہیں حکم حفاظت کا نہیں ہوتا وہ ملائکہ اپنا کام نہیں کرتے اور اگر کسی کو یہ وسوسہ ہو کہ حفاظت تو دیے بھی ہو سکتی تھی ملائکہ کے مقرر ہونے کی کیا ضرورت جواب یہ ہے کہ ضرورت کی نفی سے حکمت کی نفی لازم نہیں آتی مثل دوسرے اسباب کے اس میں بھی حکمتیں ہوں گی اور اگر کسی کو یہ وسوسہ ہو کہ بعض اوقات دیکھا جاتا ہے کہ باوجود ارتکاب معاصی کے عافیت اور نعمت زائل نہیں ہوتی اور بعض اوقات باوجود اجتناب معاصی کے عافیت اور نعمت زائل ہو جاتی ہے اور یہ دونوں امر متضاد **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَاسِرَ** کے منافی ہیں جواب یہ ہے کہ امر اول تو ظاہر ا بھی منافی نہیں کیونکہ آیت کا مدلول یہ نہیں کہ ان کی تغیر حالت سے ہم ضرورت تغیر کر دیں گے بلکہ اس کا مدلول یہ ہے کہ بدوں ان کی تغیر کے ہم تغیر نہ کریں گے سو امر اول ظاہر ہے کہ اس مدلول کے منافی نہیں اور امر ثانی بھی تامل کے بعد منافی نہیں کیونکہ **مَا يَقُومُ** سے مراد رحمت الہیہ اور اس کی تغیر سے مراد غضب اور ناراضی ہے جیسا **مَا يَأْتِيهِمْ** سے مراد طاعت اور اس کی تغیر سے مراد معصیت ہے پس حاصل مدلول آیت یہ ہوا کہ بدوں معصیت کے ہم ناراض نہیں ہوتے پس اجتناب معاصی میں ناراضی کی نفی یقینی ہے نعمت اور عافیت کی نفی کا وعدہ نہیں پس امر ثانی کو مدلول آیت سے کوئی تنافی نہیں اور اس بناء پر امر اول کے عدم تنافی کی اور بھی تقریر ممکن ہے وہ یہ کہ ارتکاب معاصی سے گو نعمت اور عافیت ظاہری زائل نہ ہو لیکن حق تعالیٰ کی ناراضی کسی درجہ میں تو ضرور مرتب ہو جاتی ہے چنانچہ روح المعانی میں بروایت ابن ابی شیبہ و ابو الشیخ و ابن مردویہ حضرت غنی سے مرفوعاً ایک حدیث قدسی نقل کی ہے جس میں یہ مضمون مصرح ہے اس کے الفاظ یہ ہیں **وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَارْتِفَاعِي فَوْقَ عَرْشِي مَا مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ وَلَا أَهْلِ بَيْتٍ وَلَا رَجُلٍ بِيَادِيَةٍ كَانُوا عَلَى مَا كَرِهَتْ مِنْ مَعْصِيَةٍ ثُمَّ تَحَوَّلُوا عَنْهَا إِلَى مَا أَحَبَّتْ مِنْ طَاعَتِي إِلَّا تَحَوَّلَتْ لَهُمْ عَمَّا يَكْرَهُونَ مِنْ عَذَابِي إِلَى مَا يُحِبُّونَ مِنْ رَحْمَتِي وَمَا مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ وَلَا أَهْلِ بَيْتٍ وَلَا رَجُلٍ بِيَادِيَةٍ كَانُوا عَلَى مَا أَحَبَّتْ مِنْ طَاعَتِي ثُمَّ تَحَوَّلُوا عَنْهَا إِلَى مَا كَرِهَتْ مِنْ مَعْصِيَةٍ إِلَّا تَحَوَّلَتْ لَهُمْ عَمَّا يُحِبُّونَ مِنْ رَحْمَتِي إِلَى مَا يَكْرَهُونَ مِنْ عَذَابِي** اور اس تفسیر سے ایک اور وسوسہ زائل ہو گیا وہ یہ کہ بعض آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ذنوب خاصہ سے کبھی مواخذہ عامہ بھی ہوتا ہے تو غیر عاصی کا ماخوذ ہونا بظاہر منافی ہے مدلول **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ الْخَاسِرَ** کے وجہ زوال ظاہر ہے کہ اگر یہ ماخوذین باوجود قدرت کے مدہ انت کرتے تھے تب تو یہ بھی ایک معصیت کے مرتکب تھے تو کچھ اشکال ہی نہیں اور اگر اس سے بھی محفوظ تھے تو وہ مواخذہ صورت یہ ہے غضب اور ناراضی نہیں ہے پس دونوں میں کچھ تافی نہ ہوئی اور ظاہر آیت سے کہ رعد کا ذکر ملائکہ کے ساتھ کیا گیا اور ترمذی کی حدیث مرفوع کی تصریح سے رعد کا ایک فرشتہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور اسی حدیث سے برق کا اس فرشتہ کے ہاتھ میں ایک ناری تازیانہ ہونا معلوم ہوتا ہے اس میں بعض نے ایک اشکال نقلی کیا ہے اور ایک اشکال عقلی اول یہ کہ سورہ بقرہ میں رعد نکرہ آیا ہے سو اگر علم ہوتا تو نکرہ نہ آتا دوسرا یہ کہ فلاسفہ نے اس کے خلاف ذکر کیا ہے اول کا جواب یہ ہے کہ رعد جیسا فرشتہ کا نام ہے ایسے ہی رعد اس فرشتہ کی آواز کو بھی کہتے ہیں پس نکرہ سے مراد اس کی صوت ہے اور دوسرے کا جواب یہ ہے کہ اگر اس آواز کا سبب ظاہری فلاسفہ کے قول کے موافق ہو اور سبب حقیقی اخبار شرع کے مطابق ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں چنانچہ انسان کی آواز کا ظاہری سبب قلع و قمع خاص ہے اور حقیقی سبب اس کی روح ہے اسی طرح یہاں ہونا بھی مستبعد نہیں اور یہ بھی کہنا مضائقہ نہیں کہ گاہے یہ سبب ہوا اور گاہے وہ ہو کیونکہ حسب واحد کے اسباب کا متعدد ہونا جائز ہے اسی طرح برق کی حقیقت تو وہی ہو جو فلاسفہ کہتے ہیں مگر وہ اس فرشتہ کے قبضہ میں ہو تو اس میں کوئی استبعاد نہیں یا گاہے یہ ہوگا ہے وہ ہو خوب سمجھ لو واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

رَجَعَهُمْ إِلَى أُولَائِكَ : قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** روح میں نصر آبادی سے منقول ہے کہ یہ حکم عوام و خواص سب کو عام ہے اور خواص کے لئے زیادہ کاوش ہوتی ہے ۱۲۔ قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَالْهَابِطِ كَفَيْنَهُ إِلَى الْمَاءِ** اس

سے غیر اللہ احیاء و اموات سے استغاثہ کرنے والوں کا خسران معلوم ہوتا ہے اور یہ بلا کثرت سے پھیل گئی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَ كَرْهًا اُولِی الْقِيَادَتِ شَرِیْح ہے دوسرا انقیاد و تگونی ۱۳۔

مُلَاقَاتِ الْاَنْجِلِ : ۱۔ قولہ فی تَغِیْضِ رَحْمٍ میں اشارۃ الی الاسناد المجازی والفاعل ما یلبس الرحم من الولد او المدقة ان کان الغیض والازدیاد لازمین او الفاعل هو اللہ تعالیٰ ان کانا متعدیین ۲۔ قولہ فی رب السموات خالق کذا فی الروح ۳۔

اللَّحَنَاتِ : سارب ذاهب من القاموس ۴۔ قولہ معقبت بمعنی متعقبات لا یا ایہا و ذہابہماتنا و بین۔ قولہ المخال من المخل وهو المکر والتدبیر والمراد القوة ۵۔

النَّجْوٰی : قولہ دعوة الحق ای الدعوة ای الذی یترب علیہ الاثر قولہ الا کبسط تقدیرہ الا کاستجابة الماء باسط کفیہ قولہ خوفا وطمعا بمعنی خائفین و طامعین حال من ضمیر المفعول قولہ الفقال جمع لکون السحاب جنسا ۶۔

الْبَلَاغَةُ : قولہ سواء منکم تخصیص بعد تعمیم استفید من عالم الغیب الخ و فی تکید المستخفی باللیل مبالغۃ ۷۔

اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةًۖ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ط وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ
فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍۚ مَرْبِدٌۖ مِّثْلُہٗ ط كَذٰلِكَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ط فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ
جُفَاءً ؕ وَاَمَّا مَا یَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِی الْاَرْضِ ط كَذٰلِكَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ؕ

اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا پھر نالے بھر کر اپنی مقدار کے موافق چلنے لگے پھر وہ سیلاب خس و خاشاک کو بہا لایا جو اس (پانی) کے اوپر لا رہا ہے اور جن چیزوں کو آگ کے اندر اور اسباب بنانے کی غرض سے تپائے ہیں اس میں ایسا ہی میل کچیل اوپر آ جاتا ہے اللہ تعالیٰ حق (یعنی ایمان وغیرہ) اور باطل (یعنی کفر وغیرہ) کی اسی طرح مثال بیان کر رہا ہے جو میل کچیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے اور جو چیز لوگوں کے کار آمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح (ہر ضروری مضمون میں) مثالیں بیان کیا کرتے ہیں۔

تَفْسِیْرُ لِحْظِ : اوپر توحید کا حق ہونا اور شرک کا باطل ہونا مذکور تھا آگے اس حق اور اس باطل کی دو مثالیں مذکور ہیں جیسا اوپر بھی ایک تمثیل نور و ظلمات کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

مثال حق و باطل ☆ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةً (الی قولہ تعالیٰ) كَذٰلِكَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ؕ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا پھر (اس پانی سے) نالے (بھر کر) اپنی مقدار کی موافق چلنے لگے (یعنی چھوٹے نالے میں تھوڑا پانی اور بڑے نالے میں زیادہ پانی) پھر وہ سیلاب (کا پانی) خس و خاشاک کو بہا لایا جو اس (پانی) کی (سطح کے) اوپر (آ رہا) ہے (ایک کوڑا کرکٹ تو یہ ہے) اور جن چیزوں کو آگ کے اندر (رکھ کر) زیور یا اور اسباب (ظروف وغیرہ) بنانے کی غرض سے تپاتے ہیں اس میں بھی ایسا ہی میل کچیل (اوپر آ جاتا) ہے (پس ان دو مثالوں میں دو چیزیں ہیں ایک کار آمد چیز کہ اصل پانی اور اصل مال ہے اور ایک ناکارہ چیز کہ کوڑا کرکٹ میل کچیل ہے غرض) اللہ تعالیٰ حق (یعنی توحید و ایمان وغیرہ) اور باطل (یعنی کفر و شرک وغیرہ) کی اسی طرح کی مثال بیان کر رہا ہے (جس کی تکمیل اگلے مضمون سے ہوتی ہے) سو (ان دونوں مذکورہ مثالوں میں) جو میل کچیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے اور جو چیز لوگوں کے کار آمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے (اور جس طرح اس حق و باطل کی مثال بیان کی گئی) اللہ تعالیٰ اسی طرح (ہر ضروری مضمون میں) مثالیں بیان کیا کرتے ہیں۔ ف : حاصل دونوں مثالوں کا یہ ہے کہ جیسا ان مثالوں میں میل کچیل برائے چندے اصلی چیز کے اوپر نظر آتا ہے لیکن انجام کار وہ پھینک دیا جاتا ہے اور اصلی چیز رہ جاتی ہے اسی طرح باطل کو برائے چندے حق کے اوپر غالب نظر آوے لیکن آخر کار باطل محو اور مغلوب ہو جاتا ہے اور حق باقی اور ثابت رہتا ہے کذا فی الجلالین۔

اللَّحَنَاتِ : قولہ اودیۃ جمع وادی موضع الذی یسیل فیہ الماء بکثرة قولہ فاحتمل حمل قولہ السیل الماء الجاری فی الاودیۃ قولہ زبدا هو الغطاء الذی یطرحہ الوادی ولہ رابیا علیا منتفی فوق الماء قولہ جفاء جفاء الماء بالزبد اذا قذفہ ۸۔

النَّجْوٰی : قولہ بقدرہا متعلق بسالت قولہ و مما یوقدون ای الناس بدلالة المقام خبر مقدم و ابتغاء مفعول له وزید مبتدا مؤخر و قولہ جفاء حال ۹۔

الْبَلَاغَةُ : تنکید اودیۃ لان الاستیعاب غیر واقع و زیادة قولہ فی النادر قیل للاشعار بالمبالغۃ فی الاحتمال للاذابة و حصول الزبد ۱۰۔

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ اَنَّ لَهُمْ تَاَفِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهُ ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ۚ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَبِئْسَ الْیٰهَادُ ۝۱۰ اَفَمَنْ یَّعْلَمُ اَنَّمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰی ۚ اِنَّمَا یَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۝۱۱ الَّذِیْنَ یُؤْفِقُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ ۚ وَلَا یَنْقُضُوْنَ الْمِیثَاقَ ۝۱۲ وَالَّذِیْنَ یَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ یُّوْصَلَ وَیَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَیَخَافُوْنَ سُوءَ الْحِسَابِ ۝۱۳ وَالَّذِیْنَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ۖ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًا وَعَلَانِیَةً ۖ وَیُدْرِعُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّیِّئَةَ ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبٰی الدَّارِ الْاُولٰٓئِیْنَ یَدْخُلُوْنَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اَبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّیَّتِهِمْ ۚ وَالمَّلٰئِكَةُ یَدْخُلُوْنَ عَلَیْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۝۱۴ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ ۖ فَنِعْمَ عُقْبٰی الدَّارِ ۝۱۵ وَالَّذِیْنَ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِیثَاقِهٖ ۖ وَیَقْطَعُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ یُّوْصَلَ ۖ وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝۱۶

جن لوگوں نے اپنے رب کا کہنا مان لیا ان کے واسطے اچھا بدلہ ہے اور جن لوگوں نے اس کا کہنا نہ مانا ان کے پاس اگر تمام دنیا بھر کی چیزیں (موجود) ہوں اور (بلکہ) اس کے ساتھ اور بھی ہو تو وہ سب اپنی رہائی کے لئے دے ڈالیں ان لوگوں کو سخت حساب ہوگا اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری قرار گاہ ہے۔ جو شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل ہوا ہے وہ سب حق ہے کیا ایسا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو کہ اندھا ہے پس نصیحت تو سمجھدار ہی لوگ قبول کرتے ہیں اور یہ (سمجھدار لوگ ایسے ہیں) کہ اللہ سے جو کچھ انہوں نے عہد کیا ہے اس کو پورا کرتے ہیں اور اس عہد کو توڑتے نہیں اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم کیا ہے ان کو قائم رکھتے ہیں اور اپنے رب سے ڈرتے رہتے ہیں اور سخت عذاب کا اندیشہ رکھتے ہیں اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے رب کی رضامندی کے جو یاں رہ کر مضبوط رہتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو روزی دی ہے اس میں سے چپکے بھی اور ظاہر کر کے بھی خرچ کرتے ہیں اور بدسلوکی کو حسن سلوک سے ٹال دیتے ہیں اس جہاں میں نیک انجامی ان لوگوں کے واسطے ہے یعنی ہمیشہ رہنے کی جنتیں جن میں وہ لوگ بھی داخل ہوں گے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد (میں جو جنت کے) لائق ہوں گے وہ بھی داخل ہوں گے اور فرشتے ان کے پاس ہر (ست کے) دروازہ سے آتے ہوں گے (اور یہ کہتے ہوں گے) کہ تم صحیح سلامت رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے سو اس جہان میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے معاہدوں کو ان کی پچنگی کے بعد توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جن علاقوں کو قائم رکھنے کا حکم دیا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس جہان میں خرابی ہوگی۔

تَفْسِیْرُ لِحِطِّ: اوپر مثالوں کے ضمن میں حق اور باطل کا حال بیان فرمایا تھا آگے اہل حق اور اہل باطل کا حال باعتبار صفت یعنی ہدایت و ضلالت و بعض اعمال حسنہ و سید کے اور نیز باعتبار جزاء یعنی ثواب و عقاب کے مذکور ہے جیسا کہ اوپر تمثیل باطنی و بصیر میں بھی ان کا حال ہدایت و ضلالت کا اجمالاً مذکور ہوا تھا۔

بعض صفات و عواقب محققین و مبطلین ☆ لِّلَّذِیْنَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنٰی (الی قولہ تعالیٰ) وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ جن لوگوں نے اپنے رب کا کہنا مان لیا (اور تو حید اور طاعت کو اختیار کر لیا) ان کے واسطے اچھا بدلہ (یعنی جنت مقرر) ہے اور جن لوگوں نے اس کا کہنا نہ مانا (اور کفر و معصیت پر قائم رہے) ان کے پاس (قیامت کے دن) اگر تمام دنیا بھر کی چیزیں (موجود) ہوں اور (بلکہ) اس کے ساتھ اسی کی برابر اور بھی (مال و دولت) ہو تو سب اپنی رہائی کے لئے دے ڈالیں ان لوگوں کا سخت حساب ہوگا (جس کو دوسری آیت میں حساب عسیر فرمایا ہے) اور ان کا ٹھکانا (ہمیشہ کے لئے) دوزخ ہے اور وہ برا قرار گاہ ہے جو شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر نازل ہوا ہے وہ سب حق ہے کیا ایسا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو کہ (اس علم سے محض) اندھا ہے (یعنی کافر و مومن برابر نہیں) پس نصیحت تو سمجھدار ہی لوگ قبول کرتے ہیں (اور) یہ (سمجھدار) لوگ ایسے ہیں کہ اللہ سے جو کچھ انہوں نے عہد کیا ہے اس کو پورا کرتے ہیں اور (اس) عہد کو توڑتے نہیں اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم کیا ہے ان کو قائم رکھتے ہیں اور اپنے رب سے ڈرتے رہتے ہیں اور سخت عذاب کا اندیشہ رکھتے ہیں (جو کہ کفار کے ساتھ خاص ہوگا اس لئے کفر سے بچتے ہیں) اور یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے رب کی رضامندی کے جو یاں رہ کر (دین حق پر) مضبوط رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو روزی دی ہے اس میں سے چپکے بھی اور ظاہر کر کے بھی (جیسا موقع ہوتا ہے) خرچ کرتے ہیں اور (لوگوں کی) بدسلوکی کو (جوان کے ساتھ کی جاوے) حسن سلوک سے ٹال دیتے ہیں (یعنی کوئی ان کے ساتھ بدسلوکی کرے تو کچھ

خیال نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ سلوک کرتے ہیں) اس جہان میں (یعنی آخرت میں) نیک انجامی ان لوگوں کے واسطے ہے یعنی ہمیشہ رہنے کی جنتیں جن میں وہ لوگ بھی داخل ہوں گے اور ان کے ماں باپ اور بیسیوں اور اولاد میں جو (جنت کی) لائق (یعنی مؤمن) ہوں گے (گو ان موصوفین کے درجہ کے نہ ہوں) وہ بھی (جنت میں ان کی برکت سے ان ہی کے درجوں میں) داخل ہوں گے اور فرشتے ان کے پاس ہر (سمت کے) دروازہ سے آتے ہوں گے (اور یہ کہتے ہوں گے) کہ تم (ہر آفت اور خطرہ سے) صحیح و سلامت رہو گے بدولت اس کے کہ تم (دین حق پر) مضبوط رہے تھے سو اس جہان میں تمہارا انجام بہت اچھا ہے (یہ تو عمل اور مال ہوا مطیعین کا آگے ان کے اضرار کا ذکر ہے) اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے معاہدوں کو ان کی پختگی کے بعد توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم فرمایا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس جہان میں خرابی ہوگی:

چونکہ ایسے مضامین مؤمنین اور کفار کے متعلق قرآن میں اب تک متعدد مواقع پر آچکے ہیں اس لئے مزید تفصیل کی ضرورت نہ سمجھی گئی البتہ یہ بات شاید اب تک کہیں مذکور نہیں ہوئی کہ مقررین کی برکت سے ان کے آباء و ازواج اور اولاد بھی اسی درجہ میں بالتبع داخل ہوں گے سو یہ مضمون اس آیت کی تفسیر میں ابن جریر سے منقول ہے کذا فی الروح عن ابن ابی حاتم و ابی الشیخ اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: یدخل الرجل الجنة فيقول ابن امی ابن ولدی ابن زوجتی فيقال لم يعملوا مثل عملک فيقول کنت اعمل لی ولهم ثم قرا و الاية اور من صلح کی تفسیر من آمن نقل کی ہے اور مراد آباء و اولاد سے وہ ہیں جو بلا واسطہ ہوں ورنہ تمام اہل جنت کا ایک ہی درجہ میں ہونا لازم آتا ہے اور وہ منتفی بالنصوص ہے اگر کسی کو شبہ ہو کہ بلا واسطہ میں بھی یہی امر لازم آتا ہے کیونکہ ان تابعین کے بھی آباء و اولاد کچھ بلا واسطہ ہوں گے علیٰ ہذا جواب یہ ہے کہ جو شخص بالتبع صاحب درجہ ہوگا اس کی تبعیت سے دوسرا صاحب درجہ ہوگا۔

ترجمہ مسائل السلوك: قوله تعالى: اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۗ الَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ جَمْعًا مِّنْكُمْ مَّنْ يُّصِغِرُ لِيُكَلِّمَهُنَّ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ اِنْدَادًا لِّمَآءٍ ذٰلِكُمْ فَسَمَاءٌ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ اِنْدَادًا لِّغَدَاةٍ غٰثِثَةٍ اَوْ نَضِرٍ ۙ فَاُولٰٓئِكَ لِيُنْذِرَ اُولَئِيْكَ النَّاسَ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۲۔ قوله تعالى: وَالَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهِۦٓ اَنْ يُّوَصَّلَ رُوْحٌ فِيْهِ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ رَکْعًا مِّنْهُمْ سَبْعٌ مِّائَةٌ ۚ وَتِلْكَ اٰیٰتُ اللّٰهِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝۱۳۔ اور ایسا ہی شخص عاقل کہنے کے لائق ہے کہ گودنیا سے ناواقف ہو ۱۲۔ قوله تعالى: وَالَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهِۦٓ اَنْ يُّوَصَّلَ رُوْحٌ فِيْهِ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ رَکْعًا مِّنْهُمْ سَبْعٌ مِّائَةٌ ۚ وَتِلْكَ اٰیٰتُ اللّٰهِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝۱۳۔ اور اس میں سب ادا مر آگئے اور اس عموم میں سب اہل حقوق داخل ہیں یہاں تک کہ حضرت فضیل بن عیاض کا قول ہے کہ اگر کوئی سب نیک کام کرے اور اس کے پاس ایک مرغی ہو اس کا حق ادا نہ کرے تو وہ نیکو کار نہیں میں کہتا ہوں کہ جب مرغی کے حق میں یہ کہا گیا ہے تو پیر کا کیا کچھ حق و ادب ہوگا جس میں سخت کوتاہی کی جاتی ہے ۱۳۔

ملفوظات الترمذی: ۱۔ قوله فی الذین یوفون یہ لوگ ایسے اشارۃ الی ان الموصول مبتداً وهو الا وفق بقوله تعالیٰ والذین ینقضون فانه مقابل له وهو مبتداً بیقین ۲۔ قوله فی صبروا وما بعده رتے ہیں ونحوہ اشارۃ الی ارادة المستقبل بالماضی بقرینۃ اخواتها ۳۔ قوله فی اباتهم ماں باپ ففیه تغلیب ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله افمن يعلم الخ قال البيضاوى الهمزة لانكار ان يقع شبهة فى تشابههما بعد ما ضرب المثل اه قلت وبه ظهر معنى الهمزة والفاء ٣-

۞ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۝ وَيَقُولُ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَوَلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا آيَةً ۚ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيْ إِلَى إِلَهِهِ مَنْ أَنْابَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا يَبْرَأُ ۝ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ
فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۝ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لَلَّهِ
الْأَمْرُ جَمِيعًا ۚ أَفَلَمْ يَأْتِ الْبَشَرُ إِلَّا نَكْثَ الْحَدِيثِ ۚ أَنْ كُوِّشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا
عَذَابٌ قَارِعٌ أَوْ تُخْلَقُ فَرِيقًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۚ وَلَقَدْ

لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ اخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝

اللہ جس کو چاہے رزق زیادہ دیتا ہے اور تنگی کر دیتا ہے اور یہ (کفار) لوگ دنیوی زندگی پر اترتے ہیں اور یہ دنیوی زندگی آخرت کے مقابلہ میں بجز ایک متاعِ قلیل کے اور کچھ بھی نہیں اور یہ کافر لوگ کہتے ہیں کہ ان پر کوئی معجزہ ان کے رب کی طرف سے کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ کہہ دیجئے کہ واقعی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گمراہ کر دیتے ہیں اور جو شخص ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس کو اپنی طرف ہدایت کر دیتے ہیں مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے ان کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے خوب سمجھ لیجئے کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان کیلئے خوشحالی اور نیک انجامی ہے (اور) اسی طرح ہم نے آپ کو ایک ایسی امت میں رسول بنا کر بھیجا ہے کہ اس (امت) سے پہلے اور بہت سی امتیں گزر چکی ہیں تاکہ آپ ان کو وہ کتاب پڑھ کر سنادیں جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعے سے بھیجی ہے اور وہ لوگ ایسے بڑے رحمت والے کی ناسپاسی کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ وہ میرا مربی اور نگہبان ہے اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور اسی کے پاس مجھ کو جانا ہے اور اگر کوئی ایسا قرآن ہوتا جس کے ذریعے سے پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹا دیئے جاتے یا اس کے ذریعے سے زمین جلدی جلدی طے ہو جاتی یا اسکے ذریعے سے مردوں کے ساتھ کسی کو باتیں کرادی جاتیں تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے بلکہ سارا اختیار خاص اللہ ہی کو ہے کیا پھر بھی ایمان والوں کو اس بات میں دلجمعی نہیں ہوئی کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو تمام (دنیا بھر کے) آدمیوں کو ہدایت کر دیتا اور یہ مکہ کے کافروں ہمیشہ (آئے دن) اس حالت میں رہتے ہیں کہ انکے (بد) کرداروں کے سبب ان پر کوئی نہ کوئی حادثہ پڑتا رہتا ہے یا انکی ہستی کے قریب نازل ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ آجائے گا یقیناً اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کرتے اور بہت سے پیغمبروں کے ساتھ جو کہ آپ سے قبل ہو چکے ہیں استہزا ہو چکا ہے پھر میں ان کافروں کو مہلت دیتا رہا پھر میں نے ان پر دارو گیر کی پھر میری سزا کس طرح کی تھی۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: اوپر کفار کا ملعون یعنی رحمت سے بعید ہونا مذکور ہوا ہے چونکہ اکثر کفار باعتبار ثروت دنیوی کے خوشحال تھے اس لئے خود ان کو یا دوسرے دیکھنے والوں کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ اگر یہ لوگ رحمت سے بعید ہوتے تو آثار رحمت یعنی دولت و ثروت سے کیوں کامیاب ہوتے آگے اس شبہ کا جواب ہے۔

جواب شبہ عدم مغفویت کفار از وسعت رزق ☆ اللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ (الی قولہ تعالیٰ) فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعًا (یعنی ظاہری دولت و ثروت کو دیکھ کر یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ یہ لوگ مورد رحمت ہیں کیونکہ رزق کی تو یہ کیفیت ہے کہ) اللہ جس کو چاہے زیادہ رزق دیتا ہے اور (جس کے لئے چاہتا ہے) تنگی کر دیتا ہے (رحمت و غضب کا یہ معیار نہیں) اور یہ (کفار) لوگ دنیوی زندگی پر (اور اس کے عیش و عشرت پر) اترتے ہیں اور (ان کا اترنا بالکل فضول اور غلطی ہے کیونکہ) یہ دنیوی زندگی (اور اس کا عیش و عشرت) آخرت کے مقابلہ میں بجز ایک متاعِ قلیل کے اور کچھ بھی نہیں۔

لِّلط: اوپر ذکر جزائے فریقین و بیان توحید سے پہلے آیات وَإِنْ تَعَجَّبْ الْخ میں نبوت کے متعلق مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی طرف۔

عود بہ بحث نبوت ☆ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ اخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ اور یہ کافر لوگ (آپ کی نبوت میں طعن و اعتراض کرنے کے لئے یوں) کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر کوئی معجزہ (ہمارے فرماؤں میں سے) ان کے رب کی طرف سے کیوں نہیں نازل کیا گیا آپ کہہ دیجئے کہ واقعی (تمہاری ان بیہودہ فرمائشوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گمراہ کر دیتے ہیں (وجہ معلوم ہونے کی ظاہر ہے کہ باوجود معجزاتِ کافیہ کے جن میں سب سے اعظم قرآن ہے پھر بھی فضول باتیں کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قسمت ہی میں گمراہی لکھی ہے) اور (جس طرح ان معاندین کو قرآن جو اعظم معجزات ہے ہدایت کے لئے کافی نہ ہوا اور گمراہی ان کو نصیب ہوئی اسی طرح) جو شخص ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے (اور طریق حق کا طالب ہوتا ہے جس کا مصداق آگے آتا ہے: الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ الْخ) اس کو اپنی طرف (رسائی دینے کے لئے) ہدایت کر دیتے ہیں (اور گمراہی سے بچا لیتے ہیں) مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے (جس کی بڑی قدر قرآن ہے) ان کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے (جس کی بڑی فرد ایمان ہے یعنی وہ قرآن کے اعجاز کو دلالت علی النبوة کے لئے کافی سمجھتے ہیں اور وہی تباہی فرمائش نہیں کرتے پھر خدا کی یاد اور طاعت میں ان کو ایسی رغبت ہوتی ہے کہ متاعِ حیوۃ دنیا سے مثل کفار کے ان کو رغبت اور فرحت نہیں ہوتی اور) خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر (میں ایسی ہی خاصیت ہے کہ اس) سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے (یعنی جس مرتبہ کا ذکر ہو اسی ہی مرتبہ کا اطمینان چنانچہ قرآن سے ایمان اور اعمالِ صالحہ سے طاعت سے شدت تعلق و توجہ الی اللہ میسر ہوتا ہے غرض) جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے (جن کا اوپر ذکر ہوا) ان کے لئے (دنیا میں) خوشحالی اور (آخرت میں) نیک انجامی ہے (جس کو دوسری آیت میں فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمُ الْخ [النحل: ۹۷] سے تعبیر فرمایا ہے خلاصہ یہ کہ کفار کے لئے قرآن کے اعجاز کو کافی سمجھنا اور ضلال اور اس کے قبل رغبت الی الدنیا اور اس کے حظ کا فنا اور اس کے مقابلہ میں مؤمنین کے لئے قرآن کو کافی سمجھنا اور ہدایت اور رغبت الی الآخرة اور اس کے ثمرہ کا بقا ثابت فرمایا ہے اور اصل مقصود مقام کا بحث رسالت ہے آگے اسی بحث کا تتمہ ہے یعنی یہ لوگ جو آپ کی رسالت پر شبہات کرتے ہیں تو آپ کی رسالت کوئی انوکھی چیز تو ہے نہیں پہلے بھی رسول ہوتے آئے ہیں اور جس طرح ہم نے پہلے رسولوں کو ان کی امتوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا تھا) اسی طرح ہم نے آپ کو ایک ایسی

امت میں رسول بنا کر بھیجا ہے کہ اس (امت) سے پہلے اور بہت سی امتیں گزر چکی ہیں (اور آپ کو ان کی طرف اس لئے رسول بنا کر بھیجا ہے) تاکہ آپ ان کو وہ کتاب پڑھ کر سناویں جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہے اور (ان کو چاہئے تھا کہ اس نعمت عظمیٰ کی قدر کرتے اور اس کتاب پر کہ وہ معجز بھی ہے ایمان لے آتے مگر) وہ لوگ ایسے بڑے رحمت والے کی ناسپاسی کرتے ہیں (اور قرآن پر ایمان نہیں لاتے) آپ فرمادیتے تھے کہ (تمہارے ایمان نہ لانے سے میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ بیش بریں نیست کہ میرے ساتھ مخالفت کرو گے سو اس سے مجھ کو اس لئے اندیشہ نہیں کہ) وہ میرا مربی (اور نگہبان) ہے اس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں (پس لامحالہ وہ کامل الصفات ہوگا پس وہ حفاظت کے لئے بھی کافی ہوگا اس لئے) میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا اور اسی کے پاس مجھ کو جانا ہے (اس لئے توکل کی جزاء کی بھی توقع ہے یعنی مبتداء و معاد دونوں مقتضی ہیں توکل کو خلاصہ یہ کہ میری حفاظت کے لئے تو اللہ تعالیٰ کافی ہے تم مخالفت کر کے میرا کچھ نہیں کر سکتے البتہ تمہارا ہی ضرر ہے) اور (اے پیغمبر اور اے مسلمانو! ان کافروں کے عناد کی یہ کیفیت ہے کہ قرآن کی جو موجودہ حالت ہے کہ اس کا معجز ہونا محتاج تدبیر ہے بجائے اس کے) اگر کوئی قرآن ایسا ہوتا (خواہ تو وہ یہی ہوتا جو معجزات آئندہ کا بھی مظہر ہو جاتا یا کوئی دوسرا قرآن ہوتا) جس کے ذریعہ سے پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹا دیئے جاتے یا اس کے ذریعہ سے زمین جلدی جلدی طے ہو جاتی یا اس کے ذریعہ سے مردوں کے ساتھ کسی کو باتیں کرادی جاتیں (یعنی مردہ زندہ ہو جاتا اور کوئی اس سے بات کر لیتا اور یہ وہ معجزے ہیں جن کی فرمائش اکثر کفار کیا کرتے تھے بعضے مطلقاً بعضے اس طرح سے کہ قرآن کو بحالت موجودہ تو ہم معجزہ مانتے نہیں البتہ اگر قرآن سے ان خوارق کا ظہور ہو تو ہم اس کو معجزہ مان لیں مطلب یہ کہ اگر قرآن سے ایسے ایسے معجزات کا بھی ظہور ہوتا جس سے دونوں طرح کے لوگوں کی فرمائش پوری ہو جاتی یعنی جو نفس خوارق مذکورہ کے مستدعی تھے اور جو ان کا ظہور قرآن سے چاہتے تھے) تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے (کیونکہ یہ اسباب مؤثر حقیقی نہیں) بلکہ سارا اختیار خاص اللہ ہی کو ہے (وہ جس کو توفیق عطا فرماتے ہیں وہ ہی ایمان لاتا ہے اور ان کی عادت ہے کہ طالب کو توفیق دیتے ہیں اور معاند کو محروم رکھتے ہیں اور چونکہ بعض مسلمانوں کا جی چاہتا تھا کہ ان معجزات کا ظہور ہو جاوے شاید یہ ایمان لے آئیں اس لئے آگے ان کا جواب ہے کہ) کیا (یہ سن کر کہ یہ معاند ہیں ایمان نہ لاویں گے اور یہ کہ سب اختیار خدا ہی کو ہے اور یہ کہ اسباب مؤثر حقیقی نہیں ہیں کیا یہ سب سن کر) پھر بھی ایمان والوں کو اس بات میں دلجمعی نہیں ہوئی کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو تمام (دنیا بھر کے) آدمیوں کو ہدایت کر دیتا (مگر بعض حکمتوں سے مشیت نہیں ہوئی تو سب ایمان نہ لاویں گے جس کی علت قریہ عناد ہے پھر ان معاندین کے ایمان نہ لکر میں کیوں لگے ہیں) اور (جب محقق ہو گیا کہ یہ لوگ ایمان نہ لاویں گے تو اس امر کا خیال آ سکتا ہے کہ پھر ان کو سزا کیوں نہیں دی جاتی اس کے متعلق ارشاد ہے کہ) یہ (مکہ کے) کافر تو ہمیشہ (آئے دن) اس حالت میں رہتے ہیں کہ ان کے (بد) کرداروں کے سبب ان پر کوئی نہ کوئی حادثہ پڑتا رہتا ہے (کہیں قتل کہیں قید کہیں ہزیمت) یا (بعض حادثہ اگر ان پر نہیں بھی پڑتا مگر) ان کی بستی کے قریب نازل ہوتا رہتا ہے (مثلاً کسی قوم پر آفت آئی اور ان کو خوف پیدا ہوا کہ کہیں ہم پر بھی یہ بلا نہ آوے) یہاں تک کہ (اسی حالت میں) اللہ کا وعدہ آ جاوے گا (یعنی آخرت کے عذاب کا سامنا ہو جاوے گا جو کہ مرنے کے بعد شروع ہو جاوے گا اور) یقیناً اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں کرتے (پس عذاب کا وقوع ان پر یقینی ہے گو بعض اوقات توقف سے سہی) اور (ان لوگوں کا یہ معاملہ تکذیب و استہزاء کچھ آپ کے ساتھ خاص نہیں اور اسی طرح ان کے عذاب میں توقف ہونا کچھ ان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ پہلے رسل اور پہلی ام کے ساتھ بھی ایسا ہو چکا ہے چنانچہ) بہت سے پیغمبروں کے ساتھ جو کہ آپ کے قبل ہو چکے ہیں (کفار کی طرف سے) استہزاء ہو چکا ہے پھر میں ان کافروں کو مہلت دیتا رہا پھر میں نے ان پر دار و گیر کی سو (سمجھنے کی بات ہے کہ) میری سزا کس طرح کی تھی (یعنی نہایت سخت تھی) **ف** ایک آیت میں ذکر اللہ کی خاصیت میں خوف کو بیان کیا ہے **اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَجَلَّتْ قُلُوْبُهُمْ [الأنفال : ۲]** اور یہاں اطمینان قلب بیان کیا ہے سو اس میں تعارض نہ سمجھا جاوے کیونکہ اطمینان کے جو معنی بیان کئے گئے ہیں کہ دوسری چیز کی طرف رغبت و توجہ کرنے سے کافی ہو جاوے یہ خوف کے ساتھ ممکن الاجتماع ہے۔

ترجمہ مسئلہ سبائل: قوله تعالى: **اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطٰوْنُ الْقُلُوْبُ** روح میں ہے کہ اس اطمینان کا سبب ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ مؤمنین کے قلب پر فائز فرماتا ہے جس سے پریشانی اور وحشت جاتی رہتی ہے ۱۲۔

ملفوظات التبرجہ: ۱۔ قوله في الاخرة مقابلة اشارة الى التقدير هكذا في جنب الاخرة ۲۔ قوله في متاع قليل افاده التوین ۳۔ قوله في الدين امنوا وتطمئن مراد اس سے اشارة الى كون الموصول خبر مبتدا مقدر ای ہم ۴۔ قوله في ذكر الله بڑی فرد قرآن کما فی قوله تعالى نزلنا الذكر ۵۔ قوله في قطعت جلدی جلدی افاد التفصیل التکثیر ولم اختر فی تفسیره تشفیق الارض عیونا او جعلها قطائع للزرع لان فیہما تکلف التقدير وما اخترته لا تکلف فیہ ۶۔ قوله بعد کلم جس سے دونوں طرح وبہ علم وجه تخصیص القرآن فی ذکر هذه الخوارق ۷۔ قوله فی جزاء لو ان قرآنا ایمان نہ لاتے اشارة الى تقدير لما آمنوا ۸۔ قوله قبل بل لله کیونکہ یہ اسباب

اشارہ الی تقدیر ما اضرب عنه و محصلہ ظاہر ۳۔ ۹۔ قولہ فی الفلم یائیس دل جمعی ہو يستعمل فی الیاس والیقین وكذلك الكلمة الاصلیہ ۳۔

الزَّوَانِیْتُ: قولہ ویقول الذین کفروا وقولہ لا یزال الذین کفروا ای اهل مکة کذا فی روح المعانی قولہ ولو ان قرآنا الخ فی الروح اخرج ابن شیبہ وابن المنذر وغیرہما عن الشعبي قال قالت قریش لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کنت نبیا کما تزعم فباعد جبلی مکة و خشیہا ہذین مسیرۃ اربعۃ ایام او خمسۃ فانہا ضیقۃ حتی نزرع فیہا ونرعی وابعث لنا آباءنا من الموتی حتی یکلمونا ویخبرونا انک نبی او احملنا الی الشام او الی الیمن او الی البحرۃ حتی نذهب و نجئی فی لیلۃ کما زعمت انک فعلتہ فنزلت ہذہ الایۃ واخرج ابن جریر وابو الشیخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہم قالوا سیر بالقران الجبال قطع بالقرآن الارض اخرج بہ موتانا فنزلت قولہ الفلم یائیس روى عن ابن عباس ان الکفار لما سألوا الآیات ود المؤمنون ان یمظہرہا اللہ تعالیٰ لیجتمعوا علی الایمان آہ قلت و ہذہ وان كانت بلا سند لکن ظاہر الفاظ القرآن یؤید وقوع القصۃ واللہ اعلم ۳۔

اللَّخَائِثُ: قولہ طوبیٰ کبشریٰ مصدر اصلہ طیبیٰ قولہ الفلم یائیس فی الروح الفلم یعلموا وہی لغۃ ہوازن والظاہر ان استعمال الیاس فی ذلک حقیقۃ وقیل مجاز لانہ متضمن للعلم فان الآتیس عن الشیء عالم بانہ لا یكون فاستعمل المقید وهو علم العلم فی المطلق وهو مطلق العلم ۳۔

أَفَنُحْوَاقِهِمْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ ۖ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ آمُ يُظَاهِرُهُمْ
الْقَوْلُ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ لَهُمْ عَذَابٌ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ ۚ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ ۖ أَكْثُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۖ

پھر (بھی) کیا جو (خدا) ہر شخص کے اعمال پر مطلع ہو اور ان لوگوں کے شرکاء برابر ہو سکتے ہیں اور ان لوگوں نے خدا کے لئے شرکاء تجویز کئے ہیں آپ کہئے کہ (ذرا) ان (شرکاء) کا نام تو لو کیا تم اللہ تعالیٰ کو ایسی بات کی خبر دیتے ہو کہ دنیا (بھر) میں اس (کے وجود) کی خبر اللہ تعالیٰ کو نہ ہو یا محض ظاہری لفظ کے اعتبار سے ان کو شریک کہتے ہو بلکہ ان کافروں کو اپنے مخالف کی باتیں مرغوب معلوم ہوتی ہیں اور (اسی وجہ سے) یہ لوگ راہ حق سے محروم رہتے ہیں اور جس کو خدا تعالیٰ گمراہی میں رکھے اس کو کوئی راہ پر لانے والا نہیں۔ ان کے لئے دنیوی زندگی میں (بھی) عذاب ہے اور آخرت کا عذاب اس سے بدرجہا زیادہ سخت ہے اور اللہ (غالب) ہے ان کا کوئی بچانے والا نہیں ہو گا (اور) جس جنت کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس (کے عمارات و اشجار) کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اس کا پھل اور اس کا سایہ دائم رہے گا یہ تو انجام ہو گا متقیوں کا اور کافروں کا انجام دوزخ ہو گا۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر اثنائے ذکر رسالت میں بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا میں توحید کا ذکر آ گیا تھا آگے اس کے مقابلہ میں شرک اور اہل شرک کی تصحیح ہے۔
تصحیح شرک و اہل آں ﴿أَفَنُحْوَاقِهِمْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (جب حق تعالیٰ کی شان معلوم ہو گئی کہ وہی مختار کل ہیں تو اس کے معلوم اور ثابت ہونے کے بعد) پھر (بھی) کیا جو (خدا) ہر شخص کے اعمال پر مطلع ہو اور ان لوگوں کے شرکاء برابر ہو سکتے ہیں اور (باوجود اس کے) ان لوگوں نے خدا کے لئے شرکاء تجویز کئے ہیں آپ کہئے کہ (ذرا) ان (شرکاء) کا نام تو لو (میں بھی سنوں کون ہیں اور کیسے ہیں) کیا (تم ھیتے ان کو شرکاء سمجھ کر دعویٰ کرتے ہو تب تو یہ لازم آتا ہے کہ) تم اللہ تعالیٰ کو ایسی بات کی خبر دیتے ہو کہ دنیا (بھر) میں اس (کے وجود) کی خبر اللہ تعالیٰ کو نہ ہو (کیونکہ اللہ تعالیٰ تو اسی کو موجود جانتے ہیں جو واقع میں موجود ہو اور معدوم کو موجود نہیں جانتے کیونکہ اس سے علم کا غلط ہونا لازم آتا ہے) گواکشف میں دونوں یکساں ہیں غرض ان کو حقیقی شریک کہنے سے یہ امر لازم آتا ہے اور وہ محال ہے پس ان کا شریک ہونا بھی محال ہے (یا) یہ کہ ان کو ھیتے شریک نہیں کہتے بلکہ (محض ظاہری لفظ کے اعتبار سے ان کو شریک کہتے ہو) اور مصداق واقعی اس کا کہیں نہیں ہے اگر یہ شق ثانی ہے تو ان کے شریک نہ ہونے کو از خود تسلیم کرتے ہو پس مطلوب کہ بطلان اشراک ہے دونوں شقوں پر ثابت ہو گیا اول شق میں دلیل سے دوسری شق میں تمہاری تسلیم سے اور یہ تقریر باوجود یکہ اعلیٰ درجہ میں کافی ہے مگر یہ لوگ نہ مانیں گے (بلکہ ان کافروں کو اپنے مخالف کی باتیں (جن سے تمسک کر کے بتلائے شرک ہیں) مرغوب معلوم ہوتی ہیں اور (اسی وجہ سے) یہ لوگ راہ (حق) سے محروم رہ گئے ہیں

اور (اصل وہی بات ہے جو اوپر بَلِّ تِلْكَ الْأَمْوَالُ سے مفہوم ہو چکی ہے یعنی) جس کو خدا تعالیٰ گمراہی میں رکھے اس کا کوئی راہ پر لانے والا نہیں (البتہ وہ اسی کو گمراہ رکھتا ہے جو باوجود وضوح حق کے عناد کرتا رہے)۔ **فَإِنَّ فِي الْأَرْضِ لَآيَاتٍ** اس لئے کہا کہ آسمان میں وجود شرکاء کے وہ بھی قائل نہ تھے۔ (ملاحظہ ہو) اور طریقہ مشرکین کی تفسیح تھی آگے ان کی سزا کا بیان ہے اور مقابلہ کے لئے مومنین کی جزاء و صلہ کا بیان ہے۔

سزائے مشرکین و جزائے مؤمنین ☆ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَاطِعٍ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ۚ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۖ ان کافروں کے لئے دنیوی زندگی میں (بھی) عذاب ہے (وہ عذاب قتل و قید و ذلت یا امراض و مصائب ہے) اور آخرت کا عذاب اس سے بدرجہا زیادہ سخت ہے (کیونکہ شدید بھی ہے اور دائم بھی ہے) اور اللہ (کے عذاب) سے ان کا کوئی بچانے والا نہیں ہوگا (اور) جس جنت کا متقیوں سے (یعنی شرک و کفر سے بچنے والوں سے) وعدہ کیا گیا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس (کے عمارات اور اشجار) کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی اس کا پھل اور اس کا سایہ دائم رہے گا یہ تو انجام ہوگا متقیوں کا اور کافروں کا انجام دوزخ ہو گا۔ ف: عذاب دنیوی کی تفسیر میں جو امراض و مصائب کہا گیا تو کافروں کے حق میں یہ امور عقوقت ہیں اور مؤمنین کے لئے رحمت کہ ان کے لئے رفع درجات و کفارہ سینات کا سبب ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور میوؤں کے دائم رہنے سے مراد یہ ہے کہ نوع ان کی باقی رہے گی گو بعض افراد فنا ہو جاویں یعنی اگر ایک بار میوہ کھا لیا دوسرا اس کے عوض درخت پر لگ جاوے گا اور سایہ کے دوام کی وجہ یہ ہے کہ وہاں آفتاب نہ ہوگا اور اس سے یہ وسوسہ نہ ہووے کہ کوئی اور روشنی بھی نہ ہوگی کیونکہ نور منحصر آفتاب میں نہیں۔

ملحقات التَّجِيمِ: ١- قوله في المتقون شرك وكفر القريحة عليه اتيانه مقابلا لقوله وعقبي الكافرين ٣-

الْغَابَاتُ: قوله اكلها ما يوكل وهو الثمر كذا في الروح قلت ولما كان المراد الجنس لم يضر الافراد ٣-

النحو : الفاء في فمن للترتيب على ما سبق من قوله بل لله الامر والموصول مبتدأ وخبره كمن ليس كذلك مقدر و ام بمعنى الهمزة والمستفهم عنه مقدر والمذكور من قوله تنبؤنه من لوازمه اقيم مقامه والباء في بظاهر متعلق تبسمونهم المقدر والمضرب عنه قبل بل مقدر اي ما آمنوا-

وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ۖ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَابِ ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا ۖ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَنْزُلًا وَاجًّا وَذُرِّيَّةً ۖ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۖ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ

وَيُثَبِّتُ^{٣٦} وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝

اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس (کتاب) سے خوش ہوتے ہیں جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور ان ہی کے گروہ میں بعض ایسے ہیں کہ اس کے بعض حصہ کا انکار کرتے ہیں آپ فرمائیے کہ مجھ کو صرف یہ حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤں میں اللہ ہی کی طرف بلاتا ہوں اور اسی کی طرف مجھ کو جانا ہے اور اسی طرح ہم نے اس کو اس طور پر نازل کیا ہے کہ وہ ایک خاص حکم ہے عربی زبان میں اور اگر آپ (بفرض محال) ان کے نفسانی خیالات کا اتباع کرنے لگیں بعد اس کے کہ آپ کے پاس علم (صحیح) پہنچ چکا ہے تو اللہ کے مقابلے میں نہ کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا اور ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو پیماں اور بچے بھی دیئے اور کسی پیغمبر کے اختیار میں یہ امر نہیں کہ ایک آیت بھی بدوں خدا کے حکم کے لاسکے ہر زمانہ کے مناسب خاص خاص احکام ہوتے ہیں خدا تعالیٰ (ہی) جس حکم کو چاہیں موقوف کر دیتے ہیں اور جس حکم کو چاہیں قائم رکھتے ہیں اور اصل کتاب انہیں کے پاس ہے۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر المصط: اوپر آیت: وَإِنْ تَعْجَبْ الْخ اور آیت: وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْخ میں نبوت کی بحث آچکی ہے آگے اسی کے متعلق اہل کتاب کی حالت اور ان کے بعض شبہات کا جواب مذکور ہے۔

کلام با اہل کتاب متعلق نبوت ☆ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَفْرَحُونَ (الی قولہ تعالیٰ) وَعِنْدَآمُرُ الْكِتَابِ اور جن لوگوں کو ہم نے (آسمانی)

کتاب (یعنی توریت و انجیل) دی ہے (اور وہ اس کو پورے طور سے مانتے تھے) وہ اس (کتاب) سے خوش ہوئے ہیں جو آپ پر نازل کی گئی ہے (کیونکہ اس کی خبر اپنی کتابوں میں پاتے ہیں اور خوش ہو کر مان لیتے ہیں اور ایمان لے آتے ہیں جیسے یہود میں عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی اور نصاریٰ میں نجاشی اور ان کے فرستادے جن کا ذکر اور آیات میں بھی ہے) اور ان ہی کے گروہ میں بعض ایسے ہیں کہ اس (کتاب) کے بعض حصہ کا (جس میں ان کی کتاب کے خلاف احکام ہیں) انکار کرتے ہیں (اور کفر کرتے ہیں) آپ (ان سے) فرمائیے کہ (احکام دو قسم کے ہیں اصول و فروع اگر تم اصول میں مخالف ہو سو وہ تو سب شرائع میں مشترک ہیں چنانچہ) مجھ کو (توحید کے متعلق) صرف یہ حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤں (اور نبوت کے متعلق یہ بات ہے کہ) میں (لوگوں کو) اللہ ہی کی طرف بلاتا ہوں (یعنی نبوت کا حاصل یہ ہے کہ میں داعی الی اللہ ہوں) اور معاد کے متعلق میرا یہ عقیدہ ہے کہ (اسی کی طرف مجھ کو (دنیا سے لوٹ کر) جانا ہے (یعنی اعظم اصول یہ تین ہیں سوان میں ایک بات بھی قابل انکار نہیں چنانچہ توحید سب کے نزدیک مسلم ہے جیسا یہی مضمون دوسری آیت میں ہے: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ [آل عمران: ۶۴] اور نبوت میں اپنے لئے مال و جاہ نہیں چاہتا جس پر انکار کی گنجائش ہو محض دعوت الی اللہ کرتا ہوں سو ایسے لوگ پہلے بھی ہوئے ہیں جس کو تم بھی مانتے ہو جیسا یہی مضمون دوسری جگہ بھی ہے: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ [آل عمران: ۷۹] اسی طرح معاد کا عقیدہ مشترک اور مسلم غیر قابل انکار ہے) اور (اگر فروع میں مخالف ہو تو اس کا جواب اللہ تعالیٰ یوں دیتے ہیں کہ ہم نے جس طرح اور رسولوں کو خاص خاص زبانوں میں خاص خاص احکام دیئے) اسی طرح ہم نے اس (قرآن) کو اس طور پر نازل کیا کہ وہ ایک خاص حکم ہے عربی زبان میں (عربی کی تصریح سے اشارہ ہو گیا دوسرے انبیاء کی دوسری اللہ کی طرف اور اختلاف السنہ سے اشارہ ہو گیا اختلاف امم کی طرف تو حاصل جواب کا یہ ہوا کہ اختلاف فروع بسبب اختلاف امم کے ہوا کیونکہ مصالح امم کے ہر زمانہ میں جدا گانہ ہیں پس یہ اختلاف شرائع کا مقتضی مخالفت کو نہیں چنانچہ خود تمہاری شرائع مسلمہ میں بھی ایسا اختلاف فروع کا ہوا پھر تمہاری مخالفت و انکار کی کیا گنجائش ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ (بفرض محال) ان کے نفسانی خیالات کا (یعنی احکام منسوخہ یا احکام محرفہ کا) اتباع کرنے لگیں بعد اس کے کہ آپ کے پاس (احکام مقصودہ کا) علم (صحیح) پہنچ چکا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں نہ کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا (اور جب نبی کو ایسا خطاب کیا جا رہا ہے تو اور لوگ انکار کر کے کہاں رہیں گے سو اس میں تعریض ہے اہل کتاب کے ساتھ پس دونوں شتوں پر منکرین و مخالفین کا جواب ہو گیا) اور (اہل کتاب میں سے بعضوں کا جو نبوت پر یہ طعن ہے کہ ان کے پاس یہ بیاں متعدد ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو بیبیاں اور بچے بھی دیئے (یہ کونسا امر منافی رسالت ہے ایسا ہی مضمون دوسری آیت میں ہے: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ الْخَيْرَ [النساء: ۵۴]) اور (چونکہ اختلاف شرائع کا شبہ اور شبہات سے زیادہ مشہور اور اوپر محض اجمال کے ساتھ مذکور تھا اس لئے اس کو آگے مکرر و مفصل ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی پر اختلاف شرائع کا شبہ کرتا ہے وہ در پردہ نبی کو مالک احکام سمجھتا ہے حالانکہ) کسی پیغمبر کے اختیار میں یہ امر نہیں کہ ایک آیت (یعنی ایک حکم) بھی بدوں خدا کے حکم کے اپنی طرف سے (لا سکے) بلکہ احکام کا مقرر ہونا اذن و اختیار خداوندی پر موقوف ہے اور خدا تعالیٰ کی حکمت و مصلحت کے اعتبار سے یہ معمول مقرر ہے کہ ہر زمانہ کے مناسب خاص خاص احکام ہوتے ہیں (پھر دوسرے زمانہ میں بعض امور میں دوسرے احکام آتے ہیں اور پہلے احکام موقوف ہو جاتے ہیں اور بعضے بحالہا باقی رہتے ہیں پس) خدا تعالیٰ (ہی) جس حکم کو چاہیں موقوف کر دیتے ہیں اور جس حکم کو چاہیں قائم رکھتے ہیں اور اصل کتاب (یعنی لوح محفوظ) ان ہی کے پاس (رہتی) ہے (اور یہ سب احکام ناسخ و منسوخ و مستمر اس میں درج ہیں وہ سب کی جامع اور گویا میزان الكل ہے یعنی جہاں سے یہ احکام آتے ہیں وہ اللہ ہی کے قبضہ میں ہے پس احکام سابقہ کے موافق یا مغائر احکام لانے کی کسی کو گنجائش اور دسترس ہی نہیں ہو سکتی) ف: آیت: يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ الْخ کی سہل اور بے تکلف اور مناسب مقام یہی تفسیر ہے جو مذکور ہوئی اور حُكْمًا عَرَبِيًّا کی تقریر سے صرف اہل عرب کا امت ہونا متوہم نہ ہو جو تخصیص عربی کی باوجود عموم بعثت کے عنقریب شروع سورہ ابراہیم میں آتی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ الشُّرَاٰۤتِ: قوله تعالى: إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ (الی قوله تعالى) وَلَكِنْ أَشْبَحْتُ أَهْوَاءَهُمْ الْخ صریح ہے اس باب میں کہ عبادات کسی سے ساقط نہیں ہوتیں اور دوسرا ارشاد نص ہے اس باب میں کہ وہ امر ندب کا نہیں وجوب کا ہے جس کے ترک پر وعید ہے قوله تعالى: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَرْسُلًا وَاجِبًا ذُرِّيَّةً رُوحٌ فِيهِمْ هے کہ اس میں اشارہ ہے کہ کامل کو تعلقات اہل و ولد و دنیا کے مضر نہیں ہوتے اور یہ منافی ولایت نہیں ۱۲۔ قوله تعالى: وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ اس میں خوارق کے مطالبہ کی ممانعت ہے اور جب انبیاء سے اس کی ممانعت ہے جن کا صاحب خوارق ہونا ضرور ہے تو اولیاء سے تو کب اجازت ہوگی جن کا صاحب خوارق ہونا بھی ضرور نہیں۔ قوله تعالى: يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ مَا يُشَاءُ وَعِنْدَهُ أَكُمُ الْكِتَابِ بعض نے اس کو سعادت و شقاوت پر محمول کیا ہے اور بعض سلف سے ایسی دعاء منقول بھی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ دفتر ملائکہ سے تو یہ ممکن ہے مگر علم الہی سے ممکن نہیں اور لوح محفوظ اگر علم الہی سے حاکی ہے تو اس میں تغیر جائز نہیں اور اگر وہ ملائکہ کا دفتر ہے تو اس میں تغیر ممکن ہے اور محفوظ معنی یہ

ہوں گے کہ تغیر خلق سے محفوظ ہے ۱۲۔

مُلْكًا مَّا تَرَجَمَ ۱۔ قولہ فی التینامہم پورے طور سے القرینۃ علیہ التبعیر بالذین آتینامہم والاخبار عنہم بفرحون وقولہ مانتے تھے دل علیہ مقابله قولہ ینکر ۱۲۔ ۲ قولہ قبل کذلک جس طرح القرینۃ علیہ قولہ لقد ارسلنا الخ وقولہ اتینہم الکتب فانہ بدل علی وجود الکتب الاخر المنزلة من السماء ۱۲۔ ۳ قولہ فی عربیاً تترجّٰ سے اشارہ المقصود بہ بیان فائدة التقييد به واعلم ان المراد بالاقدام الامم فان هذا اللفظ يستعمل تارة فی المشارکین فی النسب او الوطن کما فی قولہ تعالیٰ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ ويستعمل تارة فی الامة کما فی قولہ تعالیٰ ان قومی اتخذوا هذا القرآن الخ ۱۲۔ ۴ قولہ فی عنده ام الکتب یعنی جہاں سے یہ احکام آتے ہیں المقصود بہ بیان فائدة زیادة قولہ تعالیٰ وعنده ام الکتب فافہم ۱۲۔

الزَّوَانِیٓ: فی الدر المنثور اخرج ابن جریر وابن جریج عن الشیخ عن الضحاک فی قولہ لكل اجل کتاب یقول لكل کتاب ینزل من السماء اجل فیمحوا اللہ ما یشاء الخ واخرج ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والبیہقی فی المدخل عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ یمحوا اللہ ما یشاء قال یبدل اللہ ما یشاء من القرآن فینسخہ و یثبت ما یشاء فلا یبدلہ وعنده ام الکتب یقول وجملۃ ذلك عنده فی ام الکتب الناسخ والمنسوخ وما یبدل و یثبت کل ذلك فی کتاب اللہ تعالیٰ وعن ابن زید فی الآية قال یمحوا اللہ ما یشاء مما ینزل علی الانبیاء و یثبت ما یشاء مما ینزل علی الانبیاء وعنده ام الکتب لا یبدل ویغیر آہ قلت وما نقل عن السلف انہم دعوا اللہ تعالیٰ لمحوا الشقاوة واثبات السعادة وتلاوتہم الآية فاما مبنی علی تفسیرہم الآية بغیر ما ذکرنا وعلی قیامہم محوا علی محوا واثباتا علی اثبات واما اشکال التغیر فی القدر فالجواب عنہ ان هذا المحو والاثبات لیس فی اللوح المحفوظ بل لکتاب دونہ وما نقل عن البعض من انکشاف تغیر اللوح المحفوظ علیہم فاما ان یقال اشتبه علیہم غیر اللوح باللوح او یفسر ام الکتب بعلم اللہ تعالیٰ کما نقلہ روح المعانی عن کعب بروایۃ عبدالرزاق وابن جریر علی معنی ان العلم هو اصل کل کتاب ویشهد ذوقی بصحة حدیث الاشتباه واللہ اعلم ۱۲۔

اللَّغَائِیٓ: قولہ الاحزاب جمع حزب وهو الطائفة المجتمعۃ لامر ما کعداوة ونحوها الاجل فی الروح ای لكل وقت و مدة من الاوقات والمدد قولہ کتاب حکم معین یکتب ۱۲۔

وَإِنْ مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوْفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۝۱۴ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۚ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۚ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝۱۵ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ۖ يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ۖ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ۝۱۶ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا ۖ طُغْيَانٌ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۖ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ عِندَهُ الْعِتَابُ ۝۱۷

اور جس بات کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اس میں کا بعض واقعہ اگر ہم آپ کو دکھلا دیں خواہ ہم آپ کو وفات دے دیں پس آپ کے ذمہ تو صرف احکام کا پہنچانا دینا ہے اور وارو گیر کرنا تو ہمارا کام ہے کیا اس امر کو نہیں دیکھ رہے کہ ہم زمین کو ہر چہار طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں اور اللہ جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ہٹانے والا نہیں اور وہ بڑی جلدی حساب لینے والا ہے اور ان سے پہلے جو (کافر) لوگ ہو چکے ہیں انہوں نے تدبیریں کیں سوا صل تدبیر تو خدا ہی کی ہے اس کو سب خبر رہتی ہے جو شخص جو کچھ بھی کرتا ہے اور ان کفار (کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے کہ اس عالم میں نیک انجامی کس کے حصہ میں ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہہ رہے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ پیغمبر نہیں آپ فرما دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان (میری نبوت پر) اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جس کے پاس کتاب (آسمانی) کا علم ہے کافی گواہ ہیں۔ ۱۷

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر کی آیتوں میں اہل کتاب میں سے منکرین نبوت کے متعلق کلام تھا آگے دوسرے کفار منکرین نبوت کے متعلق کلام ہے۔

کلام در منکرین نبوت از غیر اہل کتاب ۱۷ وَإِنْ مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ عِنْدَهُ الْعِتَابُ ۝۱۷ اور (یہ لوگ جو اس بناء پر انکار نبوت کرتے ہیں کہ اگر آپ نبی ہیں تو انکار نبوت پر جس عذاب کا وعدہ کیا جاتا ہے وہ عذاب کیوں نہیں نازل ہوتا تو اس کے متعلق سن لیجئے کہ) جس بات کا (یعنی عذاب کا) ہم ان سے (انکار نبوت پر) وعدہ کر رہے ہیں اس میں کا بعض واقعہ اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی حیات میں کوئی عذاب ان پر

نازل ہو جاوے) خواہ (قبل نزول اس عذاب کے) ہم آپ کو وفات دے دیں (پھر بعد میں وہ عذاب واقع ہو خواہ دنیا میں یا آخرت میں تو دونوں حالتوں میں آپ فکر و اہتمام نہ کریں کیونکہ) بس آپ کے ذمہ تو صرف (احکام کا) پہنچا دینا ہے اور دار و گیر کرنا تو ہمارا کام ہے (آپ اس فکر میں کیوں پڑیں گے اگر واقع ہو جاوے تو بہتر ہے شاید یہ ایمان لے آویں اور ان لوگوں سے بھی تعجب ہے کہ دُوح عذاب علی الکفر کا کیسے یک لخت انکار کر رہے ہیں) کیا (مقدمات عذاب میں سے) اس امر کو نہیں دیکھ رہے کہ ہم (فتح اسلام کے ذریعہ سے ان کی) زمین کو ہر چہار طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں (یعنی ان کی عملداری بسبب کثرت فتوحات اسلامیہ کے روز بروز گھٹتی جا رہی ہے سو یہ بھی تو ایک قسم کا عذاب ہے جو مقدمہ ہے اصل عذاب کا جیسا دوسری آیت میں ہے: وَلَنَذِقَنَّكَ عَذَابَ الْعَذَابِ الْأُولَىٰ مَوْنُ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ [السجدة: ۲۱]) اور اللہ (جو چاہتا ہے) حکم کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ہٹانے والا نہیں (پس عذاب ادنیٰ خواہ عذاب اکبر جو ہو اس کو کوئی ان کے شرکاء یا غیر شرکاء میں سے رو نہیں کر سکتا) اور (اگر ان کو چندے مہلت بھی ہوئی تو کیا ہے) وہ بڑی جلدی حساب لینے والا ہے (وقت کی دیر ہے پھر فوراً ہی سزائے موعود شروع ہو جاوے گی) اور (یہ لوگ جو ایذائے رسول تنقیص اسلام میں طرح طرح کی تدبیریں کرتے ہیں تو ان سے کچھ نہیں ہوتا چنانچہ) ان سے پہلے جو (کافر) لوگ ہو چکے ہیں انہوں نے (بھی ان ہی اغراض کے لئے بڑی بڑی تدبیریں کیں سو) کچھ بھی نہ ہوا کیونکہ (اصل تدبیر تو خدا ہی کی ہے) (اس کے سامنے کسی کی نہیں چلتی سو اللہ نے ان کی وہ تدبیریں نہ چلنے دیں اور) اس کو سب خبر رہتی ہے جو شخص جو کچھ بھی کرتا ہے (پھر اس کو وقت پر سزا دیتا ہے) اور (اسی طرح) ان کفار (کے اعمال کی بھی سب اس کو خبر ہے سو ان) کو (بھی) ابھی معلوم ہوا جاتا ہے کہ اس عالم میں نیک انجامی کس کے حصہ میں ہے (آیا ان کے یا مسلمانوں کے یعنی عنقریب ان کو اپنی بد انجامی اور سزائے اعمال معلوم ہو جاوے گی) اور یہ کافر لوگ (ان سزاؤں کو بھولے ہوئے) یوں کہہ رہے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ پیغمبر نہیں آپ فرما دیجئے کہ (تمہارے انکار بے معنی سے کیا ہوتا ہے) میرے اور تمہارے درمیان (میری نبوت پر) اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جس کے پاس کتاب (آسمانی) کا علم ہے (جس میں میری نبوت کی تصدیق ہے) کافی گواہ ہیں (مراد اس سے علمائے اہل کتاب جو منصف تھے اور نبوت کی پیشین گوئی دیکھ کر ایمان لے آئے تھے مطلب یہ ہوا کہ میری نبوت کی دو دلیلیں ہیں عقلی اور نقلی عقلی تو یہ کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو معجزات عطا فرمائے جو دلیل نبوت ہیں اور اللہ تعالیٰ کے گواہ ہونے کے یہی معنی ہیں اور نقلی یہ کہ کتب سماویہ سابقہ میں اس کی خبر موجود ہے اگر یقین نہ آوے منصف علماء سے پوچھ لو وہ ظاہر کر دیں گے پس دلائل نقلیہ و عقلیہ کے ہوتے ہوئے نبوت کا انکار کرنا بجز شقاوت کے اور کیا ہے کسی عاقل کو اس سے شبہ نہ ہونا چاہئے۔ ف: اگر یہ سورت کی ہو تو نَقْصُهَا کی تفسیر پر ظاہر یہ اشکال ہوگا کہ قبل ہجرت فتوحات اسلامیہ نہ تھیں اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ یہ آیت خاص مدنی ہو دوسرے یہ کہ فتوحات عام ہو طوعاً یا کرہاً کو پس قبول اسلام فتح اسلامی ہے طوعاً اور غلبہ اسلام بعد القتال فتح اسلامی ہے کرہاً اور یقینی بات ہے کہ قبل ہجرت بھی اسلام پھیل رہا تھا اور قبائل عرب سے گزر کر اسلام حبشہ تک پہنچ چکا تھا اور یہی جواب ہے اس آیت کے متعلق جو اسی قسم کی سورۃ انبیاء کے ربیع کے قریب واقع ہے اور وہ سورت علی المشہور رکی ہے۔

خاصہ: الحمد للہ آج دوسری تاریخ جمادی الاخریٰ یوم چہار شنبہ وقت چاشت ۱۳۲۳ھ تفسیر سورۃ رعد ختم ہوئی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بقیہ تفسیر بھی اتمام کو پہنچاوے آمین یا رب العالمین بحرمۃ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ واصحابہ و اولیاء امتہ اجمعین ابد الابدین و دھر الداہرین فقط۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْبَةِ: ۱۔ قوله قبل انما عليك البلى اتمام نہ کریں اشارة الى تقدير الجزاء فلا تهتم۔ ۲۔ قوله في الله المكر اصل تدبير افاده الجنس لانه ليس ما وراء الجنس شیء ۳۔

اللَّغَاتُ: المعقب في الروح هو من يكر على الشيء فيبطله وحقيقۃ الذي يعقب الشيء بالابطال آ ۳۵۔

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ ۱۳ مَكِّيَّةٌ ۴۲ آيَاتُهَا ۵۲ رُكُوعَاتُهَا ۷

سورہ ابراہیم مکہ میں اتری شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی باون آیتیں ہیں اور سات رکوع

الَّذِينَ كُتِبَ لَهُمُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَبِئْسَ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيمٍ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

الہ (قرآن) ایک کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر نازل فرمایا تاکہ آپ تمام لوگوں کو ان کے پروردگار کے حکم سے تاریکیوں سے روشنی کی طرف یعنی خدائے غالب ستودہ صفات کی راہ کی طرف لاویں وہ ایسا خدا ہے کہ اس کی ملک ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بڑی خرابی یعنی بڑا سخت عذاب ہے ان کافروں کو جو دنیوی زندگانی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں اور (بلکہ) اللہ کی راہ (مذکور) سے روکتے ہیں اور اس میں کجی (یعنی شبہات) کے متلاشی رہتے ہیں ایسے لوگ بڑی دور کی گمراہی میں ہیں اور ہم نے تمام (پہلے) پیغمبروں کو (بھی) ان ہی کی قوم کی زبان میں پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تاکہ ان سے (احکام الہیہ کو) بیان کریں پھر جس کو اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں گمراہ کرتے ہیں اور جس کو چاہیں ہدایت کرتے ہیں اور وہی (سب امور پر) غالب ہے (اور) حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ: سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ مَكِّيَّةٌ: وہی احدی و خمسون ایتہ کذا فی البیضاوی۔ اس سورت کا خلاصہ یہ مضامین ہیں شروع سے رسالت کی بحث اور اسی سے اس کا آغاز سورہ رعد کے اختتام سے مناسب ہو گیا اور مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ [الحاثیہ : ۱۰] سے کفار کی سزا کا بیان اور اُدْخِلَ الَّذِينَ سَاءَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ [مومن کی جزا کا بیان پس یہ دونوں مضمون معاد کے متعلق ہو گئے اور اَلَمْ تَرَ كَيْفَ [ابراہیم : ۲۴] سے توحید کا ذکر اور اسی کی تقریر کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ جس میں اس نعمت کا بھی کسی قدر بیان ہے جو آیت اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ [ابراہیم : ۲۸] میں اجمالاً مذکور ہے پھر لَا تَحْسَبَنَّ [ابراہیم : ۲۹] سے عود مضمون معاد کی طرف اور ختم کی آیت ان سب مضامین کی جامع ہے اور تناسب مضامین مذکورہ کا کہ رسالت اور معاد اور توحید ہے ظاہر ہے اور متعدد دفعہ مذکور بھی ہو چکا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بحث رسالت ☆ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۔ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (قرآن) ایک کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر نازل فرمایا ہے تاکہ آپ (اس کے ذریعہ سے) تمام لوگوں کو ان کے پروردگار کے حکم سے مرتبہ تبلیغ میں کفر کی (تاریکیوں سے نکال کر) ایمان و ہدایت کی (روشنی کی طرف یعنی ذات غالب ستودہ صفات کی راہ کی طرف) (کہ روشنی سے یہی مراد ہے) لاویں (روشنی میں لانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ راہ بتلاویں) جو ایسا خدا ہے کہ اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور (جب یہ کتاب خدا کا راستہ بتلاتی ہے تو) بڑی خرابی یعنی بڑا سخت عذاب ہے ان کافروں کو جو (اس راہ کو نہ تو خود قبول کرتے ہیں بلکہ) دنیوی زندگانی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں (اس لئے دین کی جستجو نہیں کرتے) اور

(نہ دوسروں کو یہ راہ اختیار کرنے دیتے ہیں بلکہ) اللہ کی (اس) راہ (مذکور) سے روکتے ہیں اور اس میں کجی (یعنی شبہات) کے متلاشی رہتے ہیں (جن کے ذریعہ سے دوسروں کو گمراہ کر سکیں) ایسے لوگ بڑی دور کی گمراہی میں ہیں (یعنی وہ گمراہی حق سے بڑی دور ہے) اور (اس کتاب کے منزل من اللہ ہونے میں جو بعض کفار کو یہ شبہ ہے کہ یہ عربی کیوں ہے جس سے احتمال ہوتا ہے کہ خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے تصنیف کر لیا ہوگا) عجیبی زبان میں کیوں نہیں تاکہ یہ احتمال ہی نہ ہوتا اور قرآن دوسری کتب سماویہ سے عجیبی ہونے میں متوافق بھی ہوتا تو یہ شبہ محض لغو ہے کیونکہ (ہم نے تمام (پہلے) پیغمبروں کو (بھی) ان ہی کی قوم کی زبان میں پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تاکہ (ان کی زبان میں) ان سے (احکام الہیہ کو) بیان کریں (کہ اصل مقصود تمہیں ہے نہ کہ اللہ کا توافق) پھر (بیان کرنے کے بعد) جس کو اللہ تعالیٰ چاہیں گمراہ کرتے ہیں (کہ وہ ان احکام کو قبول نہیں کرتا) اور جس کو اللہ تعالیٰ چاہیں ہدایت کرتے ہیں (کہ وہ احکام کو قبول کر لیتا ہے) اور وہی (سب امور پر) غالب ہے (اور) حکمت والا ہے (پس غالب ہونے سے سب کو ہدایت کر سکتا تھا مگر بہت سے حکمتیں اس کو مقتضی نہ ہوئیں۔ ف: غرض جب سب پیغمبر اپنی اپنی قوم میں احکام لے کر آئے تو آپ کے لئے بھی یہی قاعدہ رکھا گیا کہ آپ کی قوم عرب ہیں گوامت سب ہیں اس لئے عربی زبان میں یہ کتاب نازل کی گئی پس شبہ محض لغو ہے یہ تو حکمت ہوئی عربی زبان میں قرآن کے ہونے کی اور عجیبی میں نہ ہونے کی اور سورہ فصلت میں ایک اور وجہ بھی مذکور ہے: وَكَوَجَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّاهُمْ لَا يُفْهَمُونَ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا يَفْقَهُوْنَ اٰیٰتِهٖۤ اَعْلٰمِیْۤ وَعَرَبِیِّۤ [ختم السجدة: ۴۴]۔ رہا عربی میں یہ احتمال کہ شاید خود تصنیف کر لیا ہو سو یہ اس کے معجز ہونے سے مدفع ہے لقولہ تعالیٰ فَاتَّوَابُوا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ۔ ان کے شبہ کے جواب کی تقریر یہاں تک ختم ہوئی جس سے وہ شبہ بالکل رفع ہو گیا اب مستقلاً ایک اور شبہ خصوص بعثت کا ہے جو بِلِسَانِ قَوْمِهٖ سے متوہم ہوتا ہے اور جس کے یہود مدعی تھے وہ یہ کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی قوم صرف عرب ہیں حالانکہ ضروریات اسلام سے یہ عقیدہ ہے کہ آپ کی بعثت عام ہے اور آیات و احادیث بھی اس میں نص صریح ہیں اس کے جواب کی طرف اجمالاً خود اوپر کی تقریر میں بھی اشارہ کر دیا گیا ہے اس قول میں آپ کی قوم عرب ہیں گوامت سب ہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ قوم خاص ہے امت عام ہے قوم کے خاص ہونے سے امت کا خاص ہونا لازم نہیں آتا۔ قوم کہتے ہیں جماعت خاصہ کو خواہ شرکت نسبیہ وغیرہ رکھتے ہوں یا نہیں اور امت جن کی طرف نبی مبعوث ہو البتہ اور انبیاء علیہم السلام کی قوم اور امت دونوں کا مصداق ایک ہوتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا مصداق قوم سے عام ہے اور یہود کے دعوے کا ایک مستقل عقلی جواب بھی ہے یعنی جب تم آپ کو نبی عرب مانتے ہو اور نبی کے لئے صدق لازم ہے اور آپ مدعی ہیں عموم بعثت کے پس اس میں بھی صادق ہوں گے وہو المطلوب پس یہ شبہ بھی مرتفع ہو گیا۔ اب اس کی تحقیق باقی رہی کہ جب آپ کی امت تمام اقوام عرب و عجم ہیں تو تبیین احکام اس طریق سے سہل ہے کہ قرآن سب زبانوں میں ہوتا اس کا جواب روح المعانی میں لکھا ہے کہ اس میں تعدد اللہ سے اختلاف بہت ہو جاتا ہے اھ اور کوئی اصل نہ ہوتی جو مرجع سب اختلافات کا ہوتا اور یہ حکمت نزول کتاب کے منافی تھا اور تبیین کی سہولت ایسی عظیم مصلحت نہ تھی جتنا عظیم یہ مفسدہ تھا اور نفس تبیین ترجمہ و تفسیر سے حاصل ہے اور اختلاف تراجم کے وقت اصل زبان کی تحقیق سے اختلاف مضر رفع ہو سکتا ہے پھر یہ کہ ایک زبان عربی ہی کیوں ہوئی اس کا جواب تو بلسان قومہ میں مصرح یعنی چونکہ آپ کی قوم کی زبان ہے دوسرا جواب اس لسان کی خصوصیات میں اور تیسرا جواب اس قوم کی خصوصیات میں غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے یعنی عربی زبان اشرف اللغات و اجمع اللغات ہے اور عرب خصوصاً قریش کہ اخص قوم آپ کی وہی ہیں حمیت و نشر دین میں سب اقوام سے اکمل تھے اس لئے اصل دین ان کی زبان میں کیا گیا کہ ان سے زیادہ خصوصیت رہے اور یہ اس کی خصوصیت کے ساتھ حامی رہیں اور خود عرب کے لغات میں باہم ایسا اختلاف نہ تھا اسی لئے قرآن لغت قریش میں نازل ہوا کذا فی البخاری گو برائے چندے دوسرے لغات عرب میں ہر اہل لغت کو کلمات مخصوصہ پڑھنے کی اجازت ہو گئی تھی جیسا حدیثوں میں ہے کہ پھر جب لغت قریش سے سب مالوف ہو گئے وہ اجازت نہ رہی نقلہ فی الروح عن ابن شامة۔ فقط۔ زیط: اوپر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا مضمون تھا آگے اسی کی تائید کے لئے دوسرے رسل کا ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہو جاوے کہ رسالت کوئی انوکھی چیز نہیں کہ اس کا انکار کیا جاوے پہلے بھی رسول ہوتے آئے ہیں نیز اس میں مَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ كَ اَجْمَالِ کی تفصیل بھی ہے پھر موسیٰ علیہ السلام کے متعلق زیادہ مضمون ہے بوجہ ان کے زیادہ مشہور اور نیز صاحب کتاب ہونے کے اور دوسروں کا بعض کا مجمل جیسے نوح اور ہود و صالح علیہم السلام اور بعض کا مبہم جیسے وَالَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ۔ الخ اور مضمون رسالت کے ساتھ ہر مقام پر انکار کا وبال بھی ساتھ ساتھ مذکور ہے۔

رَجَعْنَا الْمَسٰلِكَ اِلَیْہِمْ: قوله تعالیٰ: وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ شیخ کے خلفاء وہی ہوتے ہیں جن کو ان کے ساتھ بہ نسبت تمام مستفیدین کے مناسبت زیادہ ہو اور شیخ کے اول مخاطب وہی ہوتے ہیں جیسے قرآن کا اول خطاب عرب کو ہوا پھر باقی اقوام کو ۱۲۔

مَلٰٓئِكًا اٰتٰی السَّلٰمَ: قوله فی الناس تمام اشارۃ الی ان اللام للاستغراق المفید لعموم بعثتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۳۔
الرِّوَاۓ: فی الباب اخراج ابن جریر عن سعید بن جبیر قال قالت قریش لو لا انزل هذا القرآن اعجمیا وعربیا فانزل الله ولو

جعلناه قرآنا اعجميا آه وفي روح المعاني عن البحر ان سبب نزول الآية اى قوله تعالى وما ارسلنا من رسول ان قریشا قالوا ما بال الكتب كلها اعجمية وهذا عربى آه قلت ومقصودى هو هذا الاخير لكن لما كان بلا سند ذكرت الاول للتقوية والله اعلم۔
اللُّغَاتُ: اللسان يطلق على اللغة وعلى الجارحة ۱۲۔

التَّخَوُّ: قوله باذن ربهم متعلق بتخرج بمعنى بامر ربهم قوله الى صراط بدل من الى النور وفائدة البدل الايدان بكون الدين جامعاً بين كونه صراطاً ونوراً قوله الله الذى بالجبر بدل من العزيز الحميد وبالرفع خبر مبتداً مقدر اى هو كما فى قراءة قوله من عذاب من بيانية وهو بيان لويل وقيل وقيل قوله يغونها عوجا اى يغنون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يقولون لمن يريدون صده هى سبيل ناكبة زائغة غير مستقيمة ۱۳۔

وَلَقَدْ ارسلنا موسىٰ بايتنا ان اخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بايدم الله ان فى ذلك لايت لكل صبار شكور ۱۴ واذا قال موسىٰ لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجسكم من اى فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء لمن رزقكم عظيم ۱۵ واذا تاذن ربكم لمن شكرتم لازيدنكم ولين كفرتم ان عذابي لشديد ۱۶ وقال موسىٰ ان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد ۱۷

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم دے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو (کفر کی) تاریکیوں سے (ایمان کی) روشنی کی طرف لاؤ اور انہیں اللہ تعالیٰ کے معاملات (نعمت) یاد دلاؤ بلاشبہ ان معاملات میں عبرتیں ہیں ہر صابر شاکر کے لئے۔ اور اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو کہ جب تم کو فرعون والوں سے نجات دی جو تم کو سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو ذبح کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو زندہ چھوڑ دیتے تھے اور اس میں تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑا امتحان تھا اور وہ وقت یاد کرو جب کہ تمہارے رب نے تم کو اطلاع فرمادی کہ اگر تم شکر کرو گے تو تم کو زیادہ نعمت دوں گا اور اگر تم ناشکری کرو گے تو (یہ سمجھ رکھو) میرا عذاب بڑا سخت ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے (یہ بھی) فرمایا تم اور تمام دنیا بھر کے آدمی سب کے سب مل کر بھی ناشکری کرو گے تو اللہ تعالیٰ بالکل بے احتیاج ستودہ صفات ہے۔

تَفْسِيرُ: ذکر موسیٰ علیہ السلام ۱۴ وَلَقَدْ ارسلنا موسىٰ بايتنا ان اخرج قومك من الظلمات الى النور (الى قوله تعالى) فَانَّ اللهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ۱۷ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اپنی نشانیاں دے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو (کفر و معاصی کی) تاریکیوں سے (نکال کر ایمان و طاعت کی) روشنی کی طرف لاؤ اور ان کو اللہ تعالیٰ کے معاملات (نعمت و نعمت کے) یاد دلاؤ بلاشبہ ان معاملات میں عبرتیں ہیں ہر صابر و شاکر کے لئے (کیونکہ نعمت کو یاد کر کے شکر کرے گا اور نعمت کو پھر اس کے زوال کو یاد کر کے آئندہ حوادث میں صبر کرے گا اور یاد دلانے کا یہ ایک فائدہ ہے) اور اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب (ہمارے اس ارشاد بالا کے موافق) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب کہ تم کو فرعون والوں سے نجات دی جو تم کو سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو ذبح کر ڈالتے تھے اور تمہاری عورتوں کو (یعنی لڑکیوں کو جو کہ بڑی ہو کر عورتیں ہو جاتی تھیں) زندہ چھوڑ دیتے تھے (تاکہ ان سے کار و خدمت لیں سو یہ بھی مثل ذبح ہی کے ایک عقوبت تھی) اور اس (مصیبت اور نجات دونوں میں تمہارے رب کی طرف سے ایک بڑا امتحان تھا) (یعنی مصیبت میں بلاء تھی اور نجات میں نعمت تھی اور بلاء اور نعمت دونوں بندہ کے لئے امتحان ہیں پس اس میں موسیٰ علیہ السلام نے ایام اللہ یعنی نعمت و نعمت دونوں کی تذکیر فرمادی) اور (موسیٰ علیہ السلام نے یہ بھی فرمایا کہ اے میری قوم) وہ وقت یاد کرو جب کہ تمہارے رب نے (میرے ذریعے سے) تم کو اطلاع فرمادی کہ اگر (میری نعمتوں کو سن کر) تم شکر کرو گے تو تم کو (خواہ دنیا میں بھی یا آخرت میں تو ضرور) زیادہ نعمت دوں گا اور اگر تم (ان نعمتوں کو سن کر) ناشکری کرو گے تو (یہ سمجھ رکھو کہ) میرا عذاب بڑا سخت ہے (ناشکری میں اس کا احتمال ہے) اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (یہ بھی) فرمایا کہ اگر تم اور تمام دنیا بھر کے آدمی سب کے سب مل کر بھی ناشکری کرنے لگو تو اللہ تعالیٰ (کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ) بالکل بے احتیاج (اور اپنی حد ذات میں ستودہ صفات ہیں) (استکمال بالغیر کا وہاں احتمال نہیں پس اللہ تعالیٰ کا ضرر محتمل ہی نہیں اور تم اپنا ضرر سن چکے ہو۔ اِنَّ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ {ابراہیم: ۱۷} اس لئے شکر کرنا ناشکری مت کرنا) ف: شکر میں ایمان اور ناشکری میں کفر بھی داخل ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: اَنْ اُخْرِجَ قَوْمَكَ النِّعَ باوجود اس کے کہ مخرج حقیقی حق تعالیٰ ہے پھر اخراج کی نسبت نبی کی طرف کرنا قوی دلیل ہے اس کی کہ تکمیل مرید میں شیخ کو عظیم دخل ہے ۱۲۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ اگر ذٰلِكَ کا مشارالیه سوء عذاب ہو اور بلاء کی تفسیر انعام سے کی جاوے تو آیت سے یہ معلوم ہوگا کہ مومن کے لئے مصیبت بھی نفع اور تربیت ہے ۱۲۔

فَأَمَّا الظَّاهِرُ اِنْ الْمُرَادُ بِقَوْمِهِ بَنُو إِسْرَآئِيلَ بِقَرِيْنَةِ قَوْلِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ النِّعَ ۳۔

الْحَوَاشِي: (۱) یعنی یہ سوچ کر کہ اسی طرح دوسری قوم بھی عنقریب زائل ہو جاویں گی اور ظاہر ہے کہ یہ معین ہوگا صبر میں ۱۲۔ منہ

مَلِكًا نَّالَ التَّجَنُّدَ: ۱۔ قَوْلُهُ فِيْ اِيَّامِ مَعَامَلَاتٍ كَذَا فُسِّرَ فِي الرُّوحِ عَامًا لِلْبَلَاءِ وَالْآلَاءِ وَمَا فِيْ بَعْضِ الْاَحَادِيثِ مِنْ تَفْسِيْرِهِ بِالْآلَاءِ فَلَا يَنَافِيْهِ لَا يَحْتَمِلُ التَّفْسِيْرُ بَعْضُ الْمَفْهُومِ ۱۲۔ ۲۔ قَوْلُهُ اَحْتِمَالٌ هُوَ اِشَارَةٌ اِلَى تَقْدِيْرِ الْجَزَاءِ اِىْ فَاِنْ الْعَذَابَ مُحْتَمَلٌ لَّانَ الْمَذْكُوْرُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى اِنْ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ لَا يَصْلَحُ لِلْجَزَاءِ لَانْ كَوْنِ الْعَذَابِ شَدِيْدًا وَّاقَعَ فِيْ نَفْسِهِ لَا يَتَاخَرُ عَنْ كُفْرٍ اَحَدٍ ۳۔ منہ

اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَشُوْدَّةٍ وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ

اِلَّا اللّٰهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا اَيْدِيَهُمْ فِيْٓ اَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوْا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهِ

وَ اِنَّا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ مُّرِيْبٍ ① قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِى اللّٰهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط

يَدْعُوْكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى ط قَالُوْا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ط تُرِيْدُوْنَ

اَنْ تَصُدُّوْنَآ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا فَاتُّوْنَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ② قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَّحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ط وَمَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّآتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُوْنَ ③ وَمَا لَنَا اَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلٰى اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنَا سُبُلَنَا ط وَلَنْصَبِرَنَّ عَلٰى مَا اٰذَيْتُمُوْنَا ط وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُتَوَكِّلُوْنَ ④ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ اَرْضِنَاْ اَوْ لَنَعُوْدَنَّ فِيْٓ اَرْضِنَاْ ط فَاَوْحٰى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ

الظّٰلِمِيْنَ ⑤ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ اِلٰى اَرْضٍ مِّنْ بَعْدِهِمْ ذٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِيْ وَخَافَ وَعِيْدٌ ⑥ وَاسْتَفْتَحُوْا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ⑦

مِّنْ وَّرَآئِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقٰى مِنْ مَّآءٍ صٰدِيْدٍ ⑧ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ

بِمَبِيَّتٍ ط وَمِنْ وَّرَآئِهِ عَذَابٌ عَلِيْلٌ ⑨

(اے کفار مکہ) کیا تم کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں یعنی قوم نوح علیہ السلام اور عاد (قوم ہود) اور ثمود (قوم صالح) اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں جن کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ان کے پیغمبران کے پاس دلائل لے کر آئے سوان قوموں نے اپنے ہاتھ ان پیغمبروں کے منہ میں دے دیئے اور کہنے لگے کہ جو حکم دے کر تم کو بھیجا گیا ہے ہم ان کے منکر ہیں اور جس امر کی طرف تم ہم کو بلا تے ہو ہم تو اس کی جانب سے بہت بڑے شبہ میں ہیں جو (ہم کو) تردد میں ڈالے ہوئے ہے۔ ان کے پیغمبروں نے کہا کیا تم کو اللہ تعالیٰ کے بارے میں شک ہے جو کہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے وہ تم کو بلا رہا ہے تاکہ تمہارے گناہ معاف کر دے اور معین مدت تک تم کو (خیر و خوبی کے ساتھ) حیات دے انہوں نے کہا کہ تم محض ایک آدمی ہو جیسے ہم ہیں تم یوں چاہتے ہو کہ ہمارے آباؤ اجداد جس چیز کی عبادت کرتے تھے (یعنی بت) اس سے ہم کو روک دو سو کوئی صاف معجزہ دکھاؤ ان کے رسولوں نے (اس جواب میں) کہا کہ ہم بھی تمہارے جیسے آدمی ہیں لیکن اللہ اپنے بندوں میں جس پر چاہے (وہ) احسان فرمادے اور یہ بات ہمارے قبضہ کی نہیں کہ ہم تم کو کوئی معجزہ دکھلا سکیں بغیر خدا کے حکم کے اور اللہ ہی پر سب ایمان لانے والوں کو بھروسہ کرنا چاہئے اور ہم کو اللہ پر بھروسہ نہ کرنے کا کون امر باعث ہو سکتا ہے حالانکہ اس نے ہم کو ہمارے (منافع دارین کے) راستے بتلا دیئے اور تم نے ہم کو جو کچھ ایذا پہنچائی ہے ہم اس پر صبر کریں گے اور اللہ ہی پر بھروسہ کرنے والوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے۔ اور ان کفار نے اپنے رسولوں سے کہا کہ ہم تم کو اپنی سرزمین سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھرا

جاؤ پس ان رسولوں پر ان کے رب نے (تسلی کے لئے) وحی نازل فرمائی کہ ہم (ہی) ان ظالموں کو ضرور ہلاک کر دیں گے اور ان کے (ہلاک کرنے کے) بعد تم کو اس سرزمین میں آباد رکھیں گے (اور) یہ ہر اس شخص کے لئے (عام) ہے جو میرے روبرو کھڑے ہونے سے ڈرے اور میرے وعید سے ڈرے اور کفار فیصلہ چاہتے ہو گئے اور جتنے سرکش (اور) ضدی (لوگ) تھے وہ سب بے مراد ہوئے اس کے آگے دوزخ ہے اور اس کو (دوزخ میں) ایسا پانی پینے کو دیا جائے گا جو کہ پیپ لہو (کے مشابہ) ہوگا جس کو گھونٹ گھونٹ کر کے پیو گے اور گلے سے آسانی کے ساتھ اتارنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور ہر (چہار) طرف سے اس پر (سامان) موت کی آمد ہوگی اور کسی طرح مرے گا نہیں اور اس کو اور سخت عذاب کا سامنا ہوگا۔

تَفْسِيرُ لِحْط: آیات بالا کی تمہید میں مذکور ہو چکا۔

ذکر معاملات بعض دیگر رسل با قوم ایشاں ☆ اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَاُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (اے کفار مکہ) کیا تم کو ان لوگوں (کے واقعات) کی خبر (گواجمانا سہی) نہیں پہنچی جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں یعنی قوم نوح اور عاد (قوم ہود) اور ثمود (قوم صالح) اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں جن (کی مفصل حالت کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا) کیونکہ ان کے حالات تفصیلاً منضبط و منقول نہیں ہوئے اور وہ واقعات یہ ہیں کہ ان کے پیغمبران کے پاس دلائل لے کر آئے سوان قوموں (میں جو کفار تھے انہوں) نے اپنے ہاتھ ان پیغمبروں کے منہ میں دے دیئے (یعنی مانتے تو کیا یہ کوشش کرتے تھے کہ ان کو بات تک نہ کرنے دیں) اور کہنے لگے کہ جو حکم دے کر تم کو (بزم تمہارے) بھیجا گیا ہے (یعنی توحید و ایمان) ہم اس کے منکر ہیں اور جس امر کی طرف تم ہم کو بلاتے ہو (یعنی وہی توحید و ایمان) ہم تو اس کی جانب سے بہت بڑے شبہ میں ہیں جو (ہم کو) تردد میں ڈالے ہوئے ہے (مقصود اس سے توحید و رسالت دونوں کا انکار ہے توحید کا ظاہر ہے اور رسالت کا تذعوتنا میں جس کا حاصل یہ ہے کہ تم خود اپنی رائے سے دعوت توحید کر رہے ہو مامور و مرسل من اللہ نہیں ہو) ان کے پیغمبروں نے (اس بات کے جواب میں) کہا کیا (تم کو) اللہ تعالیٰ کے بارے میں (یعنی اس کی توحید میں) شک (و انکار) ہے جو کہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے (یعنی اس کا ان چیزوں کا پیدا کرنا خود دلیل اس کی ہستی اور وحدانیت کی ہے پھر اس دلیل کے ہوتے ہوئے شک کرنا بڑے تعجب کی بات ہے کہ اگر کوئی اپنی رائے سے بھی اس کی دعوت کرے تو بھی زیبا ہے لیکن محل متنازع فیہ میں تو ہماری دعوت بحکم خداوند تعالیٰ ہے پس وہ (ہی) تم کو (توحید کی طرف) بلا رہا ہے تاکہ (اس کے قبول کرنے کی برکت سے) تمہارے (گذشتہ) گناہ معاف کر دے اور (تمہاری عمر کی) معین مدت تک تم کو (خیر و خوبی کے ساتھ) حیات دے (مطلب یہ کہ توحید علاوہ اس کے کہ فی نفسہ حق ہے تمہارے لئے دونوں جہان میں نافع بھی ہے دنیا میں تو تاخیر الی اجل مسمى [ابراہیم: ۱۰] بالمعنی المذکور اور آخرت میں مغفرت اور اس جواب میں دونوں امر کے متعلق جواب ہو گیا توحید کے متعلق بھی یذعوتکم میں جیسا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے) انہوں نے (پھر دونوں امر کے متعلق گفتگو شروع کی اور) کہا کہ تم (پیغمبر نہیں ہو بلکہ) محض ایک آدمی ہو جیسے ہم ہیں (اور بشریت منافی رسالت ہے جب پیغمبر نہیں ہو تو تم جو کچھ توحید کے بارے میں کہتے ہو وہ من اللہ نہیں بلکہ) تم (اپنی رائے ہی سے) یوں چاہتے ہو کہ ہمارے آباؤ اجداد جس چیز کی عبادت کرتے تھے (یعنی بت) اس سے ہم کو روک دو سو (اگر رسالت سے مدعی ہو تو علاوہ ان دلائل و بینات مذکورہ جملہ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ کے جواب تک نبوت پر قائم ہو چکے ہیں اور) کوئی صاف معجزہ دکھاؤ (جو ان سب سے واضح تر ہو اس میں نبوت پر تو کلام ظاہر ہے اور یَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا میں توحید پر کلام کی طرف اشارہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ شرک کے حق ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہمارے بزرگ اس کو کرتے تھے) ان کے رسولوں نے (اس کے جواب میں) کہا کہ (تمہاری تقریر کے کئی جزو ہیں۔ انکار توحید دلیل فعل آباء۔ انکار نبوت بدعویٰ تانی نبوت و بشریت۔ مطالبہ سلطان قبیل علاوہ بینات سابقہ سوا مرامول کے متعلق فَاِطْر السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ میں جواب ہو گیا کیونکہ دلیل عقلی کے روبرو رسم و عرف کوئی چیز نہیں۔ امر دوم کے متعلق ہم اپنی بشریت کو تسلیم کرتے ہیں کہ واقعی) ہم بھی تمہارے جیسے آدمی ہیں لیکن (بشریت اور نبوت میں تانی نہیں کیونکہ نبوت ایک اعلیٰ درجہ کا احسان خداوندی ہے اور) اللہ (کو اختیار ہے کہ) اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے (وہ) احسان فرماوے (اور احسان کے غیر بشر کے ساتھ مختص ہونے کی کوئی دلیل نہیں) اور امر سوم کے متعلق یہ ہے کہ دعویٰ کے لئے جس میں دعویٰ نبوت بھی داخل ہے نفس دلیل اور مطلق بینہ جو دعویٰ نبوت کی صورت میں معجزہ ہوگا ضرور ہے جو کہ پیش کی جا چکی ہے رہا دلیل و معجزہ خاص جس کو تم سلطان مبین یعنی صاف دلیل سے تعبیر کر رہے ہو سو اولاً حسب قواعد مناظرہ ضروری نہیں ثانیاً یہ بات ہمارے قبضہ کی نہیں کہ ہم تم کو کوئی معجزہ دکھلا سکیں بغیر خدا کے حکم کے (پس تمہارے تمام تر شبہات کا جواب ہو گیا پھر اگر اس پر بھی تم نہ مانو اور مخالفت کئے جاؤ تو خیر ہم تمہاری مخالفت سے نہیں ڈرتے بلکہ اللہ پر بھروسہ کرتے ہیں) اور اللہ ہی پر سب ایمان والوں کو بھروسہ کرنا چاہئے (چونکہ ہم بھی با ایمان ہیں اور ایمان مقتضی ہے توکل کو اس لئے ہم بھی اس کو اختیار کرتے ہیں) اور ہم کو اللہ پر بھروسہ نہ کرنے کا کون امر باعث ہو سکتا ہے حالانکہ اس نے (ہمارے حال پر بڑا فضل کیا کہ) ہم کو ہمارے (منافع دارین کے) راستے بتلا دیئے (جس کا اتنا بڑا فضل ہو اس پر تو ضرور بھروسہ کرنا چاہئے) اور (ضرر خارجی سے یوں بے فکر ہو گئے رہا ضرر داخلی کہ تمہاری مخالفت کا

غم و حزن ہوتا سو) تم نے (عناد و خلاف کر کے) جو کچھ ہم کو ایذا پہنچائی ہے ہم اس پر صبر کریں گے (پس اس سے بھی ہم کو ضرر نہ رہا اور حاصل اس صبر کا بھی وہی توکل ہے) اور اللہ ہی پر بھروسہ کرنے والوں کو (ہمیشہ) بھروسہ رکھنا چاہئے اور (ان تمام تر اتمام حجت کے بعد بھی کفار نرم نہ ہوئے بلکہ) ان کفار نے اپنے رسولوں سے کہا کہ ہم تم کو اپنی سرزمین سے نکال دیں گے یا یہ ہو کہ تم ہمارے مذہب میں پھر آ جاؤ (پھر آنا اس لئے کہا کہ سکوت قبل بعثت سے وہ یہی سمجھتے تھے کہ ان کا اعتقاد بھی ہم ہی جیسا ہوگا) پس ان رسولوں پر ان کے رب نے (تسلی کے لئے) وحی نازل فرمائی کہ (یہ بیچارے تم کو کیا نکالیں گے) ہم (ہی) ان ظالموں کو ضرور ہلاک کر دیں گے اور ان کے (ہلاک کرنے کے) بعد تم کو اس سرزمین میں آباد رکھیں گے (اور) یہ (وعدہ آباد رکھنے کا کچھ تمہارے ساتھ خاص نہیں بلکہ) ہر اس شخص کے لئے (عام) ہے جو میرے رو برو کھڑے ہونے سے ڈرے اور میرے وعید سے ڈرے (مراد یہ کہ جو مسلمان ہو جس کی علامت خوف موقوف اور خوف وعید ہے سب کے لئے یہ وعدہ عذاب سے نجات دینے کا عام ہے) اور (پیغمبروں نے جو یہ مضمون کفار کو سنایا کہ تم نے دلائل کے فیصلہ کو نہ مانا اب عذاب سے فیصلہ ہونے والا ہے یعنی عذاب آنے والا ہے جیسا آیت اَخْلَفُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ و امثالہا سے معلوم ہوتا ہے تو) کفار (چونکہ جہل مرکب و عناد میں غرق تھے اس سے بھی نہ ڈرے بلکہ کمال بے باکی سے وہ) فیصلہ چاہنے لگے (جیسا آیت فَاتَيْنَا بِمَا تَعَدُّوا و امثالہا سے معلوم ہوتا ہے) اور (جب وہ فیصلہ آیا تو) جتنے سرکش (اور) ضدی (لوگ) تھے وہ سب (اس فیصلہ میں) بے مراد ہوئے (یعنی ہلاک ہو گئے اور جو ان کی مراد تھی کہ اپنے کو اہل حق سمجھ کر فتح و ظفر چاہتے تھے وہ حاصل نہ ہوئی)۔ ف: کبھی وسوسہ ہو جاتا ہے کہ اَللّٰهُ يُلْغِيْكُمْ الْخ سے تو ان کے واقعہ کا علم اور لَا يَعْلَمُوْهُمْ سے اس کا عدم علم معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ اول باعتبار اجمال کے دوسرا باعتبار تفصیل کے جیسا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے پس لَا يَعْلَمُوْهُمْ کا مضمون مثل آیت وَمِنْهُمْ مَنْ لَّمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ ہوا کذا فی الکبیر اور يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ کے متعلق تحقیق آخر پارہ نم آیت قُلْ لِلّٰهِ الْغَنَاءُ کَفَرُوا الْخ کے ذیل میں گزر چکی ہے ملاحظہ فرمائی جاوے۔ حاصل یہ کہ اسلام سے ذنوب توکل معاف ہوتے ہیں لیکن حقوق و زواجر معاف نہیں ہوتے چنانچہ اسلام کے سبب ذمی سے حدود کا ساقط نہ ہونا فقہ میں مذکور ہے۔

(ملط: اوپر منکر رسالت کے عذاب دنیوی کا ذکر تھا آگے اس کے عذاب اخروی کا ذکر ہے۔)

عذاب منکرین رسل ﴿مِنْ ذُنُوبِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ عَذَابٌ عَلِيمٌ ﴿﴾ (جس جبار عنید کا اوپر ذکر ہوا ہے علاوہ دنیوی عذاب کے) اس کے آگے دوزخ (کا عذاب آنے والا) ہے اور اس کو (دوزخ میں) ایسا پانی پینے کو دیا جاوے گا جو کہ پیپ لہو (کے مشابہ) ہوگا جس کو (غایت تشنگی کی وجہ سے) گھونٹ گھونٹ کر کے پیوے گا اور (غایت حرارت و کراہت کی وجہ سے) گلے سے آسانی کے ساتھ اتارنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور ہر (چہار) طرف سے اس پر (سامان) موت کی آمد ہوگی اور وہ کسی طرح مرے گا نہیں (بلکہ یوں ہی سسکتا رہے گا) اور (پھر یہ بھی نہیں کہ یہی عذاب مذکور ایک حالت پر رہے بلکہ) اس (شخص) کو اور (زیادہ) سخت عذاب کا سامنا (برابر) ہوا (کرے) گا (جس سے عادت پڑنے کا احتمال ہی نہیں ہو سکتا کقولہ تعالیٰ: مُكَلِّمًا نَّصِبَتْ جُلُودُهُمْ بَنَدَلُهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا [النساء: ۵۶])۔ ف: بتجرع اور لا یکاد کے اجتماع کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ پھنس کر گلے سے اترے پس اتر جانے کے اعتبار سے تجرع کا حکم صحیح ہوا اور بے پھنس نہ اترنے کے اعتبار سے لا یکاد کا حکم صحیح ہوا دوسری صورت یہ پھنس کر رہ جاوے اترے نہیں پس لا یکاد کا حکم تو ظاہر ہے اور تجرع کا حکم باعتبار قصد کے صحیح ہوا یعنی پینا چاہے گا مگر پی نہ سکے گا۔ واللہ اعلم۔ (ملط: اوپر منکر رسالت کے عذاب کا ذکر تھا چونکہ بعض منکرین رسالت اپنے زعم میں کچھ اعمال قربت و ثواب کے بھی کرتے تھے جن میں بعض تو فی نفسہ بھی قربت نہ تھے جیسے بت پرستی اور بعض ان کے اعتبار سے قربت نہ تھے جیسے اعناق وصلہ رحم و مہانداری وغیرہا کہ فی نفسہ تو قربت ہیں مگر شرط یعنی ایمان کے فقدان سے ان کے حق میں قربت نہیں رہے پس ان اعمال پر نظر کر کے ان کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ یہ اعمال ہمارے کام آویں گے اور عذاب سے بچالیں گے اسی طرح یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ قیامت میں ہمارا زندہ ہی ہونا محال ہے پھر گنجائش عذاب کی کہاں۔ اسی طرح یہ وسوسہ ممکن تھا کہ ہم جن کے کہنے سے اس طریق کو اختیار کئے ہوئے ہیں وہ ہمارے کام آویں گے۔ اسی طرح یہ احتمال ہو سکتا تھا کہ معبودین غیر اللہ ہم کو بچالیں گے اس لئے آگے اولاً ان اعمال کا محض بے اثر ہونا مثل الذین کَفَرُوا الْخ میں اور ثانیاً قیامت کا امکان وقوع آیت اَللّٰهُ تَرَانَّ اَللّٰهُ الْخ میں اور ثالثاً اکابر کا کام نہ آنا آیت وَبَرَزُوا لِلّٰهِ الْخ میں اور رابعاً معبودین غیر اللہ کی معبودیت کا جو اصل سر منشاء ہے یعنی شیطان اس کا قیامت کے روز صاف جواب دے دینا بیان فرماتے ہیں پس حاصل مجموعہ کا تمام طرق نجات کا مسدود ہو جانا ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّؤَالِ: قولہ تعالیٰ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الْخ روح میں حسن سے ہے کہ انہوں نے اپنے ہاتھوں کو پیغمبر کے منہ پر رکھ دیا تا کہ ان کو بولنے نہ دیں اھ میں کہتا ہوں کہ اس کا قصد اذکر کرنا حالانکہ اصل مقصود کے لئے قَالُوا اِنَّا كَفَرْنَا کافئ تھا اس کی دلیل ہے کہ سوئے ادب کفر کے علاوہ ایک مستقل جرم ہے اسی واسطے اہل طریق سوئے ادب سے سخت ممانعت کرتے ہیں ۱۲۔

مَلُوقًا شَلَّتْ رِجْلَاهُ ۱۔ قولہ فی ارسلتم بزعم فلا یرد انہم لم یکنوا معتقدین رسالتہم ۱۳۔ قولہ فی افی اللہ شک انکار اشارۃ الی ان المراد بالشک هذا لا معناه المشهور لانہم كانوا مکذبین جزماً فالشک یقابل العلم جهلاً مرکباً کان او بسیطاً ۱۲۔ قولہ فی من ذنوبکم گذشتہ گناہ فمن هذه تبعضیة والبعض هو ما سبق احترازاً عن ما لحق وفائدتها الا یذان بان ما ستعملون من بعد تو اخذون به فافہم فانه عجیب اخذته من البیضاوی سورة نوح ۱۲۔ قولہ قولہ فی یؤخرکم خیر و خوبی دلیلہ متاعاً حسناً فی سورة ہود والا فالتاخیر لا یختص باهل الايمان وترجمة حیات ترجمة بالحاصل ۱۳۔ قولہ فی یتوکل الثانی ہمیشہ ہربا عن تحصیل الحاصل ۱۳۔ قولہ فی واستفتحوا کفار فهو کقولہ تعالیٰ ان تستفتحوا فقد جاء کم الفتح ورجحہ فی البیضاوی وبقولہ ومعنی الخیبة اذا کان الاستفتاح من الکفرة کان اوقع آہ مختصراً و فی حاشیہ حیث لم یحصل ماتوا قہوا لانفسہم وهذا کمال الخیبة ۱۴۔

التَّحْقِيقُ: قولہ والذین من بعدہم معطوف علی قوم نوح قولہ لا یعلمہم حال من الضمیر المستتر فی الجار والمجرور والتقدير والذین كانوا من بعدہم حال کون هؤلاء الکائنین لا یعلمہم الخ ۱۲۔ قولہ من ورائہ فی موضعین ضمیرہ الی جبار عنید ۱۲۔ قولہ صدید عطف بیان او بدل ۱۳۔ قولہ یتاہ الموت بحذف المضاف ای اسباب الموت فی انواع العذاب ۱۴۔

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ اَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ۱ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلٰی شَيْءٍ ۲ ذٰلِكَ هُوَ الضَّلٰلُ الْبَعِيدُ ۳ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۴ اِنْ يَشَآءُ يَذْهَبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۵ وَمَا ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۶ وَبَرُّهُ وَاِلٰهٌ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَآءُ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ۷ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ۸ قَالُوْا لَوْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَهَدٰیكُمْ سَوَآءٌ عَلَيْنَا اَجْرُنَا ۹ اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۱۰ وَ قَالَ الشَّیْطٰنُ لَمَآ قُضِيَ الْاَمْرُ اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ ۱۱ وَوَعَدْتُكُمْ فَاَخْلَفْتُكُمْ ۱۲ وَمَا كَانَ لِيْ عَلَیْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاَسْتَجَبْتُمْ لِيْ ۱۳ فَلَا تَلُمُوْنِيْ وَلَوْ مَوَّآ اَنفُسَكُمْ ۱۴ مَا اَنَا بِصُرْخِكُمْ وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرِحِيْ ۱۵ اِنِّیْ كَفَرْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوْنَ مِنْ قَبْلُ ۱۶ اِنَّ الظَّالِمِیْنَ

لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۱۷

جو لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ کفر کرتے ہیں ان کی حالت باعتبار عمل کے یہ ہے جیسے کچھ را کہ ہو جس کو تیز آمدی کے دن تیزی کے ساتھ ہوا اڑا لے جائے ان لوگوں نے جو کچھ عمل کئے تھے ان کا کوئی حصہ ان کو حاصل نہ ہو گا یہ بھی بڑی دردناک گمراہی ہے۔ کیا (اے مخاطب) تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو اور زمین کو بالکل ٹھیک ٹھیک پیدا کیا ہے (اس سے اس کا قادر ہونا بھی معلوم ہو گیا پس) اگر وہ چاہے تو تم سب کو فنا کر دے اور ایک دوسری نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ خدا کو کچھ بھی مشکل نہیں اور خدا کے سامنے سب پیش ہوں گے پھر چھوٹے درجہ کے لوگ (یعنی عوام و تابعین) بڑے درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم (دنیا میں تمہارے تابع تھے تو کیا تم خدا کے عذاب کا کچھ جزو ہم سے مٹا سکتے ہو وہ) (جواب میں) کہیں گے کہ اگر اللہ ہم کو کوئی راہ بتلاتا تو ہم تم کو بھی (وہ) راہ بتا دیتے (اور اب تو) ہم سب کے حق میں دونوں صورتیں برابر ہیں خواہ ہم پریشان ہوں خواہ ضبط کریں ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں اور جب (قیامت میں) تمام مقدمات فیصل ہو چکیں گے تو شیطان جواب میں کہے گا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے سچے وعدے کئے تھے اور میں نے بھی کچھ وعدے کئے تھے سو میں نے ان وعدوں کے خلاف کیا اور میرا تم پر اور تو کچھ زور چلتا تھا بجز اس کے کہ میں نے تم کو بلایا تھا سو تم نے (باختیار خود) میرا کہنا مان لیا تو تم مجھ پر (ساری) ملامت مت کرو اور زیادہ ملامت اپنے آپ پر کرو نہ میں تمہارا مددگار ہوں اور نہ تم میرے مددگار ہو سکتے ہو میں خود تمہارے اس فعل سے بیزار ہوں کہ تم اس سے قبل (دنیا میں مجھ کو) خدا کا شریک قرار دیتے تھے یقیناً ظالموں کیلئے دردناک عذاب (مقرر) ہے۔

تَفْسِیْرُ: انسداد جمع طرق محتملہ نجات کفار: ☆ مَثَلُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ الظَّالِمِیْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ (ان کافروں کو اگر اپنی نجات کے متعلق یہ زعم ہو کہ ہمارے اعمال ہم کو نافع ہوں گے تو اس کا قاعدہ کلیہ تو یہ سن لو کہ) جو لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ کفر کرتے ہیں ان کی حالت باعتبار

عمل کے یہ ہے (یعنی ان کے اعمال کی ایسی مثال ہے) جیسے کچھ راکھ ہو (جو اڑنے میں بہت خفیف ہوتی ہے) جس کو تیز آندھی کے دن میں تیزی کے ساتھ ہوا اڑالے جائے (کہ اس صورت میں اس راکھ کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اسی طرح) ان لوگوں نے جو کچھ عمل کئے تھے اس کا کوئی حصہ (یعنی اثر و نفع کے قبل سے) ان کو حاصل نہ ہوگا (اس راکھ کی طرح ضائع و برباد جاوے گا) یہ بھی بڑے دور دراز کی گمراہی ہے (کہ گمان تو ہو کہ ہمارے عمل نیک اور نافع ہیں اور پھر ظاہر ہوں بد اور مضر جیسے عبادت اصنام یا غیر نافع جیسے اعتناق و صلہ ارحام اور چونکہ حق سے اس کو بہت بعد ہے اس لئے بعید کہا گیا پس اس طریق سے تو نجات کا احتمال نہ رہا اور اگر ان کا یہ زعم ہو کہ قیامت ہی کا وجود محال ہے اور اس صورت میں عذاب کا احتمال نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ) کیا (اے مخاطب) تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو اور زمین کو بالکل ٹھیک ٹھیک (یعنی مشتمل بر منافع و مصالح) پیدا کیا ہے (اور اس سے قادر ہونا اس کا ظاہر ہے پس جب وہ قادر مطلق ہے تو) اگر وہ چاہے تو تم سب کو فنا کر دے اور ایک دوسری نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ خدا کو کچھ بھی مشکل نہیں (پس جب نئی مخلوق پیدا کرنا آسان ہے تو تم کو دوبارہ پیدا کر دینا کونسا مشکل ہے پس اس میں خلق سموات و ارض سے تو قدرت علی خلق جدید پر استدلال کیا اور اس سے اعادہ خلق قدیم پر قادر ہونے پر استدلال کیا۔ غرض یہ زعم بھی طریق نجات کا باطل ہوا) اور (اگر یہ وسوسہ ہو کہ ہمارے اکابر ہم کو بچالیں گے تو اس کی حقیقت سن لو کہ قیامت کے دن) خدا کے سامنے سب پیش ہوں گے پھر چھوٹے درجہ کے لوگ (یعنی عوام و تابعین) بڑے درجہ کے لوگوں سے (یعنی خواص و متبوعین سے بطور ملامت و عقاب) کہیں گے کہ ہم (دنیا میں) تمہارے تابع تھے (حتیٰ کہ دین کا جو راہ تم نے ہم کو بتلایا ہم اسی پر ہو لئے اور آج ہم پر مصیبت ہے) تو کیا تم خدا کے عذاب کا کچھ جزو ہم سے مناسکتے ہو (یعنی اگر بالکل نہ بچا سکو تو کسی قدر بھی بچا سکتے ہو) وہ (جواب میں کہیں گے کہ ہم تم کو کیا بچاتے خود ہی نہیں بچ سکتے ہیں البتہ) اگر اللہ ہم کو (کوئی) راہ (بچنے کا) بتلاتا تو ہم تم کو بھی (وہ) راہ بتلا دیتے (اور اب تو) ہم سب کے حق میں دونوں صورتیں برابر ہیں خواہ ہم پریشان ہوں (جیسا کہ تمہاری پریشانی فہل انتم مغنون سے ظاہر اور ہماری پریشانی تو لو ہدنا اللہ سے ظاہر ہی ہے) خواہ ضبط کریں (دونوں حالتوں میں) ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں (پس اس سوال و جواب سے معلوم ہو گیا کہ طریق کفر کے اکابر بھی تابعین کے کچھ کام نہ آویں گے یہ طریق بھی نجات کا محتمل نہ رہا) اور اگر اس کا بھروسہ ہو کہ یہ معبودین غیر اللہ کام آویں گے اس کا حال اس حکایت سے معلوم ہو جاوے گا کہ) جب (قیامت میں تمام مقدمات فیصل ہو چکیں گے) (یعنی اہل ایمان جنت میں اور کفار دوزخ میں بھیج دیئے جاویں گے) تو (اہل دوزخ سب شیطان کے پاس کہ وہ بھی وہاں ہوگا جا کر ملامت کریں گے کہ کبخت تو تو ڈوبا ہی تھا ہم کو بھی اپنے ساتھ ڈبو دیا اس وقت) شیطان (جواب میں) کہے گا کہ (مجھ پر تمہاری ملامت ناحق کی ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے تم سے (جتنے وعدے کئے تھے سب) سچے وعدے کئے تھے (کہ قیامت ہوگی اور کفر سے ہلاکت ہوگی اور ایمان سے نجات ہوگی) اور میں نے بھی تم سے کچھ وعدے کئے تھے (کہ قیامت نہ ہوگی اور تمہارا طریقہ کفر بھی طریقہ نجات ہے) سو میں نے وہ وعدے خلاف تم سے کئے تھے (اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں کے حق ہونے پر اور میرے وعدوں کے باطل ہونے پر دلائل قطعیہ قائم تھے سو باوجود اس کے تم نے میرے وعدوں کو صحیح اور خدائے تعالیٰ کے وعدوں کو غلط سمجھا تو اپنے ہاتھوں تم ڈوبے) اور (گرم یوں کہو کہ آخر سچے وعدوں کو جھوٹا سمجھنے اور جھوٹے وعدوں کو سچا سمجھنے کا سبب بھی تو میں ہی ہوا تو بات یہ ہے کہ واقعی میں اغواء کے مرتبہ میں سبب ضرور ہوا لیکن یہ دیکھو کہ میرے اغواء کے بعد تم مختار تھے یا مضطر و مجبور سو ظاہر ہے کہ) میرا تم پر اور تو کچھ زور چلتا نہ تھا بجز اس کے کہ میں نے تم کو (گمراہی کی طرف) بلایا تھا سو تم نے (باختیار خود) میرا کہنا مان لیا (اگر نہ مانتے تو میں بزور تم کو گمراہ نہ کر سکتا تھا جب یہ بات ثابت ہے) تو تم مجھ پر (ساری) ملامت مت کرو (اس طرح سے کہ اپنے کو بالکل بری سمجھنے لگو) اور زیادہ ملامت اپنے آپ کو کرو (کیونکہ اصل علت عذاب کی تمہارا ہی فعل ہے اور میرا فعل تو محض سبب ہے جو بعید اور غیر مستلزم ہے پس ملامت کا تو یہ جواب ہے اور اگر مقصود اس قول سے استعانت و استمداد ہے تو میں کسی کی کیا مدد کروں گا خود ہی مبتلائے مصیبت و محتاج امداد ہو رہا ہوں لیکن جانتا ہوں کہ کوئی میری مدد نہ کرے گا ورنہ میں بھی تم سے اپنے لئے مدد چاہتا کیونکہ زیادہ مناسبت تم سے ہے بس اب تو) نہ میں تمہارا مددگار (ہو سکتا) ہوں اور نہ تم میرے مددگار (ہو سکتے) ہو (البتہ اگر میں تمہارے طریقہ شرک کو حق سمجھتا ہوتا تو بھی اس تعلق کی وجہ سے نصرت کا مطالبہ کرنے کی کسی درجہ میں گنجائش تھی لیکن) میں خود تمہارے اس فعل سے بیزار ہوں (اور اس کو باطل سمجھتا ہوں) کہ تم اس کے قبل (دنیا میں) مجھ کو (خدا کا) شریک قرار دیتے تھے (یعنی دربارہ عبادت اصنام وغیرہ میری ایسی اطاعت کرتے تھے جو اطاعت کہ خاصہ حق تعالیٰ ہے پس اصنام کو شریک ٹھہرانا بایں معنی شیطان کو شریک ٹھہرانا ہے پس مجھ سے تمہارا کوئی تعلق نہیں نہ تم کو استمداد کا کوئی حق ہے پس) یقیناً ظالموں کے لئے دردناک عذاب (مقرر) ہے (پس عذاب میں پڑے رہو نہ مجھ پر ملامت کرنے سے نفع کی امید رکھو اور نہ مدد چاہنے سے جو تم نے ظلم کیا تھا تم بھگتو جو میں نے کیا تھا میں بھگتوں گا پس گفتگو قطع کر دینا حاصل ہوا جواب ابلیس کا پس اس سے معبودین غیر اللہ کا بھروسہ بھی قطع ہوا کیونکہ جو ان معبودین کی عبادت کا اصل بانی و محرک ہے اور درحقیقت عبادت غیر اللہ سے زیادہ راضی وہی ہوتا ہے چنانچہ اسی بناء پر قیامت کے دن دوزخ میں اہل نار اسی سے کہیں سنیں گے اور کسی معبود غیر اللہ سے کچھ بھی نہ کہیں گے جب اس نے صاف جواب دے دیا تو اوروں سے کیا امید ہو سکتی ہے

پس نجات کفار کے سب طریقے مسدود ہو گئے اور یہی مضمون تھا جیسا سرخی میں ظاہر کیا گیا ہے (ف)۔ یہ جواد پر ضعفاء کا قول فرمایا گیا ہے فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ الْخِ اگر یہ امر جائز رکھا جاوے کہ قیامت میں بعض حقائق کفار سے مخفی رہیں گے جیسا کہ اکثر آیات کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے جیسا آیا ہے: اَدْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ کہ ظاہر درخواست سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اس کا احتمال ہوگا تب تو هَلْ اَنْتُمْ میں استفہام اپنے ظاہر پر ہے اور بندہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اگر بعض حقائق کا مخفی رہنا تجویز نہ کیا جاوے تو یہ استفہام تو بخ و عتاب کے لئے ہوگا بعض مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ جو آیا ہے: مَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ یہ حصر محققین کے نزدیک باعتبار اضلال کے ہے یعنی گمراہ کرنے میں اس سے زیادہ زور نہیں چلنا کہ اغواء کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ جبراً کسی کو گمراہ کر دے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ شیاطین کوئی دوسری مضرت انسان کو نہ پہنچا سکیں بلکہ نصوص و مشاہدات سے اس کا امکان اور وقوع ثابت ہے کہ بعض امراض میں شیاطین کو دخل ہو سکتا ہے وہ بیہوش کر سکتے ہیں وہ آدمی کو اٹھا کر لے جاسکتے ہیں وہ پتھر برسا سکتے ہیں مگر چونکہ اکثر اوقات فرشتے محافظ رہتے ہیں اس لئے ایسے واقعات بکثرت نہیں ہوتے اور یہ جو آیا ہے دعوتکم اس کا مصدق بواسطہ و بلا واسطہ دونوں طرح ہو سکتا ہے پس شیطان بعض اوقات خود اغوا کرتا ہے اور کبھی دوسرے شیاطین کو اس کا حکم کرتا ہے اور ایک وقت میں بلا واسطہ متعدد اشخاص کو اغواء کر سکنے کے امتناع پر کوئی دلیل معتد بہ قائم نہیں ہوئی واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قوله تعالى وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ الْخِ اس میں اس شخص کے عذر کا ابطال ہے جو کہتا ہے میں کیا کروں کبخت شیطان نے گناہ کراہی دیا اس سے واضح ہو گیا کہ شیطان کا بجز دوسرے کے اور کچھ زور نہیں ۱۲۔

ملفوظات السائلین: ۱۔ قوله في وعدو وعدتكم وعد حملاً للمصدر على الجنس الشامل للواحد والكثير۔

اللَّخَانَ: قوله محيص من حاص حاد و فرد هو اما انتم مكان كالمبيت والمصيف او مصدر ميمي كالغيب والمشيبي اي لا منجى او لا نجاة قوله فاخلفتكم قال البيضاوي جعل تبين خلف وعده كالاخلاف منه في الحاشية يعني ان الاخلاف حقيقة هو عدم انجاز من يقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك فقوله اخلفتكم يكون مجازاً آه وفي الروح ولو جعل مشاكلة لصح قلت وترجمتي بالحاصل ۳۔ قوله مصرخ يقال استصرخني فاصرخته اي استغاثني فاغثته واصله من الصراخ وهو مد الصوت والهمزة للسبب كان المغيث يزيل صراخ المستغيث ۴۔ قوله ان كفرت بمعنى تبرأت مجازاً ۴۱۔

النَّحْو: قوله وعد الحق من اضافة الموصوف الى الصفة ۴۔ قوله اني كفرت بما اشركتهم من قبل اي باشر اككم اي اي فهو كفوله تعالى ويوم القيمة يكفرون بشر ككم ۴۔

البلاغة: قوله كرماد تخصيصه لخفته ولسرعه ذهابه مع الهواء ۴ منه۔ قوله ان الظلمين كونه من كلام ابليس ابلغ في المقصود وهو قطع املهم بالكلية حيث يقوله من يقول اليوم بخلافه ۴۲۔

وَادْخُلَ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جَنَّتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ

فِيْهَا سَلٰمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا

فِي السَّمَاءِ ۝ تُؤْتِيْ اُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِاِذْنِ رَبِّهَا ۝ وَيَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ

يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيْثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيْثَةٍ ۝ اجْتُمْتُ مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝

يُنَبِّئُ اللّٰهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ وَيُضِلُّ اللّٰهُ الظَّٰلِمِيْنَ ۝ وَيَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ۝

اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے وہ ایسے باغوں میں داخل کئے جائیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) وہ ان میں اپنے پروردگار کے حکم سے ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) وہاں ان کو سلام اس لفظ سے کیا جائے گا (السلام علیکم)۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیسی مثال بیان فرمائی ہے کلمہ طیبہ (یعنی کلمہ توحید) کی کہ وہ مانند ہے ایک پاکیزہ درخت کے جس کی جز خوب گزی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں اونچائی میں جاری ہوں وہ خدا کے حکم سے ہر فصل میں اپنا پھل دیتا ہو اور اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے واسطے اس لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ خوب سمجھ لیں اور گندہ کلمہ (یعنی کلمہ کفر و شرک) کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خراب درخت ہو کہ وہ زمین

کے اوپر ہی اوپر سے اکھاڑ لیا جائے اس کو کچھ ثبات نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس پکی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے اور ظالموں کو بچلا دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر کفار کے عذاب کا ذکر تھا آگے تمہیں مضمون کے لئے اہل ایمان کے ثواب کا ذکر ہے کیونکہ بَرَزُوا لِلّٰہِ جَمِیْعًا میں لفظ جَمِیْعًا سب کو شامل ہے کفار اور مومنین کی تفصیل سے اس کی تمہیم ہوگئی۔

ثَوَابُ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۳﴾ وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا (الی قولہ تعالیٰ) تَحِیْتُهُمْ فِیْہَا سَلٰمٌ ﴿۱۴﴾ اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے وہ ایسے باغوں میں داخل کئے جائیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) وہ ان میں اپنے پروردگار کے حکم سے ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) وہاں ان کو سلام اس لفظ سے کیا جاوے گا السلام علیکم (یعنی باہم بھی فرشتوں کی طرف سے بھی لقولہ تعالیٰ اِلَّا قَلِیْلًا سَلٰمًا سَلٰمًا [الواقعة: ۲۶] ولقولہ تعالیٰ: وَالْمَلٰٓئِکَةُ یَدْخُلُوْنَ عَلَیْہُمْ مِنْ کُلِّ بَابٍ سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ۔ (الایۃ)۔ لِمَط: اوپر شروع سے یہاں تک رسالت اور معاد کا ذکر ہو چکا آگے توحید کا بیان ہے پس اول کلمہ توحید کی فضیلت اور کلمہ کفر و شرک کی مذمت مثال سے بھی اَلَمْ تَرَ کَیْفَ الْخ میں اور اثر سے بھی یُثَبِّتُ اللّٰہُ الْخ میں ذکر کی گئی پھر مشرکین کی مذمت کی نعم الہیہ کا مقابلہ کفر سے کیا: اَلَمْ تَرَ اِلَیَّ الَّذِیْنَ الْخ میں اور موحدین کی فضیلت اشارۃ اور ان کو نعم الہیہ کے شکر کی تاکید قُلْ یُعْبَدِی الْخ میں بیان کی گئی پھر توحید کے دلائل مع تعداد بعض نعم الہیہ اللّٰہُ الَّذِی الْخ میں مذکور ہوئے۔

فضل کلمہ توحید و شاعت کلمہ شرک بیان مثال و اثر ﴿۱۳﴾ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰہُ مَثَلًا کَلِمَۃً طَیْبَۃً (الی قولہ تعالیٰ) وَیَفْعَلُ اللّٰہُ مَا یَشَآءُ ﴿۱۴﴾ کیا آپ کو معلوم نہیں (یعنی اب معلوم ہو گیا) کہ اللہ تعالیٰ نے کسی (اچھی اور موقع کی) مثال بیان فرمائی ہے کلمہ طیبہ کی (یعنی کلمہ توحید و ایمان کی) کہ وہ مشابہ ہے ایک پاکیزہ درخت کے (مراد کھجور کا درخت ہے) جس کی جڑ (زمین کے اندر) خوب گڑی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں اونچائی میں جارہی ہوں (اور) وہ (درخت) خدا کے حکم سے ہر فصل میں (یعنی جب اس کی فصل آ جاوے) اپنا پھل دیتا ہو (یعنی خوب پھلتا ہو کوئی فصل ماری نہ جاتی ہو اسی طرح کلمہ توحید یعنی لا الہ الا اللہ کی ایک جڑ ہے یعنی اعتقاد جو مومن کے قلب میں استحکام کے ساتھ جائے گیر ہے اور اس کی کچھ شاخیں ہیں یعنی اعمال صالحہ جو ایمان پر مرتب ہوتے ہیں جو بارگاہ قبولیت میں آسمان کی طرف لے جائے جاتے ہیں پھر ان پر رضائے دائمی کا ثمرہ مرتب ہوتا ہے) اور اللہ تعالیٰ (اس قسم کی) مثالیں لوگوں (کے) بتلانے کے واسطے اس لئے بیان فرماتے ہیں تاکہ وہ (لوگ معافی مقصودہ کو) خوب سمجھ لیں (کیونکہ مثال سے مقصود کی خوب توضیح ہو جاتی ہے) اور گندہ کلمہ کی (یعنی کلمہ کفر و شرک کی) مثال ایسی ہے جیسے ایک خراب درخت ہو (مراد درخت حنظل ہے) کہ وہ (زمین کے اوپر ہی اوپر سے اکھاڑ لیا جاوے اور) اس کو (زمین میں) کچھ ثبات نہ ہو (خراب فرمایا یا اعتبار اس کی بو اور مزہ اور رنگ کے یا اس کے پھل کی بو اور مزہ اور رنگ کے یہ صفت طیبہ کے مقابل ہوئی اور اوپر سے اکھاڑنے کا مطلب یہ ہے کہ جڑ اس کی دور تک نہیں ہوتی اوپر ہی رکھی ہوتی ہے یہ اَصْلُهَا ثَابِتٌ کے مقابل فرمایا اور مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ۔ اسی کی تاکید کے لئے فرمایا اور اس کی شاخوں کا اونچا نہ جانا اور پھل کا تقابلاً مطلوب نہ ہونا ظاہر ہے یہی حال کلمہ کفر کا ہے کہ گو کافر کے دل میں اس کی جڑ ہے مگر حق کے سامنے اس کا مضحل و مطلوب ہو جانا مشابہ اسی کے ہے جیسے اس کی جڑ ہی نہیں قال تعالیٰ: حُبُّهُمْ دَاجِضٌ اور شاید مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ کی تصریح سے کفر کا یہی اضحلال و مغلوبیت بتلانا مقصود ہو اور چونکہ اس کے اعمال مقبول نہیں ہوتے اس لئے فروع فی السماء بھی منفی ہے اور چونکہ اس کے اعمال پر رضائے الہی مرتب نہیں ہوتی اس لئے پھل کی نفی بھی ظاہر ہے اور چونکہ قبول و رضا کا کفر میں اصلاً احتمال نہیں اسی لئے مشبہ بہ کی جانب میں فروع اور شرک کا ذکر قطعاً مطروح و متروک فرما دیا ہو بخلاف نفس کفر کے کہ اس کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس کا وجود محسوس بھی ہے اور احکام جہاد وغیرہ میں معتبر بھی ہے یہ تو دونوں کی مثال ہوگئی آگے اثر کا بیان ہے کہ) اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس پکی بات (یعنی کلمہ طیبہ ثابت الاصل کی برکت) سے (جس کا اوپر ذکر ہوا) ایمان والوں کو دنیا اور آخرت (دونوں جگہوں) میں (دین میں اور امتحان میں) مضبوط رکھتا ہے اور (اس کلمہ خبیثہ کی نحوست سے) ظالموں (یعنی کافروں) کو (دونوں جگہ دین میں اور امتحان میں) بچلا دیتا ہے اور (کسی کو) ثابت رکھنے اور کسی کو بچلا دینے میں ہزاروں حکمتیں ہیں پس) اللہ تعالیٰ (اپنی حکمت سے) جو چاہتا ہے کرتا ہے ﴿۱۵﴾ حنظل تنہ دار نہیں ہوتا اس کو شجرہ مجازاً فرما دیا گیا اور شجرہ طیبہ اور شجرہ خبیثہ کی یہ تفسیریں حدیث میں آئی ہیں اور وہ الدر المنثور عن الترمذی والنسائی والبخاری وابن جریر وابن ابی حاتم وابن حبان والحاکم مع تصحیحہ وابن مردویہ عن انس مرہوفاً خرما کا طیب ہونا تو ظاہر ہے اور حنظل کو خبیث باعتبار بو اور مزہ اور بعض مضرتوں کے فرمایا جو کتب طیبہ میں مذکور ہیں اور یُثَبِّتُ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا سے مراد یہ ہے کہ شاطین الانس والجن کے اضلال و اغوا کا اس پر اثر نہیں ہوتا اور مرتے دم تک ایمان پر قائم رہتا ہے اور یُثَبِّتُ فِی الْاٰخِرَۃِ سے مراد قبر میں نکیرین کے سوال کا صحیح صحیح اور اطمینان سے جواب دے دینا ہے یہ تفسیر بکثرت حدیثوں میں آئی ہے البتہ اکثر حدیثوں میں مجموعی طور پر آیت کی یہ تفسیر آئی ہے جس سے بعض نے اس کو ثبوت فی الْحَیٰوۃِ الدِّیْنِ کی تفسیر قرار دی ہے اور

آخرت سے مراد زمانہ قیامت کا لیا ہے لیکن درمنثور میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بالتخصیص تفسیر منقول ہوئی ہے قال فی الآخرة القبر اخرجه الطبرانی فی الاوسط وابن مردويه اور اسی کے مناسب اضلال فی الدنیا وَ فی الآخرة کی تفسیر ہو جاوے گی چنانچہ دنیا میں ان کی ضلالت ظاہر ہے اور قبر میں حسب تصریح احادیث ان سے جواب نہ بن پڑے گا بلکہ متحیرانہ جواب دے گا ہا ہا ہا لا ادری چنانچہ درمنثور میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ کافر کے جواب نہ دے سکتے کا ذکر کر کے انہوں نے کہا فذلک قولہ ویضل اللہ الظلمین اخرجه ابن جریر وابن ابی حاتم والبیہقی واللہ اعلم اور اس مقام پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ سوال قبر کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ میں ہوا ہے چنانچہ سورہ مؤمن ختم قصہ فرعون پر اس کا بیان آوے گا پس اس آیت کی کہ سورہ بکہ کا جزو ہے تفسیر کرنا سوال قبر سے کیسے صحیح ہے جواب یہ ہے کہ یا تو یہ آیت مدنی ہوگی اور سورت کا مکہ ہونا باعتبار اکثر اجزاء کے ہے اور یا یہ ہے کہ یہ آیت عام ہے قبر اور یوم قیامت کے اور لفظ آخرت دونوں کو شامل ہے لیکن اس کی تفسیر کے ایک جزو کا علم تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں دیا گیا دوسرا جزو مخفی رکھا گیا وہ مدینہ میں بتلادیا گیا اور نصوص سے قیامت کے دن بھی سوال ہونا ثابت ہے کقولہ تعالیٰ: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ [الأعراف: ۲۶] مگر کفار سے وہ سوال بطور حساب عسیر کے ہوگا اور اہل ایمان سے بطور حساب یسیر کے ہوگا اور اس میں تبثیت سے اعانت فرمائی جاوے گی اور نزولت فی العذاب القبر جو آیا ہے مراد اس سے تخصیص نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ بھی اس کا مدلول ہے۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ اور تَوْتَىٰ أَكْلَهَا کا مقابل اس واسطے بیان نہیں فرمایا کہ اس شجرہ خبیثہ کے پھل کا ناقابل ہونا اور اس کی شاخوں کا اونچا نہ ہونا ظاہر ہے ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی وجہ تشبیہ کی تصریح سے مشبہ کی اس خاص حالت کا بتلانا مقصود ہو کہ وہ اضمحلال مذکور السابق ہے ۱۲ منہ۔

مُلَوَّنَاتٍ لِّلرَّجَمَةِ: ۱۔ قولہ فی کَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ کہ وہ الخ هذه الکاف بیانیۃ تستعمل فی الفارسیۃ فی صدر الجملة البیانیۃ ۱۲۔
الْبَخَائِلُ: قولہ اجنت اصلہ اخذ الجنة ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ کلمۃ طیبۃ بدل من مثلاً و کَشَجَرَةٍ خَبِثَةٍ فیہ حذف المضاف ای کمثل شجرۃ خبیثۃ و وجہ ظاہر ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ومثل کلمۃ خبیثۃ فی الروح ولعل تغییر الاسلوب حیث لم یقل وضرب اللہ مثلاً خبیثۃ الخ للایذان بان ذلک غیر مقصود بالبیان وانما ذلک امر ظاہر یعرفہ کل احد آہ قلت لعل کونہ غیر مقصود لکون الکفر غیر مقصود فکذا ذکرہ فانما الاهتمام للمحبوب قلت ولعل عدم ذکر الاغصان والثمار فی هذا المثل مبنی علی کونہ غیر مقصود فاقتضی الاجمال والاختصار واللہ اعلم ۱۲۔ قولہ فاحلوا يتعرض بحلولہم لان الاحلال مستلزم للحلول ای مستلزم شرعاً یعنی ثابت بالنصوص ۱۲۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۚ
وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَسْعَوْنَ فِي مَصِيرِكُمْ إِلَى النَّارِ ۖ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ
أَمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٌ ۚ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ
الْفُلُوكَ لَتَجْرِىَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآبِّينَ ۚ وَسَخَّرَ
لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ وَآتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ۚ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۚ

کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے بجائے نعمت الہی کے کفر کیا اور جنہوں نے اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر یعنی جہنم میں پہنچایا وہ اس میں داخل ہوں گے اور وہ رہنے کی بری جگہ ہے اور ان لوگوں نے اللہ کے ساجھی قرار دیئے تاکہ دوسروں کو بھی اس کے دین سے گمراہ کر دیں آپ کہہ دیجئے کہ چندے عیش کر لو کیونکہ اخیر انجام تمہارا دوزخ میں جانا ہے۔ جو میرے خاص ایمان والے بندے ہیں ان سے کہہ دیجئے کہ وہ نماز کی پابندی رکھیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور آشکارا خرچ کیا کریں ایسے دن کے آنے سے پہلے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی ہوگی۔ اللہ ایسا ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور آسمان سے پانی (یعنی مینہ) برسایا پھر اس پانی سے پھلوں کی قسم سے تمہارے لئے رزق پیدا کیا اور تمہارے نفع کے واسطے کشتی (اور جہاز) کو مسخر بنایا تاکہ وہ خدا کے حکم سے (وقدرت سے)

دریا میں چلے اور تمہارے نفع کے واسطے نہروں کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا اور تمہارے نفع کے واسطے سورج اور چاند کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا جو ہمیشہ چلتے ہی میں رہتے ہیں اور تمہارے نفع کے واسطے رات اور دن کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا اور جو چیز تم نے مانگی تم کو ہر چیز دی اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اگر (ان کو) شمار کرنے لگو تو شمار نہیں لا سکتے (مگر) سچ یہ ہے کہ آدمی ہی بے انصاف اور بڑا ہی ناشکر ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: آیات بالا کی تمہید میں مذکور ہو چکا ہے۔

مذمت کفار و مشرکین و مدح مؤمنین ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَآخَلُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَمِنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا ضَلَّ﴾ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا (یعنی ان کا حال عجیب ہے) جنہوں نے بجائے نعمت الہی (کے شکر) کے کفر کیا (مراد اس سے کفار مکہ) ہیں کذا فی الدر المنثور عن ابن عباسؓ اور جنہوں نے اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر یعنی جہنم میں پہنچایا (یعنی ان کو بھی کفر کی تعلیم کی جس سے) وہ اس (جہنم) میں داخل ہوں گے اور وہ رہنے کی بری جگہ ہے (اس میں اشارہ ہو گیا کہ ان کا داخل ہونا قرار اور دوام کے لئے ہوگا) اور (اوپر جو کہا گیا ہے کہ ان لوگوں نے شکر نعمت کی جگہ کفر کیا اور اپنی قوم کو جہنم میں پہنچایا اس کفر اور پہنچانے کا بیان یہ ہے کہ) ان لوگوں نے اللہ کے ساجھی قرار دیئے تاکہ (دوسروں کو بھی) اس کے دین سے گمراہ کریں (پس ساجھی قرار دینا کفر ہے اور دوسروں کو گمراہ کرنا جہنم میں پہنچانا ہے) آپ (ان سب سے) کہہ دیجئے کہ چندے عیش کر لو کیونکہ آخر انجام تمہارا دوزخ میں جانا ہے (عیش سے مراد حالت کفر میں رہنا کیونکہ ہر شخص کو اپنے مذہب میں لذت ہوتی ہے یعنی اور چندے کفر کر لو یہ تہدید ہے اور مطلب کیونکہ کا یہ ہے کہ چونکہ جہنم میں جانا تو تمہارا ضروری ہے اس واسطے فکر سے باز آنا تمہارا مشکل ہے خیر اور چندے گزار لو پھر تو اس مصیبت کا سامنا ہو ہی گا اور) جو میرے خاص ایمان والے بندے ہیں (ان کو اس کفر نعمت کے وبال پر متنبہ کر کے اس سے محفوظ رکھنے کے لئے) ان سے کہہ دیجئے کہ وہ (نعمت الہی کے اس طرح شکر گزار رہیں کہ) نماز کی پابندی رکھیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں سے (حسب قواعد شرعیہ) پوشیدہ اور آشکارا (جیسا موقع ہو) خرچ کیا کریں ایسے دن کے آنے سے پہلے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی ہوگی (مطلب یہ کہ عبادات بدنہ و مالہ کو ادا کرتے رہیں کہ یہی شکر ہے نعمت کا)

ف: اس میں مؤمنین کی کئی طرح مدح ہو گئی ایک تو ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ سے ان کو تعبیر فرمایا پھر ان کو عبادی تشریف فرمایا پھر ان کو براہ عنایت شکر کی ترغیب دے کر کفران کی ایک آفت عظیمہ سے بچایا۔ تمہید بالا میں اشارہ سے یہی مراد ہے اور بیچ دخلت کی نفی پارہ سوم کے پہلے رکوع میں بھی کی گئی ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جاوے اور مقصود نفی خلال سے یہ ہے کہ یہ مستقلاً نافع نہیں ہے نہ یہ کہ ایمان کے ہوتے ہوئے بھی جب کہ حب فی اللہ ہونا نافع نہیں ہے۔

لِحْط: تمہید بالا میں مذکور ہو چکا۔

اثبات تو حید و تعداد بعض نعم ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ اللہ ایسا ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور آسمان سے پانی (یعنی مینہ) برسایا پھر اس پانی سے پھلوں کی قسم سے تمہارے لئے رزق پیدا کیا اور تمہارے نفع کے واسطے کشتی (اور جہاز) کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا تاکہ وہ خدا کے حکم (و قدرت) سے دریا میں چلے (اور تمہاری تجارت اور سفر کی غرض حاصل ہو) اور تمہارے نفع کے واسطے نہروں کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا تاکہ اس سے پیو اور آپاشی کرو اور اس میں کشتی چلاؤ اور تمہارے نفع کے واسطے سورج اور چاند کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا جو ہمیشہ چلتے ہی میں رہتے ہیں (تاکہ تم کو روشنی اور گرمی وغیرہ کا فائدہ ہو) اور تمہارے نفع کے واسطے رات اور دن کو (اپنی قدرت کا) مسخر بنایا تاکہ تم کو معیشت اور آسائش کا نفع حاصل ہو) اور جو چیز تم نے مانگی (اور وہ تمہارے مناسب حال ہوئی) تم کو ہر چیز دی اور (اشیائے مذکورہ ہی پر کیا منحصر ہے) اللہ تعالیٰ کی نعمتیں (تو اس قدر بے شمار ہیں کہ) اگر (ان کو) شمار کرنے لگو تو شمار میں نہیں لا سکتے (مگر) سچ یہ ہے کہ آدمی بہت ہی بے انصاف بڑا ہی ناشکر ہے (کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر اور شکر نہیں کرتا بلکہ اور بالعکس کفر و معصیت کرنے لگتا ہے جیسا اوپر آیا ہے ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَآخَلُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَمِنْ قَبْلُ﴾ آسمان سے پانی نازل ہونے پر بعض کو شبہ ہوا ہے کہ بعض اوقات اونچے پہاڑوں پر کھڑے ہونے سے نیچے پانی برستا ہوا نظر آتا ہے اور یہ شخص خشک کھڑا رہتا ہے اگر آسمان سے پانی برستا تو اس کے اوپر بھی برستا مگر یہ شبہ نہایت لچر ہے ممکن ہے کہ وہ پانی آسمان سے بادلوں میں ایسے طور پر ملائکہ کی معرفت آ جاوے کہ اوپر سے تقاطر نہ ہو پھر بادل سے تقاطر ہوتا ہو اور ہم بارش میں تغیر کے دخل ہونے کے منکر نہیں ممکن ہے کہ دونوں امر کا مجموعہ سبب ہو یا کبھی ایک طریق ہو کبھی دوسرا۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اور اَنْتُمْ مِنْكُمْ مَّا سَأَلْتُمُوهُ میں جو قید لگائی کہ وہ مناسب حال ہو اس سے شبہ چاتا رہا کہ بعض اشیاء ہم مانگتے ہیں اور وہ نہیں ملتیں سو وہ حکمت الہیہ میں اس سائل کے مناسب نہ ہوگی اور بعض نے جواب دیا ہے کہ لفظ کل تکثیر کے لئے ہے نہ کہ تعمیم کے لئے جیسے فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ابْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ اور اگر تقریر ترجمہ پر یہ شبہ ہو کہ اَنْتُمْ مِنْكُمْ مَّا سَأَلْتُمُوهُ الخ میں تو کل نعمتیں آگئیں پھر اس کے کیا معنی کہ اشیائے مذکورہ میں انحصار نہیں الخ تو اس کا جواب یہ ہے کہ كُلِّ مَا

سَأَلْتُمُوهُ ۖ نَعْمَ مَسْئُولٌ تُوَاسِ فِيهِ دَاخِلٌ نَحْنُ اسَ لَے وَإِنْ تَعُدُّوْا الْحِمْ مِیْ وَه سَب دَاخِلِیْ كِی گئیں اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بے شمار اس لئے ہیں کہ اول تو جو منافع اس کو بالفعل حاصل ہیں اور جو مضرتیں اس سے مدفوع ہیں وہ خود کثرت سے ہیں پھر ان منافع کے اسباب و علل و مقدمات ابتداء سے سلسلہ حوادث تک اور منافع کے مصالح و حکم متاخرہ کہ وہ بھی نعمتیں ہیں ان میں اور زیادہ کثرت ہے کہ عادتاً اسکا احاطہ نہیں ہو سکتا یہی مطلب ہے لَا تُحْصُوْهَا کا اور اسکو بے شمار سے تعبیر کیا گیا ہے اِنَّ الْاِنْسَانَ مِرَادِ اس سے جنس ہے گو بعض افراد کے اعتبار سے سبھی پس یہ شبہ لغو ہے کہ ہر انسان تو ایسا نہیں۔ تَرْجَمَةُ مَسْأَلِ الْاِنْسَانِ: قولہ تعالیٰ: وَإِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ الْخِ یہ نعمت اہل نار تک پر ہے چنانچہ روح میں ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اہل نار پر بھی احسان ہے کیونکہ نار سے بھی زیادہ عذاب سے سزا دینے پر قادر ہے۔

ملحوظات الترجمة: ۱- قوله في نعمت الله شكر إشارة الى تقدير المضاف ۲- منه ۳- قوله في سخر لكم تمهارة نفع إشارة الى ان اللام للانتفاع لا للصلة فلا يرد ان ما ذكر ههنا ليس في قدرتنا كما قال البيضاوي لانتفاعكم والقرينة على هذا المعنى قوله بامرہ ۴- منه ۵- قوله في نعمت الله نعمتين إشارة الى ارادة الجنس ۶- قوله في تعدوا شمار کرنے لگو إشارة الى دفع ايراد وهو ان العدو الاحصاء متحدان فكيف يترتب عدم شيء على وجوه والجواب ان معنى الشرط ان تشرعوا فان دفع الايراد ۷- منه۔

اِجْتِلَافُ الْقُرْآنِ: فِي قِرَاءَةٍ لِيَضْلُوا لِأَزْمًا ۱۳-

الذخائر: قوله دائين في الحاشية على البيضاوي الدواب مرور الشيء في العمل على عادته فيه من الداب وهو العادة ٣٢-

التحقيق: قوله يقيموا الصلوة في البيضاء يجوز ان يقدر لام الامر ليصح تعلق القول بها اي بالاقامة والانفاق وانما حسن ذلك ولم يحسن قوله محمد⁽¹⁾ تفقد نفسك كل نفس اي لتفقد لدلالة قل عليه ولا دلالة في محمد تفقد^٢ قوله من كل ما سألتموه هي ابتدائية ولا حاجة على ما فسرنا الى التبعيض^٣ -

البَلَاغَةُ: قوله ليضلوا في البيضاوى وليس الضلال والاضلال غرضهم لكن لما كان نتيجه جعل كالمعرض ٣- قوله فان مصيركم في البيضاوى وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهدد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهدد به وان الامرين كائنان لا محالة ولذلك علله بقوله فان مصيركم الخ وان المخاطب لانهما كه فيه كالمأمور به من أمر مطاع ٣- الخَواشِي: (١) هو منادى وحرف النداء محذوف ٣ منه.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۖ رَبِّ انْهِنِّ أَضْلُكُنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ۚ
فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۚ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُيُوتًا غَيْرَ ذِي نَرَعٍ ۖ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ۖ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ ۚ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ۖ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝
رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ
يَقُومُ الْحِسَابُ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ
فِيهِ الْأَبْصَارُ ۚ ۝ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ۚ وَأَفِئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ۝ وَأَنْذِرِ
النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ ۚ أَوَلَمْ تَكُونُوا

اَقْسَمُكُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِّنْ زَوَالٍ ۖ وَسَكَنُكُمْ فِي مَسٰكِنٍ ۚ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْاَمْثَالَ ۝ وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ۚ وَاِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ فَلَا
تُحْسِبَنَّ اللّٰهُ مُخْلِفًا وَعْدَهُ رُسُلَهُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ ذُوْا اِنْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ وَالسَّمٰوٰتُ
وَبَرَزُوا لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرٰى الْمُجْرِمِيْنَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِيْنَ فِي الْاَصْفَادِ ۚ سَرَابِيلُهُمْ مِّنْ قَطْرِ اِن
وَتَغْشٰى وُجُوْهُهُمُ النَّارُ ۚ لِيَجْزِيَ اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ هٰذَا بَلٰغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذَرُوْا
بِهٖ ۚ وَلِيَعْلَمُوْا اَنَّمَا هُوَ اِلٰهُ وَّاحِدٌ ۚ وَلِيَذَّكَّرَ اُولُو الْاَلْبَابِ ۝

اور جب کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے میرے رب اس شہر (مکہ) کو امن والا بنادے اور مجھ کو اور میرے خاص فرزندوں کو بتوں کی عبادت سے بچائے رکھے اے میرے پروردگار ان بتوں نے بہترے آدمیوں کو گمراہ کیا پھر جو شخص میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا ہی ہے اور جو شخص (اس بات میں) میرا کہنا نہ مانے سو آپ تو کثیر المغفرت (اور) کثیر رحمت ہیں۔ اے ہمارے رب میں اپنی اولاد کو آپ کے معظم گھر کے قریب ایک (کف دست) میدان میں جو زراعت کے قابل نہیں آباد کرتا ہوں اے ہمارے رب تاکہ وہ لوگ نماز کا اہتمام رکھیں تو آپ کچھ لوگوں کے قلوب ان کی طرف مائل کر دیجئے اور ان کو محض اپنی قدرت سے پھل کھانے کو دیجئے تاکہ یہ لوگ (ان نعمتوں کا) شکر کریں۔ اے ہمارے رب آپ کو تو سب کچھ معلوم ہے جو ہم اپنے دل میں رکھیں اور جو ظاہر کریں اور اللہ تعالیٰ سے تو کوئی چیز بھی مخفی نہیں نہ زمین میں اور آسمان میں تمام حمد و ثناء خدا کے لئے سزاوار) ہے جس نے مجھ کو بڑھاپے میں اسمعیل اور اسحق (دو بیٹے) عطا فرمائے حقیقت میں میرا رب دعا کا بڑا سننے والا ہے اے میرے رب مجھ کو بھی نماز کا (خاص) اہتمام کرنے والا رکھیے اور میری اولاد میں بھی بعضوں کو اے ہمارے رب اور میری (یہ) دعا قبول فرمائیے (اور) اے ہمارے رب میری مغفرت کر دیجئے اور میرے ماں باپ کی بھی اور کل مؤمنین کی بھی حساب قائم ہونے کے دن اور (اے مخاطب) جو کچھ یہ ظالم کافر لوگ کر رہے ہیں اس سے خدا تعالیٰ کو بے خبر مت سمجھو (کیونکہ) ان کو صرف اس روز تک مہلت دے رکھی ہے جس میں ان لوگوں کی نگاہیں پھٹی رہ جاویں گی دوڑتے ہوں گے اپنے سراو پر اٹھا رکھے ہوں گے اور ان کی نظر ان کی طرف ہٹ کر نہ آوے گی اور ان کے دل بالکل بدحواس ہوں گے اور آپ ان لوگوں کو اس دن سے ڈرائیے جس دن ان پر عذاب آپڑے گا پھر یہ ظالم لوگ کہیں گے کہ اے اللہ ہمارے رب ایک مدت قلیل تک ہم کو اور مہلت دیجئے ہم آپ کا سب کہنا مان لیں گے اور پیغمبروں کا اتباع کریں گے کیا تم نے اس کے قبل قسمیں نہ کھائی تھیں کہ تم کو کہیں جانا ہی نہیں ہے حالانکہ تم ان (پہلے) لوگوں کے رہنے کی جگہوں میں رہتے تھے جنہوں نے اپنی ذات کا نقصان کیا تھا اور تم کو یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیونکر معاملہ کیا تھا اور ہم نے تم سے مثالیں بیان کیں اور ان لوگوں نے اپنی ہی بہت ہی بڑی بڑی تدبیریں کیں تھیں اور ان کی تدبیریں اللہ کے سامنے تھیں اور واقعی ان کی تدبیریں ایسی تھیں کہ ان سے پہاڑ بھی ٹل جاویں۔ پس اللہ تعالیٰ کو اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی کرنے والا نہ سمجھنا اللہ بے شک بڑا زبردست اور پورا بدلہ لینے والا ہے جس روز دوسری زمین بدل دی جائے گی اس زمین کے علاوہ اور آسمان بھی اور سب کے سب ایک زبردست اللہ کے رو برو پیش ہوں گے اور تو اس روز مجرموں (یعنی کافروں) کو زنجیروں میں جکڑے ہوئے دیکھے گا (اور) ان کے کرتے قطران کے ہوں گے اور آگ ان کے چہروں پر لپٹی ہوگی تاکہ اللہ تعالیٰ ہر (مجرم) شخص کو اس کے کئے کی سزا دے یقیناً اللہ تعالیٰ بڑی جلد حساب لینے والا ہے۔ یہ (قرآن) لوگوں کے لئے احکام پہنچاتا ہے اور تاکہ اس کے ذریعہ (عذاب سے) ڈرائے جاویں اور تاکہ اس بات کا یقین کر لیں کہ وہی ایک معبود برحق ہے اور تاکہ دانشمند لوگ نصیحت حاصل کریں۔

تَفْسِيْرُ لِمِط: اوپر تو حید اور نعم الہیہ کا ذکر تھا آگے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعض واقعات مذکور ہیں جن میں شرک کی مذمت اور بعض نعم الہیہ متعلقہ باہل مکہ کا ذکر ہے جس سے مضمون سابق کی تقریر ہوگئی خصوصاً اہل مکہ کے لئے کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تھے پس ان کو تنبیہ ہوگئی کہ تمہارے جدا مجد شرک کو برا کہتے تھے اور تمہارے لئے بعض نعم کی دعا کر گئے تھے تم شکر کرو گے کہ جیسا لَعَلَّہُمْ يَشْكُرُوْنَ سے معلوم ہوتا ہے مگر تم نے بجائے شکر کے کفر کیا جیسا بَدَلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْرًا میں مذکور ہوا۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام بتقریر تو حید حق و انعام ☆ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا (الی قولہ تعالیٰ) یَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ ۝ اور (وہ وقت قابل یاد کرنے کے ہے) جب کہ ابراہیم (علیہ السلام) نے (حضرت اسمعیل اور حضرت ہاجرہ کو بحکم الہی میدان مکہ میں لا کر رکھنے کے وقت دعا کے طور پر) کہا

کہ اے میرے رب اس شہر (مکہ) کو امن والا بنا دیجئے (کہ اس کے رہنے والے مستحق امن رہیں یعنی حرم کر دیجئے) اور مجھ کو میرے خاص فرزندوں کو بتوں کی عبادت سے (جو کہ اس وقت جہلاء میں شائع ہے) بچائے رکھیے (جیسا اب تک بچائے رکھا) اے میرے پروردگار (میں بتوں کی عبادت سے بچنے کی دعا اس لئے کرتا ہوں کہ) ان بتوں نے بہتیرے آدمیوں کو گمراہ کر دیا (یعنی ان کی گمراہی کا سبب ہو گئے اس لئے ذکر کر آپ کی پناہ چاہتا ہوں اور میں جس طرح اولاد کے بچنے کی دعا کرتا ہوں اسی طرح ان کو بھی کہتا سنتا ہوں گا) پھر (میرے کہنے سننے کے بعد) جو شخص میری راہ پر چلے گا وہ تو میرا ہے ہی (اور اس کے لئے وعدہ مغفرت ہے ہی) اور جو شخص (اس باب میں) میرا کہنا نہ مانے سو (اس کو آپ ہدایت فرمائیے کیونکہ) آپ تو کثیر المغفرت (اور) کثیر الرحمت ہیں (ان کی مغفرت اور رحمت کا سامان بھی کر سکتے ہیں کہ ان کو ہدایت دیں مقصود اس دعا سے شفاعت مؤمنین کے لئے ہے اور طلب ہدایت غیر مؤمنین کے لئے ہے) اے ہمارے رب میں اپنی اولاد کو (یعنی اسمعیل علیہ السلام کو اور ان کے واسطے سے ان کی نسل کو) آپ کے معظم گھر (یعنی خانہ کعبہ) کے قریب (جو کہ پہلے سے یہاں بنا ہوا تھا اور ہمیشہ سے لوگ اس کا ادب کرتے آتے تھے) ایک (کف دست) میدان میں جو (بوجہ سکستان ہونے کے) زراعت کے قابل (بھی) نہیں آباد کرتا ہوں اے ہمارے رب (بیت المحرم کے پاس اس لئے آباد کرتا ہوں) تاکہ وہ لوگ نماز کا (خاص) اہتمام رکھیں (اور چونکہ یہ اس وقت کف دست میدان ہے) تو آپ کچھ لوگوں کے قلوب ان کی طرف مائل کر دیجئے (کہ یہاں آکر رہیں کہیں تاکہ آبادی پر رونق ہو جاوے) اور (چونکہ یہاں زراعت وغیرہ نہیں ہے اس لئے) ان کو (محض اپنی قدرت سے) پھل کھانے کو دیجئے تاکہ یہ لوگ (ان نعمتوں کا) شکر کریں اے ہمارے رب (یہ دعائیں محض عبودیت و افتخار کے لئے ہیں۔ آپ کو اپنی حاجات کی اطلاع کے لئے نہیں کیونکہ) آپ کو تو سب کچھ معلوم ہے جو ہم اپنے دل میں رکھیں اور جو ظاہر کر دیں اور (ہمارے ظاہر و باطن پر کیا حصر ہے) اللہ تعالیٰ سے (تو) کوئی چیز بھی مخفی نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (کچھ دعائیں آگے آویں گی اور بیچ میں بعض نعم سابقہ پر حمد و شکر کیا تاکہ شکر کی برکت سے یہ دعائیں اقرب الی القبول ہو جاویں چنانچہ فرمایا کہ) تمامی حمد (و ثنا) خدا کے لئے (سزاوار) ہے جس نے مجھ کو بڑھاپے میں اسماعیل اور اسحاق (دو بیٹے) عطا فرمائے حقیقت میں میرا رب دعا کا بڑا سننے والا (یعنی قبول کرنے والا) ہے (کہ عطاء اولاد کے متعلق میری یہ دعا: رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ [الصفۃ: ۱۰۰] قبول کر لی پھر اس نعمت کا شکر ادا کر کے آگے بقیہ دعائیں پیش کرتے ہیں کہ) اے میرے رب (جو میری نیت ہے اپنی اولاد کو بیت محرم کے پاس بسانے سے کہ وہ نمازوں کا اہتمام رکھیں اس کو پورا کر دیجئے اور جیسا ان کے لئے اہتمام نماز میرا مطلوب ہے اسی طرح اپنے لئے بھی مطلوب ہے اس لئے اپنے اور ان کے دونوں کے لئے دعا کرتا ہوں اور چونکہ مجھ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہے کہ ان میں بعض غیر مؤمن بھی ہوں گے اس لئے دعا سب کے لئے نہیں کر سکتا ہوں پس ان مضامین پر نظر کر کے یہ دعا کرتا ہوں کہ) مجھ کو بھی نماز کا (خاص) اہتمام کرنے والا رکھئے اور میری اولاد میں بھی بعضوں کو (نماز کا اہتمام رکھنے والا کیجئے) اے ہمارے رب اور میری (یہ) دعا قبول کیجئے (اور) اے ہمارے رب میری مغفرت کر دیجئے اور میرے ماں باپ کی بھی اور کل مؤمنین کی بھی حساب قائم ہونے کے دن (یعنی قیامت کے روز سب مذکورین کی مغفرت کر دیجئے) اس مقام پر ابراہیم علیہ السلام کی کئی دعائیں ہیں اور بجز مغفرت کے سب قبول ہوئیں۔

اول: مکہ کو امن والا بنانا چنانچہ وہ اس طرح قبول ہوئی کہ وہ حرم ہو گیا جس میں قتل و غارت حتیٰ کہ وحوش اور بعض نباتات کا تلف کرنا حرام ہو گیا اور حدیث میں اسی کو فرمایا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنوایا۔ اور میں نے ترجمہ میں مستحق امن سے اس لئے تفسیر کی کہ اگر کوئی امن کو توڑے تب بھی ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا قبول نہ ہوتا اس سے لازم نہیں آتا اور اس دعا سے کہ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ اَمِنًا یہ لازم نہیں آتا کہ اس وقت وہ شہر کی صورت میں ہو بلکہ اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص سارے پاس سونا یا چاندی لے جا کر کہے اجعل هذا الخاتم حسناً۔ یعنی اس انگلی کو اچھا بنانا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ انگلی بالفعل تیار ہو بلکہ ایسی ترکیب سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ زیادہ محظ فائدہ مفعول ثانی ہے پس اجعل هذا بلدًا اور اجعل هذا البلد میں تعارض نہیں ہے اور ہا یہ کہ انہوں نے دونوں لفظ کہے تھے یا ایک سو دونوں احتمال ہیں کہ اول بلدًا امنا کہا ہو جس میں بلد بنوانے کی بھی دعا ہو پھر البلد کہا جس میں زیادہ مقصود امن کی دعا ہو یا ایک لفظ کہا ہو جس میں بلدیت کی بھی درخواست مقصود تھی اور امنیت کی زیادہ مقصود تھی اس لئے حکایت میں دونوں تعبیریں صحیح ہو گئیں اول تعبیر دونوں کی مقصودیت کی بناء اور دوسری تعبیر امنیت کی زیادہ مقصودیت کی بناء پر۔

دوسری دعا: اجنبی و بنی الخ یہ اس طرح قبول ہوئی کہ ان کے خاص صلیبی فرزند اس سے محفوظ رہے پس اولاد والا اولاد کے شرک سے کوئی اشکال لازم نہیں آتا رہا یہ امر کہ اپنے لئے اجنبی کہنے کے کیا معنی حالانکہ وہ ہمیشہ سے منزہ تھے جواب یہ ہے کہ مقصود دوام حفظ کا تھا جیسے تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے پھر یہ کہ دوم حفظ بھی بوجہ نبوت و عصمت کے امر یقینی تھا پھر اس کی طلب کے کیا معنی جواب حسب تحقیق روح المعانی یہ ہے کہ عصمت کا لزوم بتوفیق الہی ہے امر طبعی نہیں اس لئے

طلب حفظ ضروری ہے۔

تیسری دعا: لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ جس کی تصریح رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ الخ میں ہے اس کا قبول ہونا ظاہر ہے کہ آپ کی اولاد میں بہت عابد ہوئے بلکہ سید العابدین ہوئے۔

چوتھی دعا: فَاجْعَلْ أَهْلَهُ بِهِيَ قَبُولَ ہوتی چنانچہ اول قبیلہ جرہم نے وہاں آ کر سکونت اختیار کی پھر مختلف زمانوں میں لوگ آفاق سے آ کر وہاں بسائے۔ پانچویں دعا: وَارْزُقْهُمْ الخ یہ دو صورت سے واقع ہوا ایک طائف میں پیداوار کی کثرت دوسرے اور بلاد و امصار سے آمد۔

اب یہاں دو اشکال ہیں۔ ایک من عصانی کے لئے دعائے مغفرت اس کا جواب تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے دوسرا اشکال والدین کے لئے دعا کرنا سواہل سیر نے والدہ کا ایمان تو نقل کیا ہے اور باپ کے لئے دعا کرنے کی توجیہ پارہ یازدہم کے رکوع دوم آیت وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ الخ کے ذیل میں گزر چکی ہے کہ مقصود دعائے ہدایت ہے البتہ ایک وسوسہ باقی ہے وہ یہ کہ یہ دعا بڑھاپے کی حالت میں ہوئی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس وقت باپ زندہ نہ ہوگا پھر دعائے ہدایت کب متصور ہے سوا گراس کے مرنے کی خبر ان کو پہنچ چکی ہو تو معنی یہ ہوں گے اغفر لہ ان مات مؤمن۔ پھر وحی سے جب علم علی الکفر کا ہوا تو تبری فرمائی ہو واللہ اعلم اور اگر والدہ کا ایمان ثابت نہ ہو تو یہی جواب وہاں ہے اور ثمرات کے ساتھ پانی نہ مانگنے کی وجہ حالانکہ اس کی بھی ضرورت تھی اور اس وقت موجود بھی نہ تھا یہ لکھی ہے کہ وادی میں پانی تو جمع ہو ہی جاتا ہے اور اسی وجہ سے غَيْرِ ذِي زُرْعٍ فرمایا اور غیر ذات ماء نہ بڑھایا واللہ اعلم اور ہر چند کہ ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ اسماعیل و اسحاق علیہما السلام کے اور فرزند بھی تھے جیسا روضۃ الصفا میں منقول ہے کہ آپ نے بعد وفات سارا کے کسی کنعان بی بی سے نکاح کیا اور سے چھ فرزند ہوئے لیکن دعا میں ان دو کا نام لینا یا اس وجہ سے ہوگا کہ اس وقت بھی دو ہوں یا اس وجہ سے کہ سب سے اشرف تھے اور جاننا چاہئے کہ ان سب دعاؤں کا ایک جلسہ میں ہونا ضرور نہیں پس یہ شبہ نہ رہا کہ اسماعیل علیہ السلام کے بچپن میں کہ متبادر اسکنت سے معلوم ہوتا ہے اسحاق کہاں تھے۔

لَطُطٍ اُوپر مِنْ قَدَّآئِهِ جَهَنَّمَ الخ میں کفار کا عذاب مذکور تھا آگے پھر وہی مضمون ہے اور درمیان میں جو تو حید و رسالت کا ذکر تھا اس سے تناسب ظاہر ہے کہ اسی کے انکار سے یہ عذاب ہوتا ہے۔

عود بذکر عذاب کفار جہنم وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ عَاقِلًا فَلَاحْتِیَابُ الْعَالَمِیْنَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ (اور (اے مخاطب) جو کچھ یہ ظالم (کافر) لوگ کر رہے ہیں اس سے خدا تعالیٰ کو (جلدی عذاب نہ دینے کی بنا پر) بے خبر مت سمجھ (کیونکہ) ان کو صرف اس روز تک مہلت دے رکھی ہے جس میں ان لوگوں کی نگاہیں (مارے حیرت اور ہیبت کے) پھٹی رہ جاویں گی (اور وہ موقف حساب کی طرف حسب الطلب) دوڑتے ہوں گے (اور فرط حیرت سے) اپنے سراو پر اٹھار کھے ہوں گے (اور) ان کی نظر ان کی طرف ہٹ کر نہ آوے گی (یعنی ایسی ٹٹکی بندھے گی کہ آنکھ نہ جھپکیں گے) اور ان کے دل (شدت ہول سے) بالکل بدحواس ہوں گے اور (جب وہ دن آ جاوے گا پھر مہلت نہ ہوگی پس) آپ ان لوگوں کو اس دن (کے آنے) سے ڈرائیے جس دن ان پر عذاب آپڑے گا پھر یہ ظالم لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے رب ایک مدت قلیل تک ہم کو (اور) مہلت دے دیجئے (اور دنیا میں پھر بھیج دیجئے) ہم (اس مدت میں) آپ کا سب کہنا مان لیں گے اور پیغمبروں کا اتباع کریں گے (جواب میں ارشاد ہوگا کہ کیا ہم نے دنیا میں تم کو مہلت طویلہ نہ دی تھی اور) کیا تم نے (اس مہلت کے طول ہی کے سبب) اس کے قبل (دنیا میں) قسمیں نہ کھائیں تھیں کہ تم کو (دنیا سے) کہیں جانا ہی نہیں ہے (یعنی قیامت کے منکر تھے اور اس پر قسم کھاتے تھے کہ قولہ تعالیٰ: وَاقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَیْمَانِهِمْ لَا یَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ یَمُوْتٍ [النحل: ۳۸] حالانکہ (اسباب منع انکار کے سبب مجتمع تھے چنانچہ) تم ان (پہلے) لوگوں کے رہنے کی جگہوں میں رہتے تھے جنہوں نے کفر و انکار قیامت کر کے (اپنی ذات کا نقصان کیا تھا اور تم کو (تو اتر اخبار سے) یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیونکر معاملہ کیا تھا (کہ ان کے کفر و انکار پر ان کو سزائیں دیں اس سے تم کو معلوم ہو سکتا ہے کہ انکار کرنا موجب غضب ہے پس تصدیق واجب ہے اور ان کے مساکن میں رہنا ہر وقت ان کے ان حالات کا مذکر ہو سکتا تھا پس انکار کی کسی وقت گنجائش نہ تھی) اور (علاوہ ان واقعات کے سننے کے جو کہ غیرت کے لئے کافی تھے) ہم نے (بھی) تم سے مثالیں بیان کیں (یعنی کتب سادہ میں ہم نے بھی ان واقعات کو مثال کے طور پر بیان کیا کہ اگر تم ایسا کرو گے تو تم بھی ایسے ہی مغضوب و مستحق عذاب ہو گے پس واقعات کا اولاً تبار سے سننا پھر ہمارا ان کو بیان کرنا پھر مماثلت پر تنبیہ کر دینا یہ سب اسباب مقتضی اس کو تھے کہ قیامت کا انکار نہ کرتے) اور (ہم نے جن پہلے لوگوں کو ان کے کفر و انکار پر سزائیں دیں) ان لوگوں نے (دین حق کے مٹانے میں) اپنی سی بہت ہی بڑی بڑی تدبیریں کیں تھیں اور ان کی (یہ سب) تدبیریں اللہ کے سامنے تھیں (اس کے علم سے مخفی نہ رہ سکتی تھیں) اور واقعی ان کی تدبیریں ایسی تھیں کہ (عجب نہیں) ان سے پہاڑ بھی (اپنی جگہ سے) ٹل جاویں (مگر پھر بھی حق ہی غالب رہا اور ان کی ساری تدبیریں گاؤ خورد ہو گئیں اور وہ ہلاک کئے گئے اس سے بھی معلوم ہو گیا کہ

حق وہی ہے جو پیغمبر فرماتے تھے اور اس کا انکار موجب غضب و عذاب ہے جب قیامت میں ان کا معذب ہونا معلوم ہو گیا) پس (اے مخاطب) اللہ تعالیٰ کو اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی کرنے والا نہ سمجھنا (چنانچہ قیامت کے دن ان کے منکرین کے عذاب کا وعدہ تھا سو وہ پورا ہوگا جیسا اوپر مذکور ہوا) بیشک اللہ تعالیٰ بڑا زبردست (اور) پورا بدلہ لینے والا ہے (کہ اس کو کوئی بدلہ لینے سے نہیں روک سکتا پس قدرت بھی کامل پھر مشیت کا تعلق اوپر معلوم ہوا پھر خلف وعدہ کا کیا احتمال رہا اور یہ بدلہ اس روز ہوگا) جس روز دوسری زمین بدل دی جاوے گی اس زمین کے علاوہ اور آسمان بھی (دوسرے بدل دیئے جاویں گے ان آسمانوں کے علاوہ کیونکہ اول بار کے نفع صور سے سب زمین و آسمان ٹوٹ پھوٹ جاویں گے پھر دوسری بار میں از سر نو زمین و آسمان بنیں گے) اور سب کے سب ایک (اور) زبردست اللہ کے رو برو پیش ہوں گے (مراد اس سے قیامت کا دن ہے یعنی قیامت میں بدلہ لیا جاوے گا) اور اس روز اے مخاطب (تو مجرموں کو) (یعنی کافروں کو) زنجیروں میں جکڑے ہوئے دیکھے گا (اور) ان کے کرتے قطران کے ہوں گے (یعنی سارے بدن کو قطران لپٹی ہوگی کہ اس میں آگ جلدی اور تیزی کے ساتھ لگے اور وہ درخت چیز کا روغن ہوتا ہے کما فی کتب اللغات والطب) اور آگ ان کے چہروں پر (بھی) لپٹی ہوگی (یہ سب کچھ اس لئے ہوگا) تاکہ اللہ تعالیٰ ہر (مجرم) شخص کو اس کے کئے کی سزا دے (اور گواہی مجرم بے انتہا ہوں گے مگر) یقیناً اللہ تعالیٰ (کو ان کا حساب و کتاب کچھ دشوار نہیں کیونکہ وہ) بڑی جلد حساب لینے والا ہے (سب کا فیصلہ شروع کر کے فوراً ہی ختم کر دے گا) فَ: سَكُنْتُمْ میں خطاب کفار متاخرین کو ہے جن سے پہلے کوئی امت معذب ہو چکی ہے پس اس میں تسلسل لازم نہیں آتا کہ ساکن کے لئے مساکن ظلمہ کا ہونا ضروری ہے اور وہ ظلمہ بھی مساکن ہیں وہلم جوا اور الناس کا اندر کے لئے مفعول ہونا اور يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ کا مرجع الناس ہونا اور يقول اور اس کے جواب يٰۤاَيُّهَا پر مرتب ہونا قرینہ ہے کہ متاخرین میں بھی صرف اسی امت کے کفار مراد ہیں اور ان کا معذبین کے مساکن میں رہنا بایں معنی ہے کہ بعض قری ملک شام میں تھے اور عرب کے لوگ تجارت کے سفر میں آتے جاتے ان کو دیکھتے تھے اور ٹھہرنے کا وقت آ جاتا تو ٹھہرتے بھی تھے کقولہ تعالیٰ وَانْهَمَّا لِبِأَمَامِهِمْ مُبِينٌ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَانْهَمَّا لِبِأَمَامِهِمْ مُبِينٌ۔ وَبِالْكِتَابِ اور بایں معنی ہے کہ نوح علیہ السلام کے زمانہ میں سب کفار غرق ہو گئے تھے سو جہاں عرب رہتے تھے یہ بھی ان میں سے بعض کے مساکن تھے واللہ اعلم اور سموات وارض کی تجدید و تبدیل باعتبار ذات و صفات دونوں کے صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ مادہ قدیمہ کا اعادہ اور اس میں ہیئت جدیدہ کا افادہ ہوگا پس اگر ہیئت کو جزو ذات کہا جاوے تو تبدیل ذات اس کو کہنا صحیح ہے اور اگر خارج ذات کہا جاوے تو تبدیل صفات کہنا صادق ہے اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ اس اعادہ خلق کے سموات وارض میں کوئی تبدیلی بھی ہوگی جس میں بعض تبدیل کے وقت اہل محشر زمین پر نہ ہوں گے بلکہ پل صراط پر ہوں گے جیسا مسلم کی حدیث میں مصرح ہے باقی اس تبدیل کی حکمت اللہ ہی کو معلوم ہے۔

☆ زباں تازہ کردن با قرار تو ☆ نیک سخن علت از کار تو

اور یہ جو فرمایا کہ ان تدبیروں سے پہاڑوں کا ٹل جانا عجب نہ تھا یہ ایک مثل ہے کسی شے کی قوت بیان کرنے کے لئے اور فی نفسہ یہ امر کچھ محال بھی نہیں کیونکہ پہاڑوں کے توڑنے اور اڑانے کی تدبیریں بکثرت استعمال میں آتی ہیں۔ واللہ اعلم۔ زلزلۃ: اوپر شروع سورت سے یہاں تک مضامین توحید و رسالت و معاد کے مذکور تھے آگے سورت کو ایسی آیت پر ختم فرمایا جاتا ہے جو مدح قرآن کے ساتھ ان سب کو جامع ہے۔

خاتمہ مشتمل بر خلاصہ تمام سورت مع مدح قرآن ☆ هَذَا بَلَدُ الْاَنْبِيَاءِ وَلِيُذْكَرَ فِيْهِ وَلِيَعْلَمُوْا اَنَّ مَا هُوَ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ وَلِيُذْكَرَ اُولُو الْاَلْبَابِ ۝۱۰ یہ (قرآن) لوگوں کے لئے احکام کا پہنچانا ہے (تاکہ مبلغ یعنی رسول کی تصدیق کریں) اور تاکہ اس کے ذریعہ سے (عذاب سے) ڈرائے جاویں اور تاکہ اس بات کا یقین کر لیں کہ وہی ایک معبود برحق ہے اور تاکہ دانشمند لوگ نصیحت حاصل کر لیں۔ فَ: بِلَاغ میں تصدیق رسالت اور لِيُذْكَرَ فِيْهِ میں تصدیق معاد اور لِيَعْلَمُوْا میں تصدیق توحید اور لِيُذْكَرَ میں عبادات بدنیہ و مالیہ جن کا ذکر يُقِيمُوا الصَّلٰوةَ الخ میں تھا آگئیں اور یہی حاصل ہے تمام سورت کا سبحان اللہ کیا اچھا ختم ہے اے اللہ اپنے فضل سے ان ہی عقائد و اعمال پر ہم کو ختم کیجئے وقد تم تفسیر سورة ابراهيم عليه السلام لثامن جمادى الآخرة يوم الثلاثاء ۱۳۲۳ من الهجرة والحمد لله تعالى على ذلك۔

ترجمہ مسئلہ السؤلون: قولہ تعالیٰ: وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ الْخ اس میں دلالت ہے کہ انبیاء علیہم السلام تک بے خوف نہیں ہوئے سوان کا تو کیا ذکر ہے جو ہر وقت نفس و شیطان کے پھندوں میں پھنسے ہیں تو کسی کو اپنے حال و کمال پر ناز نہ کرنا چاہئے ۱۲ قولہ تعالیٰ: رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْكَنْتُ مِنْ ذَمِّیَّتِی الْخ بعض غلاۃ صوفیہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اپنے اہل و عیال کو توکل پر ایسی جگہ رکھنا جائز ہے جہاں کچھ سرو سامان نہ ہو مگر یہ استدلال اس لئے غلط ہے کہ یہ رکھنا وحی سے تھا تو اس پر

دوسرے فعل کو جو بلا وجہ ہو کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت ہاجرہ نے پوچھا کہ کیا آپ کو خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ہاں انہوں نے کہا تو وہ ہم کو ضائع نہ کرے گا ۱۲۔ قولہ فَاجْعَلْ اٰفَہْدَةً لِّخ اس میں دلالت ہے کہ بقدر ضرورت مال و جاہ کا اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لئے طلب کرنا مذموم نہیں خصوص جب کہ اعانت علی الدین کے لئے ہو جیسا اس آیت میں لِيُقِيمُوا الصَّلٰوةَ اور لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ سے معلوم ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَاِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُوْلَ مِنْهُ الْجِبَالُ رُوح میں ہے کہ ان کا مکر غایت شدت و قوت میں تھا اھ اور اس میں دلالت ہے کہ مبالغہ جس کی حقیقت ضرب المثل ہے صدق کے منافی نہیں خصوص غلبہ حال کے وقت جس سے عبارت اپنے ظاہر سے خارج ہو جاتی ہے مگر اہل مناسبت کے نزدیک مدلول اس کا ظاہر ہوتا ہے ۱۲۔

ضمیمہ از روح المعانی: قولہ تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ یعنی ایسے کلام سے بیان کرتے ہیں جو ان کے والی واستعداد اور عقل کے مناسب ہو ورنہ ان کی سمجھ میں نہ آتا تو اس بناء پر عوام الناس کے سامنے صوفیہ کی اصطلاح میں کلام کرنا مناسب نہیں اور بہت لوگوں کے ضلال کا منشاء یہی ہوا کہ انہوں نے صوفیہ کی کتابیں دیکھیں اور ان کی اصطلاحوں کو نہ جانا سوائیوں کو ایسی کتابیں دیکھنا مناسب نہیں قولہ تعالیٰ: لَہُنَّ شُكْرُتُمْ لَآذِنَتُکُمْ بعضے لوگ اپنے کمالات کو اپنے مجاہدات کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں اور حالانکہ عطاءے حق نہیں سمجھتے اور چونکہ یہ شکر کے خلاف ہے لہذا مذموم اور مائع ترقی ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: قَالُوا اِنْ اُنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَکِنَّ اللّٰہَ یَمُنُّ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ ط۔ اسی طرح منکرین مشائخ ان کے حق میں کہتے ہیں یہی ان کا جواب ہے۔ آگے ارشاد ہے قولہ تعالیٰ: وَمَا کَانَ لَنَا اَنْ نَّکَلِمَکُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ ط۔ یہی جواب اس شخص کو دیا جاوے گا جو اولیاء سے کرامت کا طالب ہو ۱۳۔ قولہ تعالیٰ وَلَوْ مَوْءَا انْفُسُکُمْ ط۔ محمد ابن حامد نے کہا ہے کہ ہر ملامت کا محل نفس ہے جو اس پر ملامت نہ کرے اور اس سے ہمیشہ راضی رہے اس نے اس کو ہلاک کیا۔ قولہ تعالیٰ رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْکَنْتُ الْخِ حَق تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ اپنے خاص مقبولین کے بڑے بڑے امتحان لیتا ہے تاکہ اس کو سب مخلوق سے یکسو کر دے اسی لئے حق تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کو یہ حکم کیا کہ اپنی ذریت کو ایسی وادی میں رکھے جہاں پانی تک نہ ہو۔ تاکہ خالص اسی پر اعتماد ہو کیونکہ وہاں اسباب ہی نہ تھے جس پر نظر ہوتی۔ قولہ تعالیٰ: فَاجْعَلْ اٰفَہِدًا الْخِ ابن عطاء نے فرمایا ہے کہ جو شخص مخلوق سے بالکلیہ منقطع ہو جاتا ہے حق تعالیٰ لوگوں کے قلوب کو اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے اور اس کی محبت ان کے قلوب میں ڈال دیتا ہے ۱۴۔ ضمیمہ کے ساتھ سورۃ ابراہیم تمام ہوئی۔

الجواشنى: (۱) یعنی مہلت اس قدر طویل تھی کہ تم کو اس سے عدم وقوع ما بعد ہا کا دھوکہ ہو گیا ۱۲ منہ۔

ملفوظات الترمذی: ۱۔ قوله فی اضللن سبب اشارة الى كون الاسناد مجازيا الى السبب وذكرها بصيغة الجمع ذات العقل مبالغة لان الاصل فی الاضلال ان يكون من ذوی العقول ۲-۳۔ قوله قبل فمن تبغنی کتبتا اشارة الى توجيه الفاء ۴-۵۔ قوله فی اسكنت من ذریتی اولادکو اشارة الى ان من ابتدائية ۶-۷۔ قوله بعده واسطه اشارة الى ان الاسکان عام لما بالواسطة وما بلاواسطة ففيه عموم المجاز ۸-۹۔ قوله فی بیتک پہلے سے اشارة الى ان تسمية بیتا باعتبار ما كان ولا يشكل علیک انه لما كان محرما فما معنی دعائه بالامن ای بكونه حرما لان المحرم كان هو البيت خاصة الا ما حول البيت الى حدود الحرم ۱۰-۱۱۔ قوله فی لا تحسبن اے مخاطب اشارة الى كون المخاطب غیر متعین فلا یرد اشکال ۱۲-۱۳۔ قوله فی الابصار ان لوگوں کی دلیل التخصیص قوله تعالیٰ فی المؤمنین لا یحزنهم وقوله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون ونحو ذلك ۱۴-۱۵۔ قوله فی مهطعین موقوف الدلیل علیہ مهطعین الى الداع و ظاهر ان دعوة الداعی الى الموقف ۱۶-۱۷۔ قوله فی دعوتک سب کھنا استفید العموم من الجنسية والاضافة الى المعروف ۱۸-۱۹۔ قوله قبل اولم تكونوا مهلت طویل الخ اشارة الى توجيه وقوع وقوله تعالیٰ والم تكونوا فی جواب قولهم اخرنا الخ ۲۰۔ قوله ان کی تدبیریں ایسی تھیں الخ بنی الترجمة علی كون ان الخففة وكون اللام مكسورة كما فی النیسابوری من قرأ بكسر اللام الاولى بنصب الثانية فوجهان احدهما ان تكون ان مخففة من الثقيلة فزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدته ای وان (للشان) كان مكرهم معدا (ای صالحا) لذلك آه ونظيره فی نفس التأثير مع عدم الوقوع للمانع قوله تعالیٰ ولو ان قرآنا سیرت به الجبال الآية ۲۱-۲۲۔ قوله فلا تحسبن جب قیامت میں الخ اشارة الى توجيه الفاء ۲۳-۲۴۔ قوله قبل يوم تبدل بدلا اس روز اشارة الى انه ظرف للانتقام ۲۵-۲۶۔ قوله قوله بعد وجوههم (بھی) اشارة الى ان المراد به جمیع الجسد وخص الوجه بالذكر لانه اغر موضع فی ظاهر البدن واشرفه فعبر به عن الكل ۲۷-۲۸۔ قوله قبل لیجزی سب کچھ

اشارة الى تعلقه بمضمر اى يفعل ذلك بهم ۱۲-۱۳ قوله فى بلغ ۱۲ اي اشارة الى انه بمعنى التبليغ ۱۳-۱۴ قوله ولينذروا تهديق اشارة الى تقدير المعطوف عليه و دليل التخصيص دلالة بلاغ على مبلغ ۱۴-

اللَّخَّاتُ: قوله المحرم من الحرمة الشرعية بمعنى ان الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به واما من الحرمة التكوينية بمعنى انه لم يزل ممنعا عزيز ايها به الجبابة فى كل عصر ۱۳- قوله بواد فى القاموس منفرج بين جبال او تلال او اكام ۱۴- قوله على الكبر مع الكبر ۱۴- قوله مهطعين مسرعين ۱۴- قوله مقنعي رافعي ۱۴- قوله طرفهم فى البيضاء نظره و حقيقة ارتداده ان الشعاع يخرج وقت الرؤية من العين ثم اذا غص رجع اليها ۱۴- قوله هواء خالية عن العقل والفهم ۱۴- قوله قريب قليل لان القليل ينقضى عن قريب ۱۴- قوله مقرنين مقرونة ايديهم وارجلهم الى الاعناق ۱۴- قوله الاصفاذ القيود ۱۴- قوله سرايلهم جمع سربال وهو القميص ۱۴- قوله قطران هو ما يحلب من شجر الابل فيطبخ وتهنا به الابل الجربى وهو اسود منتن ۱۴ منه-

النَّحْوُ: قوله من الناس اى من افئدة الناس ومن تبعيضته ۱۴- قوله ومن ذريتي من هذه تبعيضته وهو معطوف على مفعول اجعل الاول ۱۴- قوله مهطعين حال من اصحاب الابصار الدال عليه الابصار ۱۴- قوله كيف فعلنا بهم هو دال على فاعل تبين وفاعله حالهم او خبرهم ۱۴-

الْبَلَاةُ: قوله رب و ربنا تكريه للمبالغة فى التضرع واضيف الرب الى المفرد تارة والى الجمع تارة فحيث اعتبر كون الاولاد معه جمع وحيث لم يعتبر افراد فافهم ۱۴- قوله فلا تحسبن الله الخ قال جار الله قدم المفعول الثانى وهو الوعد على المفعول الاول ليعلم انه غير مخلف الوعد على الاطلاق ثم قال رسله تنبيها على انه اذا لم يكن من شأنه اخلاف الوعد فكيف يخلفه رسله الذين صفوته كذا فى النيسابورى ۱۴-

سُورَةُ الْحَجَرِ

سُورَةُ الْحَجَرِ ۱۵ مَكِّيَّةٌ ۵۴ آيَاتُهَا ۹۹ رُكُوعَاتُهَا ۶

سورہ حجر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ننانوے آیتیں ہیں اور چھ رکوع

الرَّحْمٰنُ اِنَّكَ اَنْتَ الْكَتٰبُ وَقُرْآنُ مُبِينٌ ۝۱ رَبَّمَا يَوْدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ۝۲ ذَرْهُمْ يَأْكُلُوْا وَيَسْمَعُوْا وَيُلْهِهِمُ الْاَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝۳ وَمَا اَهْلَكْنٰ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُوْمٌ ۝۴ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاخِرُوْنَ ۝۵ وَقَالُوْا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰىهِ الذِّكْرُ اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ۝۶ لَوْ مَا تَاْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۷ مَا نُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوْا اِذَا مُنْظَرِيْنَ ۝۸ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۝۹ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ شِيْعِ الْاَوَّلِيْنَ ۝۱۰ وَمَا يٰۤاَتِيْهِمْ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝۱۱ كَذٰلِكَ نَسْلُكُهُ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝۱۲ لَّا يُؤْمِنُوْنَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ۝۱۳ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا مِّنَ السَّمَآءِ فَظَلُّوْا فِيْهِ يَعْرَجُوْنَ ۝۱۴ لَقَالُوْا اِنَّمَا سَكِرَتْ اَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ۝۱۵

الرحمن یہ آیتیں ہیں ایک کامل کتاب اور قرآن واضح کی۔ کافر لوگ بار بار تمنا کریں گے کہ کیا خوب ہوتا اگر وہ (یعنی ہم دنیا میں) مسلمان ہوتے آپ انکو انکے حال پر رہنے دیجئے کہ وہ (خوب) کھالیں اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے ان کو غفلت میں ڈالے رکھیں ان کو ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے اور ہم نے جتنی بستیاں ہلاک کی ہیں ان سب کے لئے ایک وقت معین نوشتہ ہوتا رہا ہے کوئی امت اپنی معیار مقرر سے نہ پہلے ہلاک ہوئی ہے نہ پیچھے رہی ہے اور ان کفار (مکہ) نے یوں کہا کہ اے وہ شخص کہ جس پر قرآن نازل کیا گیا ہے تم مجنون ہو (اور نبوت کا غلط دعویٰ کرتے ہو ورنہ) اگر تم سچے ہو تو ہمارے پاس فرشتوں کو کیوں نہیں لاتے ہم فرشتوں کو صرف فیصلہ ہی کے لئے نازل کیا کرتے ہیں اور (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت ان کو مہلت بھی نہ دی جاتی ہم نے قرآن نازل کیا ہے اور ہم اس کے محافظ اور نگہبان ہیں اور ہم نے آپ کے قبل بھی پیغمبروں کو اگلے لوگوں کے بہت سے گروہوں میں بھیجا تھا اور کوئی رسول ان کے پاس ایسا نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو اسی طرح ہم یہ استہزاء مجرموں کے قلوب میں ڈال دیتے ہیں (جس کی وجہ سے) یہ لوگ قرآن پر ایمان نہیں لاتے اور یہ دستور پہلوں ہی سے ہوتا آیا ہے (پس آپ غمگین نہ ہوں) اور اگر ہم ان کیلئے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں پھر یہ دن کے وقت اس میں (آسمان کو) چڑھ جاویں تب بھی یوں کہہ دیں کہ ہماری نظر بندی کر دی گئی تھی بلکہ ہم لوگوں پر تو بالکل جادو کر رکھا ہے۔

تَفْسِيْرُ: سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً كَذٰلِكَ فِي الْبَيِّنَاتِ ۝ خلاصہ اس سورت کا یہ مضامین ہیں حقیقت قرآن۔ تعذیب کفار۔ تحقیق رسالت۔ اثبات توحید۔ ذکر بعض انعامات جزائے مطیعین و سزائے مخالفین بعض قصص بطور نمونہ جزا و سزا۔ حقیقت قیامت۔ تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ چنانچہ تفصیل اپنے مواقع سے معلوم ہوگی اور ان سب کا ارتباط باہمی اور نیز مضامین سورت سابقہ کے ساتھ ظاہر ہے اور اس سورت کے فاتحہ اور سورت سابقہ کے خاتمہ میں بوجہ اشتمال بر فضل قرآن ارتباط ظاہر تر ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حقیقت قرآن ☆ التَّوْحِيدُ اِنَّ الْكِتٰبَ وَالْقُرْآنَ فُهِمَیْنِ ۵۔ (اس کے معنی تو اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ آیتیں ہیں ایک کامل کتاب کی اور قرآن واضح کی (یعنی اس کی دونوں صفتیں ہیں کامل کتاب ہونا بھی اور قرآن واضح ہونا بھی)۔ (ملط: اوپر قرآن کی حقیقت کا اثبات تھا جس سے اجمالاً اس کے تمام مضامین کے حق ہونے پر تنبیہ ہوگئی آگے بعض مضامین مقصودہ ہیں تاکہ قرآن کی حقیقت سننے کے بعد ان کو اچھی طرح سنیں اور یقین کریں۔

بیان عذاب و حسرت کفار ☆ رَبَّنَا یَا یٰوَدُّ الدِّیْنِ کَفَرُوْا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا یَسْتَأْخِرُوْنَ ۵ (جب قیامت کا دن ہوگا اور کافروں پر طرح طرح کا عذاب ہوگا ان اوقات میں) کافر لوگ بار بار تمنا کریں گے کہ کیا خوب ہوتا اگر وہ (یعنی دنیا میں) مسلمان ہوتے (بار بار اس لئے کہ جب کوئی نئی شدت واقع ہوگی اور معلوم ہوگا کہ اس کی علت کفر ہے تب ہی اسلام نہ لانے پر تازہ حسرت کریں گے) آپ (دنیا میں ان کے کفر پر غم نہ کیجئے اور) ان کو ان کے حال پر رہنے دیجئے کہ وہ (خوب) کھالیں اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے ان کو غفلت میں ڈالے رکھیں ان کو ابھی (مرنے کے ساتھ ہی) حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور دنیا میں جو ان کو جلدی سزا نہیں ملتی اس کی وجہ یہ ہے کہ سزا کا وقت مقرر نہیں آیا) اور ہم نے جتنی بستیاں (کفر کی وجہ سے) ہلاک کی ہیں ان سب کے لئے ایک معین وقت نوشتہ ہوتا رہا ہے (اور ہمارا قاعدہ ہے کہ) کوئی امت اپنی میعاد مقرر سے نہ پہلے ہلاک ہوئی ہے اور نہ پیچھے رہی ہے (بلکہ وقت مقرر پر ہلاک ہوئی ہے پس اسی طرح جب ان کا وقت آ جاوے گا ان کو بھی سزا دے دی جاوے گی)۔ (ملط: اوپر کفار کے بعض احوال بد مآل مذکور تھے آگے ان کے بعض اقوال متضمنہ انکار رسالت مع جواب اور ان کے عناد کے مذکور ہیں۔

بحث رسالت ☆ وَقَالُوا یٰآئِیْهَا الَّذِیْ سُوِّدَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ۵ اور ان کفار (مکہ) نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) یوں کہا کہ اے وہ شخص جس پر (بزعیم اس کے) قرآن نازل کیا گیا ہے تم (نعوذ باللہ) مجنون ہو (اور نبوت کا غلط دعویٰ کرتے ہو ورنہ) اگر تم (اس دعوے میں) سچے ہو تو ہمارے پاس فرشتوں کو کیوں نہیں لاتے (جو ہمارے سامنے تمہارے صدق کی گواہی دیں) کقولہ تعالیٰ: لَوْلَا اُنْزِلَ اِلَیْهِ مَلٰٓئِکَۃٌ فِیْکُوْنُ مَعَهُ نَذِیْرًا [الفرقان: ۷] اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ) ہم فرشتوں کو (جس طریق پر وہ درخواست کرتے ہیں) صرف فیصلہ ہی کے لئے نازل کیا کرتے ہیں اور (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت ان کو مہلت بھی نہ دی جاتی (بلکہ جب ان کے آنے پر بھی ایمان نہ لاتے جیسا ان سے یہ امر متیقن ہے تو فوراً ہلاک کر دیئے جاتے جیسا کہ سورہ انعام کے اول رکوع کے اخیر آیتوں میں اس کی وجہ مذکور ہو چکی ہے اور یہ جو تنزیل قرآن کے منکر ہیں سو یہ انکار بھی محض باطل ہے) ہم نے قرآن کو نازل کیا ہے اور (یہ دعویٰ بلا دلیل نہیں ہے بلکہ اس کا معجز ہونا اس پر دلیل ہے پھر اس کے معجز ہونے کی ایک دلیل تو دوسری سورتوں میں مذکور ہے کہ اس کے مثل کوئی ایک سورت بنا لاوے اور دوسری دلیل اس کے معجز ہونے کی یہ ہے کہ قبل از وقوع خبر دیتے ہیں کہ) ہم اس (قرآن) کے محافظ (اور نگہبان) ہیں (اس میں کوئی شخص کی بیشی نہیں کر سکتا جیسا اور کتابوں میں ہوتا ہے کہ باوجود کسی مخالف کے نہ ہونے کے اس کے نسخوں میں اختلاف کی بیشی کا ہو جاتا ہے اور اس میں باوجود مخالفین کی کوششوں کے یہ بات نہیں ہوئی بس یہ ایسا صریح معجزہ ہے کہ جو باوجود بلاغت کے اعتبار سے قرآن اور غیر قرآن میں تمیز نہ کر سکے اس فرق کا تو وہ بھی انکار نہیں کر سکتا پس باوجود دلیل کے کہ اعجاز ہے انکار کرنا محض عناد ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تکذیب سے غم نہ کیجئے کیونکہ یہ معاملہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے چنانچہ) ہم نے آپ کے قبل بھی پیغمبروں کو اگلے لوگوں کے بہت سے گروہوں میں بھیجا تھا اور (ان کی یہ حالت تھی کہ) کوئی رسول ان کے پاس ایسا نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو (جو کہ تکذیب کی قبیح تر قسم ہے پس جس طرح ان لوگوں کے دلوں میں یہ استہزاء پیدا ہوا تھا) اسی طرح ہم یہ استہزاء ان مجرمن (یعنی کفار مکہ) کے قلوب میں ڈال دیتے ہیں (جس کی وجہ سے) یہ لوگ قرآن پر ایمان نہیں لاتے اور یہ دستور پہلوں ہی سے ہوتا آیا ہے (کہ انبیاء کی تکذیب کرتے رہے ہیں پس آپ مغموم نہ ہوں) اور (ان کے عناد کی یہ کیفیت ہے کہ فرشتوں کا آسمان سے آنا تو درکنار اس سے بڑھ کر) اگر (خود ان کو آسمان پر بھیج دیا جاوے اس طرح سے کہ) ہم ان کے لئے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں پھر یہ دن کے وقت (جس میں اونگھ نیند وغیرہ کا بھی شبہ نہ ہو) اس (دروازہ) میں (سے آسمان کو) چڑھ جاویں تب بھی یوں کہہ دیں کہ ہماری نظر بندی کر دینی گئی تھی (جس سے ہم اپنے کو آسمان پر چڑھتا ہوا دیکھ رہے ہیں اور واقع میں نہیں چڑھ رہے اور نظر بندی میں کچھ اسی واقعہ کی تخصیص نہیں) بلکہ ہم لوگوں پر تو بالکل جادو کر رکھا ہے (اگر ہم کو اس سے بڑھ کر بھی کوئی خارق دکھلایا جائے گا وہ بھی واقع میں خارق نہ ہوگا) ۶: اِنَّآ اِلٰہُ لَحٰفِظُوْنَ ۵ کی وجہ بعض نے اعجاز نظم کو سمجھا ہے پھر اس میں بعض کو یہ وسوسہ ہوا ہے کہ قرآن کا نظم کے اعتبار سے بلیغ ہونا اس کو تو مستلزم ہے کہ اس میں بیشی نہ ہو ورنہ وہ غیر معجز ہوگی اور اگر پوری سورت کم اور ضائع کر دی جاوے تو اعجاز نظم سے یہ کمی کیسے معلوم ہو سکتی ہے لیکن احقر نے اس کو مستقل معجزہ قرار دے کر جو تقریر کی ہے اس میں اس کی گنجائش نہیں رہی کیونکہ ایسی کمی اگر کی جاتی تو تمام دنیا کے نسخوں کا اس میں متفق ہونا عادتاً ممتنع تھا بلکہ کسی میں وہ کمی ہوتی کسی میں نہ ہوتی خلاصہ یہ کہ نسخوں میں اختلاف ہوتا جیسا اور کتب سماویہ

میں مشاہدہ ہو رہا ہے کہ وہ معجزہ تھیں گواصل میں منجانب اللہ تھیں اور ہر چند کہ کفار مکہ کے وقت اس پیشین گوئی کا وقوع ایسا واضح جیسا اب ہوا ہے بایں وجہ نہ ہوا تھا کہ قرآن کے نزول کو تھوڑا سا زمانہ ہوا تھا لیکن ایک حیثیت سے اسی کے قریب قریب اس وقت بھی وقوع ہو گیا تھا کہ باوجود اس کے کہ ظاہری سامان حفاظت کا مثل کتاب و تدوین وغیرہ کم تھی پھر نہ عبارت تھی باوجود اس کے یاد رکھنے والوں میں اختلاف نہ تھا اور اگر اتفاقاً وہ کوئی لفظ کسی کو غلط یاد ہو جاتا تو تنبیہ کے ساتھ ہی اس کی اصلاح ہو جاتی اور اسی طرح اگر کوئی یاد کا دعویٰ کرتا تو وہ دعویٰ نہ چل سکتا یہ مجموعی حالت کسی عبارت یا خطبہ میں نہ تھی اس لئے اس وجہ اعجاز کا بھی ان کفار کے مقابلہ میں بیان کرنا غیر مفید نہ ہوا اور کوئی یوں شبہ نہ کرے کہ جب اللہ تعالیٰ اس کا محافظ ہے تو صحابہؓ سے لے کر اس وقت تک اس کی حفاظت کا سامان کیوں کیا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سامان بھی اللہ کی محافظت کا ظہور ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ اگر دوسری کتاب کی بھی محافظت و نگہداشت کی جاوے تو کیا اس کا منجانب اللہ تعالیٰ ہونا پایہ ثبوت کو پہنچ جاوے گا۔ جواب یہ ہے کہ باوجود محافظت بلیغ کے بھی ہرگز اس قدر محفوظ نہ رہ سکے گی کہ اس میں کسی طرح پرکھی ویشی کا احتمال نہ ہو سکے پس قرآن کی محافظت ظاہری پر ایسی کامیابی دلیل ہے محافظت نبی کی جو کہ اصل مدلول ہے لَحْفُظُونَ کا خوب سمجھ لو اور بعض کو زمان متاخر کے اعتبار سے یہ وسوسہ ہوا ہے کہ کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ خود یہ آیت ہی کسی نے ملادی ہو پس اس کا یقینی پیشین گوئی ہونا کیونکر ثابت ہوگا مگر یہ بھی محض لغو ہے اس لئے کہ تو اتر سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ آیت دوسری آیات کے زمانہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلی پھر الحاق کا احتمال کیونکر ہو سکتا ہے اور احقر نے جو لَوْ فَتَحْنَا الْخ کی تقریر میں ان کے آسمان پر عروج کرنے کو فرشتوں کے آسمان سے نزول کرنے سے بڑھ کر کہا ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ یہ عروج عادت انسانی کا خارق ہے اور وہ نزول عادت ملائکہ کا خارق نہیں اور وہ کفار بھی اس نزول کو مانتے تھے گو نزول علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے۔

بِزُجْرِهِمْ مَسْأَلَةُ السُّؤَالِ: قوله تعالى: ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا الْخَبْثَ اس میں ایسے شخص کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جس کو بڑی فکر شکم پری و شہوت رانی کی رہتی ہو ایسا شخص حرم قرب میں پہنچنے سے محروم رہتا ہے کذا فی الروح ۱۲۔ قوله تعالى: وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ الْخَبْثُ روح میں ہے کہ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جو شخص اسرار و حقائق کو نہ سمجھتا ہو اس کو چاہئے کہ اولیاء اللہ پر ان کے علوم و معارف یا احوال پر انکار نہ کرے جیسے بعض منکرین ان کو جنون کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ ریاضات کے سبب تخیلات فاسدہ کا ان پر غلبہ ہو گیا ہے اور مراد ان اولیاء سے محققین راہنما فی الشرع ہیں نہ کہ جہلاء بددین جیسے اس زمانہ میں بکثرت ایسے ہیں اھ ملخصاً قوله تعالى: لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ [الحجر : ۷] اس میں ایسے شخص پر رد ہے جو ایسے شخص سے خوارق کا طالب ہو جس کے صدق پر دلائل صحیحہ قائم ہیں۔ ۱۲ قوله تعالى: وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ الْخَبْثُ [الحجر : ۱۴] تک یہی حال ہے منکرین اولیاء کا کہ اگر خوارق کا بھی مشاہدہ کر لیں تو اس کو سحر یا شعبہ بتلاتے ہیں ۱۲۔

مُلْكًا قَائِلًا لِلْجِنِّ: ۱۔ قوله في تلك یعنی اس کی اشارہ الی انہ من عطف الصفة على الصفة مع وحدة الذات ۳۔ ۲۔ قوله في ربما بار بار اشارہ الی کونہا للتکثیر ۳۔ ۳۔ قوله قبل درهم غم نہ کیجئے اشارہ الی ما یراد من درهم ۳۔ ۴۔ قوله في نزل بزعم اس کے لانہم لم یکنوا مقرین بہ وانما قالوہ تہکما وتعلیلاً لحکمہم بالجنون ۳۔ ۵۔ قوله في ما نزل جس طریق قید بہ لان مطلق نزول الملئکة لا یكون بالعذاب ۳۔ ۶۔ قوله في الحق فیملہ کما روی عن مجاہد والحسن تفسیرہ بالعذاب کذا فی الروح ۳۔ ۷۔ قوله في سنہ تکذیب رواہ فی الروح عن ابن عباس ۳۔

الفقه: قوله تعالى دل وانا له لحفظون على ان من قال بضیاع شی من القرآن فقد انکر النص ۳۔

اللَّعْنَاتِ: قوله نسلک ندخل یقال سلکت الخیط فی الابرہ ۳۔ قوله سكرت سدت ومنعت من الابصار حقيقة وما نراه تخيل فهو من السكر بالفتح ۳۔

الْجِنِّ: قوله ولها حال ای ما اهلکنا قرية فی حال من الاحوال الا فی حال کونہا لها کتب معلوم کما ذکرہ کما النیسابوری عن السکاکی ۳۔ قوله انا نحن۔ نحن ههنا لیست فصلاً لانہا لم تقع بین الاسمین بل هو اما مبتداً او تاکید لاسم ان ۳۔ قوله الا کانوا بہ الجملة حال من ضمیر المفعول فی یاتیہم وہی حال مقدرة ویجوز ان تكون صفة لرسول علی اللفظ او الموضع کذا فی الاعراب ۳۔ البلاغة: قوله درهم یاکلوا حکم فیہ بترتب الاکل والتمتع علی درهم مع ان الظاهر عدم سببہ درهم للاکل والتمتع فان التمتع والاکل لا یتوقف علی تحقق معنی درهم و توجیہ ان لو تصدی علیہ السلام لمخاطبتہم ومقارعتہم ما هنالہم عیش فہذا الاعتبار صح حکم بالترتب فافہم ۳۔ منه۔ قوله تعالیٰ ما نزل الملئکة الذی هو جواب لقولہم المتاخر لو ما تاتینا تقدیمہ علی قوله تعالیٰ انا

نحن الذي هو جواب لقولهم المتقدم انك لمجنون لشدة استدعاء المتأخر الجواب فان قولهم الاول بديهي البطلان واما الثاني فظاهره طلب الدليل فلاشتياق الى جوابه اشد وايقظا ليتصل بعض الجواب ببعض السؤال ولوروى الترتيب لانفصل كلا الجوابين عن كلا السؤالين فالجواب ۳۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝۱۵ وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝۱۶ إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ۝۱۷ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝۱۸ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرِزْقَيْنَ ۝۱۹ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝۲۰ وَأَرْسَلْنَا الرِّيْحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ۝۲۱ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝۲۲ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝۲۳ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝۲۴ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۝۲۵ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝۲۶

اور بے شک ہم نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے پیدا کئے اور دیکھنے والوں کے لئے اس کو آراستہ کیا اور اس کو ہر شیطان سے محفوظ فرمایا ہاں مگر کوئی بات (فرشتوں کی) چوری چھپے سن بھاگے تو اس کے پیچھے ایک روشن شعلہ ہولیتا ہے اور ہم نے زمین کو پھیلایا اور اس میں بھاری بھاری پہاڑ ڈال دیئے اور اس میں ہر قسم کی (ضرورت کی نباتی) چیز ایک معین مقدار سے اگائی اور ہم نے تمہارے واسطے اس میں معاش کے سامان بنائے اور ان کو بھی معاش دی کہ جن کو تم روزی نہیں دیتے اور جتنی چیزیں ہیں ہمارے پاس سب کے خزانے کے خزانے (بھرے پڑے) ہیں اور ہم اس (چیز) کو ایک معین مقدار میں اتارتے رہتے ہیں اور ہم ہواؤں کو بھیجتے ہیں جو کہ بادل کو پانی سے بھر دیتی ہیں پھر ہم ہی آسمان سے پانی برساتے ہیں پھر وہ پانی تم کو پینے کو دیتے ہیں اور تم اتنا پانی جمع کر کے نہ رکھ سکتے تھے اور ہم ہی ہیں کہ زندہ کرتے ہیں اور مارتے ہیں اور (سب کے مرنے کے بعد) ہم ہی باقی رہ جائیں گے اور ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور ہم تمہارے پچھلوں کو بھی جانتے ہیں اور بے شک آپ کا رب ہی ان سب کو (قیامت میں) محشور فرمائے گا بے شک وہ حکمت والا ہے علم والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر رسالت کے متعلق مضمون ہدایت مشون تھا آگے توحید کے متعلق ہے کہ وہ لوگ اس کے بھی منکر تھے۔
بیانِ توحید ☆ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ اور بیشک ہم نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے پیدا کئے اور دیکھنے والوں کیلئے اس (آسمان) کو (ان ستاروں سے) آراستہ کیا (دیکھنے میں اچھا معلوم ہوتا ہے) اور اس (آسمان) کو (ان ستاروں کے ذریعہ سے) ہر شیطان مردود سے محفوظ فرمایا (کہ وہاں تک ان کی رسائی نہیں ہونے پاتی) ہاں مگر کوئی بات (فرشتوں کی) چوری چھپے سن بھاگے تو اس کے پیچھے ایک روشن شعلہ ہولیتا ہے (اور اس کے اثر سے وہ شیطان ہلاک یا بدحواس ہو جاتا ہے اور رجیم اسی معنی کو باعتبار مایول کے فرمایا اور اسی طرح وہ آسمانی خبر اور کسی تک نہیں پہنچتی آسمان کی حفاظت سے یہی مقصود ہے) اور ہم نے زمین کو پھیلایا اور اس (زمین) میں بھاری بھاری پہاڑ ڈال دیئے اور اس (زمین) میں ہر قسم کی (ضرورت کی نباتی) چیز ایک معین مقدار سے اگائی اور ہم نے تمہارے واسطے اس (زمین) میں معاش کے سامان (ماکولات و مشروبات و ملبوسات کے قبیل سے) بنائے اور (نہ صرف تم ہی کو یہ سامان معاش دیا بلکہ) ان کو بھی معاش دی کہ جن کو تم روزی نہیں دیتے (یعنی تمام مخلوقات جو ظاہر میں بھی تمہارے ہاتھ سے خورد و نوش کا سامان نہیں پاتے) اور جتنی چیزیں (از قبیل معاش و رزق) ہیں ہمارے پاس سب کے خزانے کے خزانے (بھرے پڑے) ہیں اور ہم (حسب حکمت) اس (چیز) کو ایک معین مقدار سے اتارتے رہتے ہیں اور ہم ہی ہواؤں کو بھیجتے ہیں جو کہ بادل کو پانی سے بھر دیتی ہیں پھر ہم ہی آسمان سے پانی برساتے ہیں پھر وہ پانی تم کو پینے کو دیتے ہیں اور تم اتنا پانی جمع کر کے نہ رکھ سکتے تھے (کہ ہمیشہ کے لئے بارش سے مستغنی ہو جاتے پس اگر بارش نہ ہوتی بڑی مصیبت میں پڑتے) اور ہم ہی ہیں کہ زندہ کرتے ہیں اور مارتے ہیں اور (سب کے مرنے کے بعد) ہم ہی (باقی) رہ جاویں گے اور ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور ہم تمہارے پچھلوں کو بھی جانتے ہیں اور بیشک آپ کا رب ہی ان سب کو (قیامت میں) محشور فرماوے گا (یہ اس لئے فرمایا کہ اوپر توحید ثابت ہوئی ہے اس میں

منکر تو حید کی سزا کی طرف اشارہ کر دیا) بیشک وہ حکمت والا ہے (ہر شخص کو اس کے مناسب بدلہ دے گا اور) علم والا ہے (سب کے اعمال کی اس کو پوری خبر ہے)۔ ف: بروج کی تفسیر کو اکب کے ساتھ مجاہد اور قتادہ سے اور کو اکب عظام کے ساتھ ابوصالح سے درمنثور میں منقول ہے مجازاً و تشبیہاً ان کو بروج کہہ دیا گیا اور یہ اہل و اسلم تفاسیر ہے اور استراق سمع کے باب میں بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو حدیث مرفوعہ روایت کی ہے اس میں تصریح ہے کہ ملائکہ بادل میں آ کر آسمانی خبروں کا تذکرہ کرتے ہیں اور شیاطین کچھ سن لیتے ہیں اور دوسری حدیث میں جو ہے کہ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ فَيَسْمَعُهَا مَنْ يَشَاءُ السَّمْعُ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آسمان میں سے سن لیتے ہیں بلکہ فاء محض تعقیب کے لئے ہے یعنی تذکرہ فی السماء کے بعد سنتے ہیں گو سحاب میں سہی یعنی آسمان سے بالکل روک دیئے گئے اور سحاب میں سے کچھ سنتے ہیں اب یہ اشکال نہ رہا کہ بعد ولایت یا بعث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ روک دیئے گئے ہیں پھر اس آیت کے کیا معنی باقی یہ امر کہ پھر آسمان سے روک دینے سے فائدہ کیا ہوا جب کہ سننے کا دوسرا ذریعہ موجود رہا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ سموات میں امور عظام کا تذکرہ ہوا کرتا ہو اس کو بالکل مسدود کر دیا کہ علوم عظیمہ کے انکشاف کا کوئی طریق بجز وحی کے نہ رہے اور سحاب میں واقعات جزئیہ کا تذکرہ ہوتا ہو کہ وہ علوم مقصودہ نہیں اور آیت: اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُوْلُوْنَ باعتبار سموات کے ہو اور استرق السمع باعتبار سحاب کے ہو پس اِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ میں استثناء منقطع ہوگا اور غالباً سحاب میں سے بھی تمام علم حاصل ہوتا ہے جیسا خطف الخطفہ سے معلوم ہوتا ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے آسمانوں کی خبریں بھی لیتے اس لئے یہ مسدودی خصائص نبویہ سے ہے باقی یہ کہ پہلے وہاں تک کیوں رسائی ہوتی تھی غالباً اس میں اظہار اشرف ہے اور ممکن ہے کہ ختم نبوت اس کا سبب ہو کیونکہ ہر چند کہ التباس وحی اور غیر وحی کا پہلے بھی نہ ہو سکتا تھا کیونکہ جس نبی کی نبوت دلائل قاطعہ سے ثابت ہو جاتی تھی وہ جس کو غیر وحی کہہ دیتے وہ یقیناً غیر وحی ہوتا تھا لیکن بعد انقراض زمانہ نبوت کے ممکن تھا کہ کاہن وغیرہ لوگ اس میں خلط و لبس کرنا چاہتے ہوں اور عوام الناس ضلالت میں پڑ جاتے ہوں مگر چونکہ نبوت ختم نہ ہوئی تھی اس لئے آئندہ نبی کے آنے پر وہ اختلاط مبدل بہ تمیز ہو سکتا تھا اس لئے مسدودی کی ضرورت نہ تھی جب نبوت کا سلسلہ ختم ہونے کو ہوا پھر ایسے اختلاط و التباس کا رفع ہونا مستبعد تھا اس لئے بالکل ایسے علوم عظیمہ کا انسداد کر دیا ہو واللہ اعلم اور جاننا چاہئے کہ قرآن وحدیث میں یہ دعویٰ نہیں کہ بدوں اس سبب کے شہاب نہیں پیدا ہوتا بلکہ دعویٰ یہ ہے کہ استراق کے وقت شہاب سے شیاطین کو رجم کیا جاتا ہے پس ممکن ہے کہ شہاب کبھی محض طبعی طور پر ہوتا ہو اور کبھی اس غرض کے لئے ہوتا ہو اور اس میں کو اکب کو یہ دخل ہو کہ خونت کو کب سے خود مادہ شیاطین میں یا مادہ بخارات میں بواسطہ فعل ملائکہ کے نار پیدا ہو جاتی ہو جس سے شیاطین کو ہلاکت یا فساد عقل کا صدمہ پہنچتا ہو اس تقریر پر بفضلہ تعالیٰ اس بحث میں نہ کوئی اشکال عقلی رہا نہ نقلی جیسا ماہر ان علوم و فنون پر مخفی نہیں اور ہواؤں کو جو فرمایا کہ بادلوں کو پانی سے بھر دیتی ہے یہ اس اعتبار سے فرمایا کہ جو بخارات مادہ سے سحاب کا اس کو ہوا طبقہ زمہریر میں پہنچاتی ہے جہاں اس میں مائیت پیدا ہوتی ہے پس ہوا سبب ہو گئی سحاب میں مائیت پیدا ہونے کا اور اس کے ساتھ جو فرمایا: فَاَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اس کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ کچھ پانی وہاں پیدا ہو چکا تھا پھر حسب عادت البیہ آسمان سے بھی اس میں پانی امداد کے واسطے احیا نایا دوانا بھیج دیا جاتا ہو اس تقریر میں یہ آیتیں مشاہدات و تجربات کے اصلاً مخالف نہ رہیں خوب سمجھ لو: وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ عَلٰی مَا الٰهُمْنٰی رَبِّیْ وَافْهَمْنٰی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُم اور شہاب ثاقب دن کو بھی ہوتا ہے لیکن بوجہ ضوء شمس کے نظر نہیں آتا۔ پس یہ وسوسہ نہ رہا کہ کیا شیاطین رات ہی کو استراق کرتے ہیں۔

لحیط: اوپر تو حید کا پیرایہ انعام میں ذکر تھا اس کے قبل کفار کے نکال و وبال کا ذکر تھا۔ آگے قصہ آدم علیہ السلام میں خالق ہونے کے ضمن میں تو حید اور انعام ظاہری اور امر بالسجود میں انعام باطنی اور نافرمانی و بد انجامی الیہ کے ضمن میں منکرین کا نکال و وبال مذکور ہے۔

تَرْجُمَةُ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: وَالْاَعْنََدْنَا خَزَائِنُ الْخ اس میں اشارہ ہے حقائق توکل و قطع اسباب و اعراض عن الالتفات الی الاغیار کی طرف کذا فی الروح ملخصاً ۱۲۔

مُلَخَّصَاتُ التَّجْوِيْدِ: ۱۔ قولہ فی السمع کوئی بات اشارہ الی ان السمع بمعنی المسموع ۲۔ قولہ فی موزون معین مقدار کما فی الروح فہو مجاز مستعمل فی لازم معناه او کنایہ ۳۔ قولہ فی من لستم اور ان کو بھی معاش دی اشارہ الی التقدير هكذا واعشنا من لستم ای مما غیر کم لان المعنی اعشنا کم ۴۔ قولہ فی وان من شیء از قبیل معاش القرینۃ علی التخصیص السیاق و السباق من قولہ معاش و اسفینا کموہ ۵۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ السَّمُومِ ۝

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ

فِيهِ مِنْ شُرُوحٍ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ
مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ
خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكَ
الْلَعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ
الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ
الْمُخْلِصِينَ ۝ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝ إِنَّ عِبَادِي لَكَلَّ عَلَيْكَ سُلْطَنٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ
الْغَوِينَ ۝ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۝

اور ہم نے انسان کو بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا اور جن کو اس سے قبل آگ سے کہ وہ ایک گرم ہوا تھی پیدا کر چکے تھے اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب آپ کے رب نے ملائکہ سے ارشاد فرمایا کہ میں ایک بشر کو بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی ہوگی پیدا کرنے والا ہوں سو میں جب اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی (طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا سو سارے کے سارے فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا مگر ابلیس نے اس نے اس بات کو قبول نہ کیا سجدہ نہ کرنے والوں کے ساتھ شامل ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ابلیس تجھ کو کون امر باعث ہوا کہ تو سجدہ کرنے میں شامل نہ ہوا کہنے لگا کہ میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی ہے پیدا کیا ہے۔ ارشاد ہوا کہ تو اچھا پھر آسمان سے نکل کیونکہ بے شک تو مردود ہو گیا اور بے شک تجھ پر (میری) لعنت رہے گی قیامت کے دن تک کہنے لگا تو پھر مجھ کو (مرنے سے) مہلت دیجئے قیامت کے دن تک ارشاد ہوا تو (جا) تجھ کو معین وقت کی تاریخ تک مہلت دی گئی۔ کہنے لگا اے میرے رب بسبب اس کے کہ آپ نے مجھے (بجلم نکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں دنیا میں ان کی نظر میں معاصی کو مرغوب کر کے دکھاؤں گا اور ان سب کو گمراہ کروں گا۔ بجز آپ کے ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں ارشاد ہوا کہ (وہاں) یہ ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے واقعی میرے ان بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا باں مگر جو گمراہ لوگوں میں تیری راہ پر چلنے لگے (تو چلے) اور جو لوگ تیری راہ پر چلیں گے ان سب سے جہنم کا وعدہ ہے جس کے سات دروازے ہیں ہر دروازہ (میں سے جانے) کے لئے ان لوگوں کے الگ الگ حصے ہیں۔

تَفْسِيرٌ: قصہ آدم علیہ السلام مشتمل بر توحید و انعام و دو خاست کفر ☆ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ (الی قولہ تعالیٰ) لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۝ اور ہم نے انسان کو (یعنی اس نوع کی اصل اول یعنی آدم علیہ السلام کو) بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا (یعنی اول گارے کو خوب خمیر کیا کہ اس میں بو آنے لگی پھر وہ خشک ہو گیا کہ وہ خشک ہونے سے کھن کھن بولنے لگا جیسا مٹی کا برتن چٹکی مارنے سے بجا کرتا ہے پھر اس خشک گارے سے آدم کا بتلایا کہ زیادہ دال علی القدرت ہے) اور جن کو (یعنی اس نوع کی اصل ابوالجان کو) اس کے قبل (یعنی آدم علیہ السلام کے قبل) آگ سے کہ وہ (غایت لطافت کی وجہ سے ایک گرم ہوا تھی پیدا کر چکے تھے) مطلب یہ کہ چونکہ اس آگ میں اجزاء دخانیہ نہ تھے اس لئے وہ مثل ہوا کے نظر نہ آتی کیونکہ آگ کا نظر آنا اجزائے کثیفہ کے اختلاط سے ہے اس کو دوسری آیت میں اس طرح فرمایا ہے: وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارٍ مِنْ نَارٍ [الرحمن: ۱۵] اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب آپ کے رب نے ملائکہ سے (ارشاد) فرمایا کہ میں ایک بشر کو (یعنی اس کے پتلے کو) بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی ہوگی پیدا کرنے والا ہوں سو میں جب اس کو (یعنی اس کے اعضائے جسمانیہ کو) پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی (طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا سو (جب اللہ تعالیٰ نے اس کو بنا لیا تو) سارے کے سارے فرشتوں نے (آدم علیہ السلام کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ اس نے اس بات کو قبول نہ کیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو (یعنی سجدہ نہ کیا) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابلیس تجھ کو کونسا امر باعث ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا کہنے لگا کہ میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بھتی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی ہے پیدا کیا ہے (یعنی ایسے حقیر و ذلیل مادہ سے بنایا گیا ہے کیونکہ میں نورانی مادہ آتش سے پیدا ہوا ہوں تو نورانی ہو کر ظلمانی کو کیسے سجدہ کروں) ارشاد ہوا تو (اچھا پھر) آسمان سے نکل کیونکہ بیشک تو (اس حرکت سے) مردود ہو گیا اور (بیشک تجھ پر) (میری) لعنت قیامت تک رہے گی (جیسا دوسری آیت میں ہے عَلَيْكَ لَعْنَتِي ۖ اَصْرَ : ۷۸) یعنی

قیامت تک تو میری رحمت سے بعید رہے گا مقبول و مرحوم و موفق للعو بہ نہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت تک جو محل رحمت نہ ہو تو پھر قیامت میں تو مرحوم ہونے کا احتمال ہی نہیں پس جس وقت تک احتمال تھا اس کی نفی کر دی اور اس سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس میں تو مہلت مانگنے سے پہلے ہی مہلت دینے کا وعدہ ہو گیا بات یہ ہے کہ مقصود قیامت تک عمر دنیا نہیں ہے کہ یہ شبہ ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ حیات دنیویہ میں تو ملعون ہے گو وہ قیامت تک مستحق کیوں نہ ہو (کہنے لگا) کہ اگر مجھ کو آدم علیہ السلام کی وجہ سے مردود کیا ہے (تو پھر مجھ کو (مرنے سے) مہلت دیجئے قیامت کے دن تک (تا کہ ان سے اور ان کی اولاد سے خوب بدلہ لوں) ارشاد ہوا (جب تو مہلت مانگتا ہے) تو (جا) تجھ کو معین وقت کی تاریخ تک مہلت دی گئی کہنے لگا کہ اے میرے رب بسبب اس کے آپ نے مجھ کو (بحکم تکوین) گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں دنیا میں ان کی (یعنی آدم علیہ السلام اور اولاد آدم کے) نظر میں معاصی کو مرغوب کر کے دکھلاؤں گا اور ان سب کو گمراہ کروں گا بجز آپ کے ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں (یعنی آپ نے ان کو میرے اثر سے محفوظ رکھا ہے) ارشاد ہوا کہ (ہاں) یہ (منتخب ہو جانا جس کا طریقہ اعمال صالحہ و اطاعت کاملہ ہے) ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے (یعنی اس پر چل کر ہمارا مقرب ہو جاتا ہے) واقعی میرا ان (مذکور) بندوں پر تیرا ذرا بھی بس نہ چلے گا ہاں مگر جو گمراہ لوگوں میں سے تیری راہ پر چلنے لگے (تو چلے) اور (جو لوگ تیری راہ پر چلیں گے) ان سب سے جہنم کا وعدہ ہے جس کے سات دروازے ہیں ہر دروازہ (میں سے جانے) کے لئے ان لوگوں کے الگ الگ حصے ہیں (کہ کوئی کسی دروازہ سے جاوے گا کوئی کسی دروازہ سے) (ف) : اول کے جن کی پیدائش کا ذکر آیت میں ہے پھر ان میں بھی مثل انسان کے توالد و تناسل ہونے لگا اور غالب یہ ہے کہ نار سے پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جزو غالب یہ نار ہے جیسا انسان میں سب عناصر ہیں مگر غالب تر اب ہے اور اگر یہ شبہ ہو کہ جب اور عناصر مل گئے تو خالص نار کہاں جواب یہ ہے کہ اول خالص لی گئی ہو گو بعد مزاج دیگر عناصر کے خالص نہ رہی اور دلائل مختلفہ سے جنات کے متعلق یہ امور معلوم ہوتے ہیں آگ سے پیدا ہونا توالد و تناسل ہونا عادتہ ان کا نظر نہ آتا مختلف اشکال میں ان کا متشکل ہو سکتا مگر جن اشکال میں متشکل ہوئے سے التباس مضردین ہوتا ہو اس پر بحکمت الہی قادر نہ ہونا اور جس میں التباس مضردینا ہوتا ہو اس پر کم قادر ہونا شیطان کا بھی از قسم جن ہوتا یعنی جس جن میں شرارت ہو اس کو شیطان کہتے ہیں۔ اور روح اگر جسم لطیف ہو جیسا جمہور کا قول مشہور ہے تب تو نفخ کے معنی حقیقی ہیں اور اگر جو ہر مجرد عن المادہ ہو تو نفخ مطلق تعلق کو مجازاً واستعارۃ کہہ دیا اور اللہ تعالیٰ کا یہ جواب : هَذَا صِرَاطِي السَّيِّئَاتِ ۱۵۵: یہ قول ابلیس کی تصدیق ہے کہ واقعی ایسا ہی ہوگا کہ مقتضا حکمت کا ہے مگر جواب میں جو ترتیب بدلی گئی کہ اس کے قول میں غاویں کا ذکر مقدم تھا اور مخلصین کا مؤخر اور جواب میں برعکس اس میں یہ نکتہ ہے کہ جس کا اہتمام زیادہ ہوتا ہے اس کو مقدم کیا کرتے ہیں سو ابلیس کو تو اغواء کا اہتمام زیادہ ہوتا ہے اور حق تعالیٰ کو مخلصین کی حفاظت کا واللہ اعلم اور لَهَا سَبْعَةُ ابْوَابٍ میں کلام ہوا ہے بعض نے تو کہا ہے کہ سات طبقے ہیں مختلف العذاب جیسا جیسا استحقاق عذاب کا ہوگا ویسے ہی طبقہ میں دخول ہوگا۔ چونکہ ہر طبقہ کا دروازہ بھی علیحدہ ہوگا اسلئے سَبْعَةُ ابْوَابٍ سے تعبیر فرمادیا اور بعض نے کہا ہے کہ سات دروازے ہی مراد ہیں اور مقصود بیان کرنا کثرت داخلین کا ہے کہ ایک دروازہ کافی نہ ہوگا تا کہ سننے سے ہول زائد ہو اور بعض الفاظ کی تفسیر اور ضروری مضامین متعلق مقام سورۃ بقرہ کے رکوع سوم اور سورۃ اعراف کے رکوع دوم میں گذر چکے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ : قولہ تعالیٰ : فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ وَتَفْخُخْ فَيُخْشِعَ مِنْ شَيْءٍ رُوحِی کی اپنی طرف اضافت فرمانا اس کی تشریف ہے اس لئے کہ وہ اسرار الہیہ میں سے ایک سرخی ہے اسی لئے کہا گیا ہے : مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ ۱۲ قولہ تعالیٰ : وَ إِنْ عَلَيَّكَ اللَّعْنَةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۱۵ بعض نے جہل سے إِلَى يَوْمِ الدِّينِ استدلال کیا ہے کہ اس کے بعد ملعون نہ رہے گا۔ جواب یہ ہے کہ مراد اس سے تابید ہے کیونکہ جب دار العمل بھی مقبول نہ ہو تو دار الجزاء میں کیسے مقبول ہوگا ۱۲۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْحِيدِ : ۱۔ قولہ فی روحی اپنی طرف سے اشارۃ الی توجیہ الاضافۃ ۲۔ قولہ قبل فسجد جب بنا لیا اشارۃ ان فی الکلام ایجازاً ۳۔ قولہ قبل فانظرنی اگر مجھ کو اشارۃ الی وجہ ترتیبہ بالفاء ۴۔ قولہ قبل فانک جب تو مہلت اشارۃ ایضاً الی معنی الفاء ۵۔ قولہ فی ازیں معاصی اشارۃ الی تقدیر المفعول ۶۔ قولہ فی علی مجھ تک اشارۃ الی ان علی بمعنی الی فیتعلق بمستقیم ویجوز ان یکون و صفا لصراط کما فی الاعراب ۷۔ قولہ فی عبادی ان مذکور اشارۃ الی کون الاضافۃ للعہد ۸۔ قولہ فی الا من اتبعک ہاں الی تو چلے اشارۃ الی کون الاستثناء منقطعاً ۹۔

اِجْتِلَافُ الْقُرْآنِ : فی مخلصین فتح اللام و کسر ہا ۱۰۔

الْحَبَّاتُ : قولہ صلصال طین یابس یصلصل ای بصوت وهو غیر مطبوخ ۱۱۔ قولہ حمأ الطین الاسود المتنن ۱۲۔ قولہ مسنون متنن وصف بہ مبالغۃ ۱۳۔ قولہ سموم ریح حار ناری تنفذ فی المسام ۱۴۔

النَّحْوُ: قوله من حملاً بدل او صفة لصلصال ۱۳۔ قوله نار السموم فيه اضافة الموصوف الى الصفة اي نار هي كالسموم في اللطافة ۱۴۔ قوله ما لك اے اتی سبب لك فی ان لا تكون قوله من الغاوین بیان لمن اتبعك ۱۵۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۱۵ اُدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۝۱۶ وَأَنْزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى

سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝۱۷ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝۱۸ نَبِيُّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝۱۹

وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝۲۰ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝۲۱ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا

مِنْكُمْ وَجَلُونا ۝۲۲ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝۲۳ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمِ

تُبَشِّرُونَ ۝۲۴ قَالُوا ابْشِرْنَا بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاطِلِينَ ۝۲۵ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝۲۶

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝۲۷ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝۲۸ إِلَّا لَوْ طِإْنَا لَمَنْجُوهُمْ

أَجْمَعِينَ ۝۲۹ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۝۳۰

بے شک خدا سے ڈرنے والے (یعنی اہل ایمان) باغوں اور چشموں میں (بستے) ہوں گے تم ان میں سلامتی اور امن کے ساتھ داخل ہو اور ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم وہ بے دور کر دیں گے کہ سب بھائی بھائی کی طرح (الفت و محبت سے) رہیں گے تختوں پر آسنے سامنے بیٹھا کریں گے وہاں ان کو ذرا بھی تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ وہاں سے نکالے جائیں گے (اے محمد) آپ میرے بندوں کو اطلاع دے دیجئے کہ میں بڑا مغفرت اور رحمت والا بھی ہوں اور نیز یہ کہ میری سزا دردناک سزا ہے اور آپ ان لوگوں کو ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں (کے قصے) کی بھی اطلاع دے دیجئے جبکہ وہ ان کے پاس آئے پھر (آکر) انہوں نے السلام علیکم کہا ابراہیم کہنے لگے کہ ہم تو تم سے خائف ہیں انہوں نے کہا کہ آپ خائف نہ ہوں ہم آپ کو ایک فرزند کی بشارت دیتے ہیں جو بڑا عالم ہوگا ابراہیم علیہ السلام کہنے لگے کیا تم مجھ کو اس حالت پر (فرزند کی) بشارت دیتے ہو کہ مجھ پر بڑھاپا آ گیا ہے سو کس چیز کی بشارت دیتے ہو وہ (فرشتے) بولے کہ ہم آپ کو امر واقعی کی بشارت دیتے ہیں سو آپ ناامید نہ ہوں ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ بھلا اپنے رب کی رحمت سے کون ناامید ہوتا ہے بجز گمراہ لوگوں کے فرمانے لگے کہ تو (یہ بتلاؤ کہ) اب تم کو کیا ہم درپیش ہے اے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں (مراد قوم لوط علیہ السلام ہے) مگر لوط علیہ السلام کا خاندان کہ ہم ان سب کو بچالیں گے بجز ان کی (یعنی لوط علیہ السلام کی) بی بی کے کہ ان کی نسبت ہم نے تجویز کر رکھا ہے کہ وہ ضرور اسی مجرم قوم میں رہ جائے گی۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر آیات کے آخر میں اہل نار کا ذکر تھا آگے اہل جنت کا ذکر ہے جیسا قرآن کی عادت مقررہ ہے۔
نَعِيمِ اہل جنات ☆ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ (یعنی اہل ایمان) باغوں اور چشموں میں (بستے) ہوں گے (خواہ اول ہی سے اگر معصیت نہ ہو یا غفوی ہو گئی ہو اور خواہ بعد سزائے معصیت کے اور ان سے کہا جاوے گا کہ) تم ان (جنات و عیون) میں سلامتی اور امن کے ساتھ داخل ہو (یعنی اس وقت بھی ہر مکروہ سے سلامتی ہے اور آئندہ بھی کسی شر کا اندیشہ نہیں) اور (دنیا میں طبعی تقاضا سے) ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم وہ سب (ان کے دلوں سے جنت میں داخل ہونے کے قبل ہی) دور کر دیں گے کہ سب بھائی بھائی کی طرح (الفت و محبت سے) رہیں گے تختوں پر آسنے سامنے بیٹھا کریں گے وہاں ان کو ذرا بھی تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ وہاں سے نکالے جاویں گے۔
لِحِط: اوپر اہل نار و اہل جنت کے وعدہ و وعید کا ذکر تھا آگے اسی وعدہ و وعید کی تاکید کے لئے حق تعالیٰ اپنے لطف و قہر کا اجمالاً بیان فرماتے ہیں۔

تاکید وعدہ و وعید سابق ☆ نَبِيُّ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ میرے بندوں کو اطلاع دے دیجئے کہ میں بڑا مغفرت اور رحمت والا بھی ہوں اور (نیز) یہ کہ میری سزا (بھی) دردناک سزا ہے (تاکہ اس سے مطلع ہو کر ایمان اور تقویٰ کی رغبت اور کفر و معصیت سے رہبت ہو)۔ لِحِط: اوپر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور قہر فی الآخرة کا ذکر تھا آگے ایک رحمت و قہر فی الدنیا کا بطور تمظیر و نمونہ کے دو قصوں کے ضمن میں ذکر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے بشری اور لوط علیہ السلام کے اور ان کے قبیحین کے لئے بھی نجات یہ رحمت ہے اور قوم لوط کا اہلاک یہ قہر ہے۔

قصہ ابراہیم علیہ السلام بطور رحمت و قہر ☆ وَ نَبِّئَهُمْ عَنْ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ ۝ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهَا لَیْسَ الْغٰیْبُیْنَ ۝ اور (اے محمد ﷺ) آپ ان (لوگوں) کو ابراہیم (علیہ السلام) کے مہمانوں (کے قصہ) کی بھی اطلاع دیجئے (وہ قصہ اس وقت واقع ہوا تھا) جب کہ وہ (مہمان جو کہ واقع میں فرشتے تھے) ان کے (یعنی ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے پھر (آ کر) انہوں نے السلام علیکم کہا (ابراہیم علیہ السلام ان کو مہمان سمجھ کر فوراً ان کے لئے کھانا تیار کر کے لائے مگر چونکہ وہ فرشتے تھے انہوں نے کھانا نہیں تب (ابراہیم علیہ السلام) دل میں ڈرے کہ یہ لوگ کھانا کیوں نہیں کھاتے کیونکہ وہ فرشتے بشکل بشر تھے ان کو بشر ہی سمجھا اور کھانا نہ کھانے سے شبہ ہوا کہ یہ لوگ کہیں مخالف نہ ہوں اور) کہنے لگے کہ ہم تو تم سے خائف ہیں انہوں نے کہا کہ آپ خائف نہ ہوں کیونکہ ہم (فرشتے ہیں) بجانب اللہ ایک بشارت لے کر آئے ہیں اور) آپ کو ایک فرزند کی بشارت دیتے ہیں جو بڑا عالم ہوگا (مطلب یہ کہ نبی ہوگا کیونکہ آدمیوں میں سب سے زیادہ علم انبیاء علیہم السلام کو ہوتا ہے مراد اس فرزند سے اسحاق علیہ السلام ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) کہنے لگے کہ کیا تم مجھ کو اس حالت پر (فرزند کی) بشارت دیتے ہو کہ مجھ پر بڑھاپا آ گیا سو (ایسی حالت میں مجھ کو) کس چیز کی بشارت دیتے ہو (مطلب یہ کہ یہ امر فی نفسہ عجیب ہے نہ یہ کہ قدرت سے بعید ہے) وہ (فرشتے) بولے کہ ہم آپ کو امر واقعی کی بشارت دیتے ہیں (یعنی تولد فرزند یقیناً واقع ہونے والا ہے) سو آپ ناامید نہ ہوں (یعنی اپنے بڑھاپے پر نظر نہ کیجئے کہ ایسے اسباب عادیہ پر نظر کرنے سے وساوس ناامیدی کے غالب ہوتے ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بھلا اپنے رب کی رحمت سے کون ناامید ہوتا ہے بجز گمراہ لوگوں کے (یعنی میں نبی ہو کر گمراہوں کی صفت سے کب موصوف ہو سکتا ہوں محض مقصود اس امر کا عجیب ہونا ہے باقی اللہ کا وعدہ سچا اور مجھ کو امید سے بڑھ کر اس کا کامل یقین بعد اس کے فراست نبوة سے آپ کو معلوم ہوا کہ ان ملائکہ کے آنے سے علاوہ بشارت کے اور بھی کوئی مہم عظیم مقصود ہے اس لئے) فرمانے لگے کہ (جب قرآن سے مجھ کو یہ معلوم ہو گیا کہ تمہارے آنے کا کچھ اور بھی مقصود ہے) تو (یہ بتلاؤ کہ) اب تم کو کیا مہم درپیش ہے اے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم کی طرف (ان کو سزا دینے کے لئے) بھیجے گئے ہیں (مراد قوم لوط ہے) مگر لوط (علیہ السلام) کا خاندان کہ ہم ان سب کو (عذاب سے) بچالیں گے (یعنی ان کو نہ سجنے کا طریقہ بتلا دیں گے کہ ان مجرموں سے علیحدہ ہو جاویں) بجز ان کی (لوط علیہ السلام کی) بی بی کے کہ اس کی نسبت ہم نے تجویز کر رکھا ہے کہ وہ ضرور اسی قوم مجرم میں رہ جاوے گی (اور ان کے ساتھ عذاب میں مبتلا ہوگی)۔ ف: فرشتوں کو جو اللہ تعالیٰ نے مہمان کے عنوان سے تعبیر فرمایا تو اس وجہ سے کہ بشکل آدمیوں کے تھے جو ابراہیم علیہ السلام کو مہمان معلوم ہوئے اور دوسری آیتوں میں اسحاق علیہ السلام کی بشارت کے ساتھ یعقوب علیہ السلام کی بھی بشارت مذکور ہے یہاں ان ہی آیتوں کی وجہ سے بیان میں اکتفا فرمایا اور قدونا میں فرشتوں نے اپنی طرف مجازاً نسبت کی حالانکہ وہ فعل اللہ تعالیٰ کا تھا وجہ اس کی قرب و اختصاص ملائکہ کا ہے اور سورۃ ہود میں نصف پارے کے قریب یہ قصہ آچکا ہے کچھ ضروری مضامین اس کے متعلق وہاں بھی مذکور ہیں دیکھ لئے جاویں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: نَبِّئِ عِبَادِیَ الْخ میں طریق ارشاد کی تعلیم ہے کہ اسی طرح خوف و رجاء سے تربیت کرنا چاہئے کیونکہ رجاء محض سے تعطل و خوف محض سے قنوط محتمل ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ الْخ وجہ اس سوال کی یہ تھی کہ معمولی و سرسری کام کیلئے مجمع کو نہیں بھیجا جاتا اور حق تعالیٰ بندوں کے ساتھ ان ہی کی عادات کے موافق معاملہ فرماتے ہیں۔ اس رعایت سے یہ بھی مستحب ہوا کہ ہر کام میں انتظام مناسب امر مستحسن ہے اور یہ اہل اللہ کی عادات طبعیہ سے ہو جاتا ہے ۱۲۔

ملق قائل الترجیم: ۱۔ قولہ فی مقابلین بیضا کریں گے اشارۃ الی کون التقابل احیاناً اذا تنادى لاکل کل حين لان منزل کل واحد منهم علیحدۃ فلذا ترجم بقولہ بیٹھے ہوں گے ۱۲۔

اجتناب القراءۃ: قولہ تبشرون فی الروح قرأ ابن کثیر بکسر النون مشددة بدون یاء علی ادغام نون الجمع فی نون الوقایۃ والاكتفاء بالكسرة عن الیاء وقرأ نافع بکسر النون مخففة وفيه حذف نون الرفع کما هو مذهب سیویہ استقلالاً لاجتماع المثلین ودلالة بقاء نون الوقایۃ علی الیاء آہ۔

اللغیان: قولہ علی ان بمعنی مع قولہ بالحق بالامر المتحقق قولہ فہم اصلہ فہما ای بای شی وان المراد ان البشارة بما لا یقع عادة بشارۃ بغير شی کذا فی الروح ۱۳۔

النجوى: قولہ اذ دخلوا ظرف لخبر مضاف الی ضیف ای خبر ضیف ابراہیم حین دخولہم علیہ۔
البلاعة: قولہ انا الغفور الرحیم وان عذابی الخ فی توصیف ذاته تعالیٰ بالمغفرة والرحمة دون التعذیب حیث لم یقل وانا المعذب ترجیح بجانب الوعد علی الوعد ۱۴ منہ عم فیضہ۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۱﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿۱۲﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتُرُونَ ﴿۱۳﴾ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿۱۴﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۱۵﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ أَلَاءٌ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴿۱۶﴾ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۱۷﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون ﴿۱۸﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿۱۹﴾ قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿۲۰﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿۲۱﴾ لَعَنُوكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۲۲﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿۲۳﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿۲۴﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿۲۵﴾ وَإِنَّهَا لِبَسْبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿۲۶﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَايَةُ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾

پھر جب وہ فرشتے خاندان لوط علیہ السلام کے پاس آئے کہنے لگے کہ تم تو اجنبی آدمی (معلوم ہوتے) ہوا انہوں نے کہا نہیں بلکہ ہم آپ کے پاس وہ چیز لے کر آئے ہیں جس میں یہ لوگ شک کیا کرتے تھے اور ہم آپ کے پاس یقینی ہونے والی چیز لے کر آئے ہیں اور ہم بالکل سچے ہیں۔ سو آپ رات کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے) چلے جائیے اور آپ سب کے پیچھے ہو لیجئے اور تم میں سے کوئی پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھے اور جس جگہ (جانے کا) تم کو حکم ہوا ہے اس طرف سب چلے جانا اور ہم نے لوط علیہ السلام کے پاس یہ حکم بھیجا کہ صبح ہوتے ہی ان کی بالکل جڑ ہی کٹ جائے گی (یعنی بالکل ہلاک ہو جائیں گے) اور شہر کے لوگ خوب خوشیاں کرتے ہوئے پہنچے لوط علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ لوگ میرے مہمان ہیں سو مجھ کو نصیحت مت کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور مجھ کو رسوا مت کرو وہ کہنے لگے کہ کیا ہم آپ کو دنیا بھر کے لوگوں سے منع نہیں کر چکے لوط علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ میری (بہو) بیٹیاں موجود ہیں اگر تم میرا کہنا کرو آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدہوش تھے۔ پس سورج نکلنے نکلنے ان کو آواز سخت نے آدبایا پھر ہم نے ان بستیوں کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا اور ان لوگوں پر کنکر کے پتھر برسا نا شروع کر دیئے اس واقعہ میں کئی نشانیاں ہیں اہل بصیرت کے لئے اور یہ بستیاں ایک آباد مرکز پر ملتی ہیں ان بستیوں میں اہل ایمان کے لئے بڑی عبرت ہے۔ ﴿۲۷﴾

تَفْسِيرُ لُط: اوپر کے قصہ کا آگے بقیہ ہے۔

اہلاک مجرمین و انجائے مؤمنین از قوم لوط علیہ السلام ☆ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾ پھر جب وہ فرشتے خاندان لوط (علیہ السلام) کے پاس آئے (تو چونکہ بشكل بشر تھے اس لئے) کہنے لگے کہ تم تو اجنبی آدمی (معلوم ہوتے) ہو (دیکھئے شہر والے تمہارے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں کیونکہ یہ اجنبی لوگوں کو پریشان کیا کرتے ہیں) انہوں نے کہا نہیں (ہم آدمی نہیں) بلکہ فرشتے ہیں) آپ کے پاس وہ چیز (یعنی وہ عذاب) لے کر آئے ہیں جس میں یہ لوگ شک کیا کرتے تھے اور ہم آپ کے پاس یقینی ہونے والی چیز (یعنی عذاب) لے کر آئے ہیں اور ہم (اس خبر دینے میں) بالکل سچے ہیں سو آپ رات کے کسی حصہ میں اپنے گھر والوں کو لے کر (یہاں سے) چلے جائیے اور آپ سب کے پیچھے ہو لیجئے (تاکہ کوئی رہ نہ جاوے لوٹ نہ جاوے اور آپ کی ہیبت سے کوئی التفات نہ کرے جس کی ممانعت آتی ہے) اور تم میں سے کوئی پیچھا پھر کر بھی نہ دیکھے (یعنی سب جلدی چلے جاویں) اور جس جگہ (جانے کا) تم کو حکم ہوا ہے (یعنی شام کذا فی الدر عن السدی) اس طرف سب چلے جانا (آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے) اور ہم نے (ان فرشتوں کے واسطے سے) لوط (علیہ السلام) کے پاس یہ حکم بھیجا کہ صبح ہوتے بالکل ان کی جڑ ہی کٹ جاوے گی (یعنی بالکل ہلاک ہو جاویں گے یہ فرشتوں کی گفتگو جو مذکور ہوئی وقوع میں مؤخر ہے اہتمام مقصود کے لئے کہ انجاء و اہلاک کی خبر دینا ہے ذکر میں مقدم فرما دیا اور آگے جو قصہ آتا ہے وہ وقوع میں مقدم ہے تمیم کے لئے اس کو بیان فرماتے ہیں یعنی) اور شہر کے لوگ (یہ خبر سن کر کہ لوط علیہ السلام کے یہاں حسین حسین لڑکے آئے ہیں) خوب خوشیاں کرتے ہوئے (لوط علیہ السلام کے گھر بہ نیت فاسد) پہنچے لوط (علیہ السلام) نے (جو کہ اب تک وہ بھی ان کو آدمی ہی سمجھتے تھے ان کی بدنیتی کی وجہ سے) فرمایا کہ یہ لوگ میرے مہمان ہیں سو (ان کو دق کر کے) مجھ کو (عام لوگوں میں) نصیحت مت کرو (کیونکہ مہمان کی اہانت میزبان کی اہانت ہے سو اگر ان مسافروں کا خیال نہیں کرتے

تو میرا تو خیال کرو کہ تمہاری بستی کا ہوں) اور (خود اس فعل ناجائز کے بارے میں بھی) اللہ سے ڈرو اور مجھ کو (ان مہمانوں کی نظر میں) رسوا مت کرو (یوں سمجھیں گے کہ اہل شہر ان کی کچھ وقعت نہیں کرتے) وہ کہنے لگے (کہ یہ فضیحتی ہماری طرف سے نہیں آپ نے خود اپنے ہاتھوں خریدی ہے کہ ان کو مہمان بنایا) کیا ہم آپ کو دنیا بھر کے لوگوں (کو مہمان بنانے) سے (بارہا) منع نہیں کر چکے (نہ مہمان بناتے نہ اس رسوائی کی نوبت آتی) لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (آخر اس بیہودہ حرکت کی ضرورت ہی کیا ہے جس کی وجہ سے مہمانداری سے بھی ممانعت کی جاتی ہے قضائے شہوت کے لئے) یہ میری (بہو) بیٹیاں (جو تمہارے گھروں میں ہیں) موجود ہیں اگر تم میرا کہنا کرو (تو یہ عورتیں کافی ہیں تیرے کس کی سنتے تھے) آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدہوش تھے پس سورج نکلنے نکلنے ان کو آواز سخت نے آدبایا پھر (صبح کے بعد) ہم نے ان بستیوں (کی زمین کو الٹ کر ان) کا اوپر کا تختہ تو نیچے کر دیا (اور نیچے کا اوپر کر دیا) اور ان لوگوں پر کنکر کے پتھر برسانا شروع کئے اس واقعہ میں کئی (مضمونوں کے) نشان ہیں اہل بصیرت کے لئے (مثلاً ایک یہ کہ فعل بد کا نتیجہ بد ہوتا ہے ایک یہ کہ ایمان و اطاعت سے نجات ہوتی ہے ایک یہ کہ اللہ کو بڑی قدرت ہے کہ اسباب طبعیہ کے خلاف جو چاہے کر دے وغیرہ ذلک) اور یہ بستیاں ایک آباد سڑک پر ملتی ہیں (یعنی عرب سے شام کو جاتے ہوئے ان کے آثار معلوم ہوتے ہیں) ان بستیوں میں (بحالت کذا یہ) اہل ایمان کے لئے بڑی عبرت ہے (کہ ان کو دیکھ کر ان مضامین کا احتضار کر لیتا ہے اور جو مومن نہیں ہے وہ اس کو اسباب طبعیہ یا بخت و اتفاق پر محمول کرتا ہے نہ خدا کو قادر سمجھتا ہے نہ گناہوں کو اس کی سزا سمجھتا ہے) یہ قصہ سورہ ہود کے نصف پارہ پر بھی گذر چکا ہے بعض ضروری مضامین متعلقہ اس کے وہاں دیکھ لئے جاویں اور مصبحین اور مشرقین کا اجتماع یا تو اس اعتبار سے ہے کہ صبح سے ابتدا ہوئی اور اشراق تک خاتمہ ہو گیا ہو یا صبح کو مفہوم عام لے لیا جاوے اشراق کو بھی دوسری آیت میں بکرة کا لفظ ہے جس کے معنی اول نہار ہیں اگر نہار عربی لیا جاوے تو مشرقین کا مرادف ہے اور اگر شرعی لیا جاوے تو مصبحین کا مقارب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو جا بجا مخلوقات کی قسم کھائی ہے ان چیزوں کا عظیم ہونا باعتبار کثیر النفع یا دال علی القدرت ہونے کے ظاہر کرنا مقصود ہے اور مکلفین کو اس سے ممانعت فرمانا اس لئے ہے کہ کہیں قسم کھانے والا اس چیز کو ایسا معظم نہ سمجھ جاوے جیسا حق تعالیٰ کو معظم سمجھتا ہے کیونکہ بعض سے اس کا وقوع ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ میں یہ احتمال ہی نہیں کہ وہ کسی مخلوق کو معظم سمجھیں کیونکہ سب سے اعظم وہ خود ہیں یا یوں کہا جاوے کہ ان اشیاء کی قسم باعتبار ان کی ذات کے نہیں بلکہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ اشیاء دال علی القدرت ہیں پس مقصود ان کی قسم سے قسم ہے قدرت الہیہ کی اور صفات الہیہ کا مقسم بہ ہونا مثل ذات کے محل اشکال نہیں اور عام قسم کھانے والے اس لحاظ سے قسم نہیں کھاتے پھر ان کے ذمہ ایہام سے بچنا بھی واجب کیا گیا ہے۔

المط: اوپر قوم لوط علیہ السلام کے عذاب کا ذکر تھا آگے اصحاب ایکہ اور اصحاب حجر کے عذاب کا ذکر ہے کہ مقصود سب کا مشترک ہے کہ قہر فی الدنیا کا ذکر کرنا بطور نمونہ قہر فی الآخرة کے مقصود ہے و نیز ان عذاب کے قصوں میں احقاق مسئلہ رسالت پر بھی دال ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔
تَرْجَمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوْنَ: قولہ تعالیٰ: وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ اس سے معلوم ہوا کہ آثار غضب اور مغضوبین کی طرف تفریح کر طور پر بھی نہ دیکھے اور اس میں لہو و منکر کفری یا بدعی کے مجمع بھی داخل ہو گئے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ حدیث ترمذی میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله اور پھر یہ آیت تلاوت فرمائی تو اس بناء پر یہ آیت اصل ہے فراست کی اور اس میں ادراک عقلی و کشفی وغیرہ سب آگیا اور اس سے ان سب طرق کی قطعیت لازم نہیں آتی جیسا ان فی ذلک لآیة لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ سے مطلقاً عقل و فکر کی قطعیت لازم نہیں آتی مقصود صرف یہ بتلانا ہے کہ یہ طرق نافع ہیں حدود شرعیہ کی رعایت سے ان سے کام لیا جاوے ۱۲۔

مُلْكًا لَا يَوْصَفُ بِالذِّكْرِ كَمَا لَا يَوْصَفُ بِالْأَنوَالَةِ وَبِهِ اتَّضَحَ مَعْنَى بَلْ جَنَّكَ هَمْ آدَى نَحْنُ دَلْ عَلَيْهِ قَوْمٌ لَّانِ الْقَوْمُ يَخْتَصُّ بِالرِّجَالِ وَالرِّجَالُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ الثَّقَلَيْنِ لَانَ الْمَلِكِ لَا يَوْصَفُ بِالذِّكْرِ كَمَا لَا يَوْصَفُ بِالْأَنوَالَةِ وَبِهِ اتَّضَحَ مَعْنَى بَلْ وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ ۳۔ ۲۔ قولہ فی ذلک الامر یہ حکم الی جاوے گی اشارہ الی ان جملة دابر هؤلاء الخ تفسیر لذلك الامر ۳۔ ۲۔ قولہ فی لا تفضحون عام وفی لا تخزون مہمانوں اشارہ الی دفع التکرار والقریۃ علی الثانی قولہ لا تخزون فی ضیفی وعلی الاول ورددہ متقابلاً ۳۔ ۲۔ قولہ فی کنتم فاعلین میرا کہنا لان المقدر کالمفوض وقولہ وفی ما بعد یہ عورتیں اشارہ الی تقدیر الجواب ۳۔ ۵۔ قولہ فی علیہا بستیوں بدلیل قولہ تعالیٰ المؤتفکات ودل علیہا ہہنا المدنیۃ لان ما عداہا یتعلق بہا ۳ منہ عم فیضہ۔

اللَّغْزَاتِ: قولہ تعالیٰ قضینا اوحینا مقضیا مثبتا فقفی مضمن معنی اوحی ولذا عدی تعدیۃ ۳۔ قولہ مصبحین داخلین فی الصباح وہی ہہنا تامۃ ۳۔ قولہ تعالیٰ للمتوسمین التوسم التفعّل من التوسم وهو العلامة الّتی یستدل بہا علی مطلوب وترجمتہ بالحاصل والفراصة الایمانیۃ لما كانت نوعاً من البصیرۃ قرأها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع ذکر الفراستہ لا لان التوسم هذا مفسر

بالفراصة فافهم ۳۔ قوله تعالى مقيم ثابت لم يندرس وترجمته ايضا بالحاصل ۴۔

النَّجْوَى: قوله الا آل لوط استثناء منقطع كما هو ظاهر ۵۔ منه عم فيضاً۔

الْبَلَاغَةُ: قوله قال فما خطبكم في الروح توسط قال بين كلاميه عليه السلام مشير الى ان هناك ما طوى ذكره او لما ان هناك انتقالاً الى بحث آخر ۶۔ قوله جننك واتيناك نسبة المجنى بالعذاب اليه عليه السلام مع ان المجنى كان الى القوم لعله باعتبار مجيئهم بخبره اليه عليه السلام وهذا من المواهب ۷۔ قوله آتيناك بالحق فيه مبالغة وتأكيد لان فيه نفياً لامترائهم المذكور سابقاً والامتراء على معناه لا يحتاج الى تاويله بالانكار لانهم كيف كان لهم ان يقولوا لا يقع الحادث الفلاني ۸۔ قوله قالوا بل جننك بالحق في الروح ولعل تقديم هذه المجادلة على ما جرى بينه وبين اهل المدينة من المجادلة للمسارعة الى ذكر بشارة لوط عليه السلام عقيب ذكر بشارة ابراهيم عليه السلام۔ قوله الآيات في موضع وآية في موضع آخر لان المشار اليه في الاول القصة بتمامها وفيها ذكر عدة من العبر وفي الثاني القرى المهلكة ومشاهدتها انما تدل على شيء واحد وهو الهلاك واما ان الهلاك لاي شيء وقع فيحتاج الى سماع القصة وهو من المواهب ۹۔

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ۝ وَإِنَّهُمْ بِآيَاتِنَا لَا يُخْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ

الْمُرْسَلِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا أَمْنِينَ ۝

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ۝ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۖ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَبِيلَ ۝ إِنَّ

رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْكِتَابِ ۖ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝ لَا تَدْنِ عَيْنُكَ إِلَىٰ

مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۖ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ

الْمُبِينُ ۝ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۝ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝ فَوَرَبِّكَ

لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ۖ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ

تَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ۝

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

اور بن والے (یعنی شعیب علیہ السلام کی امت بھی) بڑے ظالم تھے سو ہم نے ان سے (بھی) بدلہ لیا اور دونوں (قوموں کی) بستیاں صاف سڑک پر واقع ہیں اور حجر والوں نے (بھی) پیغمبروں کو جھوٹا بتلایا اور ہم نے ان کو اپنی (طرف سے) نشانیاں دیں سو وہ لوگ ان سے روگردانی ہی کرتے رہے اور وہ لوگ پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے تھے کہ امن میں رہیں سو ان کو صبح کے وقت آواز سخت نے آ پکڑا سو ان کے دنیوی ہنران کے کچھ بھی کام نہ آئے اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور ان کی درمیانی چیزوں کو بغیر مصلحت کے نہیں پیدا کیا اور ضرورت قیامت آنے والی ہے سو آپ خوبی کے ساتھ درگزر کیجئے بلاشبہ آپ کا رب بڑا خالق بڑا عالم ہے اور ہم نے آپ کو سات آیاتیں دیں جو (نماز میں) مکرر پڑھی جاتی ہیں اور قرآن عظیم دیا آپ اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اس چیز کو نہ دیکھئے جو کہ ہم نے مختلف کافروں کو برتنے کے لئے دے رکھی ہے اور ان پر غم نہ کیجئے اور مسلمانوں پر شفقت رکھئے اور کہہ دیجئے کہ میں کھلم کھلا (تم کو عذاب خدا سے) ڈرانے والا ہوں جیسا کہ ہم نے وہ عذاب ان لوگوں پر نازل کیا ہے جنہوں نے حصے کر رکھے تھے یعنی آسمانی کتاب کے مختلف اجزاء قرار دیتے تھے سو آپ کے پروردگار کی قسم (یعنی اپنی) ہم ان سب سے ان کے اعمال کی ضرورت باز پرس کریں گے۔ غرض

آپ کو جس بات کا حکم کیا گیا ہے اس کو (تو) صاف صاف سنا دیجئے اور ان مشرکین کی پرواہ نہ کیجئے یہ لوگ جو ہنستے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرا معبود قرار دیتے ہیں ان سے آپ کے لئے ہم کافی ہیں سوان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تنگ دل ہوتے ہیں سو (اس کا علاج یہ ہے کہ) آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے اور نماز پڑھنے والوں میں رہئے اور آپ رب کی عبادت کرتے رہئے یہاں تک کہ آپ کو موت آجائے۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرُ: قصہ اصحاب ایکہ: ☆ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ نَظِيلِينَ ﴿۱۵﴾ فَأَتَيْنَهُمُ مِنْهُمْ - وَإِنَّهُمْ لَيَأْمُرُونَ قَبِيلَهُمْ ﴿۱۶﴾

قصہ اصحاب حجر ☆ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ ﴿۱۶﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا آغْنَى عَنْهُمْ مَتَاعُهُمْ أَيَّامَ يَكْسِبُونَ ﴿۱۷﴾ اور بن والے (یعنی شعیب علیہ السلام کی امت بھی) بڑے ظالم تھے سو ہم نے ان سے (بھی) بدلہ لیا اور ان کو عذاب سے ہلاک کیا (اور دونوں (قوم کی) بستیاں صاف سڑک پر (واقع) ہیں (اور شام کو جاتے ہوئے راہ میں نظر آتی ہیں) اور حجر (بکسرحاء) والوں نے (بھی) پیغمبروں کو جھوٹا بتلایا (کیونکہ جب صالح علیہ السلام کو جھوٹا کہا اور سب پیغمبروں کا اصل دین ایک ہی ہے تو سب کو بھی جھوٹا بتلایا) اور ہم نے ان کو اپنی (طرف سے) نشانیاں دیں (جس سے اللہ تعالیٰ کی توحید اور حضرت صالح علیہ السلام کی نبوت ثابت ہوتی تھی مثلاً دلائل توحید اور ناقہ کہ معجزہ صالح علیہ السلام کا تھا) سو وہ لوگ ان (نشانوں) سے روگردانی (ہی) کرتے رہے اور وہ لوگ پہاڑوں کو تراش تراش کر ان میں گھر بناتے تھے کہ (ان میں سب آفات سے) امن میں رہیں سوان کو صبح کے وقت (خواہ اول ہی صبح میں یا دن چڑھے علی الاحتمالین) آواز سخت نے آ پکڑا سوان کے (دنیوی) ہنران کے کچھ بھی کام نہ آئے (ان ہی مستحکم گھروں میں عذاب سے کام تمام ہو گیا اس آفت سے ان کے گھروں نے نہ بچا لیا بلکہ اس آفت کا ان کو احتمال بھی نہ تھا اور اگر ہوتا بھی تو کیا کرتے)۔ ﴿۱۶﴾ ایکہ کہتے ہیں بن کو بعض نے کہا ہے کہ مدین کے پاس ایک بن تھا اس لئے اہل مدین کا یہ بھی لقب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ دو قومیں تھیں ایک کے ہلاک ہونے کے بعد شعیب علیہ السلام دوسری قوم کی طرف مبعوث ہوئے۔ اور روح المعانی میں بہ خرئج ابن عساکر یہ حدیث مرفوعہ نقل کی ہے ان مدین واصحاب الايكة امتان بعث الله تعالى اليهما شعباً عليه السلام واللهم اعلم اور حجر ایک وادی ہے حجاز اور شام کے درمیان اس میں قوم ثمود بستی تھی اور پارہ ہشتم کے اخیر قصہ سوم میں رجفہ اور صبحہ کے اجتماع کی توجیہ ذکر کی گئی ہے اور قوم لوط کی بستیوں کا سراہ واقع ہونا اوپر کی آیت میں آچکا ہے یہاں مکرر ذکر فرمانا شاید اس لئے ہو کہ منازل اہل ایکہ کے وقوع علی الطريق کو منازل قوم لوط کے وقوع علی الطريق سے تشبیہ دینا مقصود ہو یعنی اس کا وقوع علی الطريق تو اوپر معلوم ہو چکا ہے یہ بھی اسی طرح واقع علی الطريق ہے پس دونوں کے دونوں واقع علی الطريق ہیں اس تقریر پر حقیقی تکرار نہ ہوا اور ظاہری تکرار جو ہے سو اس سے اس مکرر کی تاکید مقصود نہ ہوئی۔ بلکہ اس متاخر کی تاکید اس کے ساتھ تشبیہ دینے سے مقصود ہوئی خوب سمجھ لو۔ ﴿۱۷﴾ اور شروع سورت میں کفار مکہ کے شدت عناد و مخالفت کا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیان تھا بالخصوص آیت: وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ﴿۱۸﴾ نَحْنُ قَوْمٌ مُّسْحُورُونَ ﴿۱۹﴾ تک جیسا کہ اس کے ترجمہ سے ظاہر ہے اور اسی کے ساتھ اجمالاً آپ کی تسلی کا مضمون بھی ارشاد فرمایا تھا۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴿۲۰﴾ سُنَّةَ الْآوَّلِينَ ﴿۲۱﴾۔ تک پھر درمیان میں اور مضامین مناسبت خاصہ سے مذکور ہوئے تھے اب آگے خاتمہ سورت پر اسی عناد و مخالفت کے بارے میں تفصیلاً مضمون آپ کی تسلی کا بابلغ وجوہ مذکور ہے جیسا تقریر ترجمہ سے ان شاء اللہ واضح ہوتا ہے۔

تسلية رسول الله ﷺ بالبلغ وجوہ بر عناد و کفار ☆ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴿۲۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَاعْبُدُوا رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿۲۳﴾ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان لوگوں کے عناد و خلاف سے غم نہ کیجئے کیونکہ اس کا ایک روز فیصلہ ہونے والا ہے اور وہ روز قیامت ہے جس کی آمد کے متعلق ہم آپ سے تذکرہ کرتے ہیں کہ) ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور ان کی درمیانی چیزوں کو بغیر مصلحت کے نہیں پیدا کیا (بلکہ اس مصلحت سے پیدا کیا کہ ان کو دیکھ کر صانع عالم کے وجود اور وحدت اور عظمت پر استدلال کر کے اس کے احکام کی اطاعت کریں اور بعد اقامت اس حجت کے جو ایسا نہ کرے وہ معذب ہو) اور (دنیا میں پورا عذاب ہوتا نہیں تو اور کہیں ہونا چاہئے اس کے لئے قیامت مقرر ہے پس) ضرور قیامت آنے والی ہے (وہاں سب کو بھٹکایا جاوے گا) سو آپ (کچھ غم نہ کیجئے بلکہ) خوبی کے ساتھ (ان کی شرارتوں سے) درگزر کیجئے (درگزر کا مطلب یہ ہے کہ اس غم میں نہ پڑیے اس کا خیال نہ کیجئے اور خوبی یہ کہ شکوہ شکایت بھی نہ کیجئے کیونکہ) بلاشبہ آپ کا رب (چونکہ) بڑا خالق (ہے اس سے ثابت ہوا کہ) بڑا عالم (بھی) ہے (سب کا حال اُس کو معلوم ہے آپ کے صبر کا بھی ان کی شرارت کا بھی اس لئے ان سے پورا پورا بدلہ لے لے گا اور خالق ہونے کا ذکر بطور استدلال کیا گیا کیونکہ خالق ہونا دلیل ہے عالم ہونے کی کقولہ تعالیٰ: ﴿۲۴﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴿۲۵﴾ (الملك: ۱۴) اور (آپ ان کے معاملہ کو نہ دیکھئے کہ موجب غم ہوتا ہے ہمارا معاملہ اپنے ساتھ دیکھئے کہ ہماری طرف سے آپ کے ساتھ کس قدر لطف و عنایت ہے چنانچہ) ہم نے آپ کو (ایک بڑی بھاری نعمت یعنی) سات آیتیں دیں جو (نماز میں) مکرر پڑھی جاتی ہیں اور (وہ) بوجہ جامع مضامین عظیمہ ہونے کے اس قابل ہے کہ اس کے دینے کو یوں کہا جائے کہ) قرآن عظیم دیا (مراد اس سے سورہ فاتحہ ہے جو بوجہ عظیم ہونے کے ام

القرآن سے ملقب ہے پس اس نعمت اور منعم کی طرف نگاہ رکھئے کہ موجب فرح و سرور ہوں لوگوں کے عناد و خلاف کی طرف التفات نہ کیجئے اور) آپ اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اس چیز کو نہ دیکھئے (نہ تا سفاہ غیظاً) جو کہ ہم نے مختلف قسم کے کافروں کو (مثلاً یہود و نصاریٰ اور مجوس و مشرکین) برتنے کے لئے دے رکھی ہے (اور بہت جلد ان سے جدا ہو جاوے گی) اور ان (کی حالت کفر) پر (کچھ) غم نہ کیجئے (غیظاً نظر کرنا یہ کہ چونکہ وہ دشمن خدا ہیں اس لئے بوجہ بغض فی اللہ کے غصہ آوے کہ ایسی نعمتیں ان کے پاس نہ ہوتیں اس کے جواب کی طرف متعنا میں اشارہ ہے کہ یہ کوئی بڑی معتد بہ دولت نہیں کہ ان مبغضین مغضوبین کے پاس نہ ہوتی متاع فانی ہے اور تاسفاً نظریہ کہ افسوس یہ چیزیں ان کو ایمان سے مانع ہو رہی ہیں اگر یہ نہ ہوں تو غالباً ایمان لے آویں اس کا جواب لا تحزن میں ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ غایت عناد ان کی طینت میں ہے ان سے کسی طرح توقع نہیں اور حزن ہوتا ہے خلاف توقع پر جب توقع نہیں پھر حزن بے وجہ۔ اور حرصاً نظر کا احتمال ہی نہیں غرض یہ کہ آپ کسی طرح بھی ان کفار کے فکر و غم میں نہ پڑیئے) اور مسلمانوں پر شفقت رکھئے (یعنی فکر مصلحت اور شفقت کے لئے مسلمان کافی محل ہیں کہ ان کو اس سے نفع بھی ہے) اور (کافروں کے لئے چونکہ فکر مصلحت کا کوئی نتیجہ نہیں اس لئے ان کی طرف توجہ بھی نہ کیجئے البتہ تبلیغ کہ آپ کا فرض منصبی ہے اس کو ادا کرتے رہئے اور اتنا) کہہ دیجئے کہ میں کھلم کھلا (تم کو عذاب خدا سے) ڈرانے والا ہوں (اور خدا کی طرف سے تم کو یہ مضمون پہنچاتا ہوں کہ وہ عذاب جس سے ہمارا نبی ڈراتا ہے ہم تم پر کسی وقت ضرور نازل کریں گے) جیسا ہم نے (وہ عذاب) ان لوگوں پر (مختلف اوقات گذشتہ میں) نازل کیا ہے جنہوں نے (احکام الہی کے) حصے کر رکھے تھے یعنی آسمانی کتاب کے مختلف اجزاء قرار دیئے تھے (ان میں جو مرضی کے موافق ہو امان لیا جو مرضی کے خلاف ہوا اس سے انکار کر دیا مراد اس سے یہود و نصاریٰ سابق ہیں جن پر مخالفت انبیاء علیہم السلام سے عذابوں کو ہونا مثل مسخ قردة و خنازیر و قتل و قید و ذلت کے مشہور و معروف تھا مطلب یہ کہ عذاب کا نازل ہونا کوئی امر مستبعد نہیں پہلے ہو چکا ہے اگر تم پر بھی ہو جاوے عجب کیا ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں اور جب ان مشبہ اور مشبہ بہ لوگوں کا مستحق عذاب ہونا تقریر بالا سے معلوم ہو گیا) سو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو) آپ کے پروردگار کی (یعنی اپنی) قسم ہم ان سب (اگلوں اور پچھلوں) سے ان کے اعمال کی (قیامت کے روز) ضرور باز پرس کریں گے (پھر ہر ایک کو اس کے مناسب سزا دیں گے) غرض (حاصل کلام یہ کہ) آپ کو جس بات (کے پہنچانے) کا حکم کیا گیا ہے اس کو (تو) صاف صاف سنا دیجئے اور (اگر یہ نہ مانیں تو) ان مشرکوں (کے نہ ماننے) کی (مطلق) پرواہ نہ کیجئے (یعنی غم نہ کیجئے جیسا اوپر آیا ہے لا تحزن اور نہ طبعاً خوف کیجئے کہ یہ مخالف بہت سے ہیں کیونکہ) یہ لوگ جو (جو آپ کے اور خدا کے مخالف ہیں چنانچہ آپ پر تو) ہتے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرا معبود قرار دیتے ہیں ان (کے شر و ایذاء) سے آپ (کو محفوظ رکھنے) کے لئے (اور ان سے بدلہ لینے کے لئے) ہم کافی ہیں سو ان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے (کہ استہزاء اور شرک کا کیا انجام ہوتا ہے غرض جب ہم کافی ہیں پھر کا ہے کا خوف) اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو (کفر و استہزاء کی) باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تنگ دل ہوتے ہیں (کہ طبعی بات ہے) سو (اس کا علاج یہ ہے کہ) آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے اور نمازیں پڑھنے والوں میں رہئے اور اپنے رب کی عبادت کرتے رہئے یہاں تک کہ (اسی حالت میں) آپ کو موت آ جاوے (یعنی مرتے دم تک ذکر و عبادت میں مشغول رہئے اس میں علاوہ مامور بہ اور ماجور علیہ ہونے کے یہ بھی خاصیت ہے کہ اس طرف شغل کو مختصر کر دینے سے دوسرا شغل جو کہ موجب ضیق صدر تھا زائل یا مغلوب ہو جاتا ہے۔ ف: بعض مضامین تسلیہ سے مثل سزا وغیرہ کی خبر کے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان کا سزا یاب ہونا چاہتے تھے اس میں شاید کسی کو شافی شفقت کا شبہ ہو تو جواب یہ ہے کہ اپنے ساتھ کسی معاملہ کی وجہ سے یہ امر نہ تھا بلکہ چونکہ حق تعالیٰ کے ساتھ کفر و شرک کرتے تھے اس لئے بغض فی اللہ کا اثر یہ غضب مذکور تھا اور شفقت تو یہ ہے کہ آپ ان کی ہدایت میں ساعی تھے نہ یہ کہ باوجود کفر کے ان کی مغفرت کے طالب تھے اور آخر آیت کے آخر ترجمہ میں مختصر کی قید اس لئے ظاہر کی کہ کسی کو یہ وسوسہ نہ ہو کہ جب ضیق صدر کا علاج مشغولی عبادت ہے تو آپ تو ہمیشہ سے مشغول عبادت تھے پھر ضیق کیسے واقع ہوا اب اس قید سے جواب ظاہر ہو گیا کہ مطلق مشغولی اس کا علاج نہیں ہے بلکہ اس کا مختصر ہونا سو آپ کی مشغولی تو دائم تھی لیکن طبعاً یا قصداً کہ خیر خواہی کا قصد بھی عبادت ہے آپ ان کے حال پر بھی متوجہ ہوتے تھے اس لئے مقصوداً اقتصار کی تعلیم فرمائی گئی کہ خیر خواہی کی حد ختم ہو چکی تھی واللہ اعلم اور کَمَا أَنْزَلْنَا الْخَبْرَ میں تفسیر مذکور پر صنعت التفات ہے اور ان کی کتاب کو قرآن کہنے میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ اس محمدی قرآن کے انکار میں آپ کو تسلی ہو جاوے کہ پہلے قرآن کا بھی انکار ہو چکا ہے اور بعض نے اس کو اتینک کے متعلق کہہ کر یہ معنی کہے ہیں کہ ہم نے آپ کو سب مثنائی اس طرح دی جیسا سابق اہل کتاب پر بواسطہ انبیاء کے کتاب نازل کی تھی اور مقصود اس تشبیہ سے دفع استبعاد ہے نزول وحی میں اور علی الانبیاء شاید اس لئے نہ کہا ہو کہ اشارہ ہو جاوے کہ مقصود انزال کتب الہیہ سے مکلف بنانا ہوتا ہے امت کو پس آپ پر بھی نزول اسی لئے ہوا ہے اور دونوں تو جیہوں پر اگر قرآن کے معنی اصطلاحی رکھے جاویں اور مقتسمین کی صفت جعلوا الخ کے ساتھ باعتبار ان کے بعض کے کہ زمانہ نزول قرآن میں موجود تھے کہی جاوے تب بھی بعید نہیں۔

رَجَّحَ مَسْأَلَةَ السَّالُوكِ: قوله تعالى فَأَصْفَحْ الصَّفْحَ اس میں بعض اخلاق کی تعلیم ہے ۱۲ قوله تعالى: لَا تَدْنُ عَيْنُكَ اس میں حق تعالیٰ کی غیرت معلوم ہوتی ہے اغیار کی طرف نظر کرنے سے ۱۲ قوله تعالى: فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ الخ اس میں دلالت ہے کہ حق بات کو بہت صفائی سے کہنا چاہئے ۱۲۔ قوله تعالى وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ الْخ اس میں غم و ضیق کا علاج بتلایا گیا ہے کہ ذکر و توجہ الی الحق ہے قوله تعالى: وَاعْبُدْ رَبَّكَ الْخ یقین کی تفسیر موت ہے تو اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ کوئی مرتبہ سلوک میں ایسا ہے جس میں تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاتی ہیں اور یہ اعتقاد الحاد محض ہے ۱۲ سورۃ حجر تمام ہوئی۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله في بالحق مصلحت لان الحق مقابل للباطل وهو ما لا نفع فيه فالحق ماله نفع ۲۔ قوله اخفض شفقت هو ترجمة بالحاصل وتحقيقه في اللغات من هذه الحواشی ۳۔ ۲ قوله في القرآن آسمانی کتاب حملاً للقرآن علی معناه اللغوی ای المقر ولا الاصطلاحی الخاص بکتاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ۴۔ ۲ قوله في فسیح بحمد تسبیح و تحمید مبناه کون الباء للملابسة والفرق بينهما ان التسبیح نفی ما یجب نفیه والتحمید اثبات ما یجب اثباته ۵۔ ۲ قوله في الساجدين نمازیں عملاً للسجدة علی الصلوة اطلاقاً للجزء علی الكل مجازاً ۴۔

الرِّوَايَاتُ: السبع المثانی هی الفاتحة اخرجہ البخاری و ابو داؤد و الترمذی و رفعوه و القرآن العظیم اخرج البخاری عن ابی سعید بن المعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته قوله المقتسمين في الروح اخرج الطبرانی في الاوسط عن ابن عباس قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارأيت قول الله تعالى كما انزلنا على المقتسمين قال عليه الصلوة والسلام اليهود والنصارى قال الذي جعلوا القرآن عضين ما عضين قال صلى الله عليه وسلم آمنوا ببعض وكفروا ببعض ۱۲ منه عم فیضه۔

الْجَنَاحُ: الامام الطريق لانه يؤتم به ای يقصد ويتبع ۳۔ مثانی جمع مثنی بمعنى المكرر جمع للمبالغة ۴۔ قوله ازواجاً اصنافاً قوله اخفض جناحك آه في الروح اصل ذلك ان الطائر اذا اراد ان يضم فرخه اليه بسط جناحيه له والجناحان من ابن آدم جانباه آه وهو كناية عن التواضع والرفق الشفقة ۴۔ قوله المقتسمين ای الذين قسموه قوله عضين جمع عضة واصلها عضوة بكسر العين وفتح الضاد بمعنى جزو فهو معتل اللام من عضاه بالتشديد جعله اعضاء و اجزاء و جمع السلامة يجبر ما حذف منه والافحقه ان لا يجمع جمع السلامة المذكور لكونه غير عاقل قوله فاصدع ای اظهره واجهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً ۴۔ قوله اليقين الموت وسمى به لانه متيقن الحقوق لكل حي ۴۔ عم فیضه۔

التَّجَوُّ: قوله و القرآن عطف علی السبع عطف الصفة علی الصفة والذات متحدة ۴۔ قوله من المثانی من هذه بيانية قوله كما انزلنا متعلق بمقدر ای نزل عليهم عذاباً كما انزلنا ويدل علی ذلك المقدر الملفوظ من قوله انا النذير كما هو ظاهر وفي البضاوی هكذا انا النذير المبين انذرکم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا كما انزلنا مثل العذاب الذي انزلنا الخ۔

الْبَلَاةُ: قوله تعالى كن من السَّاجدين في الروح ولمزيد الاعتناء بامر الصلوة جي بالامر بها كما ترى مغائر الامر السابق علی هذا الوجه المخصوص وفي ذلك من ترغيب فيها ما لا يخفى قوله و اعبد ربك في الاظهار بلفظ الرب تأكيد لما دل عليه الربوبية من اظهار اللطف به صلى الله عليه وسلم ۴۔ قوله حتى ياتيک اليقين۔ اسناد الاتيان اليه للايدان بانه متوجه الى الحي طالب للموصول اليه۔

سُورَةُ النِّحْلِ

سُورَةُ النِّحْلِ ۱۹ مَكِّيَّةٌ ۱۸ آيَاتُهَا ۱۹ رُكُوعَاتُهَا ۱۸

سورہ نحل مکہ میں اتری شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ایک سو اٹھائیس آیتیں اور سورہ رکوع ہیں

آتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۖ سُبْحَنَهُ ۖ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۝ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَبَالٌ حِينَ تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ۖ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۖ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

خدا تعالیٰ کا حکم آپہنچا سو تم اس میں جلدی مت مچاؤ وہ لوگوں کے شرک سے پاک اور برتر ہے۔ وہ فرشتوں (کی جنس یعنی جبرائیل) کو وحی یعنی اپنا حکم دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہیں (یعنی انبیاء پر) نازل فرماتے ہیں یہ کہ خبردار کہہ دو کہ میرے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو مجھ سے ڈرتے رہو۔ آسمانوں کو اور زمین کو حکمت سے بنایا وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور) انسان کو نطفہ سے بنایا پھر وہ ایک کھلم کھلا جھگڑنے لگا اور اس نے چوپایوں کو بنایا ان میں تمہارے جاڑے کا بھی سامان ہے اور بہت سے فائدے ہیں اور وہ ان میں سے کھاتے بھی ہو اور ان کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہے جبکہ (ان کو) شام کے وقت لاتے ہو اور جبکہ (ان کو) صبح کے وقت چھوڑ دیتے ہو اور وہ تمہارے بوجھ (لاڈل) ایسے شہر کو لے جاتے ہیں جہاں تم بدون جان کو محنت میں ڈالے ہوئے (خود بھی) نہیں پہنچ سکتے تھے واقعی تمہارا رب بڑی شفقت اور رحمت والا ہے اور گھوڑے اور خچر اور گدھے بھی پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور نیز زینت کے لئے بھی اور وہ ایسی ایسی چیزیں بناتا ہے جس کی تم کو خبر بھی نہیں۔

تَفْسِيرُ: سورة النحل مكية وهي مائة وثمان وعشرون آية بلا خلاف ۱۲۔ ربط و تناسب: اس سورت میں یہ مضامین ہیں تو حید بہ پیرایہ امتنان جس کو زیادت ایتاظ کے لئے تمہید و عید سے شروع کیا گیا اور گذشتہ سورت کے ختم پر بھی تو حید اور عدم تو حید کا مضمون تھا جیسا یَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ اور فَسَيَجْزِيكَ الْخ سے معلوم ہوتا ہے اور اس اشتراک سے اس کے انجام اور اس کے آغاز کا تناسب بھی معلوم ہو گیا اور اس تو حید کے ضمن میں شرک کا رد اور اہل شرک کی مذمت اور بعض آیات میں نبوت و قرآن کے انکار پر وعید اور اس کے مقابلہ میں مصدقین قرآن کے لئے بشارت اور بعض آیات میں بعثت کا اثبات بھی ہے اور یہ مضمون رکوع پنجم کے ختم تک چلا گیا ہے پھر رکوع ششم کے اول میں ہجرت کی فضیلت اور نبوت کا اثبات اور منکرین کے لئے وعید بیان کر کے پھر تو حید کی طرف عود فرمایا گیا ہے پھر رکوع ہشتم کے اخیر میں رسالت اور قرآن کی حقانیت بیان فرما کر پھر تو حید کی طرف عود ہے پھر رکوع یازدہم کے قریب ختم سے قرآن کی حقیقت اور برکت اور اس کی تعلیمات میں سے بعض کی خوبی اور ان میں سے بالخصوص ایٹائے عہد کی زیادہ تاکید پھر مطلقاً اعمال صالحہ کی فضیلت مذکور ہے پھر رکوع سیزدہم کے قریب ختم سے قرآن اور رسالت کے بحث اور منکر پر وعید اور اکراہ میں زبانی انکار کا استثناء اور آخر رکوع چہار دہم میں اس انکار کا ایمان کی برکت سے معاف ہو جانا بیان ہوا ہے پھر رکوع پانزدہم کے شروع میں کفر کا وبال اخروی و دنیوی اور پھر بعض رسوم شرکیہ کا ابطال پھر اس رکوع

میں تو بہ کی ترغیب پھر ختم کے رکوع میں رسالت محمدیہ کا اثبات اور اس کی تقویت کے لئے رسالت ابراہیمیہ کا ذکر پھر منصب رسالت کے بعض آداب اور مخالفین کی مخالفت پر آپ کو مع اتباع کے صبر و تقویٰ کا ارشاد فرمایا ہے اور اسی کی فضیلت پر سورت کو ختم کر دیا ہے اب تمام اجزاء سورت کا تناسب بالکل واضح و واضح ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم اب دلائل توحید سے سورت شروع ہوتی ہے جس میں زیادہ حصہ دلائل عقلیہ کا ہے کہ آیت خَلَقَ السَّمَوَاتِ الْاُولٰٓئِیَّہِ سَبْعًا مَّا یَظُنُّ الْعَالَمِیْنَ تک چلا گیا ہے اور اس کے قبل آیت: یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَؕ میں اس توحید کی دلیل نقلی کی طرف اشارہ ہے اور چونکہ مضمون توحید کا مہتمم بالشان ہے اس لئے سب سے اول اَتَىٰ اَمْرُ اللّٰهِؕ میں وعید کا مضمون لایا گیا ہے تاکہ اس سے متنبہ ہو کر توجہ کے ساتھ دلائل میں غور کریں اور اسی اہتمام کے لئے دلیل نقلی میں اندر و ا مکرر تنبیہ کے لئے لائے ہیں اور دلائل عقلیہ میں اپنے انعامات کا ذکر بھی فرمایا ہے تاکہ اتیان امر اور انداز سے ترہیب اور ذکر نعم سے ترغیب ہو جاوے کہ دونوں کو توجہ میں خاص دخل ہے۔

تمہید توحید بوعد ☆ بِاِیْمَانٍ بِاللّٰهِ اِیَّہِ اَتَىٰ اَمْرُ اللّٰهِؕ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ ۚ سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ۝ خدائے تعالیٰ کا حکم (یعنی سزائے کفر و شرک کا وقت قریب) آپہنچا (اور اس کا آنا یقینی ہے) سو (اے مکرو) تم اس میں (مکرا نہ) جلدی مت مچاؤ (جیسا ان کا قول تھا کہ اگر عذاب کوئی چیز ہے تو جلدی آ جانا چاہئے۔ یعنی جلدی نہ آنا بہتر ہے تاکہ تم کو اصلاح و توبہ کی مہلت مل جاوے باقی اس کا آنا یقینی ہے پھر جلدی مانگنے سے کیا فائدہ جب کفر و شرک پر عذاب ہونا سن لیا تو اب توحید اختیار کرو اور اس کی حقیقت سنو کہ) وہ لوگوں کے شرک سے پاک ہے اور برتر ہے (یعنی اس کا کوئی شریک نہیں)۔

اثبات توحید بدلیل نقلی ☆ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ بِالرُّوْحِ (الی قولہ تعالیٰ) فَاتَّقُوْنَ ۝ وہ (اللہ تعالیٰ) فرشتوں (کی جنس یعنی جبریل) کو وحی یعنی اپنا حکم دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہیں (یعنی انبیاء پر) نازل فرماتے ہیں (اور وہ حکم) یہ (ہے) کہ (لوگوں کو) خبردار کر دو کہ میرے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو مجھ سے ڈرتے رہو (یعنی میرے ساتھ شرک مت کرو ورنہ سزا ہوگی) اس میں یہ امر ظاہر فرما دیا کہ توحید تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعت مشترک ہے۔

اثبات توحید بطریق عقلی متضمن ذکر نعم ☆ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ (الی قولہ تعالیٰ) وَ یَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ (اللہ تعالیٰ نے) آسمانوں کو اور زمین کو حکمت سے بنایا وہ ان کے شرک سے پاک ہے (اور) انسان کو (یعنی اس نوع کے اکثر افراد کو) نطفہ سے بنایا پھر وہ یکا یک کھلم کھلا (خدا ہی کی ذات و صفات میں) جھگڑنے لگا (یعنی بعض ایسے بھی ہوئے مطلب یہ کہ ہماری تو یہ نعمتیں اور انسان کی طرف سے یہ ناشکری) اور اسی نے چوپایوں کو بنایا ان میں تمہارے جاڑے کا بھی سامان ہے (چنانچہ بعض جانور کی کھال کا پوسٹین اور بال کا کپل بنتا ہے) اور بھی بہت سے فائدے ہیں (کسی کا دودھ بھی پیا جاتا ہے اور کسی پر سوار ہوتے ہیں کوئی ہل میں چلایا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ جن میں بعض کا آگے ذکر آتا ہے) اور ان میں سے (جو کھانے کی چیزیں ہیں ان کو) کھاتے بھی ہو (جیسے لحم و لحم مثلاً) اور ان کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہے جب کہ (ان کو) شام کے وقت (جنگل سے گھر) لاتے ہو اور جب کہ (ان کو) صبح کے وقت (گھر سے جنگل کو) چھوڑ دیتے ہو اور وہ تمہارے بوجھ بھی (لا دکر) ایسے شہر کو لے جاتے ہیں جہاں تم کو بدوں جان کو محنت میں ڈالے ہوئے (خود بھی) نہیں پہنچ سکتے تھے (اور بوجھ سمیت تو اور بھی مشکل تھا) واقعی تمہارا رب بڑی شفقت اور رحمت والا ہے (کہ تمہارے آرام کے لئے کیا کیا سامان پیدا کئے) اور گھوڑے اور خچر اور گدھے بھی پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور نیز زینت کے لئے بھی اور وہ ایسی ایسی چیزیں (تمہارے فائدے کے لئے) بناتا ہے جن کی تم کو خبر بھی نہیں (اور اس سے تم کو فائدہ پہنچ رہا ہے اور ایسی چیزیں کثرت سے ہیں مثلاً کسی موذی جانور کی نسل بڑھ گئی اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسا کمی مادہ زمین میں پیدا کر دیا جس سے وہ ہلاک ہو گیا اور عام کو اس مادہ کی اطلاع تک بھی نہیں ونحو ذالک)۔ ف: خَلَقَ الْاِنْسَانَ کے ترجمہ میں اکثر اس لئے کہا گیا کہ آدم علیہ السلام اس سے مستثنیٰ ہیں اور اگر نطفہ مخصوص ہونی مرد کے ساتھ جیسا اکثر کتابوں میں لکھا ہے تو عیسیٰ علیہ السلام بھی مستثنیٰ ہیں اور ان آیات میں جمال اور زینت کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس میں تکبر و تفاخر میں فرق یہ ہے کہ جمال اور زینت تو اپنا دل خوش کرنے کے لئے یا اظہار نعمت الہیہ کے لئے ہوتا ہے اور دل میں اپنے کو نہ اس نعمت کا مستحق سمجھتا ہے اور نہ دوسروں کو حقیر سمجھتا ہے بلکہ منعم حقیقی کی طرف اس کا منسوب ہونا اس کے پیش نظر رہتا ہے اور جس میں دعویٰ استحقاق اور تحقیر اور اپنے اوپر نظر اور دوسروں کی نظر میں علو شان کا قصد ہو وہ تکبر اور حرام ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: وَ لَکُمْ فِیْہَا جَمَالٌ (الی قولہ تعالیٰ) وَ زِیْنَةٌ دُفَا و ر کب و اکل وغیرہ منافع ضروریہ کے بعد اس کا لانا دلیل ہے اس پر کہ زینت و جمال وغیرہ مصالح زائد کا قصد بھی مضر نہیں جب اس میں کوئی شرعی مصلحت ہو جیسے دفع مذلت یا مسرت اور فقر و تکبر نہ ہو مگر چونکہ مبتدی اس سے کم خالی ہوتا ہے اس لئے اس کو کنارہ کشی ہی مناسب ہے جب تک کہ تہذیب نفس حاصل نہ ہو جاوے اور اس تہذیب کی شیخ کامل شہادت نہ دے دے۔

ملفوظات التبرجہ: ۱۔ قولہ قبل فلا یقینی اشارہ الی معنی الفاء ثم اوضحہ بقولہ فیما بعد منکر فافہم ۲۔ قولہ فی تاکلون لحم و ثم مبنیہ علی ان من تبعضیۃ و الضمیر الی الانعام المخصوص بالازواج الثمانية المذكورة فی سورة الانعام ولما کان جمیعہا ما کولاً حمل

التبعض على اجزائه لا على اصنافه ۱۲۔ ۱۳ قوله في يخلق فائدہ: دليله عندى كون المقام للامتنان ۱۲۔

الكلام: استدل بعض المنكرين للخوارق كطى الارض للاولياء وبقوله تعالى لا بشق النفس والجواب ان هذا باعتبار اكثر الاشخاص واكثر الازمان ۱۲۔

الفقه: استدل بقوله تعالى لتركبوها الخ لابي حنيفة على حرمة الخيل على ما هو المشهور وضعف بان التخصيص لكون الركوب اكثر مالوف في الخيل لا لعدم تحقق الاكل فيها فلا بد من الرجوع في ذلك الى الاخبار۔

اللغات: قوله دف اسم لما يدفا به اى يستخ ۱۲۔ قوله تريحون يقال اراح الماشية اذا ردها الى المراح بالعشى ۱۲۔ قوله تسرحون يقال سرحها اخرجها من خطائرها ومبيتها الى مسارحها ومراعيها غدوة ۱۲۔

النحو: قوله بالروح الباء فيه للملاسة ومن بيانية وامره بيان للروح بمعنى الوحي لاشتراكهما في معنى الاحياء وان اندروا بدل للروح ۱۲ قوله لكم فيها دف استيفاء كمقابلة ولكم فيها جمال قوله والخيل عطف على الانعام ۱۲۔

البلاغة: قوله الملكة المراد بها الجنس والتعبير بالانذار عن الاعلام بناء على ان هذا الاعلام اكثر من خوطب به هم الذين لم يكونوا موحدين ۱۲۔ قوله منها تاكلون تقديم الظرف اما للفاصلة او للحصر الاضافى باعتبار ان اكثر ما يعتاد الاكل منها فلا يرد ان غير الانعام ايضا يوكل ۱۲۔ قوله حين تريحون وحين تسرحون فى الروح وتعيين الوقتين لان ما يدور عليه امر الجمال من تزين الافنية وتجادب لغائها ورغائها انما هو عند الذباب والمجى فى ذنبك الوقتين واما عند كونها فى المساح فتقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها فى الخطائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وتقديم الا راحة على السرح مع انها متاخرة فى الوجود عنه لكونها اظهر منه فى استباع ما ذكر من الجمال واتم فى استجلاب الانس والبهجة اذ فيها حضور بعد غيبة واقبال بعد ادبار على احسن ما يكون ملاءى البطون حافلة الضرور ۱۲۔ قوله لم تكونوا بلغه لم يقل مبلغها اى الاثقال مبالغة كما يظهر من تقرير الترجمة ۱۲ قوله وزينة لم يدخل عليها الاسلام اشارة الى انها ليست مقصورة بالذات حقيقة بان يدخل عليه لام التعليل بخلاف الركوب وهو معطوف على محل لتركبوها اى ولترنبتوا بها ۱۲۔

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ④ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ⑤ يُثْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ⑥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ⑦ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ⑧ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ⑨ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَتٌ بِأَمْرِهِ ⑩ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ⑪ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ⑫ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ ⑬ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِيَتَأْكَلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا ⑭ وَتُسَخَّرُ جُودَامُهُ حَلِيَةً تَلْبَسُونَهَا ⑮ وَتَرَى الْفُلُكَ مَوَاحِرِفِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ⑯ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ⑰ وَعَلَيْتِ ⑱ وَالنَّجْمُ هُمْ يَهْتَدُونَ ⑲ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ⑳ وَإِنْ نَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ㉑ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ㉒ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ㉓ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ㉔ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ㉕

وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ قَالِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكَرَةٌ ۚ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝

اور سیدھا راستہ اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے اور بعضے رستے ٹیڑھے بھی ہیں اور اگر خدا چاہتا تو تم سب کو (منزل) مقصود تک پہنچا دیتا۔ وہ ایسا ہے جس نے تمہارے واسطے آسمان سے پانی برسایا جس سے تم کو پینے کو ملتا ہے اور جس (کے سبب) سے درخت پیدا ہوتے ہیں جن میں تم چرنے چھوڑ دیتے ہو اور اس (پانی) سے تمہارے لئے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے پھل (زمین سے) اگاتا ہے بے شک اس میں سوچنے والوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے۔ اس نے تمہارے لئے رات اور دن اور سورج اور چاند کو (اپنا) مسخر (قدرت) بنایا اور ستارے بھی اس کے حکم سے مسخر ہیں بے شک اس میں (بھی) عقل مند لوگوں کے لئے چند دلیلیں (موجود) ہیں اور ان چیزوں کو بھی (بنایا) جن کو تمہارے لئے اس طور پر پیدا کیا کہ ان کے اقسام مختلف ہیں بے شک اس میں (بھی) سمجھدار لوگوں کے لئے دلیل (توحید موجود) ہے اور وہ ایسا ہے کہ اس نے دریا کو (بھی) مسخر بنایا کہ اس میں سے تازہ تازہ گوشت کھاؤ اور اس میں سے (موتیوں کا) گہنا نکالو جس کو تم پہنتے ہو اور تو کشتیوں کو دیکھتا ہے کہ اس (دریا) میں (اس کا) پانی چیرتی ہوئی چلی جا رہی ہیں اور تاکہ تم خدا کی روزی تلاش کرو اور شکر کرو اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ دیئے تاکہ وہ (زمین) تم کو لے کر ڈگر گانے (اور ملنے) نہ لگے اور اس نے نہریں اور رستے بنائے تاکہ منزل مقصود تک پہنچ سکو اور بہت سی نشانیاں بنائیں اور تاروں سے بھی لوگ رستہ معلوم کرتے ہیں سو کیا جو شخص پیدا کرتا ہو وہ اس جیسا ہو جائے گا جو پیدا نہیں کر سکتا پھر کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو گننے لگو تو (کبھی) نہ گن سکو واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے پوشیدہ اور ظاہر احوال سب جانتے ہیں اور جن کی یہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود ہی مخلوق ہیں وہ (معبودین) مردے (بے جان) ہیں زندہ نہیں اور ان کو خبر نہیں کہ وہ مردے کب اٹھائے جائیں گے تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے تو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ان کے دل (معقول بات سے) منکر ہو رہے ہیں اور قبول حق سے تکبر کرتے ہیں (اور) ضروری بات ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب احوال پوشیدہ و ظاہر جانتے ہیں یقینی بات ہے کہ اللہ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔

تَفْسِيرُ: لَمَّا: اور بعض دلائل توحید کا ذکر ہوا ہے اور بعض دلائل آگے مذکور ہوں گے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے ان دلائل کا نعمت روحانی ہونا بیان فرماتے ہیں کہ وہ دلائل صراطِ مستقیم تک پہنچانے والے ہیں اور غیر مستقیم سے بچانے والے ہیں۔

جملہ معترضہ برائے تبیین اثر دلائل مذکورہ ۞ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ ۚ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ اور (دلائل مذکورہ سابقہ و لاحقہ سے جو) سیدھا راستہ (دین کا ثابت ہوتا ہے وہ خاص) اللہ تک پہنچتا ہے اور بعضے راستے (جو کہ دین کے خلاف ہیں) ٹیڑھے بھی ہیں (کہ ان سے اللہ تک رسائی ممکن نہیں پس بعضے تو سیدھے راستے پر چلتے ہیں اور بعضے ٹیڑھے پر) اور اگر خدا چاہتا تو تم سب کو (منزل) مقصود تک پہنچا دیتا (مگر وہ اسی کو پہنچاتے ہیں جو اس صراطِ مستقیم کا طالب بھی ہو: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ [العنكبوت: ۶۹] اس لئے تم کو چاہئے کہ ان دلائل میں غور کرو اور ان سے حق کو طلب کرو کہ تم کو مقصود تک رسائی عطا ہو)۔ لَمَّا: جملہ معترضہ مذکورہ کے بعد بقیہ دلائل توحید کا بیان فرماتے ہیں۔

بقیہ دلائل مفیدہ توحید و نعم ۞ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ۚ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ وہ (اللہ) ایسا ہے جس نے تمہارے (فائدہ کے) واسطے آسمان سے پانی برسایا جس سے تم کو پینے کو ملتا ہے اور جس (کے سبب) سے درخت (پیدا ہوتے) ہیں جن میں تم (اپنے مویشی کو) چرنے چھوڑ دیتے ہو (اور) اس (پانی) سے تمہارے (فائدہ کے) لئے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے پھل (زمین سے) اگاتا ہے بیشک اس (مذکور) میں سوچنے والوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے اور اس (اللہ) نے تمہارے (فائدہ کے) لئے رات اور دن اور سورج اور چاند کو (اپنا) مسخر (قدرت) بنایا اور اسی طرح اور ستارے (بھی) اس کے حکم سے مسخر (قدرت) ہیں بیشک اس (مذکور) میں (بھی) عقلمند لوگوں کے لئے (توحید کی) چند دلیلیں (موجود) ہیں اور (اسی طرح) ان چیزوں کو بھی (مسخر قدرت بنایا) جن کو تمہارے (فائدہ کے) لئے اس طور پر پیدا کیا کہ ان کی اقسام (یعنی اجناس و انواع و اصناف) مختلف ہیں (اس میں تمام حیوانات و نباتات و جمادات و بسائط و مرکبات داخل ہو گئے) بیشک اس (مذکور) میں (بھی) سمجھدار لوگوں کے لئے (توحید کی) دلیل (موجود) ہے اور وہ (اللہ) ایسا ہے کہ اس نے دریا کو (بھی) مسخر (قدرت) بنایا تاکہ اس میں سے تازہ تازہ گوشت (یعنی مچھلی نکال نکال کر) کھاؤ اور (تاکہ) اس میں سے (موتیوں کا) گہنا نکالو جس کو تم (مرد و عورت سب) پہنتے ہو اور (اے مخاطب اس دریا کا ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ) تو کشتیوں کا (خواہ چھوٹی ہوں یا بڑی ہوں جیسے جہاز تو ان کو) دیکھتا ہے کہ اس (دریا) میں (اس کا) پانی چیرتی ہوئی چلی جا رہی ہیں اور (نیز اس لئے دریا کو مسخر قدرت بنایا) تاکہ تم (اس میں مال تجارت لے کر سفر کرو اور اس کے ذریعہ سے) خدا کی روزی تلاش کرو اور

تاکہ (ان سب فائدوں کو دیکھ کر اس کا) شکر (ادا) کرو اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ دیئے تاکہ وہ (زمین) تم کو لے کر ڈگمگانے (اور ہلنے نہ لگے اور اس نے (چھوٹی چھوٹی) نہریں اور راستے بنائے تاکہ (ان راستوں کے ذریعہ سے اپنی) منزل مقصود تک پہنچ سکو اور (ان راستوں کی پہچان کے لئے) بہت سی نشانیاں بنائیں (جیسے پہاڑ درخت وغیرہ جن سے راستہ پہچانا جاتا ہے ورنہ اگر تمام زمین کی سطح یکساں حالت پر ہوتی راستہ ہرگز نہ پہچانا جاتا) اور ستاروں سے بھی لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں (چنانچہ ظاہر و معلوم ہے)۔ **فَاِذَا آتٰتِ مِیْنَ شَجَرٍ عَامٍ** ہے گیاہ وغیرہ کو اور مشہور یہ ہے کہ موتی مونگا وغیرہ صرف دریائے شور میں پیدا ہوتا ہے اگر یہ بات محقق ہو جاوے تو آیت میں بحر سے مراد خاص وہی ہو گا ورنہ شیریں کو بھی عام ہو گا اور سورہ رحمن میں **جُوْ مِیْنٰہُمَا** آیا ہے تقدیر ثانی پر تو تاویل کی کوئی حاجت نہیں اور اول پر بوجہ مجاورت کے **مِیْنٰہُمَا** کہہ دیا کیونکہ وہاں اجتماع بحرین کا ذکر ہے جیسا فرض کر دو شخص اکٹھے آویں اور ان میں ایک کے پاس کوئی مال تجارت ہو تو کہا جاتا ہے کہ دو شخص آئے تھے جن کے پاس ایسا ایسا مال تھا اور **تَلَبَّسُوْا** تھکانے کے ترجمہ میں جو مرد و عورت کی تعلیم ظاہر کی گئی وجہ یہ کہ موتی مونگا پہننا مردوں کو بھی جائز ہے پس تلبسون میں تغلیب ہے اور پہاڑوں کی جو حکمت استقر اراض کو فرمایا اس پر بادی النظر میں شبہ ہوتا ہے کہ حکماء کے اصول پر تو ارض طبعاً مقتضی سکون کو ہے اور متکلمین کے نزدیک اگرچہ مقتضی سکون کو نہیں مگر مقتضی حرکت کو بھی نہیں پھر پہاڑوں کے نہ ہونے کی صورت میں اس کے حرکت و اضطراب کی کیا وجہ جس کے روکنے کے لئے پہاڑ پیدا کئے گئے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ گو وہ مقتضی حرکت کو نہیں ہے مگر حق تعالیٰ نے کسی حکمت سے اس کو ایسی حالت پر بنایا کہ عنصر آب کے اندر ہونے سے جب پانی کو ہوا سے حرکت ہوتی ہے تو یہ بھی ہلتی جیسا بخارات بخار کی حرکت ہے خود حکماء بھی حرکت ارض کے قائل ہیں اس کے بند کرنے کو اس پر پہاڑ پیدا کئے کہ حرکت پانی کی اس کو حرکت نہ دے سکے جیسا اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایسی حالت پر بنایا ہے کہ بدون غذا کے زندہ نہ رہتا پھر غذا پیدا کر کے زندہ رکھا اب یہ سوال کہ زمین کو پہلے سے کیوں ایسا بنایا بعینہ ایسا سوال ہے کہ کوئی شخص کہے کہ انسان کو پہلے سے کیوں محتاج غذا بنایا کیونکہ ہم احاطہ حکمت کے مدعی نہیں ہیں اور ممکن ہے کہ حکمت یہ ہو کہ فرشتوں کو اپنی عظمت قدرت کی دکھانا مقصود ہو کہ ہم نے کس طرح حرکت پیدا کر دی اور کسی طرح اس کو سکون سے مبدل کر دیا کذا فی روح المعانی اور احقر کہتا ہے کہ یوں بھی کہنا ممکن ہے کہ ارض کے سب اجزاء اگر متشابہ ہوتے تو اس کا مرکز ثقل مرکز ثقل پر منطبق ہوتا اور پانی میں غرق ہوتی اور جب اس کے ایک حصہ کو کھولنے کے واسطے پانی سے نکالا جاتا تو پھر یہ پانی میں غرق ہونا چاہتی اور اس لئے اس میں حرکت ہوتی اور چونکہ عنصر آب بھی طالب مرکز عالم ہے اس لئے کسی درجہ میں وہ اس کے ساتھ مقاومت کرتا لامحالہ مضطربانہ حرکت پیدا ہوتی خوب سمجھ لو اور اگر تمعید کے معنی مطلق حرکت ہوں جیسا قاموس سے معلوم ہوتا ہے تو اثبات مقاومت کی بھی حاجت نہیں پہاڑوں وغیرہ کے سبب سے اس کا مرکز ثقل مرکز ثقل سے اتنی دور ہو گیا کہ اس کا یہ حصہ پانی سے مکشوف ہو گیا پس پہاڑ اس حرکت سے مانع ہو گئے اور اول جواب متکلمین کے اصول پر منطبق ہے اور دوسرا اصول حکماء سے اقرب ہے گو منطبق اس وجہ سے نہیں کہ وہ عدم جہال کی حالت میں استقرار فی الوسط کو طبعی کہتے ہیں اور واقع میں باذن اللہ ہے اور جاننا چاہئے کہ بعضوں نے اُن تَمِیْدًا بَعْدَ الْخ سے نفی حرکت ارض پر استدلال کیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ قرآن میں اس حرکت ارض سے جو حکماء میں مختلف فیہ ہے کہیں تعرض نہیں ہے نہ نفیاً نہ اثباتاً اس میں دوسرے دلائل کی ضرورت ہے اور تمعید میں جس حرکت کی نفی ہے وہ حرکت عارضی ہے نہ وہ جس میں کلام ہے۔ **(ذِیْلُ)** اوپر دلائل توحید کے بیان فرما کر آگے معبودین بغیر حق کا ان صفات مذکورہ سے خالی ہونا اور اس بناء پر ان کا قابل معبودیت نہ ہونا اور باوجود اقامت دلائل کے ایسے اعتقاد والوں کی مذمت بیان فرماتے ہیں پس اوپر صریحاً احقاق توحید کا تھا اور آگے صریحاً ابطال شرک کا ہے مع ذم اہل شرک۔

ابطال اشراک و ذم مشرکین ﴿۱۶﴾ اَفَمَنْ یَّخْلُقُ کَمَنْ لَا یَخْلُقُ اَفَلَا تَذٰکُرُوْنَ ﴿۱۷﴾ وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْہَا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ لَا یُحِیْبُ السُّکُوْرَ ﴿۱۸﴾ سو (جب اللہ تعالیٰ کا خالق اشیائے مذکورہ ہونا اور اس میں اس کا مفرد ہونا ثابت ہو چکا ہو تو) کیا جو شخص پیدا کرتا ہو (یعنی اللہ تعالیٰ) وہ اس جیسا ہو جاوے گا جو پیدا نہیں کر سکتا (کہ تم دونوں کو معبود سمجھنے لگے تو اس میں اللہ تعالیٰ کی اہانت ہے کہ اس کو بتوں کے برابر کر دیا) پھر کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے اور (اللہ تعالیٰ نے جو اوپر دلائل توحید میں اپنی نعمتیں بتلائی ہیں ان پر کیا حصر ہے وہ تو اس کثرت سے ہیں کہ) اگر تم اللہ تعالیٰ کی (ان) نعمتوں کو گننے لگو تو (کبھی) نہ گن سکو (مگر مشرکین شکر اور قد نہیں کرتے اور یہ جرم اتنا عظیم تھا کہ نہ معاف کرانے سے معاف ہوتا اور نہ اصرار پر آگے کو یہ نعمتیں ملتیں لیکن) واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑی رحمت والے ہیں (کہ کوئی شرک سے توبہ کرے تو مغفرت ہو جاتی ہے اور نہ کرے جب بھی تمام نعمتیں حیات تک منقطع نہیں ہوتیں) اور (یہاں نعمتوں کے فائض ہونے سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ کبھی سزا نہ ہوگی بلکہ آخرت میں سزا ہوگی کیونکہ) اللہ تعالیٰ تمہارے پوشیدہ اور ظاہری احوال سب جانتے ہیں (پس ان کے موافق سزادیں گے یہ تو حق تعالیٰ کے خالق اور منعم ہونے کا بیان تھا) اور جن کی یہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اور وہ خود ہی مخلوق ہیں (اور اوپر قاعدہ کلیہ ثابت ہو چکا ہے کہ غیر خالق اور خالق مساوی نہیں پس یہ معبودین کیسے مستحق عبادت ہو سکتے ہیں (اور وہ معبودین) مردے (بے جان) ہیں (خواہ دوانا جیسے بت یا بی الحال جیسے جو مر چکے یا بی المال جو مرے گئے مثلاً فرشتے اور جن اور عیسیٰ علیہ السلام وغیرہم)

زندہ (رہنے والے) نہیں (پس خالق تو کیا ہوتے) اور ان (معبودین) کو (اتنی بھی) خبر نہیں کہ (قیامت میں) مردے کب اٹھائے جاویں گے (یعنی بعض کو تو علم ہے نہیں اور بعض کو تعین معلوم نہیں اور معبود کے لئے علم تو محیط چاہئے خصوصاً بعثت کا کہ اس پر جزاء ہوگی عبادت و عدم عبادت کی تو اس کا علم تو معبود کے لئے بہت ہی مناسب ہے پس خدا کے برابر تو علم میں کیا ہوں گے اس تقریر سے ثابت ہوا کہ) تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے تو (اس ایضاح حق پر بھی) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے (اور اسی لئے ان کو ڈر نہیں کہ توحید کو قبول کریں معلوم ہوا کہ) ان کے دل (ہی ایسے ناقابل ہیں کہ معقول بات کے) منکر ہو رہے ہیں اور (معلوم ہوا کہ) وہ (قبول حق سے) تکبر کرتے ہیں (اور) ضروری بات ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے سب احوال پوشیدہ و ظاہر جانتے ہیں (اور یہ بھی) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے (پس جب ان کا تکبر معلوم ہے تو ان کو بھی ناپسند کریں گے اور سزا دیں گے)۔ **فَاِذَا احْقَرْتُمْ** جو تقریر **اَمْوَآتُ غَيْرُ اَحْيَاءٍ** کی ہے اس سے ان لوگوں کا استدلال اس آیت سے جاتا رہا جو عیسیٰ علیہ السلام کی حیات بالفعل کے منکر ہیں اور **هُمْ يُخْلَقُونَ** کے بعض نے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ خود ہی تراشے جاتے ہیں سو اس صورت میں صرف بتوں کا ذکر ہوگا اور اگر **يَذْعُرُونَ** کو عام لیا جاوے تو **مَا يَشْعُرُونَ** الخ کا باعتبار انبیاء و ملائکہ کے صحیح ہونا اس طرح پر ہے کہ گوان کو نفس بعثت کا علم تو ہے مگر تعین وقت بعثت کا علم نہیں جیسا کہ آیات متعددہ میں تصریح ہے۔

تَرْجُمُ مَسَالِكَ سَبُلِكُمْ : قولہ تعالیٰ : **وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلَكُّسُوْنَهَا** اس سے بھی وہی اوپر والا مسئلہ ظاہر ہوتا ہے کہ زینت کا لباس اور تجارت وغیرہ جب کہ حاجب عن الحق نہ ہو خلاف طریق نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ : **فَلَوْبَهُمْ مُّذَكِّرَةٌ** اس سے تکبر کی مذمت جس قدر معلوم ہوتی ہے ظاہر ہے کہ کفر و انکار کی اصل وہی ہے ۱۲۔

مُلَقَّاتٍ التَّارِجِيَّتِ : ۱۔ قولہ فی علی اللہ پہنچتا ہے اشارۃ الی التقدير هكذا قصد السبیل ای مستقیمۃ موصل الیہ تعالیٰ و ماء علیہ سبحانہ و عزاء فی الروح الی ابن عطیۃ و هو اقرب الی ذوقی وان کان بعیدا من ذوق صاحب الروح ولکل وجهة هو موليها ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی ان تمید نہ لگے اشارۃ الی تقدير لا بعد ان ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی لعلکم تہتدون راستوں کے ذریعہ سے اشارۃ الی ان التعلیل بالنظر الی قولہ تعالیٰ و سبلا کما هو الظاهر کذا فی الروح ۱۴۔ ۴۔ قولہ فی الذین لا یؤمنون تو اس ایضاح۔ الی قولہ معلوم ہو اشار الی توجیہ ترتب ما بعد الفاء علی ما قبلها فافہم و تدبر ۱۵۔

الزَّوَارِثِ : فی الدر المنثور اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة فی قولہ و هو الذی سخر البحر لتاکلوا منه لحما طریا یعنی حیتان البحر آہ قلت و هو موافق لابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۶۔

الذَّخَائِرِ : قولہ تسمیون۔ اسام الماشیۃ و سومها جعلها ترعی ۱۷۔ البلاغۃ منه شراب تبغیضیۃ ۱۸۔ قولہ منه شجر سببیۃ و ابتدائیۃ ۱۹۔ قولہ مواخر یقال منحر الماء اذا شقها قولہ سخر فی الروح لیس المراد بتسخیر ذلك للمخاطبین تمکینہم من التصرف بہ کیف شاؤا کما فی قولہ تعالیٰ سبحان الذی سخر لنا هذا ونحوہ بل تصریفہ سبحانہ لذلك حسب ما یترتب علیہ منافعہم و مصالحہم کان ذلك تسخیر لہم و تصرف من قبلہم حسب ارادتہم قالہ بعض المحققین آہ قلت و لطلال ما ارانیہ اللہ تعالیٰ و للہ الحمد علی الموافقة ۲۰۔

النَّجْوٰ : قولہ و ما ذرا عطف علی اللیل ای سخر ما ذرا ۲۱۔ قولہ و لتبتغوا عطف علی لتاکلوا ۲۲۔ قولہ انہاراً۔ فی البیضاوی جعل فیہا انہارا لان القی فیہ معنی الجعل ۲۳۔ قولہ سبلا و علامات معطوف علی انہار و معمول لجعل المقتدر ۲۴۔

الْبَلَاغَةِ : قولہ النخیل و الاعناب ذکرہما بصیغۃ الجمع لکثرة اصنافہما جدا ۲۵۔ قولہ لایۃ و لایت و قولہ یتفکرون و یعقلون و یذکرون هذا عندی تفنن للعبارات ۲۶۔ قولہ لحما طریا التعبير عنہ باللحم مع کونہ حیوانا للإشارة الی قلة عظامہ و ضعفہا فکان کله لحم و وصفہ بالطراوة ضد الیوسۃ للاشعار بلطافۃ ۲۷۔ قولہ و لعلکم تشکرون فی الروح و لعل تخصیص هذه النعمۃ بالتعقب بالشکر لانہا اقوی فی باب الانعام من حیث انہ جعل رکوب البحر مع کونہ مظنۃ للہلاک سببا للانتفاع و حصول المعاش ۲۸۔ قولہ افمن یخلق فی الروح کان حق الکلام بحسب الظاهر افمن لا یخلق کمن یخلق لکن اختیار ما علیہ النظم تفادیا عن توسط ذکر غیر الخالق بین الخالق و ما ذکر من جزئیات الخالق و تنبیہا علی کمال قبح ما فعلوہ من حیث ان ذلك لیس مجرد رفع اصنامہم عن محلہا بل هو خط لمنزلۃ الربوبیۃ الی مرتبۃ الجمادیۃ و لا ریب انہ اقبح من الاول و اتی بمن تغلیبا لذوی العلم علی غیرہم او بناء علی ما عند عبدہا ۲۹۔

وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِیْنَ ۳۰ **لِيَجْمِلُوْا و نَزَارُهُمْ كَامِلَةً یَّوْمَ الْقِیَمَةِ** ۳۱ **وَمِنْ**

۱۶ اَوْ نَارِ الَّذِيْنَ يَصْلُوْنَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ اَلَا سَاءَ مَا يَزِرُوْنَ ۝۱۷ قَدْ مَكَرَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَىٰ
 اللّٰهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَاَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝۱۸
 ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُوْلُ اَيُّنَ شُرَكَائِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُوْنَ فِيْهِمْ ۚ قَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
 الْعِلْمَ اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوْءُ عَلَى الْكَافِرِيْنَ ۝۱۹ الَّذِيْنَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ ۚ فَالْقَوَا السَّلَامَ مَا كُنَّا
 نَعْمَلُ مِنْ سُوْءٍ ۚ بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۲۰ فَاَدْخُلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ فَلَئِنْ سَأَلْتُمْ
 مَّا مَوٰى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝۲۱ وَقِيْلَ لِلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا مَا ذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ ۚ قَالُوْا خَيْرًا ۚ لِلَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا
 حَسَنَةً ۚ وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ ۚ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ۝۲۲ جَنَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُوْنَهَا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ
 لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ ۚ كَذٰلِكَ يَجْزِي اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ۝۲۳ الَّذِيْنَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ ۚ يَقُوْلُوْنَ سَلَامٌ
 عَلَيْكُمْ ۚ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۲۴ هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يٰٓاْتِيَ اَمْرٌ رَّبِّكَ ۚ
 كَذٰلِكَ نَعْلَمُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝۲۵ فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا

عَمِلُوْا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوْا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝۲۶

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ وہ تو محض بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے چلی آرہی ہیں نتیجہ اس کہنے کا یہ ہوگا کہ ان لوگوں کو قیامت کے دن اپنے گناہوں کا پورا بوجھ اور جن کو یہ لوگ بے علمی سے گمراہ کر رہے تھے ان کے گناہوں کا بھی کچھ بوجھ اپنے اوپر اٹھانا پڑے گا خوب یاد رکھو کہ جس گناہ کو یہ اپنے اوپر لا دے ہیں وہ برا بوجھ ہے۔ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انہوں نے بڑی بڑی تدبیریں کیں سو اللہ تعالیٰ نے ان کا بنا بنایا گھر جز بنیاد سے ڈھادیا پھر اوپر سے ان پر چھت آپڑی ہو اور (علاوہ ناکامی کے) ان پر (خدا کا) عذاب ایسی طرح آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا پھر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کو رسوا کرے گا اور یہ کہے گا کہ میرے شریک جن کے بارے میں تم لڑا جھگڑا کرتے تھے (وہ اب) کہاں ہیں جاننے والے کہیں گے کہ آج پوری رسوائی اور عذاب کافروں پر ہے۔ جن کی جان فرشتوں نے حالت کفر میں قبض کی تھی (یعنی آخر وقت تک کافر رہے) پھر کافر لوگ صلح کا پیغام ڈالیں گے کہ ہم تو کوئی برا کام نہ کرتے تھے کیوں نہیں بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے سو جہنم کے دروازوں میں داخل ہو جاؤ (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہو غرض تکبر کرنے والوں کا وہ برا ٹھکانا ہے اور جو لوگ شرک سے بچتے ہیں ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ بڑی خیر نازل فرمائی ہے جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں ان کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے اور عالم آخرت تو اور زیادہ بہتر ہے اور واقعی وہ شرک سے بچنے والوں کا اچھا گھر ہے وہ گھر ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے ان باغوں کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا وہاں ان کو ملے گی (بلکہ) اس طرح کا عوض اللہ تعالیٰ سب شرک سے بچنے والوں کو دے گا جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک ہوتے ہیں وہ فرشتے کہتے جاتے ہیں السلام علیکم تم جنت میں چلے جانا (اپنے) اعمال کے سبب۔ یہ لوگ اسی بات کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس (موت کے) فرشتے آجاویں یا آپ کے پروردگار کا حکم (یعنی قیامت) آجاوے ایسا ہی ان سے پہلے جو لوگ تھے انہوں نے بھی کیا تھا اور ان پر اللہ تعالیٰ نے ذرا ظلم نہیں کیا لیکن وہ آپ ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے آخر ان کے اعمال بد کی ان کو سزائیں ملیں اور جس عذاب پر وہ ہنستے تھے ان کو اسی نے آگھیرا۔

تَفْسِيْرُ: رُحْمٰط: اوپر مشرکین کی ضلالت کا بیان تھا آگے ان کے اضلال کا جو کہ بواسطہ انکار نبوت و قرآن کے تھا مع اس کی وعید کے بیان ہے۔

بیان اضلال مشرکین مع وعید ﴿وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ مَّا ذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَّا مَوٰى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝۲۱ اور جب ان سے کہا جاتا ہے (یعنی کوئی ناواقف شخص تحقیق کے لئے یا کوئی واقف شخص امتحان کے لئے ان سے پوچھتا ہے) کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے (یعنی قرآن جس کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا نازل کیا ہوا فرماتے ہیں آیا یہ صحیح ہے) تو کہتے ہیں کہ (صاحب وہ رب کا نازل کیا ہوا کہاں ہے) وہ تو محض بے سند باتیں ہیں جو پہلوں سے (منقول) چلی آ رہی ہیں (یعنی اہل مل پہلے سے توحید و نبوت و معاد کے مدعی ہوتے آئے ہیں ان ہی سے یہ بھی نقل کر کے لگے باقی یہ دعوے خدا کے تعظیم دیئے ہوئے نہیں) نتیجہ اس (کہنے) کا یہ ہوگا کہ ان لوگوں کو قیامت کے دن اپنے گناہوں کا پورا بوجھ جن کو یہ لوگ بے علمی سے گمراہ کر رہے تھے ان کے گناہوں کا بھی کچھ بوجھ اپنے اوپر اٹھانا پڑے گا (گمراہ کرنے سے مراد یہی کہنا ہے اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ کا کیونکہ اس سے دوسرے آدمی کا اعتقاد خراب ہوتا ہے اور جو شخص کسی کو گمراہ کیا کرتا ہے اس گمراہ کو تو گمراہی کا گناہ ہوتا ہے اور اس گمراہ کرنے والے کو اس کی گمراہی کے سبب بن جانے کا اس حصہ تسبب کو کچھ بوجھ فرمایا گیا اور اپنے گناہ کا کامل طور پر اٹھانا ظاہر ہے) خوب یاد رکھو کہ جس گناہ کو یہ اپنے اوپر لا رہے ہیں وہ برا بوجھ ہے (اور انہوں نے جو گمراہ کرنے کی یہ تدبیر نکالی ہے کہ دوسروں کو ایسی باتیں کر کے بہکاتے ہیں سو یہ تدبیریں حق کے مقابلہ میں پیش رفت نہ ہوں گی بلکہ خود ان ہی پر ان کا وبال و نکال عود کرے گا چنانچہ) جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انہوں نے (انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ اور مخالفت میں) بڑی تدبیریں کیں سو اللہ تعالیٰ نے ان (کی تدبیروں) کا بنانا یا گھر جڑ بنیاد سے ڈھادیا پھر (وہ ایسے ناکام ہوئے جیسے گویا) اوپر سے ان پر (اس گھر کی) چھت (آ پڑی ہو۔ یعنی جس طرح چھت آ پڑنے سے سب دب کر رہ جاتے ہیں اسی طرح وہ لوگ بالکل خائب و خاسر ہوئے) اور (علاوہ ناکامی کے) ان پر (خدا کا) عذاب ایسی طرح آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا (کیونکہ توقع تو اس تدبیر میں کامیابی کی تھی خلاف توقع ان پر ناکامی سے بڑھ کر عذاب آ گیا جو کوسوں بھی ان کے ذہن میں نہ تھا کفار سابقین پر عذابوں کا آنا معلوم و معروف ہے یہ حالت تو ان کی دنیا میں ہوئی) پھر قیامت کے دن (ان کے واسطے یہ ہوگا کہ) اللہ تعالیٰ ان کو رسوا کرے گا اور (اس میں سے ایک رسوائی یہ ہوگی کہ ان سے) یہ کہے گا کہ (تم نے جو) میرے شریک بنا رکھے تھے (جن کے بارے میں تم) (انبیاء و اہل ایمان سے) لڑا جھگڑا کرتے تھے (وہ اب) کہاں ہیں (اس حالت کو دیکھ کر حق کے) جاننے والے کہیں گے کہ آج پوری رسوائی اور عذاب کافروں پر ہے جن کی جان فرشتوں نے حالت کفر پر قبض کی تھی (یعنی آخرت وقت تک کافر رہے شاید ان اہل علم کا قول بیچ میں اس لئے بیان فرمایا ہو کہ کفار کی رسوائی کا عام اور علانیہ ہونا معلوم ہو جاوے) پھر کافر لوگ (اِنَّ شَرَّ كَاِبٍ كَے جواب میں) صلح کا پیغام ڈالیں گے (اور کہیں گے) کہ (شرک جو اعلیٰ درجہ کی برائی اور مخالفت حق تعالیٰ کی ہے ہماری کیا مجال تھی کہ ہم اس کے مرتکب ہوتے) ہم تو کوئی برا کام (جس میں ادنیٰ مخالفت بھی حق تعالیٰ کی ہو) نہ کرتے تھے (اس کو صلح کا مضمون اس لئے کہا گیا کہ دنیا میں شرک کا جو کہ مخالفت یقینیہ ہے بڑے جوش و خروش سے اقرار تھا کقولہ تعالیٰ: لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا اَشْرَكْنَا اور شرک کا اقرار مخالفت کا اقرار تھا خصوصاً انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تو خود صریح مخالفت کے مدعی تھے وہاں اس شرک کے انکار سے مخالفت کا انکار کریں گے اس لئے اس کو صلح فرمایا اور یہ انکار ایسا ہے جیسا دوسری آیت میں ہے وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ [الانعام: ۲۳] حق تعالیٰ ان کے اس قول کو رد فرمائیں گے کہ) کیوں نہیں (بلکہ واقعی تم نے برے کام مخالفت کے کئے) بیشک اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے سو (اچھا) جہنم کے دروازوں میں (سے جہنم میں) داخل ہو جاؤ (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہو غرض (حق سے) تکبر (اور مخالفت اور مقابلہ) کرنے والوں کا وہ برا ٹھکانا ہے (یہ عذاب آخرت کا ذکر ہو گیا پس حاصل آیات کا یہ ہوا کہ تم نے اپنے سے پہلے کافروں کا حال خسارہ و عذاب دنیا و آخرت کا سن لیا اسی طرح جو تدبیر و مکر دین حق کے مقابلہ میں تم کر رہے ہو اور خلق کو گمراہ کرنا چاہتے ہو یہی انجام تمہارا ہوگا)۔ فَاِنَّكُمْ بِعِلْمِ اللّٰهِ كُنْتُمْ تَقْتُلُوْنَ ۙ پارہ ہشتم کے ربع رکوع وَهُوَ الَّذِيْۤ اَنْشَأَ الْاَنْثٰى كَے اخیر آیت میں اور وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ كَے متعلق تحقیق سورہ انعام کے رکوع سوم میں گزر چکی ہے۔ رُحِطٌ: اوپر قرآن و رسالت کے متعلق کفار کے بعض اقوال کفر و اضلال مع وعید کے بیان ہوا تھا آگے اس کے مقابلہ میں اس کے متعلق مؤمنین کے صالح اقوال و اعمال کا مع وعدہ و بشارت کے مذکور ہے۔

بیان اعمال مؤمنین مع بشارت مزید ﴿وَقِيلَ لِلَّذِيْنَ اٰثَقَوْا مَا اِذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوْا خَيْرٌۭا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) سَلَّمَ عَلَيْكُمْ ۙ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۙ اور جو لوگ شرک سے بچتے ہیں ان سے (جو قرآن کے بارے میں) کہا جاتا ہے کہ تمہارے رب نے کیا چیز نازل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ بڑی خیر (اور برکت کی چیز) نازل فرمائی ہے جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں (جس میں یہ قول مذکور اور تمام اعمال صالحہ آ گئے) ان کے لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے (وہ بھلائی ثواب کا وعدہ و بشارت ہے) اور عالم آخرت تو (بوجہ اس کے کہ وہاں اس وعدہ کا تحقق و ظہور ہو جاوے گا) اور زیادہ بہتر (اور موجب سرور) ہے اور واقعی وہ شرک سے بچنے والوں کا اچھا گھر ہے وہ گھر (کیا ہے) ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں جن میں یہ داخل ہوں گے ان باغوں کے (اشجار و عمارات کے) نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا وہاں ان کو ملے گی (اور خاص ان ہی کی کیا تخصیص ہے جن کا قول اس مقام پر مذکور ہے بلکہ) اسی طرح کا عوض اللہ تعالیٰ سب شرک سے بچنے والوں کو دے گا جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک (صاف) ہوتے ہیں (مطلب یہ کہ مرتے دم تک توحید پر قائم رہتے ہیں اور) وہ (فرشتے) کہتے جاتے ہیں السلام علیکم تم (قبض روح کے بعد) جنت میں چلے جانا اپنے

اعمال کے سبب فناء قبض روح کے بعد جنت میں جانا روحانی جانا ہے اور جسمانی جانا مخصوص ہے قیامت کے ساتھ اور یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ قیامت میں تم جنت میں جانا اور ہر حال میں مقصود بشارت سنانا ہے اور اعمال کو جو سبب دخول جنت کا فرمایا یہ سبب عادی ہے اور سبب حقیقی رحمت الہیہ ہے جیسا ایک حدیث میں آیا ہے پس آیت وحدیث میں تعارض نہیں۔ (رہط) : اوپر مؤمنین سے پہلے کفار کے ضلال و اضلال کا ذکر مؤمنین کا ذکر بمناسبت مقابلہ تمیم مضمون کے لئے درمیان میں آ گیا اب پھر آگے کفار کے اصرار و عناد پر وعید ہے۔

وعید بر اصرار کفار ☆ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ (الی قولہ تعالیٰ) وَحَاقَّ بِهَذَا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۱۶﴾ یہ لوگ (جو اپنے کفر و عناد و جہالت پر اصرار کر رہے ہیں اور باوجود وضوح دلائل حق کے ایمان نہیں لاتے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ صرف) اسی بات کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس (موت کے) فرشتے آجاویں یا آپ کے پروردگار کا حکم (یعنی قیامت) آجاوے (یعنی کیا موت کے وقت یا قیامت میں ایمان لاویں گے جب کہ ایمان مقبول نہ ہوگا گو اس وقت تمام کفار بوجہ انکشاف حقیقت کے توبہ کریں گے جیسا اصرار کفر پر یہ لوگ کر رہے ہیں) ایسا ہی ان سے پہلے جو لوگ تھے انہوں نے بھی (کفر پر اصرار) کیا تھا اور (اصرار کی بدولت سزایاب ہوئے سو) ان پر اللہ تعالیٰ نے ذرا ظلم نہیں کیا لیکن وہ آپ ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے (کہ سزا کے کام جان جان کے کرتے تھے) آخر ان کے اعمال بد کی ان کو سزائیں ملیں اور جس عذاب (کی خبر پانے) پر وہ ہنستے تھے ان کو ای (عذاب) نے آگھیرا (پس ایسا ہی تمہارا حال ہوگا)۔ (رہط) : اوپر کفار کو ان کے کفر پر عذاب قیامت سے ڈرایا تھا اس پر کفار کو دوشعبے تھے ایک یہ کہ ہمارا یہ طریقہ جس کو تم کفر کہتے ہو حق تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ نہیں تاکہ اس عذاب کا استحقاق ہو سکے دوسرے یہ کہ خود قیامت ہی کوئی چیز نہیں تاکہ بر تقدیر استحقاق اس عذاب کا وقوع ہو سکے آگے ان دونوں شبہوں کو مع جواب کے ارشاد فرمایا ہے اور چونکہ ایسے شبہات براہ عناد کے ہوتے تھے اور اس وجہ سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو حزن شدید ہوتا تھا اس لئے درمیان میں تسلیہ کا مضمون بھی ہے اور چونکہ شبہ اول کا جواب مفصل پارہ ہشتم بعد ربیع آیت : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْخ [الأنعام: ۱۴۸] میں گذر چکا ہے جیسا کہ وہاں اس کی تقریر قابل ملاحظہ آچکی ہے اس لئے یہاں اجمالی جواب پراکتفا ہوا ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوْنِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخ رُوحٌ فِي مَامَ قَوْلِ مَقُولٍ هُوَ أَنَّ اس حَسَنَةً مَرَادُ فَنَحْ بَابِ مَكَاشِفَاتٍ وَمَشَاهِدَاتٍ وَالطَّافِ بِهِيَ هُوَ سَكَا هُوَ فِي مِثْلِهِ مِثْلُهُ يَحْيَا حَيَاةً طَيِّبَةً مَرَادُ هُوَ ۱۲- قَوْلُهُ تَعَالَى : الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ الْخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ دنیا میں غیر نبی کے ساتھ بھی کلام کرتے ہیں اور نیز اس سے طاعات کے بعض ثمرات کا دنیا میں حاصل ہونا بھی معلوم ہوتا ہے ۱۲۔

مَلِكٌ قَائِلٌ تَرْجُمَةً : قَوْلُهُ فِي اسَاطِيرِ كِبَارٍ هُوَ تَوْأَمَةُ الْإِلَهِ إِلَى امْرِيْنِ الْاَوَّلِ ان اساطير خبر مبتداً مقدر ای هو والثانی ان وجه العدول عن الظاهر ای النصب الی الرفع هو ان النصب فیہ اقرار بالانزال وکان مزعومهم الانکار ما سیاتی بخلاف ما سیاتی فی قول المؤمنین من نصب خیرا بمعنی انزل خیرا فانه لما کان فیہ الاقرار بنزوله من الرب اتوا به منصوباً فافهم ۱۳-۲ قولہ فی لیحملوا نتیجہ اشارۃ الی ان اللام للعاقبۃ ۱۴-۳ قولہ فی اتی ڈھادیا لما فی الروح عن انکشاف اھلک ۱۵-۲ قولہ فی تتوفہم قبض کی تھی ففیہ کما فی الروح حکایۃ حال ماضیۃ بصیغۃ المضارع ۱۶-۵ قولہ فی فاتقوا کہیں گے اشارۃ الی تقدیر القول الذی مقولہ ما کنا نعمل ۱۷-۶ قولہ فی توضیح اخیر الترجمة انجام تمہارا اشار بہ الی ان قولہ تعالیٰ ویخزیہم وکذا ما بعدہ کلہ فی الکفار السابقین فالضمائر راجعة الی الذین من قبلہم ۱۸-۷ قولہ فی العنوان مزید سماہ مزید لان الجزاء یزید دائماً علی العمل ۱۹-۸ قولہ فی حسنة ثواب کا وعدہ هو اسلم التفاسیر عندی وما فی قولہ تعالیٰ ربنا آتانا فی الدنیا حسنة یراد بها عندی التوفیق للامال الحسنۃ فان کلا یحمل علی ما هو المناسب المقام ۲۰-۹ قولہ فی جنت وہ اشارۃ الی انہ خبر مبتداً ای ہی ۲۱-۱۰ قولہ فی سینات سزائیں ملیں اشارۃ الی تقدیر المضاف کما فی النیسابوری ای جزاء سینات اعمالہم ۲۲۔

الزَّوَانِیْتُ : فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم عن السدی وقتادة وادخلت الحديث بعضه فی بعض واختصرته قالوا ان ناما من مشرکی العرب کانوا یقعدون بطریق من اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا مروا سألوہم فاخبروہم بما سمعوا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انما هو اساطیر الاولین فیرجع احدهم فاذا کان الوافد ممن عزم اللہ لہ علی الرشد فقالوا لہ مثل ذلك (فلا یرجع) فیدخل مكة فیلقی المؤمنین فیسأله ماذا یقول محمد وما انزل ربکم فیقولون خیراً آ ۲۳-۱۱ منہ مرت فی الحواشی علی الآیۃ السابقتہ ۲۴۔

الکلام : قولہ تعالیٰ کاملۃ فیہ دلالة علی ان المؤمنین یرجى فیہم سقوط بعض عقابہم ولا تبقی اوزارہم کاملۃ من الروح ۲۵۔

فائدہ : وان شئت حملت اتیان الملائکۃ علی ما حمل علیہ قولہ تعالیٰ فی آخر الانعام هل ینظرون الآیۃ والکل قریب ۲۶۔

اللَّحَاتِ: البیان اسم مفرد مذکر بمعنی المبنى القواعد فی البیضاوی الاساس ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله اتی الله بنیانهم الخ فی الکلام تمثیل او یقال اتی امر الله کما رواه الطبری عن قتادة ۳۔

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاَ
أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَنِ اقْبَضُوا فِي الْأَرْضِ
فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِبِينَ ۝ إِن تَحَرَّضْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ
مِنْ تُصْرِيْنَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدٌ عَلَيْهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝ إِنَّمَا
قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ وَهُمْ
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝

اور مشرک لوگ یوں کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو خدا کے سوا کسی چیز کی نہ ہم عبادت کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا اور نہ ہم اس کے بدوں (حکم کے) کسی چیز کو حرام کہہ سکتے جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں ایسی ہی حرکت انہوں نے بھی کی تھی سو پیغمبروں کے ذمہ تو صرف (احکام کا) صاف صاف پہنچا دینا ہے اور ہم ہر امت میں کوئی نہ کوئی پیغمبر بھیجتے رہے ہیں کہ تم (خاص) اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کے رستے) سے بچتے رہو سو ان میں بعضے وہ ہوئے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی اور بعضے ان میں سے وہ ہوئے جن پر گمراہی کا ثبوت ہو گیا تو اچھا زمین میں چلو پھرو پھر (آثار سے) دیکھو کہ جھٹلانے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا ان کے راہ راست پر آنے کی اگر آپ کو تمنا ہو تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو ہدایت نہیں کرتا جس کو گمراہ کرتا ہے اور ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا اور یہ لوگ بڑے زور لگا لگا کر قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا کیوں نہیں زندہ کرے گا اس وعدہ کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمے لازم کر رکھا ہے لیکن اکثر لوگ یقین نہیں لاتے تاکہ جس چیز میں یہ لوگ اختلاف کیا کرتے تھے ان کے رب و اس کا (بطور معاند کے) اظہار کر دے اور تاکہ کافر لوگ (پورا) یقین کر لیں کہ واقعی وہی جھوٹے تھے ہم جس چیز کو (پیدا کرنا) چاہتے ہیں بس اس سے ہمارا اتنا ہی کہنا (کافی) ہوتا ہے کہ تو (پیدا) ہو جا پس وہ پیدا ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن (مکہ) چھوڑ دیا بعد اس کے کہ ان پر ظلم کیا گیا ہم ان کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانا دیں گے اور اگر چہ آخرت کا ثواب بدرجہا بڑا ہے کاش ان (کافروں) کو (بھی) خبر ہوتی وہ ایسے ہیں جو صبر کرتے ہیں اور اپنے

رب پر بھروسہ رکھتے ہیں۔

تَفْسِيرُ: ردِ دعویٰ کفار مر اثبات حقیقت طریقہ خود نفی قیامت را مع تسلیہ ☆ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّمَا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ اور مشرک لوگ یوں کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کو (بطور رضا کے یہ امر) منظور ہوتا (کہ ہم غیر اللہ کی عبادت کہ ہمارے طریقہ کے اصول میں سے ہے اور بعض اشیاء کی تحریم کہ ہمارے طریقہ کے فروع میں سے ہے نہ کریں مطلب یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے طریقہ موجودہ کو ناپسند اور اس کے خلاف کو پسند کرتے) تو خدا کے سوا کسی چیز کی نہ ہم عبادت کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا اور نہ ہم اس کے بدوں (حکم کے) کسی چیز کو حرام کہہ سکتے (اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا طریقہ پسند ہے ورنہ ہم کو کیوں کرنے دیتے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس سے مغموم نہ ہوں کیونکہ یہ بیہودہ مجادلہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں ایسی ہی حرکت انہوں نے بھی کی تھی (یعنی بے ہودہ مجادلات اپنے پیغمبروں سے کئے تھے) سو پیغمبروں (کا اس سے کیا بگڑا اور وہ جس طریق کی طرف بلا تے ہیں اس کو کیا ضرر پہنچا ان) کے ذمہ تو (احکام کا) صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے (صاف صاف یہ کہ دعویٰ واضح ہو اور دلیل صحیح اس پر قائم ہو اسی طرح آپ کے ذمہ بھی یہی کام تھا جو آپ کر رہے ہیں پھر اگر براہِ عناد دعویٰ اور دلیل میں خوض نہ کریں تو آپ کی بلا (سے) اور (جس طرح ان کا معاملہ آپ کے ساتھ یعنی مجادلہ کوئی نئی بات نہیں اسی طرح آپ کا معاملہ ان کے ساتھ یعنی توحید و دین حق کی طرف بلانا کوئی نئی

بات نہیں بلکہ اس کی تعلیم بھی قدیم سے چلی آئی ہے چنانچہ ہم ہر امت میں (امم سابقہ سے) کوئی نہ کوئی پیغمبر (اس بات کی تعلیم کے لئے) بھیجتے رہے ہیں کہ تم (خاص) اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کے رستہ) سے (کہ وہ شرک و کفر ہے) بچتے رہو (اس میں تحریم مجھوت فید بھی آگئی کیونکہ وہ بھی شعبہ شرک و کفر کا تھا) سو ان میں بعض وہ ہوئے کہ جن کو اللہ نے ہدایت دی (کہ انہوں نے حق کو قبول کر لیا) اور بعض ان میں وہ ہوئے جن پر گمراہی کا ثبوت ہو گیا (مطلب یہ کہ کفار اور انبیاء میں یہ معاملہ اسی طرح چلا آ رہا ہے اور ہدایت و اضلال کے متعلق اللہ تعالیٰ کا معاملہ بھی ہمیشہ سے یوں ہی جاری ہے کہ مجادلہ کفار کا بھی قدیم تعلیم انبیاء علیہم السلام کی بھی قدیم اور سب کا ہدایت نہ پانا بھی قدیم پھر آپ کو غم کیوں ہو یہاں تک تسلی فرمائی گئی جس میں اخیر کے مضمون میں ان کے شبہ کا اجمالی جواب بھی ہو گیا کہ ایسی باتیں کرنا گمراہی ہے جس کے گمراہی ہونے کی آگے تائید اور جواب کی زیادہ توضیح ہے یعنی اگر مجادلہ مع الرسل کا گمراہی ہونا تم کو معلوم نہ ہو) تو (اچھا) زمین میں چلو پھرو پھر (آثار سے) دیکھو کہ (پیغمبروں کے) جھٹلانے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا (پس اگر وہ گمراہ نہ تھے تو ان پر عذاب کیوں نازل ہوا اور واقعات اتفاقیہ ان کو اس لئے نہیں کہہ سکتے کہ خلاف عادت ہوئے اور انبیاء علیہم السلام کی پیشینگوئی کے بعد ہوئے اور مؤمنین اس سے بچے رہے پھر اس کے عذاب ہونے میں کیا شک ہے اور چونکہ بوجہ شدت غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ کے تسلیہ کا اہتمام زائد ہے اس لئے پہلے لوگوں کی گمراہی کی خبر دینے پر تفریع فرمانے کے طور پر آگے پھر آپ کو خطاب ہے کہ جیسے پہلے بعض لوگ ہوئے ہیں جن پر حَقُّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ مُصَادِقٌ آتا تھا اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں سو (ان کے راہ راست پر آنے کی اگر آپ کو تمنا ہو تو) کچھ نتیجہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو ہدایت نہیں کیا کرتا جس کو (اس شخص کے عناد کے سبب) گمراہ کرتا ہے (البتہ اگر وہ عناد کو چھوڑ دے تو ہدایت کر دیتا ہے لیکن یہ عناد کو چھوڑیں گے نہیں اس لئے ان کو ہدایت بھی نہ ہوگی) اور (ضلالت و عذاب کے بارہ میں اگر ان کا یہ گمان ہو کہ ہمارے شرکاء اس حالت میں بھی عذاب سے بچالیں گے تو وہ سمجھ رکھیں خدا تعالیٰ کے مقابلہ میں) ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (یہاں تک تقریر ہوگئی ان کے شبہ اول کے متعلق آگے دوسرے شبہ کے متعلق کلام ہے) اور یہ لوگ بڑے زور لگا لگا کر اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ اُس کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا (اور قیامت نہ آوے گی آگے جواب ہے کہ) کیوں نہیں زندہ کرے گا (یعنی ضرور زندہ کرے گا) اس وعدہ کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لازم کر رکھا ہے لیکن اکثر لوگ (باوجود قیام دلیل صحیح کے اس پر) یقین نہیں لاتے (اور یہ دوبارہ زندہ کرنا اس لئے ہوگا) تاکہ (دین کے متعلق) جس چیز میں یہ لوگ (دنیا میں) اختلاف کیا کرتے تھے (اور انبیاء کے فیصلہ سے رو براہ نہ آتے تھے) ان کے روبرو اس (کی حقیقت) کا (بطور معائنہ کے) اظہار کر دے اور تاکہ (اس اظہار حقیقت کے وقت) کافر لوگ (پورا) یقین کر لیں کہ واقعی وہی جھوٹے تھے (اور انبیاء و مؤمنین سچے تھے پس قیامت کا آنا یقینی اور عذاب سے فیصلہ ہونا ضروری یہ جواب ہو گیا لا یبعث اللہ کا اور چونکہ وہ لوگ قیامت کی نفی وقوع بنا براس کے استبعاد کے کرتے تھے اس لئے آگے اپنی قدرت کاملہ کے اثبات سے اس کا استبعاد دفع فرماتے ہیں کہ ہماری قدرت ایسی عظیم ہے کہ) ہم جس چیز کو (پیدا کرنا چاہتے ہیں بس اس سے ہمارا اتنا ہی کہنا (کافی) ہوتا ہے کہ تو (پیدا) ہو جا پس وہ (موجود) ہو جاتی ہے (تو اتنی بڑی قدرت کاملہ کے روبرو بے جان چیزوں میں دوبارہ جان کا پڑ جانا کون سا دشوار ہے جیسا پہلی بار جان ڈال چکے ہیں اب دونوں شبہوں کا پورا جواب ہو چکا واللہ الحمد)۔ فَ: کُنْ فَيَكُونُ کی بحث آخر پارہ الم رکوع وَقَالَتِ الْيَهُودُ آيَتُ بَدِيعِ السَّمَوَاتِ میں آچکی ہے ملاحظہ فرمالیا جاوے اور لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان والوں کے لئے بھی زمانہ قدیم میں کچھ رسول مبعوث ہوئے ہیں خواہ ہند ہی میں پیدا ہوئے اور رہے ہوں یا کسی اور ملک میں رہتے ہوں اور یہاں ان کے نائب تبلیغ کے لئے آئے ہوں اور اگر آیت: لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَّهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ سے اس کے تعارض کا شبہ ہو تو دو طرح سے مدفع ہو سکتا ہے ایک یہ کہ کل امة میں لفظ کل تکثیر کے لئے ہو اس لئے ہند میں رسول آنے کے مضمون میں احقر نے لفظ ظاہر ابرز دیا ہے۔ دوسرے یہ کہ ہر امت اور قوم کے اوائل میں ایک رسول آگئے ہوں اس طرح کہ اگر وہ لوگ اس شریعت کا سلسلہ قائم و باقی رکھنا چاہتے تو ممکن ہوتا اور ضرورت اسی قدر سے مرتفع ہو سکتی ہے اور اخیر میں رسول آنے کی ضرورت نہیں رہتی گو اوائل کی تقصیر سے اور آخر تک وہ سلسلہ نہ پہنچا ہو بس حکم بعث کا کل امم میں باعتبار اوائل کے ہو اور مَّا أَتَّهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ باعتبار اوائل کے ہو اور اس صورت میں احتمال ہے کہ بعض جگہ جبال و جزائر میں تبلیغ نہ ہوئی ہو واللہ اعلم۔

لِط: اوپر کفار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایذا رسانی کا معاملہ کہ مجادلہ بالباطل ہے بیان فرما کر آپ کو تسلی دی ہے آگے کفار کا اہل ایمان کے ساتھ جو ایذا رسانی کا معاملہ تھا یعنی اخراج عن الوطن اس بارے میں اہل ایمان کو بشارت خیر دارین کی سنا کر تسلی دیتے ہیں لیکن آیت میں ہجرت سے مدینہ کی ہجرت مراد نہیں ہے کیونکہ یہ سورت مکی ہے قبل ہجرت نازل ہوئی بلکہ ہجرت حبشہ مراد ہے اور لَنُنَبِّئَهُمْ سے مدینہ میں قرار دینے کا وعدہ ہے کذا فی الدرر قتادة۔

تبشیر مہاجرین ☆ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن (مکہ) چھوڑ دیا

(اور حبشہ کو چلے گئے) بعد اس کے کہ ان پر (کفار کی طرف سے) ظلم کیا گیا (کیونکہ ایسی مجبوری میں وطن چھوڑنا بڑا شاق گذرتا ہے) ہم ان کو دنیا میں ضرور اچھا ٹھکانہ دیں گے (یعنی ان کو مدینہ پہنچا کر خوب امن و راحت دیں گے چنانچہ بعد چندے مدینہ میں اللہ تعالیٰ نے پہنچا دیا اور اس کو وطن اصلی قرار دیا گیا اس لئے اس کو ٹھکانہ کہا اور ہر طرح کی وہاں سے ترقی ہوئی اس لئے حسنه کہا گیا اور حبشہ کا قیام عارضی تھا اس لئے اس کو ٹھکانہ نہیں فرمایا) اور آخرت کا ثواب (اس سے) بدرجہا بڑا ہے (کہ خیر بھی ہے اور اچھی بھی) کاش (اس اجر آخرت کی) ان (بے خبر کافروں) کو (بھی) خبر ہوتی (اور اس کے حاصل کرنے کی رغبت سے مسلمان ہو جاتے) وہ (مہاجرین ان وعدوں کے اس لئے مستحق ہیں کہ وہ) ایسے ہیں جو (ناگوار واقعات پر) صبر کرتے ہیں (چنانچہ وطن کا چھوڑنا گوان کو ناگوار ہے لیکن بدون اس کے دین پر عمل نہیں کر سکتے تھے دین کے لئے وطن چھوڑا اور صبر کیا) اور (وہ ہر حال میں) اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں (وطن چھوڑنے کے وقت یہ خیال نہیں کرتے کہ کھادیں پیویں گے کہاں سے) ف: گو بعض کا حبشہ ہی میں انتقال ہو گیا تھا لیکن اکثر مدینہ میں پہنچے پھر یہ کہ اصل مطلب تو پریشانی کی نفی کرنا ہے سورہ اموات پر بھی صادق ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ: قوله تعالى وَالَّذِينَ هَاجَرُوا (الی قوله تعالى) وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ اور حدیث میں تارک منہیات کو مہاجر فرمایا ہے تو اس آیت میں معنی کی بھی بشارت ہے حسنت دارین کے ساتھ۔ قوله تعالى: فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ اس میں شیخ کامل کی تقلید بھی داخل ہوگئی۔

مُلْحَقَاتُ السُّلُوكِ: ۱۔ قوله فی ان تحرص نتیجہ نہیں اشارۃ الی تقدیر جواب ان ای فلا ینفع حرصک ۳۔ ۲۔ قوله لیبن المتعلق بقوله حقا صفة لوعدا وعلیه متعلق بمقدر ای لازما وهو صفة ایضا لوعدا ووعدا مفعول مطلق للفعل المقدر ۳۔ قوله لیبن متعلق بمقدر یدل علیہ بلی ای یبعثهم لیبن الخ ۳۔ قوله فی اللہ ای اللہ کما فی قوله علیہ السلام فی ہرۃ ۳۔ قوله حسنة ای مبانة حسنة بمعنی منزلا ۳۔ قوله الذین صبروا ای هم الذین ۳۔ قوله تعالیٰ بالبینت والزبر متعلق بارسلنا المقدر الدال علیہ ما ارسلنا المذکور ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّءُوفُ الرَّحِيمُ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ۝ فَإِذَا يَأْتِي فَاَرْهَبُونَ ۝ وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ۝ وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَالْيَهُ تَجْرُونَ ۝ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۝ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۝ تَاللَّهِ لَتُسْعَكُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۝ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ ۝ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

اور ہم نے آپ کے قبل (بھی) صرف آدمی ہی رسول بنا کر معجزات اور کتابیں دے کر بھیجے ہیں کہ ان پر وحی بھیجا کرتے تھے سو اگر تم کو علم نہیں تو (دوسرے) اہل علم سے پوچھ دیکھو اور آپ پر یہ قرآن اتارا ہے تاکہ جو مضامین لوگوں کے پاس بھیجے گئے ان کو آپ ان سے ظاہر کر دیں اور تاکہ وہ (ان میں) فکر کیا کریں اور جو لوگ بری بری تدبیریں کرتے ہیں کیا ایسے لوگ پھر بھی اس بات سے بے فکر ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو زمین میں دھندلا دے یا ان پر ایسے موقع سے عذاب آپڑے جہاں سے ان کو گمان بھی نہ ہو یا ان کو چلتے پھرتے (کسی آفت میں) پکڑے سو یہ لوگ خدا کو ہرگز (بھی) نہیں ہراسکتے یا ان کو گھٹاتے گھٹاتے پکڑے سو تمہارا رب شفیق بڑا مہربان ہے کیا (ان) لوگوں نے اللہ کی ان پیدا کی ہوئی چیزوں کو نہیں دیکھا جن کے سامنے کبھی ایک طرف کو کبھی دوسری طرف کو اس طور پر جھکتے جاتے ہیں کہ (بالکل) خدا کے (حکم کے) تابع ہیں اور وہ چیزیں بھی عاجز ہیں اور اللہ ہی کی مطیع ہیں جتنی چیزیں چلنے والی آسمانوں میں اور زمین میں موجود ہیں اور بالخصوص فرشتے (بھی) اور وہ تکبر نہیں کرتے وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں جو کہ ان پر بالادست ہے اور ان کو جو کچھ حکم کیا جاتا ہے وہ اس کو کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ دو (یا زیادہ) معبود مت بناؤ پس ایک معبود ہی ہے تو تم لوگ خاص مجھ ہی سے ڈرو اور اسی کی (ملک) ہیں سب چیزیں جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں اور لازمی طور پر اطاعت بجالانا اسی کا حق ہے تو کیا پھر بھی اللہ کے سوا اوروں سے ڈرتے ہو اور تمہارے پاس جو کچھ بھی نعمت ہے وہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے پھر جب تم کو (ذرا) تکلیف پہنچتی ہے تو اسی سے فریاد کرتے ہو پھر جب تم سے اس تکلیف کو ہٹا دیتا ہے تو تم میں ایک جماعت اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہماری دی ہوئی نعمت کی ناشکری کرتے ہیں خیر چند روز عیش از الواب جلدی خبر ہوئی جاتی ہے اور یہ لوگ ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے ان معبودوں کا حصہ لگاتے ہیں جن کے متعلق ان کو کچھ علم نہیں قسم ہے خدا کی تم سے تمہاری ان افتراء پرداز یوں کی ضرور باز پرس ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے لئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں سبحان اللہ اور اپنے لئے چاہتی ہے چیز اور جب ان میں سے کسی کو جہنم کی خبر دی جائے تو سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے اور دل ہی دل میں گھٹتا رہے (اور) جس چیز کی اس کو خبر دی گئی ہو اس کی عمار میں لوگوں سے چھپا چھپا پھرے آیا اس کو ذلت پر لئے رہے یا اس کو (زندہ یا مار کر) مٹی میں گاڑ دے خوب سن لو ان کی تجویز بہت ہی بری ہے جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے ان کی بری حالت ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے تو بڑے اعلیٰ درجہ کے صفات ثابت ہیں اور وہ بڑے زبردست ہیں بڑے حکمت والے ہیں۔

تَفْسِيرُ: لَیْسَ: اوپر کی آیت سے پہلے کفار کے بعض شبہات کفریہ کا جواب مذکور تھا آگے ایک شبہ کفریہ کا جواب رسالت کے متعلق مذکور ہے۔

جواب شبہ کفار متعلق رسالت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ اور (یہ لوگ جو آپ کی رسالت کا اس بنا پر انکار کرتے ہیں کہ رسالت اور بشریت میں منافات سمجھ رہے ہیں محض مہمل بات ہے کیونکہ) ہم نے آپ کے قبل (بھی) صرف آدمی ہی رسول بنا کر معجزات اور کتابیں (یعنی دلائل و احکام) دے کر بھیجے ہیں کہ ان پر وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے مکہ والو منکرو) اگر تم کو علم نہیں تو (دوسرے) اہل علم سے پوچھ دیکھو (جو تمہارے نزدیک مسلمانوں کی طرف داری نہ کریں) اور (اسی طرح آپ کو رسول بنا کر) آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ جو مضامین (آپ کے واسطے سے) لوگوں کے پاس بھیجے گئے ان کو آپ ان سے ظاہر کر دیں اور تاکہ وہ (ان میں) فکر کیا کریں (یعنی آپ اپنا کام کریں اور وہ اپنا کام کریں کہ مجموعہ سے ہدایت ہو غرض یہ کہ جب آپ کی رسالت بھی سنت قدیمہ کے موافق ہے پھر انکار کی کیا وجہ اور دعویٰ تانی کی کیا دلیل) ﴿ف﴾ مراد اہل ذکر سے اہل کتاب ہیں جو خود مشرکین کی طرح اہل اسلام کے مخالف تھے اور اگر کوئی کہے کہ اس مسئلہ میں مشرکین ان کے بھی مخالف تھے پھر ان کا قول کیسے حجت ہوگا جواب یہ ہے کہ یہ امر منقول ہے مذہبی حیثیت سے قطع نظر کر کے من حیث التواتر ان کا قول حجت ہو جاوے گا اور تو اتر میں عدالت شرط نہیں پس اہل کتاب کا مذہباً غیر عادل ہونا مضراً محتاج نہیں ہو سکتا۔

لَیْسَ: اوپر آیات وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْخ سے پہلے آیت ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ اور هَلْ يَنْظُرُونَ میں کفار کو عذاب آخرت سے ڈرایا تھا آگے عذاب دنیوی سے ڈراتے ہیں۔

وعید کفار با احتمال عذاب دنیوی ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ (الٰہی قولہ تعالیٰ) فَإِنْ رَأَوْكُمْ كُرْهُوا فَتَضَيَّعُوا﴾ جو لوگ (دین حق کے باطل کرنے کو) بری بری تدبیریں کرتے ہیں (کہ کہیں اس میں شبہات و اعتراض نکالتے ہیں اور حق کا انکار کرتے ہیں کہ اضلال ہے کہیں دوسروں کو روکتے ہیں کہ اضلال ہے) کیا ایسے لوگ (یہ کارروائیاں کفر کی کر کے) پھر بھی اس بات سے بے فکر (بیٹھے ہوئے) ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو (ان کے کفر کے وبال میں) زمین میں غرق کر دے یا ان پر ایسے موقع سے عذاب آپڑے جہاں ان کو گمان بھی نہ ہو (جیسے جنگ بدر میں ایسے بے سرو سامان مسلمانوں کے ہاتھ سے ان کو سزا ملی کہ کبھی ان کو اس کا احتمال عقلی بھی نہ ہوتا کہ یہ ہم پر غالب آسکیں گے) یا ان کو چلتے پھرتے (کسی آفت میں پکڑ لے (جیسے کوئی مرض ہی دفعہ آکھڑا ہو) سو (اگر ان امور میں سے کوئی امر ہو جاوے تو) یہ لوگ خدا کو ہرا (بھی) نہیں سکتے یا ان کو گھٹاتے گھٹاتے پکڑ لے (جیسے قحط و وبا پڑے اور تدریجاً خاتمہ ہو جاوے یعنی نذر ہونا نہ چاہئے خدا کو سب قدرت ہے مگر مہلت جو دے رکھی ہے) سو (اس کی وجہ یہ ہے کہ) تمہارا رب شفیق مہربان بڑا ہے (اس لئے مہلت دی ہے کہ اب بھی سمجھ جاؤ اور فلاح اور نجات کا طریق اختیار کر لو)۔ ﴿ف﴾ آفت کی اقسام مختلف ہیں اول بواسطہ انسان کے دوسرے غیبی طور پر جو احیاناً ہوتیسرے غیبی اور معمولی طور پر جو

خاص شخص کی حالت کے اعتبار سے ہو چوتھے غیبی معمولی طور پر جو عام حالت کے اعتبار سے ہو یُخَفِّفَ اللَّهُ. میں قسم دوم اور ثَابِتُهُمُ الْعَذَابُ میں قسم اول اور یَاخُذْهُمْ فِي ثَقْلِهِمْ میں قسم سوم اور یَاخُذْهُمْ عَلَى تَحْوِينٍ میں قسم چہارم کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم باسرار کلامہ۔

زبط: اور شروع سورت سے دور تک توحید کا مضمون تھا آگے پھر عود ہے اسی کی طرف۔

عود بسوئے توحید ☆ اَوَلَمْ يَذْكُرْ اِلٰی مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ ﴿۱۱﴾ کیا (ان) لوگوں نے اللہ کی ان پیدا کی ہوئی چیزوں کو نہیں دیکھا (اور دیکھ کر توحید پر استدلال نہیں کیا) جن کے سائے کبھی ایک طرف کو کبھی دوسری طرف کو اس طور پر جھکتے جاتے ہیں کہ (بالکل) خدا کے (حکم کے) تابع ہیں (یعنی سایہ کے اسباب کہ آفتاب کا نورانی ہونا اور سایہ دار جسم کا کثیف ہونا ہے اور حرکت سایہ کا سبب کہ آفتاب کی حرکت ہے پھر سایہ کے خواص یہ سب بحکم الہی ہے) اور وہ (سایہ دار) چیزیں بھی (اللہ کے روبرو) عاجز (اور تابع حکم) ہیں اور (جس طرح یہ اشیا نے مذکورہ جن میں حرکت ارادہ نہیں جیسا کہ یثغیر کی اسناد غلط کی طرف اس کا قرینہ ہے کیونکہ متحرک بلا ارادہ میں سایہ کی حرکت خود اس متحرک بلا ارادہ کی حرکت سے ہوتی ہے حکم خدا کے تابع ہیں اسی طرح) اللہ ہی کے مطیع (حکم) ہیں جتنی چیزیں (بلا ارادہ) چلنے والی آسمانوں میں (جیسے فرشتے) اور زمین میں (جیسے حیوانات) موجود ہیں اور (بالخصوص) فرشتے (بھی) اور وہ (فرشتے) باوجود علوم مکان و رفعت شان کے اطاعت خداوندی سے (تکبر نہیں کرتے) (اور اسی لئے بالخصوص ان کا ذکر کیا گیا باوجودیکہ مافی السموات میں داخل تھے) وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں جو کہ ان پر بالادست ہے اور ان کو جو کچھ (خدا کی طرف سے) حکم کیا جاتا ہے وہ اس کو کرتے ہیں۔ زبط: اور توحید کا اثبات تھا آگے اشراک کا ابطال ہے۔

ضم و ابطال شرک و ترہیب عباد ☆ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا الْاِلٰهَیْنِ اثْنَیْنِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ﴿۱۲﴾ اور اللہ تعالیٰ نے (تمام مکلفین کو بواسطہ رسل کے) فرمایا ہے کہ وہ (یا زیادہ) معبود مت بناؤ بس ایک معبود ہی ہے (اور جب یہ بات ہے) تو تم لوگ خاص مجھ ہی سے ڈرا کرو (کیونکہ جب الوہیت میرے ساتھ خاص ہے تو جو اس کے لوازم ہیں کمال قدرت وغیرہ بھی میرے ہی ساتھ خاص ہوں گے تو انتقام وغیرہ کا خوف مجھ ہی سے چاہئے اور شرک انتقام کو مستحق بنے پس شرک نہ کرنا چاہئے) اور اسی کی (ملک) ہیں سب چیزیں جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں اور لازمی طور پر اطاعت بجالانا اسی کا حق ہے (یعنی وہی اس امر کا مستحق ہے کہ سب اس کی اطاعت بجا لادیں جب یہ بات ثابت ہے) تو کیا پھر بھی اللہ کے سوا اوروں سے ڈرتے ہو (اور ان سے ڈر کر ان کو پوجتے ہو) اور (جیسا ڈرنے کے قابل سوا خدا کے کوئی نہیں ایسا ہی نعمت دینے والا اور امید کے قابل بجز خدا کے کوئی نہیں چنانچہ) تمہارے پاس جو کچھ (کسی قسم کی) بھی نعمت ہے وہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے پھر جب تم کو (ذرا) تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے رفع ہونے کے لئے (اسی) اللہ سے فریاد کرتے ہو (اور کوئی بت وغیرہ اس وقت یاد نہیں آتا جس سے توحید کا حق ہونا اس وقت تمہارے اقرار حال سے بھی معلوم ہو جاتا ہے لیکن) پھر جب (اللہ تعالیٰ) تم سے اس تکلیف کو ہٹا دیتا ہے تو تم میں کی ایک جماعت (اور وہی بڑی جماعت ہے) اپنے رب کے ساتھ (بدستور سابق) شرک کرنے لگتی ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہماری دی ہوئی نعمت کی (وہ تکلیف کا رفع کرنا ہے) ناشکری کرتے ہیں (جو عقلاً بھی قبیح ہے) خیر چند روزہ عیش ازالو (دیکھو) اب جلدی (مرتے ہی) تم کو خبر ہوئی جاتی ہے (اور ایک جماعت اس لئے کہا گیا کہ بعضے اس حالت کو یاد رکھ کر توحید و ایمان پر قائم ہو جاتے ہیں کقولہ تعالیٰ: فَلَمَّا نَسَبْنَاهُمْ اِلٰی الْاٰلِیِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ [لقمن: ۳۲]) اور (منجملہ ان کے شرک کے ایک یہ ہے کہ) یہ لوگ ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے ان (معبودوں) کا حصہ لگاتے ہیں جن کے (معبود ہونے کے) متعلق ان کو کچھ علم (اور ان کے معبود ہونے کی کوئی دلیل و سند) نہیں (جیسا اس کی تفصیل پارہ ہشتم کے رکوع سوم آیت: وَجَعَلُوا لِلّٰهِ الْبَنَیْنِ میں گزری ہے) قسم ہے خدا کی تم سے تمہاری ان افتراء پر دازیوں کی (قیامت میں) ضرور باز پرس ہوگی اور (ایک شرک ان کا یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کے لئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں سبحان اللہ (کیسی مہمل بات ہے) اور (اس پر یہ طرہ کہ) اپنے لئے چاہتی چیز (یعنی بیٹے پسند کرتے ہیں) اور جب ان میں کسی کو بیٹی (پیدا ہونے) کی خبر دی جاوے (جس کو اللہ کے لئے تجویز کرتے ہیں) تو (اس قدر ناراض ہو کہ) سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے اور وہ دل ہی دل میں گھٹتا رہے (اور) جس چیز کی اس کو خبر دی گئی ہے (یعنی تولد دختر) اس کی عار سے لوگوں سے چھپا چھپا پھرے (اور دل میں اتار دے چڑھاؤ کرے کہ) آیا اس (مولود جدید) کو ذلت (کی حالت) پر لئے رہے یا اس کو (زندہ یا مار کر) منی میں گاڑ دے خوب سن لو ان کی یہ تجویز بہت ہی بری ہے کہ اول تو خدا کے لئے اولاد ثابت کرنا یہی کس قدر بری بات ہے پھر اولاد بھی وہ جس کو خود اس قدر ذلیل و موجب عار سمجھیں پس) جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے ان کی بری حالت ہے (دنیا میں بھی کہ ایسے جہل میں مبتلا ہیں اور آخرت میں بھی کہ مبتلائے عقوبت و ذلت ہوں گے) اور اللہ تعالیٰ کے لئے تو بڑے اعلیٰ درجہ کی صفات ثابت ہیں (نہ وہ جو کہ یہ مشرکین کہتے ہیں) اور وہ بڑے زبردست ہیں (اگر ان کو دنیا میں شرک کی سزا دینا چاہیں تو کچھ مشکل نہیں لیکن ساتھ ہی) بڑی حکمت والے (بھی ہیں) بمقتضائے حکمت بعد موت تک سزا کو مؤخر فرما دیا ہے (ف) روح المعانی میں ہے کہ خزاعہ ملائکہ کو بیٹیاں خدا کی کہتے تھے اور جیسے نبوت کا اعتقاد مہمل تھا ایسے ہی

ان کی تانیٹ کا بھی۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَہٗ مَسَائِلُ السَّالُوٰی: قولہ تعالیٰ وَمَا بِکُمْ مِنْ نِّعْمَۃٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ باوجود بعض نعمتوں کے ظاہر اِستغناء عن خلق کے ہونے کے سب کو حق تعالیٰ کی طرف سے فرمانا ممکن ہے کہ اس طرف اشارہ ہو کہ نعم کے سبب وسائط منعم حقیقی کے مظاہر ہیں اور یہی مسئلہ ہے مظہریت کا ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلِلّٰہِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی سورۃ روم میں ایسی ہی آیت ہے وہاں دیکھ لو ۱۲۔

ملحقاً بالترجمة: ١- قوله في اقامن بيكارروايات اشاراة الى توجيه الفاء ٢-٣ قوله قبل فان ربكم مهلت اشاراة الى ان المذكور علة للمقدر اى لم يفعل ذلك فان ربكم الخ ٣- منه ٤- قوله في اليمين والشمال ايك طرف الخ اشاراة الى ان المراد بهما مطلق الجانبين مجازاً ١٢- ٢ قوله في يتفيرا جحكتي جاتي ين اشاراة الى ان الفى عام لما قبل الزوال ولما بعده كما نقل الطبرى عن قتادة وابن جريج والضحاك ١٣- ٥ قوله في سجدا تابع اشاراة الى ان فيه مجازاً لاشتراك المطلقة فيهما ١٣- ٦ قوله في هم داخرون سايدار جيز ين اشاراة الى ان الضمير الى شئ والجمع باعتبار عمومه معنى كما ان افراد ضمير ظلاله الرجوع الى شئ باعتبار افرادة لفظا واتى بضمير ذوى العقول اشاراة الى ان دخولها كدخول اهل العقل ١٣- ٧ قوله في الهين يازياده اشاراة الى ان المقصود بالنهى التعدد لا خصوصية العدد ولما كان نفى الاثنين يستلزم نفى ما زاد عليه اقتصر عليه ١٣- ٨ قوله في مسكم زرا دل عليه مادة المس ١٣- ٩ قوله في ليكفروا حاصل اشاراة الى ان اللام للعاقبة ١٣- ١٠ قوله في توضيحه عقلاً اشاراة الى فائدة جملة ليكفروا ١٣- ١١ قوله قبل لهم طره اشاراة الى انه لا دخل له في اشراكهم والانكار انما هو على المجموع ١٣- ١٢ قوله في بشر ييدا اشاراة الى حذف المضاف اى بولادة الانثى ١٣- ١٣ قوله في بشر خبر اشاراة الى ارادة المطلق بالمقيد ويحتمل اعتبار كونه سارا في نفسه ١٣- ١٤ قوله في سوء عار اشاراة الى ان هذا السوء باعتبار العرف لا في الواقع ١٣- ١٥ قوله قبل ايمسكه اتار جرها اشاراة الى تقدير الكلام هكذا يتوارى ويتفكر في نفسه ما ذا يفعل المسيكه الخ ١٦- قوله في يدسه زنده يار كر لان عاداتهم كانت مختلفة ولما كان مآل الجميع الدفن دخل في الدس جميع الصور ١٣-

الْخَنَافُ: قوله ان يخسف بكم الخسف لازم ومتعد فالباء اما للتعدية او للملابسة والارض اما مفعول به او نصب بنزع الخافض ١٣-
قوله تخوف في القاموس تخوف الشئ تنقصه ومنه قوله تعالى او ياخذهم على تخوف آه قوله دابة قال البيضاوي الدبيب هي الحركة
الجسمانية سواء كان في ارض او سماء قلت فيعم الملائكة ١٤ قوله الدين الطاعة الواصب اللازم الدائم ١٥ قوله تجنرون الجوار التصريح
الصياح ١٦-

النحو: قوله من شئ بيان لما خلق ١٢ قوله من فوقهم حال من ربهم قوله واصبا حال من ضمير الدين (الى قوله تعالى) قوله ولهم عطف على الله معمول ليجعلون۔ قوله على هون حال من فاعل يمسك اى يمسكه حال كون الممسك ذليلا وتذكير الضمير فى يمسكه باعتبار لفظ ما فى ما بشر ١٣۔

البلاغة: قوله ان كنتم في الشرط معنى التكبيت والالزام كما في قول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقى فان العمل غير مشكوك فيه كما ان عدم العلم هذا لا يشك فيه^{١٢} منه. لعل النكتة في افراد اليمين وجمع الشمال مرادا بهما مطلق الجانبين لان التفوي عن اليمين يراد به ما يقارب الطلوع فافراده كافراد النور في القرآن والتفوي عن الشمال يراد به ما يقارب الغروب فجمعه كجمع الظلمات والله اعلم باسرار كلامه^{١٣}. قوله اثنين وواحد في الروح جنى بهما للايضاح والتفسير لا للتاكيد وان حصل و تقرير ذلك ان لفظ آلهين حامل لمعنى الجنسية اعنى الالهية ومعنى العدو اعنى الاثنية وكذا لفظ اله حامل لمعنى الجنسية والواحدة والغرض المسوق له الكلام في الاول النهى عن اتخاذ الاثنين من الآله لا عن اتخاذ جنس الآله وفي الثانى اثبات الواحد من الآله لا اثبات جنسه فوصف آلهين باثنين وآله بواحد ايضا حاكما لهذا الغرض^{١٤}. قوله ثم اذا مسكم وقوله ثم اذا كشف في الروح ثم في الاول لتراخى الزمان اشعارا بانهم غمطوا تلك النعم ولم يزالوا عليه الى وقت الالغاء وفي الثانى لتراخى الرتبة^{١٥} قوله فايأى فارهبون في الروح فيه التفات من الغيبة الى التكلم والنكتة فيه بعد النكتة العامة اعنى الايقاظ والتطرية المبالغة في التخويف فان تخويف الحاضر مواجهة ابلغ من تخويف الغائب^{١٦}. قوله تالله لتسئلن في الروح في صرف الكلام من الغيبة الى الخطاب المنبنى عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا يخفى^{١٧} منه.

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ۝ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَآلِهِمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِلتَّبَيِّنِ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّظْفِرُكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا يَلْشَرِبُونَ ۝ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ۝ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمرِ لِكُلِّ لَاعِلٍ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝

اور اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر ان کے ظلم کے سبب دارو گیر فرماتے تو سطح زمین پر کوئی (حس و) حرکت کرنے والا نہ چھوڑتے لیکن ایک میعاد معین تک مہلت دے رہے ہیں پھر جب ان کا وقت معین آ پہنچے گا اس وقت ایک ساعت نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے اور اللہ تعالیٰ کے لئے وہ امور تجویز کرتے ہیں جن کو ناپسند کرتے ہیں اور اپنی زبان سے جھوٹے وعدے کرتے جاتے ہیں کہ ان کے (یعنی ہمارے) لئے ہر طرح کی بھلائی لازمی بات ہے کہ ان کے لئے دوزخ ہے اور بے شک وہ لوگ سب سے پہلے دوزخ میں بھیجے جائیں گے۔ بخدا آپ سے پہلے جو امتیں ہو گزری ہیں ان کے پاس بھی ہم نے رسولوں کو بھیجا تھا سو ان کو بھی شیطان نے ان کے اعمال (کفریہ) مستحسن کر کے دکھائے پس وہ آج ان کا رشتہ ہے اور ان کے واسطے دردناک سزا مقرر ہے اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ (عام) لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں اور ایمان والوں کی ہدایت (خاصہ) اور رحمت کی غرض سے اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا اس میں ایسے لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو سنتے ہیں اور (نیز) تمہارے لئے مواشی میں بھی غور درکار ہے (دیکھو) ان کے پیٹ میں جو گوشت اور خون (کا مادہ) ہے اس کے درمیان میں سے صاف اور گلے میں آسانی سے اترنے والا دودھ (بنا کر) ہم تم کو پینے کو دیتے ہیں اور (نیز) کھجور اور انگوروں کے پھلوں سے تم لوگ نشہ کی چیز اور عمدہ کھانے کی چیزیں بناتے ہو بے شک اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو عقل (سلیم) رکھتے ہیں اور آپ کے رب نے شہد کی مکھی کے جی میں یہ بات ڈالی کہ تو پہاڑوں میں گھر بنا لے اور درختوں میں (بھی) اور لوگ جو عمارتیں بناتے ہیں ان میں بھی پھر ہر قسم کے پھلوں سے جو حتیٰ پھر اپنے رب کے رستوں میں چل جو آسان ہیں اس کے پیٹ میں سے پینے کی ایک چیز نکلتی ہے جس کی رنگتیں مختلف ہوتی ہیں کہ اس میں لوگوں کے لئے شفاء ہے اس میں (بھی) ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو سوچتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تم کو (اول) پیدا کیا پھر تمہاری جان قبض کرتا ہے اور بعضے تم میں وہ ہیں جو ناکارہ عمر تک پہنچائے جاتے ہیں جس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی قدرت والے ہیں۔

تَفْسِيرُ: لَمَّا: اور پر شرک کا رد مذکور تھا اور اگلی آیت کے بعد وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْخ میں پھر اسی کے متعلق مضمون ہے اور درمیان میں یعنی اگلی آیت وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى کے مقتضی تعجیل سزا کا ہونا لیکن بمقتضائے حکمت اس سزا کا موجل ہونا اور اس اجل پر لا بد اس کا وقوع ہو جانا مذکور ہے جس کی طرف آیت بالا کے اخیر یعنی وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ میں اشارہ ہو بھی چکا ہے۔

امہال ظالمین تا وقت موعود ☆ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ اور اگر اللہ تعالیٰ (ظالم) لوگوں پر ان کے (یعنی شرک و کفر) کے سبب (فی الفور دنیا میں پوری) دارو گیر فرماتے تو سطح زمین پر کوئی (حس و) حرکت کرنے والا نہ چھوڑتے (بلکہ سب کو ہلاک کر دیتے) لیکن (فی الفور دارو گیر

نہیں فرماتے بلکہ) ایک میعادِ معین تک مہلت دے رہے ہیں (تاکہ اگر کوئی توبہ کرنا چاہے تو گنجائش ہو) پھر جب ان کا (وہ) وقت معین (نزدیک) آ پہنچے گا اس وقت ایک ساعت نہ (اس سے) پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے (بلکہ فوراً سزا ہو جاوے گی) ﴿ف﴾: تقریرِ ملازمت شرط و جزاء میں احقر کے نزدیک یہ ہے کہ ظالم تو اپنے ظلم کی وجہ سے ہلاک ہوتے اور غیر ظالم اس لئے کہ حکمت خداوندی باعتبار اکثر اوقات کے اس عالم میں مجموعہ کے آباد کرنے کو مقتضی ہے ورنہ نیکیوں کی آبادی زمین پر بغیر ظالموں کے مثل آبادی ملائکہ کے آسمان پر ہوتی پھر آبادی زمین کو جدا کیوں کیا جاتا اور اس مضمون کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ارشاد ہے: **لَوْ لَمْ تَذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ الْخَلْقَ لَعَلَّيْ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِيكُمْ مَذْنِبُونَ** اس لئے نیک بھی نہ رہتے اور چونکہ حیوانات انسان ہی کے منافع کے لئے مخلوق ہوتے ہیں یہ نہ ہوتے تو وہ بھی نہ ہوتے **وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ** اور اکثر اوقات کی قید اس لئے لگائی کہ بعض اوقات دنیا میں صرف غیر ظالم ہی رہیں گے جیسے زمانِ عیسیٰ علیہ السلام میں۔ ﴿زَلِزِلَطُ﴾: پھر عود ہے ذمِ شرک والہل شرک کی طرف جس سے زیادہ مقصود باوجود شرک مذموم کے ان کے دعویٰ نجات کرنے پر مذمت کرنا ہے۔

ذمِ دعویٰ اہل شرک باوجود منافی ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْفُرُونَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **وَأَنْتُمْ مُقَرَّبُونَ** اور اللہ تعالیٰ کے لئے وہ امور تجویز کرتے ہیں جن کو خود (اپنے لئے) ناپسند کرتے ہیں (جیسا اوپر آیا ہے **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ**) اور (پھر اس پر) اپنی زبان سے جھوٹے دعوے کرتے جاتے ہیں کہ ان کے (یعنی ہمارے) لئے (بر تقدیر وقوع قیامت) ہر طرح کی بھلائی ہے (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بھلائی کہاں سے آئی تھی بلکہ) لازمی بات ہے کہ ان کے لئے (قیامت کے دن) دوزخ ہے اور بیشک وہ لوگ (دوزخ میں) سب سے پہلے بھیجے جاویں گے۔ ﴿ف﴾: **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْفُرُونَ** میں دو وجہ سے مکر نہیں ^(۱) ایک تو یہ کہ یہ **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ** سے عام ہے چنانچہ اپنی ریاست میں کسی کی شرکت کا ناپسند ہونا بھی اس میں داخل ہے دوسرے یہاں زیادہ مقصود وہ ہے نصف الستہم کا کہ ایسی تو باتیں کرتے ہیں اور پھر اپنے لئے قیامت میں امید بھلائی کی رکھتے ہیں جیسا تمہید میں بھی مذکور ہوا اور عنوان بھی اس پر دال ہے اور ہر تقدیر وقوع ترجمہ میں اس لئے بڑھایا کہ وہ لوگ قیامت کے مکر تھے پس ان کا یہ کہنا بنائے مذکور پر تھا کقولہ تعالیٰ **وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ**۔

﴿زَلِزِلَطُ﴾: اوپر کفار کی جہالات و کفریات کا مذکور تھا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے صدمہ پہنچتا تھا آگے آپ کی تسلی جس کے ضمن میں اثبات رسالت و حقانیت قرآن بھی ہے فرماتے ہیں۔

تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: **كَانَ اللَّهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ (الی قولہ تعالیٰ) وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے کفر و جہالت پر کچھ غم نہ کیجئے کیونکہ) بخدا آپ (کے زمانہ) سے پہلے جو امتیں ہو گزری ہیں ان کے پاس بھی ہم نے رسولوں کو بھیجا تھا (جیسا آپ کو ان کے پاس بھیجا ہے) سو (جس طرح یہ لوگ اپنی کفریات کو پسند کرتے ہیں اور اس پر قائم ہیں اسی طرح) ان کو بھی شیطان نے ان کے اعمال (کفریہ) مستحسن کر کے دکھائے بس وہ (شیطان) آج (یعنی دنیا میں) ان کا رفیق ہے (یعنی رفیق تھا کہ ان کو بہکا تا سکھاتا تھا پس دنیا میں تو ان کو یہ خسارہ ہوا) اور (پھر قیامت میں) ان کے واسطے دردناک سزا (مقرر) ہے (غرض یہ لاحقین بھی ان سابقین کی طرح کفر کر رہے ہیں اور ان ہی کی طرح ان کو سزا بھی ہو گی آپ کیوں غم میں پڑیں) اور ہم نے آپ پر یہ کتاب (جس کا نام قرآن ہے اس واسطے نازل نہیں کی کہ سب کا ہدایت پر لانا آپ کے ذمہ ہوتا کہ بعض کے ہدایت پر نہ آنے سے آپ مغموم ہوں بلکہ) صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں (مثل توحید و معاد و احکام حلال و حرام) آپ (عام) لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں (یہ فائدہ تو قرآن کا عام ہے) اور ایمان والوں کی ہدایت (خاصہ) اور رحمت کی غرض سے (نازل فرمایا ہے سو یہ امور بفضلہ تعالیٰ حاصل ہیں)۔ ﴿زَلِزِلَطُ﴾: اوپر شروع سورت سے زیادہ مضمون توحید کا بہ ہر ایہ انعامات چلا آتا ہے آگے پھر وہی مضمون ہے جو آیت: **يَعْرِفُونَ يُعْمَتُ اللَّهُ الْخَلْقَ** تک چلا گیا ہے جس میں چند چیزوں سے بترتیب استدلال و امتنان کیا گیا ہے پانی۔ نباتات۔ منافع مواشی۔ منافع نخل۔ احوال بشر یعنی ایجاد و توفی ابقائے شخصی و نوعی اعطائے حواس و عقل اعطاء اسباب معیشت اور درمیان درمیان آیت: **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا** اور آیت: **ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا** و آیت: **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ** میں شرک کا ابطال اور بعض آیات میں صرف اثبات صفات کمال علم و قدرت سے توحید پر استدلال کیا گیا ہے اور ختم آیات پر مضمون تسلیم کا فرمایا ہے اور شروع سورت سے ان آیات کے ختم تک کہ دو ٹکٹ سورت کا ہے چونکہ ایسے امور مذکور ہیں جو دلائل قدرت ہونے کے علاوہ وجوہ نعمت بھی ہیں اس لئے اس سورت کا نام سورہ نعم بھی ہے یعنی جمع نعمت۔

عود توحید متضمن انعامات ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ** اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا (یعنی اس کی قوت نامیہ کو بعد اس کے کہ خشک ہو جانے سے کمزور ہو گئی تھی تقویت دی) اس (امر مذکور) میں ایسے

لوگوں کے لئے (توحید کی اور منعم ہونے کی) بڑی دلیل ہے جو (جی سے ان باتوں کو) سنتے ہیں اور (نیز) تمہارے لئے مواشی میں بھی غور و فکر کا رہے (دیکھو) ان کے پیٹ میں جو گوبر اور خون (کا مادہ) ہے اس کے درمیان میں سے (دودھ کا مادہ کہ ایک حصہ خون کا ہے بعد ہضم کے جدا کر کے تھن کے مزاج سے اس کا رنگ بدل کر اس کو) صاف اور گلے میں آسانی سے اترنے والا دودھ (بنا کر) ہم تم کو پینے کو دیتے ہیں اور (نیز) کھجور اور انگوروں (کی حالت میں غور کرنا چاہئے کہ ان کے پھلوں سے تم لوگ نشہ کی چیز اور عمدہ کھانے کی چیزیں) (جیسے خرمائے خشک و کشمش اور شربت اور سرکہ) بناتے ہو بیشک اس میں (بھی توحید کی اور منعم ہونے کی) ان لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جو عقل (سلیم) رکھتے ہیں اور (یہ بات بھی غور کے قابل ہے کہ) آپ کے رب نے شہد کی مکھی کے جی میں یہ بات ڈالی کہ تو پہاڑوں میں گھر (یعنی چھتہ) بنا لے اور درختوں میں (بھی) اور لوگ جو عمارتیں بناتے ہیں ان میں (بھی چھتہ لگا لے چنانچہ ان سب موقعوں پر وہ چھتہ لگاتی ہے) پھر ہر قسم کے (مختلف) پھلوں سے (جو تجھ کو مرغوب ہوں) چوستی پھر۔ پھر (چوس کر چھتہ کی طرف واپس آنے کے لئے) اپنے رب کے رستوں میں چل جو (تیرے لئے باعتبار چلنے کے اور یاد رہنے کے) آسان ہیں (چنانچہ بڑی بڑی دور سے بے راستہ بھولے ہوئے اپنے چھتے کو لوٹ آتی ہے پھر جب چوس کر اپنے چھتہ کی طرف لوٹتی ہے تو) اس کے پیٹ میں سے پینے کی ایک چیز نکلتی ہے (یعنی شہد) جس کی رنگتیں مختلف ہوتی ہیں کہ اس میں لوگوں (کی بہت سے بیماریوں) کے لئے شفاء ہے اس میں (بھی) ان لوگوں کے لئے (توحید کی اور منعم ہونے کی) بڑی دلیل ہے جو سوچتے ہیں اور (اپنی حالت بھی سوچنے کے قابل ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم کو (اول) پیدا کیا پھر (عمر ختم ہونے پر) تمہاری جان قبض کرنا ہے (جن میں بعض تو ہوش و حواس میں چلتے ہاتھ پاؤں اٹھ جاتے ہیں) اور بعض تم میں وہ ہیں جو نا کارہ عمر تک پہنچائے جاتے ہیں (جس میں نہ قوت جسمانیہ رہے نہ قوت عقلیہ رہے) جس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتا ہے (جیسا اکثر ایسے بوڑھوں کو دیکھا جاتا ہے کہ ابھی ان کو ایک بات بتلائی اور ابھی بھول گئے اور پھر اس کو پوچھ رہے ہیں) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی قدرت والے ہیں (علم سے ہر ایک مصلحت جانتے ہیں اور قدرت سے ویسا ہی کر دیتے ہیں اس لئے حیات و وفات کی حالتیں مختلف کر دیں پس یہ بھی دلیل ہے توحید کی **ف**: الانعام یعنی مواشی سے بھی یہی خاص مواشی مراد ہیں۔ گائے۔ بھینس۔ بھیڑ۔ بکری۔ اونٹ اور تَسْفِيكُهُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِمُ الْخ کے ترجمہ کی تقریر جو کی گئی اس سے تولد لبن کی کیفیت پر انطباق آیت کا ظاہر ہو گیا حاصل یہ کہ آیت سے یہ مراد نہیں کہ پیٹ میں ایک طرف گوبر ہوتا ہے اور ایک طرف خون اور دونوں کے درمیان میں دودھ رہتا ہے بلکہ پیٹ میں جو غذا ہوتی ہے اس میں وہ اجزاء جو آگے چل کر دودھ بنیں گے اور وہ اجزاء جو گوبر بن کر دفع ہو جاتے ہیں کچھ گوبر بن کر دفع ہو جاتا ہے اور کچھ ہضم کبدی میں اخلاط بنتے ہیں جن میں خون بھی ہے پھر اس خون میں وہ حصہ جو آگے چل کر دودھ بنے گا اور وہ حصہ جو دودھ نہ بنے گا یہ دونوں مخلوط ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ایک حصہ جدا کر کے پستان تک پہنچاتا ہے اور وہ وہاں پہنچ کر دودھ بن جاتا ہے جیسا انشبین میں خاصیت رکھی ہے کہ خون وہاں پہنچ کر مادہ منویہ بن جاتا ہے پس اجزائے دمو یہ خاصہ جو آخر میں تشکیل الی اللبن ہوئے ہیں ایک بار اجزائے مستحیلہ الی الفرث سے اور ایک بار اجزائے دمو یہ غیر مستحیلہ الی اللبن سے ممیز ہوتے ہیں یہ تمیز اللہ تعالیٰ ہی کا کام ہے خوب سمجھ لینا چاہئے اور تمیز اول کا توطن میں ہونا ظاہر ہے اور تمیز ثانی کا محل بطن کو فرماتا تو اس اعتبار سے ہے کہ بطن سے مراد ما فی داخل البدن ہو اور یا اس اعتبار سے کہ یہ اجزائے متمیزہ ثانیاً کسی وقت توطن ہی میں تھے اور تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ مَسْكُوًّا الْخ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ نزول آیت کے وقت مسکرات حرام نہ تھے کیونکہ آیت کی ہے اس لئے امتنان فرمایا لیکن چونکہ حرام ہونے والے تھے اس لئے اس کو حسن وغیرہ کے ساتھ موصوف نہ کیا جیسا رزق کو کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ گوزول آیت کے وقت مسکرات حرام بھی ہو گئے ہوں اس احتمال پر کہ شاید یہ آیت مدنی ہو لیکن یہاں امتنان حسی مقصود نہیں تاکہ موقوف ہو حلت پر بلکہ امتنان معنوی یعنی استدلال علی التوحید ہے اور وہ باوجود حرمت کے بھی صحیح ہے کیونکہ یہ بھی دلیل قدرت ہے کہ تازہ شیرہ میں نشہ کی صفت نہ تھی پھر ایک نئی کیفیت اس میں حادث ہو گئی جو علت حرمت کی ہو گئی اور حادث کے لئے محدث کی ضرورت ہے پس وجود محدث پر اس طرح سے یہ دلیل ہو گئی اور بعض نے کہا ہے کہ امتنان مقصود ہی نہیں بلکہ عتاب ہے اور ورد زقا حسنا میں مثبت ہے پس آیت جامع ہے درمیان عتاب و منت کے یعنی ہمارا یہ انعام اور تم ایسی بے جا حرکت کرتے ہو اور شہد کے متعلق اختلاف ہے کہ یہ منہ کی رطوبت ہے یا معدہ کی اگر قول اول ثابت ہے تو کلی کے معنی ہوں گے التقطی اور بطونہا سے مراد ہوگا الوہا کیونکہ وہ بھی مشابہ بطن کے ہے اور اگر قول ثانی محقق ہو تو دونوں لفظ اپنے ظاہری معنی پر ہیں گے اور ہر حالت میں فِیْهِ شِفَاءٌ لِّنَّاسٍ باعتبار بعض امراض کے ہے یہی بات کہ یہ خاصیت تو اکثر ادویہ میں ہے کہ بعض امراض کے لئے نافع ہے پھر غسل کی کیا تخصیص ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ مکھی شہد کی ایک زہری جانور ہے چنانچہ اس کے کانٹے سے الم شدید کا ہونا اس کی ظاہر دلیل ہے پس معدن سم سے تریاق و شفا کا پیدا کرنا یہ قدرت عجیبہ ہے اور شہد کے الوان کا مختلف ہونا امر مشاہد ہے اور ارذل عمر ہر شخص میں باختلاف مزاج مختلف ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوَاتِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ رُوحٌ فِيهِ حَقٌّ تَعَالَى كَمُحْيٍ ظَاهِرٍ حَقِيرٍ شَيْءٍ فِي كُوَيْ عَزِيزٍ شَيْءٍ رَكْعَةٍ دِيْنًا

اس لئے صورت پر نظر نہ کرنا چاہئے جیسا حدیث میں ہے کہ بہت میلے کھیلے ایسے مقبول ہوتے ہیں کہ اگر خدا کے بھروسہ قسم کھا بیٹھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے ۱۲۔

النَّحْوِاشِي: (۱) اوپر آیا ہے: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ اور یہاں فرمایا وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُُونَ اور بظاہر يَكْرَهُُونَ کا مصداق بنات معلوم ہوتا ہے پس کلام میں یہ تکرار ہوا اس کے دو جواب دیئے ایک یہ کہ يَكْرَهُُونَ کے مصداق میں شرک فی الریاستہ بھی داخل ہے کہ اپنے لئے ناگوار سمجھتے تھے اور خدا کے لئے گوارا کرتے تھے پس جب یہ عام ہوا تو تکرار نہ رہا دوسرا جواب یہ کہ اگر اس کا مصداق خاص بھی (یعنی بنات) کہا جاوے تب بھی بوجہ اختلاف غرض تکرار نہیں ہے کیونکہ مقام اول پر تو ان کے اس اعتقاد پر انکار تھا اور دوسرے مقام پر باوجود اس ارتکاب قبیح کے دعویٰ نجات پر انکار ہے جیسا کہ تمہید یعنی ربط اور عنوان یعنی سرنخی میں اس طرف اشارہ ہے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْمِيْنِ: ۱۔ قوله في الناس ظالم كذا في الروح ۲۔ قوله في يواخذ پوری لان بعض المواخذة قد يقع لذيقتهم بعض الذي عملوا الخ ۳۔ قوله في عليها زمین لدلالة الناس عليه ۴۔ قوله في كل الثمرات تجح كمرغوب اشارة الى ان الكل الاستغراق العرفي او للتكثير ۵۔ قوله قبل ومنكم من يرد جن میں بعضے تو ہوش الخ اشارة الى ان قوله تعالى ومنكم من يرد معطوف على مقدر ای فمنكم من تعجل وفاته ومنكم الخ ۶۔ قوله في لكيلا يعلم جس کا یہ اثر اشارة الى ان اللام للعاقبة ۱۲۔

اِخْتِلَافُ الْقُرْآنِ: نسقیکم من المجرد والمزید قراء تان وهما لغتان بمعنى لطيفة ذكر ههنا اربعة اشياء الماء واللبن والخمر والعسل بالترتيب الذي روى في عين هذه الاشياء مذکورة في سورة محمد في قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن الخ ولعل السر في هذا الترتيب ان الماء اصل في الشرب ثم اللبن اكثر من الخمر ثم الخمر معنى الشرب فيه اقوى من العسل لان العسل قد يوتدم به ففيه معنى الاكل بخلاف الخمر والله اعلم ۱۲۔

اللُّغَاتُ: قوله مفرطون مقدمون او منسيون متركون كذا في القاموس ۱۲ قوله اوحى الهم والنكتة في التعبير به ان هذا الالهام يكون بحيث لا يعلمه الا اللطيف الخبير فشابه الوحي ۱۲ قوله لكيلا يعلم كے مصدرية بمعنى ان۔

النَّحْوُ: في الروح قوله هدى ورحمة في موضع نصب على انهما مفعول من اجله والناصب انزلنا ولما اتحد الفاعل في العلة والمفعول وصل الفعل بهما بنفسه ولما لم يتحد في التبيين لان فاعل الانزال هو الله تعالى لا الرسول عليه الصلوة والسلام وصلت العلة بالحرف آه قوله مما في بطونه من بين من الاولى تبعية ومن الثانية ابتدائية وكلاهما متعلق بنسقيكم وجوز ان يكون من بين حالا من لبنا قدم عليه لتكثيره وللتنبية على انه موضع العبرة وتذكير الضمير في بطونه الراجع الى اللانعام لان الانعام اسم جميع فهو مفرد لفظاً قوله ومن ثمرات متعلق تتخذون ومنه تكرير للظرف تاكيدا كذا في الروح ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله تصف الستهم الكذب في الروح والمراد من تصف الستهم الكذب يكذبون وهو من بليغ الكلام و بديعه و سياتي ان شاء الله تعالى قريبا تمام الكلام في ذلك آه ثم انجر وعده في آخر السورة وقال الستهم لكونها منشأ للكذب ومنبعاً للزور شخص عالم بكنهه ومحيط بحقيقته يصفه للناس ويعرفه او ضح وصف وابين تعريف ومثل هذا وارد في كلام العرب والعجم تقول له وجه يصف الجمال وريق يصف السلاف وعين تصف السحر آه قوله هدى ورحمة في الروح ولعله انما قدمت علة التبيين على علتي الهدى والرحمة لتقدمه في الوجود عليهما ۱۲ منه قوله يسمعون التعبير بالسمع مع ان ما ذكرها ههنا مبصر اشارة الى انه في الوضوح من الاستدلال به بحيث يكفي سماعه لا يحتاج الى رؤية ورؤية ۱۲۔

النَّحْوِاشِي: (۲) ای کلمة منه في قوله تتخذون منه تكرير للظرف ای لقوله من ثمرات ۱۲۔

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ

أَفَبِعِصْمَةِ اللَّهِ يُجْحَدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً

وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِإِعْمَاتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا

يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿١١﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَرْجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ۚ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤﴾

اور اللہ تعالیٰ نے تم میں بعضوں کو بعضوں پر رزق میں فضیلت دی ہے سو جن لوگوں کو فضیلت دی گئی ہے وہ اپنے حصہ کا مال اپنے غلاموں کو اس طرح بھی دینے والے نہیں کہ وہ (مالک و مملوک) سب اس میں برابر ہو جاویں کیا پھر بھی خدائے تعالیٰ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تم ہی میں سے تمہارے لئے پیہیاں بنائیں اور (پھر) ان بیبیوں سے تمہارے بیٹے اور پوتے پیدا کئے اور تم کو اچھی اچھی چیزیں کھانے (پینے) کو دیں کیا پھر بھی بے بنیاد چیز پر ایمان رکھیں گے اور اللہ کی نعمت کی ناشکری کرتے رہیں گے اور اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے رہیں گے جو ان کو نہ آسمان سے رزق پہنچانے کا اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین میں سے اور نہ قدرت رکھتی ہیں سو تم اللہ تعالیٰ کے لئے مثالیں مت گھرو اللہ تعالیٰ (خوب) جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ ایک مثال بیان فرماتا ہے کہ ایک غلام ہے دوسرے کی ملک کا جو کسی بات کا اختیار نہیں رکھتا اور ایک شخص ہے جسے ہم نے اپنے پاس سے معقول روزی دے رکھی ہے جس میں سے وہ چھپے کھلے خرچ کرتا رہتا ہے کیا یہ سب برابر ہو سکتے ہیں؟ اللہ ہی کے لئے سب تعریف ہے بلکہ ان میں سے اکثر جانتے نہیں اور اللہ تعالیٰ ایک مثال بیان فرماتا ہے دو شخصوں کی جن میں سے ایک گونگا ہے اور کسی چیز پر اختیار نہیں رکھتا بلکہ وہ اپنے مالک پر بوجھ ہے کہیں بھی اسے بھیجے وہ کوئی بھلائی نہیں لاتا کیا یہ اور وہ جو عدل کا حکم دیتا ہے اور ہے بھی سیدھی راہ پر برابر ہو سکتے ہیں۔

تَفْسِيرٌ: رِزْقٌ: اور ذکر ہو چکا۔

بقیہ مضمون سابق ☆ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۱﴾ اور (اثبات توحید کے ساتھ شرک کا قبح ایک باہمی معاملہ کے ضمن میں سنو کہ) اللہ تعالیٰ نے تم میں بعضوں کو بعضوں پر رزق (کے باب) میں فضیلت دی ہے (مثلاً کسی کو غنی اور غلاموں کا مالک بنایا کہ ان کے ہاتھ سے ان غلاموں کو بھی رزق پہنچتا ہے اور کسی کو غلام بنادیا کہ اس کو مالک ہی کے ہاتھ سے رزق پہنچتا ہے اور کسی کو نہ ایسا غنی بنایا کہ دوسرے غلاموں کو دے نہ غلام بنایا کہ اس کو کسی مالک کے ہاتھ سے پہنچے) سو جن لوگوں کو (رزق میں خاص) فضیلت دی گئی ہے (کہ ان کے پاس مال بھی ہے اور غلام بھی ہیں) وہ (لوگ) اپنے حصہ کا مال اپنے غلاموں کو اس طرح بھی دینے والے نہیں کہ وہ (مالک و مملوک) سب اس میں برابر ہو جاویں (کیونکہ اگر غلام رکھ کر دیا تو مال ان کی ملک ہی نہ ہوگا بلکہ بدستور یہی مالک رہیں گے اور اگر آزاد کر کے دیا تو مساوات ممکن ہے مگر وہ غلام نہ رہیں گے پس غلامی اور مساوات ممکن نہیں اسی طرح یہ بت وغیرہ جب باعتراف مشرکین خدا تعالیٰ کے مملوک ہیں تو باوجود مملوک ہونے کے معبودیت میں خدا کے مماثل کیسے ہو جاویں گے اس میں شرک کی غایت قبیح ہے کہ جب تمہارے غلام تمہارے شریک رزق نہیں ہو سکتے تو اللہ تعالیٰ کے غلام اس کے شریک الوہیت کیسے ہو سکتے ہیں) کیا (یہ مضامین سن کر) پھر بھی (خدائے تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتے ہیں جس سے عقلاً یہ لازم آتا ہے کہ خدائے تعالیٰ کی نعمت کا) (یعنی اس بات کا کہ خدا نے نعمت دی ہے) انکار کرتے ہیں (وجہ لزوم ظاہر ہے کیونکہ متفرد بالانعام کیلئے تفرد بالمعبودیت لازم ہے اور شرک سے لازم منتهی ہو گیا پس ملزوم بھی منتهی ہو گیا اور تفرد بالانعام اس کے منعم ہونے کے لوازم سے ہے پس اس کا بھی انکار ہو گیا پس شرک مستلزم ہے انکار انعام منعم کو اور یہ فی نفسہ عقلاً قبیح ہے پس شرک کا قبح بعنوان دوسرے امر کے جس کا قبح مسلم ہے ظاہر ہو گیا) اور (منجملہ دلائل قدرت و وجوہ نعمت کے ایک بڑی نعمت اور دلیل قدرت اللہ تعالیٰ کی خود تمہارا وجود بقاء شخصی و نوعی ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم ہی میں سے (یعنی تمہاری جنس اور نوع سے) تمہارے لئے پیہیاں بنائیں اور (پھر) ان بیبیوں سے تمہارے بیٹے اور پوتے پیدا کئے (کہ یہ بقائے نوعی ہے) اور تم کو اچھی اچھی چیزیں کھانے (پینے) کو دیں (کہ یہ بقاء شخصی ہے اور چونکہ بقاء موقوف ہے وجود پر اس کی طرف بھی اشارہ ہو گیا) کیا (یہ سب دلائل و نعم سن کر) پھر بھی بے بنیاد چیز پر (یعنی بتوں وغیرہ پر جن کے معبود ہونے کی کوئی دلیل نہیں بلکہ خلاف دلیل ہے) ایمان رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری (و بے قدری) کرتے رہیں گے اور (مطلب اس ناشکری کا یہ ہے کہ) اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کرتے رہیں گے جو ان کو نہ آسمان میں سے رزق پہنچانے کا اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین میں سے (یعنی نہ بارش کرنے کا ان کو اختیار ہے نہ زمین سے کوئی پیداوار کرنے کا) اور نہ (اختیار حاصل کرنے کی) قدرت رکھتی ہیں

(اس کی نفی سے زیادہ مبالغہ ہو گیا کیونکہ بعض دفعہ دیکھا جاتا ہے کہ ایک شخص بالفعل تو با اختیار نہیں ہے لیکن جدوجہد سے اختیارات حاصل کر لیتا ہے اس لئے اس کی بھی نفی فرمادی) سو (جب شرک کا بطلان ثابت ہو گیا تو) تم اللہ تعالیٰ کے لئے مثالیں مت گھرو (کہ اللہ تعالیٰ کی مثال بادشاہان دنیا کی سی ہے کہ ہر شخص ان سے عرض حاجت نہیں کر سکتا اس لئے اس کے نائب ہوتے ہیں کہ عوام ان سے عرض حاجت کرتے ہیں پھر وہ سلاطین سے عرض کرتے ہیں کذا فی الکبیر و یؤخذ من قولہ تعالیٰ: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا [الزمر: ۳] وَهَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ [یونس: ۱۸] اللہ تعالیٰ (خوب) جانتے ہیں (کہ ایسی مثالیں محض مہمل ہیں) اور تم (بوجہ عدم تدبر کے) نہیں جانتے (اس لئے جو چاہتے ہو بک ڈالتے ہو اور) اللہ تعالیٰ (شرک کے بطلان ظاہر کرنے کے لئے) ایک مثال بیان فرماتے ہیں کہ (فرض کرو) ایک (تو) غلام ہے (کسی کا) مملوک کہ (اموال و تصرفات میں سے) کسی چیز کا (بلا اذن) اختیار نہیں رکھتا اور (دوسرا) ایک شخص ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے خوب روزی دے رکھی تو وہ اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ (جس طرح جی چاہتا ہے جہاں چاہتا ہے) خرچ کرتا ہے (اس کو کوئی روکنے ٹوکنے والا نہیں) کیا اس قسم کے شخص آپس میں برابر ہو سکتے ہیں (پس جب مالک مجازی اور مملوک مجازی برابر نہیں ہو سکتے تو مالک حقیقی و مملوک حقیقی تو کب برابر ہو سکتے ہیں اور استحقاق عبادت موقوف ہے مساوات پر اور وہ منہجی ہے حقیقت میں) ساری تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے لائق ہیں (کیونکہ کامل الذات والصفات وہی ہیں پس معبود بھی وہی ہو سکتا ہے مگر پھر بھی مشرکین غیر اللہ کی عبادت نہیں چھوڑتے) بلکہ ان میں اکثر تو (بوجہ عدم تدبر کے) جانتے ہی نہیں (اور اسی وجہ سے کہ عدم علم لا سبب عدم تدبر ہے معذور نہ ہوں گے) اور اللہ تعالیٰ (اس کی توضیح کے لئے) ایک اور مثال بیان فرماتے ہیں کہ (فرض کرو) دو شخص ہیں جن میں ایک تو (علاوہ غلام ہونے کے) گونگا (پتھر بھی) ہے (اور بوجہ بہرے اندھے بے عقل ہونے کے) کوئی کام نہیں کر سکتا اور (اس وجہ سے) وہ اپنے مالک پر ایک وبال جان ہے (کہ وہ مالک ہی اس کے سارے کام کرتا ہے اور) وہ (مالک) اس کو جہاں بھیجتا ہے کوئی کام درست کر کے نہیں لاتا (یعنی خود تو کیا کرتا دوسروں کی تعلیم سے بھی اس سے کوئی کام درست نہیں ہوتا سو) کیا یہ شخص اور ایسا شخص باہم برابر ہو سکتے ہیں جو اچھی اچھی باتوں کی تعلیم کرتا ہو (جس سے اس کا ناطق عاقل صاحب قوۃ علمیہ ہونا معلوم ہوتا ہے) اور وہ خود بھی (ہر امر میں) معتدل طریقہ پر (چلتا) ہو (جس سے قوۃ عملیہ منتظمہ معلوم ہوتی ہے جب مخلوق مخلوق میں باوجود مشارک فی الماہیت والاوصاف الکثیرہ کے یہ تفاوت ہے تو کجا مخلوق و خالق۔ اور لَا یَقْدِرُ^۱ کے ترجمہ میں بلا اذن کی قید سے فقہی^۲ شبہات مندرج ہو گئے اور کوئی دوسرہ میں نہ پڑے کہ شاید معبود غیر اللہ کو بھی اذن ہو گیا ہو۔ جواب یہ ہے کہ ربوبیت کے لئے کسی کو اذن نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔)

تَرْجَمَةُ مَسَائِلِ السُّؤَالِ: قولہ تعالیٰ: فَلَا تَضْرِبُوا الْخَاسِرَ اس میں دلالت ہے کہ ذات و صفات میں رائے اور ذوق سے کلام نہ کرنا چاہئے اور اس سے اسمائے الہیہ کا توقیف ہونا بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے ۱۲۔

الخَوَاشِی: (۱) جو کہ آیت ضَرَبَ اللہُ مَثَلًا عَبْدًا میں واقع ہے ۱۲ منہ۔ (۲) مثلاً یہ کہ ماذون ہونے کے بعد تو وہ قادر علی التصرف ہو جاتا ہے اور قدرت سے مراد قدرت علمی ہے نہ کہ حسی پس عرفی شبہات بھی نہیں ہو سکتے کہ قدرت تو اس کی مشابہ ہے پھر نفی کیسے کر دی ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَجُّهِ: ۱۔ قولہ فی و یعبدون مطلب اشارۃ الی انہ عطف تفسیر ۲۔ ۳۔ قولہ فی حسنا خوب ای الکثیر وهذا معنی مجازی لانہ فی الاصل ما یستحسنہ الناس والمعروف ان الکثیر یتحسنونہ ۳۔ ۴۔ قولہ فی یتسئون اس قسم کے اشارہ الی ان المراد الصفات لا الفردان ولذا اورد بصیغۃ الجمع دون التثنیۃ ۴۔ ۵۔ قولہ قبل بل اکثرہم نہیں چھوڑتے فظہر بہ توجیہ کلمۃ بل ۵۔ ۶۔ قولہ فی مثلاً الثانی اور بقرینۃ العطف علی مثل ۶۔ ۷۔ قولہ فی احدهما ابکم علاوہ غلام دلیلہ قولہ تعالیٰ مولاه فان الظاهر منه المالك وايضا لما اورد المثال الثانی لزیادۃ التوضیح ینبغی ان یراعی فیہ ما روعی فی الاول مع شیء زائد ۷۔ ۸۔ قولہ فی لا یقدر بوجہ بہرے الخ لان المثال لا یظهر وجہہ بدون اعتبار هذه الاوصاف فإشار الی دخول کلہا فی نفی القدرة ولعل تخصیص الابکم بالذکر لان اللسان اکثر فائدة لان غالب الافادۃ والاستفادۃ یتعلق بہ بخلاف غیرہ فافہم ۸۔

اللِّغَاتُ: قولہ حفدة فی القاموس مع معان اخر اولاد الاولاد ۹۔ قولہ کل ثقیل اصلہ من الغلط الذی ہو نقیض الحدة یقال کل السکین اذا غلظت شفرته کذا فی النیسابوری قلت فإطلاق الكل علی العبد لغلطۃ معنویۃ ۹۔

النَّحْو: قولہ من الطیبت من تبعیضیۃ وهذا ظاہر ۹۔

البلاغۃ: قولہ مملوک کا زادہ للدلالة علی تعیین معنی العبد دفعاً للاشتراك لانہ یتعامل بمعنی عبد اللہ ایضاً ۹۔

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۱۷ وَاللَّهُ

أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ الْكُنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ۚ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ۝ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝

اور آسمان وزمین کا علم صرف اللہ ہی کو معلوم ہے اور قیامت کا امر تو ایسا ہی ہے جیسے آنکھ کا جھپکنا بلکہ اس سے زیادہ قریب بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اللہ نے تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا ہے کہ اس وقت تم کچھ بھی نہیں جانتے تھے اسی نے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل بنائے کہ تم شکر گزاری کرو کیا ان لوگوں نے پرندوں کو نہیں دیکھا جو حکم کے بندھے ہوئے آسمان میں ہیں جنہیں بجز اللہ کے کوئی اور تھامے ہوئے نہیں بے شک اس میں تو ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تمہارے گھروں میں سکونت کی جگہ بنا دی ہے اور اسی نے تمہارے لئے چوپایوں کی کھالوں کے گھر بنا دیئے ہیں جنہیں تم ہلکا پھلکا پاتے ہو اپنے کوچ کے دن اور اپنے ٹھہرنے کے دن بھی اور ان کی اون اور روؤں اور بالوں سے بھی اس نے بہت سے سامان قوت مقررہ کے لئے فائدہ کی چیزیں بنا دیں اللہ ہی نے تمہارے لئے اپنی پیدا کردہ چیزوں میں سے سائے بنائے ہیں اور اسی نے تمہارے لئے پہاڑوں میں غار بنائے ہیں اور اسی نے تمہارے کرتے بنائے ہیں جو تمہیں گرمی سے بچائیں اور ایسے کرتے بھی جو تمہیں لڑائی کے وقت کام آئیں وہ اسی طرح اپنی پوری پوری نعمتیں دے رہا ہے کہ تم حکم بردار بن جاؤ پھر بھی اگر یہ منہ موڑے رہیں تو تجھ پر تو صرف ظاہری تبلیغ کر دینا ہی ہے یہ خدا کی نعمتیں جانتے پہچانتے ہوئے ان کے منکر ہو رہے ہیں بلکہ ان میں سے اکثر ناشکرے ہیں۔

تَفْسِيرٌ: لَمَّا نَزَلَ آيَاتُ وَاللَّهُ أَنْزَلَ الْحُجَّاتِ فِي الْكَافِرُونَ.

تمہ سابق ☆ وَاللَّهُ غَيَّبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ۝ اور آسمانوں اور زمین کی (تمام) پوشیدہ باتیں (جو کسی کو معلوم نہیں باعتبار علم کے) اللہ ہی کے ساتھ خاص ہیں (پس صفت علم میں وہ کامل ہیں) اور (قدرت میں ایسے کامل ہیں کہ ان غیوب میں سے جو ایک امر عظیم ہے) قیامت (اس) کا معاملہ بس ایسا (جھٹ پٹ) ہو گا جیسے آنکھ جھپکنا بلکہ اس سے بھی جلدی (قیامت کے معاملہ سے مراد ہے مردوں میں جان پڑنا اور اس کا جلدی ہونا ظاہر ہے کیونکہ آنکھ جھپکنا حرکت ہے اور حرکت زمانی ہوتی ہے اور جان پڑنا آتی ہے اور آتی ظاہر ہے کہ زمانی سے اسرع ہے اور اس پر تعجب نہ کیا جاوے کیونکہ) یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (اور اثبات قدرت کے لئے تخصیص ساعت کی شاید اس وجہ سے کی ہو کہ وہ منجملہ غیوب خاصہ کے بھی ہے پس وہ علم اور قدرت دونوں کی دلیل ہے قبل الوقوع تو علم کی اور بعد الوقوع قدرت کی) اور (منجملہ دلائل قدرت و وجہ نعمت یہ امر ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے اس حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے (اس مرتبہ کا نام اصطلاح میں عقل ہیولانی ہے) اور اس نے تم کو کان دے دیئے اور آنکھ اور دل تاکہ تم شکر کرو (استدلال علی القدرت کے لئے) کیا لوگوں نے پرندوں کو نہیں دیکھا کہ آسمان کے (تلے) میدان میں (قدرت کے) مسخر ہو رہے ہیں (یعنی) ان کو (اس جگہ) کوئی نہیں تھامتا بجز اللہ کے (ورنہ ان کے اجسام کا ثقل ہونا اور ہواء معاقق کا رقیق و لطیف ہونا طبعاً مقتضی اس کو ہے کہ نیچے گر پڑیں اس لئے) اس (امر مذکور) میں ایمان والوں کے لئے (قدرت الہیہ کی) چند دلیلیں (موجود) ہیں (چند نشانیاں اس لئے فرمایا کہ طیور کو خاص وضع پر پیدا کرنا جس سے اڑنا ممکن ہو ایک دلیل ہے پھر جو کو ایسے طور پر پیدا کرنا جس میں اڑنا ممکن ہو ایک دلیل ہے پھر بالفعل اس طیران کا وقوع ایک دلیل ہے اور جتنے اسباب کو طیران میں دخل ہے جس کی وجہ سے ثقل جسم و رقتہ قوام معاقق کا اثر طبعی ظاہر نہیں ہوا چونکہ وہ سب اللہ ہی کے پیدا کئے ہوئے ہیں پھر ان اسباب پر مسبب یعنی طیران کا مرتب ہو جانا یہ بھی بہ مشیت الہی ہے اس لئے مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ (الخ فرمایا گیا) اور (منجملہ وجہ نعمت دلائل قدرت یہ امر ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے (حالت حفر میں) تمہارے گھروں میں رہنے کی جگہ بنائی اور (حالت سفر میں) تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر (یعنی خیمے) بنائے

جن کو تم اپنے کوچ کے دن اور مقام (کرنے) کے دن ہلکا (پھلکا) پاتے ہو (اور اس وجہ سے اس کا لادنا اور نصب کرنا سب سہل معلوم ہوتا ہے) اور ان (جانوروں) کے اون اور ان کے روؤں اور ان کے بالوں سے (تمہارے) گھر کا سامان اور فائدے کی چیزیں ایک مدت تک کے لئے بنائیں (مدت تک اس لئے فرمایا کہ عادتاً یہ سامان بہ نسبت روئی کے کپڑوں کے دیرپا ہوتا ہے) اور (مجموعہ دلائل قدرت و وجہ نعمت کے یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے اپنی بعض مخلوقات کے سائے بنائے (جیسے درخت و مکانات وغیرہ) اور تمہارے لئے پہاڑوں میں پناہ کی جگہیں بنائیں (یعنی غار وغیرہ جس میں گرمی سردی بارش موذی دشمن آدمی جانور سے محفوظ رہ سکتے ہو) اور تمہارے لئے ایسے کرتے بنائے جو گرمی سے تمہاری حفاظت کریں اور ایسے کرتے (بھی) بنائے جو تمہاری (آپس کی) لڑائی (زخم لگنے) سے تمہاری حفاظت کریں (مراد اس سے زرہیں ہیں) اللہ تعالیٰ تم پر اسی طرح (کی) اپنی نعمتیں پوری کرتا ہے تاکہ تم (ان نعمتوں کے شکر یہ میں) فرمانبردار رہو (اور ہر چند کہ نعم مذکورہ میں بعض مصنوعات عباد بھی ہیں مگر مادہ اور سلیقہ ترکیب تو اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے اس لئے منعم حقیقی وہی ہیں) پھر (ان نعمتوں کے بعد بھی) اگر یہ لوگ (ایمان سے) اعراض کریں تو (آپ غم نہ کریں آپ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) آپ کے ذمہ تو صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے (اور ان کے اعراض کی وجہ ان نعمتوں کا نہ پہچانا نہیں ہے) وہ لوگ خدا کی نعمت کو (تو) پہچانتے ہیں (مگر پہچان کر) پھر (برتاؤ میں) اس کے منکر ہوتے ہیں (کہ جو برتاؤ منعم کے ساتھ چاہئے تھا یعنی عبادت وہ دوسرے کے ساتھ کرتے ہیں) اور زیادہ ان میں (ایسے ہی) ناسپاس ہیں۔

ف: لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا میں جو عقل ہو لائی کے مرتبہ میں مطلقاً نفی علم کی گئی ہے اگر حکماء کے اس دعوے کی دلیل کے مقدمات سب تسلیم کر لئے جاویں کہ اس وقت نفس کو اپنا علم حضوری ہوتا ہے تو اس شَيْئًا سے اس کی تخصیص بدلیل عقل ہو جاوے گی ورنہ اپنے عموم پر رہے گا اور متاع کا مفہوم اثاث سے عام ہے کہ تجارت اور زینت وغیرہ سب کو شامل ہے اور یہاں کرتوں کی صفت میں گرمی کے بچاؤ کا ذکر فرمایا کیونکہ شروع سورت میں لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ میں سردی کا بچاؤ مذکور ہو چکا ہے اور اکثر ممالک میں غالباً سردیوں میں پوشین اور اونی کپڑوں کا استعمال اور گرمیوں میں روئی کا استعمال اس کا مرجع ہوا کہ وہاں سردی (۲) کے بچاؤ کا ذکر ہوا اور یہاں گرمی کے بچاؤ کا۔

الجَوَاشِي: (۱) اور اثبات قدرت یعنی استدلال علی قدرت کے لئے واقعہ ساعت کو ذکر کے ساتھ اس واسطے خاص فرمایا کہ اس میں دوسرے دلائل سے ایک خصوصیت زائد ہے کہ یہ ال علی العلم ہے ۱۲ منہ۔ (۲) کیونکہ وہاں انعام کا ذکر ہے جس کے یہ اجزاء ہیں اور یہاں مطلق سرائیل ہے جو روئی کو بھی شامل ہے ۱۲۔

اللِّغَاتُ: اللّٰمَحُ النَّظَرُ ۱۲ قَوْلُهُ الطَّيْرُ جَمْعُ طَائِرٍ ۱۳ قَوْلُهُ الْجَوُّ الْهَوَاءُ الْمُتَبَاعِدُ مِنَ الْأَرْضِ وَقِيلَ مَسَافَةٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَاضَافَتْهُ إِلَى السَّمَاءِ لِمَا أَنَّهُ فِي جَانِبِهَا مِنَ النَّظَرِ ۱۴ قَوْلُهُ السَّكَنُ فَعْلٌ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ أَيْ مَا يَسْكُنُ فِيهِ ۱۵ قَوْلُهُ تَسْتَخْفُونَهَا السَّيْنُ لِلْوُجْدَانِ ۱۶ الصَّوْفُ لِلغَمِّ الْوَبْرُ لِلْأَبْلِ الشَّعْرُ لِلْمَعَزِ السَّرْبَالُ الْقَمِيصُ وَكُلُّ مَا يَلْبَسُ كَذَا فِي الْقَامُوسِ ۱۷۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ مِنْ بَيوتِكُمْ مِنْ بَيَانِيَةِ ۱۸۔
الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ قَالَ الْفَرَاءُ أَوْ بِمَعْنَى بَلْ وَلَا تَنَا فِي بَيْنِ تَشْبِيهِهِ فِي السَّرْعَةِ بِمَا هُوَ غَايَةُ مَا يَتَعَارَفُهُ النَّاسُ فِي بَابِهِ وَبَيْنَ كَوْنِهِ فِي الْوَاقِعِ أَقْرَبُ مِنْ ذَلِكَ وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ الْغَرَضَ مِنَ التَّشْبِيهِ بَيَانُ سُرْعَتِهِ لَا بَيَانُ مَقْدَارِ زَمَانٍ وَقَوَعِهِ وَتَحْدِيدِهِ كَذَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي ۱۹۔

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۲۰ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۲۱ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَشْرَكَائِهِمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ۲۲ وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ يَذِلُّ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۲۳ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ نَزِدْ لَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ۲۴ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ ۲۵ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ۲۶ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ

بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَانِي ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۹﴾

جس دن ہم ہر امت میں سے گواہ کھڑا کریں گے پھر کافروں کو نہ اجازت دی جائے گی اور نہ وہ عذر اور رجوع طلب کئے جائیں گے جب یہ ظالم عذاب دیکھ لیں گے پھر نہ تو وہ ان سے ہلکا کیا جائے گا اور نہ وہ ڈھیل دیے جائیں گے جب مشرکین اپنے شریکوں کو دیکھ لیں گے تو کہیں گے اے ہمارے پروردگار یہی ہمارے وہ شریک ہیں جنہیں ہم تجھے چھوڑ کر پکارا کرتے تھے پس وہ انہیں جواب دیں گے کہ تم بالکل ہی جھوٹے ہو اس دن وہ سب عاجز ہو خدا کے سامنے اطاعت کا اقرار پیش کریں گے اور جو بہتان باز دعا کرتے تھے وہ سب ان سے گم ہو جائے گا جنہوں نے کفر کیا اور راہ خدا سے روکا ہم انہیں عذابوں پر عذاب بڑھاتے جائیں گے یہ بدلہ ہوگا ان کی فتنہ پرداز یوں کا۔ جس دن ہم ہر امت میں ان ہی میں سے ان کے مقابلے میں گواہ کھڑا کریں گے اور تجھے ان سب پر گواہ بنا کر لائیں گے اور ہم نے تجھ پر یہ کتاب نازل فرمائی ہے جو ہر چیز کا شافی بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور خوش خبری ہے مسلمانوں کے لئے۔ اللہ تعالیٰ عدل کا بھلائی کا اور قربت داروں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے اور بے حیائی کے کاموں نا شائستہ حرکتوں اور ظلم و زیادتی سے روکتا ہے وہ اب تمہیں نصیحت کر رہا ہے کہ تم نصیحت حاصل کر لو۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ: ﴿۱﴾ اوپر توحید اور نعمت کے ذکر میں کفار کے شرک اور انکار نعمت کا ذکر فرمایا تھا آگے اس پر عذاب یوم قیامت کی وعید فرماتے ہیں۔

وعید کفار بر کفر ﴿۲﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا (الی قولہ تعالیٰ) يَمَّا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿۳﴾ اور (وہ دن یاد کرنے کے قابل ہے) جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ (کہ اس امت کا پیغمبر ہوگا) قائم کریں گے (جو ان کے اعمال سیئہ کی شہادت دیں گے) پھر ان کافروں کو (عذر و معذرت کرنے کی) اجازت نہ دی جاوے گی اور نہ ان کو حق تعالیٰ کے راضی کرنے کی فرمائش کی جاوے گی (یعنی ان سے یوں نہ کہا جاوے گا کہ تم توبہ یا کوئی عمل کر کے اللہ کو خوش کر لو جو اس کی ظاہر ہے کہ آخرت دارالجزاء ہے دارالعمل نہیں) اور جب ظالم (یعنی کافر) لوگ عذاب کو دیکھیں گے (یعنی اس میں پڑیں گے تو) وہ عذاب نہ ان سے ہلکا کیا جاوے گا اور نہ وہ (اس میں) کچھ مہلت دیئے جاویں گے (کہ چند روز کے بعد وہ عذاب جاری کیا جاوے) اور جب مشرک لوگ اپنے شریکوں کو (جن کو خدا کے سوا پوجتے تھے) دیکھیں گے تو (بطور اقرار جرم کے) کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار وہ ہمارے شریک یہی ہیں کہ آپ کو چھوڑ کر ہم ان کی پوجا کرتے تھے سو وہ (شرکاء و ذریں گے کہ کہیں ہماری کمبختی نہ آ جاوے اس لئے وہ) ان کی طرف کلام کو متوجہ کریں گے کہ تم جھوٹے ہو (اصل مطلب ان کا یہ ہوگا کہ ہمارا تمہارا کوئی تعلق نہیں جس سے مقصود اپنی حفاظت ہے اب خواہ یہ مطلب ان کا صحیح ہو جیسا اگر مقبولین مثل ملائکہ و انبیاء علیہم السلام کے یہ بات کہیں تو صحیح ہے بقولہ تعالیٰ: بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ (۱۱: ۱۷) اور خواہ یہ غلط ہو جیسے خود شیاطین کہنے لگیں اور خواہ ﴿۱﴾ ان کو صحیح غلط ہونے کی خبر ہی نہ ہو جیسے اصنام و اشجار وغیرہ کہنے لگیں) اور یہ (مشرک اور کافر) لوگ اس روز اللہ کے سامنے اطاعت کی باتیں کرنے لگیں گے اور جو کچھ (دنیا میں) افتراء پردازیاں کرتے تھے (اس وقت) وہ سب گم ہو جاویں گی (اور ان میں) جو لوگ (خود بھی) کفر کرتے تھے اور (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ (یعنی دین) سے روکتے تھے ان کے لئے ہم ایک سزا پر (کہ کفر کے مقابلہ میں ہوگی) دوسری سزا بمقابلہ ان کے فساد کے (کہ راہ خدا سے روکتے تھے) بڑھا دیں گے ﴿۲﴾ ایسے مضامین کی آیتیں جا بجا آچکی ہیں اور ضروریات متعلقہ تفسیر ان کی بیان ہو چکی ہیں۔ ﴿۳﴾ اوپر بیان وعید میں شہادت انبیاء علیہم السلام کو اپنی اپنی امت پر ذکر فرمایا تھا آگے وَيَوْمَ نَبْعَثُ (الی قولہ تعالیٰ) چٹنا میں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت اپنی امت پر ذکر فرماتے ہیں اور چونکہ اس جزو آیت میں قرآن کا بیان اور ہدئی و رحمت ہونا مذکور ہے اس لئے آیت إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ الْخ میں اس پر تنبیہ فرماتے ہیں کیونکہ کسی کتاب کا ایسی تعالیم پر مشتمل ہونا صاف دلیل ہے اس کے موصوف باوصاف مذکور ہونے کی پس خلاصہ ان آیتوں کا اس تقریر پر یہ ہوا جو عنوان ذیل میں مذکور ہے۔

وعید متضمن رسالت و فضل قرآن ﴿۴﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۵﴾ اور (وہ دن قابل یاد کرنے اور لوگوں کے ڈرنے کے ہے) جس دن ہم ہر امت میں ایک ایک گواہ جو ان ہی میں کا ہوگا ان کے مقابلہ میں قائم کریں گے (مراد اس امت کا نبی ہے اور ان ہی میں کا ہونا عام ہے خواہ باعتبار شرکت نسب کے ہو خواہ باعتبار شرکت سکنے کے ہو) اور ان لوگوں کے مقابلہ میں آپ کو گواہ بنا کر لائیں گے اور (اس اخبار شہادت سے جو آپ کی رسالت کا اخبار مفہوم ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ) ہم نے آپ پر قرآن اتارا ہے جو (علاوہ معجز ہونے کے جو کہ مدار ہے اثبات رسالت کا ان خوبیوں کا جامع ہے) کہ تمام (دین کی) باتوں کا (بواسطہ یا بلا واسطہ عامہ ناس کے لئے) بیان کرنے والا ہے اور (خاص) مسلمانوں کے واسطے بڑی ہدایت اور بڑی رحمت اور (ایمان پر) خوشخبری سنانے والا ہے (اور قرآن کا ان اوصاف کو جامع ہونا اس سے ظاہر ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ (اس قرآن میں) اعتدال اور احسان اور اہل قربت کو دینے کا حکم فرماتے ہیں اور کھلی برائی اور مطلق برائی اور (کسی پر) ظلم (و زیادتی) کرنے سے منع

فرماتے ہیں (اور مامورات ومنہیات مذکورہ میں تمام اشیائے حسنہ و قبیحہ آگئیں پس اس جامعیت سے اس کا تیان وغیرہ ہونا صاف ظاہر ہے اور) اللہ تعالیٰ تم کو (امور مذکورہ کی) اس لئے نصیحت فرماتے ہیں کہ تم نصیحت قبول کرو (اور عمل کرو کہ ہدئی و رحمت و بشری ہونا اس کا اسی پر مرتب ہے)۔ **فما جماعات میں اعتدال عام** ہے قوت علیہ و عملیہ کو اس میں سارے عقائد و اعمال ظاہرہ باطنہ غرض تمام شرائع داخل ہو گئے پھر ان میں سے احسان بوجہ اس کے کہ اس کا نفع متعدی الی غیر ہے ذکر کے ساتھ خاص کیا گیا۔ پھر احسان میں سے احسان ذی القربیٰ اور زیادہ فضیلت و اہمیت رکھتا ہے اس لئے اس کے بعد اس کو لائے اور اسی طرح منہیات میں منکر عام ہے تمام امور خلاف شریعت کو پھر اس میں فحشاء کو بوجہ زیادہ قباحت کے مخصوص بالذکر فرمایا اور اشدیت کی وجہ سے مقدم فرمایا اسی طرح ان امور منکرہ میں سے بھی بوجہ اس کے کہ اس کا ضرر متعدی الی غیر ہے مخصوص بالذکر کیا گیا پس اس طرح سے اس میں تمام امور حسنہ و قبیحہ داخل ہو گئے اور **نِجْلٍ شَنِیْ** سے مراد دین کی باتیں اور تیان سے مراد عام بواسطہ و بلا واسطہ لینے سے یہ اشکال رفع ہو گیا کہ اس میں دنیا کی باتیں کہاں ہیں یا دین کی سب باتیں کہاں ہیں وجہ رفع اشکال کی ظاہر ہے کہ دنیا کی باتیں تو مراد (۲) ہی نہیں اور دین کی باتیں بعضی سنت و اجماع و قیاس سے ثابت ہیں اور ان تینوں کا حجت ہونا قرآن سے ثابت پس امور ثابتہ بہذہ الدلائل بھی بواسطہ قرآن سے ثابت ہیں۔ ویلذہ صریحاً ما رواہ البخاری عن ابن مسعودؓ انہ قال لعن اللہ الواشمات و المستوشمات و المتفلجات للحسن المغيرات خلق اللہ تعالیٰ فبلغ ذلك امرأة من بنی اسد فقالت له انہ بلغنی انک لعنت کیت و کیت فقال و ما لی لا العن من لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و هو فی کتاب اللہ قالت واللہ لقد قراءت ما بین اللہ حین فما وجدته قال واللہ لئن قرأته لقد وجدته و ما اتکم الرسول فخذوه و ما نہکم عنه فانتهوا۔

رَجَّهْمُ مَسَالِكُ السَّوَانِ : قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ الخ آیت کا اصول اخلاق کے لئے جامع ہونا ظاہر ہے۔

الْجَوَاشِي : (۱) کیونکہ ان اشجار و اصنام کو خود عبادت ہی کی خبر نہیں تو اس کے احکام متعلقہ صحیح و غلط کی بھی خبر نہیں ۱۲ منہ۔ (۲) لان القرآن لم ينزل لهذا الغرض بل نزل للمقصود الاصلی وهو التوجه الى الخالق تعالیٰ ذکرہ فهو جامع له و مملو منه و کماله ان یخلو مما کان خارجاً عن مقصوده کما لا یخفی علی من له عقل سلیم ۴ منہ۔

مَلُوقَاتِ الْيَتَامَى : ا قوله فی التمهید تنبیہ فرماتے ہیں کذا فی الروح والدلیل علی هذا الربط ما فیہ ہکذا اخرج احمد عن عثمان ابن ابی العاص قال کنت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالساً اذ شخص بصره فقال اتانی جبریل فامرنی ان اضع هذه الآیة بهذا الموضع ان اللہ یامر الخ اھ۔ ۲ قوله فی ہدی بڑی افادہ التنوین والمراد بہ مع هذا القید الا یصل الی المطلوب فانه اعظم معنی الہدی فافہم ۴۔

اللِّغَاتِ : قوله يستعینون فی البیضاوی یسترضون من العبی وهو الرضا فی الحاشیة ای لا یقال ارضوا ربکم آھ ۴۔

اللغات : بیان فی الاصل مصدر وهو ابلغ من البیان ۴۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ عُزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاهُ تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ ۝ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۝ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا الشُّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۝ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۝ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

اور تم اللہ کے عہد کو پورا کرو جبکہ تم اس کو (تخصیصاً یا تمہما) اپنے ذمہ کر لو اور قسموں کو بعد ان کے مستحکم کرنے کے مت توڑو اور تم اللہ تعالیٰ کو گواہ بھی بنا چکے ہو بے شک اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ تم کرتے ہو اور تم اس عورت کے مشابہ بنو جس نے اپنا سوت کاتے پیچھے بوٹی بوٹی کر کے نوچ ڈالا کہ (اس طرح) تم (بھی) اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ بنانے لگو محض اس وجہ سے کہ ایک گروہ سے بڑھ جائے بس اس سے اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کرتا ہے اور جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے قیامت کے دن ان سب کو تمہارے سامنے (عملاً) ظاہر کر دے گا اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو تم سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتے لیکن جس کو چاہتے ہیں بے راہ کر دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں راہ پر ڈال دیتے ہیں اور تم سے تمہارے سب اعمال کی باز پرس ہوگی اور تم اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ مت بناؤ کبھی کسی اور کا قدم جننے کے بعد نہ پھسل جائے پھر تم کو اس سبب سے کہ تم راہ خدا سے مانع ہوئے تکلیف بھگتنا پڑے اور تم کو بڑا عذاب ہوگا اور تم لوگ عہد خداوندی کے عوض میں (دنیا کا) تھوڑا سا فائدہ مت حاصل کرو پس اللہ کے پاس جو چیز ہے وہ تمہارے لئے بدرجہا بہتر ہے اگر تم سمجھنا چاہو اور جو کچھ تمہارے پاس (دنیا میں) ہے وہ ختم ہو جائے گا اور جو کچھ تمہارے اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہے گا اور جو لوگ ثابت قدم ہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر ان کو ضرور دیں گے۔

تَفْسِیْرُ: لَیْطُ: اوپر یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ میں تمام شرائع کا حکم تھا آگے ان میں سے ایک خاص امر یعنی وفائے عہد کا نہایت اہتمام سے حکم ہے اور وجہ اس کی تخصیص کے علاوہ اس کے فی نفسہ مہتمم بالشان ہونے کے شاید یہ بھی ہو کہ ابتدائے اسلام میں عہد کے ایفاء اور نقض کا اسلام پر ایک خاص اثر تھا کہ اسلام پر باقی رہنا یہ بھی ایک فرد تھی وفائے عہد کی نیز صلح و جنگ میں مدار اعتبار یہی تھا نیز اس سے اسلام لانے والوں کو اپنے حقوق شخصہ و جمہوری کے باب میں پورا اطمینان ہوتا تھا جو قوت و ترقی اسلام کا سبب تھا اسی طرح نقض میں اس کے برعکس مفاسد مرتب ہوتے تھے جس کا ضرر اسلام کو پہنچتا تھا اس وجہ سے یہ مضمون قابل اہتمام ہوا۔

امر باایفاء عہد ☆ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ (الی قولہ تعالیٰ) وَ لَتَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم اللہ کے عہد کو (یعنی جس عہد کو پورا کرنے کا شرعاً حکم ہے اس کو) پورا کرو (اس سے وہ نکل گیا جو خلاف شرع عہد ہو اور باقی سب عہود مشروعہ خواہ متعلق حقوق اللہ کے ہوں یا متعلق حقوق العباد کے ہوں اس میں داخل ہو گئے) جب کہ تم اس کو (تخصیصاً یا تمہما) اپنے ذمہ کر لو (تخصیصاً یہ کہ تصریحاً اس کا التزام کر لیا تمہما یہ کہ ایمان لائے تو تمام احکام واجبہ کا التزام اس کے ضمن میں ہو گیا) اور (بالخصوص جن عہود میں قسم بھی کھائی ہو وہ زیادہ قابل اہتمام ہیں سو ان میں) قسموں کو بعد ان کے مستحکم کرنے کے (کہ اللہ کا نام لینے سے مستحکم ہو جاتی ہیں) مت توڑو اور تم (ان قسموں کی وجہ سے ان عہود میں) اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا چکے ہو (یہ قیدیں بعداً تو کی گئی تھیں اور قَدْ جَعَلْنَاهُ واقعی مقتضی للوفاء پر تنبیہ کے لئے ان کی تصریح کی گئی) بیشک اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ تم کرتے ہو (خواہ وفاء یا نقض پس اسی کے موافق تم کو جزاء و سزا دے گا) اور تم (نقض عہد کر کے) اس (دیوانی مکہ میں رہنے والی) عورت کے مشابہ مت بنو جس نے اپنا سوت کاتے پیچھے بوٹی بوٹی کر کے نوچ ڈالا کہ (اس کی طرح) تم (بھی) اپنی قسموں کو (بعد درستی کے توڑ کر ان کو) آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ بنانے لگو (کیونکہ قسم و عہد توڑنے سے موافقین کو بے اعتباری اور مخالفین کو برا بھلا سمجھا جاتا ہے اور یہ اصل ہے فساد کی اور توڑنا بھی) محض اس وجہ سے کہ ایک گروہ دوسرے گروہ سے (کثرت یا ثروت میں) بڑھ جاوے (یعنی مثلاً کفار کے دو گروہوں میں باہم مخالفت ہو اور تمہاری ایک سے صلح ہو جاوے پھر دوسری طرف پلہ جھکتا ہو ادیکھ کر اس گروہ مصالح سے عذر کر کے دوسرے گروہ سے سازش کرے یا مثلاً کوئی مسلمان ہو کر مسلمانوں میں شامل ہو اور پھر کافروں کی طرف زور دیکھا تو عہد اسلام کو توڑ کر مرتد ہو جاوے اور یہ جو ایک گروہ دوسرے سے بڑھا ہوا ہوتا ہے یا دوسری کسی جماعت کے شامل ہو جانے سے بڑھ جاتا ہے تو) بس اس (زائد ہونے) سے اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کرتا ہے (کہ دیکھیں وفائے عہد کرتے ہو یا جھکتا پلہ دیکھ کر ادھر ڈھل جاتے ہو) اور جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے (اور مختلف راہیں چلتے رہے) قیامت کے دن ان سب (کی حقیقت) کو تمہارے سامنے (عملاً) ظاہر کر دے گا (کہ حق والوں کو جزا اور باطل والوں کو سزا ہو جاوے گی آگے اس اختلاف کی حکمت بطور جملہ معترضہ کے اجمالاً بیان فرماتے ہیں) اور (ہر چند کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بھی قدرت تھی کہ اختلاف نہ ہونے دیتے چنانچہ) اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو تم سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتے لیکن (بمقتضائے حکمت جس کی تفصیل و تعیین یہاں ضروری نہیں) جس کو چاہتے ہیں بے راہ کر دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں راہ پر ڈال دیتے ہیں چنانچہ منجملہ ہدایت کے وفائے عہد اور منجملہ ضلالت کے نقض عہد بھی ہے (یہ نہ سمجھنا کہ جیسے دنیا میں گمراہوں کو پوری سزا نہیں ہوتی ایسے ہی آخرت میں مطلق العنان رہیں گے ہرگز نہیں بلکہ قیامت میں) تم سے تمہارے سب اعمال کی ضرور باز پرس ہوگی اور (جیسا نقض عہد و قسم سے حسی ضرر ہوتا ہے جس کا اوپر بیان تھا اسی طرح اس سے معنوی ضرر بھی ہوتا ہے آگے اس کا ذکر ہے یعنی) تم اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ مت بناؤ (یعنی قسموں اور عہدوں کو مت توڑو) کبھی (اس کو دیکھ کر) کسی اور کا قدم جننے کے بعد نہ پھسل جاوے (یعنی دوسرے بھی تمہاری تقلید کریں اور عہد شکنی کرنے لگیں) پھر تم کو اس سبب سے کہ تم (دوسروں کے لئے) راہ خدا سے مانع ہوئے تکلیف بھگتنا پڑے (کیونکہ وفائے عہد راہ خدا ہے تم اس کے نقض کے سبب بن گئے اور یہی ہے وہ معنوی ضرر کہ دوسروں کو بھی ناقض عہد بنایا) اور (وہ تکلیف یہ ہوگی کہ اس حالت میں) تم کو بڑا عذاب ہوگا

(اور جس طرح گروہ غالب میں شامل ہو کر جاہ حاصل کرنے کی غرض سے نقض عہد ممنوع ہے جس کا اوپر ذکر ہوا اسی طرح تحصیل مال کی غرض سے جو نقض ہو اس کی ممانعت فرماتے ہیں کہ) اور تم لوگ عہد خداوندی کے عوض میں (دنیا کا) تھوڑا سا فائدہ مت حاصل کرو (عہد اللہ کے معنی تو شروع آیت میں معلوم ہوئے اور تَمَنَّا قَلِيلًا سے مراد دنیا ہے کہ باوجود کثیر ہونے کے بھی قلیل ہے چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ) پس اللہ کے پاس کی جو چیز ہے (یعنی ذخیرہ آخرت) وہ تمہارے (متاع دنیوی سے) بدرجہا بہتر ہے اگر تم سمجھنا چاہو (پس متاع آخرت کثیر ہوئی اور متاع دنیوی قلیل) اور (علاوہ تفاوت قلیل و کثیر کے دوسرا تفاوت فنا و بقاء کا بھی ہے چنانچہ) جو کچھ تمہارے پاس (دنیا میں) ہے وہ (ایک روز) ختم ہو جاوے گا (خواہ زوال سے یا موت سے) اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہے گا اور جو لوگ (وقائے عہد وغیرہ احکام دین پر) ثابت قدم ہیں ہم ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر (کہ وہی نعمت باقیہ مذکورہ ہے) ان کو ضرور دیں گے (پس وفائع عہد کر کے دولت کثیرہ غیر فانیہ کو حاصل کرو اور قلیل فانی کے لئے نقض عہد مت کرو)۔

ذیل: اوپر عمل خاص یعنی ایفاء عہد کا اجر اور فضل اور نقض عہد کی مذمت فرمائی تھی آگے آیت من عمل الخ میں اعمال صالحہ اور عامل صالح کی تعظیم کہ خواہ کوئی عمل صالح ہو اور خواہ عامل مذکور ہو یا مؤنث کوئی ہو مذکور ہے اور چونکہ نقض عہد اور اسی طرح جمع اعمال غیر صالحہ کا سبب اغوائے شیطان ہے اس لئے اس کے بعد آیت فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ الخ میں اس کے شر سے بچنے کا طریق ارشاد فرماتے ہیں۔

رَجِمَهُمُ الْمَلَائِكَةُ نَقِیُّنَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ: آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کے باب میں صریح ہے۔

مَلَكًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي كَفِيلًا كَوَاهِ كَمَا فِي الرُّوحِ اِی شَاهِدًا رَقِیًّا فَانِ الْكَفِيلُ مَرَاعَ لِحَالِ الْمَكْفُولِ بِهِ رَقِیْبٌ عَلَيْهِ وَالْعَلَاقَةُ لِلْمَجَازِ الزُّرْمِ: ۲۔ قَوْلُهُ فِي غَزَلَهَا سَوْتٌ وَفِي قُوَّةٍ كَاتٍ وَجْهٌ ظَاهِرٌ: ۳۔ قَوْلُهُ فِي انْكَاثًا بُوْنِي بُوْنِي كَرَكَةِ اِشَارَةِ اِلَى اَنَّهُ حَالٌ مِنْ غَزَلِهَا: ۴۔ قَوْلُهُ فِي تَتَخَذُونَ الْاَوَّلَ كَرَكَةِ اِشَارَةِ اِلَى اَنَّهُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ لَا تَتَكُونُوا: ۵۔ قَوْلُهُ فِي اَنْ تَكُونُوا خُضْرًا اِشَارَةُ اِلَى تَعْلُقِهِ بِتَقْدِيرِ الْاَلَامِ بِتَتَخَذُونَ: ۶۔ قَوْلُهُ فِي يَلُوكُمُ اللَّهُ اِسْزَادٌ هُوَ فَاَلْضَمِيرُ الْمَجْرُورُ رَاجِعٌ اِلَى كَوْنِ الْاَمَةِ اَرَبِيٍّ وَالْكُونُ مَذْكُورٌ: ۷۔ قَوْلُهُ فِي تَخْتَلِفُونَ مَخْتَلَفٌ رَافِعٌ اِشَارَةُ اِلَى كَوْنِ الْاِخْتِلَافِ اَعْمٌ مِنَ الْقَوْلِيِّ وَالْفَعْلِيِّ وَالْاِعْتِقَادِيِّ: ۸۔

الْاَلْفَاظُ: اِنْكَاثًا جَمْعُ نَكْتٍ بِكَسْرِ النُّونِ وَهُوَ مَا يَنْكُثُ فَتَلَهُ الدَّخْلُ مَا يَدْخُلُ الشَّيْءُ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ ثُمَّ كُنِيَ بِهِ عَنِ الْفَسَادِ اِی وَسِيلَةً لِلْغَدْرِ وَالْفَسَادِ: ۹۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ قَدَمُ اِفْرَدَةٍ اِذَا نَابَتْ لَوْ زَلَّتْ قَدَمٌ وَاحِدَةً لَكَفَى فِي الْاِضْرَارِ فَكَيْفَ بَمَا اِذَا زَلَّتْ اَقْدَامُ: ۱۰۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۱ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ۝۱۲ اِنَّهٗ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ

عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلَىٰ رِجْلِهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝۱۳ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَ ۝۱۴

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ۙ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوْٓا اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ ۙ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۵

قُلْ نَزَّلَهُ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهُدًى وَبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ ۝۱۶

وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ اِلَيْهٖ اَعْجَبِيْ ۙ وَهٰذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ

مُّبِيْنٌ ۝۱۷ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۸ اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ

الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ ۙ وَاولٰٓئِكَ هُمُ الْكَذِبُوْنَ ۝۱۹

جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اس شخص کو (دنیا میں) بالطف زندگی دیں گے اور (آخرت میں) ان کے کاموں کے عوض میں ان کا اجر دیں گے تو جب آپ قرآن پڑھنا چاہیں تو شیطان مردود (کے مکر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر دل سے بھروسہ رکھتے ہیں بس اس کا قابو تو صرف ان ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اس سے تعلق رکھتے ہیں اور ان لوگوں پر جو کہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں اور

جب ہم کسی آیت کو بجائے دوسری آیت کے بدلتے ہیں اور حالانکہ اللہ تعالیٰ جو حکم بھیجتا ہے اس کو وہی خوب جانتا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ افتر کرنے والے ہیں بلکہ انہی میں اکثر لوگ جاہل ہیں آپ فرما دیجئے کہ اس کو روح القدس آپ کے رب کی طرف سے حکمت کے موافق لائے ہیں تاکہ ایمان والوں کو ثابت قدم رکھے اور ان مسلمانوں کیلئے ہدایت اور خوشخبری (کا ذریعہ) ہو جاوے اور ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کو تو آدمی سکھلا جاتا ہے جس شخص کی طرف اس کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجمی ہے اور یہ قرآن صاف عربی ہے۔ جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے ان کو اللہ کبھی راہ پر نہ لاویں گے اور ان کے لئے دردناک سزا ہوگی بس جھوٹ افتر کرنے والے تو یہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور یہ لوگ ہیں پورے مھوئے۔

تَفْسِيرُ: فضلت اعمال خير: ☆ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥

حفاظت از داعی اعمال شر ☆ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿۱﴾ (اور کچھ اجر و ثواب وفائے عہد ہی میں منحصر نہیں اور نہ کسی عامل کی تخصیص ہے بلکہ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ) جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو بشرطیکہ صاحب ایمان ہو (کیونکہ کافر کے اعمال صالح مقبول نہیں) تو ہم اس شخص کو (دنیا میں تو) بالطف زندگی دیں گے اور (آخرت میں) ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان کا اجر دیں گے (اور جب عمل صالح کی فضیلت معلوم ہوئی اور اس میں کبھی کبھی شیطان کھنڈت ڈالا کرتا ہے چنانچہ کبھی وفائے عہد کے باب میں اغوا کرتا ہے کبھی دوسرے عمل صالح مثل قراءت قرآن کے باب میں اغوا کرتا ہے) تو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اور آپ کے واسطے سے اور مخاطب سن لیں کہ) جب آپ (کیسا ہی نیک کام کرنا چاہیں حتیٰ کہ) قرآن پڑھنا چاہیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں (یعنی دل سے خدا پر نظر رکھنا کہ حقیقت استعاذہ کی ہے اصلی واجب ہے اور زبان سے بھی کہہ لینا قراءت میں مسنون ہے اور ہم پناہ مانگنے کا جس کا حاصل خدا پر نظر رکھنا ہے اس لئے حکم کرتے ہیں کہ) یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا (یعنی اس کا وسوسہ ان پر مؤثر نہیں ہوتا) جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر (دل سے) بھروسہ رکھتے ہیں پس اس کا قابو تو صرف ان ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اس سے تعلق رکھتے ہیں (اور اس کی مخالفت کا قصد نہیں کرتے اسی لئے اللہ پر ان کی نظر اور بھروسہ نہیں کیونکہ بھروسہ کا عزم تو قصد مخالفت کے وقت کرتا) اور ان لوگوں پر (قابو چلتا ہے) جو کہ اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں (پس مشرکون مقابل امنوا کے ہے اور یتولونہ مقابل یتوکلون کے) ﴿۲﴾ حَتَّىٰ وَطَّيْنَتْ سَے یہ مراد نہیں کہ اس کو فقر یا مرض کبھی نہ ہوگا بلکہ مطلب یہ ہے کہ اطاعت کی برکت سے اس کے قلب میں ایسا نور پیدا ہوگا جس سے وہ ہر حال میں شاکر و صابر اور رضا و تسلیم سے رہے گا اور اصل جمعیت کی یہی رضا ہے اور استعاذہ میں قرآن کی تخصیص میں یہ نکتہ ہے کہ قرآن کی شان ہے: لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴿۳﴾ [حم السجدة: ۴۲] جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بہ نسبت دوسرے اعمال کے اس میں شیطانی تصرف و وسوسہ کم ہوتا ہے اسی لئے مشہور ہے۔ مع دیوبکر یز داذاں قوم کہ قرآن خوانند۔ اور بعض بعض آیات اور سورتوں میں بالتخصیص بھی فرار شیطان کی تاثیر منقول ہے پس اس تخصیص میں نہایت مبالغہ ہو گیا کہ جب ایسے عمل میں بھی استعاذہ کا حکم ہے تو اور اعمال صالحہ میں تو بدرجہ اولیٰ ضروری ہے اور استعاذہ سے جو اصل مقصود ہے یعنی توکل اس کے اعتبار سے امر اپنے حقیقی معنی و وجوب پر باقی ہے اور قابو کی نفی و اثبات کا حاصل گناہ کا صادر کرنا یا نہ کرنا سنا ہے فقط۔ (ملط) اور پر منجملہ اصول کے توحید کا اور پھر ضمن اثبات رسالت میں اجمالاً کل فروع کا اور تفصیلاً بعض فروع کا مضمون مذکور تھا آگے دوسری اصل یعنی رسالت کے متعلق مخالفین کے شبہات کا جواب مع وعید کے مذکور ہے۔

جواب شبہات بر نبوت معتمدہ ☆ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَ أَوَّلَيْكَ هُمْ الْكَذِبُونَ اور جب ہم کسی آیت کو بجائے دوسری آیت کے بدلتے ہیں (یعنی ایک آیت کو لفظاً یا معناً منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرا حکم بھیج دیتے ہیں) اور حالانکہ اللہ تعالیٰ جو حکم (اولایا ثانیاً) بھیجتا ہے اس کی مصلحت (کو وہ ہی خوب جانتا ہے) باعتبار حالت مکلفین کے اول اور مصلحت تھی پھر اور مصلحت ہو گئی) تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ (خدا پر) افترا کرنے والے ہیں (کہ اپنے کلام کو اللہ کی طرف نسبت کر دیتے ہیں ورنہ احکام خداوندی میں نسخ کیوں ہوتا غرض وہ لوگ نسخ کو مستلزم نفی کلام اللہ کہتے ہیں گو عدم نسخ کو مستلزم ثبوت کلام اللہ نہ مانتے تھے اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ آپ مفتری نہیں ہیں) بلکہ ان ہی میں اکثر لوگ جاہل ہیں (کہ نسخ کو ملزوم اور نفی کلام اللہ کو لازم بلا دلیل مانتے ہیں) آپ (جواب میں) فرمادیجئے کہ (یہ کلام میرا بنایا ہوا نہیں بلکہ) اس کو روح القدس (یعنی جبرئیل علیہ السلام) آپ کے رب کی طرف سے حکمت کے موافق لائے ہیں (پس یہ اللہ کا کلام ہے اور تبدیل احکام بوجہ حکمت کے ہے اور یہ کلام اسلئے بھیجا گیا ہے) تاکہ ایمان والوں کو (ایمان پر) ثابت قدم رکھے اور ان مسلمانوں کے لئے ہدایت اور خوشخبری (کا ذریعہ) ہو جاوے (اس غایت کے بڑھانے سے تعریض ہو گئی کہ ایسی نافع چیز سے یہ مخالفین منتفع نہیں ہوتے) اور ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ (دوسری بات) یہ بھی کہتے ہیں کہ انکو تو آدمی سکھلا جاتا ہے (مراد اس سے ایک عجمی و رومی نصرانی غلام یا لوہار

ہے جس کا نام بلعام یا مقیس تھا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں جی لگا کر سنتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کے پاس جا بیٹھتے اور وہ انجیل وغیرہ کچھ جانتا تھا تو کافروں نے یہ ایک بات نکالی کہ حضور کو یہ سکھلا دیتا ہے کذا فی الدر المنثور اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ قرآن مجید تو مجموعہ لفظ و معنی کا نام ہے سوا کر معنی کی جزالت خارقہ کے ادراک کی تم کو تمیز نہیں تو الفاظ کی بلاغت خارقہ کو سمجھ سکتے ہو پس اگر فرض کر لیا جاوے کہ مضامین میں وہ شخص سکھلا دیتا ہے تو یہ تو سوچو کہ یہ الفاظ کہاں سے آگئے کیونکہ جس شخص کی طرف اس کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجمی ہے اور یہ قرآن صاف عربی ہے (اور عربی بھی ایسی کہ بلغائے عرب اس کے معارضہ سے عاجز آگئے تو پیارہ عجمی کے ایسی عبارت بنا سکتا ہے پھر کیسے احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ شخص آپ کو قرآن سکھلاتا ہو اور یہ احتمال کہ وہ مضامین سکھلا دیتا ہو اور آپ اپنے الفاظ میں ادا کر دیتے ہوں پہلے سے مدفوع ہے کیونکہ آپ کی بھی ایسی زبان نہ تھی پھر دوسرے بلغاء اس سے کیوں عاجز ہو گئے اس مقام پر صرف تہمت تعلیم کا رفع کرنا ہے سو تقریر مذکورہ بالا اس کے لئے کافی ہے آگئے ان کے لئے تہدید ہے کہ) جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے (جیسے یہ لوگ آیات قرآنیہ کے منکر ہیں) ان کو اللہ تعالیٰ کبھی راہ پر نہ لاویں گے اور ان کے لئے دردناک سزا ہوگی (اور یہ جو نعوذ باللہ آپ کو مفتری کہتے ہیں سو) بس جھوٹ افتراء کرنے والے تو یہ ہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے (چنانچہ نبی کو مفتری کہنا کتاب بڑا افتراء ہے) اور یہ لوگ ہیں پورے جھوٹے (کیونکہ خلق پر جھوٹ لگانے سے خالق پر جھوٹ باندھنا اشد ہے جب کلام اللہ کا انکار کیا تو خدا پر جھوٹ باندھا کہ ان کی کہی ہوئی بات کو یوں کہا کہ نہیں کہی) اور عجمی کا اطلاق احیاناً غیر واضح وغیرہ مفہوم کلام پر بھی آتا ہے گو عربی ہو آیت میں یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اس شخص کی تقریر خود کافی وافی نہیں الخ۔

تَرْجَمَهُمُ الْمَلَائِكَةُ: قولہ تعالیٰ: فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَیٰوَةً طَيِّبَةً ۖ رُوحٌ مِّنْ بَعْضِ مَا قَوْلٌ نَّقُلُ کَیَاہُ: کہ: فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَیٰوَةً طَيِّبَةً وہ ہے جو محبوب کے ساتھ ہوا اور یہ اولیاء کو دنیا میں بھی میسر ہو جاتا ہے ۱۲ منہ قولہ تعالیٰ اِنَّہٗ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ ۭ الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کا مؤمن پر ذرا بھی زور نہیں چلتا یعنی جب مؤمن اس پر غالب آتا چاہے اور یہ امر مشاہد ہے ۱۲۔

التَّجَاسُّی: (۱) ای مدحہم اولاً بالایمان فی قولہ لیثبت الذین آمنوا وثابوا بالاسلام فی قولہ للمسلمین ۳ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّجَمُّدِ: ۱۔ قولہ فی وهو مؤمن بشرطیکہ اشارۃ الی انہ حال ۳۔ قولہ فی اذا قراءت چاہیں ای اردت ۳۔ قولہ فی بما ینزل مصلحت اشارۃ الی تقدیر المضاف الی الموصول ای اعلم بمصلحۃ ما ینزل ۳۔ قولہ فی الکاذبون پورے کذا فی البیضاوی ۳۔

اللَّغَات: قولہ یلحدون یمیلون قولہم عن الاستقامة الیہ ای ینسبون التعلیم الیہ۔

النَّجْو: قولہ ہدی و بشری معطوفان علی محل لیثبت ای تثبتنا و ہدایۃ الخ کذا فی البیضاوی ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ من ربک ولم یقل من ربی لما فی الروح فی اضافۃ الرب الی ضمیرہ صلی اللہ علیہ وسلم من الدلالۃ علی تحقیق اضافۃ آثار الربوبیۃ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما لیس فی اضافتہ الی یاء المتکلم المتبثتہ عن التلقین ۳۔ المحض کما فی ارشاد العقل السلیم و کانه اعتناء بامر هذه الدلالة لم یقل من ربکم علی ان فی ترک خطابہم من حظ قدرہم ما فیہ آہ قولہ للمسلمین فیہ وضع المظهر موضع المضمّر والعدول عن ضمیرہم او عن المؤمنین لمدحہم بکلا العنوانین ولم یکن هذا فی ما لو قال للمؤمنین موضع للمسلمین ۳۔ قولہ بشر فی الروح وانما لم یصرح باسم من زعموا مع انہ ادخل فی ظهور کذبہم للایدان بان مدار خطابہم لیس بنسبہ صلی اللہ علیہ وسلم الی التعلیم من الشخص معین بل من لبشر کائنات من کان ۳۔

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖۙ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُۥ مُطْمَئِنٌّۢ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مِّنۡ شَرٍّۢ يَّا لِكُفْرِ صَدْرًاۙ فَعَلِيْهِمْ

غَضَبٌۭ مِّنۡ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌۭ عَظِيْمٌۙ ۝۱۰ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰى الْاٰخِرَةِ ۗ وَاَنَّ اللّٰهَ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ۝۱۱ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْۙ وَسَمِعَتْ اَبْصَارُهُمْۙ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ

الْغٰفِلُوْنَ ۝۱۲ لَا جَرَمَ اَنَّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۱۳ ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنۢ بَعْدِ

۱۴ مَا قَاتَلُوْا ثُمَّ جَهِدُوْا وَاصْبَرُوْا ۗ اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۵ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ

نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝۱۶ وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ اٰمِنَةً

مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿۱۳﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ
وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۴﴾

جو شخص ایمان لائے پیچھے اللہ سے کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مطمئن ہو لیکن ہاں جو جی کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی (اور) یہ غضب اور عذاب اس سبب سے ہوگا کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں عزیز رکھا اور اس سبب سے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں کیا کرتا یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ لوگ انجام سے بالکل غافل ہیں (اس لئے) لازمی بات ہے کہ آخرت میں یہ لوگ بالکل گھائے میں رہیں گے۔ پھر بے شک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے جنہوں نے بتلائے کفر ہونے کے بعد ایمان لا کر ہجرت کی پھر جہاد کیا اور (ایمان پر) قائم رہے تو وہ آپ کا رب ان اعمال کے بعد بھی بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے جس روز ہر شخص اپنی ہر طرفداری میں گفتگو کرے گا اور دوست کو نہ پوچھے گا اور ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر ظلم نہ کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ایک بستی والوں کی حالت عجیبہ بیان فرماتے ہیں کہ وہ (بڑے) امن و اطمینان میں (رہتے) تھے (اور) ان کی کھانے پینے کی چیزیں بڑی فراغت سے ہر چہار طرف سے ان کے پاس پہنچا کرتی تھیں سو انہوں نے خدا کی نعمتوں کی بے قدری کی اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان حرکات کے سبب ایک محیط قحط اور خوف کا مزہ چکھایا اور ان کے پاس ان ہی میں کا ایک رسول بھی (منجانب اللہ) آیا سو اس (رسول) کو (بھی) انہوں نے جھوٹا بتایا تب ان کو عذاب (الہی) نے پکڑا جبکہ وہ بالکل ہی ظلم پر کمر باندھنے لگے۔ ﴿۱۴﴾

تَفْسِيرٌ: رُحْمٌ: اوپر کفار منکرین توحید و رسالت کے حق میں وعیدیں مذکور ہوئیں ہیں آگے خاص ان کی وعید جو ایمان لا کر کافر ہو جاویں مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ میں اور اس سے مکرہ کا استثناء إِلَّا مَن اُكْرِهَ میں مذکور ہے۔

وعید مرتدین و استثنائے مکرہین ☆ مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَن اُكْرِهَ (الی قولہ تعالیٰ) لَا جَرَمَ اَنْتُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ الْخٰسِرُونَ ﴿۱۵﴾ جو شخص ایمان لائے پیچھے اللہ کے ساتھ کفر کرے (اس میں کفر بالرسول بھی داخل ہے) مگر جس شخص پر (کافروں کی طرف سے) زبردستی کی جاوے (کہ اگر تو کفر کا فلانا کام یا فلانا کام نہ کرے گا تو تجھ کو قتل کر دیں گے مثلاً) بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مطمئن ہو (یعنی عقیدہ میں فتور نہ آوے اور اس قول یا فعل کو برا سمجھتا ہو تو وہ مستثنیٰ ہے کہ اس کو ظاہری کفر کا ارتکاب جائز ہے اور اس کے لئے وہ وعید آئندہ نہیں ہے) لیکن ہاں جو جی کھول کر (یعنی اس کو صحیح اور مستحسن سمجھ کر) کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی (اور) یہ (غضب و عذاب) اس سبب سے ہوگا کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں عزیز رکھا اور اس سبب سے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر لوگوں کو (جو کہ دنیا کو ہمیشہ آخرت پر ترجیح دیں) ہدایت نہیں کیا کرتا (یہ دو سبب الگ الگ نہیں بلکہ مجموعہ سبب ہے حاصل یہ ہے کہ چونکہ عزم فعل کے بعد عادتہ اللہ جاری ہے کہ خلق فعل ہو جاتا ہے اور اس خلق پر صدور فعل مرتب ہوتا ہے پس سبب عادی صدور فعل قبیح کا مجموعہ عزم و خلق ہے اُسْتَحْبُّوا میں عزم کی طرف اشارہ ہے اور لَا يَهْدِي میں خلق کی طرف) یہ وہ لوگ ہیں کہ (دنیا میں ان کے اصرار علی الکفر کی یہ حالت ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ لوگ (انجام سے) بالکل غافل ہیں (اس لئے) لازمی بات ہے کہ آخرت میں یہ لوگ بالکل گھائے میں رہیں گے۔ ف: احکام اکراہ کے مفصلاً کتب فقہہ میں ملاحظہ کئے جاویں۔

رُحْمٌ: اوپر کفر پر وعید تھی اصلی ہو یا ارتداد ہو آگے فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ ایمان لے آویں تو یہ کفر اور اس کی وعید سب معاف اور رفع ہو جاویں گے۔

سَقُوطُ کُفْرٍ بَاثِرِ اِيْمَانٍ ☆ ثَمَّ اِنْ سَرَبَكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا (الی قولہ تعالیٰ) لَعَفُوْا رِّدَّ جِيْمُهُمْ پھر (اگر کفر کے بعد یہ لوگ ایمان لے آویں تو) بیشک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے کہ جنہوں نے بتلائے کفر ہونے کے بعد (ایمان لا کر) ہجرت کی پھر جہاد کیا اور (ایمان پر) قائم رہے (یعنی پھر نہیں پھرے) تو آپ کا رب (ایسے لوگوں کے لئے) ان (اعمال) کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے (یعنی ایمان اور اعمال صالحہ کی برکت سے ان کے سب گناہ گذشتہ کفر وغیرہ معاف ہو جاویں گے اور رحمت الہیہ سے ان کو جنت اور اس میں بڑے بڑے درجے ملیں گے۔ ف: ہر چند کہ مغفرت و نفس رحمت صرف ایمان لانے سے ہو جاتی ہے مگر رحمت کاملہ کے درجات عالیہ بھی ملیں اس کے لئے عادتہ اور اعمال کی بھی ضرورت ہے اور اگر آیت میں نفس رحمت مراد لی جاوے تب بھی مغفرت و رحمت کے لئے مجموعہ ایمان و اعمال کے سبب ہونے سے شرط ہونا لازم نہیں آتا خوب سمجھ لو۔ رُحْمٌ: اوپر کفار کے حق میں وعید اور مؤمنین کے حق میں وعدہ مذکور ہے آگے اس وعدہ و وعید کے ظہور کا وقت بتلاتے ہیں۔

ذکر یوم جزاء: یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ (یہ جزا و سزا کا روز واقع ہوگی) جس روز ہر شخص اپنی ہی طرفداری میں گفتگو کرے گا (اور دوسرے کو نہ پوچھے گا) اور ہر شخص کو اس کے کئے کا پورا بدلہ ملے گا (یعنی نیکی کے بدلہ میں کمی نہ ہوگی اور زیادتی ہو جاوے اور بدی کے بدلہ میں زیادتی نہ ہوگی گو کی ہو جاوے) اور (یہی مطلب ہے اس کا کہ) ان پر ظلم نہ کیا جاوے گا (پس پورا کہنے میں ایک جگہ زیادتی کی نفی ہے ایک جگہ کمی کی)۔ ف: اور اس سے شفاعت کی نفی کا شبہ نہ ہو کیونکہ وہ اپنی رائے سے نہ ہوگی بالآذن ہے پس گویا وہ شافع کی طرف منسوب ہی نہیں اور یہاں اس گفتگو کا ذکر ہے جو اپنی رائے سے ہو۔ (لیط: اور پر کفر پر عذاب اخروی کی وعید ہے آگے بتلاتے ہیں کہ کفر پر دنیوی آفات کا نزول بھی بعید نہیں۔

بعض آفات کفر و دنیا گو غیر لازم باشد ☆ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً (الی قولہ تعالیٰ) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ ۝ اور اللہ تعالیٰ (و بال کفر پر متنبہ کرنے کے لئے) ایک بستی والوں کی حالت عجیب بیان فرماتے ہیں کہ وہ (بڑے) امن و اطمینان میں (رہتے) تھے (اور) ان کے کھانے پینے کی چیزیں بڑی فراغت سے ہر چار طرف سے ان کے پاس پہنچا کرتی تھیں سو (بجائے اس کے کہ اس حالت میں منعم حقیقی کا احسان مانتے اور اطاعت کرتے) انہوں نے خدا کی نعمتوں کی بے قدری کی (یعنی خدا کے ساتھ شرک و کفر کیا) اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان حرکات کے سبب ایک محیط قحط اور خوف کا مزہ چکھایا (کہ جوع سے رزق رنجد جاتا رہا اور خوف سے امن و اطمینان فوت ہو گیا) اور (اس سزا میں حق تعالیٰ کی طرف سے کچھ جلدی نہیں کی گئی بلکہ اول ان کی اصلاح کے واسطے) ان کے پاس ان ہی میں کا ایک رسول بھی (منجانب اللہ) آیا (جس کے صدق و امانت کا بوجہ ان ہی میں سے ہونے کے ان کو پورا حال معلوم تھا) سو اس (رسول) کو (بھی) انہوں نے جھوٹا بتایا تب ان کو عذاب (الہی) نے پکڑا جب کہ وہ بالکل ہی ظلم پر کمر باندھنے لگے: ف: اس کی توجیہ میں مفسرین کی دو تقریریں ہیں ایک یہ کہ مکہ والوں کو یہ مضمون سنانا ہے اور قریہ سے مراد قریہ غیر معین ہے کیونکہ کفار سابقین کے قریوں میں ایسی حالت بہت سے قریوں کی ہو چکی ہے کہ نعمت حسی امن و رزق بھی تھا اور نعمت معنوی مجنی رسول بھی ہوا اور پھر کفر کیا اور مواخذہ کئے گئے پس مکہ والوں کو سناتے ہیں کہ تم اگر ایسا کرو گے تو یہی حال تمہارا ہوگا چنانچہ جب وہ کفر سے باز نہ آئے تو بعد چندے قحط بھی پڑا اور مسلمانوں کے لشکروں کا ہر وقت اندیشہ بھی ان کے لئے طوق گردن ہو گیا اور بعض نے کہا ہے کہ قریہ سے مراد مکہ ہے اور مدینہ والوں کو یہ مضمون سنانا ہے کہ تم ایسے مت ہونا اور ان علماء نے اس آیت کو مدنی کہا ہے قالہ مقاتل یہ دونوں قول روح المعانی میں منقول ہیں اور دونوں غیر بعید ہیں اور احقر نے عنوان میں غیر لازم اس لئے کہا کہ بعض اوقات کفر پر دنیا میں سزائے صریح و جلی نہیں ہوتی اور یوں تو قہر خدا اور ناراضی خود بڑی سزا ہے مگر خفی ہے اور چونکہ یہاں دوام سزائے دنیوی کا دعویٰ نہیں کیا گیا اس لئے کوئی شبہ نہیں ہو سکتا ہے مقصود صرف ڈرانا ہے تو ضرر محتمل بھی تحویف کے لئے کافی ہے البتہ سزائے آخرت یقینی اور لازم ہے اور امن و اطمینان میں یہ فرق ہے کہ امن کی حقیقت ہے زوال خوف اعداء وغیرہم اور اطمینان اس امن کا اثر ہے یعنی سکون قلب جب خوف نہ ہوگا سکون ہوگا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: وَلَٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكِفِّ الْخِ اور اور چونکہ وسوسہ میں یہ شرح صدر نہیں ہوتا اور نہ اختیار ہوتا ہے بلکہ اس کی بے اختیاری اکراہ کی بے اختیاری سے اشد ہے اس لئے اس میں مطلق ذم نہیں قولہ تعالیٰ: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا جب دنیا کے مذموم ہونے میں صریح ہے اور اس میں بھی کہ جب مذموم وہ ہے جس میں دنیا کا ایثار ہو آخرت پر نہ کہ حب طبعی کہ اس پر ملامت نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَكَفَرْتُمْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ اسی کے قریب بلاء میں بہت سے مدعیان زہد مبتلاء ہیں کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں کو حقیر سمجھتے ہیں اور اپنے کو لذات کا تارک سمجھتے ہیں اور تارک ذات ہو جاتے ہیں حق تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں دیکھتے: وَمَا بِكُمْ مِنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ اور فَكُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ اَلَا بِہ۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ الْخِ اس سے معلوم ہوا کہ طریقت کے احکام شریعت کے مباحن نہیں کہ یہاں کا حلال وہاں کا حرام ہو یا بالعکس ۱۲۔

مُلْحِقَاتُ السَّلَوَاتِ: ۱۔ قولہ فی فتنوا بتلائے کفر ہو احد الوجوه المذكورة فی الکبیر وهو اوفق بالمقام عندی ۳۔ قولہ قبل هاجروا ایمان لا کر دل علیہ هاجروا لتوقفها علی الایمان او یقال انها كانت فی الابتداء بمنزلة الاقرار فعبر بها عن الایمان ۳۔ قولہ فی یوم جزاء وسزا اشارۃ الی کونه ظرفا لربهم والخاسرون ۳۔ قولہ فی کل نفس الاول ہر شخص اشارۃ الی جواب عما یورد ظاهرا من اضافه الشئ الی نفسه فی نفسہا الراجع ضمیرہ الی النفس فالمعنی نفس النفس والجواب ان النفس الاول بمعنی المرء والثانیہ بمعنی العین ولا شناعة فی قولہم عین المرء فافہم ۳۔

الزَّوَانِثُ: فی الدر المنثور باسانید کثیرة نزول الآیۃ فی عمارا کرہ ثم جاء وسأل ۳ فی الروح اخرج ابن جریر عن الحسن وعکرمۃ انها نزلت فی عبد اللہ بن ابی سرح الذی کان یکتب لرسول صلی اللہ علیہ وسلم فآذله الشیطن فلحق بالکفار فاستجار له عثمان یوم فتح مکة آہ نعم بشكل علی التفاسیر کلها کون السورۃ مکیۃ لکن نقل فی الروح عن ابن عطیۃ ان هذه الآیۃ مدنیۃ او یقال ان الهجرة

یراد بها الى الجنة والجهاد یراد به اللغوی او یقال ان الهجرة عن الکفر والجهاد مع النفس او یقال انه اخبار عما سیکون واللہ اعلم ۱۲۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءۃ فتنوا معروفاً فی الروح وهو ضمیر المشرکین ای عذبوا المؤمنین او وقعوا فی الفتنۃ فان فتن جاء متعلیلاً ولازماً وتستعمل الفتنۃ فیما یحصل عنه العذاب ای الکفر وهو اوفق بما مر عن الکبیر كما فی قوله تعالی لا یفتنکم الشیطن ای لا یضلنکم وکما فی قوله تعالی الا فی الفتنۃ سقطوا فافهم ۱۳۔

فائدہ: قد ذکر فی حواشی آیۃ وقد فصل لکم ما حرم علیکم شیء مما یتعلق بالترتیب بین هذه الایۃ وتلك الایۃ فی التقدیم والتأخیر فانظر ۱۴ قوله تعالی ولا تقربوا لما تصف الخ اس سے معلوم ہوا کہ طریقت کے حکام شریعت کے مہان نہیں کہ یہاں کا حلال وہاں حرام ہو یا بالعکس۔

النَّحْوُ: قوله من کفر فی الجلالین من مبتدا او شرطیۃ والخبر او الجواب لهم وعید شدید دل علیہ هذا ولكن من شرح ۱۵۔ قوله تعالی ثم ان ربک الخ فی عن ابی البقاء خبر ان الاولی هو الآتی وان الثانیۃ واسمها تکریر للتأکید والعبار والمجرور متعلق باحدى المرفوعین ۱۶ آہ۔

البَلَاغَةُ: قوله تعالی اذاقها اللہ الخ فی البیاضی استعار الذوق لادراک اثر الضرر واللباس لما غشیهم واشتمل علیهم من الجوع والخوف وارقع الاذاقۃ علیہ بالنظر الی المستعار له لا المستعار کقول کثیر غمر الرداء فانه استعار الرداء للمعروف واذاف الیہ الغمر الذی هو وصف المعروف لا وصف الرداء وقد ینظر الی المستعار کقوله ینازعنی ردائی عبد عمرو الی قوله فاحتجر منه بشرط استعار الرداء للسيف ثم قال فاحتجر نظراً الی المستعار آہ۔

فَكُلُوا مِن مَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ۝۱۴ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْكُمْ
الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهِ ۚ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَنْ اَللّٰهُ غَفُوْرٌ
رَّحِيْمٌ ۝۱۵ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السِّنُّ كُمُ الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَهٰذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوْا عَلٰی اللّٰهِ
الْكُذِبَ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْكَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ ۝۱۶ مَتَاعٌ قَلِيْلٌ ۝۱۷ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۸
وَعَلَى الَّذِیْنَ هَادَوْا حَرَمُنَا مَا قَصَصْنَا عَلَیْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنفُسَهُمْ
یُظْلِمُوْنَ ۝۱۹ ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِیْنَ عَمِلُوا السُّوْءَ بِجَهٰلَةٍ ثُمَّ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ

بَعْدِهَا غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۲۰

سو جو چیزیں اللہ نے تم کو حلال اور پاک دی ہیں ان کو کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو تم پر تو صرف مردار کو حرام کیا ہے اور خون کو اور خنزیر کے گوشت (وغیرہ) کو اور جس چیز کو غیر اللہ کے لئے نامزد کر دیا گیا ہو پھر جو شخص کہ بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ طالب لذت نہ ہو اور نہ حد (ضرورت) سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخش دینے والا مہربانی کرنے والا ہے اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت یوں مت کہہ دیا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں چیز حرام ہے جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دے گے بلاشبہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ لگاتے ہیں وہ فلاح نہ پائیں گے یہ دنیا میں چند روزہ بخش ہے اور (مرنے کے بعد) ان کے لئے دردناک سزا ہے اور صرف یہودیوں پر ہم نے وہ چیزیں حرام کر دی تھیں جن کا بیان ہم اس کے قبل آپ سے کر چکے ہیں اور ہم نے ان پر کوئی زیادتی نہیں کی لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر زیادتی کیا کرتے تھے پھر آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے جنہوں نے جہالت سے برا کام کر لیا پھر اس کے بعد توبہ کر لی اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال درست کر لئے تو آپ کا رب اس کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے۔

تَفْسِیْرُ الرِّیَاطِ: اوپر کفر و شرک کا وبال اخروی و دنیوی مذکور ہوا ہے آگے بطور تفریع کے بعض رسوم شرک و کفر سے کہ وہ تحلیل و تحریم بالہوی ہے مع وعید منع فرماتے ہیں خواہ خطاب مسلمانوں کو ہو یا بس معنی کہ تم ان کے سے کام مت کرنا خواہ کفار کو ہو یا بس معنی کہ ان کاموں کو ترک کر دو۔

نہی از بعض رسوم شرکیہ ☆ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ اللَّهُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۳۰﴾ (جب کفر و شرک کا اصلاً و فرعاً مذموم ہونا معلوم ہو گیا) سو جو چیزیں اللہ نے تم کو حلال اور پاک دی ہیں ان کو (حرام مت سمجھو کہ رسم شرک ہے بلکہ ان کو) کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم (واقع میں یا بزعم خود) اسی کی عبادت کرتے ہو (جیسے مسلمان واقع میں خدا کی عبادت کرتے تھے اور کفار اس کے مقصود بالذات ہونے کے مدعی تھے، کہتے تھے: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَىٰ رَبِّنَا) پس دونوں خطابوں پر معنی آیت کے واضح ہو گئے) تم پر تو (منجملہ ان اشیاء کے جن میں تم گفتگو کرتے ہو) صرف مردار کو حرام کیا ہے اور خون کو اور خنزیر کے گوشت (وغیرہ) کو اور جس چیز کو غیر اللہ کے نامزد کر دیا گیا ہو پھر جو شخص (مارے فاقہ کے) بالکل بے قرار ہو جاوے بشرطیکہ طالب لذات نہ ہو اور نہ حد (ضرورت) سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ (اس کے لئے اگر وہ ان چیزوں کو کھالے) بخش دینے والا مہربانی کرنے والا ہے اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے (اور اس پر کوئی دلیل صحیح قائم نہیں) ان کی نسبت یوں مت کہہ دیا کرو کہ فلائی چیز حلال ہے اور فلائی چیز حرام ہے (جیسا پارہ ہشتم کے ربع کے قریب آیات وَجَعَلُوا لِلَّهِ الْخ میں ان کے دعوے آچکے ہیں) جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے (کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے موافق تو نہیں کہا بلکہ اس کے خلاف فرمایا ہے) بلاشبہ جو لوگ اللہ پر جھوٹ لگاتے ہیں وہ فلاح نہ پائیں گے (خواہ دارین میں یا آخرت میں) یہ (دنیا میں) چند روزہ عیش ہے اور (آگے مرنے کے بعد) ان کے لئے دردناک سزا ہے اور (یہ مشرکین مدعی ہیں ملت ابراہیمی کے سوا شیائے طیبہ ان کی شریعت میں تو حرام نہ تھیں البتہ بہت روز بعد ان اشیاء میں سے) صرف یہودیوں پر ہم نے وہ چیزیں حرام کر دیں تھیں جن کا بیان ہم اس کے قبل (سورہ انعام میں) آپ سے کر چکے ہیں اور (ان کی تحریم میں بھی) ہم نے ان پر (صورۃ بھی) کوئی زیادتی نہیں کی لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر (مخالفت انبیاء کی کر کے) زیادتی کیا کرتے تھے (پس تحریم اشیاء طیبہ مقصود تو کبھی نہیں ہوئی اور شریعت ابراہیمیہ میں عارض کی وجہ سے بھی نہیں ہوتی پھر تم نے کہاں سے اختراع کیا)۔ ف: ایسی آیت چند جا آئی ہیں وہاں تفسیر ملاحظہ فرمائی جاوے۔ (ملخص: اوپر افتراء علی اللہ کی مذمت اور اس پر وعید ہے آگے ایمان و توبہ کا اس کے لئے مکفر ہونا فرماتے ہیں جیسا ابھی اوپر بھی ایسی ہی آیت اسی مناسبت سے آچکی ہے۔

سقوطِ عملِ سوءِ توبہ ☆ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ پھر آپ کا رب ایسے لوگوں کے لئے جنہوں نے جہالت سے برا کام (خواہ کچھ بھی ہو) کر لیا پھر اس کے بعد توبہ کر لی (جو طریقہ توبہ کا مقرر ہے) اور (آئندہ کے لئے) اپنے اعمال درست کر لئے تو آپ کا رب اس (توبہ) کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے۔ ف: جہالت کے معنی کے لئے سورہ نساء کے رکوع سوم کی آیت: اِنَّمَا التَّوْبَةُ النَّاسِ: ۱۷ کی تفسیر اور اَصْلِحُوا کی قید کے سبب نہ کہ شرط ہونے کے لئے اس آیت کی چار سرخی اوپر کی آیت کی تفسیر مع فائدہ ملاحظہ فرما لیجئے۔

ملفوظات المرجع العظمي: قوله في لما تصف ان كنت استأخ كما في الروح اللام صلة للقول مثلها في قوله تعالى لا تقولوا لم يقتل الخ ومعناها الاختصاص وما موصولة والعائد محذوف اي لا تقولوا في شأن الذي تصف الستكم من البهائم بالحل والحرمة بمجرد قول باللسان

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ۖ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣١﴾ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ إِجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣٢﴾ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٣﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٤﴾ إِنَّمَا جَعَلُ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٣٥﴾ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ۚ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٣٧﴾ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَنْكَرُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٣٩﴾

بے شک ابراہیم علیہ السلام بڑے مقتدا تھے اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار تھے بالکل ایک طرف کے ہو رہے تھے اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شکر گزار تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو منتخب کر لیا تھا اور ان کو سیدھے رستے پر ڈال دیا تھا اور ہم نے ان کو دنیا میں اچھائی دی تھی اور وہ آخرت میں بھی اچھے لوگوں میں ہوں گے پھر ہم نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ آپ ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ پر جو کہ بالکل ایک طرف کے ہو رہے تھے چلے اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے۔ بس ہفتہ کی تعظیم تو صرف ان ہی لوگوں پر لازم کی گئی تھی جنہوں نے اس میں خلاف کیا تھا بے شک آپ کا رب قیامت کے دن ان میں باہم فیصلہ کر دے گا جس بات میں یہ اختلاف کیا کرتے تھے۔ آپ اپنے رب کی راہ کی طرف علم کی باتوں اور اچھی نصیحتوں کے ذریعہ سے بلائے اور ان کے ساتھ اچھے طریقہ سے بحث کیجئے آپ کا رب خوب جانتا ہے اس شخص کو بھی جو اس کے رستے سے گم ہوا اور وہی راہ پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے اور اگر بدلہ لینے لگو تو اتنا ہی بدلہ جتنا تمہارے ساتھ برتاؤ کیا گیا ہے اور اگر صبر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے حق میں بہت ہی اچھی بات ہے اور آپ صبر کیجئے اور آپ کا صبر کرنا خاص خدا ہی کی توفیق سے ہے اور ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ تدبیریں کیا کرتے ہیں اس سے تنگ دل نہ ہو جائیے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو پرہیزگار ہوتے ہیں اور جونیک کردار ہوتے ہیں۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيرُ: لَمَّا: اوپر شرک و کفر کے اصول و فروع یعنی انکار توحید و انکار رسالت و تحریم حلال و تحلیل حرام کا ابطال اور رد کیا گیا ہے جو مشرکین مکہ جن سے ان مضامین کا اول خطاب ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تھے اور اپنے کو ان کے طریقہ پر بتلاتے تھے اس لئے آگے مضامین مذکورہ کی تقویت کے لئے كَانَ اُمَّةً میں ابراہیم علیہ السلام کے مقتدائے خلق ہونا جس کا حاصل نبوت و رسالت ہے اور لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۶﴾ میں مع سیاق و سباق ان کا شرک نہ ہونا کہ توحید ہے اور اَتَمَّا جَعَلَ التَّسْمِيَةَ میں اشارۃً اشیائے طیبہ کا ان کے یہاں حرام نہ ہونا اور قَائِلًا کے عموم سے تحلیل حرام و تحریم حلال بالہوی دونوں کا نہ ہونا اور اِجْتَنَبَهُ وَهَدَاهُ - وَاتَّبَعَهُ میں اس طریقہ کی اور صاحب طریقہ کی فضیلت اور درمیان میں تَعَدَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طریقہ پر ہونا مع اثبات رسالت کے بیان فرماتے ہیں۔ تاکہ ان کو اپنے طریقہ مخالف ملت ابراہیمیہ کے ترک کی اور حضور ﷺ کے طریقہ موافق ملت ابراہیمیہ کے اختیار کی ترغیب ہو جس کے لوازم سے رسالت محمدیہ کے انکار سے بالخصوص باز آنا بھی ہے۔

تحقیق فضیلت ملت ابراہیمیہ برائے ترغیب اتباع ملت محمدیہ موافقہ باوا!

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاِنْ رَاٰكَ لَيَحْكُمَنَّ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ﴿۱۶﴾ بیشک ابراہیم علیہ السلام جن کو تم بھی مانتے ہو بڑے مقتدا (یعنی نبی اولوالعزم امت عظیمہ کے متبوع) تھے (پھر مسئلہ نبوت میں کلام کے کیا معنی اور) اللہ تعالیٰ کے (پورے) فرمانبردار تھے (اپنی ہوائے نفسانی سے کوئی عقیدہ یا عمل نہ کرتے تھے پھر تحلیل حرام و تحریم حلال میں بلا دلیل اپنی ہوائے نفسانی کی پیروی کیوں کرتے ہو اور وہ بالکل ایک (خدا کی) طرف کے ہو رہے تھے اور (مطلب ایک طرف ہونے کا یہ ہے کہ) وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے (بلکہ موحد خالص تھے پھر تم شرک کیوں کرتے ہو اور وہ) اللہ کی نعمتوں کے (بڑے) شکر گزار تھے (پھر تم شرک و کفر کر کے ناشکری کیوں کرتے ہو جیسا اوپر آیا ہے فَكَفَرْتُمْ بِاَنْعَامِ اللّٰهِ غُرْضُ اِبْرٰهِيْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ کی یہ شان اور طریقہ تھا اور وہ ایسے مقبول تھے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان کو منتخب کر لیا تھا اور ان کو سیدھے راستے پر ڈال دیا تھا اور ہم نے ان کو دنیا میں بھی خوبیاں (مثل نبوت و اجتناء و ہدایت) دیں تھیں اور وہ آخرت میں بھی (اعلیٰ درجہ کے) اچھے لوگوں میں ہوں گے (پس ایسے مقبول کا جو طریقہ ہو گا وہ بالکل مقبول ہو گا اس کو اختیار کرنا چاہئے اور وہ اب منحصر ہے طریقہ محمدیہ میں چنانچہ اس کا ذکر فرماتے ہیں کہ) پھر ہم نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ آپ ابراہیم کے طریقہ پر جو کہ بالکل ایک (خدا کی) طرف کے ہو رہے تھے (اس حیثیت سے کہ وہی آپ کی شریعت ہے) چلے اور (چونکہ ان کے مدعیان اتباع مشرک و اہل کتب کچھ نہ کچھ شرک میں مبتلا تھے اس لئے مکرر فرماتے ہیں کہ) وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے (تاکہ مشرکین کے ساتھ یہود و نصاریٰ کے طریقہ موجودہ کی بھی نفی ہو جاوے اور جیسا شرک کی نفی مکرر اہتمام کے لئے فرمائی اسی طرح اہتمام کے لئے کہ ایسے رسوم میں زیادہ مبتلا تھے تحریم طیبات کی نفی کی طرف باوجود یکہ قایما کے عموم میں مذکور ہو چکی ہے مکرر اشارہ قریب بصراحت فرماتے ہیں کہ) بس ہفتہ کی تعظیم (یعنی اس میں مچھلی کے شکار کی ممانعت جو کہ تحریم طیبات کی ایک فرد ہے وہ) تو صرف ان ہی لوگوں پر لازم کی گئی تھی جنہوں نے (آخر میں) اس میں (عملاً) خلاف کیا تھا (کہ کسی نے مانا اور عمل کیا کسی نے خلاف کیا مراد اس سے یہود ہیں یعنی تحریم طیبات کی یہ صورت مثل دوسری صورتوں کے صرف یہود کے ساتھ مخصوص تھی ملت ابراہیمی میں نہ تھی آگے احکام میں

اختلاف کرنے کے متعلق فرماتے ہیں کہ (بیشک آپ کا رب قیامت کے دن ان میں باہم (عملاً) فیصلہ کر دے گا جس بات میں یہ (دنیا میں) اختلاف کیا کرتے تھے)۔ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ مِّنْ صَّرْفِ تَحْرِيمِ طِيبَاتِ كَا اِثْرَارِهٖ شَايِدْ تَكْرِيْرٍ مِّمَّنْ اِسْ كِي تَخْصِيْصِ اِسْ لِّئَلَّ هُوَ كَا اِسْ مِيْنْ شَعْبِهٖ شَرَكَا تَهَا كَهْ تَعْظِيْمِ اَصْنَامِ اِسْ تَحْرِيمِ كَا سَبَبْ تَهَا بَخْلَافِ تَحْلِيْلِ حَرَامِ كَهْ كَفِيْ نَفْسِهٖ مُسْتَقِلْ غَلْطِيْ تَهِيْ تَعْظِيْمِ اَصْنَامِ كُو اِسْ مِيْنْ دَخْلْ نَهْ تَهَا اُوْرْ پَهْرْ تَحْرِيمِ طِيبَاتِ كِي صُوْرَتُوْنْ مِيْنْ سَهْ ذِكْرْ سَبْتْ سَهْ صَّرْفِ تَحْرِيمِ سَمَكْ كُو مِثَالِ مِيْنْ لَانَا شَايِدْ اِسْ لِّئَلَّ هُوَ كَا اِسْ مِيْنْ اُوْرْ طِيبَاتِ كِي تَحْرِيمِ كَا اُوْرْ . وَ عَلٰى الَّذِيْنَ هَادُوْا حَزَمْنَا الْخِ مِيْنْ ذِكْرَا چكا تَهَا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ (زَلِطْ : اُوْرْ : ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ الْخِ مِيْنْ حَضُوْرِ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَسَالَتِ كَهْ اِثْبَاتِ سَهْ يَهْ مَقْصُوْدْ تَهَا كَهْ مَرْسَلِ اِلَيْهِمْ اِسْ رَسَالَتِ كَهْ حَقُوْقْ اُوَا كَرِيْزِ عِنِّيْ تَصْدِيْقْ اُوْرْ اِتْبَاعْ كَرِيْزِ آ گَهْ خُوْدْ رَسُوْلِ اللّٰهُ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُو اُوَا رَءِ رَسَالَتِ كَهْ حَقُوْقْ وَ آدَابِ كِي تَعْلِيْمِ هَے جِنْ مِيْنْ سَهْ مَرَاْعَاةِ عَدْلِ فِي الْاِنْتِقَامِ مِيْنْ خُصُوْصَاً اُوْرْ اُپْ كَهْ تَابِعِيْنَ كُو بَهِيْ عَمُوْمَا خُطَابِ هَے كِيُوْنَكُهْ اِنْتِقَامِ مِيْنْ عَادَةِ تَابِعِيْنَ كَا اِشْتَرَكِ ضَرُوْرِيْ هَے بَخْلَافِ تَبْلِيْغِ وَ دَعُوْتِ وَ بَقِيَّهْ اَحْكَامِ مَذْكُوْرَهْ اَيْتِ كَهْ نَبِيْ سَهْ بِاَلَا نَفْرَادِ بَهِيْ اِسْ كَا صَدُوْرْ هُو سَكْتَا هَے اِسْ لِّئَلَّ اِسْ مِيْنْ خُطَابِ خَاصْ هَے۔

آدابِ تبلیغ احکامِ رخصت و عزیمت در انتقام ☆ اُدْعُوْا اِلٰى سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (الٰى قَوْلِهٖ تَعَالٰى) اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَ الَّذِيْنَ هُمْ مُّحْسِنُوْنَ ﴿۱۱﴾ اُپْ اُپْ رِبْ كِي رَاہْ (یعنی دین) كِي طَرَفْ (لوگوں كو) عِلْمِ كِي بَاتُوْنْ (كَهْ ذَرِيْعَهٗ سَهْ جِنْ سَهْ مَقْصُوْدْ اِثْبَاتِ مَدْعَا هُو تَا هَے) اُوْرْ اُچھي نصيحتوں كَهْ ذَرِيْعَهٗ سَهْ (جِنْ سَهْ مَقْصُوْدْ تَرْتِيبْ وَ تَرْتِيقْ قَلْبْ هُو تَا هَے) بَلَايَے اُوْرْ (اگر بحث آن پڑے تو) ان كَهْ سَا تَهَا اُچھي طَرِيقَهٗ سَهْ (كَهْ جِسْ مِيْنْ شَدَتْ وَ خُشُوْنَتْ نَهْ هُو) بَحْثْ كَيْجَيَّ (بِسْ اَتَا كَامِ اُپْ كَا هَے پَهْرْ اُپْ اِسْ تَحْقِيْقِ مِيْنْ نَهْ پُڑِيَّے كَهْ كَسْ نَهْ مَانَا كَسْ نَهْ نِيْسْ مَانَا كِيُوْنَكُهْ يَهْ كَامِ خُدا كَا هَے پَسْ) اُپْ كَا رِبْ خُوبْ جَانَا هَے اِسْ شَخْصْ كُو بَهِيْ جُو اِسْ كَهْ رَاسْتَهٗ سَهْ گَمْ هُو اُوْرْ وَ يَ رَاہْ پَر چَلْنِے وَ اَلُوْنْ كُو بَهِيْ خُوبْ جَانَا هَے اُوْرْ (اگر كَبْهِيْ كُفَارِ جِدَالِ عِلْمِي كِي حُدُودِ سَهْ گُذَرْ كَرِ جِدَالِ عَمَلِي تَكْ پَنَچْ جَاوِيْزِ اُوْرْ يَدِ اِلْسَانِ سَهْ اِيْذِ اُپْ نَچَاوِيْزِ اِسْ مِيْنْ اُپْ كُو مَعِ اُپْ كَهْ تَابِعِيْنَ كَهْ بَدَلْ لِيْنَا بَهِيْ جَاَزْ هَے كَهْ رَخْصَتْ هَے اُوْرْ صَبْرْ كَرْنَا بَهِيْ جَاَزْ هَے كَهْ عَزِيْمَتْ هَے پَسْ) اُگَرْ (شَقْ اَوَّلِ اِخْتِيَارِ كَرُو يَعْنِيْ) بَدَلْ لِيْنِے لُكُو تُو اَتَا يَ بَدَلْ لُو جَتَا تَهْمَا رَے سَا تَهَا بَر تَا دُ كِيَا گِيَا هَے (اِسْ سَهْ زِيَادَتِيْ مَتْ كَرُو) اُوْرْ اُگَرْ (شَقْ ثَانِيْ اِخْتِيَارِ كَرُو يَعْنِيْ اِنْ كِي اِيْذِ اُوْنْ پَر) صَبْرْ كَرُو تُو وَ هُ (صَبْرْ كَرْنَا) صَبْرْ كَرْنِے وَ اَلُوْنْ كَهْ حَقْ مِيْنْ بَهْتْ يَ اُچھي بَاتِ هَے (كَهْ مَخَالَفْ پَر بَهِيْ اُچھا اِثْرْ پُڑ تَا هَے اُوْرْ دِيْكُهْنِے وَ اَلُوْنْ پَر بَهِيْ اُوْرْ آخِرَتِ مِيْنْ مُوْجِبْ اَجْرِ عَظِيْمِ هَے) اُوْرْ (هَرْ چَنْدْ كَهْ صَبْرْ كَرْنَا عَمُوْمَا سَبْ كَهْ لِّئَلَّ عَزِيْمَتْ هَے لِيْكِنْ خُصُوْصَاً اُپْ كَهْ لِّئَلَّ بُوْجَا اَعْظَمِيَّتِ شَانِ كَهْ اُوْرُوْنْ سَهْ زِيَادَهٗ عَزِيْمَتْ هَے اِسْ لِّئَلَّ اُپْ كُو خُصُوْمِيَّتْ كَهْ سَا تَهَا حَكْمْ هَے كَهْ) اُپْ صَبْرْ كَيْجَيَّ اُوْرْ (چُوْنَكُهْ) اُپْ كَا صَبْرْ كَرْنَا خَاصْ خُدا يَ كِي تَوْفِيْقِ (خَاصْ) سَهْ هَے (اِسْ لِّئَلَّ اُپْ تَسْلِيْ رَكْهِيْزِ كَهْ صَبْرِ مِيْنْ اُپْ كُو دُشَوَارِيْ نَهْ هُوْگِي) اُوْرْ اِنْ (لوگوں كِي مَخَالَفَتِ) پَر غَمْ نَهْ كَيْجَيَّ اُوْرْ جُو كَچْهْ يَهْ (مَخَالَفَتِ مِيْنْ) مَذْبِيرِيْزِ كِيَا كَرْتِيْ هِيْزِ اِسْ سَهْ تَنَكْ دَلْ نَهْ هُو جَے (اِسْ سَهْ اُپْ كَا كُوْنِيْ ضَرُورِيْزِ هُوْگَا كِيُوْنَكُهْ اُپْ تَقْوٰى وَ اِحْسَانِ كَهْ سَا تَهَا مُوْصُوْفِ هِيْزِ اُوْرْ) اللّٰهُ تَعَالٰى اِيْسَے لُوگوں كَهْ سَا تَهَا هُو تَا هَے (يعْنِيْ اِنْ كَا مَدْ وَ مُعَاوَنِ هُو تَا هَے) جُو پَر هِيْزْ گَارْ هُو تِيْ هِيْزِ اُوْرْ جُو نِيْكْ كَر دَارْ هُو تِيْ هِيْزِ . ف: حَكْمَتِ اُوْرْ مُوْعِظَتِ حَسَنَهٗ اُوْرْ جِدَالِ كِي تَفْسِيْرِ سَهْ خُوْدَا نِ مِيْنْ تَغَاَرُ مَعْلُوْمْ هُو گِيَا اُوْرْ يَهْ تَفْسِيْرِ اِسْلَمِ وَ اقْرَبِ اِلٰى الْعَرَبِيَّةِ هَے بِهٖ نِسْبَتِ اِسْ كَهْ اِنْ الْفَاظْ كُو بَر هَانِ وَ خُطَابَتِ وَ جِدَالِ اِصْطِلَاحِيْ پَر مُحْمُوْلْ كِيَا جَاوِے جِيْسَا كَبِيْرِ مِيْنْ هَے اِسْ مِيْنْ عِلَاوَهٗ تَكْلُفْ كَهْ اِيْكْ كَمِيْ يَهْ هَے كَهْ حَكْمَتِ اُوْرْ مُوْعِظَتِ اُوْرْ جِدَالِ كَهْ مُخَاطَبِ الْاَلْگِ الْاَلْگِ قَسْمِ كَهْ لُوْگْ هُوْنْ گَهْ حَالَا نَكُهْ ذَوْقِ سِيَاقِ سَهْ يَهْ بَعِيْدِ مَعْلُوْمْ هُو تَا هَے اُوْرْ جَانَا چَا هِيْزِ كَهْ اَصْلِ حَكْمَتِ مِيْنْ دَلَالِ قَطْعِيَّهٖ هِيْزِ جِنْ كُو بَر هَانِ كِهْتِيْ هِيْزِ اُوْرْ ظَا هِرَا قُرْآنِ مِيْنْ بَكْثَرَتِ دَلَالِ خُطَابِيَّهٖ عَادِيَّهٖ وَ ظَنِّيَّهٖ كَا اِسْتِعْمَالِ كِيَا گِيَا هَے سَوَاصِلِ يَهْ هَے كَهْ اِيْسَے كَسِيْ مَدْعَا پَر ظَنِّيْ اِسْتِدْلَالِ نِيْسْ كِيَا گِيَا جِسْ پَر دِيْلِيلِ بَر هَانِيْ قَائِمْ نَهْ هُو بَلَكُهْ وَ هُ سَبْ دَعُوْے بَر هَانِيْ هِيْزِ لِيْكِنْ بَر عَايَتِ فِهْمِ مُخَاطَبِيْنَ اُوْرْ اِنْ كِي تَسْهِيْلِ كَهْ لِّئَلَّ عُنُوَا نَاتِ مَالُوْفَا اِخْتِيَارِ كَرِيْ گِيَا هِيْزِ اِسْ سَهْ كُوْنِيْ شَبَهٗ نَهْ كَرِے كَهْ قُرْآنِ نَهْ اِسْتَقْرَا ءُ وَ غِيْرَهٗ كُو حُجَّتْ سَبْجَا هَے اُوْرْ اِسْ بِنَا پَر اَهْلِ قُرْآنِ خُصْمِ كَهْ اِيْسَے اِسْتِدْلَالَاتِ پَر بَے تَكْلُفْ كَلَامِ كَرْنِے كَا حَقْ رَكْهْتِيْ هِيْزِ جَبْ تَكْ كَهْ وَ هُ كُوْنِيْ بَر هَانِيْ دِيْلِيلِ پِيْشِ نَهْ كَرِيْزِ خُوبْ سَبْجُوْ . اُوْرْ اَلَا بَالَلّٰهِ كَهْ تَرْجَمِ مِيْنْ تَوْفِيْقِ كُو خَاصْ كَهْ سَا تَهَا اِسْ لِّئَلَّ مَقْيَدِ كِيَا گِيَا كَهْ بَدُوْنِ تَوْفِيْقِ اِلٰهِيْ كَهْ تُو كُوْنِيْ شَخْصْ بَهِيْ صَبْرْ بَلَكُهْ كُوْنِيْ عَمَلِ نِيْكِ نِيْسْ كَر سَكْتَا پَهْرْ اُپْ اِسْ كِي اِسْ مِيْنْ كِيَا تَخْصِيْصِ هَے اِسْ قَيْدِ سَهْ وَ جَے تَخْصِيْصِ مَعْلُوْمْ هُوْگِيْ يَعْنِيْ تَوْفِيْقِ كَهْ مَرَاتِبِ مُخْتَلَفِ هِيْزِ نَفْسِ تَوْفِيْقِ تُو مُشْتَرَكِ هَے لِيْكِنْ اَنْبِيَا ءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَهْ سَا تَهَا خَاصْ اُوْرْ زَا مَدْ عَنَانِيَّتِ هُو تِيْ هَے اُوْرْ وَ هُ اِنْ كَهْ اَعْمَالِ مِيْنْ مُوْثَرْ هُو تِيْ هَے فَقَطْ . وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ۔

تم والحمد لله تعالى تفسير سورة النحل للرباع والعشرين من جمادى الآخرة يوم الخميس ١٣٢٢ من الهجرة و صلى الله عليه وسلم على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين۔

تَرْجُمَةً مِّنَ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الخ اس میں دلالت ہے کہ دنیا میں نعمتوں کا مل جانا مقام عقبی کا منقص نہیں اور بعض نے جو کہا ہے کہ مشہور ولی کا مقام غیر مشہور سے کم ہے مراد اس سے وہ ہے جس میں شہرت کی آفات پیدا ہو گئی ہوں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ اس میں اہل اللہ کے طریق دعوت کی تفصیل ہے اور یہ کہ تبلیغ کے بعد اصرار کی ضرورت نہیں اور یہی مذاق ہے اہل طریق کا قولہ تعالیٰ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ الخ مبرا کا خصال اہل اللہ سے ہونا ظاہر ہے قولہ تعالیٰ وَاصْبِرْ مَا صَبَرْتُكَ الخ مبرا کے بہت مراتب ہیں صبر۔ اللہ صبر۔ فی اللہ صبر۔ مع اللہ صبر۔ عن اللہ صبر۔ اللہ (ان سب کی حقیقت اصل رسالہ عربی میں دیکھو) اور یہ مبرا باللہ سب سے اکمل اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثابت کیا گیا ہے ۱۲۔

الزَّوَانِيتُ: روی فی فی الصحاح انه مثل بعض الانصار والمهاجرين ومنهم حمزة يوم احد فقالوا لنمعلن بهم ولزبن عليهم فنزل آه والآية على هذه مدنية وفي الروح ذهب الخامس لی انها كمية آه فشمولها لقصة حمزة لكونها عامة واختاره الامام الرازی قلت قاما صدور هذا القول فلعلهم خصصوا منها الكفارة فنبهوا على عمومها بواسطة نزول جبریل عليه السلام وقراءته لها تذكير الم لما كانت الرواية۔

اللَّغَايَاتُ: قولہ فی ضیق فی النیسابوری من قرأ بكسر الضاد فظاهر وهو من الكلام القلوب لان الضيق وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون الانسان فيه وفيه لطيفة اخرى وهي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ومن قرأ بفتحها فاما على انه مصدر ايضا او على انه مخفف ضيق لمعناه في امر ضيق آه ۳ قولہ مما يمكرون من سبيبة۔

سُورَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۵۰ آيَاتٍ

آيَاتُهَا ۱۱۱ رُكُوعَاتُهَا ۱۲

سورۃ بنی اسرائیل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱۱ آیات اور ۱۲ رکوع ہیں

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ
مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ①

وہ پاک ذات ہے جو اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو شب کے وقت مسجد حرام سے (یعنی مسجد کعبہ) سے اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک جس کے گرد اُردہم نے برکتیں کر رکھی ہیں لے گیا تاکہ ہم ان کو اپنے کچھ عجائبات قدرت دکھلا دیں بے شک اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے دیکھنے والے ہیں۔

تفسیر: سورۃ بنی اسرائیل مکہ و قبل الا قولہ وان کادوا ليفتنونک الی اخر ثمان آیات وہی مائۃ و عشر آیات کذا فی البیضاوی۔ اس سورت میں زیادہ مضامین توحید متضمن انعامات کے اور رسالت کے ہیں چنانچہ قصہ معراج سے کہ خارق عظیم ہے اس کی ابتداء کی گئی جو کہ تزیہ الہی کے ساتھ دلالت کرتی ہے رسالت پر اور اس مضمون سے اس کی ابتداء سورۃ نحل کی انتہاء سے بھی متناسب ہے اور تقویت رسالت کے لئے موسیٰ اور نوح علیہما السلام کا ذکر لایا گیا اور اس کی تصدیق کی ترغیب کے لئے نجات طوفان نوح اور تکذیب کی ترہیب کے لئے قصہ فساد بنی اسرائیل اور ان کی سزایابی کا سنایا گیا پھر قرآن کو کہ دلیل رسالت ہے ہادی بتایا گیا یہ رکوع اول ہے پھر توقف عذاب سے جو رسالت پر شبہ تھا اس پر کلام کیا گیا عذاب کا وقت بتایا گیا قری سابقہ کا عذاب سنایا گیا دنیا کی مذمت کی گئی جس کی محبت مانع ایمان ہے یہ رکوع دوم ہے قرآن کے بعض احکام بتلائے گئے جن کی لفظی اعجاز اور معنوی خوبی سے رسالت پر استدلال کیا جا سکتا ہے یہ رکوع سوم و چہارم ہے اس کے بعد توحید کا اثبات ہے پھر قرآن اور رسالت کی بحث ہے اور رسالت پر جو اخبار عن البعث سے شبہ تھا اس کا جواب ہے یہ رکوع پنجم ہے پھر انکار و اعتراض پر جو مسلمانوں کو غصہ آ جاتا تھا اس میں نرمی کا حکم ہے پھر رسالت داؤد سے رسالت محمد سے کی تقویت ہے پھر شرک کا ابطال ہے پھر انکار پر وعید ہے پھر ایک شبہ متعلقہ رسالت کا جواب ہے یہ رکوع ششم ہے پھر ضرر مخالفت ظاہر کرنے کے لئے ابلیس کا قصہ ہے پھر دلائل توحید ہیں یہ رکوع ہفتم ہے پھر مخالفت پر قیامت کی وعید ہے پھر کچھ رسالت کے متعلق مضمون ہے یہ رکوع ہشتم ہے پھر کچھ قرآن کے بعض آثار اور منکرین کی ناشکری کا تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بیان ہے یہ رکوع نہم ہے پھر رکوع دہم سے آخر سورت تک رسالت کے متعلق بحث چلی گئی ہے اور ساتھ ساتھ کچھ مضامین وعید کے ہیں اس تقریر سے سورۃ ہذا کے اجزا کا باہمی ارتباط اور اس کے ابتدا کا سورت سابقہ کے انتہاء سے تناسب اور نیز دونوں سورتوں کو بوجہ مشترک فیہ ہونے توحید و رسالت کے مع قطع نظر کے کمی و بیشی سے ظاہر و باہر ہے۔

قصہ اجمالی معراج ☆ سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ① وہ ذات پاک ہے جو اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو شب کے وقت مسجد حرام (یعنی مسجد کعبہ) سے مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک جس کے گرد اُردہم نے (دینی و دنیوی) برکتیں کر رکھی ہیں (دینی برکت یہ ہے کہ وہاں بکثرت انبیاء مدفون ہیں دنیوی برکت یہ کہ وہاں اشجار و انہار و پیداوار کی کثرت ہے غرض اس مسجد اقصیٰ تک عجیب طور پر اس واسطے) لے گیا تاکہ ہم ان (بندہ) کو اپنے کچھ عجائبات قدرت دکھلا دیں (جن میں بعض تو خود وہاں کے متعلق ہیں مثلاً اتنی بڑی مسافت مدت قصیرہ میں طے کرنا سب انبیاء علیہم السلام کو دیکھنا ان کی باتیں سننا وغیرہ ذالک اور بعض آگے کے متعلق ہیں مثلاً آسمانوں پر جانا اور عجائبات کثیرہ دیکھنا) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے دیکھنے والے ہیں (چونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کو سنتے احوال کو دیکھتے تھے اس لئے ان کو اس طرح کرم و مقرب بنایا)۔

اس مقام پر چند تنبیہات اور چند تحقیقات اور چند اشکالات ہیں۔

تنبیہ اول: سبحان تزییہ و تعجب کے لئے مستعمل ہے چونکہ یہ لے جانا عجیب تھا اور عجیب ہونے کی وجہ سے قدرت عظیمہ پر دال ہے اسلئے اس سے شروع کرنا مناسب ہوا اور اسی لئے احقر نے ترجمہ میں لفظ عجیب طور پر کو ظاہر کر دیا اور یہ جانا براق پر تھا جیسا صحاح میں ہے جس کی برق رفتاری بھی عجیب تھی۔

تنبیہ دوم: اس مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لے جانے کو اسرا کہتے ہیں اور آگے آسمانوں پر جانے کو معراج کہتے ہیں اور گاہے دونوں لفظ مجموعہ پر اطلاق کئے جاتے ہیں۔

تنبیہ سوم: یہاں **بَعْدُ** کہنے سے دو فائدے ہیں ایک تو اظہار آپ کے قرب و قبول کا دوسرے اس عجیب معجزہ کی وجہ سے کوئی آپ علی علیہ السلام پر الوہیت کا شبہ نہ کر سکے۔

تنبیہ چہارم: ہر چند کہ آنسوئی رات ہی کے چلنے کو کہتے ہیں لیکن **لَيْلًا** کی تصریح اس لئے ہے کہ تاکہ باعتبار عرف و محاورات کے بعض پر دال ہو اور زیادہ دلالت کرتے قدرت پر کہ تھوڑی ہی رات میں اتنا دراز کام کر لیا گیا اور دلالت علی التبعیض کی تصریح عبدالقادر سے اور اس کی توجیہ سیبویہ اور ابن مالک سے صاحب روح نے اس طرح نقل کیا ہے: **اللیل والنهار اذا عرفا كانا معيارا للتعميم وظرفا محددًا بخلاف المنكر فلما عدل عن تعريفه علم انه لم يقصد استغراق السرى۔**

تنبیہ پنجم: مسجد حرام کا اطلاق گاہے مطلق حرم پر بھی آتا ہے اور یہاں دونوں معنی صحیح ہو سکتے ہیں کیونکہ بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ اس وقت حطیم میں تشریف رکھتے تھے اور بعض میں آیا ہے کہ ام ہانی بیچن کے گھر میں تھے پس آیت کو دونوں پر محمول کر سکتے ہیں اور وجہ تطبیق دونوں حدیثوں میں بہت سہل ہے کیونکہ ام ہانی بیچن کے گھر سے حطیم میں آ جانا اور وہاں سے آگے جانا کوئی امر مستبعد نہیں۔

تنبیہ ششم: مسجد اقصیٰ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اقصیٰ کے معنی عربی میں ہیں بہت دور چونکہ وہ مسجد مکہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہا گیا۔

تنبیہ ہفتم: ہر چند کہ عجائبات کا مشاہدہ بدون آپ کے یجائے ہوئے بھی ممکن تھا لیکن اس میں اور اسی طرح رکوب میں اور زیادہ اکرام و اظہار شان ہے اس لئے آپ کو اس طرح لے گئے۔

تنبیہ ہشتم: رات کی تخصیص میں یہ حکمت لکھی ہے کہ عادتاً وقت خلوت کا ہے اس میں بلا تاویل ہے زیادت اختصاص کی۔

تنبیہ نہم: یہاں مسجد اقصیٰ سے مراد صرف اس مسجد کی زمین ہے کہ حقیقت میں مسجد اصالتاً زمین ہی ہوتی ہے اور عمارت تو مجعاً مسجد ہوتی ہے وجہ اس مراد لینے کی ہے کہ یہ امر تاریخ سے ثابت ہے عیسیٰ علیہ السلام کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے درمیان میں اس کی عمارت منہدم کر دی گئی تھی چنانچہ عنقریب تفسیر آیات **وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي مَكَّةَ مَبْعَدًا مِّنْ مَّكَّةَ مَبْعَدًا مِّنْ مَّكَّةَ مَبْعَدًا** میں مذکور ہوگا اس لئے ظاہر اس پر شبہ ہوتا ہے کہ مسجد اقصیٰ کا جب اس وقت وجود ہی نہ تھا پھر وہاں تک لے جانے کے کیا معنی پس اس مراد کی تعمین سے وہ شبہ جاتا رہا اور اگر اس حدیث پر شبہ ہو کہ کفار معترضین نے آپ علیہ السلام سے بیت المقدس کی ہیئت و کیفیت دریافت کی تھی اس کے کیا معنی تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو منہدم عمارت کی ہیئت و کیفیت دریافت کرنا بھی ممکن ہے علاوہ اس کے اس زمین کے قُرب میں لوگوں نے کچھ عمارتیں بنام نہاد بیت المقدس کے بنائی تھیں اس سے بھی سوال ممکن ہے۔

ضمیمہ: یہ جو کچھ اوپر گذر تفسیر حقانی سے لکھا گیا تھا بعد میں اس کے متعلق ایک دوست کا خط آیا جس سے عمارت مسجد کا عہد فاروقی تک باقی رہنا معلوم ہوتا ہے لہذا اس خط کو مع اپنے جواب کے بعینہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے۔

السوال: تنویر السراج ص ۱۷ تنبیہ نہم میں حضرت والا نے تحریر فرمایا ہے یہاں مسجد اقصیٰ سے مراد صرف اس مسجد کی زمین ہے الی قولہ اس کی عمارت منہدم کر دی گئی الخ اور بیان القرآن تفسیر سورۃ بنی اسرائیل میں بھی یہی ارشاد ہوا ہے بندہ نے اس کے متعلق بعض وجوہات سے تواریخ کی مختلف کتابوں کو دیکھا سب سے زیادہ معتبر تاریخ محمد بن جریر الطبری کو دیکھا اس میں خلافت فاروقی ۱۵ھ کے وقائع میں جلد چہارم میں یہ عبارت درج ہے بعینہ نظر انور میں گذارتا ہوں۔

قال لما شخص عمر من الجابية الى ايلياء فدنا من باب المسجد قال ارقبوا لي كعبا فلما انفرق به الباب قال ليك اللهم ليك بما هو احب اليك ثم قصد المحراب محراب داود عليه السلام وذلك ليلا فصلى فيه ولم يلبث ان طلع الفجر فامر المؤذن بالاقامة فتقدم وصلى بالناس وقرأ بهم ص وسجد فيها ثم قام وقرأ بهم في الثانية صدر بنی اسرائیل ثم ركع ثم انصرف فقال علي بكعب تاتي به فقال ابن تری ان نجعل المصلى فقال الى الصخرة فقال ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقد رأيتك وخلعت نعليك فقال احببت ان اباشره بقدمي فقال قد رأيتك بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله مساجدنا صدورها اذهب اليك فاننا لم نؤمر بالصخرة ولكننا امرنا بالكعبة فجعل قبلته صدره ثم قام من مصلاه الى كناسة قد كانت الروم قد دفنت بها بيت المقدس في

زمان بنی اسرائیل فلما صار اليهم ابرزوا بعضها وتركوا سائرها وقال يا ايها الناس اصنعوا كما صنع وجثا في اصلها وجثا في فرج من فروج قبانه وسمع التكبير من خلفه وكان يكره سوء الرعة في كل شيء فقال ما هذا فقالوا كبر كعب وكبر الناس تكبيره فقال على به فاتى به فقال يا امير المؤمنين انه حدثنا على ما صنعت اليوم بنى منذ خمسمائة سنة فقال وكيف فقال ان الروم انما روا على بنى اسرائيل فادبلوا عليهم مدفونه ثم ادبلوا فلم يفرغوا له حتى اغارت عليهم فارس فبغوا على بنى اسرائيل ثم ادبلت الروم عليهم الى ان وليت فبعث الله نيا على الكناسة فقال ابشرى او رى شلم عليك الفاروق ينقيك مما فيك الخ۔ اس سے فاروق اعظم جیسی کے زمانہ تک باب المسجد کا باقی ہونا محراب داؤد علیہ السلام کا موجود ہونا صحرا کا اپنے موقع پر رہنا اور مسجد کو مزبلہ بنانا اور اس کو پاٹ دینا اور اس میں سے بعض کا ابراز اور بقیہ کا کناسہ رکھ چھوڑنا ثابت ہوتا ہے اور بالکل منہدم ہونا ثابت نہیں اور پھر فاروق کا تنقیہ مذکور ہے نہ منہدم کی تعمیر مولوی شبلی صاحب نے الفاروق حصہ دوم ص ۹۶ میں لکھا ہے سب سے پہلے مسجد میں گئے محراب داؤد کے پاس پہنچ کر سجدہ داؤد کی آیت پڑھی اور سجدہ کیا اور طبری کے جتہ جتہ موقع کا اخذ کیا ہے اور تفسیر عزیزی میں وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ كُنَاسَهُ بَنَانًا أَوْ خَزِيرًا غَيْرَهُ ذُلًّا لِّوَالِدَيْهِ كَذِبًا كَرِهَ اللَّهُ لِعَذِيبِهِ يَوْمَ يَخْرُجُ الْأُمَمُ لِيُجْزَاكَمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذَا التَّحْقِيقِ۔ مجھ کو خود تاریخ پر نظر نہیں تفسیر حقانی سے لکھا تھا چنانچہ تفسیر بیان القرآن میں آئندہ کے جس مقام کا حوالہ دیا ہے وہاں تفسیر حقانی سے اخذ کرنے کی تصریح کر دی ہے۔

تنبیہ دہم: الَّذِي بَرَكْنَا بَطُورًا مَدِخَ کے بڑھایا ہے اور اس سے خود اس مسجد کا مبارک ہونا بدرجہ اولیٰ مفہوم ہو گیا کیونکہ جب اس کے آس پاس باوجود مسجد نہ ہونے کے برکت ہے تو خود اس میں تو ضرور برکت ہوگی کیونکہ آس پاس دو قسم کی برکتیں ہیں ایک دنیوی سو اس سے تو دینی برکت ضرور زیادہ ہے اور دوسری دینی کہ مدفن انبیاء سے سو دفن ہونا صرف تلبس جسم کا ہے اور قبلہ ہونا جیسا کہ اکثر انبیاء علیہم السلام کا وہ قبلہ رہا ہے تلبس روح کا ہے اور یہ زیادہ موجب برکت ہو گیا خصوص جب کہ وہاں نبی رہ کر عبادت کریں کہ جسم کا تلبس بھی ہو جاوے گا کیونکہ وہ قبلہ ہونے کے ساتھ اکثر انبیاء کا تعبد اور محل عبادت بھی رہا ہے پس اس طرح خود اس مسجد کے مبارک تر ہونے پر دلالت ہو گئی پس بعض کتب میں جو لکھا ہے کہ موضع جسد شریف رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عرش سے بھی افضل ہے اس کا فضیلت جزئی پر محمول کرنا مناسب ہے واللہ اعلم۔

تنبیہ یازدہم: لِنُزِيلَةٍ مِنْ آيَاتِنَا میں آیات کا اطلاق جو کہ عرفا عظیم اور کمال پر دال ہوتا ہے اور آیات سماویہ خصوصاً جب کہ آسمانوں پر انبیاء بھی تھے جیسا احادیث معراج میں ہے آیات ارضیہ سے اعظم اور اکمل ہیں اس طرح یہ اطلاق مشیر ہے کہ مسجد اقصیٰ سے آگے بھی آپ کو لے گئے اسی لئے روح المعانی میں یہ تفسیر کی ہے: لنزیه من آیتنا ای لنرفعه الی السماء حتی یوی ما یری من العجائب مگر تصریح نہ کرنے میں شاید یہ نکتہ ہو کہ وہ اور زیادہ عجیب ہے اور انکار اس کا قریب ہے اور نص قطعی کا انکار کفر ہے پس تصریح نہ کرنا رحمت ہے ضعفاء کے ساتھ۔

تنبیہ دوازدہم: من کا بعضیہ لینا اس وجہ سے ہے کہ واقع میں ایسا ہی ہوا تھا چنانچہ صحاح میں ہے اسمع صریف الاقلام کہ قلم کے چلنے کی آواز آتی تھی اور ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قلم نہیں دیکھے علی ہذا۔

تنبیہ سبب دہم: آسویٰ میں ضمیر غائب کی ہے اس سے شروع کیا گیا اور اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ پر کہ اس میں بھی ضمیر غائب کی ہے ختم کیا گیا اور درمیان میں ضمیر متکلم کہ دال عظیم پر بھی ہے لائی گئی اس میں یہ نکات ہیں۔

اول: تجدد کلام و تعحیط سامع۔ دوم: برکات اور آیات اور اراء کا عظیم ہونا۔ سوم: آسویٰ کے بعد قرب کے زیادہ ہونے کی طرف اشارہ اور قرب کے وقت اصل تکلم ہے۔

تنبیہ چہار دہم: اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ کے بڑھانے کا فائدہ علاوہ فائدہ مذکورہ فی المتن کے ایک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مکذبین کو وعید ہے کہ ہم تمہاری تکذیب و مخالفت کو دیکھتے سنتے ہیں خوب سزا دیں گے۔

تنبیہ پانز دہم: لِنُزِيلَةٍ مِنْ آيَاتِنَا کے بعد اس کا بڑھانا مشیر اس طرف ہے کہ گورویت عجائبات کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی مگر علم میں ہمارے برابر نہیں ہو گئے کیونکہ ان کو ہم نے دکھلایا اور ہم بالذات سمیع بصیر ہیں دوسرے انہوں نے بعض آیات کو دیکھا اور ہم علی الاطلاق سمیع بصیر ہیں۔

تحقیقات۔ تحقیق اول: یہاں مسجد اقصیٰ تک جانا مذکور ہے اندر جانا احادیث میں مصرح ہے کہ آپ ﷺ اندر تشریف لے گئے اور انبیاء علیہم السلام سے ملے اور آپ ﷺ نماز میں ان کے امام بنے۔

تحقیق دوم: آگے آسمانوں کی طرف جانا اس آیت میں مصرح نہیں ہے گوا اشارہ اس کی طرف ہے اور اس سے زیادہ صراحت کے قریب اشارہ سورہ وانجم میں ہے: وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ - عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ السَّمَاءِ الَّتِي يُورِثُهَا السَّالِكُونَ [۱۴:۱۸] یعنی آپ نے جبریل علیہ السلام کو دوسری بار سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ کے پاس دیکھا ہے اور پہلی بار کا دیکھنا اس کے قبل وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ میں مذکور ہوا ہے سو اس سے ظاہر معلوم ہوا کہ آپ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ تک پہنچے تھے کیونکہ عند متعلق راہی کے ہے پس رویت عند السدرة سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ راہی اور مری دونوں سدرة کے پاس ہوں گے پھر حدیثوں میں تو اس کی اس قدر تصریح ہے کہ مجال انکار نہیں۔

تحقیق سوم: جمہور اہلسنت وجماعت کا مذہب یہ ہے کہ معراج بیداری میں جسد کے ساتھ ہوئی اور دلیل اسکی اجماع ہے اور مستند اس اجماع کا یہ امور ہو سکتے ہیں: اول: حق تعالیٰ نے جس اہتمام سے قصہ اسراء کو بیان فرمایا ہے اس سے اس کا غایت عجیب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ نوم میں یا روحانی طور پر ہوتی تو یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے۔

دوسرے: یَعْبُدُہ سے ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کیونکہ حقیقی اور متبادر معنی جاء نی عبد فلان کے یہی ہیں کہ وہ بیداری میں دھڑا اور جان سمیت آیا پس عبد کا مصداق مجموعہ روح و جسد اور اس فعل کا صدور مقید بالیقظہ ہوتا ہے الا ان یصرح علی خلاف ذلك۔

تیسرے: اگر یہ خواب کی حالت میں یا روحانی طور پر ہوتی تو جس وقت کفار نے تکذیب کی تھی یا بیت المقدس اور اپنے قافلہ کے حالات پوچھے تھے جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے: بعضها فی الصحاح وبعضها رواہ البیهقی وغیرہ کما فی الدر المنثور تو آپ ﷺ اُس وقت بہت سہولت سے جواب دے دیتے کہ میں بیداری میں اس کے ہونے کا کب مدعی ہوں جو تم ایسی باتیں کرتے ہو اور بیت المقدس کی ہیئت و کیفیت بیان کرنے کے متعلق فکر میں نہ پڑتے جیسا حدیثوں میں ہے کہ آپ ﷺ کو فکر ہوئی حق تعالیٰ نے منکشف کر دیا اور آپ ﷺ نے بتلادیا رواہ مسلم اور بعض کو آیت: وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الْخَبْرَ سِوَا ذِكْرِ الرَّسُولِ إِلَّا ظَنًّا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَئِنْ لَّمْ يَظْهَرْ بِالْبَيِّنَاتِ الْوَحْيَ مَا ظَنُّوا کہ سوال تو وہاں احتمال ہے کہ واقعہ بدر یا عمرہ مکہ کا خوب مراد ہو جیسا بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں جن کا ذکر اجمالاً: إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا مِثْلَ حَقِّ الْحَقِّ میں آیا ہے اور اگر واقعہ معراج ہی مراد ہو تو روایا بمعنی روایت ہے کیونکہ راہی کے دونوں مصدر ہیں مثل قربی اور قرابت کے یا بقول بعض شب کی رویت کو روایا کہتے ہیں گو بیداری میں ہو یا تشبیہاً روایا کہہ دیا ہو اور وجہ تشبیہ کی یا عجائب کا دیکھنا ہے اور یا شب کے وقت واقع ہونا ہے کذا فی روح المعانی اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عالم الغیب کا انکشاف گو بیداری میں ہو مگر اس میں عالم ناسوت سے غیبت ضرور ہوتی ہے گو ہر دو غیبت میں فرق عظیم ہے مگر نفس غیبت کے اشتراک سے یہ بیداری مشابہ نوم کے ہو جاوے گی واللہ اعلم اور بعض کو شریک کی حدیث سے جس کے آخر میں ثم استيقظت ہے شبہ پڑ گیا ہے سو چونکہ شریک محدثین کے نزدیک حافظ حدیث نہیں اور دوسرے حافظ کے خلاف کیا اس لئے وہ زیادت غیر مقبول ہے کذا فی روح المعانی یا محمول ہے تعدد واقعہ پر کیونکہ علماء نے لکھا ہے کہ عروج روحانی آپ ﷺ کو کئی بار ہوا ہے یعنی اس معراج سے پہلے خواب میں عروج ہوا ہے جس کی حکمت یہ لکھی ہے کہ تدریجاً اس معراج اعظم کی استعداد اور برداشت ہو سکے و نیز ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مذکورہ بالا تشابہ بالنوم کی بناء پر اس غیبت کے انقطاع کو استیقاظ من النوم کے ساتھ تشبیہ دے کر استیقظت سے تعبیر کر دیا گیا اور بعض کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اقوال سے شبہ پڑ گیا ہے سو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تو اس وقت تک آپ ﷺ کے نکاح میں بھی نہ آئیں تھیں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس وقت تک اسلام بھی نہ لائے تھے خدا جانے کسی سے سن کر کہا ہے یا اجتہاداً کہا ہے یا کسی دوسرے واقعہ کی نسبت کہا اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال علاوہ ازیں قول عائشہ رضی اللہ عنہا ما فقد جسد محمد ﷺ کی یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ فقدان کے معنی تلاش کرنے کے ہیں کما فی سورة يوسف من تنوير المقياس۔

(قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْعَلُونَ) - تَطْلُبُونَ - (قَالُوا نَفْقَدُ) [یوسف: ۷۱-۷۲] نطلب (صواع الملك) اھ مطلب یہ کہ معراج کی واپسی اس قدر جلد ہوئی کہ کسی کو آپ ﷺ کے جسد کے غائب ہونے کی اطلاع بھی نہ ہوئی جو تلاش کی نوبت آتی کہ آپ ﷺ کہاں تشریف لے گئے اور اگر چہ اس مضمون کو ما فقد محمد ﷺ سے بھی تعبیر کر سکتے تھے لیکن جسد کی طرف نسبت کرنا اشارہ ہے تعلق معراج بالجسد کی طرف کہ آپ ﷺ کی غیبت ایسی تھی کہ اگر تلاش ہوتی تو تلاش کا متعلق جسد ہوتا سو اس میں بالعکس اور تائید ہوئی اثبات معراج بالجسد کی نہ کہ نفی اور اگر ما فقد جسد محمد ﷺ میں فقدان کے مشہور معنی لئے جاویں تب بھی معراج جسمانی کے منافی نہیں کیونکہ فقدان کے معنی محض غائب اور گم ہونے کے نہیں بلکہ اس کے معنی گم کرنا ہے جس کے لئے ایک کا فائدہ دوسرے کا مفقود ہونا ضروری ہے پس مطلب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس رات کسی نے گھر سے غائب اور گم نہیں پایا اور یہ درست ہے کیونکہ جب

آپ ﷺ شریف لے گئے اس وقت سب گھر والے سو رہے تھے اور ان کی بیداری سے قبل واپسی ہو گئی غرض اس کی نوبت نہیں آئی کہ کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں نہ دیکھا ہو۔

تحقیق چہارم: بیت المقدس تک جانے کا منکر کافر ہے اور ماول مبتدع ہے اور آگے جانے کا منکر ماول مبتدع ہے اور ہر چند کہ سورہ نجم میں تقریباً تصریح ہے لیکن عند میں احتمال ہے کہ وہ راہ کے مفعول کا حاصل ہو اس لئے آپ کے سدرۃ المنتہی تک پہنچنے میں نص نہیں ہے۔

تحقیق پنجم: اس میں اختلاف ہے کہ حق تعالیٰ کو اس شب میں آپ ﷺ نے دیکھا یا نہیں اس میں سلف اور خلف سب کا اختلاف ہے اور روایات محتمل تاویل کو ہیں کیونکہ روایت مثبتہ رویت میں احتمال ہے کہ رویت بالقلب مراد ہو اور نفی رویت سے کسی خاص رویت کی نفی مراد ہو مثلاً قیامت کے روز جنت میں جو انکشاف ہو گا یہ انکشاف اس سے کم ہو گا رویت صادق آدے جیسے بے عینک دیکھنا بھی دیکھنا ہے اور عینک سے اور زیادہ انکشاف ہوتا ہے غرض اس مسئلہ میں توقف بہتر ہے۔

دفع اشکالات ☆ دفع اشکال اول: بعض کو دوسوہ ہوا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے باب میں فرمایا ہے نُرِيَ اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاَنَامِ: ۱۷۵ اور آپ ﷺ کے لئے من معیضہ کیوں فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کل آیات تو نہیں ہیں اور ممکن ہے کہ یہ بعض جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلایا گیا اس بعض سے اعظم ہو۔

دفع اشکال دوم: بعض ظاہر پرست شبہ کرتے ہیں کہ خرق والقیام افلاک پر محال ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس دلیل کے سب مقدمات باطل ہیں جیسا اپنے محل میں مذکور ہے۔

دفع اشکال سوم: بعض کہتے ہیں کہ اس قدر سریع کیونکر ممکن ہے جواب یہ ہے کہ بعض کو کب باوجود اس قدر عظیم ہونے کے نہایت سریع ہیں اور سرعت کی عقلا کوئی حد نہیں ہے۔

دفع اشکال چہارم: بعض کہتے ہیں کہ آسمان کے نیچے ہوا نہیں اور حرارت شدید ہے جسم غصری سلامت نہیں رہ سکتا جواب یہ ہے کہ محال ممکن نہیں ہوتا لیکن مستبعد واقع ہو سکتا ہے۔

دفع اشکال پنجم: بعض کہتے ہیں آسمان ہی موجود نہیں جواب یہ ہے کہ: هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ [البقرة: ۱۱۱]

ترجمہ مسئلہ السائلون: قولہ تعالیٰ: سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ الْخ یہاں آپ کی صفت میں عبد فرمانا اس لئے ہے کہ عبودیت اشرف اوصاف ہے نیز اس میں سد باب ہے کہ آپ کے حق میں کوئی غلو نہ کرنے پاوے جیسا نصاریٰ نے اپنے نبی کی شان میں کیا اور چونکہ اصل معنی اس کے ذل اور خضوع ہے اور یہ بعد معرفت کاملہ کے ہوتا ہے تو اس سے آپ کے کمال معرفت پر دلالت ہوئی قولہ تعالیٰ: لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا۔ اتنی طویل مسافت کا اتنے قصیر زمانہ میں قطع کرنا کئی وجہ کو محتمل ہے ایک یہ کہ مکان و زمان دونوں اپنے حال پر ہیں اور سیر میں اس قدر سرعت ہو اور ظاہر یہی ہے۔ دوسرے یہ کہ زمانہ اپنے حال پر ہے اور طی مکان ہو گیا ہو اور صوفیاء نے اور بعض فقہاء نے اس کو اولیاء کے لئے بھی جائز کہا ہے تیسرے یہ کہ مکان اپنے حال پر ہے اور زمانہ میں بسط اور نشر ہو گیا ہو اور صوفیاء نے اولیاء کے لئے اس کو بھی جائز کہا ہے اور اس باب میں عجیب و غریب حکایات ہیں اور اسی طرح نشر مکان و طی زمان میں بھی خوارق ممکنہ سے ہیں اور صوفیاء ان کے بھی قائل ہیں۔ واللہ اعلم

مَلٰٓئِکَتُنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اٰیۃِ ۱۰ قَوْلُهُ وَقِيلَ مِائَةِ وَاحِدٍ عَشَرَ آیۃ ۱۱۔

الْعَبَانِ: الاسراء السیر باللیل خاصۃ کالسری فاسری وسری بمعنی ویقال اسراء واسری بہ کاخذ الخطام واخذ بہ ولیست همزة اسری للتعبدية کذا فی الروح قلت وعلم منه اسری تستعمل لازما ومتعدیا ۱۲۔

وَ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ وَ جَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْ اِسْرَآئِیْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِیْ وَكِیْلًا ۝ ذُرِّیَّةَ

مَنْ حَمَلْنَا مَعَهُ نُوْحًا ۝ اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا ۝ وَقَضٰیۡنَا اِلٰی بَنِيْ اِسْرَآئِیْلَ فِی الْكِتٰبِ لَتُفْسِدُنَّ

فِی الْاَرْضِ مَرَّتَیْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیْرًا ۝ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُولٰٓئِهٖمَا بَعَثْنَا عَلَیْکُمْ عِبَادًا

لَنَا اُولٰٓئِیْ بِاَیْسٍ شَدِیْدٍ فَجَآسُوْا خِلَالَ الدِّیَارِ وَ کَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَکُمُ الْکُرَّةَ عَلَیْہِمْ

وَأَمْدَدْنَكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا ۝ إِن أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۖ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءَ وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَلَوَاتُبَيِّرًا ۝ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ أَنْ يَرَحِمَكُم ۖ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا ۚ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت) دی اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے (آلہ) ہدایت بنایا کہ تم میرے سوا (اپنا) کوئی کارساز مت قرار دو۔ اے لوگوں کی نسل جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ سوار کیا وہ نوح علیہ السلام بڑے شکرگزار بندہ تھے اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یہ بات (بطور پیشین گوئی) بتلا دی تھی کہ تم سرزمین (شام) میں دوبارہ خرابی کرو گے اور بڑا زور چلانے لگو گے پھر جب ان دوبار میں سے پہلی بار کی میعاد آئے گے تو ہم تم پر اپنے ایسے بندوں کو مسلط کریں گے جو بڑے جنگجو ہوں گے پھر وہ گھروں میں گھس پڑیں گے اور یہ ایک وعدہ ہے جو ضرور ہو کر رہے گا پھر ہم پھر ان پر تمہارا غلبہ کر دیں گے اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کریں گے اور ہم تمہاری جماعت بڑھادیں گے۔ اگر اچھے کام کرتے رہو گے تو اپنے ہی نفع کے لئے اچھے کام کرو گے اور اگر تم (پھر) برے کام کرو گے تو بھی اپنے ہی لئے۔ پھر جب پچھلی بار کی میعاد آئے گی پھر ہم دوسروں کو مسلط کریں گے تاکہ (مار مار کر) تمہارے منہ بگاڑ دیں اور جس طرح وہ لوگ مسجد (بیت المقدس) میں گھسے تھے یہ لوگ اس میں گھس پڑیں اور جس جس پر ان کا زور چلے سب کو برباد کر ڈالیں عجب نہیں کہ تمہارا رب تم پر رحم فرمائے اور اگر وہی پھر (شرارت) کر دے تو ہم بھی پھر وہی کریں گے اور ہم نے جہنم کو (ایسے) کافروں کا جیل خانہ بنا (دی) رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: اور حق تعالیٰ نے اپنی تنزیہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی دلیل بیان فرمائی تھی آگے موسیٰ علیہ السلام کا صاحب کتاب ہونا کہ مؤید نبوت محمدیہ ہے اور درمیان میں اس کتاب کے ہادی ہونے کا کہ علی الاطلاق اطاعت احکام پر حامل ہے اور اس کتاب کا ایک مہتمم بالشان مضمون کہ مود تنزیہ و توحید حق تعالیٰ ہے بیان فرماتے ہیں اور مخاطبین کو اولاد اصحاب سفینہ نوح کے عنوان سے پکار کر نوح علیہ السلام کا شاکر ہونا بیان فرماتے ہیں کہ عنوان ہذا سے اپنا احسان جو مقصود تنزیہ و توحید و اطاعت کو ہے اور ان کے شاکر ہونے سے تنزیہ و توحید و اطاعت کی ترغیب اور ان کے نام کی تصریح سے بوجہ مشہور بالنبوة ہونے کے نبویہ محمدیہ کی تائید مفہوم ہو جاوے۔

تقویت توحید و رسالت مع ترغیب اطاعت بطرز بلیغ ☆ وَ اتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّكَ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توریت دی) اور ہم نے اُس کو بنی اسرائیل کے لئے (آلہ) ہدایت بنایا (جس میں اور احکام کے ساتھ یہ توحید کا عظیم الشان حکم بھی تھا) کہ تم میرے سوا (اپنا) کوئی کارساز مت قرار دو اے اُن لوگوں کی نسل جن کی ہم نے نوح (علیہ السلام) کے ساتھ (کشتی میں) سوار کیا تھا (ہم تم سے خطاب کر رہے ہیں تاکہ اس نعمت کو یاد کرو کہ اگر ہم ان کو کشتی پر سوار کر کے نہ بچاتے تو آج تم ان کی نسل کہاں ہوتے اور نعمت کو یاد کر کے اس کا شکر کرو جس کی بڑی فرد توحید ہے اور) وہ نوح (علیہ السلام) بڑے شکرگزار بندہ تھے (پس جب انبیاء شکر کرتے رہے تو تم کیسے اس کے تارک ہو سکتے ہو۔ لفظ: اور پر وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآءِيلَ میں اتباع ہدایت اور اطاعت احکام الہیہ کی ترغیب تھی اور كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ میں اس کی اور تائید تھی آگے ان بنی اسرائیل کی مخالف احکام کا جن کی ہدایت کے لئے وہ کتاب آئی تھی بیان کر کے اس مخالفت و معصیت سے ترہیب اور عبرت دلانے کا مضمون ہے۔

ترہیب از مخالفت و معصیت ☆ وَقَضَيْنَا الْبَخْ ان آیات میں اجمالاً دو واقعوں کا بیان ہے کہ بنی اسرائیل نے ایک بار معاصی میں انہماک کیا تو ان پر اعداء مسلط ہوئے اور ان کو تباہ کیا پھر ذرا شرارت کم ہوئی تو پھر سنجل گئے مگر بعد چندے پھر ویسی ہی شرارت کی اور پھر اسی طرح تباہ ہوئے اہ اور تاریخ سے ان لوگوں پر چھ حادثوں کا واقع ہونا معلوم ہوتا ہے۔

واقصہ اول: سلیمان علیہ السلام کی وفات کے تھوڑے دنوں بعد حاکم بیت المقدس نے بے دینی اختیار کی اس پر شاہ مصر چڑھ آیا اور بیت المقدس سے بہت سا اسباب چاندی دسو نے کالوٹ لے گیا مگر شہر اور مسجد کو منہدم نہیں کیا۔

واقصہ دوم: تخمیناً چار سو سال کے بعد بعضوں میں بت پرستی اور بعضوں میں نا اتفاقی پیدا ہونے کی نحوست سے ایک اور بادشاہ مصر کا چڑھ آیا اور کسی شہر کی عمارتوں اور مسجد کو بھی صدمہ پہنچایا۔

واقصہ سوم: چند سال بعد بخت نصر شاہ بابل نے چڑھائی کی اور شہر کو فتح کر کے اپنے ساتھ بہت سے قیدی پکڑ لے گیا اور مال و دولت لوٹا اور ایک

شخص کو پہلے بادشاہ کے خاندان میں سے اپنا نائب مقرر کر کے چلا گیا۔

واقصہ چہارم: اس نئے بادشاہ نے جو کہ بت پرست و بدکار تھا اور حضرت ارمیا علیہ السلام کی نصیحت نہ سنتا تھا بخت نصر سے بغاوت کی وہ پھر چڑھ آیا اور اس قدر کشت و خون و غارت کیا جس کی حد درمیں اور شہر اور مسجد میں آگ لگا دی اور بالکل میدان کر دیا اور یہ حادثہ عظیم تخمیناً چار سو پندرہ سال بعد تعمیر مسجد کے گزر رہا ہے اور اس کے بعد یہود جلاوطن ہو کر ستر سال تک بابل میں نہایت ذلت و خواری سے رہے پھر شاہ بابل کا شاہ ایران کے ہاتھوں استیصال ہوا تو شاہ ایران نے پھر یہود پر رحم کر کے ان کے ملک شام میں پہنچا دیا اور سامان بھی واپس دیا پھر یہود نے شاہان ایران کی مدد سے پھر مسجد کو نمونہ سابقہ پر تیار کیا اور شہر پناہ وغیرہ کو بھی از سر نو بنایا اور اب تک یہود اپنے افعال قبیحہ پر نادم اور تائب تھے۔

واقصہ پنجم: مگر اس کے بعد پھر وہی پرانی شرارتیں سوچیں تو ایسے اسباب جمع ہوئے کہ ایک بادشاہ جس نے اٹھا کیہ آباد کیا ہے بیت المقدس پر حضرت مسیح علیہ السلام سے ایک سو ستر برس پہلے چڑھ آیا چالیس ہزار یہود کو قید چالیس ہزار کو قتل کیا اور مسجد کی بڑی بے عزتی کی مگر مسجد بچ رہی پھر اس بادشاہ کے جانشینوں میں سے ایک بادشاہ نے شہر اور مسجد کو ویران کر دیا پھر بعد چندے سلاطین روم کی اس جگہ حکومت ہو گئی انہوں نے مسجد کو درست کیا اور اس کے آٹھ سال بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔

واقصہ ششم: پھر یہود نے سلاطین روم سے بغاوت اختیار کی آخر رومیوں نے پھر شہر اور مسجد کی وہی حالت بنائی اس وقت کے بادشاہ رومی کا نام طیطس تھا جو نہ یہودی تھا نہ نصرانی کیونکہ اس کے بہت روز بعد قسطنطین اول عیسائی ہوا ہے یہ حادثہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صعود سے چالیس برس بعد ہوا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک یہ مسجد ویران پڑی رہی حتیٰ کہ آپ نے تعمیر کرائی یہ ہے اجمالی حکایت ان واقعات کی اب قرآن میں جو مجملہ دو واقعہ مذکور ہیں ہر چند کہ ان کی تعیین یقینی تو مشکل ہے لیکن نسب اور اقرب یہ ہے کہ ان میں جو بڑے واقعات ہیں جن میں شرارت بھی زیادہ کی اور سزا بھی زیادہ کی اور سزا بھی سخت ملی ان پر محمول کیا جاوے سوان میں ایک تو واقعہ چہارم ہے اور ایک واقعہ ششم اور اگر واقعات کی تفصیل دیکھنا ہو تو تفسیر حقانی ملاحظہ فرمائیے میں نے اس اجمال کا اسی تفصیل سے اقتباس کیا ہے اب تفسیر شروع ہوتی ہے اور یہ بھی کہنا ممکن ہے کہ مرتبین سے مراد دو شریعتوں کی مخالفت ہو یعنی لتخالفن شریعتین گوہر شریعت کی مخالفت کئی کئی بار ہو پس اس طرح اس میں سب واقعات داخل ہو جاویں گے کہ بعض حوادث شریعت موسویہ کی مخالفت کی سزا تھی اور بعض شریعت عیسویہ کی مخالفت کی سزا پھر ان کے بعد ان عدتم میں شریعت محمدیہ کی مخالفت پر وعید ہے اور اس طرح کلام نہایت جامع اور متناسق ہو جاوے گا اور بعض نے خوب کہا ہے کہ قرآن جو اصل مقصود ہے کہ جب معاصی کی کثرت ہوئی سزا دی گئی اس کے لئے تعیین واقعات کی کوئی ضرورت نہیں۔

تفسیر آیات ۶۷ و ۶۸ وَ قَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآءِیْلَ فِی الْکِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِی الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ جَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْکَافِرِیْنَ حَصِیْرًا اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں (خواہ توریت میں یا اور انبیاء بنی اسرائیل کے صحف میں) یہ بات (بطور پیشنگوی) بتلا دی تھی کہ تم سرزمین (شام) میں دوبارہ (گناہوں کی کثرت سے) خرابی کرو گے (ایک بار شریعت موسویہ کی مخالفت دوسری بار شریعت عیسویہ کی مخالفت) اور (دوسروں پر بھی) بڑا زور چلانے لگو گے (یعنی زیادتیاں کرو گے پس لفسدن میں حقوق اللہ کے اور لتعلن میں حقوق العباد کے ضائع کرنے کی طرف اشارہ ہے اور یہ بھی لکھا تھا کہ دونوں بار سخت سزائیں بتلا کئے جاؤ گے) پھر جب ان دوبار میں سے پہلی بار (کی سزائے شرارت) کی میعاد آوے گی (تو) ہم (تمہاری سزا کے لئے) تم پر اپنے ایسے بندوں کو مسلط کریں گے جو بڑے جنگجو ہونگے پھر وہ (تمہارے) گھروں میں گھس پڑیں گے (اور تم کو قتل اور قید اور غارت کریں گے) اور یہ (عدہ سزا) ایک وعدہ ہے جو ضرور ہو کر رہے گا پھر (جب تم نادم و تائب ہو گے تو) ہم پھر ان پر تمہارا غلبہ کر دیں گے (گو بواسطہ سہمی کہ جو قوم) ان پر غالب آوے گی وہ تمہاری حامی ہو گی پس تمہارے وہ دشمن اس قوم سے اور تم سے دونوں سے مغلوب ہوں گے اور مال اور بیٹوں سے (جو کہ قید اور غارت کئے گئے تھے) ہم تمہاری امداد کریں گے (یعنی یہ چیزیں تم کو واپس ملیں گی اور ان سے تم کو قوت پہنچے گی) اور ہم تمہاری جماعت (یعنی تابعین کو) بڑھا دیں گے (پس جاہ اور مال اور اولاد اور اتباع سب میں ترقی ہوگی جیسا کہ کرة اور احوال اور بنین اور نفیر اس پر دل ہے اور اس کتاب میں بطور نصیحت یہ بھی لکھا تھا) کہ اگر (اب آئندہ کے لئے) اچھا کام کرتے رہو گے تو اپنے ہی نفع کے لئے اچھے کام کرو گے (یعنی دنیا و آخرت میں اس کا نفع حاصل ہوگا) اور اگر (پھر) تم برے کام کرو گے تو بھی اپنے ہی لئے (برائی کرو گے یعنی پھر سزا ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا جس کا آگے بیان ہے کہ) پھر جب (ان دوبار میں سے) پہلی بار کی (سزا کی) میعاد آوے گی (اور تم شریعت عیسویہ کی مخالفت اور شرارت کرو گے) ہم پھر دوسروں کو مسلط کریں گے تاکہ (تم کو مار مار کر) تمہارے منہ بگاڑ دیں اور جس طرح وہ (پہلے) لوگ مسجد (بیت المقدس) میں (لوٹ مار کے ساتھ) گھسے تھے یہ (پہلے) لوگ بھی اس میں گھس پڑیں اور جس چیز پر ان کا زور چلے سب کو (ہلاک و) برباد کر ڈالیں (اور اس کتاب میں یہ بھی لکھا تھا کہ اگر اس بعث ثانی کے بعد جب دورہ شریعت محمدی کا ہو تم مخالفت و معصیت سے باز آ کر شریعت محمدیہ کا اتباع کر لو تو) عجب نہیں

(یعنی امید بمعنی وعدہ ہے) کہ تمہارا رب تم پر رحم فرماوے (اور تم کو ادبار و ذلت سے بچاوے) اور اگر تم پھروے (شرارت) کرو گے تو ہم بھی پھروے (سزا کا برتاؤ) کریں گے (چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں انہوں نے آپ کی مخالفت کی پھر قتل اور قید اور ذلیل ہوئے یہ تو دنیا کی سزا ہو گئی) اور (آخرت میں) ہم نے جہنم کو (ایسے) کافروں کا جیل خانہ بنا (دی) رکھا ہے۔ ۱۵: الکتاب کے ترجمہ میں جو احقر نے تردید کی ہے وہ اس کی یہ ہے کہ بقول بعض علماء یہ مضمون اب توریت میں نہیں ہے پس یا تو تحریف ہوئی ہے اور یا اور دوسری الہامی کتب مراد ہیں کہ ان میں اب تک یہ مضامین بکثرت پائے جاتے ہیں واللہ اعلم اور لِيَذْخُلُوا السُّجْدَ میں لام کے داخل ہونے اور اس کے لِسُوءِ پر معطوف ہونے سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ کیا اللہ تعالیٰ کو یہ مقصود تھا کہ مسجد ویران و تباہ ہو۔ جواب یہ ہے کہ گویا مقصود ہونا لازم نہیں آتا جس کا حاصل رضا ہے پس کچھ شبہ نہیں۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: وَلِيَذْخُلُوا السُّجْدَ یہ آیت نص ہے اس میں کہ شرور و قباہ بھی مصالح کے سبب گویا مراد ہوتے ہیں اور چونکہ یہاں کفار ان مصالح کے واسطے بنائے گئے اس لئے ان کو عبادا لنا فرمایا۔

مُلَاقَاتِ التَّجَنُّبِ: ۱۔ قولہ فی وعدا ولہما سزائے شرارت کی معاد اشارۃ الی ان فی الکلام مضافاً مقدراً ای وعد عقاب اولاً ہما لان الوعد ظاہرہ التعلی بامر مرغوب او مرہوب وهذا مقام الوعد ویمكن ان یکون الوعد بمعنی الموعد ای الوقت ویصح تطبیق ترجمتی علی کلیہما ۲۔ ۳۔ قولہ قبل لیسوء مسلط اشارۃ الی تقدیر بعننا بقرینۃ المقام ۳۔ ۴۔ قولہ هناك پہلے لوگ الی پہلے اشارۃ الی ان مرجع یدخلوا ودخلوا متغایر ان علی حد رجوع الضمیر للدرہم فی قولک عندی درہم ونصفہ وهذا اذا قدر قبل لیسوء واو بعنناہم ولو قدر بعننا اخرین لم یحتج الی هذا التکلف ۳۔ فالہم ۴۔ قولہ فی کما دخلوہ لوٹ مار تعین بوجہ التشبیہ ۵۔ قولہ فی ان عدتم اس کتاب میں ہکذا فی الروح فیلزم علی هذا ان اللہ تعالیٰ او درہم بثلثۃ عقیبات علی ثلثۃ مخالقات لکن اخر عن وقوع الثین و ذکر الثالث بعنوان الشرطیۃ التی لم یخبر عن وقوع مقدمہا لکنہ قد وقع وتغیر العنوان لنکتۃ تعمیم الحکم ۳۔ ۴۔ قولہ فی الکافرین ایے اشارۃ الی ان فیہ وضع المظهر فی موضع المضمّر ایذاً بالعلیۃ ۳۔

اجتناباً لِقِرَاءَةِ: فی قراءۃ ان لا یتخذوا بالغیۃ فمن قرأ ان علی الغیۃ فان ناصبۃ ولام العاقبۃ محذوفۃ ای لئلا یتخذوا ومن قرأ علی الخطاب فان مفسرۃ معناہا ای لا یتخذوا کقولک کتبت الیہ ان الفعل کذا ۳۔ فی قراءۃ لیسوء بالافراد رجوعاً للضمیر الی اللہ تعالیٰ فیہ صنعة التفات ان قدر بعننا وان قدر بعث اللہ فلا التفات ۳۔

الذخائر: قولہ قضینا ای اعلما ہم کذا فی الروح قلت لما کان الاعلام متضمناً معنی الانہار للخبر عدی بالی والا لعدی بعلی ۳۔ قولہ لتعلن العلو الارتفاع تجوز بہ عن التکبر والاستیلاء علی وجہ الظلم ۳۔ جاسوا قال الراغب توسطوها وترددوا بینہا کذا فی الروح قولہ الكرة الكر العطف والرجوع تجوز بہ عن الدولۃ والغلبۃ ۳۔ قولہ نفیرا من ینفر مع الرجل من عشیرتہ واهل بیتہ و فی الاعراب تمیز وهو فعل بمعنی فاعل وهو اسم للجماعۃ وقیل هو جمع نفر مثلی عبد وعبد ۳۔ قولہ لیتبروا لیہلکوا ۳۔ قولہ حصیرا ای سبحان اما جامد او بمعنی حاصر ای محیط فالتذکیر اما علی معنی النسبۃ ای ذات حصرا و علی تاویل جہنم بمذکر و فی الاعراب لم یؤنثہ لان فصیلاً بمعنی فاعل ۳۔

التنجی: قولہ ان لا یتخذوا فی موضع البدل من الکتاب ۳۔ البلاغۃ: قولہ فاذا جاء فی موضعین الفاء للتفصیل الاجمال الذی فی تفسیدن مرتین ۳۔ قولہ ان احسنتم احسنتم لم یقل فلہا اشارۃ الی ان الحسنۃ من شانہا ان تصدر ولا بد ۳۔ قولہ فلہا اللام للاختصاص فلا حاجۃ الی تاویلہا بعالی۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝
وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ غِ
الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا
فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ۝ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ

ظِيْرُهُ فِيْ عُنُقِهِ ۝ وَخُرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتٰبًا يَلْقَاهُ مِنْشُوْرًا ۝۱۷ اِقْرٰ كِتٰبَكَ ۝ كَفٰى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ۝۱۸ مِّنْ اِهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدٰى لِنَفْسِهِ ۝ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى ۝ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۝۱۹

بلاشبہ یہ قرآن ایسے طریقہ کی ہدایت کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے (یعنی اسلام) اور ان ایمان والوں کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دیتا ہے کہ ان کو بڑا بھاری ثواب ملے گا اور یہ بھی بتلاتا ہے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم ان کے لئے ایک دردناک سزا تیار کر رکھی ہے اور (بعضاً) انسان برائی (یعنی عذاب) کی ایسی درخواست کرتا ہے جس طرح بھلائی کی درخواست اور انسان (کچھ طبعاً ہی) جلد باز ہوتا ہے اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا سورات کی نشانی کو تو ہم نے دھندلا بنایا اور دن کی نشانی کو ہم نے روشن بنایا تاکہ (دن کو) اپنے رب کی روزی تلاش کرو اور تاکہ برسوں کا شمار اور حساب معلوم کر لو اور ہم نے ہر چیز کو خوب تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور ہم نے ہر انسان کا عمل اس کے گلے کا ہار کر رکھا ہے اور (پھر) قیامت کے دن ہم ان کا نامہ اعمال اس کے واسطے نکال کر سامنے کر دیں گے جس کو وہ کھلا ہوا دیکھ لے گا اپنا نامہ اعمال (خود) پڑھ لے آج تو خود اپنا آپ ہی محاسب کافی ہے۔ جو شخص (دنیا میں) راہ پر چلتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے راہ پر چلتا ہے اور جو شخص بے راہی کرتا ہے سو وہ بھی اپنے ہی نقصان کے لئے بے راہ ہوتا ہے اور کوئی شخص کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور ہم (کبھی) سزا نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو نہیں بھیج لیتے۔

تفسیر لفظ: شروع سورت میں معجزہ معراج سے آپ کی رسالت پر استدلال تھا آگے قرآن کی جو کہ رسالت کی بڑی دلیل ہے مدح ہے اور جیسے اوپر تنزیہ باری تعالیٰ کا مضمون تھا ایسے ہی لنتی ہی اقوم مشتمل ہے اس مضمون کو۔

مدح قرآن دال بر توحید و رسالت ﴿اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَهْدِيْ (الى قوله تعالى) اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا﴾ بلاشبہ یہ قرآن ایسے طریقہ کی ہدایت کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے (یعنی اسلام) اور (اس طریقہ کو ماننے اور نہ ماننے والوں کی جزا و سزا بھی بتلاتا ہے چنانچہ) ان ایمان والوں کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دیتا ہے کہ ان کو بڑا بھاری ثواب ملے گا اور یہ بھی بتلاتا ہے کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم ان کے لئے ایک دردناک سزا تیار کر رکھی ہے۔ اگر اگر کبیر سے مراد مطلق جنت ہے تب تو یَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ کے قید کی سبب ہونے سے اس کا شرط ہونا لازم نہیں آتا اور اگر مراد درجات عالیہ جنت کے ہیں تو شرط ہونا بھی صحیح ہے اور ﴿لَا يُؤْمِنُوْنَ﴾ میں آخرت کی تخصیص اس لئے ہے کہ ہر واجب الایمان چیز کا ظہور اس میں ہو جاوے گا۔ لفظ: اوپر توحید و رسالت و قرآن کی حقیقت کا اثبات اور غیر اہل ایمان کے لئے عذاب کا استحقاق مذکور تھا اس پر کفار کو یہ شبہ تھا کہ اگر یہ چیزیں حق ہیں اور ان کا انکار موجب عذاب ہے تو ہم پر دنیا ہی میں عذاب موعود کیوں نہیں آجاتا کہ قول تعالیٰ: ﴿اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ﴾ [الأنفال: ۳۲] وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَّنَا قِطْعًا آگے اس شبہ پر کلام ہے کہ اول و یَذْءُ الْاِنْسَانُ میں کفار کا استعجال ذکر فرمایا پھر ﴿كُلُّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنُهُ﴾ سے رَسُوْلًا تک حساب و کتاب اور موعود عذاب کا معین وقت پر واقع ہونا بیان فرمایا اور درمیان میں تخلیق لیل و نہار کی حکمت سے کہ تحدید اوقات ہے بطور تنظیر کے اس طرف اشارہ فرمایا کہ جس طرح معمولی واقعات محسوب بالا اوقات ہیں اسی طرح واقعات عذاب وغیرہ بھی جن میں جو دنیا میں واقع ہونے والے ہیں وہ اپنے وقت پر ہو جاویں گے اور باقی قیامت کے یوم موعود میں ہونے والے ہیں وہ اپنے وقت پر ہو جاویں گے اس مجموعہ سے ان کے شبہ کا جواب ہو گیا اور ممکن ہے کہ درمیان میں آیت: وَجَعَلْنَا الْاٰیٰتِ تقریر توحید کے لئے ہو جو کہ اوپر بھی مذکور ہوئی ہے اور ﴿كُلُّ شَيْءٍ فَضَّلْنٰهُ﴾ سے یا تو قرآن کی مدح کرنا ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے اور نیز یہ مضامین مفیدہ بھی اس میں بیان ہو رہے ہیں یا اگر لوح محفوظ مراد ہو تو حساب و کتاب کے مقدر فی اللوح ہونے سے اس کے موقت ہونے کی تقریر ہے۔

جواب شبہ اہل عناد و توقف عذاب ﴿وَيَذْءُ الْاِنْسَانُ بِالْاَشْيِءِ دُعَاۃً بِالْخَيْرِ﴾ (الى قوله تعالى) وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا اور (بعضاً) انسان (جیسے کفار ہیں) برائی (یعنی عذاب) کی ایسی درخواست (تقاضے سے) کرتا ہے جس طرح بھلائی کی درخواست (تقاضے اور جلدی کے ساتھ کرتا ہے) اور انسان (کچھ طبعاً ہی) جلد باز (ہوتا) ہے (مگر جنہوں نے اپنی تہذیب کر لی ہے وہ تعجیل ممنوع سے بچتے ہیں اور جو ہدایت یافتہ نہیں ہیں وہ انجام اندیشی نہیں کرتے اور عذاب مانگتے ہیں اور اس کے نہ آنے سے اس کا انکار کرتے ہیں) اور (ہم نے جس طرح تمام واقعات کا حساب وقت پر رکھا ہے اسی طرح عذاب بھی اپنے وقت پر ہوگا آخرت میں تو ضرور اور ممکن ہے کہ کچھ دنیا میں بھی چنانچہ دنیا کے واقعات کا محسوب ہونا دیکھو کہ) ہم نے رات اور دن کو (اپنی قدرت کی) دو نشانیاں بنایا سورات کی نشانی (یعنی خود رات) کو تو ہم نے دھندلا بنایا اور دن کی نشانی کو روشن بنایا (کہ اس میں سب چیزیں بے تکلف دکھائی دیں) تاکہ (دن میں) اپنے رب کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (دونوں رات اور دن کی آمد و رفت و اختلاف الوان و مقدار و اختلاف مبداء و منہا سے) برسوں کا شمار اور (دوسرے چھوٹے چھوٹے) حساب معلوم کر لو (جیسا سورہ یونس کے پہلے رکوع میں بیان ہوا ہے) اور ہم نے ہر چیز کو خوب تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے

(خواہ لوح محفوظ پس کل شئی عام ہے اور یا قرآن میں پس کل شئی سے مراد ضروری ہے اول سورت میں تقریر مطلب کی یہ ہے کہ لوح محفوظ میں ہر شئی کا جدا جدا وقت معین لکھا ہے اور دوسری صورت میں یہ تقریر ہوگی کہ دیکھو قرآن میں کیسے مفید مضامین ہدایت آگئیں شبہات میں موجب تسکین مذکور ہیں) اور ہم نے ہر (عمل کرنے والے) انسان کا عمل (نیک ہو یا بد) اس کے گلے کا ہار کر رکھا ہے (یعنی ہر شخص کا عمل اس کے ساتھ لازم ہے) اور (پھر) قیامت کے دن ہم اس کا نامہ اعمال اس کے دیکھنے کے واسطے نکال کر سامنے کر دیں گے جس کو وہ کھلا ہوا دیکھ لے گا اور اس سے کہا جاوے گا کہ لے اپنا نامہ اعمال (خود) پڑھ لے آج تو خود اپنا آپ ہی محاسب کافی ہے (یعنی اس کی ضرورت نہیں کہ تیرے اعمال کوئی گناہ لے نامہ اعمال پڑھتا جا اور دل میں یاد کر کے طرز ہوتا جا مطلب یہ کہ گواہی عذاب نہیں آ پائیں یہ بلا نکلے گی نہیں ایک وقت ایسا ہوگا کہ اپنے سب اعمال محزونہ مکنونہ کو کھلی آنکھوں دیکھ لے گا اور حجت استحقاق عذاب کی اس پر قائم ہو جاوے گی اور) جو شخص (دنیا میں) راہ پر چلتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے راہ پر چلتا ہے (اس وقت اس کا نفع اس کو نظر آوے گا) اور جو شخص بے راہی کرتا ہے سو وہ بھی اپنے ہی نقصان کے لئے بے راہ ہوتا ہے (وہ اس وقت اس کا خمیازہ بھگتے گا کسی دوسرے کا کچھ نقصان نہیں کیونکہ ہمارا قانون ہے کہ) کوئی شخص کسی (کے گناہ) کا بوجھ نہ اٹھاوے گا اور (یہ جو کچھ سزا و عقوبت ہوتی ہے اتمام حجت کے بعد کیونکہ ہمارا قانون اور معمول ہے کہ) ہم (کبھی) سزا نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو (ہدایت کے لئے) نہیں بھیج لیتے (بشرطیکہ اس شخص کو بواسطہ یا بلا واسطہ اس رسول کی خبر پہنچ چکی ہو اور پھر بھی نہ مانے اس وقت البتہ سزا تجویز کرتے ہیں)۔ ف: تقریر مذکور پر کہ مقصود محسوب ہوتا ہے واقعات کا لَتَبْتُمْؤَا کا لانا تذکیر نعمت اور اس طرف اشارہ ہے کہ وقت موعود کے قبل تو ہماری طرف سے نعمتیں فائض ہو رہی ہیں و نیز اشارہ ہے کہ لیل و نہار کی حکمت حساب میں منحصر نہیں بلکہ ایک حکمت ابتلاء بھی ہے اور تخریج فرمانا اس وجہ سے ہے کہ نامہ اعمال عالم غیب میں ملائکہ کے ہاتھوں میں محفوظ تھا اور قنادہ سے منقول ہے کہ بے پڑھا ہوا آدمی بھی نامہ اعمال پڑھ لے گا کذا فی الروح اور مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ الخ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جن قوموں تک رسول کی اصلاً خبر نہیں پہنچی وہ کفر و معاصی پر معذب نہ ہوں گے چنانچہ بعض کا یہی مذہب ہے اور جو بعض اس کے قائل ہیں کہ جن عقائد و اعمال کا قبح و مدرک بالعقل ہو سکتا ہے اور کسی سبب سے ادراک کی تحریک بھی ہوئی اور زمانہ تامل و ادراک کا بھی ملاگو بوجہ عدم تامل کے ادراک نہ ہوا ہو یا یہ کہ ادراک ہو گیا ہو اور پھر ایسے عقائد و اعمال کے مرتکب ہوئے ہوں وہ معذب ہوں گے تو ان بعض کا قول بھی اس آیت کے موافق اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ صورت بھی مثل بعث رسل کے ہے کیونکہ فائدہ بعث رسل سے یہی امر ہے پس مقصود اصلی آیت میں یہی فائدہ مشترک ہوگا پس مطلب آیت کا یہ ہوگا: مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حتی ننہہ بالنقل او بالعقل واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قوله تعالى: وَيَذَرُ الْإِنْسَانُ اس میں اشارہ ہے بعض آداب دعا کی طرف کہ استعجال نہ کرے خصوصاً بدو دعا میں خصوصاً دوسرے کے لئے خصوصاً اپنے انتقام کے لئے جیسے بہت سے مدعی غیظ نفس میں مسلمانوں کے لئے بد دعا کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ضرور قبول ہوگی گویا خدا کی ان کے قبضہ میں ہے۔ ۱۲۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله في اقوم بالكل اشارة الى ان التفصيل يراد به الكمال فلا اشكال من لزوم كون غير الاسلام فيما ۲۔ قوله في ان الذين يتلاتا ۳۔ اشارة الى تقدير ويخبر المعطوف على يشر ۴۔ قوله في آية الليل خودرات اشارة الى ان الاضافة بيانية ۵۔ قوله في كل انسان عمل کرنے والے القرينة عليه طائر والمراد به العمل ۶۔

رسم الخط: حذف الواو من يدع انما هو في الخط لعدم التلظ به ۷۔ النجوى: قوله للتي اي للطريقة التي وفي حذف الموصوف فخامة كما لا يخفى ۸۔ قوله ان لهم اي بان لهم كما في الاعراب ۹۔ قوله وكل شئ منصوب بفعل محذوف لانه معطوف على الجملة الفعلية ولو لا ذلك لكان الاولى رفعه لعدم احتياجه الى التقدير ۱۰۔ قوله كل انسان منصوب على حد كل شئ ۱۱۔

الْبَلَاغَةُ: قوله محونا هو من قبيل قولهم ضيق فم الركبة ۱۲۔ قوله الزمانه طائره الطائر كناية عن العمل لان العرب يطرون بالطائر في الخير والشر وقوله في عنقه تصوير لشدة اللزوم وكما الارتباط ۱۳۔

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۱۴۔ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ۱۵۔ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۱۶۔ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ۱۷۔ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ۝ كَلَّا نَبْدُهُمْ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ مَوْفَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مَّوَلَّا لَآخِرَةٌ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝

اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خوش پیش لوگوں کو حکم دیتے ہیں پھر (جب) وہ لوگ وہاں شرارت مچاتے ہیں تب ان پر جہت تمام ہو جاتی ہے پھر اس بستی کو تباہ اور غارت کر ڈالتے ہیں اور ہم نے بہت سی امتوں کو نوح علیہ السلام کے بعد کفر و معصیت کے سبب ہلاک کیا ہے اور آپ کا رب اپنے بندوں کے گناہوں کا جاننے والا دیکھنے والا کافی ہے۔ جو شخص دنیا (کے نفع) کی نیت رکھے گا ہم ایسے شخص کو دنیا میں جتنا چاہیں گے جس کے واسطے چاہیں گے فی الحال ہی دے دیں گے پھر ہم اس کے لئے جہنم تجویز کریں گے وہ اس میں بد حال راندہ (درگاہ) ہو کر داخل ہو گا اور جو شخص آخرت کے ثواب کی نیت رکھے گا اور اس کے لئے جیسی سعی کرنی چاہئے ویسی ہی سعی بھی کرے گا بشرطیکہ وہ شخص مؤمن بھی ہو سو ایسے لوگوں کی یہ سعی مقبول ہوگی۔ آپ کے رب کی (اس) عطا (دنیوی) میں سے تو ہم ان کی بھی امداد کرتے ہیں اور ان کی بھی اور آپ کے رب کی (یہ) عطا (دنیوی) کسی پر بند نہیں۔ آپ دیکھ لیجئے ہم نے ایک کو دوسرے پر کس طرح فوقیت دی ہے اور البتہ آخرت درجوں کے اعتبار سے بھی بہت بڑی ہے اور فضیلت کے اعتبار سے بھی بہت بڑی ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْخَطِّ: اوپر وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ الْخ میں بدوں بعثت رسول کے عذاب نہ ہونا بیان فرمایا آگے بعثت رسل کے بعد جب کہ اطاعت نہ کریں عذاب کا ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ سننے والے متنبہ ہوں کہ ہماری طرف رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے ہیں نہ ماننے سے ہم بھی مستحق عذاب ہو جاویں گے گو وقت معین سے قبل نہ ہو جیسا ان پر بھی معین وقت پر آیا تھا اور اوپر جواب شبہ میں یہ مضمون بھی مذکور تھا۔

استحقاق عذاب عصیان رسل ☆ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَكُنْ بِرَبِّكَ إِنَّكَ بِدُنُوبٍ عَسَاوَةٍ خَبِيرٌ ۝ اور جب ہم کسی بستی کو (جو کہ کفر و معصیت کے سبب بمقتضائے حکمت قابل ہلاک ہو) ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو (اس کو قبل بعثت رسل ہلاک نہیں کرتے بلکہ کسی رسول کی معرفت) اس (بستی) کے خوش پیش (یعنی امیر و رئیس) لوگوں کو (خصوصاً اور دوسرے عوام کو عموماً ایمان و طاعت کا) حکم دیتے ہیں پھر (جب) وہ لوگ (کہنا نہیں مانتے بلکہ) وہاں شرارت مچاتے ہیں تب ان پر جہت تمام ہو جاتی ہے پھر اس بستی کو تباہ اور غارت کر ڈالتے ہیں اور (اسی طرز کے موافق) ہم نے بہت سی امتوں کو نوح (علیہ السلام) کے (زمانہ کے) بعد (ان کے کفر و معصیت کے سبب) ہلاک کیا ہے (جیسے عاد و ثمود وغیرہم اور نوح علیہ السلام کی قوم کا ہلاک ہونا مشہور و معروف ہی ہے اس لئے مِنْ بَعْدِ نُوحٍ پر اکتفا کیا گیا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شروع سورت یعنی آیت: ذُرِّيَّتُهُ مَنِ حَمَلْنَا مَعَهُ نُوحًا * میں لفظ حَمَلْنَا مشیر ہے ان کی قوم کے اہلاک کی طرف اس لئے گویا اس کو اہلاک قوم نوح کا ذکر قرار دے کر یہاں مِنْ بَعْدِ نُوحٍ فرمایا گیا) اور آپ کا رب اپنے بندوں کے گناہوں کا جاننے والا دیکھنے والا کافی ہے (پس جیسا جیسا گناہ ہوتا ہے ویسی ویسی سزا دیتا ہے) ف: بعض مفسرین نے آمَرْنَا کے معنی کفرنا کہے ہیں یعنی کثیر کر دیتے ہیں کیونکہ امر جس طرح کثیر شد کے معنی میں آتا ہے اسی طرح کثیر نمود کے معنی میں بھی آتا ہے پس یہ لازم و متعدی دونوں ہے کذا فی الروح اس وقت یہ معنی ہوں گے کہ ہم امراء کو باعتبار عدد اور سامان کے بڑھا دیتے ہیں جس کو استدراج کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کو خوب غفلت و انہماک ہو جاتا ہے جیسا اس آیت میں ہے: حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً [الأنعام: ۶۴] مجموعہ تفسیرین کا حاصل یہ ہوا کہ ہم اتمام جہت کے لئے بعثت رسل اور امہال کو مقدم کر دیتے ہیں اور جس حکمت سے وہ لوگ قابل ہلاک ہوتے ہیں اس کی تعیین و تفتیش ضروری نہیں جیسے دوسرے عام واقعات کی حکمت اور راز کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا پس اس پر یہ لازم نہیں آیا کہ قبل بعثت اگر وہ قابل ہلاک نہیں تھے تو گویا ہلاک کرنے کے لئے یہ سلسلہ نکالا جو ظاہراً بعید از رحمت ہے اور اگر قابل ہلاک تھے تو تفسیر اول پر بدوں بعثت رسل قابل ہلاک ہونے کا قائل ہونا پڑتا ہے حاصل حل اشکال کا شق ثانی کا اختیار کرنا ہے بمقتضائے حکمت الہیہ ان کا ہلاک مناسب تھا مگر بالفعل ہلاک ہونا بمقتضائے عادت الہیہ بعثت رسل پر موقوف رکھا گیا اور سبب ہلاک ذنوب و فسق ہے نہ کہ شخص ارادہ اب شبہ ہلاکت کے مقصود بالذات ہونے کا بھی نہ رہا جیسا ظاہراً إِذَا أَرَدْنَا کے شرط اور آمَرْنَا کے جزا ہونے سے ہوتا ہے اور اسی واسطے قریہ کے ترجمہ میں اس قید سے مقید کر دیا کہ جو کہ کفر و معصیت کے سبب الخ اور مترہین کی تخصیص ذکر بوجہ ان کے ذی اثر ہونے کے ہے کہ انکی اطاعت کا بھی معصیت کا بھی معصیت کا بھی دوسروں پر درباب کے اثر پڑتا ہے اسلئے ان کو زیادہ سمجھا جاتا ہے دوسرے غافل اور معاند اور احق بھی زیادہ یہی ہوتے ہیں اور تخصیص ذکر نوح علیہ السلام کی خود تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے۔

زبط: اوپر آیات: وَيَذَرُ الْإِنْسَانَ الْخ میں اس شبہ کا جواب تھا کہ اگر ہمارا طریقہ موجب عذاب ہو تو دنیا ہی میں کیوں نہیں وہ عذاب آ جاتا اب آگے اس شبہ کا جواب ہے کہ اگر ہمارے بعض اعمال مختلف فیہا موجب عذاب بھی ہوں لیکن جو اعمال ہم سے ایسے صادر ہوتے ہیں جو بالاتفاق حسن ہیں جیسے مہمانداری و اعانت مظلوم و انجام سوال وغیرہ یا یہ نجات کا ذریعہ ہو جاویں گے حاصل جواب یہ ہے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو ان اعمال سے تم کو نفع دینا مقصود ہے جیسا کہ

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا ۖ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ إِنَّمَا يُبْلِغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۖ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۚ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۖ وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْيَسِيرَ وَالْبُنَّ السَّبِيلَ ۖ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ۖ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۖ وَإِنَّمَا تَعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۖ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۖ

اللہ (برحق) کے ساتھ اور کوئی معبود مت تجویز کرو ورنہ تو بد حال بنے یا رومدگار ہو کر بیٹھ جائے گا اور تیرے رب نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس کے کسی کی عبادت مت کرو اور تم اپنے ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کیا کرو اگر تیرے پاس ان میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جاویں سوان کو کبھی (ہاں) ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا اور ان کے سامنے شفقت سے انکساری کے ساتھ جھکے رہنا اور یوں دعا کرتے رہنا کہ اے میرے پروردگار ان دونوں پر رحمت فرمائیے جیسا انہوں نے مجھ کو بچپن میں پالا پرورش کیا۔ تمہارا رب تمہارے مافی الضمیر کو خوب جانتا ہے اگر تم سعادت مند ہو تو وہ توبہ کرنے والوں کی خطا معاف کر دیتا ہے اور قربت دار کو اس کا حق (مال وغیرہ) دیتے رہنا اور محتاج اور مسافر کو بھی دیتے رہنا اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا (کیونکہ) بے شک بے موقع اڑانے والے شیطانوں کے بھائی بند ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے اور اگر اپنے رب کی طرف سے جس رزق کے آنے کی امید ہو اس کے انتظار میں تجھ کو ان سے پہلو تہی کرنا پڑے تو ان سے نرمی کی بات کہہ دینا اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے ورنہ الزام خوردہ تہی دست ہو کر بیٹھ رہو گے بلاشبہ تیرا رب جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دیتا ہے اور وہی تنگی کر دیتا ہے بے شک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا ہے دیکھتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِطَ : اوپر قبول اعمال کی شرطیں بتلائی ہیں اب آگے بعض اعمال ضرور یہ بتلاتے ہیں کہ طالب آخرت ان کو اختیار کرے اور چونکہ بڑی شرط ایمان و توحید تھی اس لئے ان احکام کو توحید سے شروع کیا اور توحید ہی پر ختم کیا اور دونوں جگہ زیادہ اہتمام کے لئے متقارب ہی الفاظ فرمائے لَا تَجْعَلُ الْيَدِ الْيَسْرَىٰ مِثْلَ الْيَمِينِ ۚ هُوَ مُؤْمِنٌ ۚ کی قدرے تفصیل ہو گئی اور درمیان احکام میں رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۚ الْيَدِ الْيَسْرَىٰ مِثْلَ الْيَمِينِ ۚ الْيَدِ الْيَسْرَىٰ مِثْلَ الْيَمِينِ ۚ کے عنوان عام میں اشتراط نیت بھی داخل ہو گیا پس یہ ارکاد الْاٰخِرَةِ کے مناسب ہو گیا اور باقی احکام بتلانے سے قانون شرعی کی تعیین ہو گئی اس سے سَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا کی تبیین ہو گئی اور یہ احکام مختلف انواع کے متعدد اوامر اور متعدد نواہی ہیں جو اپنی حسن و خوبی کی وجہ سے اہل بصیرت کے لئے رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل بھی ہو سکتے ہیں جس میں اوپر کلام تھا۔

حکم اول توحید ☆ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا ۖ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ (اے مخاطب) اللہ (برحق) کے ساتھ کوئی اور معبود مت تجویز کر (یعنی شرک مت کر) ورنہ تو بد حال بنے یا رومدگار ہو کر بیٹھ رہے گا اور (آگے پھر اسی کی تاکید ہے کہ) تیرے رب نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس (معبود برحق) کے کسی کی عبادت مت کرو۔

حکم دوم ادائے حقوق ابویں ☆ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۖ اور تم (اپنے) ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا (وہ) تیرے پاس (ہوں اور) ان میں سے ایک یا دونوں کے دونوں بڑھاپے (کی عمر) کو پہنچ جاویں (جس کی وجہ سے محتاج خدمت ہو جاویں اور جب کہ طبعاً ان کی خدمت کرنا ثقیل معلوم ہو) سو (اس وقت بھی اتنا ادب کرو کہ) ان کو کبھی (ہوں مت کہنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا اور ان کے سامنے شفقت سے انکساری کے ساتھ جھکے رہنا اور (ان کے لئے حق تعالیٰ سے) یوں دعا کرتے رہنا کہ اے میرے پروردگار ان

دونوں پر رحمت فرمائیے جیسا انہوں نے مجھ کو بچپن (کی عمر) میں پالا پرورش کیا ہے (اور صرف اس ظاہری توقیر و تعظیم پر اکتفا مت کرنا دل میں بھی ان کا ادب اور قصد اطاعت رکھنا کیونکہ) تمہارا رب تمہارے مافی الضمیر کو خوب جانتا ہے (اور اسی وجہ سے تمہارے لئے ایک تخفیف بھی سناتے ہیں کہ) اگر تم (حقیقت میں دل ہی سے) سعادت مند ہو (اور غلطی یا تنگ مزاجی یا دل تنگی سے کوئی ظاہری فروگزاشت ہو جاوے اور پھر نادام ہو کر معذرت کر لو) تو توبہ کرنے والوں کی خطا معاف کر دیتا ہے۔ ﴿فَاِذَا رُجِّعْتُمْ فِيْهِ فَاَنْتُمْ خٰلِدِيْنَ فِيْهِ﴾: اَرْحَمُهُمَا میں جو دعا کے لئے فرمایا ہے ظاہراً امر مذہب و استحباب کے لئے ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وجوب کے لئے ہے لیکن عمر بھر میں ایک بار دعا کرنے سے بھی واجب ادا ہو جاوے گا اور بدلائل شرعیہ یہ دعا کرنا مقید ہے ایمان ابوین کے ساتھ البتہ اگر حالت کفر میں زندہ ہوں اور دعائے رحمت بمعنی دعائے ہدایت کی جاوے تو جائز ہے۔

حکم سوم ادائے حقوق دیگر اہل حق ﴿وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰی حَقَّہٗ وَالْيَتٰمٰی وَ الْاَسْفٰی﴾ وَلَا تُبْذِرْ مَالَکَ الَّذِیْ رَزَقَکَ ۚ وَ اِنَّکَ بِذٰلِکَ لَمِّنْ ۚ

حکم چہارم نہی از تہذیر ﴿وَ لَا تُبْذِرْ مَالَکَ الَّذِیْ رَزَقَکَ ۚ وَ اِنَّکَ بِذٰلِکَ لَمِّنْ ۚ﴾ اِنَّ الْمُبْذِرِيْنَ کَانُوْا اِخْوَانَ الشَّیْطٰنِ ۚ وَ کَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہٖ کَفُوْرًا ۚ

حکم پنجم رد جمیل ﴿وَ اِمَّا تَعْرِضْ عَنھُمْ اِبْتِغَاءَ رَحْمَۃٍ مِّنْ رَبِّکَ تَرْجُوْہَا فَقُلْ لَّھُمْ قَوْلًا مَّیْسُوْرًا ۚ﴾

حکم ششم: اقتصاد و در انفاق ﴿وَ لَا تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُوْلَۃً ۚ اِلٰی عُنُقِکَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ كَانَ یُعٰیذُہٗ خَیْرًا بِصِیْرَۃٍ اور قرابت دار کو اس کا حق (مالی و غیر مالی) دیتے رہنا اور محتاج اور مسافر کو بھی (ان کے حقوق) دیتے رہنا اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا (کیونکہ) بیشک بے موقع اڑانے والے شیطانوں کے بھائی بند (یعنی ان کے مشابہ ہوتے) ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکرا ہے (کہ حق تعالیٰ نے اس کو دولت عقل کی دی مگر اس نے خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں اس کو صرف کیا اسی طرح مبذورین کو دولت مال کی دی مگر وہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں اس کو صرف کرتے ہیں) اور اگر (کسی وقت تمہارے پاس ان لوگوں کے دینے کو نہ ہو اور اس لئے) تم کو اس رزق کے انتظار میں جس کی اپنے پروردگار کی طرف سے توقع ہو (اس کے نہ آنے تک) ان سے پہلو تہمی کرنا پڑے تو (اتنا خیال رکھنا کہ) ان سے نرمی کی بات کہہ دینا (یعنی دلجوئی کے ساتھ ان سے وعدہ کر لینا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ کہیں سے آوے گا تو دیں گے اور دل آزار جواب مت دینا) اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے (کہ غایت بخل سے بالکل ہی ہاتھ روک لیا جاوے) اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے (کہ اسراف کیا جاوے) ورنہ الزام خوردہ (اور) تہی دست ہو کر بیٹھ رہو گے (اور محض کسی کے فقر و احتیاج پر ترحم کر کے اپنے کو پریشانی میں ڈالنا بے کار ہے کیونکہ) بلاشبہ تیرا رب جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دیتا ہے اور وہی (جس پر چاہے) تنگی کر دیتا ہے بیشک وہ اپنے بندوں (کی حالت اور ان کی مصلحت کو) خوب جانتا ہے دیکھتا ہے (تم اس فکر میں کیوں پڑے کہ باوجود گنجائش نہ ہونے کے کچھ دینا چاہئے)۔ ﴿فَاِذَا رُجِّعْتُمْ فِيْهِ فَاَنْتُمْ خٰلِدِيْنَ فِيْهِ﴾: اسراف اور تہذیر کا حاصل ایک ہی ہے کہ محل معصیت میں خرچ کرنا خواہ وہ معصیت بالذات ہو جیسے شراب و قمار و زنا خواہ بالغیر ہو جیسے فعل مباح میں بہ نیت شہرت و تفاخر خرچ کرنا اور بعض نے یہ فرق کیا ہے کہ اسراف میں جہل بالکمیتہ ہے کہ مقادیر حقوق سے تجاوز ہو اور تہذیر میں جہل بالکیفیت ہے کہ محل و موقع نہ سمجھے اور حق عام سے مالی اور غیر مالی کو مثل حسن معاشرت کے اور شیطاں چوکنہ بہت سے ہیں گواہی اس ایک ہی ہے اس لئے جمع لائے اور شیطان جو مفرد لایا گیا تو مراد اس سے ابلیس ہے کہ اصل کفران میں وہی ہے اور یا جنس مراد ہے کہ سب شیطاں کو شامل ہے اور آخر میں جو ﴿اِنَّ رَبَّکَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الخ ارشاد فرمایا اس سے یہ مقصود نہیں کہ کوئی کسی کا غم نہ کرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے کے نفع کے لئے اپنے کو دینی ضرر پہنچانا یا ایسا دنیوی ضرر برداشت کرنا جس کا انجام دینی ضرر ہو یہ ممنوع ہے اگر ایسی حالت میں بہت خوش ہو تو سمجھ لے کہ ﴿اِنَّ رَبَّکَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الخ۔

ترجمہ مسالک السلوک: قولہ تعالیٰ: ﴿وَقُلْ رَبِّیْ اَرْحَمُهُمَا﴾ الخ اس سے شیخ مربی کیلئے دعا کرنے کا استحسان مستنبط ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: ﴿اِنْ تَکُوْنُوْا ضٰلِحِیْنَ﴾ اسی طرح شیخ کو اپنے مریدوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہئے کہ اپنے حقوق میں اس پر تشدد نہ کرے ہاں جس میں ان کی اصلاح ہو وہ مستثنیٰ ہے قولہ تعالیٰ: ﴿وَ اِمَّا تَعْرِضْ عَنھُمْ﴾ الخ اس سے یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ جب کسی وقت افادہ طالب سے عذر ہو تو اس کو نرم جواب دے اور مصلحت اصلاح یہاں بھی مستثنیٰ ہے قولہ تعالیٰ: ﴿وَ لَا تَجْعَلْ یَدَکَ﴾ الخ اس میں اشارہ ہے مشائخ کو مریدوں کے ساتھ کس طرح رہنا چاہئے یعنی نہ حقائق و معارف ظاہر کرنے میں بخل کرے اور نہ ایسے اسرار بیان کرے جس کا وہ متحمل نہ ہو اور یرباد ہو جاوے ۱۳۔

ملحقہ مسائل التہذیر: ۱۔ قولہ فی لا تعبدوا اسی کی تاکید اشارہ الی وجہ التکرار ۳ منہ ۲۔ قولہ فی احسانا سلوک کیا کرو اشارہ الی تقدیر احسنوا البصیح العطف ۳۔ قولہ فی عندک تیرے پاس کما قال البیضاوی فی کفک و کفالتک و یحتمل ان یکون المعنی عندک ای فی حیالتک ومن ثم ترجمہ البعض بقولہ تمہارے سامنے ۱۴۔ قولہ فی قولا کریمما خوب افادہ التاکید بالمفعول المطلق ۱۵۔ قولہ فی ابتغاء اس کے نہ آنے تک اشارہ الی دفع ایراد تقریرہ ان ابتغاء مفعول له لتعرض فهو علة له ولا یصح الابتغاء للعلیۃ و انما العلة عدم

الوجدان تقرير الجواب ان الابتغاء لما دل على عدم الوجدان صح جعله مفعولا له فاطلق المسبب على السبب فان فاقد الرزق مبتغ له ۳۔

الكلام: استدل بعض بما في الدر المنثور في تفسير الآية وآت ذا القربى انه صلى الله عليه وسلم اعطى فاطمة فدكا حين نزلت آية والجواب بعد تسليم صحة الخبر ان هذا الاعطاء اما ان كان عارية او هبة فان كان الاول فلا احتجاج فيما فيه الكلام وان كان الثاني فما معنى دعوى فاطمة الارث فيه ولم لم تتمسك بهذا الاعطاء فالفهم واصل الجواب ما قال ابن كثير هذا مشكل فانه يشعر بان الآية مدنية والمشهور خلافه آه ۳۔

التخات: قوله فتعبد القعود يراد به المكث مطلقا عرفا او يقال ان من شان المذموم المخلول ان يقعد نادما متفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة قوله قضى بمعنى امر وقوله ان الا تعبدوا اى بان لا تعبدوا قوله كما رهبانى فى الروح الكاف لتاكيد الوجود كانه قيل رب ارحمهما رحمة محققة مكشوفة لا ريب فيهما كقوله تعالى مثل ما انكم تنطقون ۳۔ قوله اف هو اسم صوت ينبى عن التضجر او اسم فعل هو الضجر واسم الفعل بمعنى المضارع وكذا بعضى الماضى قليل والكثير بمعنى الامر ۴۔ قوله لا تنهرهما زاده بعد قوله لا تقل لهما اف ذكر الخاص بعد العام للاعتناء بشانه وقيل لان المراد من قوله تعالى لا تقل لهما اف المنع من اظهار الضجر القليل والكثير والمراد من قوله سبحانه ولا تنهرهما المنع من اظهار المخالفة فى القول على سبيل الرد عليهما والتكذيب لهما ولذا روى هذا الترتيب والا فالمنع من التافيف يدل على المنع من المنهر بطريق الاولى۔ قوله واخفض لهما اى توضع لهما وتذل وجناح الذل بل خفض الجناح تمثيل فى التواضع وقيل المراد بخفضهما ما يفعله الطائر اذا ضم فراخه لتربيته وانه انساب بالمقام ۳۔ قوله فى الروح وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع ان ما صرح به فيما سبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد وهو نهى كل احد عن تافيف والديه ونهرهما فانه لو قول الجمع بالجمع او التنية بالتنية لم يحصل ذلك وذكر انه وحد الخطاب فى ولا تجعل المبالغة وجمع فى ان لا تعبدوا الا اياه لانه اوفق لتعظيم امر القضاء ۳۔ قوله ميسورا اسم مفعول بمعنى سهل كالسعيد والمسعود ۳۔ قوله محسورا اى منقطعا بك لا شى عندك من حسره السفر اعياه شى واوقفه حتى انقطع عن رفقة قال الراغب يقال للمعنى حاسر ومحسورا اما الحاسر فتصورا انه قد خسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد خسره كذا فى الروح۔

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ۖ تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاكُمْ ۖ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْأً كَبِيرًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ إِنَّمَا كَانَ فَاخِشَةً ۖ وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ۖ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۖ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۖ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝

اور اپنی اولاد کو ناداری کے اندیشہ سے قتل مت کرو (کیونکہ) ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی بے شک ان کا قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے اور زنا کے پاس بھی مت چکو بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی کی بات ہے اور بری راہ ہے اور جس شخص کے (قتل) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل مت کرو مگر حق پر اور جو شخص ناحق قتل کیا جائے تو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دیا ہے سو اس کے قتل کے بارہ میں حد (شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہئے وہ شخص طرفداری کے قابل ہے اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر ایسے طریقہ سے جو کہ مستحسن ہے یہاں تک کہ وہ اپنے سن بلوغ کو پہنچ جاوے اور عہد (مشروع) کو پورا کیا کرو بے شک (ایسے) عہد کی باز پرس ہونے والی ہے اور جب ناپ (تول) کرو تو پورا ناپو اور صحیح ترازو سے تول کرو یہ (نی نفسہ بھی) اچھی بات ہے اور انجام بھی اس کا اچھا ہے اور جس بات کی (تجھ کو) تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآمد مت کیا کر

(کیونکہ) کان اور آنکھ اور دل ہر شخص سے اس سب کی (قیامت کے دن) پوچھ ہوگی۔

نَفْسِیْنِ: حکم ہفتم نبی از قتل اولاد ☆ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِیَةً إِمْلَاقٍ مِّنْ نَّرْزُقَهُمْ وَإِنَّا لَنَافِعُ لَهُمْ ۖ إِن قَتَلْتُمْ كَانَ جُنَاحًا لَّکُمَا ۖ اور اپنی اولاد کو نادمی کے اندیشہ سے قتل مت کرو (کیونکہ) ہم ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی (البتہ اگر تم رازق ہوتے تو ایسی باتیں سوچتے) بیشک ان کا قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔ ف: جاہلیت میں بعض آدمی بیٹیوں کو خوف فقر سے مار ڈالتے تھے کذا فی الدر المنثور عن قتادة پس اولاد سے مراد بنات ہوں گی اور اولاد کے عنوان سے تعبیر کرنا اظہار تعلق و اختصاص کے لئے ہے کہ جوش رحم ہو۔

حکم ہشتم نہی از زنا ☆ وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَ ۖ وَ سَاءَ سَهِيلًا ۝ اور زنا کے پاس بھی مت پہنکو (یعنی اس کی مبادی و مقدمات سے بھی بچو) بلا شبہ وہ (فی نفسہ بھی) بڑی بے حیائی کی بات ہے اور (باعتبار مفاسد کے بھی) برابر راہ ہے (کیونکہ اس پر عداوتیں اور فتنے اور تطبیع نسب مرتب ہوتے ہیں)۔

حکمِ نہم نہی از مطلق قتل ناحق ☆ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ۝ اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ نے (قواعد شرعیہ کی رو سے) حرام فرمایا ہے اس کو قتل مت کرو ہاں مگر حق پر (قتل کرنا درست ہے یعنی جب وجوب یا اباحت قتل کا کوئی سبب شرعی پایا جاوے اور اس وقت وہ حَرَّمَ اللہُ میں داخل نہیں) اور جو شخص ناحق قتل کیا جاوے تو ہم نے اس کے وارث (حقیقی یا حکمی) کو (قصاص لینے کا شرعاً) اختیار دیا ہے سو اس کو قتل کے بارے میں حد (شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہئے (یعنی غیر قاتل کو قتل نہ کرے کیونکہ) وہ شخص (زیادتی نہ کرنے کی صورت میں تو شرعاً) طرفداری کے قابل ہے (اور زیادتی کرنے سے پھر فریقِ ثانی طرفداری کے قابل ہو جاوے گا اس لئے زیادتی کر کے منصوریت سے خارج نہ ہونا چاہئے) **فصل: اولی** سے مراد وہ شخص ہے جس کو حق قصاص ہوا مگر کوئی وارث موجود ہو تو وہ ورنہ سلطان۔ کہ وارث حکمی سے یہی مراد ہے۔

حکم وہم نہی از تصرف ناحق در مال یتیم ☆ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ (یعنی) اس میں تصرف مت کرو) مگر ایسے طریقہ سے (تصرف کی اجازت ہے) جو کہ (شرعاً) مستحسن ہے یہاں تک کہ وہ اپنے سن بلوغ کو پہنچ جاوے۔ فقہ: یہی الفاظ سورہ انعام کے اخیر رکوع سے پہلے رکوع میں آئے ہیں وہاں اس کی تفسیر دیکھ لی جاوے۔

حکم یازدہم امر بوفائے عہد ﴿وَآَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ اور عہد (مشروع) کو پورا کیا کرو بیشک (ایسے) عہد کی (قیامت میں) باز پرس ہونے والی ہے۔ **فہا:** عہد میں تمام احکام الہی اور تمام عقود جو فیما بین العباد ہیں داخل ہو گئے چنانچہ کبیر میں ہے: کل عقد تقدم لاجل توثيق الامر و توکیدہ فہو عہد اور خازن میں ایسی تفسیر کی ہے کہ وعدہ کو بھی شامل ہے وہ یہ ہے: قيل اراد بالعهد ما يلتزمه الانسان على نفسه لیکن وعدہ کا وجوب دیائے ہوگا قضاء نہیں اور مشروع کی قید سے غیر مشروع نکل گئے اور نیز وجوب وفائے وعدہ میں دوسرے دلائل سے عدم عذر کی بھی قید ہے اور عذر میں وجوب ساقط ہے۔

حکم دواز دہم و سیز دہم امر بایفائے کیل و وزن ☆ وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اِذَا كِلْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اَحْسَنُ تَاْوِيْلًا اور (ناپنے کی چیزوں کو) جب ناپ کر دو تو پورا ناپو اور (تولنے کی چیزوں کو) صحیح ترازو سے تول کر دو یہ (فی نفسہ بھی) اچھی بات ہے اور انجام بھی اس کا اچھا ہے (آخرت میں ثواب اور دنیا میں اعتبار)۔

عَلَّمَ چہار دہم نہی از اتباع غیر دلیل ☆ وَلَا تَقُتْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝ اور جس بات کی تجھ کو تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآدمت کیا کرو (کیونکہ) کان اور آنکھ اور دل ہر شخص سے ان سب کی (قیامت کے دن) پوچھ ہوگی (کہ آنکھ کا استعمال کہاں کیا کان کا کہاں استعمال کیا بے دلیل بات کا کیوں خیال جمایا اس لئے بے تحقیق بات پر وثوق کر کے اس پر عمل درآدمت کر) ف: علم اصول و کلام میں ہر امر کی تحقیق کا درجہ جدا جدا ثابت ہو چکا ہے پس جس امر میں جس درجہ کی تحقیق ضروری ہے بدون اس درجہ کی تحقیق کے اس پر عمل درآدمت جائز نہیں خواہ قولاً ہو مثل نقل و حکایت یا فتویٰ اور خواہ فعلاً ہو کہ اس کام کو کیا جاوے پس قطعیات میں دلیل قطعی تحقیق کا درجہ ہے اور ظہیات میں دلیل ظنی پس اس سے قیاس شرعی کی نفی لازم نہیں آتی خوب سمجھ لو۔

ترجمہ سوال: قولہ تعالیٰ: فَقَدْ جَعَلْنَا الخ اس میں قدرت کے وقت ضبط نفس کی تعلیم ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اس میں
نہی ہے تخمین و رائے سے الہیات اور نبوات میں کلام کرنے سے اور سالک کو دعاوی عاقلہ سے ۱۳۔

الذخائر: خطأ كالم و زنا ومعنى قوله الزنى والزنا جاء فيه القمصر والتمد * قوله القسطاس الميزان فى اللغة الرومية ولا يقدر

استعماله فی القرآن فی عربیتہ لانہ یعد التعرِیب والسماع فی فصیح الکلام یصیر عربیاً قوله ولا تقف قفا اتبع قفاه ثم استعمل فی مطلق الاتباع وصار حقیقۃ فیہ۔

النَّجْوٰ : قوله الا بالحق استثناء منقطع لان من قتل بالحق ليس داخل في النفس المحرمة قوله مسئولاً ای مسئولاً عنه علی حذف الجار کذا فی الروح ۱۲۔ قوله کان عند مسئولاً فی الروح وجوز ان یکون اسم کان او فاعله ضمیر کل محذوف المضاف ای کان صاحبه عنه مسئولاً او کان عنه مسئولاً صاحبه فیقال له لم استعملت السمع فیما لا یحل الخ قلت وترجمتی مبنی علی هذا التركيب۔
البلاغۃ : قوله نحن نرزقهم جواب عن منشاہم وقوله تعالیٰ ان قتلہم دلیل علی مدعاه من النهی وبہ یتم الکلام فی المحاجة قوله ولا تقربوا الزنی نہی عن قربانہ للمبالغة ولان القربان داغ الی المباشرة ۱۲۔ قوله کل اولئک ای کل هذه الاعضاء واشیر الیہا باولئک لانہا (ای کلمۃ اولئک) جاءت لغير العقلاء من حیث انہا (ای اولئک) اسم جمع لذا (ای لفظ ذا) هو ای لفظ ذا یعم القبیلین (ای العقلاء و غیر العقلاء) کذا فی الروح قلت فکذا اولئک الذی هو اسم جمع له یعم القبیلین ۱۲۔

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۖ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ ۱۵
 رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ ۱۶ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۖ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا
 مَدْحُورًا ۖ ۱۷ أَفَأَصْفُكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ۚ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۖ ۱۸ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا
 فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۖ ۱۹ قُلْ لَّوْكَانَ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا ابْتِغُوا إِلَىٰ
 ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۖ ۲۰ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۖ ۲۱ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ
 وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۖ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ
 حَلِيمًا غَفُورًا ۖ ۲۲

اور زمین پر اترتا ہوا مت چل کیونکہ تو نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے اور نہ (بدن کو تان کر) پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے یہ سارے برے کام تیرے رب کے نزدیک (بالکل) ناپسند ہیں۔ یہ باتیں اس حکمت کی ہیں جو خدائے تعالیٰ نے آپ پر وحی کے ذریعے سے بھیجی ہیں اور اللہ برحق کے ساتھ کوئی اور معبود تجویز مت کرو ورنہ تو الزام خوردہ اور راندہ ہو کر جہنم میں پھینک دیا جاوے گا۔ تو کیا تمہارے رب نے تم کو تو بیٹوں کے ساتھ خاص کیا اور خود فرشتوں کو (اپنی) بیٹیاں بنائی ہیں بے شک تم بڑی سخت بات کہتے ہو اور ہم نے اس قرآن میں طرح طرح سے بیان کیا ہے تاکہ (اس کو) اچھی طرح سمجھ لیں اور ان کو نفرت ہی بڑھتی جاتی ہے۔ آپ فرما دیجئے کہ اگر اس کے ساتھ اور معبود بھی ہوتے ہیں جیسا یہ لوگ کہتے ہیں تو اس حالت میں عرش والے تک انہوں نے راستہ ڈھونڈ لیا ہوتا یہ لوگ جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور بہت زیادہ برتر ہے۔ تمام ساتوں آسمان اور زمین اور جتنے اس میں ہیں اس کی پاکی بیان کر رہے ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی (قالا یا حالاً) بیان نہ کرتی ہو لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو وہ بڑا حلیم اور بڑا غفور ہے۔

تَفْسِيرُ : حکم پانزدہم نہی از مرح ۱۵ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۖ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ اور زمین پر اترتا ہوا مت چل (کیونکہ) تو (زمین پر زور سے پاؤں رکھ کر) نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے اور نہ (بدن کو تان کر) پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے (پھر اترتا عبث) ۱۶ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ ۱۶ : یعنی زور سے پاؤں رکھنے کے لئے کم از کم اتنی قوت تو ہونا چاہئے اور تنے کے لئے کم از کم اتنی قدرت ضرور ہے جب اس سے بھی عاجز ہے پھر قوت و قدرت کی وضع کیوں بنائی اور جن چیزوں پر انسان قادر بھی ہے ان پر بھی حقیقۃ قدرت نہیں رکھتا پس تکبر ہر امر میں مذموم ہوا اب اس تعلیل پر یہ شبہ نہ رہا کہ اس سے امور اختیار یہ میں تکبر کا جواز متوہم ہوتا ہے۔ لفظ : او پر جن امور جزئیہ کی نہی آئی ہے منہیات میں تو عین مذکورات اور مامورات میں ضد مذکورات آگے عنوان کلی سے سب کا قبیح ہونا بیان فرماتے ہیں۔

قبیح منہیات مذکورہ : كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا۔ یہ سارے (مذکورہ) برے کام تیرے رب کے نزدیک (بالکل) ناپسند ہیں۔ ۱۷ : جو کہ

منہیات میں تو صریحاً مذکور ہیں اور مامورات میں دلالت مثلاً اَوْفُوا سے اس کی ضد یعنی عدم ایفاء کی حرمت پر دلالت نکلتی ہے جیسا سورۃ النعام کی آیت: قُلْ تَعَالَوْا الخ میں حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ کے بعد ارشاد ہوا ہے: اَلَا تَشْرِكُوْا بِهِ شَيْئًا وَّ بِالَّذِينَ احْسَنَ اِلَيْكُمْ عَدُوًّا حَرَامًا نہیں مگر یہ جن اضداد پر دال ہے یعنی شرک و اسماء و وہ حرام ہیں۔ (لحظ: اوپر مضامین مذکورہ بیان فرما کر آگے ان پر عمل کرنے کی ترغیب کے واسطے ان کا عین علم و حکمت ہونا بیان فرماتے ہیں اور ان مضامین کو اسی مضمون تو حید پر ختم کرتے ہیں جس سے ان کا آغاز فرمایا تھا۔ (لحظ: اوپر مضامین مذکورہ بیان فرما کر آگے ان پر عمل کرنے کی ترغیب کے واسطے ان کا عین علم و حکمت ہونا بیان فرماتے ہیں اور ان مضامین کو اسی مضمون تو حید پر ختم کرتے ہیں جس سے ان کا آغاز فرمایا تھا۔

ختم احکام مذکورہ برمدح آں تکرار تو حید ﴿ذَلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) مَلُومًا مَّذْحُوْرًا ﴿۱۵﴾ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ باتیں (جو مذکور ہوئیں) اس حکمت میں کی ہیں جو خدا تعالیٰ نے آپ پر وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہیں۔ اور (اے مخاطب) اللہ برحق کے ساتھ کوئی اور معبود تجویز مت کرنا ورنہ تو الزام خوردہ اور راندہ ہو کر جہنم میں پھینک دیا جاوے گا۔ (لحظ: اوپر تو حید کی تقریر اور تکریر بھی آگے بھی وہی مضمون ہے۔

تاکید تو حید: اَفَاَصْفٰكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِيْنَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ﴿۱۶﴾ (جب اوپر شرک کا فہم اور باطل ہونا سن لیا) تو کیا (پھر بھی ایسی باتوں کے قائل ہوتے ہو جو تو حید کے خلاف ہیں مثلاً یہ کہ) تمہارے رب نے تم کو تو بیٹوں کے ساتھ خاص کیا ہے اور خود فرشتوں کو (اپنی) بیٹیاں بنائی ہیں (جیسا بعض جہلاء کے زعم تھا پس وجہ انکار اس میں دو ہیں ایک تو اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد قرار دینا پھر اولاد بھی وہ جو اپنے لئے ناکارہ سمجھی جاوے پس دو نقص کا نسبت کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف لازم آیا) بے شک تم بڑی (سخت) بات کہتے ہو اور (افسوس تو یہ ہے کہ) ہم نے (اسی مضمون اثبات تو حید و ابطال شرک کو) اس قرآن میں طرح طرح سے بیان کیا ہے تاکہ (اس کو) اچھی طرح سمجھ لیں (جیسا کہ بار بار اور مختلف طرق سے بیان کرنے کا مقتضا یہی ہے کہ سمجھ میں آ جاوے) اور (باوجود اس کے) ان کو (اس تو حید سے) نفرت ہی بڑھتی جاتی ہے آپ (ابطال شرک کے لئے ان سے) فرمائیے کہ اگر اس (معبود برحق) کے ساتھ اور معبود بھی (شریک الوہیت و ربوبیت) ہوتے جیسا یہ لوگ کہتے ہیں تو اس حالت میں عرش والے (یعنی خدائے حقیقی) تک (مخالفتانہ طور پر پہنچنے کا) انہوں نے (کبھی کا) راستہ ڈھونڈ لیا ہوتا (یعنی مخالفت اور مقابلہ واقع ہوتا پھر عالم کا نظام موجود کیسے باقی رہتا حالانکہ نظام عالم قائم ہے معلوم ہوا کہ سبب فساد یعنی تعدد آہلہ منفی ہے پس ثابت ہوا کہ) یہ لوگ جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور بہت زیادہ برتر ہے (وہ ایسا پاک ہے کہ) تمام ساتوں آسمان اور زمین اور جتنے (آدمی اور جن اور فرشتے) ان میں (موجود) ہیں (سب کے سب قالایا حالاً) اس کی پاکی بیان کر رہے ہیں (چنانچہ فرشتے اور مومنین ثقلین کے قالایا بھی اور کفار صرف حالاً) اور (ان ہی پر کیا انحصار ہے اور بھی جتنی چیزیں ہیں ان میں) کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی (قالایا حالاً) بیان نہ کرتی ہو لیکن (اے مشرکین) تم لوگ ان (عقلاء و اشیائے مذکورہ) کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو (حالی کو تو اس لئے نہیں سمجھتے کہ اس کی حقیقت استدلال ہے اور وہ موقوف ہے مائل پر اور تم مائل کرتے نہیں اور قالی کو بعض اشیاء میں تو اس لئے کہ وہ امور کشفیہ سے ہے اور مومنین کی تسبیح قالی کو اس لئے کہ باوجود سننے کے اس کے معنی اور اس کی حقیقت میں تدبر نہیں کرتے، تمہاری اس غفلت مذمومہ پر جو عذاب نہیں ہوتا اس سے حقیقت تو حید میں شبہ نہ کرنا کیونکہ وجہ توقف عذاب کی یہ ہے کہ) وہ بڑا عظیم ہے (ورنہ تمہارا عقیدہ ضرور موجب عذاب ہے البتہ اگر تو بہ کر لو تو وہ) بڑا غفور (بھی) ہے (سب معاف کر دے گا) ﴿۱۷﴾ اِذَا لَا تَبْتَغُوْا اِلٰى ذٰی الْعَرْشِ کا مضمون ملازمت عادیہ پر مبنی ہے اور ایسی بڑی عظیم القدرت ذاتوں میں دوام صلح بھی عادیہ متمتع ہے اور اس کا اتفاق ہونا اس لئے مضمر نہیں کہ فی نفسہ یہ برہانی ہے یہاں تقریب افہام کے لئے یہ تقریر اختیار کر لی گئی چنانچہ دلیل برہانی تو حید کی پارہ دوم رکوع چہارم کی تفسیر میں گذر چکی ہے اور آیت تَسْبِيْحٌ لَّهٗ الخ میں تسبیح بطور عموم مجاز کے تسبیح حقیقی یعنی قالی اور تسبیح حکمی یعنی حالی دونوں کو شامل ہے پس مطیعین ذوی العقول کی تسبیح قالی تو ظاہر ہے اور غیر ذوی العقول کی تسبیح احادیث سے ثابت اور کشف سے مؤید ہے اور عصاة ذوی العقول کی صرف حالی ہے بایں معنی کہ ان کا وجود تو الٰہی وجود وال ہیں وجود موجود پر اور اس طرح کی تسبیح حالی اور اقسام موجودات میں بھی عام ہے پس حالاً یا قالاً میں جو تردید ہے بطور منع اخلو کے ہے اور عدم فقہ کا خطاب بقرینہ مقام مشرکین کو ہے اور تَسْبِيْحُهُمْ کی ضمیر بطور تغلیب کے سب محسن و مسلمات کی طرف ہے اور ان کا نہ سمجھنا تسبیح کے اعتبار سے ہے جیسا ترجمہ میں تقریر کی گئی اور یہی مدار ملامت بھی ہے جیسا ﴿لَا تَفْقَهُوْنَ﴾ سے مذمت عدم فقہ کی بقرینہ ﴿اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا﴾ کے معلوم ہوتی ہے ورنہ بعض اقسام کا نہ سمجھنا موجب ملامت نہیں بخلاف مومنین کے کہ سب کی تسبیح کو سمجھتے ہیں خواہ مسج کی ہر تسبیح کو جیسے اہل کشف خواہ بعض مسج کی ایک تسبیح کو اور بعض کی دونوں تسبیح کو جیسے عامہ مومنین کہ جمادات و مخفیات کی صرف تسبیح حالی کو سمجھتے ہیں کہ ان کے وجود مشاہد یا ثابت بالدلیل سے استدلال وجود صانع پر کرتے ہیں اور عقلاء مطیعین کی دونوں تسبیحوں کو سمجھتے ہیں اور بعض کو دوسرہ ہوا ہے کہ تسبیح کے لئے علم اور علم کے لئے حیات چاہئے اور یہ جمادات میں نہیں ہے سو جواب یہ ہے کہ اس قدر علم اور اس قدر حیات اگر حاصل ہو اور محسوس نہ ہو تو کیا امتناع ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ اسْمٍ بَعْدَ ثَمَرٍ مُّؤَيَّدَةٍ اسْمٌ بِرَدِّ الْاَلِفِ هِيَ كَمَا جَاءَتْ تَسْبِيحُ قَالِي كَرْتِي هِيَ اَوَّلُ اسْمٍ كَسْبِي شَعْرٌ لَزِمَ هِيَ كَوِ
ضَعِيفٌ سِي ۱۲۔

مَلْفُ قَالِي التَّجْزِئَةِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي اَفْصَلِكُمْ جَبْ اَوْ اِشَارَ بِهَذَا اِلَى تَوْجِيهِ الْفَاءِ التَّرْتِيبِيَّةِ ۲۔ قَوْلُهُ فِي صَرْفِنَا اِسْمٌ مَضْمُونٌ اِشَارَةٌ اِلَى تَقْدِيرِ
الْمَفْعُولِ ۳۔ قَوْلُهُ فِي مَا يَزِيدُهُمْ بَرْهَتِي جَالِي تَرْجُمَةً بِالْحَاصِلِ لَانِ الْاِسْنَادَ فِي يَزِيدُ اِلَى السَّبَبِ ۴۔

الْخَنَازِنُ: قَوْلُهُ مَرَحًا مَصْدَرٌ وَقَعَ مَوْقِعَ الْحَالِ قَوْلُهُ طَوَلًا تَمَيِّزٌ مِنَ الْجِبَالِ اِى لَنْ تَبْلُغَ طَوَلَ الْجِبَالِ ۵۔ قَوْلُهُ سِيْنُهُ الْاِضَافَةُ بَيَانِيَّةٌ ۶۔
النَّجْوَى: قَوْلُهُ كَمَا يَقُولُونَ الْكَافِ فِي مَحَلِّ النِّصْبِ عَلَى اَنِّهَا نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ اِى كَرْنَا مَشَابِهًا لِمَا يَقُولُونَ وَالْمَرَادُ بِالْمَشَابِهَةِ
عَلَى مَا قِيلَ الْمَوَافَقَةُ وَالْمُطَابَقَةُ كَذَا فِي الرُّوحِ ۷۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ فِي الْاَرْضِ التَّقْيِيدُ بِالْاَرْضِ لَيْسَ لِلْاِحْتِرَازِ عَنِ الْمَشْيِ فِي الْهَوَاءِ اَوْ عَلَى الْمَاءِ لِلتَّذْكِيرِ بِالْمَبْدَا وَالْمَعَادِ وَهُوَ اَرْدَعُ عَنْ
هَذَا الْمَشْيِ ۸۔ قَوْلُهُ لَنْ تَخْرُقَ الْاَرْضَ وَاِيْطَارُ الْاِظْهَارِ عَلَى الْاَضْمَارِ حَيْثُ لَمْ يَقُلْ لَنْ تَخْرُقَهَا لَزِيَادَةِ الْاِيْقَادِ اَوْ التَّفْرِيعِ ۹۔ قَوْلُهُ مِيْنَهُ وَلَمْ
يَصْرَحْ تَعَالَى بِكَوْنِ الْعَامُورَاتِ مَرْضِيَّتِهِ لَانِ وِرَاءَ الْمَفَاسِدِ اَهَمُّ مِنْ جَلْبِ الصَّالِحِ قَوْلُهُ وَلَا تَجْعَلِ الْخُ كَرَّرَ لِلتَّنْبِيْهِ عَلَى اَنْ التَّوْحِيدَ مَبْدَأُ
الْاَمْرِ وَمُنْتَهَاهُ وَاِنَّ رَأْسَ مَحَلِّ حِكْمَةٍ وَمَلَكَهَا رَتْبًا عَلَيْهِ اَوَّلًا مَا يَكُونُ اَوَّلًا وَآخِرًا مَا يَكُونُ آخِرًا لَانِ الْمَذْمُومُ هُوَ الَّذِي يَذْكَرُ اَنْ الْفِعْلُ
الَّذِي اَقْدَمَ عَلَيْهِ قَبِيْحٌ وَمَنْكَرٌ وَالْمَلُومُ هُوَ الَّذِي يَقَالُ لَهُ لَمْ فَعَلْتَ مِثْلَ هَذَا الْفِعْلِ وَمَا الَّذِي حَمَلْتَ عَلَيْهِ وَبِهِ يَعْلَمُ اَنْ الذَّمُّ يَكُونُ اَوَّلًا
الْلُومُ يَكُونُ آخِرًا اَوْ كَذَا الْمَخْذُولُ يَرَادُ بِهِ مَنْ تَرَكْتَ اِعَانَتَهُ وَفَوَضَ اِلَى نَفْسِهِ وَالْمَذْهُورُ الْمَطْرُودُ التَّرْكُ يَكُونُ اَوَّلًا الطَّرْدُ آخِرًا
كَذَا الْقَعُودُ مُقَدَّمٌ عَلَى الْاِلْقَاءِ وَفِي بِنَاءِ الْفِعْلِ الْفَاعِلُ فِي قَوْلِهِ فَتَقَعْدُ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ التَّاسِفَ اخْتِيَارِيٌّ بِخِلَافِ الْاِلْقَاءِ فَانَّهُ اضْطُرَارِيٌّ ۱۰۔
قَوْلُهُ مَعَ اخْتِلَافِ الْقِرَاءَةِ قَوْلُهُ كَمَا يَقُولُونَ وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَاثِي كَمَا يَقُولُونَ بِالنَّاءِ وَالْاَمْرُ اَنْ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَقَامِ شَانِعَانِ وَذَلِكَ اِنَّهُ اِذَا
اَمْرٌ اَحَدٌ تَبْلِيغٌ كَلَامٌ لِاحِدٍ فَالْمَبْلُغُ لَهُ فِي حَالِ تَكْلِمِ الْاَمْرِ غَائِبٌ وَيَصِيرُ غَالِبًا سَنَدُ التَّبْلِيغِ فَاذَا لَوْ حَظَّ الْاَوَّلُ حَقَّهُ الْغِيْبَةُ وَاِذَا لَوْ حَظَّ
الْثَانِي حَقَّهُ الْخَطَابُ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۱۔

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ۱۲ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۱۳ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ۱۴ نَحْنُ
أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ
لَهُ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ۱۵ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۱۶ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا
عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنْآ لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۱۷ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۱۸
فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۱۹ فَسَيُبْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ
۲۰ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۲۱ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحُسْنِهِ ۲۲ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۲۳

اور جب قرآن پڑھتے ہیں تو ہم آپ کے اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے درمیان میں ایک پردہ حائل کر دیتے ہیں اور (وہ پردہ یہ ہے کہ) ہم ان کے دلوں پر
حجاب ڈالتے ہیں اس سے کہ وہ اس کو سمجھیں اور ان کے کانوں میں ڈال دے دیتے ہیں اور جب آپ قرآن میں صرف اپنے رب کا ذکر کرتے ہیں تو وہ لوگ نفرت کرتے
ہوئے پشت پھیر کر چل دیتے ہیں۔ جس وقت آپ کی طرف یہ لوگ کان لگاتے ہیں ہم خوب جانتے ہیں جس غرض سے یہ سنتے ہیں اور جس وقت یہ لوگ آپس میں
سرگوشیاں کرتے ہیں جبکہ یہ ظالم یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ محض ایسے شخص کا ساتھ دے رہے ہو جن پر جادو کا اثر ہو گیا ہے آپ دیکھئے کہ یہ لوگ آپ کے لئے کیسے کیسے القاب
تجویز کرتے ہیں سو یہ لوگ گمراہ ہو گئے ہیں پس راستہ نہیں پاسکتے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم (مرکر) ہڈیاں اور چورا ہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا اور زندہ کئے
جاویں گے آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ تم پتھر یا لوہا یا اور کوئی مخلوق ہو کر دیکھ لو جو تمہارے ذہن میں بہت ہی بعید ہو اس پر پوچھیں گے کہ وہ کون ہے جو ہم کو دوبار زندہ

کرے گا آپ فرمادیجئے کہ وہ وہ ہے جس نے تم کو اول بار پیدا کیا تھا اس پر آپ کے آگے سر ہلا کر کہیں گے کہ اچھا ہلا دیہ کب ہوگا آپ فرمادیجئے کہ مجب نہیں یہ قریب ہی آ پہنچا ہو یہ اس روز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تم کو پکارے گا اور تم (بالاضطرار) اس کی حمد کرتے ہوئے حکم کی تعمیل کر لو گے اور تم یہ خیال کرو گے کہ تم بہت ہی کم رہے تھے۔

تَفْسِيرُ لِمَظْط: اوپر فرمایا تھا کہ باوجود قرآن میں مضمون تو حید مکرر ہونے کے انکو تذکر نہیں ہوتا آگے اس عدم تذکر کی وجہ عدم تذکر کو فرماتے ہیں جس کے ساتھ تفسیر و تفسیر بھی ہوتا تھا اور اس سے انکے انکار رسالت و قرآن پر بھی دلالت ہوگئی اور مضمون سابق یعنی ان کے انکار تو حید کے اخبار کے ساتھ مناسبت ہوگئی۔

معاملہ کفار وقت استماع قرآن ﴿وَلَا إِكْرَهَ الْقُرْآنَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَلَا يَسْتَلِیْعُونَ سَبِيلًا﴾ اور جب آپ (تبلغ کے لئے) قرآن پڑھتے ہیں تو ہم آپ کے اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے درمیان میں ایک پردہ حائل کر دیتے ہیں اور (وہ پردہ یہ ہے کہ) ہم ان کے دلوں پر حجاب ڈال دیتے ہیں اس سے کہ وہ (قرآن کے مقصود) کو سمجھیں اور انکے کانوں میں (اسکے بغرض ہدایت سننے سے) ڈاٹ دے دیتے ہیں (یعنی وہ پردہ عدم فہم اور عدم ارادہ فہم ہے جس سے وہ آپ کی شان نبوت کا ادراک نہیں کر سکتے) اور جب آپ قرآن میں صرف اپنے رب (کے اوصاف و کمالات) کا ذکر کرتے ہیں (اور ان کے معبودین سے ان کمالات کی نفی کرتے ہیں) تو وہ لوگ (اسی عدم تفہم کے سبب اس سے) نفرت کرتے ہوئے پشت پھیر کر چل دیتے ہیں (آگے اس پر وعید ہے کہ) جس وقت یہ لوگ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں تو ہم خوب جانتے ہیں جس غرض سے یہ (قرآن کو) سنتے ہیں (یعنی وہ غرض یہی اعتراض و طعن ہے) اور (نیز) جس وقت یہ لوگ (قرآن سننے کے بعد) آپس میں سرگوشیاں کرتے ہیں (ہم اس کو بھی خوب جانتے ہیں) جب کہ (اس سرگوشی میں) یہ ظالم یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ (یعنی تمہاری برادری میں سے جو ان کے ساتھ ہو گئے ہیں) محض ایسے شخص کا ساتھ دے رہے ہو جس پر جادو کا (خاص) اثر (کہ وہ جنون ہے) ہو گیا ہے (یعنی یہ جو عجیب عجیب باتیں کرتے ہیں یہ سب مانجھ لیا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ذرا) آپ دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسے کیسے القاب تجویز کرتے ہیں سو (ایسی ایسی باتیں اور ایسی ایسی مخالفتیں کر کے) یہ لوگ (بالکل ہی) گمراہ ہو گئے تو (اب حق کا) راستہ نہیں پاسکتے (کیونکہ ایسے امور سے استعداد ضائع ہو جاتی ہے غرض قرآن کے ساتھ استہزاء رسول کے ساتھ بھی استہزاء اس سے بڑھ کر کیا ضلالت ہوگی)۔

ف: صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ پر ایک دفعہ جادو چل گیا تھا بعض لوگوں نے اس آیت سے اس حدیث کی تکذیب کی ہے کہ یہ قول تو کفار کا تھا اور باطل تھا جواب اس کا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ ان کا مقصود مسحور کہنے سے بطور کنایہ کے مجنون کہنا تھا جس کے خیالات اور مقالات سب ہذیانات اور توہمات ہوتے ہیں اور وہ وحی کو اس قبیل سے کہتے تھے یہ بیشک قرآن میں منفی ہے اور آپ پر جو سحر ہوا تھا اس سے بعض جزئی اور امور عادیہ میں ایک گوند ذہول ہو گیا تھا باقی دنیوی امور میں بھی کوئی اختلال نہیں ہوا اور دینی امور میں تو ایسا ذہول بھی نہیں ہوا اور نہ بعد زوال اس کے اثر کے اللہ تعالیٰ ان امور پر متنبہ فرمادیتے جیسا خطائے اجتہادی میں خنبہ ہو جاتا تھا پھر آیت میں سحر کے اثر خاص یعنی جنون کی نفی ہے اور حدیث میں اثبات مطلق سحر کا آیا ہے اور نفی خاص سے نفی عام کی لازم نہیں آتی۔ پس آیت و حدیث میں کچھ تعارض نہیں۔

لِمَظْط: اوپر ان کفار کے انکار تو حید و رسالت و قرآن کا جواب تھا آگے ان کے انکار بعث کا جواب ہے و نیز اس سے نبوت پر بھی شبہ کرتے تھے کہ ایسے معاملات کی خبر دینے والا رسول کس طرح ہو سکتا ہے۔ پس اس طور پر ان آیات میں بعث اور رسالت دونوں کے متعلق شبہات کا حل ہے۔

کلام بامکرین بعث ﴿وَقَالُوا عَلَٰذَا لَکُمَا عِظَمًا وَفَقَاطًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَتَظُنُّونَ اِنْ لَّیْسَ لَکُمَا اِلَّا قَلِیْلًا﴾ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم (مرکر) ہڈیاں اور (ہڈیوں کا بھی) چورا (یعنی ریزہ ریزہ) ہو جاویں گے تو کیا (اس کے بعد قیامت میں) ہم از سر نو پیدا اور زندہ کئے جاویں گے (یعنی اول تو مر کر ہی زندہ ہونا مشکل ہے کہ محل میں قابلیت نہیں رہی پھر خاص کر ایسی حالت میں کہ محل میں اجتماع بھی نہ رہے) آپ (جواب میں) فرمادیجئے کہ (تم ہڈیوں ہی سے حیات کو بعید کہتے ہو اور ہم کہتے ہیں کہ) تم پتھر یا لوہا یا اور کوئی ایسی مخلوق ہو کر دیکھ لو جو تمہارے ذہن میں (قبول حیات سے) بہت ہی بعید ہو (دیکھو زندہ کئے جاؤ گے یا نہیں اور لوہے پتھر کا بعید عن الحیات ہونا ظاہر ہے کہ ان میں کبھی حیوانی حیات نہیں آئی بخلاف اجزائے انسان کے کہ ایک بار حیات کے ساتھ موصوف ہو چکے ہیں جب ابعدا کا احیاء ممکن ہے تو اقرب کا احیاء تو بدرجہ اولیٰ ممکن ہے اور کونوا سے مقصود امر نہیں ہے بلکہ تعلیق ہے کہ اگر جدید و حجارہ بھی ہو جاؤ تب بھی محل قدرت رہو گے) اس پر (یعنی جب قابل کی قابلیت ثابت ہوگئی تو اب فاعل کی تحقیق کرنے کے لئے آپ سے) پوچھیں گے کہ وہ کون ہے جو دوبارہ ہم کو زندہ کرے گا آپ فرمادیجئے کہ وہ وہ ہے جس (کی اتنی بڑی قدرت ہے کہ اس) نے تم کو اول بار میں پیدا کیا تھا (جب کہ تم جہاد محض تھے اب اس کی قدرت کہاں گئی خصوص ایسی چیز پر کہ اس میں قابلیت بھی زیادہ ہے عرض قابل تام اور فاعل کامل پھر فعل میں کیا استبعاد) اس پر (جب قابل و فاعل دونوں کی تحقیق ہو چکی زمانہ وقوع کی تحقیق کے لئے) آپ کے آگے (بطور انکار کے) سر ہلا کر کہیں گے کہ (اچھا یہ بتائیے) یہ (زندہ ہونا) کب ہوگا آپ فرمادیجئے کہ عجب نہیں یہ قریب ہی آ پہنچا ہو (آگے اس کے وقت وقوع کی حالت کا بیان ہے کہ) یہ اس روز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تم کو (زندہ کرنے اور میدان حشر میں جمع ہونے کے لئے فرشتہ کے ذریعہ سے) پکارے گا۔ اور تم (بالاضطرار) اس کی حمد (و ثنا) کرتے ہوئے حکم کی تعمیل کر لو گے (یعنی زندہ بھی ہو جاؤ گے اور میدان حشر میں بھی

حاضر ہو جاؤ گے) اور (اس روز کی ہول و ہیبت دیکھ کر یہ حال ہوگا کہ دنیا و قبر میں رہنے کی نسبت) تم یہ خیال کرو گے کہ تم (قبر و دنیا میں) بہت ہی کم (مدت) رہے تھے (کیونکہ قبر و دنیا میں اس دن کی نسبت سے پھر بھی راحت تھی اور راحت کا زمانہ شدت کے زمانہ کے سامنے کم معلوم ہوتا ہے) فَتَسْتَجِیْبُوْنَ بِحُسْنٍ کی تفسیر میں صاحب روح نے عبد بن حمید سے ابن جریر کا قول نقل کیا ہے کہ قبروں سے سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ کہتے ہوئے نکلیں گے گو کافر کو یہ نافع نہ ہو اور بعض نے کہا ہے کہ یہ کنایہ ہے انقیاد سے یعنی تنقادون لہ انقیاد الحامدین اور یہ فرشتہ جس کے ذریعہ سے پکارا جاوے گا اسرافیل علیہ السلام ہیں ان کے فتح میں یہی حکم ہوگا اور بالاضطرار اس لئے کہا کہ حیات میں تو مطلق اختیار نہیں اور میدان حشر میں جمع ہونے پر کامل اختیار نہیں۔

مَلٰٓئِکَتُہٗاۤیَ التَّجِیۡمٰتِ : ۱۔ قولہ فی وجعلنا وہ پردہ اشارۃ الی کون العطف تفسیر یا ۳۔ ۲ قولہ فی توضیح جعلنا علی قلوبہم جس سے وہ توجیہ لعجل الحجاب بینہم و بینہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہم کانوا یدر کونہ و حاصل الوجه وقوع الحجاب بینہم و بینہ صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار عدم ادراکہم ما ہو علیہ من النبوة و جلالة القدر ۳۔ ۲ قولہ فی وحده کمالات کی نفی فمعنی وحده ما ہو بشرط لا شی لا ما ہو لا بشرط شی ۳۔ ۲ قولہ فی ان تبعون تمہارے برادری ففی الکلام تجوز فلا یراد انہم لم يتبعوه صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔

اللَّغَاتِ : قولہ مستورا اما بمعنی اسم الفاعل ای الساتر او بمعنی النسبة ای اذا ستر کذا قالوا ۳ قولہ وحده قبل مصدر وهو حال بمعنی واحد او قبل انه ليس بمصدر بل هو اسم موضوع موضع المصدر وهو الایجاد الموضوع موضع الحال وهو موحد قولہ نفورا مصدر مفعول مطلق او لاجلہ او جمع نافر ۳ قولہ بما یستمعون بہ ای متلبس بہ من الہزاء والاستخفاف بك وبالقرآن فالباء الاولى صلة علم والثانية للتلبس والموصول یراد بہ الہزاء واللغو ۳۔ قولہ نجوى مصدر کزید عدل او جمع نجی کضیل و قتل ۳۔ قولہ الامثال الاوصاف العجیبة البعیدۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم والمراد الجنس فلا یرد انہم ما قالوا الا مسحورا فقط او يقال ان قولہم هذا يدل علی اقوالہم الآخر المماثلة فجملت فی الآیۃ ۳ النغض الحركۃ والانغاض التحريك وقيل التحريك الذى هو بطريق الانكار خاصة ای سیحر کون انکاراً واستهزاء ۳۔

النَّجْوٰی : قولہ اذ یستمعون ظرف لا علم لا باعتبار التقييد بل باعتبار الاخبار عن الواقع للايقاظ من غیر تخصیص واذ ہم نجوى معطوف علی اذ یستمعون لكن من حيث تعلقہ بما بہ التناجی المدلول علیہ السياق النظم والمعنی نحن اعلم بما یستمعون بہ اذ یستمعون الیک ونحن اعلم بما یتناجون بہ اذ ہم نجوى ۳ قولہ اذا كنا الطرف متعلق بمقدر ای نبعث لا بمبعوثون لان ان لها الصدر فلا يعمل ما بعدها فی ما قبلها والهمزة الثانية تاکید للاولی وخلقاً جدیداً مفعول مطلق یکون خلقاً بمعنی بعنا او حال فیکون خلقاً بمعنی مخلوقاً قولہ يوم عاملہ تبعون القدر او یکون المقدر قولہ قل الذى ای هو الذى ۳۔

التَّبٰلَغَةِ : قولہ الذین لا یؤمنون بالآخرة وقولہ یقول الظالمون فی کلہما وضع المظهر موضع المضمّر ایذاً بالتقیح ۳۔ قولہ فتستجیون بحمدہ ہی مبالغۃ فی انقیادہم للبعث کقولک لمن تامرہ بامر یشق علیہ ستأتی بہ وانت حامد شاکر وهذا یذكر فی معرض التهديد کذا فی النیسابوری ۳۔

وَقُلْ لِّعِبَادِیْ یَقُولُوا الَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ ۚ اِنَّ الشَّیْطٰنَ یَنزِعُ بَیْنَهُمْ ۚ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِیۡنًا ۝۱۱ رَبِّکُمْۙ اَعَلَمُ بِکُمْ ۚ اِنْ یَّشَآءْ یَّرَحِّمْکُمْۙ اَوْ اِنْ یَّشَآءْ یُعَذِّبْکُمْ ۚ وَمَاۤ اَرْسَلْنَاکَ عَلَیْہُمْ وَکِیۡلًا ۝۱۲ وَرَبُّکَۙ اَعَلَمُ بِمَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیِّیۡنَ عَلٰی بَعْضٍ ۚ وَاتَّیْنَا دَاوۡدَ زَبُورًا ۝۱۳ قُلْ اَدْعُوا الَّذِیۡنَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِہٖ فَلَا یَمْلِکُوۡنَ کَشْفِ الضُّرِّ عَنْکُمۙ وَلَا تُحِیۡلًا ۝۱۴ اُولٰٓئِکَ الَّذِیۡنَ یَدْعُوۡنَ یَبْتَغُوۡنَ اِلٰی رَبِّہِمُ الْوَسِیۡلَةَ اَیُّہُمْ اَقْرَبُ ۚ وَیَرْجُوۡنَ رَحْمَتَہٗ ۚ وَیَخَافُوۡنَ عَذَابَہٗ ۚ اِنَّ عَذَابَ رَبِّکَ کَانَ مُحْذَرًا ۝۱۵ وَاِنْ مِّنْ قَرْیَۃٍۭ اِلَّا لَہُنَّ مُّہِلٰکُہُمَاۤ اَوْ یَوْمِ الْقِیَمَۃِ اَوْ مُعَذِّبُہُمَاۤ عَذَابًا شَدِیۡدًا ۚ کَانَ ذٰلِکَ فِی الْکِتٰبِ مُسْطُوۡرًا ۝۱۶

اور آپ میرے (مسلمان) بندوں سے کہہ دیجئے کہ ایسی بات کہا کریں جو بہتر ہو شیطان لوگوں میں فساد ڈلوادیتا ہے واقعی شیطان انسان کا صریح دشمن ہے۔ تم سب کا حال

تہمارا پروردگار خوب جانتا ہے اگر وہ چاہے تم پر رحمت فرمادے یا اگر وہ چاہے تو تم کو عذاب دینے لگے اور ہم نے آپ (تک) کو ان کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا اور آپ کا رب خوب جانتا ہے ان کو جو کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہیں اور ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے اور ہم داؤد علیہ السلام کو زبور دے چکے ہیں۔ آپ فرمادیتے کہ جن کو تم خدا کے سوا (معبود) قرار دے رہے ہو ذرا ان کو پکارو تو سبھی سو وہ یقیناً نہ تم سے تکلیف کو دور کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدلنے کا یہ لوگ کہ جن کو مشرکین پکار رہے ہیں وہ خود اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈ رہے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب بنتا ہے اور وہ اس کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں (اور) واقعی آپ کے رب کا عذاب ہے بھی ڈرنے کے قابل اور (کفار کی) ایسی کوئی بستی نہیں جس کو ہم قیامت سے پہلے ہلاک نہ کریں یا (قیامت کے روز) اس کو سخت عذاب نہ دیں یہ بات کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں لکھی ہوئی ہے۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر لفظ: اوپر کفار کی جہالات کا ذکر تھا جو مسلمانوں کو غصہ آنے کا مظنہ تھا اس لئے آگے جواب میں نرمی برتنے کی تعلیم ہے۔

تعلیم ترک خشونت درمجاہد کفار ﴿وَقُلْ لِّعِبَادِي﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ اور آپ میرے (مسلمان) بندوں سے کہہ دیجئے کہ (اگر کفار کو جواب دیں تو) ایسی بات کہا کریں جو (اخلاق کے اعتبار سے) بہتر ہو (یعنی اس میں سب و شتم اور خشونت اور اشتعال نہ ہو کیونکہ) شیطان (سخت جواب کہلوا کر) لوگوں میں فساد ڈلوا دیتا ہے واقعی شیطان انسان کا صریح دشمن ہے (اور وجہ ہمارے اس علم کی یہ ہے کہ سختی سے کوئی فائدہ نہیں کیونکہ ہدایت و ضلالت بالکل مشیت ازلہ کے متعلق ہے سو) تم سب کا حال تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے (کہ کون کس قابل ہے پس) اگر وہ چاہے تم (میں سے جس) پر (چاہے) رحمت فرمادے (یعنی ہدایت کر دے) یا اگر وہ چاہے تو تم (میں سے جس) کو (چاہے) عذاب دینے لگے (یعنی اس کو توفیق ہدایت نہ دے اور اس پر عذاب ہو) اور ہم نے آپؐ (تک) کو ان (کی ہدایت) کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا (جب آپؐ باوجود نبوت کے ذمہ دار نہیں بنائے گئے تو اور امتی تو کیونکر ذمہ دار ہو سکتے ہیں پھر اس قدر روپے ہونا اور سختی سے کام لینا کیا ضرور) **ف**: مراد اس سے بے ضرورت سختی کرنا ہے جیسا اکثر مجادلات میں ہو جاتی ہے ورنہ ضرورت اور مصلحت کے موقع پر اس سے زیادہ قتال تک کی اجازت ہے خوب کہا گیا ہے۔

بے حکم شرع آب خوردن خطاست ☆ وگرخوں بفتویٰ بریزی رواست

لحط: اور وَلَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ اور وَقَالُوا ءِذَا لُكِنَّا فِي كُفَّارٍ کے انکار رسالت پر دلالت تھی منجملہ ان کے وجوہ انکار رسالت کے ایک ان کا یہ بھی خیال تھا کہ رسول فرشتہ ہونا چاہئے یا اگر بشر ہو تو کوئی رئیس ہو جیسا ان کا قول نقل کیا گیا ہے: لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ لَكُنَّا بِكَ تُخْرُفٌ: ۱۳۱ آگے اس شبہ کا جواب اور ذکر داؤد علیہ السلام سے آپ کی رسالت کی تائید اور رسولوں میں سے آپ کے افضل ہونے کی طرف اجمالی اشارہ فرماتے ہیں۔ اثبات رسالت و فضیلت رسول اللہ ﷺ: وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَنۢ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیِّیْنَ عَلٰی بَعْضٍ وَّ اٰتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا اور آپ کا رب خوب جانتا ہے ان کو (بھی) جو کہ آسمانوں میں ہیں اور (ان کو بھی) جو کہ زمین میں ہیں۔ (آسمان والوں سے مراد ملائکہ اور زمین والوں سے جن اور انسان مطلب یہ کہ ہم خوب واقف ہیں کہ ان میں سے کس کو نبی بنانا مناسب ہے اور کس کو نہیں پس اگر آپ کو نبی بنا دیا تو کیا تعجب ہے) اور (اسی طرح اگر آپ کو فضیلت دی تو کیا تعجب ہے کیونکہ) ہم نے (پہلے بھی) بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے اور (اسی طرح اگر آپ کو قرآن دیا تو کیا تعجب ہے کیونکہ آپ کے قبل) ہم داؤد (علیہ السلام) کو زبور دے چکے ہیں۔ ف: زبور کی تخصیص میں یہ نکتہ ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب ملک و سلطنت ہونے کی خبر دی گئی ہے قال تعالیٰ: وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الزَّبُورِ مِنۢ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ الْاَرْضَ یَرِثُهَا عِبَادِی الصّٰلِحُونَ [الانبیاء: ۱۰۵] چنانچہ تفسیر حقانی میں اس مضمون کا حوالہ ۳ زبور کے ۹ اور گیارہویں درس پر کیا ہے۔ (لحط: اوپر چند آیتوں میں شرک کا ابطال تھا آگے اس میں سے بعض خاص صورتوں کا رد ہے اور وہ خاص صورت یہ ہے کہ بعض لوگ ملائکہ اور جنات کی پرستش کرتے تھے پھر وہ جنات مسلمان ہو گئے اور فرشتے تو مؤمن ہیں ہی لیکن یہ لوگ پھر بھی ان کی پرستش کرتے رہے اس باب میں یہ آیتیں نازل ہوئی ہیں رواہ البخاری عن ابن مسعود حدیث الجن وابن جریر عنہ حدیث الملائكة وفيه یقولون هم بنات الله۔ کذا فی الدر المنثور۔

عود با بطل شرک ☆ قُلْ اَدْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُوْنِهٖ (الى قوله تعالى) اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مُحْدُوْرًا ۝ آپ (ان لوگوں سے) فرمادیجئے کہ جن کو تم خدا کے سوا (معبود) قرار دے رہے ہو (جیسے ملائکہ و جنات) ذرا ان کو (تکلیف دور کرنے کے لئے) پکارو تو سہی سو (یقیناً) وہ نہ تم سے تکلیف کو دور کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ اس کے بدل ڈالنے کا (اختیار رکھتے ہیں مثلاً شدید سے خفیف ہی کر دیں اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ جو جنات و ملائکہ نفس اختیار کی صفت سے موصوف ہیں لیکن اپنے اختیار میں محتاج حق تعالیٰ کے ہیں پس جس چیز کا اختیار نہیں ہوا اس پر اختیار نہیں رکھتے چنانچہ فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ کہ جن کو مشرکین (جلب منفعت یا دفع مضرت کے لئے) پکار رہے ہیں وہ خود ہی اپنے رب کی طرف (پہنچنے کا) ذریعہ ڈھونڈ رہے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب بنا

ہے (یعنی خود ہی طاعت و عبادت میں مشغول ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کا قرب میسر ہو جاوے اور چاہتے ہیں کہ زیادہ قرب ہو جاوے) اور وہ اس کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اس کے عذاب سے (در صورت نافرمانی کے) ڈرتے ہیں (اور) واقعی آپ کے رب کا عذاب ہے بھی ڈرنے کے قابل (مطلب یہ کہ جب وہ خود عابد ہیں تو معبود کیونکر ہوں گے اور جب وہ خود ہی منفعت یعنی رحمت میں اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں اور اس کو کیا منفعت دے سکتے ہیں۔ اسی طرح جب وہ خود معصرت یعنی عذاب سے بچنے میں اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں تو اور اس سے معصرت کو کیا دفع کر سکتے ہیں پھر ان کا معبود و معین بنانا محض باطل ہوگا)۔

لَا يُلَظُّ : اوپر آیات : وَيَذُكُّ الْإِنْسَانَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَلَّمَ آدَمَ الْفُرْقَانَ مِنْ فِي نَفْسِهِ كُفَّارًا كَاتِبًا اس کا استحقاق عذاب اور اس کا عارض کی وجہ سے توقف مذکور تھا اب پھر اس کے وقوع کا یقینی ہونا بیان فرماتے ہیں بعض پر دنیا میں بھی اور بعض پر آخرت میں مقصود یہ کہ ٹلے گا نہیں اگر یہاں نہیں تو وہاں ضرور ہوگا اور نیز اس کے قبل کی آیت کے خاتمہ پر : إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۱۵ میں عذاب کو قابل حذر بتلایا تھا اب اس عذاب کے وقوع کو بتلاتے ہیں دونوں توجیہ مناسب کی ہو سکتی ہیں۔

ترہیب کفار از ہلاک و عذاب ۱۵ : وَلَئِنْ قَرِئْتَ الْقُرْآنَ فَذَكَرَ الْإِنْسَانَ كَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا اور (کفار کی) ایسی کوئی ہستی نہیں جس کو ہم قیامت سے پہلے ہلاک نہ کریں یا (قیامت کے روز) اس (کے رہنے والوں) کو (دوزخ کا) سخت عذاب نہ دیں یہ بات کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں لکھی ہوئی ہے (پس اگر کوئی کافر یہاں کسی آفت میں ہلاک ہونے سے بچ گیا تو قیامت کے روز آفت کبریٰ سے نہ بچے گا۔ ۱۶ : ہلاک ہونے میں آفت کی قید اس لئے ظاہر کر دی کہ موت طبعی سے تو سب ہلاک ہوتے ہی ہیں اس میں کفر کی تخصیص نہیں ہے۔

لَا يُلَظُّ : اوپر چند آیات میں رسالت کے متعلق کلام تھا چنانچہ آیت : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ الْخِطَابِ کی تمہید میں عنقریب مذکور ہوا ہے آگے بھی رسالت ہی کے متعلق ان کے ایک شبہ کا جواب ہے منشا شبہ کا بعض خاص فرمائشی معجزات کا واقع نہ ہونا تھا آیت میں ان کے عدم وقوع کی حکمت کے بیان سے جواب دیا گیا ہے۔
رَبُّكُمْ أَعْلَمُ الْخِطَابِ : قولہ تعالیٰ : وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الْخَيْرَ اس میں مخالفین کے ساتھ نرمی کرنے کی تعلیم ہے قولہ تعالیٰ : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ الْخِطَابِ اس میں دلالت ہے کہ اصلاح میں کسی کے درپے نہ ہو ۱۷۔

مَنْ يَرْجُ الْآخِرَ : ۱۔ قولہ فی ما ارسلناک آپ تک فیہ اشارۃ الی وجہ العدول عن ضمیر الجمع الی الواحد فان ظاهر المقام ارسلناکم ۲۔ قولہ فی التمهید وجہ انکار رسالت الخ ذکرہ فی روح المعانی ۳۔ قولہ فی ف کتار الخ ذکرہ فی الروح ۴۔ قولہ قابل اشارۃ الی ما فی النیسابوری ای حقیقا بان یحذرہ کل احد ۵۔ قولہ فی قرۃ کفار کی دل علی هذا التخصیص المقام ۶۔ قولہ فی معذبوها قیامت کے روز دل علیہ السکوت عن القید السابق ومجینہ فی مقابلتہ وایضا يدل علیہ اتصاف العذاب بالشدید المناسب بعذاب القيامة ۷۔

الْبَیِّنَاتِ : قولہ بقولوا عن الزجاج انه مجزوم بلام الامر المقدرۃ ای ليقولوا کذا فی الروح ۸۔ قولہ اولئک مبتدأ الذین صفة یدعون صلة ویتفقون خبر والمراد باولئک المعبودون والضمیر فی یدعون الی العابدین والمفعول محذوف ای اولئک الذین یدعونہم الخ قولہ ایہم اقرب ذکر الزمخشری وجهین الثانی کون ای استفہامیۃ وہی مبتدأ والقرۃ خبرها والجملة فی محل نصب یتفقون وضمن معنی یحرصون لکانه قبل یحرصون ایہم یكون اقرب الی اللہ تعالیٰ وذلك بالطاعة وازدياد الخیر والصالح ۹۔

الْبَلَاءِ : قولہ قل ادعوا الخ فی الآیۃ ترق وتدرج لان قولہ تعالیٰ ادعوا اعتبر فیہ کشف الضر لفظا لقربۃ لا یملکون کشف الضر ووجه التخصیص ان دفع الضراہم من جلب النفع لم قولہ تعالیٰ یدعون اعتبر فیہ باطلا فہ کشف الضر وجلب النفع کلاہما لم قالہ تعالیٰ فی الجواب یتفقون الخ اعتبر فیہ ثلثۃ امور کونہم عابدین المدلول علیہ بقولہ یتفقون وکونہم محتاجین فی جلب النفع المدلول علیہ بقولہ یرجون وکونہم محتاجین فی دفع الضر المدلول علیہ بقولہ یخافون فافہم ۱۰۔

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَأَتَيْنَا نُمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ

إِلَّا تَخَوُّفًا ۱۱ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ

فِي الْقُرْآنِ ۱۲ وَنُخَوِّفُهُمْ ۱۳ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۱۴

اور ہم کو خاص (فرمائشی) معجزات کے بھیجنے سے صرف یہی امر مانع ہوا کہ پہلے لوگ ان کی تکذیب کر چکے ہیں اور ہم نے قوم ثمود کو اونٹنی دی تھی جو کہ بصیرت کا ذریعہ تھی سوان

لوگوں نے اس کے ساتھ ظلم کیا اور ہم ایسے معجزات کو صرف ڈرانے کے لئے بھیجا کرتے ہیں اور وہ وقت یاد کر لیجئے جب کہ ہم نے آپ سے کہا تھا کہ آپ کا رب (اپنے علم سے) تمام لوگوں کو محیط ہو رہا ہے اور ہم نے جو تماشا آپ کو دکھایا تھا اور جس درخت کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے ہم نے تو ان دونوں چیزوں کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا اور ہم ان کو ڈراتے رہتے ہیں لیکن ان کی بڑی سرکشی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرُ: حکمت عدم وقوع بعض مقترحات کفار ☆ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا اور ہم کو خاص (فرمانشی) معجزات کے بھیجنے سے صرف یہی امر مانع ہوا کہ پہلے لوگ ان (کے ہم جنس فرمانشی معجزات) تکذیب کر چکے ہیں (اور طبیعتیں ان کی اور ان کی مشابہ ہیں پس یہ بھی تکذیب کریں گے) اور (نمونہ کے طور پر ایک قصہ بھی سن لو کہ) ہم نے قوم ثمود کو (ان کی فرمانش کے موافق بطور معجزہ صالح علیہ السلام کی) اونٹنی دی تھی (جو عجیب طور پر پیدا ہوئی اور) جو کہ (معجزہ ہونے کے سبب فی نفسہ) بصیرت کا ذریعہ تھی سو ان لوگوں نے (اس سے بصیرت حاصل نہ کی بلکہ) اس کے ساتھ (بڑا ظلم کیا کہ اس کو قتل کر ڈالا پس ایسا ہی یہ بھی کریں گے) اور ہم ایسے معجزات کو صرف (اس بات سے) ڈرانے کے لئے بھیجا کرتے ہیں (کہ اگر ایمان نہ لاؤ گے تو ابھی ہلاک کر دیئے جاؤ گے یعنی فرمانشی معجزات سے اصل مقصود یہ ہوتا ہے اور اس پر ایمان کا اثر کم مرتب ہوتا ہے پس اگر ان کا وقوع ہوتا تو یہ ایمان نہ لاتے اور ہم اپنے وعدہ تخلفی کو پورا کرتے تو یہ ہلاک ہوتے جیسے ثمود اور اصحاب ماندہ کے ساتھ ہوا اور ابھی بہت سی حکمتوں سے ان کے ہلاک کا وقت مقرر نہیں آیا) اور (ہم جو کہتے ہیں کہ یہ ایمان نہ لاویں گے تو وجہ یہ کہ ہم کو یہ بات پہلے سے معلوم ہے اور اس کے قبل ہم آپ کو اپنے اس معلوم ہونے کی اطلاع بھی دے چکے ہیں چنانچہ) آپ وہ وقت یاد کر لیجئے جب کہ ہم نے آپ سے کہا تھا (کبھی وحی غیر مقلو کے ذریعہ سے کہا ہوگا) کہ آپ کے رب (اپنے علم سے) تمام لوگوں (کے احوال ظاہری موجودہ و مستقبلہ) کو محیط ہو رہے ہیں (اور ان احوال مستقبلہ میں ان کا ایمان نہ لانا بھی ہے پس اللہ تعالیٰ کو وہ بھی معلوم ہے) اور جیسا ان کی حالت کا قیاس واقعات اولین پر دلیل ہے ان کے ایمان نہ لانے کی اسی طرح خود ان کے بعض واقعات پر قیاس کرنا نیز دلیل ہے ان کے ایمان نہ لانے پر چنانچہ) ہم نے (واقعہ معراج میں) جو تماشا (بیداری میں) آپ کو دکھلایا تھا اور جس درخت کی قرآن میں مذمت کی گئی ہے (یعنی زقوم کہ طعام کفار ہے) ہم نے ان دونوں چیزوں کو ان لوگوں کے لئے موجب گمراہی کر دیا (یعنی ان دونوں امر کو سن کر تکذیب کی معراج کی تو اس لئے کہ ایک شب میں اتنی دور جانا یا بالخصوص آسمان پر کسی طرح بھی جانا ممکن نہیں اور شجرہ زقوم کی اس لئے کہ وہ دوزخ میں بتلایا جاتا ہے سو اس پر کہتے تھے کہ آگ سے تو درخت جل جاتا ہے نہ کہ اس میں پیدا ہو۔ خلاصہ یہ کہ ان میں ایک امر خارق تو دنیا ہی میں واقع ہوا اور ایک امر گود دنیا میں خارق ہے لیکن اس کا وقوع آخرت میں ہے کہ وہاں کے اعتبار سے خارق ہونا ضرور نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ وہاں کی یہی عادت ہو مگر آخر ان امور کی تکذیب کی پس اس قیاس سے بھی عام مخاطبین بہت جلدی سمجھ سکتے ہیں کہ اگر فرمانشی معجزات آتے ضرور یہ تکذیب کرتے اور یہ دونوں قیاس تقریب فہم ناظرین و سامعین کے لئے ورنہ اصل دلیل تو وہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات معلوم ہے جس کی طرف اَحَاظُ بِالْآيَاتِ میں اشارہ ہے) اور ہم (ان کو گواہیے آیات مقترحہ کے ایقاع سے تخویف نہیں کرتے لیکن آیات تشریعیہ کے ذریعے سے) ان کو (عذاب آخرت) ڈراتے رہتے ہیں لیکن ان کی بڑی سرکشی بڑھتی چلی جاتی ہے (حالانکہ یہ تخویف باصلہ موضوع ہدایت ہی کے لئے ہے جب امر موضوع للہدایت سے ان کو ہدایت نہیں ہوتی تو امر غیر موضوع للہدایت یعنی آیات مقترحہ موضوع للتخویف والتعذیب سے تو ان کو کیا ہدایت ہوتی جیسا یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ان کے ظاہر ہونے پر ایمان لے آتے اس لئے ظاہر نہ ہونا مصلحت ہوا۔ ﴿۱۶﴾ شجرہ زقوم کے ساتھ علاوہ تکذیب بالنبی المذکور کے ایک استہزاء بھی کرتے تھے جس کا بیان مع زائد تحقیق اس مقام کے سورہ صف کے دوسرے رکوع کے اخیر میں آوے گا وہاں ملاحظہ فرمایا جاوے۔

لِط: اوپر آیات: وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ مِیں کفار کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے استہزاء و خلاف کے ساتھ پیش آنا اور أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الْخ مِیں ملائکہ کا جن کو کفار نے معبود بنا رکھا تھا عبودیت و انقیاد بجالانا اور وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ الْخ مِیں آیات مقترحہ کی کفار کی جانب سے فرمانش ہونا مذکور ہے آگے قصہ آدم و ابلیس کا جو ان سب مضامین کے مناسب ہے بیان فرماتے ہیں کہ اس سے مضمون اول کی وجہ بھی معلوم ہوگئی کہ حسد سے جس طرح ابلیس کو یہی حسد باعث مخالفت آدم علیہ السلام ہوا تھا اور ساتھ ساتھ تسلی بھی کر دی گئی کہ جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی شیطان سے حفاظت کرتے ہیں اسی طرح شر کفار سے آپ کو بچالیں گے اور اس سے مضمون ثانی کی بھی تقویت ہوگئی کہ اس میں امثال ملائکہ کا مذکور ہے اور مضمون ثالث کا سبب بھی معلوم ہو گیا کہ شیطان ان سے ایسے کام کراتا ہے جیسا کہ اس نے کہہ دیا تھا کہ میں گمراہ کروں گا اور ساتھ ساتھ ایسے کام کرنے والوں کے واسطے وعید کی طرف بھی اشارہ ہے جیسا شیطان کے جواب ہی میں کہہ دیا گیا تھا کہ تیرے تابعین کی سزا جہنم ہے۔

مُلْكًا مِّنَ الْمَلَكُوتِ: اِ قولہ فی کذب بہا ہم جنس زادہ لان عین ہذہ الآیات الی یقترحہا قریش لم تقع فی الاولین ۱۲-۱۳ قولہ فی مبصرة بصیرت کا ذریعہ۔ کما فی الروح یتصربہا الغیر فالصیغۃ للنسب ۱۲-۱۳ قولہ فی الملعونۃ مذمت لقولہ تعالیٰ طلعتها کانه رؤس

لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ۝ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ

خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝

اور جب کہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو سوان سب نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے (نہ کیا اور) کہا کہ کیا میں ایسے شخص کو سجدہ کروں جس کو آپ نے مٹی سے بنایا ہے کہنے لگا کہ اس شخص کو جو آپ نے مجھ پر فضیلت دی ہے تو بھلا بتلائیے تو خیر اگر آپ نے مجھ کو قیامت کے زمانہ تک مہلت دے دی تو میں (بھی) بجز قدرے قلیل لوگوں کے اس کی اولاد کو اپنے بس میں کر لوں گا۔ ارشاد ہوا جا جو شخص ان میں سے تیرے ساتھ ہو لے گا سو تم سب کی سزا جہنم ہے سزا پوری اور ان میں سے جس جس پر تیرا قابو چلے اپنی چیخ و پکار سے اس کا قدم اکھاڑ دینا اور ان پر اپنے سوار اور پیادے چڑھالانا اور ان کے مال اور اولاد میں اپنا سا جھا کر لینا اور ان سے وعدہ کرنا اور شیطان ان لوگوں سے بالکل جھوٹے وعدے کرتا ہے میرے خاص بندوں پر تیرا ذرا قابو نہ چلے گا اور آپ کا رب کافی کارساز ہے۔ تیرا رب ایسا (منعم) ہے کہ تمہارے لئے کشتی کو دریا میں لے چلتا ہے تاکہ تم اس کے رزق کی تلاش کرو بے شک وہ تمہارے حال پر بہت مہربان ہے اور جب تم کو دریا میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو بجز خدا کے اور جنوں کی تم عبادت کرتے تھے سب غائب ہو جاتے ہیں پھر جب تم کو خشکی کی طرف بچالاتا ہے تو پھر تم پھر جاتے ہو اور واقعی انسان ہے بڑا ناشکرا۔ تو کیا تم اس بات سے بے فکر ہو بیٹھے ہو کہ تم کو خشکی کی جانب سے لاکر زمین میں دھنسا دے یا تم پر کوئی ایسی تندہوا بھیج دے جو کنکر برسانے لگے پھر تم کسی کو اپنا کارساز نہ پاؤ یا تم اس سے بے فکر ہو گئے کہ خدا تعالیٰ پھر تم کو دریا میں دو بارہ لے جائے پھر تم پر ہوا کا سخت طوفان بھیج دے پھر تم کو تمہارے کفر کے سبب غرق کر دے پھر اس بات پر کوئی ہمارا پیچھا کرنے والا تم کو نہ ملے اور ہم نے آدم کی اولاد کو عزت دی اور ہم نے ان کو خشکی اور دریا میں سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں ان کو عطا فرمائیں اور ہم نے ان کو اپنی بہت مخلوقات پر فوقیت دی۔

تَفْسِيرُ: قصہ آدم علیہ السلام و ابلیس ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا۟ لِآدَمَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَکَلٰی یٰۤاٰدَمُ اَنْۢ یُّخْرِکَ وَکَیْلًا ﴿اور﴾ (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم (علیہ السلام) کو سجدہ کرو سوان سب نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے (نہ کیا اور) کہا کہ کیا میں ایسے شخص کو سجدہ کروں جس کو آپ نے مٹی سے بنایا ہے (اس پر مردود و مطرود ہوا اس وقت) کہنے لگا کہ اس شخص کو آپ نے مجھ پر فوقیت دی ہے (اور اسی بناء پر سجدہ کراتے ہیں) تو بھلا بتلائیے تو (اس میں تمہارا فضیلت ہے) خیر (اس کی وجہ سے جیسا میں مردود ہوا ہوں) اگر آپ نے (میری درخواست کے موافق) مجھ کو قیامت کے (قریب) زمانہ تک (موت سے) مہلت دے دی تو میں (بھی) بجز قدرے قلیل لوگوں کے (کہ وہ مخلصین ہیں باقی) اس کی تمام اولاد کو اپنے بس میں کر لوں گا (یعنی گمراہ کر دوں گا) ارشاد ہوا جا (جو تجھ سے ہو سکے کر لیجیو) جو شخص ان میں سے تیرے ساتھ ہو لے گا سو تم سب کی (یعنی تیری اور ان کی) سزا جہنم ہے سزا پوری اور ان میں سے جس جس پر تیرا قابو چلے اپنی چیخ و پکار سے (یعنی اغواء و وسوسہ سے) اس کا قدم (راہ راست سے) اکھاڑ دینا اور ان پر اپنے سوار اور پیادے (مراد مطلق لشکر) چڑھالانا (کہ سب مل کر گمراہ کرنے میں خوب زور لگادیں) اور ان کے مال اور اولاد میں اپنی سا جھا کر لینا (یعنی مال و اولاد کو ذریعہ گمراہی بنا دینا چنانچہ مشاہد ہے) اور ان سے (جھوٹے وعدے کرنا) کہ قیامت میں گناہ پر مواخذہ نہ ہوگا اور یہ شرکت فی النفس ہے جیسا کہ اس سے پہلے شرکت فی الاموال والا اولاد مذکور ہے یہ سب صیغہ تہدید کے ہیں) اور (آگے بطور جملہ معترضہ کے فرماتے ہیں کہ) شیطان ان لوگوں سے بالکل جھوٹے وعدے کرتا ہے (جن کا تفصیلاً جھوٹ ہونا نصوص میں منصوص ہے آگے پھر اس کے خطاب کا بیان ہے کہ) میرے خاص بندوں پر تیرا ذرا قابو نہ چلے گا (جیسا تو خود بھی مقرر ہے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قابو کیونکر چلے گا) آپ کا رب (ان کا) کافی کارساز ہے (یہ سب جواب تھا اس کے قول لَنْ اَخْرُقَنَّ النِّعَیْنَ کا اور اس کے قبل کے قَوْلَ اَسْجُدْ اور هٰذَا الَّذِیْ کَرَّمْتُ النِّعَیْنَ کا جواب بوجہ غایت ظہور کے مذکور نہیں کیونکہ مامور کو تفتیش عن الحکمۃ کا منصب حاصل نہیں اور شیطان مامور تھا اس لئے اس کا قول اَسْجُدْ اور هٰذَا الَّذِیْ کَرَّمْتُ النِّعَیْنَ قابل جواب نہیں ہے اور خیل و رجل سے مراد محاورات میں مطلق لشکر ہے یہ ضرور نہیں کہ شیطان سوار بھی ہوتے ہوں گو ممنوع بھی نہیں اور یہ بات کہ شیطان کو ابتداء کیسے معلوم ہوا کہ میں اغوائے بنی آدم پر قادر ہوں جواب یہ ہے کہ غالباً انسان کے قویٰ ترکیبیہ مختلفہ سے اس کو یہ ظن حاصل ہوا۔

زَلْط: اوپر کی آیتوں میں اثبات توحید و ابطال شرک کا مضمون ہے آگے ایک خاص طرز پھر اس کی طرف عود ہے اور وہ خاص طرز توحید کے باب میں بیان ہے بعض نعمتوں کا کہ دلائل علی التوحید کے ساتھ ترغیب بھی ہے ادائے حقوق منعم کی کہ ان میں اعظم توحید ہے اور وہ خاص طرز ابطال اشراک میں اظہار ہے ان کے اعتراف کا وقت مصیبت میں کہ اس وقت خدا کے سوا کسی سے مدد نہیں مانگتے۔

عود بسوئے توحید ﴿رَبُّکُمْ الَّذِیْ یُزِیْکُمُ الْفُلْکَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّ اَتَّخِذُوْا۟ لَکُمْ عَلٰیۤیْنٰہِ تَبِیْعًا ﴿تمہارا رب ایسا (منعم) ہے کہ تمہارے (نفع کے) لئے کشتی کو دریا میں لے چلتا ہے تاکہ تم اس کے رزق کی تلاش کرو (چنانچہ اکثر تجارت کے لئے بحری سفر ہوتا ہے) بیشک وہ تمہارے حال پر بہت مہربان

ہے) کہ تمہارے نفع کے لئے ایسا ایسا سامان بنایا) اور جب تم کو دریا میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے (جیسے موج اور ہوا کے طوفان سے غرق ہونے کا خوف) تو (اس وقت) بجز خدا کے اور جہنم کی تم عبادت کرتے تھے سب غائب ہو جاتے ہیں (دل سے بھی ان کا خیال نہیں آتا اور فریاد رسی سے بھی کہ وہ امداد نہیں کر سکتے جس سے بدالمت حال و مقال خود تمہارے اعتراف سے بطلان شرک لازم آتا ہے) پھر جب تم کو خشکی کی طرف بچا لاتا ہے تم پھر (بدستور سابق) روگردانی کرنے لگتے ہو اور (واقعی انسان ہے بڑا ناشکرا) کہ ایسی جلدی منعم کا انعام اور اپنا الحاح بھول جاتا ہے اور تم جو اعراض کرنے لگے) ہو تو کیا تم اس بات سے بے فکر ہو کر بیٹھے ہو کہ تم کو خشکی کی جانب میں لا کر زمین میں دھنسا دے (کہ مثل غرق فی البحر کے ہے) یا تم پر کوئی ایسی تندہوا بھیج دے جو کنکر پتھر برسانے لگے (جیسا قوم عاد پر ہوا آئی تھی اور یہ عذاب اوپر سے ہے جیسا پہلے نیچے سے تھا) پھر تم کسی کو اپنا کارساز (خدا کے مقابلہ میں نہ پاؤ یا تم اس سے بے فکر ہو گئے کہ خدا تعالیٰ پھر تم کو دریا ہی میں دوبارہ لے جاوے پھر تم پر ہوا کا سخت طوفان بھیج دے پھر تم کو تمہارے کفر (سابق یا دائم) کے سبب غرق کر دے (یعنی اگر خشکی میں غرق ہونا سمجھ میں نہ آوے تو اچھا یہ بھی تو احتمال ہے کہ ایسا کام نکلے کہ پھر سمندر کا سفر کرنا پڑے اور وہاں غرق کر دے) پھر اس بات پر (یعنی غرق کر دینے پر کوئی ہمارا پیچھا کرنے والا) (یعنی بدلہ لینے والا) تم کو نہ ملے۔ (ملفوظ: اوپر بعض انعامات کے پیرایہ میں تو حید کا مذکور تھا آگے دیگر بعض انعامات کے پیرایہ میں تو حید کا مذکور ہے۔)

ذکر بعض انعامات بغرض تو حید ☆ وَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿۵﴾ اور ہم نے آدم علیہ السلام کی اولاد کو (بعض صفات خاصہ عطا فرمانے سے) عزت دی اور ہم نے ان کو خشکی اور دریا میں (جانوروں اور شتیوں پر) سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں ان کو عطا فرمائیں اور (ان امور میں) ہم نے ان کو اپنی بہت سی مخلوقات پر فوقیت دی (کیونکہ اور حیوانات اس سے خالی ہیں پس اس نعمت کی قدر کریں اور تو حید و طاعت بجا لائیں)۔ ف: انسان میں بعض صفات خاصہ ایسی ہیں جو اور حیوانات میں نہیں جیسے حسن صورت جس میں استقامت قامت بھی آگیا اور عقل اور ایجاد صنائع وغیرہا اور یہ نعم تمام نوع کو عام ہیں پس بنی آدم سے مراد سب بنی آدم ہیں اور چونکہ اوپر کرمنا مجمل تھا جس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ ان صفات کے سبب یہ سب سے افضل ہے حالانکہ یہ امر خلاف واقع تھا کیونکہ یہ امور مدار افضلیت علی الملائکہ ہیں وکل بنی آدم میں متحقق نہیں اس لئے وَقَضَيْنَاهُ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ يَّاهُم رِفْعٌ كَر دیا کہ مراد مکرمیم سے تفصیل علی بعض الخلاق ہے یعنی حیوانات اور حیوانات سے جو کم رتبہ ہیں پس آیت ملائکہ اور بشر کے تفاضل متکلم فیہ بین المتکلمین سے ساکت ہے کسی کا استدلال آیت سے نہیں ہو سکتا واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلون: قولہ تعالیٰ: وَكُنْ بِرَبِّكَ ذَكِيًّا ۝ روح میں ہے کہ اس میں دلالت ہے کہ انسان مواقع ضلال سے بدوں حفاظت حق تعالیٰ کے خود نہیں بچ سکتا ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ أَخْرُجَ مِنْكُمْ شَيْعَةً يَنْصُرُوا بِكُنُوزِهِمْ لَكُمْ وَيَخْلُوكَ ۝ یہ ہے کہ اہل طریق کا خطاب ان لوگوں کے لئے ہے جن کو غفلت زائل ہو کر مشغول بحق ہو گئے ہوں اور یہاں خطاب اہل غفلت کو ہے تاکہ ان کی تہادوی وغفلت دور ہو تو دونوں خطاب میں امر مشترک مشغول بحق کرنا ہے ۱۲۔

ملفوظات مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ: ۱۔ قوله في طيناً مٹی سے اشارۃ الی نصبہ بنزع الخافض ۲۔ قوله قبل اريتك اس پر مرود اشارۃ الی ان بین القولین بعض الفاصل ومن ثم كرر قال ایذاً بان قوله اريتك ليس مترتباً علی قوله الاول ء اسجد الخ۔ ۳۔ قوله فی توضیح اريتك اس میں کیا فضیلت اشارۃ الی وجه التركيب حاصلہ ان الکاف حرف خطاب مؤکد لمعنی التاء ولا محل له من الاعراب وراى علميته وهذا مفعولها الاول والمفعول الثانى محذوف لدلالة الصلة عليه اى اخبرنى عن هذا الذى كرمته على لم كرمته على والعلاقة ما بین^(۱) العلم والاخبار من السببية والمسببية ۴۔ قوله قبل لئن اخترت لئن اخترت مستانفة فلا دلالة على الاستيناف زیدت هذه الكلمة ۵۔ قوله فى لا تحتك بس میں اشارۃ الی انه ماخوذ من قولهم حنك الدابة واحتنكها اذا جعل فى حنكها الاسفل حبلًا يقودها به والمعنى لا ستولين عليهم استيلاء قويا كذا فى روح المعانى عن ابن عباس ۶۔ قوله فى جزئكم تیری اور ان کی اشارۃ الی التغليب ۷۔ قوله فى صوتك یعنی اغوا كما فى الروح وعبر عن الدعاء الی المعصية والوسوسة بالصوت تحقيراً له حتى كانه لا معنى له الا الصوت ۸۔ قوله فى اجلب چڑھا لانا كما فى الروح عن الزجاج اجلب على العدد جمع عليه الخيل ۹۔ قوله بعد عدهم تهديد لان الله لا يامر بالفحشاء۔ ۱۰۔ قوله قبل وما يعدهم جملة معترضة اوردها للايذان ببطلان مواعيده المدلول عليها يقولوا وعدهم۔ ۱۱۔ قوله فى بربك اے محمد ﷺ اشارۃ الی ان هذا الخطاب له عليه السلام بقرينة هذه الاضافة لمشعرة بالخصوصية ۱۲۔ قوله فى رزقناهم عطاء ولم يترجم بالا طعام اشارۃ الی عمومہ لجميع المستلذات من المطعومات والمشروبات والملبوسات مما يحصل بصنعهم او

بغیر صنعہم کما فی الروح ۳۔

اللَّعْنَاتُ: قوله اذهب ليس المراد به ضد المعجى بل تخلية وما سولته نفسه اهانة له كقولك لمخالفتك الفعل ما تريد ۳۔ قوله واستفزز الاستفزاز الاستخفاف والخدع والايقاع فيما اراده منه واصل معنى الفز القطع ۳۔ قوله بخيلك الباء زائدة ۳۔ قوله حاصبا ربحا ترمى بالحصباء ۳ قوله قاصفا كاسرا كل شئ يمر عليه ۳۔

النَجْوُ: قوله جزاء موفورا حال لصفها التي هي حال في الحقيقة ولذا جاءت جامدة كقوله تعالى قرآنا عربيا وقال النيسابوري وانتصب جزاء موفورا على المصدر والعامل فيه معنى تجازون المدلول عليه بقوله فان جهنم جزاء كم وفي اعراب القرآن قيل هو تمييز ۳۔

البَلَاةُ: قوله وكان الانسان في الروح فيه لفافة حيث اعرض سبحانه عن خطابهم حيث اعرضوا عن طاعته ۳ قوله جانب البر ذكر الجانب ليكون المعنى ان الجوانب كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى برا او بحرا فالإضافة بيانية ۳۔ قوله يعيدكم لم يقل ان تعودوا اشارة الى ان عظم الهول السابق يقتضى ان لا يعودوا الا ان يعادوا ۳۔
النَجْوَانِي: (۱) ما موصولة وقوله من السبية والمسبية بيان لما فافهم ۳۔

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ فَمَنْ اُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَاولئك يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰى فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى وَاَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَلَنْ كَادُوْا لِيَفْتَنُوْكَ الَّذِيْ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَةً ۝ وَاِذَا لَاتُخْذُوكَ خَلِيْلًا ۝ وَلَوْ لَا اَنْ تَبْتَنِكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيْلًا ۝ اِذَا لَذُقْنِكَ الضَّعْفَ الْحَيٰوةِ وَ الضَّعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيْرًا ۝ وَلَنْ كَادُوْا لِيَسْتَفْزُوْكَ مِنَ الْاَرْضِ لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذَا لَا يَلْبَثُوْنَ خَلْقَكَ اِلَّا قَلِيْلًا ۝

سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا ۝

جس روز ہم تمام آدمیوں کو ان کے اعمال نامہ سمیت بلا دیں گے پھر جس کا نامہ اعمال اس کے دانے ہاتھ میں دیا جائے گا ایسے لوگ اپنا نامہ اعمال پڑھیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا اور جو شخص دنیا میں اندھا رہے گا سو وہ آخرت میں بھی اندھا رہے گا اور زیادہ گم کردہ راہ ہوگا اور اگر یہ (کافر) لوگ آپ کو اس چیز سے بچلانے ہی لگے تھے جو ہم نے آپ پر وحی کے ذریعے سے بھیجی ہے تاکہ آپ اس کے سوا ہماری طرف غلط بات کی نسبت کریں اور ایسی حالت میں آپ کو گاڑھا دوست بنا لیتے اور اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ بنایا ہوتا تو آپ ان کی طرف کچھ کچھ بھٹکنے کے قریب جا پہنچتے اور اگر ایسا ہوتا تو ہم آپ کو حالت حیات میں اور بعد موت کے دہرا عذاب چکھاتے پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار بھی نہ پاتے اور یہ لوگ اس سرزمین سے آپ کے قدم ہی اکھاڑنے لگے تھے تاکہ آپ کو اس سے نکال دیں اور ایسا ہو جاتا تو آپ کے بعد یہ بھی بہت کم ٹھہرنے پاتے جیسا کہ ان صاحبوں کے باب میں ہمارا یہ قاعدہ رہا ہے جن کو آپ سے پہلے ہم نے رسول بنا کر بھیجا تھا اور آپ ہمارے (اس) قاعدے میں تغیر نہ پاویں گے۔

تَفْسِيْرُ لِمِط: اوپر آیات: وَقَالُوا اَلَا اِذَا كُنَّا عِظَمًا لِّلْخَالِقِ میں اثبات بعثت کا مضمون تھا آگے اس یوم بعثت کے بعض واقعات کا ذکر ہے نیز اس کے ضمن میں مخالفت پر وعید بھی ہوگئی۔

بعض واقعات قیامت ☆ یَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى وَاَضَلُّ سَبِيلًا ۝ (اس دن کو یاد کرنا چاہئے) جس روز ہم تمام آدمیوں کو ان کے نامہ اعمال سمیت (میدان محشر) میں بلا دیں گے (اور وہ نامہ اعمال اڑا دیئے جاویں گے اور پھر کسی کے دانے اور کسی کے بائیں ہاتھ میں آ جاویں گے) پھر جس کا نامہ اعمال اس کے دانے ہاتھ میں دیا جاوے گا (اور یہ اہل ایمان ہوں گے) تو ایسے لوگ اپنا نامہ اعمال (خوش ہو کر) پڑھیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جاوے گا (یعنی ان کے ایمان و اعمال کا ثواب پورا پورا ملے گا کم نہ ہوگا خواہ زیادہ مل جاوے اور عذاب سے بھی نجات ہوگی خواہ اولاً یا بعد چندے) اور جو شخص دنیا میں (راہ نجات دیکھنے سے) اندھا رہے گا سو وہ آخرت میں بھی (منزل نجات تک پہنچنے سے) اندھا رہے گا اور (بلکہ بہ نسبت دنیا کے وہاں اور) زیادہ راہ گم کردہ ہوگا (کیونکہ دنیا میں ضلالت کا تدارک ممکن تھا اور وہاں یہ بھی ممکن نہ ہوگا سوا اس شخص بائیں ہاتھ میں نامہ عمل دیا جاوے گا)

ف: قرآن مجید کی آیات متعددہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال کفار کو دیا جائے گا چنانچہ اس کے بارہ میں یہ الفاظ آئے ہیں: **إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ [الحاقة : ۳۳]** اور **إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ [الانشقاق : ۱۴]** پس تقابل سے معلوم ہوا کہ داہنے ہاتھ میں اہل ایمان کو دیا جاوے گا خواہ عاصی ہوں یا غیر عاصی پھر خوش ہو کر نامہ اعمال جو پڑھے گا بلکہ اوروں کو بھی بلا کر پڑھوائے گا جیسا ارشاد ہے: **هَآؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيهِ [الحاقة : ۱۹]** یہ خوشی ایمان کی ہوگی کہ مستلزم ہے نجات عن العذاب الابدی کو گو بعض اعمال پر سزا بھی ہو جاوے اور **لَا يَظْلَمُونَ قَتِيلًا** میں جو اعمال کے ثواب کا ذکر ہے مراد مطلق اعمال صالحہ ہیں گو بعض سہی اور یہ قول اعمال کفار کے لئے بالکل نہ ہوگا کیونکہ شرط قبول یعنی ایمان مفقود ہے اور قرآن میں داہنے اور بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال کے دیئے جانے کی کیفیت مذکور نہیں لیکن بعض حدیثوں میں مجملًا آیا ہے وعند نظائر الكتب رواه احمد عن عائشة مرفوعاً اور بعض روایات میں اور زیادہ مفصل ہے کہ سب نامہ اعمال عرش کے نیچے جمع ہوں گے اس وقت ایک ہوا آوے گی کہ اڑا کر کسی کے داہنے ہاتھ میں کسی کے بائیں ہاتھ میں پہنچا دے گی اخراجہ العقیلى عن انس مرفوعاً دونوں حدیثیں روح المعانی میں ہیں واللہ اعلم۔ **لَمِطَ : اوپر آیات : وَإِذَا أَقْرَأَتِ الْقُرْآنَ الخ** اور نیز دیگر بعض آیات سابقہ میں کفار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تکذیب کے ساتھ پیش آنا مذکور ہوا ہے آگے آپ کے ساتھ ان کا عداوت سے پیش آنا مذکور ہوا ہے دین کے اعتبار سے بھی جس کا وان کا دوا الیفتنونک میں ذکر ہے اور دنیا کے اعتبار سے بھی جس کا وان کا دوا الیستفزونک میں ذکر ہے پس اس مضمون کا رسالت سے تعلق ہے اور دور تک بلکہ آخر سورت تک تقریباً زیادہ تر رسالت ہی کے متعلق مضمون چلا گیا ہے جیسا ہر جگہ ربط کی تقریرات سے معلوم ہوگا۔

معاملہ عداوت کفار بار رسول مقبول ﷺ اور امور دینیہ و دنیویہ **فَلَنْ كَادُوا الیفتنونک عَنِ الذِّیْ أَوْحَيْنَا إِلَیْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَجِدُ لُسْتِنَا تَحْوِيلًا** **ف**: مقدمہ: ایک قصہ کی طرف آیات **فَلَنْ كَادُوا الیفتنونک الخ** میں اشارہ ہے اور ایک قصہ کی طرف وان کا دوا الیستفزونک الخ میں لیکن تعین قصہ میں اقوال مختلف ہیں اور اسی بناء پر ان آیات کے مکی اور مدنی ہونے میں اختلاف ہے کیونکہ قصے مکہ میں واقع ہوئے اور بعض مدینہ میں چنانچہ مکہ میں جو قصے واقع ہوئے ان میں ایک یہ ہے کہ قریش نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اگر آپ ہماری طرف رسول ہو کر آئے ہیں تو ان غرباء اور عوام کو اپنے پاس سے بالکل ہٹا دیجئے کہ ہم آپ کے تابع اور اصحاب ہو جاویں اور دوسرا یہ ہے کہ اہل مکہ نے دار الندوہ میں مشورہ کیا تھا کہ آپ کو مکہ سے جبراً نکال دینا چاہئے جس کا ذکر سورہ انفال کی ان آیات میں ہے: **وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا [الأنفال : ۳۰]** اور مدینہ میں جو قصے واقع ہوئے ایک ان میں یہ ہے کہ قبیلہ ثقیف نے آپ سے درخواست کی کہ ہم کو اسلام لانے کے لئے ایک سال کی مہلت دیجئے ذرا اس سال بتوں کے چڑھاوے کی آمدنی ہم وصول کر لیں پھر مسلمان ہو جاویں گے اور دوسرا یہ ہے کہ یہود نے آپ سے براہ شرارت عرض کیا کہ اگر آپ نبی ہیں تو جو مسکن اکثر انبیاء کا رہا ہے یعنی ملک شام آپ بھی وہاں جا کر رہئے چنانچہ آپ کو کچھ خیال ہو گیا یہ سب روایات درمنثور اور لباب القول میں ہیں پس پہلی آیتیں تو قصہ اول یا سوم کے متعلق ہیں اور پچھلی آیتیں قصہ دوم یا چہارم کے متعلق ہیں اب تفسیر لکھی جاتی ہے۔ **تَفْسِيرٌ : اور یہ (کافر) لوگ (اپنی قوت قید کی وجہ سے) آپ کو اس چیز سے بچلانے (اور ہٹانے) ہی لگے تھے جو ہم نے آپ پر وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہے (یعنی اس کی کوشش میں لگے تھے کہ آپ ہمارے حکم کے خلاف کریں کہ مسلمانوں کو ہٹا دیں یا مسلمان ہونے کے لئے ایک سال کی مہلت دے دیں کہ دونوں امر خلاف شرع ہیں اور ان کی یہ کوشش اس لئے تھی) تاکہ آپ اس (حکم وحی) کے سوا ہماری طرف (عملاً) غلط بات نسبت کر دیں (کیونکہ نبی کا فعل خلاف شرع ہوتا نہیں پس نعوذ باللہ اگر آپ اس درخواست کے موافق عمل کرتے تو اس کی نسبت حکم الہی ہونے کا دعویٰ لازم آتا اور یہ افتراء ہوتا) اور ایسی حالت میں آپ کو گاڑھا دوست بنا لیتے اور (ان کی یہ تدبیر اور شرارت ایسی تیز تھی کہ) اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ بنایا ہوتا (اور معصوم نہ کیا ہوتا جو کہ لازمہ نبوت ہے) تو آپ ان کی طرف کچھ کچھ جھکنے کے قریب جاتے (اور) اگر ایسا ہوتا (کچھ قرب رجحان و میلان ہو جاتا) تو ہم آپ کو (بوجہ اس کے مقرباں راہش بود حیرانی) حالت حیات میں (دنیا میں) اور بعد موت کے (برزخ یا آخرت میں) دو ہر اعذاب چکھاتے پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار بھی نہ پاتے (مگر چونکہ آپ کو معصوم اور ثابت قدم بنایا اس لئے کسی قدر قرب میلان بھی نہیں ہوا اور ضعف الحیوة وضعف الممات سے بھی بچ گئے) اور (نیز) یہ (کافر) لوگ اس سرزمین (مکہ یا مدینہ) سے آپ کے قدم ہی اکھاڑنے لگے تھے (خواہ جبراً یا خدا جاً) تاکہ آپ کو اس سے نکال دیں اور اگر ایسا (واقع) ہو جاتا تو آپ کے (جانے کے) بعد یہ بھی بہت کم (یہاں) ٹھہرنے پاتے جیسا ان صاحبوں کے باب میں (ہمارا) قاعدہ رہا ہے جن کو آپ سے پہلے رسول بنا کر بھیجا تھا (کہ جب ان کی قوم نے ان کو وطن سے نکالا تو ان کو بھی رہنا نصیب نہ ہوا) اور آپ ہمارے (اس) قاعدے میں تغیر (تبدل) نہ پاویں گے۔ **ف**: لَقَدْ كُنْتَ تَوَكَّنُ إِلَيْنَا الخ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تنزیہ میں نہایت ہی مبالغہ ہے کہ اول تو رکون باعتبار مراتب اولیہ کے جیسا کہ **شَيْئًا قَلِيلًا** اس پر دال ہے ایک خفیف امر اور وسوسہ کا مرتبہ ہے جو مذموم نہیں پھر اس کا بھی قرب کہ اور بھی اخف ہے مگر آپ سے یہ بھی منفی تھا اور یہ ارشاد عتاب نہیں بلکہ اظہار محبوبیت ہے کہ آپ ایسے محبوب ہیں کہ ہم نے رکون قلیل کے قرب سے بھی آپ کو بچایا اور **إِذَا لَقَدْ كُنْتَ** میں**

اِذَا سے وہی مراد ہے جو وہاں منی تھا اس لئے بندہ نے کچھ قرب رجحان سے تفسیر کی اور پچھلی آیتوں میں اگر مدینہ کا قصہ ہے تب تو چونکہ آپ کا خروج نہیں ہوا اس واسطے یہود کے خروج و عدم خروج کے متعلق کوئی اشکال نہیں گو مستقل حکم سے ان کا اخراج کیا گیا اور اگر مکہ کا قصہ ہے تو وہاں سے چونکہ آپ کا خروج ہوا ہے اس لئے اس کی دو طرح سے توجیہ کی گئی ہے بعض نے کہا ہے کہ اخراج پر یہ وعید تھی مگر انہوں نے اخراج نہیں کیا بلکہ باذن الہی باختیار تشریف لے گئے اس لئے لَا يَلْبَثُونَ الخ کا مرتب ہونا ضرور نہیں اور بعض آیات میں جو يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ آیا ہے وہ اسناد مجازی الی السبب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اخراج عام ہے اور وہ بعد نزول آیت کے واقع ہوا و هذا علی تقدیر نزولها بمکة اور عدم لبث اس طرح مرتب ہوا کہ بڑے بڑے رؤساء بدر میں مارے گئے جو بجائے کل مکان مکہ کے تھے اور چونکہ ہر حال میں خروج سے پہلے رائے کا تبدل ضرور ہوتا ہے اگر طبعاً نہیں تو عقلاً کسی اور اسی وجہ سے خارج ہونے والا اخراج جبری میں بھی مقاومت و مزاحمت کو چھوڑ دیتا ہے اس لئے يُخْرِجُونَ سے پہلے يَسْتَفِزُّونَكَ کولائے۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلُ: قوله تعالى: وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئِكَ الخ یہ نص ہے اس میں کہ انبیاء کا حافظ بھی حق تعالیٰ ہی ہے بدون اس کے قوت قدسیہ کافی نہیں تو دوسرے کو تو اپنے تقدس و نسبت باطن پر ناز کرنے کا کوئی حق ہی نہیں اور ممکن ہے کہ خود وہ نسبت بھی موہومہ ہی ہو ۱۲۔

مَلُوقًا شَرَّتْ لَتَرْجُمَ: ۱۔ قوله فی امامہم نامہ اعمال اخرجہ ابن جریر عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور وانما سمي بالامام لان كل احد يكون تابعا لما فيه من موجبات الثواب او العقاب ۲۔ قوله فی امامہم سمیت فالباء بمعنی مع ۳۔ قوله فی ضعف الحیوة دنیا میں وفي ضعف الممات برزخ الخ قوله دوہر اعذاب اشارة الى ان اصل الكلام عذابا ضعفا فی الحیوة الدنیا وعذابا ضعفا فی الممات (ای فیما بعد الممات) فحذف الموصوف واقیم الصفة مقامه ثم اضيفت الصفة كإضافة الموصوف ۴۔ قوله فی سنة جیسا اشارة الى نزع الخافض کذا فی الروح ۵۔ قوله فی لستنا اس قاعده بقرينة المقام فلا يستدل بالآية علی عدم وقوع الخوارق وان عمت فمعناها انه لا يحولها احد حتى يشك فی الانجاز ۶۔

البَلَاغَةُ: قوله یقرء ون کتابہم لم یقل یقرء ونه اعتناء و اهتماماً قوله ومن كان مقتضى الظاهر ان یقال ومن اوتی کتبه بشماله لکن ذکر مال الایماء بالشمال فدل علیہ ویسمى صنعة الاحتیاط حيث ذکر فی احد الموضعین السبب الدال علی المسبب وفي الآخر المسبب الدال علی السبب فافہم ۷۔

اقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۸۰ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۸۱ وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۸۲ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۸۳ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَزِيْدُ الظَّالِمِيْنَ إِلَّا خَسَارًا ۸۴

آفتاب ڈھلنے کے بعد سے رات کے اندھیرے ہونے تک نمازیں ادا کیا کیجئے اور صبح کی نماز (فرشتوں کے) حاضر ہونے کا وقت ہے اور کسی قدر رات کے حصہ میں سوا اس میں تہجد پڑھا کیجئے جو آپ کے لئے زائد چیز ہے امید ہے کہ آپ کا رب آپ کو مقام محمود میں جگہ دے گا اور آپ یوں دعا کیجئے کہ اے رب مجھ کو خوبی کے ساتھ پہنچاؤ اور مجھ کو خوبی کے ساتھ لے جائو اور مجھ کو اپنے پاس سے ایسا غلبہ دیجو جس کے ساتھ نصرت ہو کہہ دیجئے کہ حق آیا اور باطل گیا گذرا ہوا اور واقعی باطل چیز تو یوں ہی آتی جاتی رہتی ہے اور ہم (قرآن میں) ایسی چیزیں نازل کرتے ہیں کہ وہ ایمان والوں کے حق میں تو شفا اور رحمت ہیں اور نا انصافوں کو اس سے اور نا نقصان پہنچاتا ہے۔

تَفْسِيرُ لَطِط: اوپر کفار کی مخالفت و عداوت کا ذکر تھا جو فی نفسہ موجب تعلق خاطر نبوی ہو سکتا تھا آگے اَقِمِ الصَّلَاةَ الخ میں اشتغال بالعبادة اور قُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ صِدْقٍ الخ میں التجاء و تفویض الی اللہ کا حکم اور عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا میں بعض بشارات اخرویہ کا وعدہ صراحتاً اور جَاءَ الْحَقُّ میں بعض بشارات دنیویہ کا وعدہ اشارة ارشاد فرماتے ہیں تاکہ ان امور میں مشغول ہونے سے وہ تعلق خاطر جو موجب حزن ہوتا نہ ہو یا نہ رہے پھر زیادت تسلیہ کیلئے نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ الخ میں استدلال علی النبوة کے ساتھ لَا يَزِيْدُ الخ میں کفار کی بد استعدادی بیان فرمادی تاکہ ان کے ایمان سے مایوسی موجب قلت قلق ہو جاوے پس اس مضمون کا بھی رسالت سے تعلق ہوا۔

او امر و مواعید اخبار خاصہ مقلدہ حزن نبوی ﷺ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوکِ الشَّمْسِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا یَزِیدُ الظَّالِمِینَ إِلَّا خَسَارًا ۱۵ آفتاب ڈھلنے کے بعد سے رات کے اندھیرے ہونے تک نمازیں ادا کیا کیجئے (اس میں ظہر، عصر، مغرب، عشاء چار نمازیں آگئیں جیسا کہ حدیث سے اس اجمال کی تفصیل ہوگئی) اور صبح کی نماز بھی (ادا کیا کیجئے) بیشک صبح کی نماز (فرشتوں کے) حاضر ہونے کا وقت ہے (جیسا حدیثوں میں ہے کہ عصر اور فجر کے وقت ملائکہ کی جو کہ انسان پر حفاظت یا کتابت کے لئے مقرر ہیں بدلی ہوتی اور چونکہ صبح کا وقت نیند سے اٹھنے کا تھا اس لئے اس کا حکم بھی الگ کیا اور ایک خاص بزرگی بھی بیان کی) اور کسی قدر رات کے حصہ میں بھی (نماز ادا کیجئے) سو اس میں تہجد پڑھا کیجئے جو کہ آپ کے لئے (بہنگانہ نمازوں کے علاوہ) زائد چیز ہے (خواہ فرض زائد ہو یا نفل ہو کہ وہ زائد ہوتا ہی ہے دونوں قول ہیں آگے بشارت ہے کہ) امید (یعنی وعدہ) ہے کہ آپ کا رب آپ کو مقام محمود میں (کہ مقام شفاعت کبریٰ ہے) جگہ دے گا اور (یہ تو عبادت کا حکم اور بشارت اخرویہ کا وعدہ تھا آگے تفویض کا حکم ہے کہ) آپ یوں دعا کیجئے کہ اے رب (مکہ جانے کے بعد) مجھ کو (جہاں لے جانا ہو) خوبی (یعنی راحت) کے ساتھ پہنچاؤ اور (جب مکہ سے لے جانا ہو تو) مجھ کو خوبی (یعنی راحت) کے ساتھ لے جائو اور مجھ کو اپنے پاس سے (ان کفار پر) ایسا غلبہ دیجو جس کے ساتھ (آپ کی) نصرت (اور مدد) ہو (جس سے وہ غلبہ بڑھتا ہی جاوے ورنہ عارضی غلبہ تو کفار کو بھی ہو جاتا ہے مگر وہ منصور من اللہ نہیں ہوتے اس لئے جلد زائل ہو جاتا ہے اس میں تفویض کا حکم ہو گیا) اور (آگے بشارت دینیو یہ ہے کہ ان دعاؤں کے قبول ہونے کی خبر دینے کے طور پر یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (بس اب دین) حق (غالب ہونے کو) آیا اور باطل (دین) گیا گزرا ہوا (اور) واقعی باطل چیز تو یوں ہی آتی جاتی رہتی ہے (یعنی آپ ان مضامین میں نظر کیجئے اور مغموم نہ ہو جائیے چنانچہ ہجرت کے بعد مکہ فتح ہوا اور سب وعدے پورے ہو گئے) اور (زیادت تسلیہ کے لئے یوں سمجھئے کہ) ہم ایسی چیز یعنی قرآن نازل کرتے ہیں کہ وہ ایمان والوں کے حق میں تو (موجب) شفا اور رحمت ہے (کیونکہ وہ اس کو مانتے ہیں اور عمل کرتے ہیں جس سے حق تعالیٰ کی رحمت ان پر ہوتی ہے اور عقائد و اعمال فاسدہ سے شفا ہوتی ہے) اور نا انصافیوں کو اس سے اور نا نقصان بڑھتا ہے (کہ وہ مانتے نہیں زیادہ مغضوب و مستحق ہوتے ہیں جب کہ ان کی یہ حالت ہے پھر ان سے امید قبول اور مخالفت پر حزن بے فائدہ ہے) تہجد پہلے سب پر فرض تھا پھر امت سے فرضیت منسوخ ہو گئی لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں دو قول ہیں کہ ایک یہ کہ آپ پر فرض رہا تھا آخر جہ ابن ابی حاتم عن الضحاک قال نسخ قیام اللیل الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابن عباس انه قال فی ذلك یعنی خاصۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقیام اللیل و کتب علیہ اور دوسرا قول یہ ہے کہ آپ پر بھی فرض نہ رہا تھا آخر جہ ابن جریر عن مجاہد یہ سب روایتیں درمنثور میں ہیں قول اول پر ناقلہ ہے معنی لغوی ہوں گے یعنی فریضہ زائدہ لک اور تطبیق دونوں میں اس طرح ہو سکتی ہے کہ اول نسخ صرف امت کے لئے ہوا ہو پھر آپ کے لئے بھی ہو گیا ہو اور یہی صحیح ہے کہ آپ پر بھی فرض نہ تھا اور دوسرے قول پر وجہ تخصیص لک کی یہ ہوگی کہ فضیلت زائدہ یہ آپ ہی کے ساتھ خاص ہے بخلاف امت کے کہ ان کے لئے کبھی کفارہ سینات بھی ہوتی ہے اور آپ خود معصوم ہیں اور مقام محمود کی یہ تفسیر صحاح میں آئی ہے اور شفاعت کبریٰ وہ ہے کہ جس میں تمام خلایق کے حساب و کتاب شروع ہونے کی شفاعت ہوگی اور بعض روایات میں جو مقام محمود کی تفسیر میں شفاعت لامتی آیا ہے مراد اس سے غیر امت کی نفی نہیں اور اَدْخِلْنِيْ وَاَخْرِجْنِيْ کی تفسیر ہجرت کے ساتھ ترمذی میں آئی ہے اور قُلْ جَاءَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ اور باطل کو جو ہوق فرمایا مراد اس سے عام ہے اب یا پھر یانی نفسہ کو ظہور نہ ہوا ہو پس باطل کا چندے رہ جانا موجب شبہ نہ رہا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِ: قولہ تعالیٰ: وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ: الخ اسی طرح سالک کو قلب حالات میں ہر وقت اس کی دعا کی حاجت ہے کیونکہ اس کو کچھ خبر نہیں کہ کوئی حالت اس کے لئے نافع ہے اور کوئی حالت مضر ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ الخ اخیر جملہ کا موقع تعلیل میں وارد ہونا اس پر دل ہے کہ آیت ہر حق اور باطل کو عام ہے اس میں باطنی نور ظلمت بھی داخل ہو گئے اور حب اللہ اور حب الخلق بھی آگئی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ لِّلرُوحِ ۱۳۔ قولہ فی اقم الصلوة نمازیں للجنسیہ ۱۲۔ قولہ فی قرآن الفجر نماز تسمیۃ للکل بجزئہ الاشرف واجمع علیہ المفسرون کما فی النیسابوری ولعل النکتۃ فی هذا التعبير الاشارة الی ندب طول القراءة فی الفجر ۱۳۔ قولہ فی من اللیل ادا کیجئے اشارة الی تعلق من اللیل باقم المقدر المعطوف علی اقم قبلہ وقولہ فتہجد تفسیر لہ خاصۃ لہ ومن تبعضیۃ والباء فی بہ بمعنی فی ۱۳۔ قولہ فی یبعثک مقاما۔ مقام محمود میں جگہ دے گا اشارة الی امرین الاول ان یبعثک متضمن لمعنی یقیمک اذ لا یصح ان یعمل فی مثل هذا الظرف الا فعل فیہ معنی الاستقرار کذا فی الروح فالمعنی یبعثک فیقیمک ولذا ترجمت بالحاصل والثانی ان نصب مقاما علی الظرف ای فی

مقام ۳۔ قولہ یعنی اشارۃ الی کون من بیانیۃ قدم المبین علی البیان اہتماماً لسانہ ۳۔

اللَّحَنَاتِ: قولہ دلوک فیہ معنی الانتقال ومنہ الدلک المعروف لان فیہ نقل الید من موضع الی موضع ۳ قولہ غسق شدۃ الظلمۃ ومن ثم حمل علی وقت العشاء قولہ تہجد من الہجو بمعنی النوم والتفعل السلب ومن ثم اشترط فیہ بعضهم النوم اولاً ثم التیقظ ثانیاً وعندی ان النوم الذی ہو شرط اعم من الحقیقی والحکمی والمراد الاصلی جعلہ فی آخر اللیل سواء کان قبلہ النوم او وقت النوم فتفکر ۳ قولہ محموداً سُمی بہ لانه علیہ السلام یحمدہ فیہ جمیع الاولین والآخرین حیث یتظہر ہنالک کرامتہ علی اللہ تعالیٰ ۳۔

النَّجْوٰ: قولہ قرآن الفجر ای صلوۃ الفجر معطوف علی الصلوۃ ۳۔

البَّالَغَةُ: قولہ عسی ان یبعثک القاد تہوین المشقۃ فی العبادة قولہ ادخلنی قدمہ لانه ہو الاہم قولہ مدخل صدق الاضافۃ للمبالغۃ والمراد ادخالاً مرضیاً جیداً لا مکروہ فیہ ۳۔

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأِجَابِنِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۝ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ

هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ

بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝ قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ

الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِثَبْتٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِثَبْتٍ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝

اور آدمی کو جب ہم نعمت عطا کرتے ہیں تو منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے اور جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ناامید ہو جاتا ہے آپ فرمادیجئے کہ ہر شخص اپنے طریقہ پر کام کر رہا ہے سو تمہارا رب خوب جانتا ہے جو زیادہ ٹھیک راستہ پر ہو اور یہ لوگ آپ سے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں (امتحاناً) آپ فرمادیجئے روح میرے رب کے حکم سے بنی ہے اور تم کو بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے اور اگر ہم چاہیں تو جس قدر آپ پر وحی بھیجی ہے سب سلب کر لیں پھر اس کے (واپس لانے کے) لئے آپ کو ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی نہ ملے مگر آپ کے رب ہی کی (یہ) رحمت ہے (کہ ایسا نہیں کیا) بے شک آپ پر یہ بڑا فضل ہے آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات اس کام کے لئے جمع ہو جائیں کہ ایسا قرآن بنا لادیں تب بھی ایسا نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی بن جاوے اور ہم نے لوگوں کے سمجھانے کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کا عمدہ مضمون طرح طرح سے بیان کیا ہے پھر بھی اکثر لوگ بے انکار کئے ہوئے نہ رہے۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر کفار کی مخالفت اور قرآن سے ان کے متفع نہ ہونے کا بیان تھا اور اس کے ساتھ مؤمنین کا اس سے متفع ہونا مذکور تھا آگے وَإِذَا أَنْعَمْنَا الْخ میں کفار کی اس مخالفت اور عدم قبول کی علت کا کہ تکبر اور قسوت اور بے تعلقی حق تعالیٰ سے ہے بیان ہے اور قُلْ كُلٌّ الخ میں مہموم الفاظ کفار اور مؤمنین دونوں کے اعمال و اقوال کے تفاوت کی علت اور جزاء اجمالاً مذکور ہے۔

اعمال جاہلین خصوصاً و احوال عالمین عموماً ☆ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ (الی قولہ تعالیٰ) فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا اور (بعض) آدمی (یعنی کافر ایسا ہوتا ہے کہ اس) کو جب ہم نعمت عطا کرتے ہیں تو (ہم سے اور ہمارے احکام سے) منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے اور جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو (بالکل رحمت سے) ناامید ہو جاتا ہے (اور یہ دونوں امر دلیل ہیں اللہ سے بے تعلقی کے اور یہی بے تعلقی اصل سبب ہے ہدایت کی طرف متوجہ نہ ہونے کا اور حق میں غور نہ کرنے کا اور اسی سے کفر وغیرہ پیدا ہوتا ہے) آپ فرمادیجئے کہ (مؤمنین اور کفار اشرار اور اختیار میں سے) ہر شخص اپنے طریقہ پر (جو کہ مقتضی اس کی عقل صحیح یا جہل فہم کا ہے نیک یا بد) کام کر رہا ہے (اس میں اشارہ ہے علت کی طرف کہ عقل صحیح یا جہل فہم اعمال خیر و شر کی علت ہے) سو تمہارا رب خوب جانتا ہے جو زیادہ ٹھیک راستہ پر ہو (اور اسی طرح جو ٹھیک راستہ پر نہ ہو) ہر ایک کو اس کے موافق جزا دے گا یہ نہیں کہ بے دلیل شرعی جس کا دل چاہے اپنے کو ٹھیک راستہ پر سمجھنے لگے۔ (لِحْظٍ: اوپر سے آیات عدیدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کا معاملہ کہ مباحث متعلقہ رسالت ہے چلا آ رہا ہے آگے بھی رسالت کے امتحان کے لئے جو آپ سے کفار نے سوال کیا تھا اس کا جواب ہے جیسا صحیحین میں ہے کہ یہود نے آپ سے امتحان روح کا سوال کیا اور نسائی اور ترمذی کی حدیث میں ہے کہ یہود سے مشورہ کر کے قریش نے یہ سوال کیا تھا اور اسی بناء پر اس آیت کے مکی ومدنی ہونے میں اختلاف ہو گیا کہ

قریش تو مکہ میں تھے اور یہود کا سوال مدینہ میں تھا۔

جواب سوال ☆ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ اور یہ لوگ آپ سے (امتحان) روح (کی حقیقت) کو پوچھتے ہیں آپ (جواب میں) فرمادیجئے کہ روح (کے متعلق بس اتنا اجمالاً جان لو کہ وہ ایک چیز ہے جو) میرے رب کے حکم سے بنی ہے اور (باقی اس کی مفصل حقیقت سو) تم کو بہت تھوڑا علم (بقدر تمہاری فہم کے اور وہ بھی صرف ضروریات کا) دیا گیا ہے (اور چونکہ اس کا علم ضروریات سے نہیں ہے اور نہ تمہارے فہم میں آ سکتا ہے اس لئے مخفی رکھا گیا) ۱۴: ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسی روح کے متعلق سوال تھا جس سے انسان زندہ ہے کیونکہ جب مطلق روح یوں لے لیتے ہیں یہی مفہوم ہوتا ہے اور جواب سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نصوص میں اس کی حقیقت ظاہر نہ کرنے کی وجہ بتلائی ہے اور ضروری عقیدہ اس کے حدوث کا ظاہر کر دیا گیا ہے اب یہ امر کہ کسی دوسرے طریقہ سے اس کا انکشاف ہو سکتا ہے یا ہوتا ہے آیت اس کے اثبات نفی دونوں سے سکتا ہے پس دونوں امر محتمل ہیں اور کوئی شق معارض نص کے نہیں نص علیہ فی حجة اللہ البالغة اور یہاں جو علم کو قلیل فرمایا تو بہ نسبت علم الہی کے اور دوسری آیت میں جو علم کو خیر کثیر فرمایا تو بہ نسبت متاع دنیا کے پس دونوں میں تصادم نہیں اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قلت صفت علم کی ہے اور کثرت صفت خیر کی اور علم اگرچہ قلیل ہو وہ بھی خیر کثیر ہے اس صورت میں تصادم کا شبہ ہی نہیں ہو سکتا۔ (لحظ: اوپر وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ الْخَبْرَ میں تنزیل قرآن عموماً اور قُلِ الرُّوحُ الْخَبْرَ میں تنزیل جواب خصوصاً دال ہیں نبوت محمدیہ پر آگے ان علوم وحی کے ابقا سے امتنان و تسلیہ کے ساتھ تقریر نبوت پر بھی دلالت ارشاد فرمائی جاتی ہے پس یہ مضمون بھی متعلق رسالت کے ہے۔

امتنان ببقاء وحی ☆ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ لَیُبَیِّئًا ۝ اور اگر ہم چاہیں تو جس قدر آپ پر ہم نے وحی بھیجی ہے سب سلب کر لیں (یعنی نہ خارج میں نہ ذہن میں کہیں نہ رہے) پھر اس (وحی) کے (واپس لانے کے) لئے آپ کو ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی بھی نہ ملے (یہ) آپ کے رب ہی کی رحمت ہے (کہ ایسا نہیں کیا) بیشک آپ پر اس کا بڑا فضل ہے (مطلب یہ کہ آپ نبوت کے متعلق اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو یاد کر کے خوش رہئے اور کسی کی مخالفت کا غم نہ کیجئے)۔ (لحظ: اوپر خاص مضامین سے رسالت کی تقریر تھی اگلے مضمون اعجاز قرآن میں بھی اسی کی تقریر ہے۔

اعجاز قرآن کچھ ☆ قُلْ لِّیْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَی (الی قولہ تعالیٰ) بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیرًا ۝ آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات سب اس بات کے لئے جمع ہو جاویں کہ ایسا قرآن بنا لاویں تب بھی ایسا نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی بن جاوے (اور یہ اجتماع آراء ہے تو بدون مدد کے تو بدرجہ اولیٰ عاجز رہیں گے گو اجتماع ظاہری کو تقسیم عزم میں پھر بھی دخل ہوگا پس اگر بالکل اجتماع نہ ہو تو اولیٰ سے بھی اولیٰ درجہ میں بجز ہوگا۔ ۱۵: شاید جن کا ذکر اس لئے کیا ہو کہ وہ جنات کی عبادت کرتے تھے مطلب یہ ہوگا کہ اگر تمہارے خدا بھی آ جاویں تب بھی نہ بنا سکو اور یا یوں کہا جاوے کہ چونکہ جن بھی مکلف ہیں اس لئے ان کا ذکر کیا گیا۔ (لحظ: آگے آپ کی تقریر رسالت کے لئے قرآن کا کافی شافی ہونا اور کفار کا عناد کہ باوجود اس کے اس کو نہیں مانتے مذکور ہے اور اسی کے قریب اوپر کے مضامین ہیں۔

ضلالت کفار باوجود ہدایت تامہ قرآن ☆ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ اور ہم نے لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے اس قرآن میں ہر قسم کا عمدہ مضمون طرح طرح سے بیان کیا ہے پھر بھی اکثر لوگ بے انکار کئے ہوئے نہ رہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ اس میں دلالت ہے کہ اسرار غیر ضروریہ کا تفصیل مذموم ہے جب کہ اس آیت کا مدلول نبی عن سوال کہا جاوے جیسا کہ ظاہر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ الْخَبْرَ اسی طرح اہل نسبت کو سلب نسبت سے ڈرتے رہنا چاہئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون ہے جب آپ سے یہ خطاب ہے تو دوسرا کس حساب میں ہے ۱۲۔

مُلْحِقَاتُ التَّبَيُّنِ: ۱۔ قولہ فی بہ اس وحی کے واپس اشارہ الی عود الضمیر الی الذی اوحینا وتقدير المضاف ای لا تجد لك باسترداد الذی اوحینا الخ۔ ۲۔ قولہ فی الا رحمة ایسا نہیں کیا اشارہ الی ان الا بمعنی لكن والتقدير لكن رحمة من ربك تركته غیر مذهب فلم تحتج الی من یتوکل للاسترداد مایوس عنه بالفقدان المدلول علیہ بلا تجد والتغایر المعنوی بین الکلامین کاف کذا فی الروح قلت محشیا قولہ مایوس الخ صفة لقوله من ای الذی اویس عنه فی قوله لا تجد وقوله التغایر الخ الذی هو شرط فی ما قبل لكن التی فسر بہ الا وما بعد ۳۔ قولہ فی کل مثل عمدہ مضمون کما فی الروح من کل معنی بدیع هو فی الحسن والغریبة واستجلاب النفوس کالمثل آہ وانما زدت کلمة قسم لان القرآن لا یحیط بکل فرد من المعانی بل هو محیط بکل نوع من المعانی الفاضلة ۱۳۔

الزَّوْاِیَاتُ: فی الباب ما مختصره ان بعض اليهود قاله له صلى الله عليه وسلم انزل علينا كتابا بالعرفه والا جنناك بمثل ما تاتي به

آتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دے تو خدا کے سوا آپ کسی کو بھی ایسوں کا مددگار نہ پاویں گے اور ہم قیامت کے روز ان کو اندھا گونگا بہرا کر کے منہ کے بل چلائیں گے پھر ان کا ٹھکانا (دوزخ) ہے وہ جب ذرا دھیمی ہونے لگے گی تب ہی ان کے لئے اور زیادہ بھڑکا دیں گے۔ یہ ہے ان کی سزا اس سبب سے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا تھا کہ جب ہم ہڈیاں اور بالکل ریزہ ریزہ ہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا کر کے (قبروں سے) اٹھائے جاویں گے کیا ان لوگوں کو اتنا معلوم نہیں کہ جس اللہ نے آسمان اور آسمان اور زمین پیدا کئے وہ اس بات پر بدرجہ اولیٰ قادر ہے کہ وہ ان جیسے آدمی دوبار پیدا کر دے اور ان کے لئے ایک میعاد معین کر رکھی ہے کہ اس میں ذرہ بھی شک نہیں اس پر بھی بے انصاف لوگ بے انکار کئے نہ رہے۔ آپ فرما دیجیے کہ اگر تم لوگ میرے رب کی رحمت (یعنی نبوت) کے خزانوں (یعنی کمالات) کے مختار ہوتے تو اس صورت میں تم اس کے خرچ کرنے کے اندیشہ سے ضرور ہاتھ روک لیتے اور آدمی ہے بڑا تنگ دل۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: آگے بھی تقریر رسالت کے لئے مشرکین کے ایک شبہ متعلقہ نبوت کا جواب ہے کہ انہوں نے محض براہ عناد کچھ بے سرو پا فرمائشیں کی تھیں اس شبہ کو آیت میں دفع کیا گیا ہے اخروہ ابن جریو عن ابن عباس کذا فی اللباب اور اوپر بھی تقریر رسالت کا مضمون تھا۔

جواب اقتراف معاندین ﴿وَقَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ (اور یہ لوگ) (باوجود اس کے کہ اعجاز قرآن سے آپ کی نبوت ثابت ہو چکی ایمان نہیں لاتے بلکہ یوں) کہتے ہیں کہ ہم آپ پر ہرگز ایمان نہ لاویں گے جب تک آپ ہمارے لئے (مکہ کی) زمین سے کوئی چشمہ نہ جاری کر دیں یا خاص آپ کے لئے کھجور اور انگوروں کا کوئی باغ نہ ہو پھر اس باغ کے بیج بیج میں جگہ جگہ بہت سی نہریں آپ جاری کر دیں یا جیسا آپ کہا کرتے ہیں آپ آسمان کے ٹکڑے ہم پر نہ گرا دیں (جیسا آیت میں ہے: اِنْ تَشَاءُ نُخِصِّفُ بِهِمُ الْأَرْضَ اَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ [السا: ۹]) یا آپ اللہ کو اور فرشتوں کو (ہمارے) سامنے نہ لا کھڑا کر دیں (کہ ہم کھلم کھلا دیکھ لیں) یا آپ کے پاس کوئی سونے کا بنا ہوا گھر ہو نہ ہو یا آپ آسمان پر (ہمارے سامنے) نہ چڑھ جاویں اور ہم تو آپ کے (آسمان پر) چڑھنے کا کبھی یقین نہ کریں جب تک کہ (وہاں سے) آپ ہمارے پاس ایک نوشتہ نہ لاویں جس کو ہم پڑھ بھی لیں (وراس میں آپ کے آسمان پر پہنچنے کی تصدیق بطور رسید لکھی ہوئی ہو) آپ (ان سب خرافات کے جواب میں) فرما دیجئے کہ سبحان اللہ میں بجز اس کے کہ آدمی ہوں (مگر) پیغمبر ہوں اور کیا ہوں (کہ ان فرمائشوں کا پورا کرنا میری قدرت میں ہو۔ پس بشریت کہ بالذات عجز کو مقتضی ہے تحقق ہے اور بالعرض قدرت کو کوئی امر مقتضی نہیں اور رسالت گو میری صفت ہے مگر وہ اس کو مقتضی نہیں اور اگر اس کو مقتضی کہا جاوے تو محض غلط ہے کیونکہ اس کا مقتضا صرف اس قدر ہے کہ کوئی دلیل صحیح سالم عن المعارض اس پر قائم ہو سو اس کو بارہا تم لوگوں کے سامنے پیش کر چکا ہوں اور اب تک اس پر کوئی قدح نہیں کیا گیا اس لئے بالعرض قدرت کو بھی کوئی امر مقتضی نہ رہا پس ان آیت کو بشر یا رسول سے تو کوئی تعلق نہ رہا اب رہ گیا یہ امر کہ حق تعالیٰ بوجہ عدم ضرورت کے ظاہر کر دیں سو اس کی حکمت کو وہ جانیں کسی کو اس فرمائش کا حق نہیں چنانچہ بعض حکمتیں معلوم بھی ہو گئی ہیں کہ فرمائش کے پورا ہونے پر ایمان نہ لاتے تو استیصال ہی ہو جاتا جیسا کئی بار گذر چکا ہے)۔ (لِحْظٍ: اوپر بعض شبہات متعلقہ رسالت کا جواب تھا آگے بھی بعض شبہات متعلقہ رسالت کا جواب ہے وہ شبہ یہ تھا کہ رسول بشر نہ ہونا چاہئے۔ فرشتہ ہونا چاہئے جواب کا حاصل یہ ہے کہ رسول اور مرسل الہیم میں مناسبت ضروری ہے اگر مرسل الہیم فرشتے ہوتے تو رسول بھی فرشتہ ہوتا جب کہ مرسل الہیم بشر ہیں تو رسول بھی بشر ہونا چاہئے۔

جواب بعض شبہات متعلقہ رسالت ﴿وَمَا مَنَعَهُ النَّاسُ اَنْ يُؤْمِنُوْا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَنَزَّلْنَاهُ عَلَیْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا زُجْلًا (اور جس وقت ان لوگوں کے پاس ہدایت (یعنی دلیل صحیح رسالت کی مثل اعجاز قرآن کے) پہنچ چکی (جس کا مقتضایہ تھا کہ ایمان لے آتے) اس وقت ان کو ایمان لانے سے بجز اس کے اور کوئی (قابل التفات) بات مانع نہیں ہوئی کہ انہوں نے (بشریت اور رسالت میں تافی سمجھی جس کے سبب یہ) کہا کیا اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے (یعنی ایسا نہیں ہو سکتا) آپ (جواب میں ہماری طرف سے) فرما دیجئے کہ اگر زمین پر فرشتے (رہتے) ہوتے کہ اس میں (مثل دیگر ساکن ارض کے) چلتے بیٹے (اور ہمتھائے حکمت و تبدیل خاصیت ملکیت آسمانوں پر نہ جاتے) تو البتہ ہم ان پر آسمان سے فرشتہ رسول بنا کر بھیجتے: اگر دوسوہ ہو کہ جب مناسبت کی ضرورت سے مجاہد کی رعایت ہوئی تو پھر رسول کے پاس کہ بشر ہوتا ہے فرشتہ کیسے آتا ہے اور کیونکر فیض ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ رسول میں چونکہ شان ملکیت کی بھی ہوتی ہے اس لئے اس کو فرشتہ اور بشر دونوں سے مناسبت ہوتی ہے کہ فرشتہ سے وحی لے کر بشر کو پہنچا دے۔ بخلاف عوام بشر کے ان میں شان ملکیت کی نہیں ہوتی اس لئے مجاہد شرط مناسبت ہے اور اگر یہ دوسوہ ہو کہ اگر فرشتہ آدمی کی شکل میں بن کر آ جاتا تو عوام کو بھی مناسبت ہو جاتی اس کے دو جواب ہیں ایک تو وہ جو کہ سورہ انعام کے رکوع اول کے آخر میں آیت: وَكَوْجَعَلْنَاهُ مَلَكًا لِّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا [الانعام: ۹] میں گذر چکا ہے دوسرا یہ کہ شکل بدلنے سے فرشتہ کی خاصیت نہیں بدلتی پھر بھی مناسبت نہ ہوتی اور اگر یہ دوسوہ ہو کہ آپ میں وصف جامعیت ہے اس لئے ان کو بھی آپ سے فیض ممکن ہے اور یَنْشُؤْنَ مُظْمَیْنِیْنَ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر ان کو عروج کی اجازت ہوتی تو ارسال رسول کی ضرورت نہ ہوتی۔ (لِحْظٍ: قُلْ لِّیْنِ اجْتَمَعَتْ میں رسالت کی دلیل قطعی کا

اور بعد کی آیتوں میں اس کے متعلق شبہات کے جوابوں کا بیان تھا چونکہ معاندین ان پر بھی نہیں مانے اس لئے آگے آخری خطاب اور اس کے ساتھ قیامت کے روز وعید عذاب اور اس کے ضمن میں قیامت کے متعلق شبہ کا جواب ارشاد ہے۔

جواب اخیر و وعید سعیر و اثبات یوم عسیر ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) ﴿فَآلِی الْفٰلِیْمُوْنَ﴾ ﴿اَلَا كُفُّوْا﴾ (جب یہ لوگ باوجود قیامِ اولہ و دفعِ شبہات کے بھی نہیں مانتے تو) آپ (اخیر بات) کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان (کے اختلاف میں) کافی گواہ ہے (یعنی خدا جانتا ہے کہ میں واقع میں رسول ہوں تم نہیں مانتے مت مانو ایک روز بھگتو گے کیونکہ) وہ اپنے بندوں (کے احوال) کو خوب جانتا ہے خوب دیکھتا ہے (تمہارے عناد کو بھی دیکھتا جانتا ہے تم کو اس کی سزا دے گا) اور (واقعی بات یہ ہے کہ) اللہ جس کو راہ پر لاوے وہی راہ پر آتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دے تو خدا کے سوا (جتنے ہیں جن کی مدد کا ان کو بھروسہ ہے ان میں سے) آپ کسی کو بھی ایسوں کا مددگار نہ پاویں گے (اور خدا کی مدد سے بوجہ کفر کے محروم رہے یعنی جب تک خدا کی طرف سے دستگیری نہ ہو نہ ہدایت ہو سکتی ہے نہ عذاب سے بچ سکتا ہے) نہ یہ لوگ باوجود اجتماعِ اسبابِ ہدایت کے بوجہ مخدول ہونے کے ہدایت تک نہ پہنچ سکے (اور ہم قیامت کے روز ان کو اندھا گونگا بہرا کر کے منہ کے بل چلائیں گے) (پھر) ان کو ٹھکانا دوزخ ہے (اور وہاں کے شدتِ عذاب کی یہ کیفیت ہوگی کہ) وہ (یعنی اس کی آگ) جب ذرا دھیمی ہونے لگے گی تب ہی ہم ان کے لئے اور زیادہ بھڑکا دیں گے یہ ہے ان کی سزا اس سبب سے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا تھا اور یوں کہا تھا کہ کیا جب ہم ہڈیاں اور (ہڈیاں بھی کیسی کہ) بالکل ریزہ ریزہ ہو جاویں گے تو کیا ہم از سر نو پیدا کر کے (قبروں سے) اٹھائے جاویں گے کیا ان لوگوں کو اتنا معلوم نہیں کہ جس اللہ نے آسمان اور زمین پیدا کئے وہ اس بات پر (بدرجہ اولیٰ) قادر ہے کہ وہ ان جیسے آدمی دوبارہ پیدا کر دے اور (منکرین کو شاید یہ دوسوہ ہو کہ ہزاروں مر گئے مگر اب تک یہ وعدہ بعثت عام کا پورا ہوا نہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) ان کے (دوبارہ پیدا کرنے کے) لئے ایک میعاد معین کر رکھی ہے کہ اس (میعاد کے آنے کے وقت دوبارہ پیدا کرنے) میں ذرا بھی شک نہیں اس پر بھی بے انصاف لوگ بے انکار کئے نہ رہے۔

ف: حدیثِ شخیں میں تصریح ہے کہ کفار منہ کے بل چلیں گے پس عَلٰی وُجُوْهِہُمْ میں تو معنی مجازی یقیناً نہیں اور اسی کے قرینہ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عُمِّیًا وَّبُکْمًا وَّصُمًّا میں بھی مجاز نہیں جیسا دوسری آیت میں ہے: قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا [طہ: ۱۲۵] الخ۔ پھر دوسری آیتوں سے جو ان کا سمجھ بھیر ہونا یا ان کا سراونچا ہونا معلوم ہوتا ہے جیسے: اَسْمِعْ ہُمْ وَاَبْصِرْ [مریم: ۳۸] مُّقْبِلٰی رُءُوسِہُمْ [ابراہیم: ۴۳] اس میں متعدد جواب ہو سکتے ہیں لیکن اہل اور اقرب یہ ہے کہ عینِ حشر وقتِ ذلت کے لئے یہ حالت ہوگی بعد میں سمع و بصر و اقناعِ رؤس دوسری مصلحتوں سے مثل شدتِ خوف و حیرت وغیرہ کے واقع ہوگا اور بخلفہم کی جگہ یَخْلُقْ مِثْلَہُمْ اس لئے فرمایا کہ یہ خلق جدید ان کو اور تمام آدمیوں کو جو کہ ان مذکورین کے امثال ہیں بلکہ کل مخلوقات کو عام ہوگی یا مِثْلَہُمْ سے یہ مراد ہو من کان علی صفۃہم من الصغر والحقارة بالنسبة الی السموات والارض اور اس کے عموم میں یہ بھی داخل ہوں۔ (لیط: اوپر کفار کا آپ کی نبوت پر انکار کرنا اور عداوت رکھنا مذکور ہوا ہے آگے بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ اگر نبوت تمہارے اختیار میں ہوتی تم تو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہ دیتے مگر وہ فضلِ خاص خدا کے ہاتھ میں ہے اس لئے تمہاری کراہت و عداوت مانع نہیں ہو سکتی نیز اس سے ان کے اس قول کا جواب بھی نکل آیا جو کہا کرتے تھے: وَقَالُوْا لَوْلَا نَزَلَ ہٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرٰتِیْنِ عَظِیْمَ [الزخرف: ۳۱] جس کا جواب اس جگہ ان لفظوں میں دیا ہے اَھُمۡ یَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّکَ [الزخرف: ۳۲] پس دونوں آیتوں کا مضمون قریب قریب ہو گیا چنانچہ یہاں بھی لفظِ رحمت مذکور ہے جس کی تفسیر نبوت ہے۔

موکول نبودن عطاءئے نبوت بعبادہم ﴿قُلْ لَّوْاْنُتُمْ تَمْلِکُوْنَ خَزَاۤیِنَ رَحْمَتِ رَبِّیْٓ اِذَا اَلَمْسَکْتُہُمْ خَشِیَۃَ الْاِنْفَاقِ وَکَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا﴾۔ آپ فرما دیجئے کہ اگر تم لوگ میرے رب کی رحمت (یعنی نبوت) کے خزانوں (یعنی کمالات) کے مختار ہوتے (کہ) جس کو چاہتے دیتے جس کو نہ چاہتے نہ دیتے جیسا تمہارے بے جا تحکّمات سے مترشح ہوتا ہے کہنا: لَوْلَا نَزَلَ [الزخرف: ۳۱] الخ اور مثلاً اقترّاح آیات اور مثلاً دعویٰ منافات بشریت و نبوت) تو اس صورت میں تم (اس کے) خرچ کرنے کے اندیشہ سے ضرور ہاتھ روک لیتے (کبھی بھی کسی کو نہ دیتے باوجودیکہ وہ چیز ایسی ہوتی کہ دینے سے بھی نہ گھٹتی مگر خود اس کے دینے ہی کو مثل خرچ کرنے کے سمجھ کر کسی کو بھی نہ دیتے جیسے بعض لوگ علم کی بات غایتِ بخل سے نہیں بتلایا کرتے) اور آدمی ہے بڑا تنگ دل (کہ ایسی نہ گھٹنے والی چیز کے عطا کرنے سے بھی دریغ کرتا ہے جس کی وجہ بخلِ عداوتِ نبویہ کے ساتھ یہ بھی شاید ہوئی کہ اگر کسی کو نبی بنا لیا تو پھر پابندیِ احکام کرنا پڑے گی جیسے اتفاق کر کے کسی کو بادشاہ قرار دے لینے پر یہی امر مرتب ہوتا ہے)۔ ف: یہ تفسیر مواہبِ الہیہ سے ہے اور مقام کے ساتھ نہایت چسپاں ہے اس میں نبوت کو رحمت کے ساتھ تعبیر کرنا ایسا ہوگا جیسا بالا جماع آیت: اَھُمۡ یَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّکَ [الزخرف: ۳۲] میں تعبیر کیا گیا ہے اور اعطاءئے نبوت کا اتفاق کہنا ایسا ہوگا جیسا بعض مفسرین نے مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ یُنْفِقُوْنَ [البقرہ: ۳] میں اتفاق کی تفسیر اضافہ انوار سے کی ہے۔

تَرْجُمَ مَسْأَلَةَ السُّؤَالِ: قوله تعالى: وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ الْخ: اس میں مذمت ہے طلب خوارق کی قولہ تعالیٰ: قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْخ: اس میں تصریح ہے کہ مقبولین کو یہ قدرت نہیں کہ جو ان سے درخواست کی جاوے وہ اس کو پورا کر دیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ الْخ: وجہ اس حکم کی معلوم و محتمل میں مناسبت کا شرط ہوتا ہے اور اس شرط کی رعایت قوم میں معروف ہے قولہ تعالیٰ: كُلَّمَا حَبَّبْتُ ذَرْبَهُمْ الْخ: اس میں اس قول کا رد ہے جو بعض کی طرف منسوب ہے کہ مدت طویلہ کے بعد عذاب نار منقطع ہو جائے گا۔ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْخ: اس میں اشارہ ہے اس شخص کی مذمت کی طرف جو طریق کو طالبین سے چھپاتے ہیں اور وہ طریق کی حقیقت ان چند ملفوظات کو سمجھتے ہیں جو اپنے مشائخ سے سن لئے ہیں ان کو خدا جانے کیا خزانہ و دفائن سمجھتے البتہ علوم کشفیہ جزو طریق نہیں ان کو ظاہر نہ کرنا چاہئے ۱۲۔

مَلُوقَاتِ الْتَرْجُمَ: ۱۔ قولہ فی الارض مکہ بدلیل اسباب النزول ۳۔ ۲۔ قولہ فی حتی تفجر لنا جاری کر دیں فی الروح ہو من باب نصر للتعدي وقرء بعضهم تفجر من التفعیل ووجه ظاهر ۳۔ ۳۔ قولہ فی تفجیرا جگہ جگہ مفہوم من المفعول المطلق للتکثیر ۳۔ ۲۔ قولہ فی ما منع الناس قائل التفات اشارة الى جواب سوال انه هو انه ما معنى الحصر مع انه كان لهم شبهات شتى والجواب ان الحصر باعتبار معظم الموانع ولا محذور فی تعدد المعظم فلا یرد انه كيف یصح هذا الحصر مع الحصر الآخر فی قوله تعالیٰ وما منع الناس ان یؤمنوا اذ جاءهم الهدی ویستغفروا ربهم الا ان تاتیهم سنة الاولین الخ ۳۔ ۵۔ قولہ فی الا ان قالوا بشریت اور رسالت الخ اشارة الى ان المانع هو الاعتقاد المستع لہذا القول کما هو الظاهر ۱۔ قولہ فی قل لو کان ہماری طرف سے بقربہ لنزلنا فان بعض الا جوبہ حکایہ عن الله تعالیٰ وبعضها عن نفسه کما فی الآیة التی تلہیما من قولہ قل کفی بالله شہیدا بینی وبینکم الخ ۳۔ ۷۔ قولہ فی نحشر چلائیں گے ہو ترجمہ بالحاصل لان اصلہ الجمع ولما کان هذا الجمع بعد الامشاء صح تفسیرہ بہ ۳۔ ۸۔ قولہ فی اولم یروا اشارة الى ان الرؤیة علمیة ۳۔ ۹۔ قولہ فی ان یخلق دوبارہ لان الکلام فی الخلق الجدید ۳۔ ۱۰۔ قولہ قبل وجعل بعث عام قید بہ لان بعض الموتی قد احياهم الله تعالیٰ معجزة لانبیائه ۳۔ ۱۱۔ قولہ فی خشیة الانفاق خرج الخ هذا من المواهب وفیه من المبالغة ما لا یخفی حیث جعل الانفاق مخوفا منه وبعضهم قدر المضاف ای خشیة عاقبتہ الانفاق وهو النفاق والمعنی ظاہر ۳۔ ۱۲۔ قولہ فی ف مواهب وفسرها بعضهم بالمعانی اللغویة فیکون حاصل المرام مع اعتبار الربط بما قبل ان اظهار المقترحات اما للدلالة علی النبوة فجوابہ ما مر فی قولہ هل کنت الا بشرا رسولا واما الاتساع الارزاق فجوابہ علی ما ذکر ہنا ان الاتساع لا یکون حسب قانون التمدن الا بان یعاون بعضهم بعضا وهؤلاء لہلہم ما کانوا یعاونوا فانفتحت هذه الفائدة ایضا فکان اظهار المقترحات عبثا محضاً ۳۔

اللَّخَائِ: قولہ ینبوع من نبع الماء کیعوب فالباء زائدة للمبالغة ۳۔

النَّجْو: قولہ کسفا حال ۳۔ قولہ ملکا رسولا ملکا حال مقدمة من رسول وهو مفعول بعث ۳۔

السَّلاخَة: قولہ الا ان قالوا والنکة فی التعبير عن الاعتقاد بالقول الاشارة الى انه لفظ محض لا معنی لہ ۳۔ قولہ نحشرهم فیہ التفات قولہ قادر الی جعل فی قولہ قادر دلالة علی الامکان وفی قولہ جعل دلالت علی الوقوع وعلیہ بلغ التفرع بقولہ فابی غایة الاستحسان ۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّ لَهُ بَنِیْ اِسْرَءِیْلَ اِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَاطْلُکَ یَمُوسٰی مَسْحُورًا ۝

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ مَا اَنْزَلَ اِلَیَّكَ اِلَّا رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِصَآئِرٍ وَاِنِّیْ لَاطْلُکَ یَفِرْعَوْنُ مُتَبَوِّرًا ۝ فَاَرَادَ اَنْ یَسْتَفِزَّهُمْ

مِّنَ الْاَرْضِ فَاَغْرَقْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهُ جَمِیْعًا ۝ وَقُلْنَا مَنْ بَعْدَ لِبَنِیْ اِسْرَءِیْلَ اَسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ

جُنَّا بِکُمْ لَفِیْفًا ۝ وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَاکَ اِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِیْرًا ۝ وَقُرْآٰنًا فَرَقْنٰهُ لِتَقْرَأَهُ عَلٰی

النَّاسِ عَلٰی مُکْتٍ وَنَزَلْنٰهُ تَنْزِیْلًا ۝ قُلْ اِمْنُوْا بِہِ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِہِ اِذَا یَتْلٰی عَلَیْہُمْ یُخْرِوْنَ

لِلْاَذْقَانِ سَجْدًا ۝ وَیَقُولُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ۝ وَیَخْرِوْنَ لِلْاَذْقَانِ یَبْکُوْنَ وَیَبْزِیْدُہُمْ خُشُوْعًا ۝

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّ مِمَّا تَدْعُوا قُلْ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ

مِنَ الدِّينِ وَكَثِيرُهُ تَكْبِيرًا ۝

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کھلے ہوئے نو معجزے دیئے جب کہ وہ بنی اسرائیل کے پاس آئے تھے سو آپ بنی اسرائیل سے پوچھ دیکھئے اور فرعون نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ میرے خیال میں تم پر ضرور کسی نے جادو کر دیا ہے موسیٰ نے فرمایا تو (دل میں) خوب جانتا ہے کہ یہ عجائبات خاص آسمان کے پروردگار نے بھیجے ہیں جو کہ بصیرت کے لئے کافی ذرائع ہیں اور میرے خیال میں ضرور تیری کم بختی کے دن آگئے ہیں پھر اس نے چاہا کہ بنی اسرائیل کا اس سرزمین سے قدم اکھاڑ دے سو ہم نے ان (بنی) کو اور جو اس کے ساتھ تھے سب کو غرق کر دیا اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ (اب) تم اس سرزمین میں رہو سو پھر جب آخرت کا وعدہ آجائے گا تو ہم سب کو جمع کر کے لا حاضر کریں گے اور ہم نے اس قرآن کو راستی ہی کے ساتھ نازل کیا اور وہ راستی ہی کے ساتھ نازل ہو گیا اور ہم نے آپ کو صرف خوشی منانے اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور قرآن میں ہم نے جا بجا فصل رکھا تا کہ اس کو لوگوں کے سامنے ظہر ظہر کر پڑھیں اور ہم نے اس کو اتارنے میں تدریجاً اتارا کہہ دیجئے کہ تم اس قرآن پر خواہ ایمان نہ لاؤ جن لوگوں کو قرآن سے علم دیا گیا تھا یہ قرآن جب ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو ٹھوڑیوں کے بل گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب (وعدہ ظانی سے) پاک ہے بے شک ہمارے رب کا وعدہ ضرور پورا ہی ہوتا اور ٹھوڑیوں کے بل گرتے ہیں روتے ہوئے اور یہ قرآن ان کا خشوع اور بڑھادیتا ہے۔ آپ فرما دیجئے کہ خواہ اللہ کہہ کر پکار دیا رخصن کہہ کر پکارو جس نام سے بھی پکارو گے سو اس کے بہت اچھے اچھے نام ہیں اور اپنی نماز میں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے اور نہ بالکل چپکے چپکے ہی پڑھئے اور ان دونوں کے درمیان ایک طریقہ اختیار کر لیجئے اور کہہ دیجئے کہ تمام خوبیاں اسی اللہ پاک کے لئے (خاص) ہیں جو نہ اولاد رکھتا ہے اور نہ اس کا کوئی سلطنت میں شریک ہے اور نہ کمزوری کی وجہ سے اس کا کوئی مددگار ہے اور اس کی خوب بڑائیاں بیان کیا کیجئے۔

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ: اوپر رسالت محمدیہ اور دلیل رسالت یعنی اعجاز قرآن کا اثبات اور کفار کا بیان تھا آگے بطور تظہیر کے رسالت موسویہ اور معجزات موسویہ کا ذکر اور عناد فرعون کا بیان ہے جس سے آیات مقررہ کے عدم ظہور کی حکمت بھی مفہوم ہوگئی کہ یہ مثل فرعون کے ضرور انکار کرتے اور مستوجب عذاب ہوتے اور تسلیہ کے لئے عناد فرعون کا اور صبر بنی اسرائیل کا انجام مذکور ہوتا ہے تا کہ ان معاندین کے انجام کو اس پر قیاس کر لیا جاوے اور مسلمانوں کو استقلال سہل ہو اور نظیر مذکورہ کا بیان کر کے آیت: وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ الْبَحْ سے پھر اصلی مدعا یعنی تحقیق رسالت و دلیل رسالت کی طرف عود ہے اور قُلْ اٰمِنُوْا الْخ میں تسلیہ کے لئے عدم مبالغہ کی تصریح ہے پس تمام تر کلام سے مقصود تحقیق رسالت ہے۔

تحقیق رسالت ☆ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى بِبَيِّنٰتٍ فَسَقَّلَ بَنٰى اِسْرٰءٰلَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَيَزِيْدُ هُمْ خُشُوْعًا اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کھلے ہوئے نو معجزے دیئے (جن کا ذکر پارہ ۱۴م کے رکوع ششم آیت اول میں ہے) جب کہ وہ بنی اسرائیل کے پاس آئے تھے سو آپ بنی اسرائیل سے (بھی) چاہے (پوچھ دیکھئے) اور چونکہ آپ فرعون کی طرف بھی بھیجے گئے تھے اور فرعون و آل فرعون کے ایمان نہ لانے سے وہ عجائبات ظاہر ہوئے تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو دوبارہ ایمان لانے کے لئے یاد دہانی کی اور ان آیات بینہ سے ڈرایا) تو فرعون نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ میرے خیال میں تو ضرور تم پر کسی نے جادو کر دیا (جس سے تمہاری عقل مضبوط ہوگئی کہ ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہو) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا تو (دل میں) خوب جانتا ہے (گو عار) کی وجہ سے زبان سے اقرار نہیں کرتا) کہ یہ عجائبات خاص آسمان اور زمین کے پروردگار ہی نے بھیجے ہیں جو کہ بصیرت کے لئے (کافی) ذرائع ہیں اور میرے خیال میں ضرور تیری کم بختی کے دن آگئے ہیں (اور یا تو فرعون کی یہ حالت تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کی درخواست پر بھی بنی اسرائیل کو مصر سے جانے کی اجازت نہ دیتا تھا اور) پھر (یہ ہوا کہ) اس نے (اس احتمال سے کہ کہیں بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام کے اثر سے قوت نہ پکڑ جاویں خود ہی) چاہا کہ بنی اسرائیل کا اس سرزمین سے قدم اکھاڑ دے (یعنی ان کو شہر بدر کر دے) سو ہم نے (قبل اس کے کہ وہ کامیاب ہو خود) اس (بنی) کو اور جو اس کے ساتھ تھے سب کو غرق کر دیا اور (اسی) (کے غرق کرنے) کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ (اب) تم اس سرزمین (کے جہاں سے تم کو نکالنا چاہتا تھا مالک ہو تم ہی اس) میں رہو سو (خواہاں القیوہ یا بالفعل مگر یہ مالکیت حیات دنیا تک ہے پھر جب آخرت کا وعدہ آ جاوے گا تو ہم سب کو جمع کر کے (قیامت کے میدان میں مملوکانہ مخلومانہ) لا حاضر کریں گے اور (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو معجزے دیئے اسی طرح آپ کو معجزے دیئے جن میں عظیم الشان معجزہ قرآن ہے کہ) ہم نے اس قرآن کو راستی ہی کے ساتھ نازل کیا ہے اور وہ راستی ہی کے ساتھ (آپ پر) نازل ہو گیا (یعنی جیسا کہ کتاب کے پاس سے چلا تھا اسی طرح مکتوب الیہ تک پہنچ گیا اور درمیان میں کوئی تغیر و تبدل و تصرف نہیں ہوا پس سرتاسر راستی ہی راستی ہے) اور (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو ظہر بنایا تھا اور ہدایت ان کے اختیار میں نہ تھی اسی طرح)

ہم نے آپ کو (بھی) صرف (ایمان پر ثواب کی) خوشی سنانے والا اور (کفر پر عذاب سے) ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے (اگر کوئی ایمان نہ لائے کچھ غم نہ کیجئے) اور قرآن (میں صفت راستی کی ساتھ بمقتضائے رحمت اور بھی ایسے صفات کی رعایت کی گئی ہے کہ اس سے ہدایت زیادہ آسان ہو چنانچہ ایک تو یہ کہ اس میں ہم نے (آیات وغیرہ کا) جا بجا فصل رکھا تاکہ آپ اس کو لوگوں کے سامنے ٹھہر ٹھہر کر پڑھیں (جس میں وہ اچھی طرح سمجھ سکیں کیونکہ تقریر طویل مسلسل بعض اوقات ضبط میں نہیں آتی) اور (دوسرے یہ کہ) ہم نے اس کو اتارنے میں بھی (حسب واقعات) تدبیر بجا اتارا (تاکہ معانی کا خوب انکشاف ہو اب ان سب امور کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ ایمان لے آتے لیکن اس پر بھی ایمان نہ لائیں تو آپ کچھ پرواہ نہ کیجئے بلکہ صاف) کہہ دیجئے کہ تم اس قرآن پر خواہ ایمان لاؤ یا نہ لاؤ (مجھ کو کوئی پرواہ نہیں دو وجہ سے اول تو یہ کہ میرا کیا ضرر کیا۔ دوسرے یہ کہ تم ایمان نہ لانے تو کیا ہو اور دوسرے لوگ ایمان لے آئے چنانچہ) جن لوگوں کو قرآن (کے نزول) سے پہلے (دین کا) علم دیا گیا تھا (یعنی منصف علمائے اہل کتاب) یہ قرآن جب ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو ٹھوڑیوں کے بل سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب (وعدہ خلافی سے) پاک ہے بیشک ہمارے رب کا وعدہ ضرور پورا ہی ہوتا ہے (سو جس کتاب کا جس نبی پر نازل کرنے کا وعدہ کتب سابقہ میں کیا تھا اس کو پورا فرمادیا) اور ٹھوڑیوں کے بل (جو) گرتے ہیں (تو) روتے ہوئے (گرتے ہیں) اور یہ قرآن (یعنی اس کا سننا) ان کا (دلی) خشوع اور بڑھادیتا ہے (کیونکہ ظاہر و باطن کا توازن کیفیت کو قوی کر دیتا ہے) یہ سجدہ میں گرنا بطور شکر کے ہے کہ وعدہ مندرجہ کتب سابقہ پورا ہوا یا تعظیم و اجلال کے لئے ہے کہ قرآن سن کر ہیبت طاری ہوتی ہے یا مجازاً کہنا یہ ہے کمال انقیاد و خشوع سے اور سجدہ چہرے کے بل ہوتا ہے مگر ٹھوڑی کے بل کہنا مباغذ کے لئے ہے کہ اپنے چہرے کو زمین اور خاک سے اس قدر لگائے دیتے ہیں کہ ٹھوڑی لگنے کے قریب ہو جاتی ہے اور ترمذی کی حدیث میں یہود کا آپ سے تسبیح آیات سے سوال کرنا اور جواب میں احکام بیان فرمان مذکور ہے لیکن آیت میں اس کا مراد لینا سیاق کلام سے بعید ہے کہ ظاہراً کلام معجزات میں ہے پس معنی حدیث کے احقر کے نزدیک یہ ہیں کہ آپ نے ان معجزات کو بیان کر کے بطور زیادت علی الجواب کے احکام بھی بیان کر دیئے راوی نے احکام کو مہتمم بالشان سمجھ کر معجزات کا مضمون کلام سے حذف کر دیا واللہ اعلم اور مفسرین کہنا اگر لہجہ شفقت میں ہو تو قول لین کے خلاف نہیں ہے اور چونکہ موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے متبوع رہے اس لئے اِذْ جَاءَهُمْ میں بنی اسرائیل کی تخصیص کی۔ (نلاحظ: اوپر آیات متعددہ میں توحید کی تقریر تھی آگے ختم سورت پر پھر اس کے متعلق بعض تحقیقات و بعض تعلیمات ہیں اور چونکہ سورت کے افتتاح میں بھی باری تعالیٰ کی تنزیہ پر دلالت تھی پس اس کا اختتام پر ہونا لطافت و حسن مراعات کو دو بالا کر دیتا ہے اور ان آیات کے اسباب نزول یہ قہے ہیں۔

اول: آپ نے ایک روز دعائیں یا اللہ یا رحمن فرمایا مشرکین نے اعتراض کیا کہ ہم کو تو دو معبودوں کے پکارنے سے منع کرتے ہیں اور خود دو معبودوں کو پکارتے ہیں اس پر یہ نازل ہوا: قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ الْخ۔

دوم: آپ نماز میں ذرا بلند آواز سے قرآن پڑھتے تو مشرکین قرآن اور حق تعالیٰ اور جبریل علیہ السلام کی شان میں گستاخی کرتے ہیں اس پر یہ نازل ہوا وَلَا تَجْهَرُ الْخ۔

سوم: یہود و نصاریٰ اللہ کی اولاد قرار دیتے تھے اور عرب شرک کرتے تھے اور صابون اور مجوس کہتے تھے کہ اگر اللہ کے مخصوصین نہ ہوں تو نعوذ باللہ اس کی قدر کم ہو جاوے اس پر یہ نازل ہوا: وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ كَذٰلٰ فِی الْبَابِ بِاسَانِدِ مُخْتَلَفَةٍ۔

تحقیق و تعلیم توحید ☆ قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَذٰلِكَ يُكَلِّمُكُمُ اللّٰهُ آپ فرمادیجئے کہ خواہ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر پکارو جس نام سے بھی پکارو گے سو (بہتر ہے کیونکہ) اس کے بہت سے اچھے اچھے نام ہیں (اور اس میں شرک سے کوئی علاقہ نہیں کیونکہ سب تو ایک ہی ہے اسماء متعددہ ہیں شرک جب ہوتا جب سبھی دوسرا ہوتا) اور اپنی جہری نماز تمہیں نہ تو بہت پکار کر پڑھئے (کہ سن سن کر مشرکین خرافات کہیں اور قلب نماز میں مشوش ہو) اور نہ بالکل ہی چپکے چپکے پڑھئے (کہ نمازیوں کو بھی نہ سنائی دے کیونکہ ان کی تعلیم دینے میں کمی پڑتی ہے) اور دونوں کے درمیان ایک (متوسط) طریقہ اختیار کر لیجئے (کہ منفعت بھی فوت نہ ہو اور حضرت بھی مرتب نہ ہو) اور (کفار پر رد کرنے کے لئے علی الاعلان) کہہ دیجئے کہ تمام خوبیاں اسی اللہ (پاک) کے لئے (خاص) ہیں جو نہ اولاد رکھتا ہے اور نہ اس کا کوئی سلطنت میں شریک ہے اور نہ کمزوری کی وجہ سے اس کا کوئی مددگار ہے اور اس کی خوب بڑائیاں بیان کیا کیجئے (اس میں سب عقائد قصہ سوم کا ابطال ہو گیا) بندہ نے جو نماز میں جہری کی قید لگائی وجہ اس کی ظاہر ہے کہ اس میں جہر سے احتمال مشرکین کے سننے اور بکنے کا تھا اور لَا تَجْهَرُ کی توضیح میں جو احقر نے کہا ہے کہ قلب نماز میں مشوش ہو وجہ اس کی یہ ہے کہ تبلیغ کے وقت اس ضرر کا اعتبار نہیں کیونکہ وہاں بدوں اسماع کے غرض حاصل نہیں ہوتی پس ضروری ہو اور ضرورت کے لئے اس ضرر کا تحمل کیا جاوے گا بخلاف صلوٰۃ کے کہ یہاں اسماع سے غرض یعنی حضور قلب ہوتا ہے اس لئے منع کیا گیا۔

لطیفہ: جس سے مخلوق کو کسی قدر قوت پہنچا کرتی ہے وہ کبھی تو اپنے سے چھوٹا ہوتا ہے جیسے اولاد اور کبھی مساوی ہوتا ہے جیسے شریک اور کبھی بڑا ہوتا ہے جیسے ناصر

وہاں حق تعالیٰ نے ترتیب تینوں کی نفی فرمادی کیونکہ یہاں مقسم ہی نہیں یعنی وہ خود ایسے قوی ہیں کہ کسی سے قوت حاصل کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔
لطیفہ ۱۰ : سورت کو تسبیح سے شروع کیا اور تحمید و تکبیر پر ختم کیا پس سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر کے معانی پرفاتحہ اور خاتمہ ہوا واللہ اعلم وسبحان اللہ
والحمد للہ واللہ اکبر علی ما وفقنی لاتمام تفسیر سورة الاسراء لیوم الاثنين سادس رجب ۱۳۲۴ھ جری ویلیہ انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر
سورة الکہف واللہ المستعان وعلیہ التکلان فقط۔

ترجمہ مسائل السائلون : قولہ تعالیٰ : وَلَا تَلْظُكْ يَفِرُّعُونَ مَثُورًا ۱۰ اس میں دلالت ہے کہ جو بترکی بہ ترکی دینا جب کہ تسامع و رعایت میں کوئی مصلحت نہ ہو کرم
اور کمال اخلاق کے معانی نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ : يَخْرُجُونَ لِلْذِّقَالِ الْخ ۱۱ اس میں خشیت حق سے رونے کی فضیلت ہے۔

ملفوظات التبرجج : ۱۔ قولہ فی اذ جاء هم جبکہ الخ مقدما علی ترجمة فسنل اشارة الى تعلق اذ بآيتنا وكون فسنل جملة معترضة
للتقرير والتاكيد ۲۔ قولہ قبل فقال له فرعون دوباره لانه لم تقع هذه الايات اذ جاءه موسى اول مرة ۳۔ قولہ فی اسكنوا بالقوة يا
بالفعل اشارة الى الاختلاف بين دخولهم مصر بعد غرقه نعم لا شك في التمكن من السكنى وهذا هو المراد بالقوة وفسر الارض
بعضهم بالشام واره بعيدا ۳۔ قولہ فی فرقناه آيات الخ لم اراه يغرى واخذنه من قول ابن عباس آية آية انزل وقول ابى بن كعب بيناه
وقرأ الاول مثقلا والثاني مخففا كذا في الدر المنثور ۳۔ قولہ فی يخرون الثاني گرتے ہیں اشارة الى ان فائدة التكرير تقييد الاول
البكاء والخشوع ۳۔ قولہ فی تدعوا جس نام سے الخ اشارة الى ما قال الزمخشري انه بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى
مفعولين تقول دعوتہ زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فتقول دعوت زيدا ۳۔ قولہ فی صلاتك نماز میں علی توجيہین اما ان
يكون المراد بالصلوة القراءة واما ان يقدر المضاف اى بقراءة صلاتك ۳۔

اللغزات : قولہ مَثُورًا من الثبور الهلاك ۳ قولہ لقيفا جميعًا كذا في الروح عن ابن عباس الخ قولہ للذقان اللام قيل للاختصاص وقيل
بمعنى على ۳۔

النحو : قولہ فسنل الفاء للاعتراض كما في قولهم زيد فاعلم فقيه ۴ قولہ قرانًا عامله مقدر اى فرقنا ۳۔ قولہ اياما اسم شرط جازم
منصوب به تدعوا وجازم له فهو عامل ومعمول من جهتين وكلمة من في قوله من الذل تعليلية ۳۔



سورۃ کہف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱۰ آیات اور ۱۲ رکوع ہیں

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۖ قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا لِمَنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ مَا كَثُرِينَ فِيهِ أَبَدًا ۖ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۖ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُمْ ۖ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۖ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۖ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۖ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۖ

تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ثابت ہیں جس نے اپنے (خاص) بندے پر یہ کتاب نازل فرمائی اور اس میں ذرا بھی کجی نہیں رکھی بالکل استقامت کے ساتھ موصوف بنایا تاکہ وہ ایک سخت عذاب سے جو کہ منجانب اللہ ہوگا ڈرائے اور ان اہل ایمان کو جو نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دے کہ ان کو اچھا اجر ملے گا جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکہ ان لوگوں کو ڈرائے جو یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے نہ تو اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس تھی بڑی بھاری بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (اور) وہ لوگ بالکل ہی جھوٹ بکتے ہیں اور آپ جو ان پر اتنا غم کھاتے ہیں سو شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون (قرآنی) پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی اتنا غم نہ کر کہ قریب ہلاکت کر دے) ہم نے زمین کی چیزوں کو اس لئے باعث رونق بنایا تاکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو ایک صاف میدان (یعنی فنا) کر دیں گے۔

تفسیر: سورۃ الکہف مکیہ و قبل الا قولہ تعالیٰ واصبر نفسك لایۃ وہی مائۃ و احدى عشر ایه کذا فی البیضاوی ۳ و فی قول مائۃ و عشر آیات ۳۔ لفظ: اس سورت میں مضامین میں مباحث تو حید و رسالت فناء و حقارت دنیا جزاء و سزائے آخرت ذم تکبر و جدال ابطال شرک۔ بعض قصص رسالت و تو حید و بعثت پر دلالت کرنے کے لئے چنانچہ مفصلاً تقریرات ربط میں معلوم ہوگا اور ان سب کا تناسب ظاہر ہے کہ ان سب مضامین کو ایمان کے حصول میں دخل ہے اور گذشتہ سورت کا ختم اور اس سورت کا آغاز حمد سے ہونا تناسب طرفین کے لئے کافی ہے واللہ اعلم۔

رسالت و مابہ الرسالت و تسلیہ صاحب رسالت: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۖ تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ثابت ہیں جس نے اپنے (خاص) بندہ (محمد ﷺ) پر یہ کتاب نازل فرمائی اور اس (کتاب) میں (کسی قسم کی) ذرا بھی کجی نہیں رکھی (لفظی مثل رکاکت و اختلال فصاحت کے اور نہ معنوی مثل تناقض و مخالفت حکمت کے بلکہ اس کو) بالکل استقامت کے ساتھ موصوف بنایا (اور نازل اس لئے کیا) تاکہ وہ (کتاب کا فروش کو عموماً) ایک سخت عذاب سے جو کہ منجانب اللہ (ان کے لئے آخرت میں) ہوگا ڈرائے اور ان اہل ایمان کو جو کہ نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری دے کہ ان کو (آخرت میں) اچھا اجر ملے گا جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکہ (کفار میں سے بالخصوص) ان لوگوں کو (عذاب سے) ڈرائے جو یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے (بالخصوص ان کو جب اس لئے فرمایا کہ عرب میں رہا

بہت تھی کہ وہاں کے مشرکین و یہود و نصاریٰ سب ہی بتلاتے تھے) نہ تو اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس تھی بڑی بھاری بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (اور) وہ لوگ بالکل (ہی) جھوٹ کہتے ہیں (جس میں بوجہ امتناع عقلی کے صدق کا عقلی احتمال بھی نہیں اور آپ جو ان کے کفر پر اتنا غم کرتے ہیں) سو (معلوم ہوتا ہے کہ) شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون (قرآنی) پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی اتنا غم نہ کیجئے کہ قریب بہلاکت کر دے وجہ یہ کہ یہ عالم ابتلاء ہے اس میں کفر و ایمان دونوں ہی چیزیں ہوتی ہیں چنانچہ) ہم نے زمین پر کی چیزوں کو اس (زمین) کے لئے باعث رونق بنایا تاکہ ہم (اس کے ذریعہ سے) لوگوں کی آزمائش کریں کہ (دیکھیں) ان میں زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے (اور کون نہیں کرتا یعنی کون تو اس کے اسباب زینت میں مشغول ہو کر حق تعالیٰ سے غافل ہو جاتا ہے اور کون اس پر فریفتہ نہ ہو کر حق تعالیٰ کی طرف مشغول ہوتا ہے غرض یہ عالم ابتلاء ٹھہرا پس ٹکویا ضرور ہوا کہ کوئی بتلائے کفر ہو اور کوئی مشرف بایمان ہو پھر غم بیکار۔ آپ اپنا کام کئے جائیے) اور (ان کے کفر کے نتیجے کی فکر میں آپ نہ پڑیئے کہ اس کا مرتب کرنا ہمارا کام ہے چنانچہ ایک روز وہ ہوگا کہ) ہم زمین پر کی تمام چیزوں کو ایک صاف میدان (یعنی فنا) کر دیں گے (یعنی قیامت آنے والی ہے جس میں فنا کے بعد بقا اور اس بقا میں جزا و سزا سب واقع ہو جاوے گی۔ خلاصہ یہ کہ آپ تبلیغ کیجئے یوں نہ سوچئے کہ ہائے ان پر عذاب ہو گا وہ ہمارے متعلق ہے جیسا دوسری جگہ فرمایا: اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِيْمِ [البقرة: ۱۱۹]۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالُوْكَ: قولہ تعالیٰ: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْاٰیۃ (اس میں دلالت ہے اس پر کہ) مقام عبدیت کے مشابہ کوئی مقام نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اعلیٰ مرتبہ میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ: لَیُّنْزِلَنَّ بِاَسَاسٍ شَدِیْدٍ الْخِیۃ (یہ اس حجاب ہے جو اشد عذاب ہے) ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَیُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ الْخِیۃ (یہ وہ اعمال جن سے خاص حق تعالیٰ کی رضا مقصود ہو اور بعض نے کہا ہے یہ بیزاری ہے اپنی ہستی سے بوجہ ہستی حق کے) ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ۙ الْخِیۃ (یہ اجر رویت اور مشاہدہ بلا حجاب ہے حق تعالیٰ کا) ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَلَعَلَّكَ بِالْخِیۃ نَفْسُكَ الْاٰیۃ اس میں اشارہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مزید شفقت اور مخافین کو موافق بنانے کے اہتمام کی طرف۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ خِیۃ اس حسن عمل میں یہ بھی داخل ہے کہ ان اشیاء ارضیہ انہار و اشجار و جبال و معادن کو حق سبحانہ تعالیٰ کے انوار جلال و جمال کے مشاہدہ کا آئینہ بناوے اور ابن عطاء نے فرمایا ہے کہ حسن عمل یہ ہے کہ کل (حوادث) سے بے التفاتی کرے اور بعض نے کہا ہے کہ اہل معرفت و محبت زینت ارض ہیں اور حسن عمل ان کی طرف احترام کے ساتھ نظر کرنا ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَاِنَّا لَجَعَلُوْنَ مَا عَلَیْہَا صَعِیْدًا جُرًّٰی ۙ (یہ اشارہ ہے وجود حق کے ظہور سے اشیاء ارضیہ کے ظہور فنا کی طرف) ۱۲۔

مُلَاحَظَاتُ التَّجَمُّدِ: ۱۔ قولہ لینذر کتاب اثرہ لقرب الکتاب بخلاف ما فی الفرقان من قولہ تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون فان فیہ الاقرب هو العبد ۳۔

اَلْکَلَامُ: قولہ یعملون الصلحت ہو سبب لا شرط ۳۔

اَللِّغَاتُ: قولہ باخع قاتل ومهلك الاسف الحزن والغضب مشترك قولہ جزا ارض لا نبات فیہ واصله القطع ای ارض قطع نباتہا ۳۔

اَلنَّحْوُ: قولہ قیما معمول لجعل المقدر ای جعلہ قیما ۳ قولہ لینذر متعلق بقولہ انزل قولہ ما کثین حال من الضمیر فی لہم قولہ کبرت التانیث باعتبار المقالة وکلمة تميز قولہ اسفا مفعول لہ لقولہ باخع ۳۔

اَلْبَلَاغَةُ: قولہ قیما قال الزمخشری فائدة الجمع بینہ و بین نفی العوج التاکید قرب مستقیم مشہود لہ بالاستقامة لا یخلو من ادنی عوج عند الصبر والتصفح وقدم النفی للاهتمام ۳ قولہ تخرج فائدة استعظام اجترانہم علی النطق بہا و اخراجہا من الفواہم فان کثیرا مما یوسوس بہ الشیطان وتحدث بہ النفس لا یمکن ان یتفوه بہ بل بصرف عنہ الفکر فکیف بمثل هذا المنکر کذا فی الروح ۳۔ قولہ علی اثارہم فی البیضاوی ای اذا ولو عن الایمان شبہۃ لما تداخلہ من الوجد علی تولیہم بمن فارقتہ اعزته وهو یتحسر کانتا علی اثارہم ویخبع نفسہ وجدا علیہم ۳ قولہ احسن فی الروح وایراد صیغة التفضیل مع ان الابتلاء شامل للفریقین باعتبار اعمالہم المنقسمة الی الحسن والقبیح ایضا الی الحسن والا حسن فقط للاشعار بان الغایة الاصلیة للجعل والمذکور انما هو ظہور کمال احسان المحسنین ۳۔ قولہ صعیدا جزا محمول علی المجاز عندی لان الصعید الجزی ہی الارض لا ما علی الارض وانما تجوز مبالغة وصفا للحال بوصف المحل وعلی الحقیقة عند غیری بجعلہ ترابا فصیح تسمیة صعیدا او علی کنایة عن مطلق الفناء کما یقال لمن مات صار ترابا للناس فیما یعشقون مذاہب ۳۔

النحاشی: (۱) ضمیر المفعول راجع الیہ ۱۲ منہ۔

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۖ فَضَرْبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۖ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۖ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَإِذَا غُتِلْشَوْهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ وَتَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ۖ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ۖ

کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور پہاڑ والے ہماری عجائبات میں سے کچھ تعجب کی چیز تھے وہ وقت قابل ذکر ہے جبکہ ان نوجوانوں نے اس غار میں جا کر پناہ لی پھر کہا کہ ہمارے پروردگار ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرمائیے اور ہمارے لئے (اس) کام میں دوستی کا سامان مہیا کر دیجئے سو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سا لہا سال تک نیند کا پردہ ڈال دیا پھر ہم نے ان کو اٹھایا تا کہ ہم معلوم کر لیں ان دونوں گروہ میں کون سا فروہ ان کی رہنے کی مدت سے زیادہ واقف تھا۔ ہم ان کا واقعہ آپ سے ٹھیک ٹھیک بیان کرتے ہیں وہ لوگ چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان پر ہدایت میں اور ترقی کر دی تھی اور ہم نے ان کے دل اور مضبوط کر دیئے جبکہ وہ دین میں پختہ ہو کر کہنے لگے کہ ہمارا رب تو وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے ہم تو اس کو چھوڑ کر کسی معبود کی عبادت نہیں کریں گے کیونکہ اس صورت میں ہم نے یقیناً بڑی ہی بے جا بات کہی یہ جو ہماری قوم ہے انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اور معبود قرار دے رکھے ہیں یہ لوگ ان معبودوں پر کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں لاتے تو اس شخص سے زیادہ کون غصب ڈھانے والا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ تہمت لگائے اور جب تم ان لوگوں سے الگ ہو گئے اور ان معبودوں سے بھی مگر اللہ سے تو تم (فلاں) غار میں چل کر پناہ لو تم پر تمہارا رب اپنی رحمت پھیلا دے گا اور تمہارے لئے تمہارے اس کام میں کامیابی کا سامان درست کر دے گا۔ اور اے مخاطب جب دھوپ نکلتی ہے تو تو اس کو دیکھے گا کہ وہ داہنی جانب کو نیگی رہتی ہے اور جب چھپتی ہے تو بائیں طرف ہٹی رہتی ہے اور وہ لوگ اس غار کے ایک فراخ موقع میں تھے یہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے جس کو اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دیں تو آپ اس کے لئے کوئی مددگار رہا بتانے والا نہ پائیں گے۔

تفسیر فیسط: اوپر رسالت کی بحث بھی آگے ایک قصہ جس میں اصحاب کہف کا واقعہ ہے مذکور ہے جو کہ اس اعتبار سے مجملہ دلائل رسالت کے ہے کہ آپ نے ظاہر کسی سے یہ مضامین نہیں سنے اور پھر جواب دے دینا چنانچہ کفار قریش نے بتعلیم یہود امتحان نبوت ہی کے لئے یہ تین سوال کئے بھی تھے ایک روح کے متعلق جس کا جواب سورت سابقہ میں گذر چکا ایک اصحاب کہف کا قصہ جو ابھی مذکور ہوتا ہے ایک ذوالقرنین کا قصہ جو اس سورت کے آخر میں آدے گا کذا فی اللباب عن ابن عباس بروایۃ ابن جریر اور اس روایت میں یہود کا اصحاب کہف کے بارے میں یہ قول بھی فانیہ کان لہم امر عجیب اور عجیب نہیں کہ اسی واسطے اس کی تمہید میں ام حسب الی عجبا فرمایا گیا ہو پس اول اس قصہ کی تمہید پھر اس قصہ کا بیان ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً۔

تمہید قصہ اصحاب کہف ☆ اَمْ حَسِبْتَ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ اجمال قصہ اصحاب کہف ☆ اِذْ اَوَى الْفِتْيَةُ اِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ۖ کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور پہاڑ والے (کہ دونوں ایک ہی جماعت کے لقب ہیں) ہماری عجائبات (قدرت) میں سے کچھ تعجب کی چیز تھے (جیسا یہود کے قول سے کان لہم امر عجیب یا ان کے اس فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے لئے اس کو زیادہ عجیب سمجھ کر اس خیال سے منتخب کیا کہ معمولی واقعہ کا جواب سننا کر کچھ قیاس

ورائے لگا کر ممکن ہے اور خلاف عادت میں بدون نقل صحیح اور علم تام کے ممکن نہیں اور گوروح و ذوالقرنین کے مضمون کو عجیب سمجھا ہو مگر اس کو اور زیادہ عجیب سمجھا ہو گا اس لئے اس حکم میں اس کی تخصیص ہوئی ہو غرض یہ کہ آپ کو مخاطب بنا کر اوروں کو سنانا مقصود ہے کہ یہ قصہ باوجود عجیب ہونے کے فی نفسہ اور آیات قدرت سے مثل خلق سماوات و ارض وغیرہا کے زیادہ عجیب نہیں جن کا پیدا کرنا محل معدوم میں تصرف تھا اور اس واقعہ میں تو تصرف محل موجود میں تھا پھر ان مخالفین سے تعجب ہے کہ اس کو تو عجب سمجھتے ہیں اور دوسری آیات قدرت سے عبرت نہیں پکڑتے کہ صانع عالم کے حقوق تو حید و طاعت کاملہ کے بجالاویں جس کے لوازم میں سے تصدیق رسالت بھی ہے یہ تو تمہید تھی آگے اجمالاً وہ قصہ فرماتے ہیں کہ (وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ ان نوجوانوں نے) (ایک بے دین بادشاہ سے بھاگ کر) ایک ایسے غار میں (جس کا قصہ آتا ہے) جا کر پناہ لی پھر (حق تعالیٰ سے بطور دعا کے) جو کہا کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو اپنے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرمائیے اور ہمارے لئے (اس) کام میں درستی کا سامان مہیا کر دیجئے (غالباً) رحمت سے حصول مقاصد کی طرف اشارہ ہے اور تہی رشد سے تصحیح مقدمات کی طرف) سو (ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کی حفاظت کے ساتھ ان کے افکار و تشویشات کو اس طرح دفع کیا کہ) ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال تک غینہ کا پردہ ڈال دیا (یعنی ایسے غرق ہو کر سوئے کہ کوئی آواز ان کے کان میں نہ پہنچتی تھی اور اس میں زیادہ مبالغہ ہے بہ نسبت اس کے کہ کہا جاوے کہ آنکھ پر پردہ ڈال دیا کیونکہ آنکھ تو بدون نوم ثقیل کے بھی مبصرات سے معطل ہو جاتی ہے) پھر (سالہا سال کے بعد) ہم نے ان کو (نیند سے) اٹھایا تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) معلوم کر لیں کہ ان (کے) دونوں گروہ میں (سے جن میں ایک کا قول تھا: قَالُوا لَيْسَ ثَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ اور دوسرے کا قول تھا: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسَ ثَنَا) کونسا گروہ ان کے (اس حالت میں) رہنے کی مدت سے زیادہ واقف تھا (چنانچہ جس گروہ نے رَبُّكُمْ أَعْلَمُ الخ کہا تھا وہی زیادہ واقف تھا گواجمالاً سہی کیونکہ طول مدت کا حکم تو صحیح تھا گو بلا تعین سہی۔ ف: چونکہ وہ غار پہاڑ میں تھا اس لئے ان کو اصحاب الکہف اور اصحاب الرقيم کہتے ہیں لیکن چونکہ یہ لکھنا کسی قوی روایت سے منقول نہیں اس واسطے میں نے قرآن کی تفسیر کو اس پر مبنی نہیں کیا البتہ اگر رقیم بمعنی مرقوم لے کر وجہ تسمیہ یہ کہی جاوے کہ اس حال کو عجیب سمجھ کر مثل دوسرے واقعات تاریخ کے اس وقت لوگوں نے اس کو کتاب میں ضبط اور مدون کر لیا تھا تو پہلے سے قریب تر ہے اور بندہ نے جو آئِ الْفُرْقَانِ الخ کی تفسیر کی ہے وہ تفسیر کبیر میں مجاہد سے منقول ہے اور اس کی بنیاد یہ ہے کہ ہر قول کا قائل جدا ہو اور اگر ایک ہی ہوں تو حزبین کا تعدد حکمی ہو جاوے گا واللہ اعلم آگے اس قصہ کی تفصیل بعد الاجمال ہے۔

تفصیل قصہ اصحاب کہف ☆ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْسِدًا ۖ ہم ان کا واقعہ آپ سے ٹھیک ٹھیک بیان کرتے ہیں (یہ اس لئے کہا کہ لوگوں نے اس کو مختلف طور پر مشہور کیا تھا اس لئے فرمایا کہ ٹھیک وہ ہے جو قرآن میں ہے) وہ لوگ (یعنی اصحاب کہف) چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر (موافق تعلیم دین عیسوی) ایمان لائے تھے اور ہم نے (ایمان لانے کے بعد) ان کی ہدایت میں ترقی کر دی تھی (کہ ان کو ثبات و صبر و توکل و زہد فی الدنیا کی صفات بھی عنایت کی تھیں) اور (اس زیادت ہدایت میں سے یہ تھا کہ) ہم نے ان کے دل (صبر و ثبات سے) مضبوط کر دیئے جب کہ وہ (دین میں) پختہ ہو کر (آپس میں یا کہ بادشاہ اور لوگوں کے روبرو) کہنے لگے کہ ہمارا رب تو وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کا رب ہے ہم تو اس کو چھوڑ کر کسی معبود کی عبادت نہ کریں گے کیونکہ (اگر خدا نخواستہ ہم نے ایسا کیا تو) اس صورت میں ہم نے یقیناً بری ہی بے جا بات کہی (عبادت البہیہ پر بیجا بات کہنے کو اس لئے مرتب کیا کہ عبادت میں لامحالہ اعتراف ان کی معبودیت کا یا خود ان کے سامنے کلمات تضرع و افتقار زبان سے بھی صادر ہوتے ہیں) یہ جو ہماری قوم ہے انہوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود قرار دے رکھے ہیں (کیونکہ یہ قوم مع اپنے بادشاہ کے بت پرست تھی سو) یہ لوگ ان معبودوں (کے معبود ہونے) پر کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں لاتے (جیسا موحدین تو حید پر دلیل روشن رکھتے ہیں) تو باوجود تو حید کے اثبات بالدلیل ہونے کے (اس شخص سے زیادہ کون غضب ڈھانے والا ہوگا جو اللہ پر جھوٹ تہمت لگاوے) (کہ معاذ اللہ اس کے شریک بھی ہیں) اور پھر آپس میں کہا کہ (جب تم ان لوگوں سے) (عقیدہ ہی میں) الگ ہو گئے ہو اور ان کے معبودوں (کی عبادت) سے بھی (الگ ہو گئے ہو) مگر اللہ سے (الگ نہیں ہوئے بلکہ اسی کے واسطے سب سے الگ ہوئے) تو (اس حالت میں مصلحت یہ ہے کہ) تم (فلاں) غار میں (جو مشورہ سے طے ہوا ہوگا) چل کر پناہ لو (تاکہ امن اور فراغ کے ساتھ اللہ کی عبادت کر سکو) تم پر تمہارا رب اپنی رحمت پھیلاوے گا اور تمہارے لئے تمہارے اس کام میں کامیابی کا سامان درست کر دے گا (یہ توقع وہی ہے جس کی دعا ان سے اوپر منقول ہوئی ہے: رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝) اور اے مخاطب (وہ غار ایسی وضع پر ہے کہ) جب دھوپ نکلتی ہے تو تو اس کو دیکھے گا کہ وہ غار سے داہنی جانب کو پچی رہتی ہے تو (غار کے دروازہ سے الگ رہتی ہے) اور جب وہ چھپتی ہے تو (غار کے) بائیں طرف ہتی رہتی ہے (یعنی اس وقت بھی دروازہ پر نہیں پڑتی تاکہ دھوپ سے ایذا نہ ہو) اور وہ لوگ اس غار کے ایک فراخ موقع میں تھے (یعنی ایسے غاروں میں جو کہ دور تک چلے جایا کرتے ہیں کہیں فراخ کہیں تنگ جگہیں جو ہوتی ہیں تو وہ ان میں سے فراخ جگہ میں تھے تاکہ جی نہ گھبراوے اور ہوا بھی لگے) یہ (ان لوگوں کا باوجود اپنے ضعف و قلت اور

مخالفین کی قوت و کثرت کے ہدایت پانا) اللہ تعالیٰ کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے ہے (کہ وہ کس طرح اپنے بندوں کو خلاف اسباب ظاہری ہمت و استقلال دے دیتے ہیں بس معلوم ہوا کہ) جس کو اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جس کو وہ بے راہ کر دیں تو آپ اس کے لئے کوئی مددگار راہ ہلانے والا نہ پائیں گے۔ **ف**: غار کی داہنی اور بائیں جانب یا تو اس میں داخل ہونے والے کے اعتبار سے ہے اس سے خارج ہونے والے اعتبار سے پس تقدیر اول پر وہ غار شمال رویہ ہوا اور تقدیر ثانی پر جنوب رویہ اور شرق رویہ ہونے میں طلوع کے وقت ان پر دھوپ پڑتی اور غروب رویہ ہونے میں غروب کے وقت اور مقصود اس سے اس جگہ کا محفوظ ہونا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّأَلِ: قولہ تعالیٰ: **فَضَرَبْنَا عَلَىٰ إِذْنِهِمُ الْخ** یہ حالت مشابہ تھی فنا و استغراق کے۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمُ الْخ** یہ اشارہ ہے صحو بعد السکر اور خلوت بعد خلوت کی طرف ۱۲ قولہ تعالیٰ: **فَاَوَّاٰ اِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ** الخ یعنی اپنے محبوب کے ساتھ خلوت کرو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اپنی رحمت و منفعت یعنی معرفت و تجلیات کو ظاہر اور مہیا فرما دے گا۔ بعض عارفین نے کہا ہے کہ غیر اللہ سے عزالت اور خلوت وصل حق کا موجب ہے بلکہ بدون عزالت کے وصل نہیں ہوتا ۱۳ قولہ تعالیٰ: **وَتَرَى الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ الْخ** اس کی حکمت یہ ہے کہ غار میں روشنی زیادہ نہ ہو کہ اس سے حضور (و جمعیت قلب) میں خلل پڑتا ہے کیونکہ ظلمت سے فکر اور جمع حواس میں اعانت ہوتی ہے اسی لئے اہل خلوت کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ اپنی خلوت کے لئے ایسا مکان تجویز کرتے ہیں جس میں روشنی کم ہو اور باوجود اس کے بھی مراقبہ کے وقت آنکھوں کو بند کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ: **مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ** جس کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو اس کو مخدول کیا ہے (جو حاصل ہے اضلال کا) تو صرف اس لئے کہ اس کی استعداد صالح نہ تھی اور جس میں استعداد (صالح) نہ ہو (ظاہر ہے کہ) اس کی رہبری سخت دشوار (بلکہ عاۃ ممتنع) ہے۔

مُلْحِقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قولہ فی ام کیا اشارۃ الی ان ام بمعنی الهمزة کما فی الروح ۲۔ ۳۔ قولہ فی عجباً تعجب کی چیز اشارۃ الی تقدیر المضاف ای ذوات عجب لان العجب مصدر ۴۔ ۵۔ قولہ فی توضیح حسب آپ کو مخاطب بنا کر الخ والقریۃ علی کونہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطباً ما سیاتی نہن نقص علیک وعلی کون غیرہ وسمعا انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان علی علم صحیح من الحکم علی الاعجب بالاعجب وعلی العجیب بالعجیب ۶۔ ۷۔ قولہ فی سنین سالہا سال بقریۃ انضمام عدد الیہ الذی ہو للتکثیر فان کون الشیء معدوداً قد یدل علی التکثیر وقد یدل علی التقلیل فان التکثیر غایۃ الکثرة لا یعد فلذا افاد التقلیل و کذا التقلیل فی غایۃ القلة لا یعد فلذا افاد التکثیر ۸۔ ۹۔ قولہ فی ضربناہ پردہ اشارۃ الی تقدیر المفعول ای ضربنا الحجاب ۱۰۔ ۱۱۔ قولہ بعثنا تیند سے اشارۃ الی المجاز العرفی والنکتۃ فیہ والاشارۃ الی ان نومہم کان من الثقل بحیث یشابہ الموت ۱۲۔ ۱۳۔ قولہ فی قومنا یہ جوارخ اشارۃ الی ان قومنا عطف بیان لا خیر ۱۴۔ ۱۵۔ قولہ فی علیہم معبود ہونے اشارۃ الی حذف المضاف ای علی عبادتہم بمعنی معبودتہم۔ ۱۶۔ قولہ فی الا اللہ الگ نہیں ہوئے ہکذا فی الخازن فالعامل فی الاستثناء اعتزلتموہم لا یعبدون فافہم ولعل زیادۃ تسمیم العلة للایواء لانہا مجموع عبادۃ اللہ وترك عبادۃ غیرہ فافہم ۱۷۔ ۱۸۔ قولہ فی ذلک ہدایت پانا الیہ مال صاحب الروح ۱۹۔

الْغَرَائِخَ: قولہ الکھف النقب المتسع فی الجبل فان لم یکن واسعا فهو غار والرقیم بمعنی محل فی الجبل وقیل بمعنی الجبل من رقمة الوادی ای جانبہ کذا فی الروح وقال صاحب القاموس کامیر قریۃ اصحاب الکھف او جہلم او کلہم او الوادی او الصخرۃ او لوح رصاص نقش فیہ نسبہم واسماءہم و دینہم آہ قولہ شططا ذات شطط ای بعد عن الحق مفرط قولہ مرفقا ما ترتفقون وتتفقون ۲۰۔ ۲۱۔ قولہ تراور تنتحی من الزور وهو الميل ۲۲۔ قولہ ذات الیمین من الظروف المتفرقة کیمیناً وشمالاً ۲۳۔ قولہ تقرضہم ای تعدل عنہم قال الکسائی یقال قرضت المکان اذا عدلت عنہ ولم یقر بہ ۲۴۔ قولہ فجوة متسع ۲۵۔ قولہ المہتد حذف الیاء تخفیفاً ۲۶۔

النَّجْوٰی: قولہ ہینی لنا من امرنا فی الروح اللام ومن متعلقان بھی والاولی للاجل والثانیۃ ابتدائیۃ ۲۷۔ قولہ احصى فی البیضاوی احصى ضبط وقیل اسم تفضیل من الاحصاء بحذف الزائد کقولہم هو احصى للمال وفی الروح والحق ان الذاہب الی کون احصى افعل تفضیل جعل امدا تمیزاً وهو یعمل فی التمییز علی الصحیح آہ۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ اذ اوی الفتیۃ فیہ وضع المظہر موضع المضممر تنبیہاً علی اتہم کانوا فتیۃ اما سنا لیدل علی کمال طلبہم للحق حیث اتبعوہ فی حالۃ یشغلون فیہ باللہو واللعب واما اخلاقاً لیدل علی کمال قوتہم العملیۃ ۲۸۔ قولہ لنعلم فی جعلہ غایۃ ہنا و جعل قولہ لیتسائلوا بینہم غایۃ فیما بعد للفعل الواحد وهو بعثنا ہم اشارۃ الی کون محصل الغایتین واحد او هو ظهور القدرۃ الالہیۃ علیہم

فالمقصود هو التسائل ولما كان العلم من لوازمه عبر ههنا بالعلم ۱۲ قوله وترى الشمس فى الروح ليس المراد الاخفاء بوقوع الرؤية بل الانباء يكون الكهف لورأية ترى الشمس الخ ۱۳۔

وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ
بِالْوَصِيدِ لَوَاطِلَعَتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ۝ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا
بَيْنَهُمْ ۖ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ۖ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ ۖ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا
لَبِثْتُمْ ۖ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ
مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ ۚ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ
فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا ۝ وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ
حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ
بُنْيَانًا ۖ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۝

اور اے مخاطب تو ان کو جاگتا ہوا خیال کرتا حالانکہ وہ سوتے تھے اور ہم ان کو (بکھی) داہنی اور (بکھی) بائیں طرف کروٹ بدل دیتے تھے اور ان کا کتا دلیز پر اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا اگر (اے مخاطب) تو ان کو جھانک کر دیکھتا تو ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور تیرے اندر ان کی دہشت سما جاتی اور اسی طرح ہم نے ان کو جگایا تاکہ وہ آپس میں پوچھ پچھ کریں ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم کس قدر رہے ہو گے بعضوں نے کہا کہ (غالباً) ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے دوسرے بعضوں نے کہا کہ یہ تو تمہارے خدای کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے اب اپنے میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ شخص تحقیق کرے کہ کون سا کھانا حلال ہے سو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آوے اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے اور کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے کیونکہ اگر وہ لوگ کہیں خبر پا جاویں گے تو تم کو یا تو پتھروں سے مار ڈالیں گے یا تم کو (جبرا) اپنے طریقے میں پھیر لیں گے اور ایسا ہوا تو تم کو کبھی فلاح نہ ہوگی اور اس طرح ہم نے لوگوں کو ان پر مطلع کر دیا تاکہ وہ لوگ اس بات کا یقین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب کہ اس زمانہ کے لوگ ان کے معاملہ میں جھڑپے تھے سو ان لوگوں نے یہ کہا کہ ان کے پاس کوئی عمارت بنوادو ان کا رب ان کو خوب جانتا تھا جو لوگ اپنے کام پر غالب تھے انہوں نے کہا کہ ہم تو ان کے پاس ایک

مسجد بنادیں گے۔

تَفْسِيرُ: بقیہ قصہ مذکورہ ☆ وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) لَنَتَّخِذَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۝ اور اے مخاطب تو (اگر اس وقت جب کہ وہ غار میں گئے اور ہم نے ان پر نیند کو مسلط کر دیا ان کو دیکھتا تو بوجہ اس کے کہ ان پر ظاہر خواب کے آثار مثل استرخائے بدن و تغیر سانس وغیرہ کچھ نمودار نہ تھے اور صرف آنکھ بند ہونا علامت یقینی نوم کی ہے نہیں اس لئے) ان کو جاگتا ہوا خیال کرتا حالانکہ وہ سوتے تھے اور سونے کے (اس زمانہ و راز میں) ہم ان کو کبھی داہنی طرف اور (کبھی) بائیں طرف کروٹ دیتے تھے اور (اس حالت میں) ان کا کتا جو کسی ضرورت سے ان کے پاس تھا اور ساتھ چلا آیا تھا غار کی دلیز پر اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے (بیٹھا) تھا (اور ان کے رعب و جلال خدا داد کی یہ حالت تھی کہ) اگر (اے مخاطب تو ان کو جھانک کر دیکھتا تو ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور تیرے اندر ان کی دہشت سما جاتی (غالباً یہ سب امور ان کے اسباب حفاظت ہیں کیونکہ جس کو آدمی جاگتا ہوا سمجھتا ہے دفعہ اس کو گزند پہنچانے کا حوصلہ نہیں پڑتا اسی طرح کروٹیں دینے سے ان کا بدن مٹی کے کھالینے سے محفوظ رہا اسی طرح کتا بھی اجنبی آدمی کو آنے جانے سے روکتا ہے اور اگر وہ سوتا بھی ہوتا ہے تو اجنبی آدمی کے آنے کے وقت اکثر اس کی آنکھ کھل جاتی ہے اور دلیز پر پڑا رہنا یہ حسب عادت اس جانور کے ہے کہ پہرہ کے واسطے اکثر دروازہ پر پڑ جاتا ہے اسی طرح ان کی صورتوں کو ہیبت ناک کر دینا بھی حفاظت کے واسطے ہے کہ ہر شخص کی ہمت و باں جانے کی نہ ہو تو اس آیت میں عام لوگوں کو خطاب ہے پس اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مرعوب ہونا لازم نہیں آتا) اور (جس طرح ہم نے ان کو اپنی قدرت

محضہ سے اتنے دونوں تک سلایا) اسی طرح (بعد اس نوم طویل کے اپنی قدرت سے) ہم نے ان کو جگادیا تا کہ وہ آپس میں پوچھ پاچھ کریں (جس سے اخیر میں ان کو حق تعالیٰ کی قدرت اور حکمت منکشف ہو چنانچہ) ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم (اس حالت نوم میں) کس قدر رہے ہو گے (جواب میں) بعضوں نے کہا کہ (غالباً) ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے (اس اندازہ کے لئے سورج وغیرہ کے دیکھنے کی کوئی ضرورت نہیں اکثر لوگ سو کہ جب اٹھتے ہیں نیند بھرنے نہ بھرنے سے اندازہ وقت کا رائے سے کیا کرتے ہیں) دوسرے بعضوں نے کہا (کیونکہ اگر پہلے ہی لوگ اس کے قائل ہوتے تو عبارت یوں ہوتی رہنا اعلم بما لبثنا غرض انہوں نے کہا) کہ (اس کی تفتیش کی کیا ضرورت ہے) یہ تو (ٹھیک ٹھیک) تمہارے خدا ہی کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے (اس جواب میں بھی اس قائل ہونے کی ضرورت نہیں کہ ان کے بال و ناخن وغیرہ بڑھے ہوئے تھے اس سے شبہ ہوا محض عبث سمجھ کر اس گفتگو سے روک دیا اور بال و ناخن وغیرہ میں دونوں احتمال ہیں) اب (اس قصہ کو چھوڑ کر ضروری کام کرنا چاہئے وہ یہ کہ) اپنے (مجمع) میں سے کسی کو یہ روپیہ (جو کہنے والے کے پاس ہوگا کیونکہ کچھ خرچ بھی لے کر چلے تھے غرض کہ کسی کو یہ روپیہ) دے کر شہر کی طرف بھیجو پھر وہ (وہاں پہنچ کر) تحقیق کرے کہ کونسا کھانا حلال ہے (اخیر جہ الطبری عن سعید بن جبیر ورجحہ کیونکہ ان کے زمانہ پوشیدگی غار میں بتوں کا ذبیحہ بکثرت بکتا تھا) سو اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے آؤ اور (سب) کام خوش تدبیری سے کرے (کہ نہ اس کو کوئی پہچانے ایسی ہیئت وضع سے جاوے اور نہ یہ کسی کو معلوم ہو کہ یہ بت کے ذبیحہ کو اس لئے تحقیق کرتا ہے کہ اس کو حرام سمجھتا ہے) اور کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے (کیونکہ) اگر وہ لوگ (یعنی اہل شہر جن کو وہ اپنے زعم میں اسی زمانہ گذشتہ کے مشرکین سمجھے ہوئے ہیں) کہیں تمہاری خبر پا جاویں گے تو تم کو یا پتھروں سے مار ڈالیں گے (یہ کنایہ ہے مطلق قتل سے یا اس زمانہ میں سزائے شدید کی یہی صورت ہوگی۔ غرض تم کو ہلاک کر دیں گے) یا (جبرا) تم کو اپنے طریقہ میں پھر کر لیں گے اور ایسا ہوا تو تم کو کبھی فلاح نہ ہوگی (وجہ یہ کہ گو حالت اکراہ میں تلفظ بالکفر مع اطمینان قلب بالایمان جائز ہے لیکن بکثرت ایسا بھی ہوتا ہے کہ ابتداء اکراہ سے کفر کیا تھا پھر شیطان کے اغوا سے دنیوی مصالح پر نظر کر کے اس میں سہل انگاری کرتا ہے شدہ شدہ اس کی برائی دل سے نکل جاتی ہے اور دل کھول کر کفر کرنے لگتا ہے چنانچہ ایسے واقعات ہوئے ہیں کہ کوئی شخص نیا مسلمان ہوا مگر اس پر دباؤ ڈال کر پھر کفار نے اس کو اپنے میں شامل کر لیا اول اول تنگی رہی پھر مساوات ہو گئی اور ویسا ہی ہو گیا نعوذ باللہ من ذلک یا فلاح سے مراد فلاح کامل ہو یعنی اکراہ میں کفر کرنا رخصت ہے لیکن عزیمت کے ثواب سے تو جو کہ فلاح کامل ہے محرومی رہے گی۔ غرض ان میں سے ایک شخص کھانا لینے چلا روپیہ جو بازار میں دکھلایا تو کوئی سو برس کے سکہ کا دکاندار کو شبہ چوری کا ہوا تب مجبور ہو کر انہوں نے اپنا پورا قصہ بیان کیا حتیٰ کہ اس کا چہرہ ہوا جب پرانے لوگوں نے کہا کہ ہاں ہم نے اپنے بڑوں سے سنا ہے کہ چند نوجوان اس طرح غائب ہو گئے تھے واقعی وہ لوگ یہی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ اسی مطلع ہونے کے قصہ کو مع ایک حکمت کے فرماتے ہیں) اور (ہم نے جس طرح اپنی قدرت سے ان کو سلایا اور جگایا) اسی طرح ہم نے (اپنی قدرت و حکمت سے اس زمانہ کے) لوگوں کو ان (کے حال) پر مطلع کر دیا تا کہ (منجملہ اور فوائد کے ایک فائدہ یہ بھی ہو کہ) وہ لوگ (اس واقعہ سے استدلال کر کے) اس بات کا یقین (یا زیادہ یقین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور (وہ وعدہ) یہ ہے) کہ قیامت (کے ہونے) میں کوئی شک نہیں (یقین یا زیادہ یقین دو باتیں اس لئے کہیں کہ یہ لوگ جن کو یہ علم دینا مقصود تھا اگر کافر تھے تب تو یقین حاصل ہو گیا اور اگر مومن تھے تو زیادہ یقین ہو گیا اور تقریر اس حصول یقین کی یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ سے بعث کی خبر دیتے آئے ہیں اور دلائل سمعیہ بھی اس پر قائم ہیں غرض شرائط حصول یقین کے سارے موجود لیکن صرف ایک مانع کی وجہ سے کفار کو یقین نہیں ہوتا تھا اور وہ مانع استبعاد اور خرق عادت تھا اس واقعہ سے خرق عادت کا امکان ثابت ہو گیا بالخصوص اس نوم طویل و یقظہ کو موت اور بعث سے ایک گونہ مشابہت بھی ہے پس وہ مانع مرتفع ہو گیا اور شرائط پہلے سے مجتمع تھیں پس یقین مرتب ہو گیا چونکہ حصول یقین کی علت تامہ کا جزو اخیر یہی رفع مانع تھا اس لئے اس کو علت فرمایا گیا اور زیادہ یقین کا مرتب ہونا تو اور بھی ظہر ہے اب یہ شبہ نہ رہا کہ اس واقعہ سے امکان بعث تو معلوم ہو سکتا ہے لیکن تحقق بعث معلوم نہیں ہو سکتا اس تقریر سے علم بالا مکان بوجہ رفع مانع کے موجب علم تحقق بعث ہو گیا پھر اسی زمانہ میں یا بعد کے زمانہ میں ان صاحبوں نے وہیں غار میں وفات پائی اور اطلاع وفات پر ان کے متعلق اہل عصر میں ایک اختلاف ہوا جس کو آگے بیان فرماتے ہیں کہ) وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب کہ اس زمانہ کے لوگ ان کے معاملہ میں باہم جھگڑ رہے تھے (اور وہ معاملہ اس غار کا منہ بند کرنا تھا بغرض حفاظت ان کی لاشوں کے یا یادگار قائم کرنا تھا بغرض نشان کے) سو ان لوگوں نے کہا کہ ان کے (غار کے) پاس کوئی عمارت بنوادو (پھر اختلاف ہوا کہ کیا عمارت ہو کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ کہا اس اختلاف کے وقت) ان کا رب ان (کے احوال مختلفہ) کو خوب جانتا تھا (بالآخر) جو لوگ اپنے (چاہے ہوئے) کام پر غالب (اور قادر) تھے (یعنی اہل حکومت کہ وہ اس وقت دین حق پر تھے) انہوں نے کہا کہ ہم تو ان کے پاس ایک مسجد بنا دیں گے (تا کہ مسجد اس بات کی بھی علامت رہے کہ یہ لوگ عابد تھا ان کو کوئی معبود نہ بنا لے جیسا کہ دوسری عمارات میں پرستش کا احتمال رہے)۔ پس مسجد بنانا اس مصلحت کے لئے اور دوسرے مفاسد بند کرنے کے لئے تھے سو اگر کسی زمانہ میں مسجد بنانے میں بھی کوئی مفسدہ ہونے لگے وہ بھی ناجائز ہوگی جیسا تو اعد شرعیہ شاہد ہیں پس آیت

اباحت فی نفسہ سے زائد پر دال نہیں اور شاید اس تنازع کے ذکر کرنے سے بھی ان کی حفاظت لعشوں کی اور پھر بنائے مسجد سے ان کی حفاظت معبودیت بیان فرمانا مقصود ہوتا ہے کہ معلوم ہو جاوے کہ انہوں نے ہم پر توکل کیا اور اطاعت کی ہم نے ہر طرح سے کیسی حفاظت کی۔

تَرْجَمَهُمُ الْمَسْأَلَةُ: قوله تعالى وَتَحْسَبُهُمْ آيَةً ظَاوَهُمْ رُقُودٌ ۚ نَحْنُ الْخَبِيرُ یہ مثال ہے ان لوگوں کی جو اجسام سے خلق کے ساتھ ہیں اور قلوب سے حق تعالیٰ کے ساتھ ہیں (جس کو خلوت در انجمن کہتے ہیں) نیز اس میں مثال ہے ان لوگوں کی تسلیم (وفاء) کی طرف کہ جیسے مردہ ہوتا ہے غسل کے ہاتھ میں قولہ تعالیٰ: وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ابوبکر وراق کا قول ہے کہ صالحین کی مجالست و مجاورت غنیمت ہے اگرچہ مجالست بھی نہ ہو دیکھئے حق تعالیٰ نے اصحاب کہف کے ساتھ ان کے کتے کا کس طرح ذکر فرمایا ہے صرف اس وجہ سے کہ وہ ان کے ساتھ تھا قولہ تعالیٰ: لَوَاطِلَعْتَ عَلَيْهِمْ الْخَبْرُ وجہ اس فرار و رعب کی یہ ہے کہ میں نے ان کو اپنے قہر بوبیت اور سطوت و عظمت کا لباس پہنا رکھا ہے پس اس ہیبت و عظمت کے سبب یہ فرار و رعب ہے جیسا میں نے جب عصا پر اپنا لباس ہیبت پہنا دیا تو موسیٰ علیہ السلام کو قرار ہوا اور یہ درحقیقت ہماری عظمت کا رعب ہے جو اس آئینہ میں ظاہر ہوئی یہ مثال ہے اس ہیبت کی جو اہل اللہ کو عطا ہوتی ہے (قولہ تعالیٰ: فَابْعَثُوا آتَمَكُمُ بُرْجَانِكُمْ الْخَبْرُ یہ مثال اس کی ہے کہ جب سالک سکر سے صحو کی طرف اور روحانیت سے مادیت کی طرف رجوع کرتا ہے تو پھر وہ معیشت (و مالوفات طبعیہ ضروریہ مباحہ کا خواہشمند ہوتا ہے اور طریقت کے حقائق کا استعمال کرتا ہے) اور اس کی ظاہری صورتیں بعض مجبور ہو جاتی ہیں) نیز اس فَابْعَثُوا الْخَبْرُ میں اشارہ ہے کہ طالبان حق کی شان کے لائق یہ ہے کہ خلق سے سوال کرنا ترک کر دیں (اور ہمت عالی رکھیں جیسا اصحاب کہف نے داموں سے کھانا خریدنا تجویز کیا یہ نہیں کیا کہ کسی سے مانگ لاویں) قولہ تعالیٰ: فَلْيَنْظُرْ آيَتُنَا آذُنُ طَعَامًا اس میں دلالت ہے کہ طالبان حق کو ورع کا عمل اختیار کرنا چاہئے جیسا اصحاب کہف نے آذُنِ بَعْنِ حِلَالِ کو طلب کیا اور اسی واسطے حضرت ذوالنون مصری کا قول ہے کہ عارف وہ شخص ہے جس کا نور معرفت اس کی نور ورع کو نہ بھجوادے (مطلب یہ ہے کہ نور معرفت سے تو وہ سب چیزوں کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف کرتا ہے تو اس میں ناقص کو یہ دھوکا ہو جاتا ہے کہ جب خدا کے سامنے کوئی مالک نہیں تو پھر ہر مال حرام مباح ہے کیونکہ اس میں حق عبد ہے ہی نہیں اور کامل اسی نسبت کے ساتھ یہ بھی دیکھ رہا ہے کہ آخر کسی درجہ میں حق تعالیٰ نے اس مال کی نسبت عبد کی طرف بھی کی ہے گو ضعیف و ناقص و مجاز ہی سہی اور اسی نسبت کے کچھ حقوق و احکام بھی ہیں سو ان میں سے حرمت تناول بلا اذن بھی ہے پس یہ شخص جو عارف کامل ہے اس لئے ورع کو بھی نہ چھوڑے گا) اور بعض نے آذُنِ کی تفسیر اطیب بمعنی لذیذ کے ساتھ کی ہے تو اس کا حاصل یہ ہوگا کہ طعام لذیذ و لطیف لاوے جس میں یہ مصلحت تھی کہ انہوں نے مدت سے نہ کھایا تو طعام غیر لطیف ان کو مضر ہوتا اسی طرح بعض مصالح (دیدہ) سے بھی بعض بزرگوں نے جیسے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ نے طعام لطیف و لباس لطیف کو استعمال فرمایا ہے (اور تفصیل ان مصالح کی طویل ہے) قولہ تعالیٰ: وَلَيْسَ كَظَفٍ بعض نے تفسیر کی ہے لطف فی المعاملہ کے ساتھ پس یہ وصیت ہے حسن اخلاق و نرمی و حسن معاملہ کی اس شخص سے جس سے خریدے گا ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝ یعنی اغیار کو اطلاع نہ ہو اسی طرح اسرار حق کو ان اغیار پر ظاہر نہ کرے جو مطالعہ انوار و وقوف اسرار سے محجوب ہیں ورنہ وہ اجار انکار سے سنگسار کریں گے قولہ تعالیٰ: فَقَاتِلُوا ابْنُوهَا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا ۱۱ اس بنیان سے مراد یہ ہے کہ ایسی طرح کہ منہ غار کا بند ہو جاوے اور اس مسجد کی نسبت اس کہف کی طرف ایسی کی جیسے مسجد نبوی کی نسبت مرقہ مبارک کی طرف (مثلاً یوں کہا جاوے کہ روضہ شریف کی مسجد) پس اس میں قبر پرستوں کی کوئی حجت نہیں ۱۲۔

مُلَاقَاتُ الْمَسْأَلَةِ: قوله في تحسبهم دیکھتا کذا فی الروح المعانی لورایتهم الخ ۳۔ ۲۔ قوله فی لیعلموا مجملہ اور فوائد الخ اشارۃ الی ان الغایۃ لا انحصار فیہا وكذلك اکثر الغایات ۱۲۔ ۳۔ قوله فی وان الساعة وہ وعدہ الخ اشارۃ الی ان العطف تفسیری ۱۳۔ ۲۔ قوله فی اذ یتنازعون قائل ذکر ہو من المواهب و کذا ارجاع الضمیر فی ربهم اعلم بهم الی المتنازعین ۱۳۔ ۵۔ قوله فی توضیح یتنازعون اس غار کا من الکشاف و قوله بغرض نشان من غیرہ ۱۴۔ قوله فی توضیح لنتخذن اس بات کی بھی یعنی مع احد الغرضین المذکورین فی التفسیر قبل ثلثة اسطر من قوله اورده معاملہ الخ ۱۳۔

الْخَبَرَاتُ: قوله ايقاظ جمع يقظ بكسر القاف قوله ذات اليمين ای جهة تلی ایمانہم قوله الوصيد الفناء والعتبة کذا فی القاموس وسمى فم الغار عتبة مجازاً ۱۳۔ قوله الورق الفضة مضروباً او غیر مضروب كما فی الحديث اتفا من ورق ۱۲۔ قوله ازکی احل والمراد الحلال ۱۴۔

الْخَبْرُ: قوله رعباً مفعول ثان باسط ذراعيه كون اسم الفاعل عاملاً مع كونه بمعن المضى لكونه الكلام حكاية حال للاستحضار ۱۳۔ قوله ايها ای الاطعمة دل على المرجع قوله طعاماً قوله منه ای ازکی ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله فابعثوا معنى الفاء وترتب البعث على ما قبله ان قولهم ربكم اعلم دل على ترك هذا التفتيش الغير الضروري فالمعنى

اتر کوا مالس بضروری فاتوا ما هو ضروری ۳۔

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خُمُسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْبًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۚ فَلَا تُنَارِفْهُمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۚ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكُمْ غَدًا ۚ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۚ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ۚ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ۚ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۚ

بعضے لوگ تو کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا ہے اور بعضے کہیں گے کہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے اور یہ لوگ بے تحقیق بات کو بانٹ کر رہے ہیں اور بعضے کہیں گے کہ وہ سات ہیں آٹھواں ان کا کتا ہے آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب ان کا شمار خوب (صحیح صحیح) جانتا ہے ان کو بہت قلیل لوگ جانتے ہیں سو آپ ان کے بارے میں سرسری بحث نہ کیجئے اور ان کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے بھی نہ پوچھئے اور آپ کسی کام کی نسبت یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو کل کروں گا مگر خدا کے چاہنے کو ملا دیا کیجئے اور جب آپ بھول جاویں تو اپنے رب کا ذکر کیا کیجئے اور کہہ دیجئے کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (نبوت کی) دلیل بننے کے اعتبار سے اس سے بھی نزدیک تر بات بتلا دے اور وہ لوگ اپنے غار میں تین سو برس تک رہے اور نو برس اوپر اور رہے آپ کہہ دیجئے کہ خدا تعالیٰ ان کے رہنے کی مدت کو خوب جانتا ہے تمام آسمانوں اور زمین کا علم غیب اسی کو ہے وہ کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ سننے والا ہے ان کا خدا کے سوا کوئی بھی مددگار نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کسی کو اپنے حکم میں شریک کرتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: یہاں تک قصہ اصحاب کہف کا بقدر اقتضائے مقام ختم ہو چکا چونکہ اس قصہ میں تاملین بعض بعض اجزاء میں اختلاف رکھتے تھے اس لئے اس کو سن کر اہل اختلاف کی جانب سے ان اختلافات کے اظہار کا محل تھا خصوصاً ان اجزاء میں جو اوپر اجمال و ابہام کے ساتھ مذکور ہوئے ہیں جیسے قِیَمَۃً کہ مبہم ہے اس میں ان کا عدم صرح نہیں اور جیسے سِنِیْنٌ عَدَدًا کی اس میں عدد سنین کی تعیین نہیں اس لئے آگے بالخصوص ان دونوں اختلافوں سے تصریحاً تعرض کر کے ایک سے تو اول کلام میں منطوقاً سَيَقُولُونَ الْخ اور دوسرے سے آخر میں مفہوماً وَكَبِثُوا (الی قولہ تعالیٰ) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ الْخ اور دوسرے اختلافوں کو مقالید پر چھوڑ کر ساتھ ساتھ اور درمیان درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان اختلافات کے وقت طرزِ مخاطبت کی نہایت و امرِ تعلیم فرماتے ہیں حاصل طرزِ مذکور کا یہ ہے کہ مجموعہ متکلم و مخاطب کی جانب میں تین تین امر ہیں۔ دعویٰ استہام اعتراض پس ان کے دعویٰ مخالف واقع کی اظہار غلطی کے لئے نقل صحیح قرآنی پیش کر کے قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ اور قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ کہہ دینے کو کافی فرمایا اور ان کے استفہام کی نسبت جب کہ اس کا جواب وحی میں منقول نہ ہو اور قابل جواب بھی ہو اور اس بناء پر جواب کا وعدہ کر لیا جاوے لَا تَقُولَنَّ الْخ میں اس دعویٰ کو مشیت الہی پر معلق کرنے کا بعنوان عام حکم فرمایا اور استفہام مذکور میں یہ قیود اس لئے لگائی گئیں کہ جس کا جواب وحی میں منقول ہو چکا ہوگا اس میں وعدہ جواب کی جگہ خود جواب ہی آچکا ہے اسی طرح جو قابل جواب نہ ہو اس میں بھی وعدہ جواب نہ ہوگا اس لئے یہ دونوں صورتیں بحث میں داخل نہیں اب رہا اعتراض جو محض عناداً ہو اس کے جواب میں زائد مشغول ہونے سے لَا تُنَارِفْ الْخ میں منع فرمایا یہ تین امر تو مخالفین کی جانب سے ہوئے اب رہے یہی تینوں امر جو آپ کی طرف سے ہوں تو دعویٰ کے اثبات میں تو نقل صحیح جس کی صحت خود اس کے اعجاز سے ثابت ہے پیش کرنے کو اس سے زائد کاوش نہ کرنے کو ارشاد فرمایا چنانچہ لَا تُنَارِفْ الْخ میں یہ بھی داخل ہے اور استفہام سے بوجہ اس کے غیر ضروری ہونے کے لَا تَسْتَفْتِ الْخ میں ممانعت فرمائی اب رہا اعتراض سو لَا تُنَارِفْ الْخ میں اس کی ممانعت بھی آگئی یہ ہے حاصل آیات آئندہ کا مع وجہ ارتباط و وجہ تخصیص تعرض عدد و مدت لبث و عدم اجتماع فی الذکر یعنی ذکر عدد و در اول و ذکر مدت لبث در آخر بغرض احاطہ اختلافات مجموعہ کلام بقصد اظہار مقصودیت ذکر اختلاف و طرز عمل متعلق اختلاف ولله الحمد علی ما افہمنی اسلوب هذا المقام۔

تعلیم مکالمات در خصمات ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿﴾ (جس وقت اصحاب کہف کا قصہ بیان کریں گے تو) بعضے لوگ تو کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا ہے اور بعضے کہیں گے کہ وہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے (اور) یہ لوگ بے تحقیق بات کو بانٹ کر رہے ہیں اور بعضے کہیں گے کہ وہ سات ہیں اور آٹھواں ان کا کتا ہے آپ (ان اہل اختلاف سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب ان کا شمار خوب (صحیح صحیح) جانتا ہے

(کہ آیا ان اقوال متعارضہ میں سے کوئی قول صحیح ہے یا سب غلط ہیں) ان (کے شمار) کو (صحیح صحیح) بہت قلیل لوگ جانتے ہیں (اور چونکہ کوئی فائدہ معتد بہا اس کی تعیین کے متعلق نہ تھا لہذا اس اختلاف کا کوئی صریح فیصلہ آیت میں نہیں فرمایا لیکن روایات میں حضرت ابن عباسؓ و ابو مسعودؓ کا قول آیا ہے انا من القلیل کانوا سبعة یعنی میں ان ہی قلیل میں سے ہوں اور وہ سات تھے کذا فی الدر المنثور عن ابی حاتم وغیرہ اور آیت میں بھی اشارہ اس کی صحت مفہوم ہوئی ہے کیونکہ اس اخیر قول کو نقل کر کے اس کو رد نہیں فرمایا واللہ اعلم سو (اگر اس پر بھی وہ لوگ اختلاف سے باز نہ آویں تو) آپ (ان لوگوں سے) ان (اصحاب کہف) کے (عدد وغیرہ) کے بارے میں بجز سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے (سرسری بحث سے یہ مراد ہے کہ آپ وحی کے موافق ان کے رد و قصہ بیان کر دیجئے اور زیادہ سوال و جواب نہ کیجئے اس کو اس لئے کہا کہ آخر تلاوت وحی سے اس کے معارض قول کی تغلیط تو ضرور ہی ہوگی بالخصوص رحم بالغیب اور قُلْ تَرَبُّیْ اَعْلَمُ اور امثال اس کے سے مگر چونکہ اس میں بار بار رد و قدح نہیں ہے اس لئے یہ بحث سرسری قرار دی گئی اور اس نہی کے مضمون میں ان کے اعتراض کے جواب میں زیادہ مشغول ہونا اور اپنے دعوے کے اثبات میں زیادہ کاوش کرنا یہ سب آگیا) اور (جس طرح زیادہ بحث کرنے سے ممانعت کی گئی ہے اسی طرح آپ کو ان سے کچھ پوچھنے سے بھی ممانعت ہے پس) آپ ان (اصحاب کہف) کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے بھی کچھ نہ پوچھئے (کیونکہ وحی میں ضروری کی تعلیم ہو چکی اور غیر ضروری غیر ضروری ہے) اور (اگر یہ لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں اور آپ جواب کا وعدہ کریں تو اس کے ساتھ ان شاء اللہ تعالیٰ یا اس کے ہم معنی کوئی بات ضرور ملایا کریں بلکہ وعدہ جواب کی کیا تخصیص ہے ہر امر میں اس کا لحاظ رکھئے پس) آپ کسی کام کی نسبت یوں نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو (مثلاً) کل کروں گا مگر خدا کے چاہنے کو ملا دیا کیجئے (یعنی ان شاء اللہ تعالیٰ وغیرہ بھی ساتھ کہہ دیا کیجئے اور آئندہ ایسا نہ ہو جیسا اس کے قبل ہو گیا کہ آپ سے روح و اصحاب کہف و ذوالقرنین کا قصہ پوچھا گیا تو آپ نے وحی کے بھروسہ زبان سے ان شاء اللہ بے کعبہ وعدہ فرمایا کہ کل جواب دے دوں گا چنانچہ پندرہ روز تک وحی نازل نہ ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا اس کے بعد جواب کے ساتھ یہ حکم بھی نازل ہوا کذا فی اللباب عن ابن عباس) اور جب آپ (اتفاقاً ان شاء اللہ تعالیٰ کہنا) بھول جاویں (اور پھر کبھی یاد آوے) تو (اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر) اپنے رب کا ذکر کر لیا کیجئے (یعنی جب یاد آوے کہہ لیا کیجئے اور یہ حکم افادہ برکت کے اعتبار سے ہے جو کہ وعدوں میں مقصود ہے تعلیق و ابطال کے اثر کے اعتبار سے نہیں ہے جو کہ طلاق و عتاق و یمن وغیرہ میں مقصود ہے پس اس میں متصل کہنا ابطال اثر میں مفید ہوگا اور منفصل کہنا مفید نہ ہوگا) اور (ان لوگوں سے یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (تم نے جو امتحان نبوت کے لئے اصحاب کہف کا قصہ مجھ سے پوچھا تھا جس کا جواب دینا میری نبوت کے دلائل میں سے ہے سو یہ نہ سمجھا جاوے کہ میرے نزدیک اس سوال کا جواب دے دینا کوئی اعظم الدلائل اور سرمایہ ناز و افتخار ہے جیسا تم نے اس قصہ کو عجیب تر سمجھ کر پوچھا ہے اور اس کے جواب کو اعظم الدلائل سمجھتے ہو سو چونکہ یہ قصہ عجب آیات نہیں جیسا تمہید قصہ میں بھی فرمایا گیا ہے: اَمْرٌ حَبِیْتُ الْخَبْرَ اس لئے میرے نزدیک دلالت علی النبوة میں سب سے اعظم و اقرب نہیں ہے مطلب یہ کہ میری نبوت ایسا امر محقق ہے و متیقن ہے کہ اس پر استدلال کرنے کے لئے جس دلیل کو تم اعظم سمجھتے ہو میں اس سے بھی اعظم دلیلیں اس پر رکھتا ہوں چنانچہ ان میں سے بعض دلائل تو وقتاً فوقتاً تمہارے رو برو پیش کر چکا ہوں مثل اعجاز قرآن وغیرہ کے جو یقیناً اس سوال کے جواب سے دلالت علی المدعا میں فائق تر ہے کہ کوئی شخص کسی طریق سے اس پر قادر نہیں بخلاف جواب سوال کے کہ گو میرے اعتبار سے وہ معجز ہے لیکن عالم بالقلل بھی ایسے سوالات کا جواب دے سکتا ہے اور بعض ایسے دلائل کی نسبت) مجھ کو امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (نبوت کی) دلیل بننے کے اعتبار سے اس (قصہ) سے بھی نزدیک تر بات بتلاوے (چنانچہ اصحاب کہف سے بھی زیادہ جن کا زمانہ قدیم تھا اور جن کے اخبار کا پتہ نہ چل سکتا تھا وہ وحی سے بتلائے گئے کہ وہ یقیناً اس قصہ کے جواب سے اخبار عن الغیب میں زیادہ عجیب و غریب ہیں) اور (جیسا ان لوگوں کا ان کے عدد میں اختلاف ہے اسی طرح مدت نوم میں بھی اختلاف ہے جس میں امر واقعی بتلاتے ہیں کہ) وہ لوگ اپنے (اس) غار میں (حالت خواب میں) تین سو برس تک رہے اور نو برس اوپر اور رہے (اور اگر اس کو سن کر بھی اختلاف کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ خدا تعالیٰ ان کے (غار میں) رہنے کی مدت کو (تو تم سے) زیادہ جانتا ہے اس کی یہ شان ہے کہ تمام آسمانوں اور زمین کا علم غیب اسی کو ہے وہ کیسا کچھ دیکھنے والا اور کیسا کچھ سننے والا ہے (پس ان کو چاہئے کہ ایسے صاحب علم محیط کے ساتھ دعویٰ علم بالمعلومات میں معارضہ نہ کریں ورنہ مستحق سزا ہوں گے اور سزا کے وقت) ان کا خدا کے سوا (جتنے ہیں ان میں سے) کوئی بھی مددگار نہیں (ہوگا جو اپنی رائے سے مدد کرے) اور نہ اللہ کسی کو اپنے حکم میں شریک (کیا) کرتا ہے (کہ شریک مشورہ بن کر کسی کے نفع رسانی کی رائے دے سکے۔ خلاصہ یہ کہ نہ کوئی مزاحم ہے نہ کوئی شریک ہے پس ایسے عالی شان سرکار کی مخالفت سے بہت حذر کرنا چاہئے)۔ ان کے سات ہونے کے متعلق مدارک میں ایک اور لطیفہ بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب وہ سوکراٹھے ہیں اس قصہ میں ارشاد ہے قَالَ قَاهِلُ اَیْکَ تَوَیْہُ اَوَّ اَیْکَ ہے: قَالُوا لَبِیْنَا تَمِیْہُ اَوَّ اَیْکَ ہے قَالُوا رَبُّکُمْ تَمِیْہُ اَوَّ اَیْکَ ہے اور ظاہر اسب قائل متغایر معلوم ہوتے ہیں اور جمع کے درجہ اقل سے زائد ہونا محتاج دلیل ہے اور اصل انتفاء ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ لطیفہ مؤید دلیل بن سکتا ہے مستقل دلیل نہیں بن سکتا جیسا کہ ظاہر ہے اور

ان شاء اللہ کہنے کے متعلق مسائل مفصلاً کتب فقہ میں مذکور ہیں حاصل اس مقام کا اتنا ہے کہ آیت میں تفویض کے طور پر ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کا بیان ہے سو فصل مدت اس میں مانع نہیں اور تاثیر فی الحکم کے طور پر کہنے کا بیان نہیں ہے جس میں فعل مانع ہے اور ظاہر یہ ان شاء اللہ تعالیٰ زبان سے کہنا مستحب ہے لیکن خواص کی پھر اخص الخواص صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ارفع ہوتی ہے اس لئے ترک مستحب پر بھی وحی میں دیر ہوگئی اور لَبِثُوا الْخ سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کی مدت لبت کی خبر دی ہے اور بعض نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ مقصود اس سے بھی مثل سَيَقُولُونَ الْخ کے دوسرے لوگوں کا قول نقل کرنا اور قُلِ اللہ اعلم سے اس کا رد کرنا ہے اور يَقُولُونَ یہاں مقدر ہے یا اوپر کے مقولات عطف پر ہے لیکن اس قول کی کوئی دلیل نہیں اور اگر قُلِ اللہ اعلم کو دلیل کہا جاوے جیسا کہ اس روایت میں اسی سے استدلال منقول ہے تو لازم آتا ہے کہ اوپر جو قُلِ عَمْرِيْ اَعْلَمُ کہا گیا ہے اس سے بھی سب اقوال کا رد کرنا مقصود ہو حالانکہ خود ابن عباسؓ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا اثباتاً ترجمہ میں نقل کیا گیا ہے پس ظاہر یہ روایت اور یہ استدلال ابن عباسؓ سے ثابت نہیں اور ظاہر سیاق سے وہی ہے جو اوپر نقل کیا گیا اور اللہ اعلم کی تقریر خود ترجمہ سے ظاہر ہے رہا یہ کہ اس تقدیر پر اللہ تعالیٰ نے عدد کی تعیین تو اشارۃ فرمائی اور مدت لبت کی تعیین صراحۃ فرمائی اس کی کیا وجہ ہے تو عجب نہیں کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ یہ واقعہ نوم طویل کا بوجہ نمونہ بعث ہونے کے قدرت الہیہ اور امکان بعث پر زیادہ دال ہے بخلاف ان کے سب سے ہونے کے اور اہل مکہ کو اس مضمون کی زیادہ ضرورت تھی اس لئے اس کی تصریح کر دی گئی واللہ اعلم اور اگر ابن عباسؓ کی اس روایت مذکورہ کو خدشات سے صاف مان لیا جاوے جس سے وَكَبُّوا الْخ میں لوگوں کے قول کی نقل معلوم ہوتی ہے تب بھی اس کا مدلول اس قدر ہوگا کہ اس عدد خاص یعنی تین سو نو میں کلام ہے لیکن شروع قصہ میں سِنِينَ عَدَدًا سے تصریحاً سالہا سال تک سونا معلوم ہوتا ہے پس بعض معاصرین منکرین خوارق کا اس روایت سے سالہا سال تک سونے کی نفی پر استدلال کرنا محض لغو ہے اور سِنِينَ والی آیت میں تحریف معنوی کرنا اس سے زیادہ منکر اور افتح ہے رہا یہ کہ مختصر الفاظ کیوں نہ کہہ دیئے ثَلَاثَ مِائَةٍ وَتِسْعَ سِنِينَ میرے نزدیک وجہ یہ ہے کہ اس عبارت میں لفظ سِنِينَ ثَلَاثَ مِائَةٍ سے دور ہو جاتا تو جیسے تین سو سال کے معنی پر اب صریح دلالت ہے اس وقت نہ ہوتی اور یہ دلالت بسبب تنبیہ کفار کے قدرت الہیہ پر فی نفسہ مقصود ہے اور اگر دونوں جگہ سِنِينَ آتا تو تطویل ہوتی اور اگر کوئی کہے کہ اب تسع کی دلالت نو سال کے معنی پر صریح دلالت نہ رہی گو قرینہ مقام دال ہے جواب یہ ہے کہ مقصود مذکور میں مضمر نہیں دوسرے تسع بہت چھوٹی کسر ہے بہت بڑے عدد پر اس لئے وَازْدَادُوا کے لفظ سے اس کی زیادہ اور علاوہ یعنی کسر ہونے پر صراحۃ دلالت فرمادی گئی واللہ اعلم اور تین سوالوں میں سے دو میں وَيَسْأَلُونَكَ لَنَا اور اس قصہ میں نہ لانا شاید اس وجہ سے ہو کہ امر روح باعتبار خفائے ماہیت کے اور امر ذی القرنین بوجہ بعد زمان کے سوال کے قابل تھے بخلاف اس قصہ کے کہ دونوں امر اس میں نہیں ہیں عالم جس میں واقع ہونے سے عدم خفا تو ظاہر ہے اور عدم بعد زمان کا بیان ابھی آتا ہے اس لئے یَسْأَلُونَ کا نہ لانا اشارہ اس طرف ہو گیا کہ یہ سوال ہی کے قبل زیادہ نہ تھا پس یَسْأَلُونَ کا نہ لانا اسی نفی عجب مزعوم اہل کتاب کو مفید ہے جس کو آیت اَمْ حَسِبْتَ اور آیت قُلِ عَسَى الْخ مفید ہے اب چار امر اس قصہ کے متعلق اور رہ گئے ایک یہ کہ مذہب عیسوی محرف ہو چکا تھا پھر اصحاب کہف کے قبول کے لئے وہ کیسے کافی ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے بعض بعض علماء کے پاس اس وقت مذہب محفوظ ہو۔ دوسرے یہ کہ ان کا زمانہ کونسا تھا تفسیر حقانی میں تاریخ سے نقل کیا ہے کہ سنہ اڑھائی سو عیسوی میں وہ ظالم بادشاہ تھا اور تین سو سال سونے کے ملائے جاوے تو ساڑھے پانسو عیسوی ہوتے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخمیناً ۵۷ عیسوی میں پیدا ہوئے ہیں تو اس حساب سے ان کی بیداری آپ کی ولادت شریفہ سے بیس برس پہلے ہوئی تیسری بات یہ کہ یہ اب مر گئے ہیں یا ہیں ظاہر کثیر روایت سے یہی ہے کہ اسی زمانہ کے قریب انتقال کر گئے تھے واللہ اعلم فقط چوتھا امر یہ کہ ان کا مقام کونسا تھا تفسیر حقانی میں اس کا نام افسوس اور طرسوس ایشیاء کو چک کا ایک شہر لکھا ہے جواب بشکل ویران قصبہ کے حضرت سلطان کی حکومت میں ہے اور آبادی سے تین کوس وہ غار کئی میل کا ہے فقط۔

تَرْجَمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قولہ تعالیٰ: وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ الْخ اس میں ارشاد ہے خالص تجرید و تفرید کا ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ اس میں مطلوبیت ذکر کی ظاہر ہے قولہ تعالیٰ: أَبْصِرْ بِهِ وَأَنْظُرْ یعنی وہ کیسا کامل بصیر و سمیع ہے اور یہ کمال کامل اس لئے ہے کہ اس کی صفات نہیں ذات میں (اس سے زیادہ کامل درجہ تعلق کا ہو نہیں سکتا) قولہ تعالیٰ: فَالَهُمْ قُنُ دُونَهُ مِنْ وَلِيٍّ الْخ وجہ دوسرے کے ولی (و مختار کامل) نہ ہونے کی یہ ہے کہ اس کے سوا کسی کی (ہقیقہ) فاعلیت نہیں ہے ۱۲۔

الْحَوَاشِي: (۱) قولہ اور دوسرے اختلافوں کو انچ یہ معطوف ہے تعرض کر کے پر ۱۲ منہ (۲) تمقید پر الکلام الا بان یشاء اللہ ۱۲ منہ۔ (۳) حاصل یہ کہ اگر تین سو نو سال کا عدد خاص ثابت نہ بھی ہو تو سنین عدداً بھی سالہا سال کی مدت پر دلالت کرنے کے لئے بالکل کافی ہے پس منکرین خوارق کو اس سے کوئی گنجائش نہیں مل سکتی ۱۲ منہ۔

مُلْحَقَاتُ السَّلَوْنِ: ۱۔ قولہ فی سيقولون کہیں گے کما فی الروح انه اخبار قبل الوقوع ۱۲۔ قولہ فی ثلثة وہ اشارۃ الی انه خبر المبتدأ مقدر ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی وبقولون کہیں گے اشارۃ الی اعتبار السنین فیہ ایضا بقریۃ العطف ۱۲۔ قولہ فی ما یعلمہم ان کے شمار اشارۃ الی

حذف المضاف ای عددہم ۳۔ ۵۔ قولہ فی لا تمار فیہم عدد وغیرہ فیہ زیادۃ لفظ غیرہ نظرا الی ما فی التمهید من قولہ مقابسریر الخ۔ ۱۔ قولہ فی لا تستفت کجھ دل علیہ اطلاق الاستفتاء ۳۔ ۲۔ قولہ فی الا ان یشاء اللہ اس کے ہم معنی کقولہ تعالیٰ عسی ان یرہدین فانہ ایضا جاء وتفویض الی اللہ تعالیٰ فسبحان اللہ ما احسن الارشاد حیث ارشد اولا الی الکلی ثم ارشد قریباً الی جزئیہ ۳۔ ۸۔ قولہ فی لسانی کام لان الشی وان کان عاماً للعمل وغیرہ لکن خصصہ بمعنی العمل وقوع لفظ ذلك الذی ارید بہ الشی معمولاً للفظ فاعل فی قولہ تعالیٰ انی فاعل ذلك فكان الشی لا محالۃ عملاً مفعولاً ۳۔ ۹۔ قولہ فی غدا مثلاً اشارۃ الی ان المراد الزمان المستقبل والتعبیر بالغد لوقوعہ فی کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرکم غدا کما فی اللباب ۳۔ ۱۰۔ قولہ فی قل عسی ینہ کجھا جاوے الخ کما فی الروح ان فیہ تہویناً للقصة ای کما کان فی ما سبق من قولہ ام حسبت ۳۔ ۱۱۔ قولہ فی رشدا دلیل بنے کما فی الروح ارشاداً للناس ودلالۃ علی النبوة ۳۔ ۱۲۔ قولہ فی ما لبثوا مدت اشارۃ الی ان ما موصولۃ یراد بہ المدة والعائد محذوف ۳۔

النَّجْوٰ: قولہ رجماً حال بمعنی راجمین ۳۔ قولہ الا ان یشاء اللہ مصدر معمول (۲) للباء تقدیرہ لا تقولن فی حال الا فی حال ملاستہ القول بمشیۃ اللہ تعالیٰ بان تذکر ای بالملابستہ الذکریۃ ولا غبار علی هذا المعنی ۳۔ قولہ ثلثمائة سنین قال النیسابوری قال النحویون سنین عطف بیان لثلثمائة ۱۲۔ قولہ از دادوا ضمیرہ راجع الی اصحاب الکھف ای از دادوا مدة النوم وهو يتعدى الی واحد ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قولہ رابعہم قد یراد فی مثل هذه التركيب تشريف المضاف کما ہنا انہ کان کانه واحد منهم وقد یراد تشريف المضاف الیہ کما فی قولہ علیہ السلام اللہ ثالثہما کما ہو ظاہر وقد لا ولا کقولہ تعالیٰ ما یكون من نجوى ثلثة الا ہو رابعہم الخ قولہ رجماً بالغیب ای راجمین بالخبر الذی خفی علیہ علمہ ویرادہ بالرجم التکلم من غیر علمہ لانہ مشابہ برجم الحجارة قلما تصیب المرجوم علی السداد ۱۲۔ قولہ ولانہم هذه الواو للمصوق الصفة بالموصوف لان الملتصوق یناسب الجمع الموضوعۃ لہ الواو ۱۲۔

وَاسْأَلْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ ۱۵ ۖ وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ
الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوَّةِ وَالْعَشِيِّ ۖ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ ۚ وَلَا تَعْدُ عَیْنُکَ عَنْهُمْ ۚ تُرِیدُ زِینَةَ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا ۚ
وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِکْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ۚ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۚ ۱۶ ۖ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ ۚ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ ۚ
وَمَنْ شَاءَ فَلْيُکْفَرْ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِینَ نَارًا ۚ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ۚ وَإِنْ یَسْتَغِیْثُوا یُغَاثُوا بِمَاءٍ کَا الْمُهْلِ
یَشْوِی الْوُجُوهُ ۚ ۱۷ ۖ یُسَّ الشَّرَابُ ۚ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۚ ۱۸ ۖ إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِیْعُ
أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۚ ۱۹ ۖ أُولَٰئِکَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِہُمْ الْأَنْهَارُ ۚ یُحَلَّوْنَ فِیْہَا مِنْ أَسَاوِرَ
مِنْ ذَهَبٍ ۚ وَیَلْبَسُونَ ثِیَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ ۚ وَاسْتَبْرَقٍ ۚ مُتَّكِئِینَ فِیْہَا عَلَى الْأَرَائِکِ ۚ نِعْمَ الثَّوَابُ ۚ

وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۚ

اور آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعے سے آئی ہے وہ پڑھ دیا کیجئے اس کی باتوں کو (یعنی وعدوں) کو کوئی نہیں بدل سکتا اور آپ خدا کے سوا اور کوئی جائے پناہ نہ پائیں گے اور آپ اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام (یعنی علی الدوام) اپنے رب کی عبادت محض اس کی رضا جوئی کے لئے کرتے ہیں اور دنیاوی زندگانی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں (یعنی توجہات) ان سے ہٹنے نہ پائیں اور ایسے شخص کا کہنا نہ مانئے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر رکھا ہو اور وہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہو اور اس کا یہ حال حد سے گذر گیا ہے اور کہہ دیجئے کہ یہ دین حق تمہارے رب کی طرف سے آیا ہے سو جس کا جی چاہے ایمان لے آوے اور جس کا جی چاہے کافر رہے بیشک ہم نے ایسے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ اس آگ کی قاتیں اس کو گھیرے ہوں گی اور اگر (پاس سے) فریاد کریں (بھی) کیا ہی بری جگہ ہے۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہ کریں گے جو اچھی طرح کام کو کرے (پس) ایسے لوگوں کے لئے ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں ان کے (مساکن کے) نیچے نہریں بہتی ہوں گی ان کو وہاں سونے کے کفن پہنائے جاویں گے اور (بہشت) کیا ہی اچھی جگہ ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قولہ تعالیٰ: وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْغَيِّ اس آیت میں حکم ہے ان فقراء کی صحبت کا جو اپنے مولیٰ کی خدمت کے لئے انقطاع اختیار کر چکے ہیں اور جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو ان سے صحبت رکھتے تھے اس صحبت کا فائدہ ان فقراء کو پہنچاتا تھا مگر دوسرے اس صحبت سے خود مستفید ہوں گے کیونکہ یہ فقراء ایسی قوم ہے کہ ان کا مجلس محروم نہیں رہتا قولہ تعالیٰ: وَلَا تَعُدُّ عَيْنُكَ عَنْهُمْ اس میں پیروں کا حکم ہے کہ طالبین پر توجہ رکھیں اور ان سے اکتائیں نہیں قولہ تعالیٰ: تَرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اس میں مذمت ہے اغنیاء کی طرف میل اور تواضع کرنے کی جس کا سبب ان کا غناء ہو ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَطْعَمُ مَنْ أَغْفَلْنَا الخ اس میں مجرمین غافلین کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے اور اسی اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ وہ حالاً اس کا طالب ہے گو مقالاً ظاہر نہیں کرتا ۱۳۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قولہ فی التمهید شان نزول کما فی الدر المنثور قال جاءت المؤلفات المولفة قلوبهم الی قولہ فانزل اللہ واتل ما اوحی الخ وفیہ فی قولہ ولا تطع نزلت فی امیة بن خلف اه قلت والایة علی بعض الروایات مدنیة کما فی الروح من قولہ وعلیہ تكون الآیات مستثناة من حکم السورة ای الحکم بكونها مکية ۲۔ قولہ فی یریدون دنیوی غرض نہیں اشارۃ الی ان المقصود لیس نفی طلب الجنة فانها من آثار وجه اللہ ۳۔ قولہ فی سرادقها حدیث میں ہے اور وہ فی الروح عن احمد وتاریخ البخاری ۴۔ قولہ فی یشوی الوجوه حدیث میں ہے رواہ الترمذی ۵۔ قولہ فی فیہا وہاں ہو ترجمۃ بالحاصل ۶۔

الذِّخَائِرُ: قولہ متحدا ملجا قولہ لا تعد لا تتجاوز قولہ فرطا۔ افراطاً ۷۔ قولہ السرادق معرب سراپردہ وقیل سراطق وقیل سرادر ما احاطہ بموضع من حاط او مضروب او خباء ۸۔ قولہ المہل فسر فی الحدیث بعکر الزيت وایضا ذکرہ فی القاموس ۹۔ قولہ المرتفق فی الروح المقرو المجلس آہ وقیل مجلس الراحة خاصة فعلیہ یكون فیہ المشاکلة او التہکم ۱۰۔ قولہ العدن القامة ۱۱۔ قولہ اساور جمع اسورة جمع سوار قولہ سندس واستبرق معربان مارق من دیباج وغلظ ۱۲۔

التَّجَوُّ: ترید حال فلا اشکال قولہ من اساور من ذهب الاولى ابتدائية والثانية بانية ۱۳۔

التَّبَاطُخَةُ: قولہ یریدون وجہہ ای رضاه قال السہیلی ان الوجه اذا اضیف الیہ تعالیٰ یراد بہ الرضا والطاعة المرضیة مجازا لان من رضى علی شخص یقبل علیہ ومن غضب یعرض عنه کذا فی الروح ۱۴۔ قولہ یحلون مبنا للمفعول ویلبسون مبنا للفاعل اشعاراً بانہم لا یتعاطون التحلیۃ بانفسہم وانما یفعلہ الخدم وكذلك سائر الملوك فی الدنیا یلبسہم التیجان ونحوها خدمہم واسند البس الیہم لان الانسان یتعاطی ذلک نفسہ خصوصاً اذا کان فیہ سترۃ العورة کذا فی الروح ۱۵۔

وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا
نَرْعًا ۝ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا ۝ وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ۝ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ۝
فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۝ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۝ قَالَ مَا
أُظِنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ۝ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا
مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ
رَجُلًا ۝ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ ۝ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۝
إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۝ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً وَهًا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۝ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأُصْبِحَ
يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۝

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةً يَتُصَّرُونَ ۚ مَنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۚ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا

وَخَيْرٌ عُقْبًا ۝

اور آپ ان لوگوں سے دو شخصوں کا حال بیان کیجئے ان دو شخصوں میں سے ایک کو ہم نے دو باغ انگور کے دے رکھے تھے اور ان دونوں (باغوں) کے گرد درختوں سے احاطہ بنا رکھا تھا اور ان دونوں کے درمیان میں کھیتی بھی لگا رکھی (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہ رہتی تھی اور ان دونوں کے درمیان میں نہر چلا رکھی تھی اور اس شخص کے پاس اور بھی تمول کا سامان تھا سو (ایک بار) اپنے اس (دوسرے) ساتھی ملاقاتی سے ادھر ادھر کی باتیں کرتے کرتے کہنے لگا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور مجمع بھی میرا زبردست ہے اور اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا (اور) کہنے لگا کہ میرا تو خیال نہیں کہ یہ باغ (میری مدت حیات میں) کبھی بھی برباد ہو اور میں قیامت کے دن کو نہیں خیال کرتا کہ آوے گی اور اگر میں اپنے رب کے پاس پہنچا گیا تو ضرور اس باغ سے بہت زیادہ اچھی جگہ مجھ کو ملے گی۔ اس سے اس کے ملاقاتی نے (جو کہ غریب اور دیندار تھا) جواب کے طور کہا کہ کیا تو اس ذات (پاک) کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے پھر تیرے کچھ بچہ و سالم آدمی بنایا لیکن میں تو یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ اللہ تعالیٰ میرا رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ شریک نہیں ٹھہراتا اور تو جس وقت اپنے باغ میں پہنچا تھا تو نے یوں کیوں نہ کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے اور بدوں خدا کی مدد کے (کسی میں) کوئی قوت نہیں اگر تو مجھ کو مال اور اولاد میں کمتر دیکھتا ہے تو مجھ کو وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دے دے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت آسمان سے بھیج دے جس سے وہ باغ دفعۃً ایک صاف میدان ہو کر رہ جائے یا اس سے اس کا پانی بالکل اندر (زمین میں) اتر کر خشک ہو جائے پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے اور اس شخص کے سامان تمول کو آفت نے آ گھیرا پھر اس نے جو کچھ اس باغ پر خرچ کیا تھا اس پر ہاتھ ملتا رہ گیا اور وہ اپنی ٹٹیوں پر گرا ہوا پڑا تھا اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا اور اس کے پاس کوئی ایسا مجمع نہ ہوا کہ خدا کے سوا اس کی مدد کرتا اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے سکا ایسے موقع پر مدد کرنا اللہ برحق ہی کا کام ہے اسی کا ثواب سب سے اچھا اور

اسی کا نتیجہ سب سے اچھا ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر بیان آداب تبلیغ کے ضمن میں کفار کی اس درخواست کا کہ ہمارے آنے کے وقت فقراء مسلمین کو ہٹا دیا جاوے رد تھا آگے تذلیل مال و تفصیل ایمان و اعمال کے بیان سے ایک قصہ کے پیرایہ میں اس درخواست کے مٹی اور منشاء کا کہ اموال دنیا پر افتخار اور استکبار اور بوجہ ناداری کے غرباء مسلمین کا استحقار و اسصغار ہے ہدم فرماتے ہیں اور یہ قصہ قرآن میں بہت مجمل آیا ہے جس میں اہل قصہ کا نام و نشان نہیں بتلایا اسی لئے بعض نے اس کو فرضی قصہ کہا ہے لیکن درمنثور میں ابی عمرو شیبانی کا قول تعین نہر مذکور فی القصہ کے بارے میں منقول ہے کہ یہ نہر شہر مدینہ سے ملک شام کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ واقعی ہے اور چونکہ اصل مقصود تفصیل پر موقوف نہ تھا اس لئے اجمال مضر مقصود نہیں واللہ اعلم اور جیسا اس قصہ سے کفار کی تغلیط ہو گئی اسی طرح مؤمنین کی تسکین اور تسلی بھی ہو گئی کہ ناداری کا غم نہ کریں اور حصول دولت عقبی پر شکر کریں۔ فقط

قصہ در بیان تذلیل مال و تفصیل اعمال ۱۱۱ وَاَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مِّنْ جَلْدِیْنِ (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا اور آپ (دنیا کی بے ثباتی اور عقبی کی ثبات ظاہر کرنے کے لئے) ان لوگوں سے دو شخصوں کا حال (جن میں باہم ملاقات یا قرابت کا تعلق تھا) بیان کیجئے (تا کہ کفار کا زعم باطل ہو جاوے اور مسلمانوں کو تسلی حاصل ہو جاوے سو) ان دو شخصوں میں سے ایک کو (جو کہ بد دین تھا) ہم نے دو باغ انگور کے دے رکھے تھے اور ان دونوں (باغوں) کا کھجور کے درختوں سے احاطہ بنا رکھا تھا (یعنی باز کھجور کے درختوں کی تھی) اور ان دونوں (باغوں) کے درمیان کھیتی بھی لگا رکھی تھی (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہ رہتی تھی (بخلاف اکثر باغوں کے کہ کبھی کسی درخت میں اور کسی سال پورے باغ میں پھل کم آتا ہے) اور ان دونوں (باغوں) کے درمیان میں نہر چلا رکھی تھی اور اس شخص کے پاس اور بھی تمول کا سامان تھا سو (ایک بار) اپنے اس (دوسرے) ملاقاتی سے ادھر ادھر کی باتیں کرتے کرتے کہنے لگا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور مجمع بھی میرا زبردست ہے (یعنی تو جو میرے طریقہ کو باطل اور عند اللہ ناپسندیدہ بتلایا کرتا ہے اور اپنے طریقہ کو حق اور عند اللہ پسندیدہ کہتا ہے سو ثمرہ دونوں کا دیکھ لے اگر تیرا دعویٰ صحیح ہوتا تو حالت بالعکس ہوتی کیونکہ دشمن کو کوئی نہیں نوازتا اور دوست کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا) اور وہ (اتفاق سے اپنے ملاقاتی سے لے کر) اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا (اور) کہنے لگا کہ (اجتماع اسباب بقاء و نشوونما کے اعتبار سے) میرا تو خیال نہیں ہے کہ یہ باغ (میری مدت حیات میں) کبھی بھی برباد ہو (یہ اس نے توحید کے مسئلہ میں کلام کیا کہ تو جو صنائع عالم کا اور اس کی قدرت وغیرہ کا قائل ہے سو میں تو نہیں سمجھتا کہ اسباب طبعیہ کو کوئی معطل کر سکے اور اس باغ وغیرہ کا کارخانہ جس کی آبادی کے سارے اسباب جمع ہیں کہ نہر بھی ہے کارکن بھی ہیں خرچ کرنے کو مال بھی اس مال کی حفاظت کا سامان بھی ہے کسی طرح محتمل ویرانی کا ہو) اور (اسی طرح) میں قیامت کو نہیں خیال

کرتا کہ آوے گی اور اگر (بفرض محال) قیامت آئی بھی اور) میں اپنے رب کے پاس پہنچایا گیا (جیسے تو کہا کرتا ہے) تو ضرور اس باغ سے بہت زیادہ اچھی جگہ مجھ کو ملے گی (یعنی وہاں کی جنت کو تو یہاں سے اچھا تو کہا ہی کرتا ہے اور وہ مقبولین کے واسطے ہے اور میرے مقبول ہونے کی یہی دلیل ہے کہ یہاں کیسی راحت و عزت سے رکھا جاتا ہوں پس اگر قیامت ہوئی وہاں بھی مجھ کو جنت ہی ملے گی پس اس شخص نے چار دعوے کئے کفر کا مذموم نہ ہونا اَنَا اَكْثَرُ الْخِمْسِ میں تو حید کا انکار مَا اَظْلَمُ اَنْ تَسِيْدَ الْخِمْسِ میں قیامت کا انکار مَا اَظْلَمُ اَنْ تَسِيْدَ الْخِمْسِ میں اپنا مکرم عند اللہ ہونا لَيْسَ شَرُّ دُثْثٍ میں جو فرع ہے پہلے دعویٰ کی) اس کی یہ باتیں سن کر اس سے اس کے ملاقاتی نے (جو کہ دیندار اور غریب تھا) جواب دے کے طور پر کہا کیا تو (تو حید اور قیامت سے انکار کر کے) اس ذات (پاک) کے ساتھ کفر کرتا ہے جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے (جو کہ تیرا مادہ بعیدہ ہے بواسطہ آدم علیہ السلام کے) پیدا کیا پھر (تجھ کو) نطفہ سے (جو کہ تیرا مادہ قریبہ ہے رحم مادر میں بنایا یعنی اعضا بنائے) پھر تجھ کو صحیح و سالم آدمی بنایا (یعنی ہاتھ پاؤں سے درست بنایا مطلب یہ کہ تو حید اور قیامت کا انکار کفر باللہ ہے تو حید میں تو عقلاً بھی اور قیامت میں صرف نقلاً خیر اگر تو کفر کرتا ہے تو کیا کر) لیکن میں تو یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ یعنی اللہ تعالیٰ میرا رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا (اس جواب سے تو حید کا بھی اثبات ہو گیا جیسا لا مشرک صریحاً دال ہے اور قیامت کا بھی اثبات دلالت ہو گیا جیسا ربی سے معلوم ہوا کیونکہ جس کو قدرت احیاء کی بھی نہ ہو وہ عاجز ہے اور عاجز لائق ربوبیت حقیقیہ کے نہیں) اور (جب تو حید ثابت ہے جس کے لوازم میں سے ہے قدرت کاملہ کا ثابت ہونا اور اس کے فروع میں سے ہے اسباب طبعیہ کا معطل ہو سکتا تو اس بناء پر تجھ کو واجب تھا کہ آگے بڑھ کر مسبب کی طرف نظر کرتا سو) تو جس وقت اپنے باغ میں پہنچا تھا تو تو نے یوں کیوں نہ کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے (اور) بدون خدا کی مدد کے (کسی میں) کوئی قوت نہیں (چنانچہ یہ باغ اللہ جب تک چاہے گا قائم رکھے گا اگر وہ چاہے گا ویران ہو جاوے گا اس کی مشیت کے رو برو سب اسباب معطل ہیں اور بدون ان کی مدد کے کوئی اسباب کام نہیں آ سکتے اس سے بھی تو حید کی تائید ہو گئی اب دو مضمون رہ گئے ایک اول کا یعنی کفر کے مذموم نہ ہونے پر کثرتِ اموال وغیرہ سے استدلال اور ایک آخر کا جو اسی کی فرع ہے یعنی ان چیزوں سے مکرم عند اللہ ہونے پر استدلال آگے اس کا جواب ہے کہ) اگر تو مجھ کو مال اور اولاد میں (جو کہ نفراہ کے عموم میں داخل ہے) کمتر دیکھتا ہے (اور اس سے اپنے اور اپنے طریقہ کے غیر مذموم عند اللہ ہونے کا شبہ پڑ گیا ہے) تو مجھ کو وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دے دے (خواہ دنیا میں یا مرنے کے بعد جس میں ہر طرح کا سامان عیش و لذت کا ہو اور اس میں اولاد و نفیر کی کثرت کا جواب بھی آ گیا کیونکہ مقصود اولاد وغیرہ سے قلب کی راحت ہوتی ہے سو اس اچھے باغ میں راحت کا سب سامان ہو گا خواہ اولاد وغیرہ کے واسطے سے یا کسی چیز کے واسطے سے جو اولاد سے بھی زیادہ ہو) اور اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت آسمان سے (یعنی حکم غیبی سے بلا تو وسط طبعیہ) بھیج دے جس سے وہ باغ دفعتاً ایک صاف (چٹیل) میدان ہو کر رہ جاوے یا اس سے اس کا پانی (جو نہر میں جاری ہے) بالکل اندر (زمین میں) اتر (کر خشک ہو) جاوے پھر تو اس (کے لانے اور نکالنے) کی کوشش بھی نہ کر سکے (اور ملنا تو بڑی دور ہے اور اس کا فر کی اولاد کی نسبت کوئی بات نہیں کہی اس کی بے تکلف توجیہ میرے خیال میں یہ ہے کہ اولاد کی راحت بھی مال کے ساتھ ہے جب مال نہیں ہوتا تو اولاد لالہ و بال جان ہو جاتی ہے اور آلہ تعذیب ہوتی ہے اور کھیت کا بھی لفظوں میں ذکر نہیں کیونکہ اس کا مدار پانی پر ہے جب وہ نہیں رہا تو کھیت بھی اجڑ جاوے گا یا یہ کھیت تالیع تھا اور باغ دو تھے اور ہر جگہ ایک کا ذکر کیا وجہ اس کی یہ ہے کہ مراد جنس باغ ہے جو دونوں کو شامل ہے حاصل یہ ہوا کہ تیرا فناء اشتہار یہ دولت و ثروت ہے جو تیرے پاس ہے اور میرے پاس نہیں سو اس کا منشاء سمجھنا غلط ہے کیونکہ اول تو یہاں ہی ممکن ہے کہ عکس ہو جاوے پھر کبھی نہ کبھی تو یہ فناء ہونے والا ہی ہے اور آخرت کی نعمتیں کبھی فنا نہ ہوں گی اس لئے اعتبار وہاں کا ہے یہاں کا نہیں اور من السماء بالتفسیر المذکور سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ اگر غیر معمولی طریقہ سے آفت نازل ہو تو تعطل اسباب طبعیہ بھی معلوم ہو جاوے جس سے تو حید کی زائد تائید ہو) اور (اس گفتگو کے بعد یہ واقعہ ہوا کہ) اس شخص کے سامان تمول کو آفت نے آگھیرا (معلوم نہیں کیا آفت تھی لیکن ظاہراً اس کے ابہام سے جیسا کہ احیط کا مبنی للمفعول ہونا دال ہے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی عظیم آفت تھی اور غیر معمولی عظیم ہونے میں اعظم ہے پس عجب نہیں کہ کوئی امر خارق عادت ہو چنانچہ خازن میں لکھا ہے کہ ایک آگ تھی جو آسمان سے آئی اور باغ و کھیت کو جلا دیا اور پانی کو خشک کر دیا نیز حسان کی تفسیر بھی بعض نے نار کے ساتھ کی ہے اخراج ذلک ابن ابی شیبہ وابن ابی حاتم عن الضحاك كذا في الروح اور اگر نہ بھی ہو تب بھی کچھ خرابی نہیں کیونکہ من السماء کی اگر یہ تفسیر ہو تو اس مؤمن کا یہ خیال تھا جو پورا ہونا ضروری نہیں) پس اس نے جو کچھ اس باغ پر خرچ کیا تھا اس پر ہاتھ ملتا رہ گیا اور وہ باغ اپنی مٹیوں پر گر ا ہوا پڑا تھا (خواہ وہ بھی سوختہ ہوں یا سب نیم سوختہ ہوں اور باغ کی تخصیص حسرت میں یہ ہے کہ اس میں زیادہ خرچ کیا اور وہ محبوب بھی زیادہ تھا اور ہلاک ہونے پر حسرت کا ذکر نہیں فرمایا وجہ یہ کہ وہ تو ظاہر ہے اتفاق کا ذکر اس لئے فرمایا کہ دوہری حسرت تھی حال پر بھی ماضی پر بھی بلا واسطہ بھی بواسطہ بھی) اور کہنے لگا کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا (مراد یہ کہ کفر نہ کرتا اس میں انکار قیامت وغیرہ سب آگیا چونکہ تو حید سب میں اعظم ہے اس لئے اس کی تخصیص کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ سمجھ گیا کہ یہ آفت کفر کے

انعام میں آئی ہے اس لئے اس پر نادم ہوتا ہے کہ اگر کفر نہ کرتا تو یا تو آفت نہ آتی یا آتی تو اس کا بدلہ آخرت میں ملتا اب حَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ [الحج: ۱۱] کا مضمون ہو گیا یہ باتیں مؤمن سے اس کے کان میں پڑی ہوں گی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مؤمن ہو گیا ہو کیونکہ یہ ندامت ضرور کی وجہ سے ہے کفر کے مذموم ہونے کی وجہ سے ندامت ثابت نہیں) اور اس کے پاس کوئی ایسا مجمع نہ ہوا کہ خدا کے سوا اس کی مدد کرتا (کہ اس پر آفت نہ آنے دیتا یا آنے کے بعد ہٹا دیتا سارا ناز مجمع پر جاتا رہا) اور نہ وہ خود (ہم سے) بدلے کا ایسے موقع پر مدد کرتا اللہ برحق ہی کا کام ہے (اور آخرت میں بھی) اسی کا ثواب سب سے اچھا ہے اور (دنیا میں بھی) اسی کا نتیجہ سب سے اچھا ہے (یعنی اگر اس کے مقبولین کا کوئی نقصان ہو جاتا ہے تو دونوں جہان میں ثمرہ نیک ملتا ہے بخلاف کافر کے کہ بالکل خسارے میں رہ گیا)۔

تَرْجُمَةُ السَّائِلِينَ: قوله تعالى: وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا زَكِّيَّيْنِ الْخِ اس میں فقراء متوکلین علی اللہ کی تسلی اور اغنیاء مغرورین کی تنبیہ کی گئی ۱۲۔

مُطَهَّرَاتُ السَّائِلِينَ: ۱۔ قوله في كان له ثمر سامان تمول كما في الروح عن القاموس وغيرها انواع المال ۲۔ قوله في دخل جنته ملاقاتی کو لے کر دل علیہ هذا القيد السياق والمحاوره كذا في الروح ۳۔ قوله في يحاوره الثاني جواب کے طور پر دل علیہ وقوعه في الجواب ۴۔ قوله في لکنا میں تویہ عقیدہ اشارہ الی اصله وهو لكن انا اعتقد وهو اولی من اقول ۵۔ قوله في بالله مد اشاره الی ان الباء للاستعانة ۶۔ قوله في حسباناً تقدیری آفت كما في الروح عن الزمخشري هو مصدر كالبطالان والغفران بمعنى الحساب والمراد به المحسوب والمقدر ای مقدر قدره الله تعالى وحسبه وهو الحكم بتخريبها ۷۔ قوله في فتصبح دفعة دلت علیہ الفاء ويتايد به كون الآفة غير معتادة ۸۔ قوله في او يصبح یا اس فيه اشاره الی كونه معطوفا علی تصبح لا علی يرسل ولا تعجب من كون الحسبان السماوی سببا لغور الماء فان الله تعالى قادر علی خلاف العادة ۹۔ قوله في الولاية مدد کرتا لانه بفتح الواو اما بكسر الواو فمعناه السلطان والملک ۱۰۔

الْغَنَائَاتُ: قوله حففنهما بنخل ای جعلنا النخل محیطة بها مطیفة بها فیہما ای جانبیہما یقال حففہ القوم اذا طافوا به و حففته بهم اذا جعلتهم حافین حوله فتزیده الباء مفعولا آخر كقولك غشيتہ به ۱۱۔ قوله زلقالیس فیہا نبات واصل معنی الزلزل فی الشیء لو حل ونحوه لكن لما كان ذلك لیما لا یكون فیہ نبت ونحوه مما یمنع منه تجوز به او کنی عنه بالمصدر عن المزلة مبالغة ۱۲۔ قوله عقبا بضم القاف والتنوین عاقبة ۱۳۔

الْبَلَاءَةُ: قوله او يصبح هو مانعة الخلو ۱۴۔ قوله یقلب کفیه قال غیر واحد هو ان یضیع باطن احدهما علی ظہر الاخری ثم یعکس الامر ویکور ذلك فهو کنایة عن الندم والتحسر ولکونه کنایة عن الندم عدی بعلی فی قوله تعالی علی ما انفق ۱۵۔

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ أَلَمْ آلِ الْبُنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ۖ وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَعَرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝ وَوَضَعُ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مَشْفِقِينَ مَتَافِيهِ وَيَقُولُونَ يَوَلَيْتَنَّا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ۖ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ۖ وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا ۝

اور آپ ان لوگوں سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعے سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جاوے کہ اس کو ہوا اڑائے لئے پھرتی ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں مال اور اولاد حیات دنیا کی ایک رونق ہے اور جو اعمال صالح باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہیں اور امید کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہیں۔ اس دن کو یاد کرنا چاہئے جس دن ہم پہاڑوں کو ہٹا دیں گے اور آپ زمین کو دیکھیں گے کہ کھلا میدان پڑا ہے اور ہم ان سب کو جمع کر دیں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہیں چھوڑیں گے اور سب کے

سب آپ کے رب کے روبرو برابر کھڑے کر کے پیش کئے جائیں گے دیکھو تم ہمارے پاس آئے بھی جیسا ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا بلکہ تم ہی سمجھتے رہے کہ ہم تمہارے لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اور نامہ اعمال رکھ دیا جائے گا تو آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ ہے اس سے ڈرتے ہوں گے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری کم سختی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹ گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ (چھوڑا) اور جو کچھ انہوں نے کیا وہ سب (لکھا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا۔

تَفْسِيرُ لِمَا: اوپر جس طرح ایک تمثیل جزئی کے ضمن میں مال و جاہ دنیا کا فانی اور حقیر ہونا اور اعمال عقیقی کا باقی اور وقیع ہونا مذکور تھا اسی طرح آگے بھی ایک تمثیل کلی کے ضمن میں دنیا کا سریع الزوال ہونا اور پھر اعمال صالحہ کا باقی رہنا اور پھر بعض واقعات قیامت کے ذکر سے آخرت کا قابل اہتمام اور مخالفت کا قابل حذر ہونا بیان فرماتے ہیں۔

فَنَاءُ دُنْيَا وَبَقَاءُ عَقْبَى وَهَوْلُ قِيَامَتٍ ۝ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَظْلُمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝ اور آپ ان لوگوں سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس (پانی) کے ذریعہ سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں پھر وہ (بعد اس کے کہ تروتازہ اور سرسبز تھے خشک ہو کر) ریزہ ریزہ ہو جاوے کہ اس کو ہوا اُڑائے لئے پھرتی ہو (یہی حال دنیا کا ہے کہ آج ہری بھری نظر آتی ہے پھر اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (جب چاہیں ایجاد کریں ترقی دیں جب چاہیں فنا کر دیں جب خود اس حیات کا یہ حال ہے اور) مال اور اولاد حیات دنیا کی ایک رونق (اور اس کے توابع میں سے) ہے (تو مال اور اولاد تو اس سے بھی زیادہ سریع الزوال ہے) اور جو اعمال صالحہ (ہمیشہ ہمیشہ کو) باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک (یعنی آخرت میں اس دنیا سے) ثواب کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہے اور امید کے اعتبار سے بھی ہزار درجہ بہتر ہے (یعنی اعمال صالحہ پر جو جو امیدیں وابستہ ہوتی ہیں وہ آخرت میں پوری ہوں گی اور اس سے بھی زیادہ زیادہ ثواب ملے گا بخلاف متاع دنیا کے کہ اس سے خود دنیا ہی میں امیدیں نہیں پوری ہوتیں اور آخرت میں تو احتمال ہی نہیں اس لئے دنیا میں دلچسپی یا اس پر فخر کرنا نہ چاہئے بلکہ آخرت کا اہتمام کرنا چاہئے) اور اس دن کو یاد کرتا چاہئے جس دن ہم پہاڑوں کو (ان کی جگہ سے) ہٹا دیں گے (یہ ابتدا میں ہوگا پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جاویں گے) اور (بوجہ اس کے کہ پہاڑ اور اشجار اور عمارات نہ رہیں گے) آپ زمین کو دیکھیں گے کہ کھلا میدان پڑا ہے اور ہم ان سب کو (قبروں سے اٹھا کر میدان حساب میں) جمع کر دیں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے (کہ وہ وہاں نہ لایا جاوے) اور سب کے سب آپ کے رب کے روبرو (یعنی موقف حساب میں) برابر کھڑے کر کے پیش کئے جاویں گے (یہ بھی احتمال نہ رہے گا کہ کوئی کسی کی آڑ میں چھپ جاوے اور ان میں جو قیامت کی تکذیب کرتے تھے ان سے کہا جاوے گا کہ) دیکھو آخر تم ہمارے پاس (دوبارہ پیدا ہو کر) آئے بھی جیسا ہم نے تم کو پہلی بار (یعنی دنیا میں) پیدا کیا تھا (مگر تم باوجود مشاہدہ خلق اول کے خلق ثانی کے قائل نہ ہوئے) بلکہ تم یہی سمجھتے رہے کہ ہم تمہارے (دوبارہ پیدا کرنے کے) لئے کوئی وقت موعود نہ لائیں گے اور نامہ اعمال (خواہ داہنے ہاتھ یا بائیں ہاتھ میں دے کر اس کے سامنے کھلا ہوا) رکھ دیا جاوے گا (جیسا دوسری آیت میں ہے) وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۝ تو آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ (لکھا) ہوگا (اس کو دیکھ کر) اس سے (یعنی اس کی سزا سے) ڈرتے ہوں گے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری سختی اس نامہ عمل میں عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ (چھوڑا) اور جو کچھ انہوں نے (دنیا میں) کیا تھا وہ سب (لکھا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا (کہ بے کیا ہوا گناہ لکھ لے یا کی ہوئی نیکی جب کہ شرائط کے ساتھ کی جاوے نہ لکھے۔ خلاصہ یہ کہ رؤساء مشرکین جس چیز پر فخر کرتے ہیں انہوں نے اس کا حال اور اس کا مال سن لیا اور جن غربا کو حقیر سمجھتے ہیں ان کے باقیات صالحات کا دولت لازوال ہونا معلوم کر لیا۔ اب بھی عقل نہ آوے تو گولی ماریے)۔

مَنْ يَنْتَظِرْ يَوْمَ الْبَعْثِ: ۱۔ قولہ فی کما وہاں کی ہے اشارۃ الی امرین الاول ان الجار والمجرور خبر مبتدا مقلد ای ہی والغانی ان المشبه به لیس نفس الماء بل هذا المجموع باعتبار الهيئة المنتزعة ۲۔ قولہ فی یوم نسیر یاد اشارۃ الی تقدیر اذکر ۳۔

الْبَلَاغَةُ: الموبق فی القاموس کل شی حال بین شینین۔
الْبَلَاغَةُ: قولہ خیر عند ربک لو ابای وخیر املا تکریر خیر للمبالغة ۴۔ قولہ بل زعمتم بل للاضراب عن توبیخ الی توبیخ فی المشہور وما قررته فی الترجمة عملت فیہ علی معناها المشہور ۵۔ قولہ لا صغیرة ولا کبیرة الظاهر فی الترقی العکس لکن اذا لم یقصد الترقی بل العموم جاز تقدیم الادنی علی الاعلی کما فی الروح ۶۔

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ ۖ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ ۚ اَفَتَتَّخِذُوْنَہٗ

وَذَرِيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ مَا أَشْهَدُ تَهُمُ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَّخِذِينَ عِزْدًا ۝ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ۝ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَهُ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ۝ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلِئِي مَاقَدِّمْتُ يَدَهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۝ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ۖ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجْدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ۝ وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝

الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝

اور جب کہ ہم نے ملائکہ کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے وہ جنات میں سے تھا سو اس نے اپنے رب کے حکم سے عدول کیا سو کیا پھر بھی تم اس کو اور اس کے چیلے چانٹوں کو دوست بناتے ہو مجھ کو چھوڑ کر حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں یہ ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے۔ میں نے ان کو نہ آسمان اور زمین پیدا کرنے کے وقت بلایا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے وقت (بلایا) اور میں ایسا (عاجز) نہ تھا کہ (کسی کو بالخصوص) گمراہ کرنے والوں کو اپنا (دوست و) بازو بناتا اور اس دن کو یاد کرو کہ حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جن کو تم ہمارا شریک سمجھا کرتے تھے ان کو پکارو پس وہ ان کو پکاریں گے سو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان میں ایک آڑ کر دیں گے اور (اس وقت) مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے پھر یقین کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں اس سے کوئی بچنے کی راہ نہ پاویں گے اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان فرمائے ہیں اور (اس پر بھی منکر) آدمی جھگڑے میں سب سے بڑھ کر ہے اور لوگوں کے لئے بعد اس کے کہ ان کو ہدایت پہنچ چکی ایمان لانے سے اور اپنے پروردگار سے (کفر وغیرہ) کی مغفرت مانگنے سے اور امر مانع نہیں رہا بجز اس کے کہ ان کو اس کا انتظار ہو کہ اگلے لوگوں (وغیرہ) کا سامنا ان کے ساتھ پیش آئے یا یہ کہ عذاب (الہی) کے سامنے آکھڑا ہو اور رسولوں کو تو ہم صرف بشارت دینے والے اور ڈرانے والے بنا کر بھیجا کرتے ہیں اور کافر لوگ ناحق کی باتیں پکڑ پکڑ کر جھگڑے نکالتے ہیں تاکہ اس کے ذریعے سے حق بات کو بچلا دیں اور انہوں نے میری آیتوں کو اور جس عذاب سے ان کو ڈرایا گیا تھا اس کو دل لگی بتا رکھا تھا اور اس سے زیادہ کون ظالم ہو گا جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی جائے پھر وہ اس سے روگردانی کرے اور جو کچھ اپنے ہاتھوں (گناہ) سمیٹ رہا ہے اس (کے نتیجہ) کو بھول جائے ہم نے اس (حق بات) کے سمجھنے سے ان کے دلوں پر پردے ڈال رکھے ہیں اور (اس کے سننے سے) ان کے کانوں میں ڈاٹ دے رکھی ہے اور اس وجہ سے اگر آپ ان کو راہ راست کی طرف بلاویں تو ایسی حالت میں ہرگز بھی راہ پر نہ آویں اور آپ کا رب بڑا مغفرت کرنے والا (اور) بڑا رحمت والا ہے اگر ان سے ان کے اعمال پر دارو گیر کرنے لگتا تو ان پر فوراً ہی عذاب واقع کر دیتا مگر ایسا نہیں کرتا بلکہ ان کے واسطے ایک معین وقت ہے (یعنی یوم قیامت) کہ اس سے اس طرف (یعنی پہلے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاسکتے اور یہ بستیاں (جن کے قہے مشہور و مذکور ہیں) جب انہوں نے (یعنی ان کے باشندوں نے) شرارت کی تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان کے ہلاک ہونے کے لئے وقت معین کیا تھا۔ ﴿﴾

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ جلد ۲۰: اور آیت: وَلَا تَطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَتْ هَوَاهُ ۝ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝ کے الفاظ عامہ سے روسا کفار کے فساد اخلاق افتخار و استکبار اور فساد و عقائد کفر و انکار پر دلالت ہوئی تھی اور اسی سلسلہ سے یہاں تک کلام چلا آیا ہے آگے بھی اسی کے تعلق سے ابلیس کی بد انجامی بسبب تکبر کے اور ان لوگوں کا اس کے تابع ہونا اور قیامت میں اس اتباع کا کچھ کام نہ آنا اور معذب ہونا اور ان لوگوں کا قرآن میں اور رسالت میں جدال کرنا اور دلائل صحیحہ سے

اعراض کرنا اور ان کے ایمان سے یاس ظاہر فرمانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیہ کے لئے اور باوجود استحقاق عذاب کے تاخیر عذاب کی حکمت یہ سب مضامین دو رکوع تک چلے گئے ہیں۔

بیان کفریات و عقوبات منکرین ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے ملائکہ کو حکم دیا کہ آدم (علیہ السلام) کے سامنے سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے کہ وہ جنات میں سے تھا سو (اس لئے) اس نے رب کے حکم سے عدول کیا (جیسا اس کے عنصر غالب نار کا مقتضا تھا لیکن وہ معذور اس لئے نہ ہوگا کہ وہ مقتضا مغلوب ہو سکتا تھا جیسا کہ اکثر آدمی کی طبیعت معصیت کی طرف مائل ہوتی ہے مگر اس کو روکنا ممکن ہے) سو (جب ابلیس ایسا ہے تو) کیا پھر بھی تم اس کو اور اس کے چیلے چانٹوں کو (یعنی اس کی اولاد اور تابع کو) دوست بناتے ہو مجھ کو چھوڑ کر (یعنی میرے اتباع کو چھوڑ کر عقیدۃ ان کا اتباع کرتے ہو کہ شرک محض ہے) حالانکہ وہ (یعنی ابلیس اور اس کی جماعت) تمہارے دشمن ہیں (کہ ہر وقت تمہارے درپے ضرر رہتے ہیں) یہ (ابلیس اور اس کی ذریت کا دوست بنانا) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے (بدل اس لئے کہا کہ دوست تو بنانا چاہئے تھا مجھ کو اور اس کی جگہ انہوں نے دوست بنایا شیاطین کو پس ان کا عدو ہونا تو اتحاد و ولایت سے مانع ہے اور اتحاد و ولایت کے لئے جو کہ درحقیقت اتحاد شریک ہے کوئی امر موجب بھی موجود نہیں چنانچہ) میں نے ان کو نہ تو آسمان اور زمین کے پیدا کرنے کے وقت (اپنی مدد یا مشورت کے لئے) بلایا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے قوت (بلایا یعنی ایک کے پیدا کرنے کے وقت دوسرے کو نہیں بلایا مطلب یہ کہ اگر کوئی خدا کا شریک ہوتا تو اگر وہ مستقل نہ ہوتا تو اقل درجہ معین تابع تو ہوتا اور اگر دوسری مخلوقات میں ان کی شرکت نہ ہوتی تو کم از کم خود ان کے ذاتی تعلقات کے باب میں تو ان کی پوچھ ہوتی جب یہ بھی نہیں تو ان کو شریک قرار دینا سفاہت محض ہے) اور میں ابلیس (عاجز) نہ تھا کہ (کسی کو اور خصوصاً) گمراہ کرنے والوں کو (یعنی شیاطین کو) اپنا (دست) بازو بناتا (یعنی معین تو وہ ڈھونڈے جو قادر نہ ہو) اور (یہاں تو ان کو شریک خدائی سمجھ رہے ہو وہاں حقیقت معلوم ہوگی سو) اس دن کو یاد کرو کہ حق تعالیٰ (شرکین سے) فرمادے گا کہ جن کو تم ہمارا شریک سمجھا کرتے تھے ان کو (اپنی امداد کے لئے) پکارو پس وہ ان کو پکاریں گے سو وہ ان کو جواب ہی نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان میں ایک آڑ کر دیں گے (جس سے بالکل ہی مایوسی ہو جاوے ورنہ بے آڑ بھی مدد نہیں کر سکتے تھے) اور (اس وقت) مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے پھر یقین کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں اور اس سے کوئی بچنے کی راہ نہ پاویں گے اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان فرمائے ہیں اور (اس پر بھی منکر) آدمی (کا یہ حال ہے کہ وہ ناحق) جھگڑنے میں سب سے بڑھ کر ہے (یعنی جن مخلوقات سے مجادلہ کا صدور ہو سکتا ہے جیسے جن مثلاً اور حیوانات بھی اگر ان میں اس قدر ادراک کے قائل ہو جاویں گے) اور لوگوں کو بعد اس کے کہ ان کو ہدایت پہنچ چکی (جس کا مقتضا یہ تھا کہ ایمان لے آتے) ایمان لانے اور اپنے پروردگار سے (کفر وغیرہ کی) مغفرت مانگنے سے اور کوئی امر مانع نہیں رہا بجز اس کے کہ ان کو اس کا انتظار نہ ہو کہ اگلے لوگوں کا معاملہ (الہاک وغیرہ کا) ان کو بھی پیش آئے یا یہ کہ عذاب (الہی) رو دررو ان کے سامنے آکھڑا ہو (مطلب یہ کہ کیا اس لئے ایمان نہیں لاتے کہ ایسے امور کا وقوع ہو تب ایمان لاویں گے جیسا ان کے حال سے مترشح ہے اور کہہ بھی ڈالتے تھے کہ ایسے امور کیوں نہیں واقع ہوتے) اور (اگر وہ رسول کو ماننے کو ان ہی واقعات کے وقوع پر معلق کرتے ہیں تو اس کو مسئلہ رسالت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ) رسولوں کو تو ہم صرف بشارت دینے والے اور ڈرانے والے بنا کر بھیجا کرتے ہیں (اور اس کے اثبات کیلئے کافی دلیل عطا کرتے ہیں اس سے زیادہ فرمائش محض لغو ہے) اور (اس کی نسبت یوں کہا جاوے گا کہ) کافر لوگ ناحق کی باتیں پکڑ پکڑ کر جھگڑے نکالتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ سے حق بات کو بچلا دیویں اور انہوں نے میری آیتوں کو اور جس (عذاب) سے ان کو ڈرایا گیا تھا اس کو دل لگی بنا رکھا ہے اور اس سے زیادہ کون ظالم ہوگا جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی جاوے پھر وہ اس سے روگردانی کرے اور جو کچھ اپنے ہاتھوں (گناہ) سمیٹ رہا ہے اس (کے نتیجہ) کو (جو کہ ملنے والا ہے) بھول جاوے ہم نے اس (حق بات) کے سمجھنے سے ان کے دلوں پر پردے ڈال رکھے ہیں اور (اس کے سننے سے) ان کے کانوں میں ڈاٹ دے رکھی ہے اور (اس وجہ سے ان کا یہ حال ہے کہ) اگر آپ ان کو راہ راست کی طرف بلاویں تو ایسی حالت میں (کہ ان کے قلوب و آذان کی یہ کیفیت ہے) ہرگز بھی راہ پر نہ آویں (پس آپ کیوں غم کریں) اور (ان کو تاخیر عذاب سے خیال عدم وقوع عذاب کا ہو رہا ہے سو اس تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ) آپ کا رب بڑا مغفرت کرنے والا (اور) بڑا رحمت والا ہے (پس مہلت اس لئے دی ہے کہ اگر مسلمان ہو جاویں تو ان کی مغفرت کر دوں گا دوسرے خود رحمت بھی مقتضی ہے کہ ایمان نہ لانے پر بھی دنیا میں عذاب شدید سے مہلت دی جاوے ورنہ ان کے اعمال تو ایسے ہیں کہ) اگر ان سے ان کے اعمال پر دارو گیر کرنے لگتا (یعنی دارو گیر کرنا چاہتا) تو ان پر فوراً ہی عذاب واقع کر دیتا (مگر ایسا نہیں کرتا) بلکہ ان کے (عذاب کے) واسطے ایک معین وقت (نظہر رکھا) ہے (یعنی یوم قیامت) کہ اس سے اس طرف (یعنی پہلے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاسکتے (اس طور سے کہ اس کے آنے سے پہلے اس پناہ میں جا چھپیں اور اس سے محفوظ رہیں) اور (یہی قاعدہ پہلے کفار کے ساتھ بھی برتا گیا چنانچہ) یہ بستیاں (جن

کے قسے مشہور و مذکور ہیں) جب انہوں نے (یعنی ان کے سکان نے) شرارت کی تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا (پس کفر کا موجب ہلاک ہونا ثابت ہوا) اور ہم نے ان کے ہلاک ہونے کے لئے وقت معین کیا تھا (اسی طرح ان کے لئے وقت معین ہے پس عدم وقوع کیونکر لازم آیا)۔

مَلِكًا نَّسَّالًا تَجْعَلُ: ۱۔ قولہ فی ذریتہ اولاد اور توالیع تفسیر ان جمع بینہا علی سبیل عموم المجاز ۳۔ ۲۔ قولہ فی ما کنت متخذ خصوص اشارۃ الی ان التخصیص الالہام والافلا عضد لہ تعالیٰ من الاولیاء ایضاً ۳۔ ۲۔ قولہ فی الا ان تاتیہم انتظار اشارۃ الی حذف المضاف الی انتظارہم ان تاتیہم لان نفس الایمان لیس بمانع نعم یصح کون الانتظار مانعاً لان اصل المانع عدم الوقوع وهو من لازم الانتظار ۳۔ ۲۔ قولہ فی توضیح ان تاتیہم مال سے مترشح ہے اشارۃ الی جواب انہم لم یكونوا منتظرین لان الانتظار یتوقف علی التیقن ومع ذلك حکم علیہم بكون الانتظار مانعاً لہم والجواب ان کون الانتظار مانعاً یترشح من حالہم ومن قالہم لان هذا الحال والقال کحال المنتظر فی انہ لا یحل شیناً ولا یعقدہ ما لم یقع الامر المنتظر ۳۔ ۵۔ قولہ فی ان یفقہوہ حق بات اشارۃ الی ان الضمیر الی الحق فی قولہ لیدحضوا بہ الحق ۳۔ ۲۔ قولہ فی لو یواخذہم چاہتا اشارۃ الی ان المعنی لو اراد ان یواخذہم لان التعجیل والمؤاخذۃ متحدان ان فکیف الترتب ۳۔

قَالَ لَا: ماورد فی الحدیث من ایقاظہ صلی اللہ علیہ وسلم علیاً رضی اللہ عنہ وعذرہ رضی اللہ عنہ وقرآنہ صلی اللہ علیہ وسلم قولہ تعالیٰ وكان الانسان اکثر شئ جدلاً فهو اقتباس لا تفسیر بالاعلم فلا یلزم دخول علی فی الانسان المذكور فی الآیۃ لانه لا یعم المؤمن ۳۔

الْخَنَازِ: قولہ یدحضوا یریلوا ۳۱ مائل۔ ملجأ ۳۔

النَّجْوَى: قولہ جدلاً منصوب علی التعمیز ویراد بالشئ الشئ المجادل والمعنی ان جدل الانسان اکثر من جدل کل مجادل ۳۔ قولہ تلك القرى مبتداً واهلکناہم خبرہ ۳۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۖ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلِهِ إِتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ۚ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۖ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ ۚ فَأَرْسَلْنَا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ۖ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ۖ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ وَكَيْفَ تُصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۖ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ

قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ

اور وقت یاد کرو جبکہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے فرمایا کہ میں (اس سفر میں) برابر چلا جاؤں گا یہاں تک کہ اس موقع پر پہنچ جاؤں جہاں دو دریا آپس میں ملے ہیں یا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا پس جب (چلتے چلتے) دونوں دریاؤں کے جمع ہونے کے موقع پر پہنچے وہاں اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے اور مچھلی نے دریا میں اپنی راہ لی اور چل دی۔ پھر جب دونوں (وہاں سے) آگے بڑھ گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ ہم کو تو اس سفر میں (یعنی آج کی منزل میں) بڑی تکلیف پہنچی خادم نے کہا کہ لیجئے دیکھئے (عجیب) بات ہوئی جب ہم اس پتھر کے قریب ٹھہرے تھے سو میں اس مچھلی کے تذکرہ کو بھول گیا اور مجھ کو شیطان ہی نے بھلا دیا کہ میں اس کا تذکرہ کرتا (اور وہ قصہ یہ ہوا کہ) کہ اس مچھلی نے (زندہ ہونے کے بعد) دریا میں عجیب طور پر اپنی راہ لی موسیٰ علیہ السلام نے (یہ شکایت سن کر) فرمایا کہ یہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی سو دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اٹھے پاؤں لوٹے سو وہاں پہنچ کر انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پایا جن کو ہم اپنی خاص رحمت (یعنی مقبولیت) دی تھی اور ہم نے ان کو اپنے پاس سے ایک خاص طور کا علم سکھایا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے (ان کو سلام کیا اور) ان سے فرمایا کہ میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں اس شرط سے کہ جو علم مفید آپ کو (منجانب اللہ) سکھایا گیا ہے اس میں آپ مجھ کو بھی سکھادیں ان بزرگ نے جواب دیا آپ میرے ساتھ رہ

کر (میرے افعال پر) صبر نہ ہو سکے گا اور (بھلا) ایسے امور پر آپ کیسے صبر کر سکیں گے جو آپ کے احاطہ واقفیت سے باہر ہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ان شاء اللہ آپ مجھ کو صابر (یعنی ضابط) پاویں گے اور میں کسی بات میں آپ کے خلاف حکم نہ کروں گا ان بزرگ نے فرمایا کہ (اچھا) اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں تو (اتنا خیال رہے کہ) مجھ سے کسی بات کی نسبت کچھ پوچھنا نہیں جب تک کہ اس کے متعلق میں خود ہی ابتداء ذکر نہ کر دوں۔

تَفْسِیْرُ لَفْظِ: اور پر رُءُساءِ کفار کی اس درخواست کی تصحیح تھی کہ ہماری مجلس تعلیم میں فقراء مسلمین نہ رہنے پاویں گے آگے موسیٰ علیہ السلام کے ایک قصہ سے اس تصحیح کی زیادہ توضیح ہے کہ انہوں نے تو اپنے سے چھوٹے کو بعض خاص علوم میں استاد بنانے سے بھی عار نہیں فرمائی اور تم کو ان غریبوں کے شریک تعلیم ہونے سے بھی عار آگئی ہے و نیز اس مقصود کے ساتھ اس قصہ میں آپ کی نبوت پر بھی دلالت ہوگئی جس کی وجہ ظاہر ہے۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام با خضر ☆. وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتْنِهِ لَا آتِيَنَّكَ هَٰذَا مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ (الی قولہ تعالیٰ) قَالَ فَلَمَّا أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْفِنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا اور وہ وقت یاد کرو جب کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے خادم سے (جن کا نام یوشع تھا رواہ البخاری) فرمایا کہ میں (اس سفر میں) برابر چلا جاؤں گا یہاں تک کہ اس موقع پر پہنچ جاؤں جہاں دو دریا آپس میں ملے ہیں یا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا (یہ ویسا مضمون ہے کہ

دست از طلب ندارم تا کام من بر آید ☆ یاتن رسد بجاناں یا جاں ز تن بر آید

اور وجہ اس سفر کی یہ ہوئی تھی کہ ایک بار موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں وعظ فرمایا تو کسی نے پوچھا کہ اس وقت آدمیوں میں سے سب سے بڑا عالم کون شخص ہے؟ آپ نے فرمایا میں۔ مطلب یہ تھا کہ ان علوم میں کہ جن کو قرب الی اللہ کی تحصیل میں دخل ہے میرے برابر کوئی نہیں اور یہ فرمانا صحیح تھا اس لئے کہ آپ نبی اولوالعزم تھے اور انبیاء اولوالعزم کے برابر دوسرے کو یہ علم نہیں ہوتا لیکن چونکہ ظاہر اللفظ مطلق تھا اس لئے اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا کہ آپ کو احتیاط فی الکلام کی تعلیم دی جاوے غرض ارشاد ہوا کہ ایک ہمارا بندہ مجمع البحرین میں تم سے بھی زیادہ علم رکھتا ہے مطلب یہ تھا کہ بعض علوم میں وہ زیادہ ہے گو ان علوم کو قرب الہی میں دخل نہ ہو جیسا عنقریب واضح ہوگا لیکن اس بناء پر جواب میں مطلقاً تو اپنے کو اعلم کہنا نہ چاہئے تھا۔ غرض موسیٰ علیہ السلام ان کے ملنے کے مشتاق ہوئے اور پوچھا کہ ان تک پہنچنے کی کیا صورت ہے؟ ارشاد ہوا کہ ایک بے جان مچھلی اپنے ساتھ لے کر سفر کرو جہاں وہ مچھلی گم ہو جاوے وہ شخص وہاں ہے اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے یوشع علیہ السلام کو ساتھ لیا اور یہ بات فرمائی) پس جب (چلتے چلتے) دونوں دریاؤں کے جمع ہونے کے موقع پر پہنچے (وہاں کسی پتھر سے لگ کر سو رہے اور وہ مچھلی باز نہ تعالیٰ زندہ ہو کر دریا میں جا پڑی یوشع علیہ السلام نے بیدار ہو کر مچھلی کو نہ پایا ارادہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام جب جاگیں گے تو اس کا ذکر کروں گا مگر ان کو مطلق یاد نہ رہا شاید اہل اور وطن وغیرہ کے خیالات کا بہت زیادہ ہجوم ہوا ہوگا کہ ذکر کرنا بھول گئے ورنہ ایسی عجیب بات کا بھول جانا کم ہوتا ہے لیکن جو شخص ہر وقت خوارق دیکھتا ہو اس کے ذہن سے کسی ادنیٰ درجہ کی عجیب بات کا نکل جانا کسی خیال کے غلبہ سے عجب نہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی پوچھنے کا خیال نہ رہا اس طرح سے) اس اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے اور مچھلی نے (اس کے قبل زندہ ہو کر) دریا میں اپنی راہ لی اور چل دی پھر جب دونوں (وہاں سے) آگے بڑھ گئے (اور دور نکل گئے) تو موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے خادم سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ تو لاؤ ہم کو تو اس سفر (یعنی آج کی منزل) میں بڑی تکلیف پہنچی (اور اس کے قبل کی منزلوں میں نہیں تھکے تھے جس کی وجہ ظاہر اموقع مقصود سے آگے بڑھنا تھا) خادم نے کہا کہ لیجئے دیکھئے (عجب بات ہوئی) جب ہم اس پتھر کے قریب ٹھہرے تھے (اور سو گئے تھے اس وقت اس مچھلی کا ایک قصہ ہوا اور میرا ارادہ آپ سے ذکر کرنے کا ہوا لیکن میں کسی دوسرے دھیان میں لگ گیا) سو میں اس مچھلی (کے تذکرہ) کو بھول گیا اور مجھ کو شیطان ہی نے بھلا دیا کہ میں اس کو ذکر کرتا اور (وہ قصہ یہ ہوا کہ) اس مچھلی نے (زندہ ہونے کے بعد) دریا میں عجیب طور پر اپنی راہ لی (ایک عجیب طور تو خود زندہ ہو جانا ہے دوسرا عجیب طور یہ کہ وہ مچھلی دریا میں جہاں کو گزری تھی وہاں کا پانی بطور خرق عادت کے اسی طرح سرنگ کے طور پر ہو گیا تھا غالباً پھر مل گیا ہوگا) موسیٰ (علیہ السلام) نے (یہ حکایت سن کر) فرمایا کہ یہی وہ موقع ہے جس کی ہم کو تلاش تھی (وہاں ہی لوٹنا چاہئے) سو دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اٹھے لوٹے (غالباً وہ راستہ سڑک کا نہ ہوگا اس لئے نشان دیکھنے پڑے) سو (وہاں پہنچ کر) انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ (یعنی خضر) کو پایا جن کو ہم نے اپنی خاص رحمت (یعنی مقبولیت) دی تھی (مقبولیت کے معنی میں ولایت اور نبوت دونوں کا احتمال ہے) اور ہم نے ان کو اپنے پاس سے (یعنی بلا واسطہ اسباب اکتساب) ایک خاص طور کا علم سکھایا تھا (مراد اس سے علم اسرار کونیہ ہے جیسا واقعات آئندہ سے معلوم ہوتا ہے اور اس علم کو حصول قرب میں کچھ دخل نہیں جس علم کو قرب میں دخل ہے وہ علم اسرار الہیہ ہے جس میں موسیٰ علیہ السلام بڑھے ہوئے تھے غرض) موسیٰ (علیہ السلام) نے (ان کو سلام کیا اور) ان سے فرمایا کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں (یعنی آپ ساتھ رہنے کی اجازت دیجئے) اس شرط سے کہ جو علم مفید آپ کو (منجانب اللہ) سکھایا گیا ہے اس میں سے آپ مجھ کو بھی سکھادیں ان بزرگ نے جواب دیا آپ سے میرے ساتھ رہ کر (میرے افعال پر) صبر نہ ہو سکے گا (یعنی آپ مجھ پر روک ٹوک کریں گے اور معلم پر تعلیم کے متعلق معلم کی روک ٹوک کرنے سے مصاحبت مشکل ہے) اور (بھلا) ایسے امور پر (روک ٹوک کرنے سے) آپ

کیسے صبر کریں گے جو آپ کے احاطہ واقفیت سے باہر ہیں (یعنی ظاہر میں وہ امور بوجہ منشاء معلوم نہ ہونے کے خلاف شرع نظر آویں گے اور آپ خلاف شرع امور پر سکوت نہ کر سکیں گے) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (نہیں) انشاء اللہ آپ مجھ کو صابر (یعنی ضابط) پاویں گے اور میں کسی بات میں آپ کے خلاف حکم نہ کروں گا (یعنی مثلاً اگر روک ٹوک سے منع کر دیں گے میں روک ٹوک نہ کروں گا اسی طرح اور کسی بات میں بھی خلاف نہ کروں گا) ان بزرگ نے فرمایا کہ (اچھا) تو اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں تو (اتنا خیال رہے کہ) مجھ سے کسی بات کی نسبت کچھ پوچھنا نہیں جب تک کہ اس کے متعلق میں خود ہی ابتداء ذکر نہ کر دوں۔ **ف** مختلف دو دریاؤں کے ملنے کے متعدد مواقع ہیں ان موقعوں میں یہ بھی کوئی موقع ہوگا تعین پر کوئی امر ضروری موقوف نہیں اور اگر شبہ ہو کہ جب مجمع بحرین کا موقع ان کو بتلایا گیا تو وہاں پہنچ کر کیوں آگے بڑھ گئے اور گو مچھلی کے زندہ ہونے کا قصہ معلوم نہ ہوا تھا لیکن یہ تو معلوم تھا کہ مجمع البحرین آگیا جواب یہ ہے کہ مجمع البحرین سے کوئی خاص موقع مراد ہونا ضرور نہیں بلکہ اس کا قرب و جوار دور تک مجمع البحرین کہلایا جاسکتا ہے اور اسی وسعت کی وجہ سے مچھلی میں جان پڑنا علامت مقرر کی گئی تھی اس علامت کو سن کر مخاطب ضرور اس موقع کو متبع سمجھے گا گو متکلم کے نزدیک متعین ہو اور اس مچھلی کا زندہ ہونا ظاہر محض قدرت الہیہ سے اس لئے ہوا کہ یہ علامت مقرر کی گئی تھی گو پانی لگنے کے وقت حیات ہوئی ہو مگر اس سے اس پانی کا سبب ہونا لازم نہیں آتا یا سبب ہو تو اسی کے لئے ہوا ہو دوام سمیت لازم نہیں آتا اور اگر شبہ ہو کہ یوشع علیہ السلام نبی ہوئے ہیں پھر ان پر شیطان کا تصرف نسیان کے بارے میں کیسے ہوا جواب یہ ہے کہ جو تصرف مفطی الی المعصیت ہو اس سے انبیاء کا محفوظ ہونا ثابت ہے اور باقی دوسرے تصرفات ایسے ہیں جیسے کوئی کافر کسی نبی کے پتھر مار دے اور چوٹ لگ جاوے۔

وَرَجَعْنَا إِلَى الْمُلُوكِ : قوله تعالى . وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ الْخ اس میں شیخ کامل کی تلاش میں سعی بلیغ کرنا ثابت ہوتا ہے جب تک اس سے زیادہ کوئی حق واجب فوت نہ ہو جاوے ۱۲۔ قوله تعالى : نَسِيْمًا حُوتَهُمَا الْخ (اس اپنی مچھلی کو دونوں بھول گئے) یہ آیت دال ہے اس پر کہ زاوراہ کا جو کہ اسباب میں سے ہے سفر میں ساتھ رکھنا تو کل کے منافی نہیں ۱۲۔ قوله تعالى : لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا الْخ یہ دلیل ہے اس پر کہ اپنی حالت مرض وغیرہ کا اظہار منافی کمال نہیں ۱۲۔ قوله تعالى : وَمَا أَكْثَرُ نَسِيْنَهُ الْخ اس میں دلالت ہے اس پر کہ وسوسہ و نسیان شیطان کے اثر سے پیش آ جانا یہ ولایت کے بلکہ نبوت کے بھی منافی نہیں ۱۲۔ قوله تعالى : عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۱۰ یہ تعلیم ممکن ہے کہ بواسطہ وحی ہو یا بواسطہ الہام اور یہ الہام انبیاء وغیر انبیاء سب کو ہوتا ہے اور یہ آیت اصل ہے اثبات علم لدنی میں اور اس علم لدنی کو علم حقیقت و علم باطن بھی کہتے ہیں۔ گوان واقعات جزئیہ مذکورہ فی القصہ کا علم اس نوع میں داخل نہیں لیکن خضر علیہ السلام کو علم لدنی بھی عطا کیا گیا ہے ۱۲۔ قوله تعالى : قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ اَنْتَ الْخ اسلوب کلام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کلام میں خضر علیہ السلام کے ساتھ کس قدر تواضع و ادب اور لطف کی رعایت فرمائی ہے ۱۲۔ قوله تعالى : فَرَانِ اَتَّبَعْتَنِي فَاَلَا تَسْأَلُنِي الْخ اس سے معلوم ہوا کہ شیخ کو مرید سے مناسب شرطیں لگانے کا حق ہے ۱۲۔

مُلْكًا مَّا يَلْتَزِمُ : قوله في فتاه خادم لان العرب تسمى الخادم فتى لان الخدم اكثر ما يكون في سن الفتوة ۱۳۔ قوله في لا ابرح جلا جاؤں گا اشارۃ الی حذف المضاف ای اسیر بقرینۃ امضی ۱۳۔ قوله في حقبا زمانه راز اشارۃ الی انه مفرد بمعنى الزمان الطویل كذا في الروح ۱۳۔ قوله في سربا چل دی اشارۃ الی كونه مصدرا بمعنى ذهابا من سرب المقدر كذا في الكبير وهذا احد الوجهين في التفسير والوجه الآخر ان يكون السرب بمعنى المنقذ كما ورد في الحديث امسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه الطاق ويكون السرب على هذا حالا من السبيل او مفعولا ثانیا لاتخذ واخترت الاول لكونه اقرب لعدم توقفه على دليل غير اللغة بخلاف الثاني فانه موقف على مجموع اللغة والحديث فان قلت ان الاول مخالف للحديث المذكور قلت ان الحديث ليس مصرحا بكونه تفسيرا بل لوقوعه وقد صرح بوقوعه في ترجمة عجباً ۱۳۔ قوله في رشد مفيد لان الرشد اصابة الخير ويلزمه كون العلم مفيدا وهو مصدر وقع صفة لعلماء المقدر وهو المفعول الثاني لعلمت ۱۳۔

الصرف : قوله نبغ حذف الياء تخفيفاً ۱۳۔ **النجوى** : عجباً صفة المصدر ای اتخاذاً عجباً ۱۳۔ قوله قصصا مصدرا يقصان قصصا ۱۳۔ قوله خبراً تميز محول عن الفاعل ای لم يحط به خبرك ۱۳۔

البلاحة : قوله مجمع بينهما الاضافة على الاتساع بناء على ان المقام يقتضى ان يضاف المجمع الى الضمير الراجع الى البحرین كما قال قبله مجمع البحرین فلما اضيف الى البين نسب الى المجاز ۱۳۔ قوله فاتخذ سبيله الفاء فصيحة ای حیى ذلك الحوت قبل ذلك فاتخذ فلا يلزم كون اتخاذاً موحراً عن النسيان وفي ترجمة اشارہ الى ذلك فافهم ۱۳۔ قوله ارايت في الكبير الهمزة للاستفهام ورايت على معناه الاصلی وقد بما هذا الكلام على ما هو المتعارف بين الناس فانه اذا حدث لاحدهم امر عجيب قال لصاحبه ارايت ما حدث لي كذلك ههنا كانه قال ارايت ووقع لي منه اذا دينا فحذف مفعول ارايت لان قوله فاني نسيت يدل عليه آه فالترجمة بالحاصل ۱۳۔

فَانْطَلَقَا وَفَتَحَتْهُ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ
إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِإْسِيَّتِي وَلَا تَهْمِنْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ فَانْطَلَقَا وَفَتَحَتْهُ إِذَا الْفِيَا
عُلْمًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ
مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۖ فَانْطَلَقَا
حَتَّى إِذَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ
فَأَقَامَهُ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ آجْرًا ۖ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ
تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ

پھر دونوں (کسی طرف) چلے یہاں تک کہ دونوں کشتی پر سوار ہوئے تو ان بزرگ نے اس کشتی میں چھید کر دیا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا آپ نے اس کشتی میں اس
لئے چھید کیا کہ اس میں بیٹھنے والوں کو غرق کر دیں آپ نے بڑی بھاری (خطرہ کی) بات کی ہے ان بزرگ نے کہا کہ کیا میں نے کہا نہیں تھا کہ آپ سے میرے ساتھ صبر نہ
ہو سکے گا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ (مجھ کو یاد نہ رہا تھا سو) آپ میری بھول چوک پر گرفت نہ کیجئے اور میرے اس معاملہ میں مجھ پر زیادہ تنگی نہ ڈالئے۔ پھر دونوں کشتی سے
(اتر کر آگے) چلے یہاں تک کہ جب ایک (کمن) لڑکے سے ملے تو ان بزرگ نے اس کو مار ڈالا موسیٰ علیہ السلام (گھبرا کر) کہنے لگے آپ نے ایک بے گناہ کو مار ڈالا
(اور وہ بھی) بے بدلے کسی جان کے بے شک آپ نے (یہ تو) بڑی بے جا حرکت کی اور ان بزرگ نے فرمایا کیا میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ سے میرے ساتھ صبر
نہیں ہو سکے گا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ (خیر اب کے اور جانے دیجئے) اگر اس مرتبہ کے بعد آپ سے کسی امر کے متعلق کچھ پوچھوں تو آپ مجھ کو اپنے ساتھ نہ رکھیے
بے شک آپ میری طرف سے عذر (کی انتہا) کو پہنچ چکے ہیں۔ پھر دونوں (آگے) چلے یہاں تک کہ ایک گاؤں والوں پر گزر رہا تو وہاں والوں سے کھانے کو مانگا (کہ ہم
مہمان ہیں) سوانہوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر دیا اتنے میں ان کو وہاں ایک دیواری جو گراہی چاہتی تھی تو ان بزرگ نے اس کو (ہاتھ کے اشارے سے) سیدھا
کر دیا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر آپ چاہتے تو اس کام پر کچھ اجرت ہی لے لیتے ان بزرگ نے کہا کہ یہ وقت ہماری اور آپ کی علیحدگی کا ہے (جیسا کہ
خود آپ نے شرط کی تھی) میں ان چیزوں کی حقیقت بتلائے دیتا ہوں جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

تَفْسِيرُ تَمْرَةِ قَصَّة ۖ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا (الہی قولہ تعالیٰ) مَعِيَ صَبْرًا ۖ (غرض باہم قول وقرار ہو گیا) پھر دونوں (کسی طرف)
چلے (اور غالباً یوشع علیہ السلام بھی ساتھ ہوں گے مگر چونکہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے تابع تھے اس لئے متبوع کا ذکر تابع کے ذکر سے مستغنی ہو گیا) یہاں تک کہ
(چلتے چلتے کسی ایسے مقام پر پہنچے جہاں کشتی پر سوار ہونے کی ضرورت ہوئی پس) جب دونوں کشتی میں سوار ہوئے تو ان بزرگ نے اس کشتی (کا ایک تختہ نکال کر
اس) میں چھید کر دیا (پھر شاید مرمت کر دی ہوگی اور شاید ال کشتی اجمالاً ان کے معتقد ہوں اس لئے نہ روکا ہو) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا آپ نے
اس کشتی میں اس لئے چھید کیا کہ اس کے بیٹھنے والوں کو غرق کر دیں (یعنی اس پر یہ ضرر مرتب ہونا بعید نہ تھا اور تو یہی ضرر محتمل تھا مگر جب تک کوئی غالب مصلحت
نہ ہو اس وقت تک ضرر محتمل بھی واجب الاحتراز ہے اور مصلحت کچھ معلوم نہیں ہوتی) آپ نے بڑی بھاری (یعنی خطرہ کی) بات کی ان بزرگ نے کہا کہ کیا میں
نے کہا نہیں تھا کہ آپ سے میرے ساتھ صبر نہ ہو سکے گا (آخر وہی ہوا اور آپ اپنے قول پر نہ رہے) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (مجھ کو یاد نہ رہا تھا سو)
آپ میری بھول چوک پر گرفت نہ کیجئے اور میرے اس معاملہ (متابعت) میں مجھ پر زیادہ تنگی نہ ڈالئے (کہ بھول چوک بھی معاف نہ کی جاوے بات گئی گذری
ہوئی) پھر دونوں (کشتی سے اتر کر آگے) چلے یہاں تک کہ جب ایک (کمن) لڑکے سے ملے تو ان بزرگ نے اس کو مار ڈالا موسیٰ (علیہ السلام) گھبرا کر (کہنے
لگے آپ نے ایک بے گناہ کو مار ڈالا (اور وہ بھی) بے بدلے کسی جان کے بیشک آپ نے (یہ تو) بڑی بے جا حرکت کی) کیونکہ اول تو نابالغ کا قتل کرنا
جس کو قصاص میں بھی نہیں قتل کیا جاتا پھر اس نے تو کوئی فعل موجب قصاص بھی نہ کیا تھا اس حیثیت سے یہ فعل پہلے سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ وہاں مال کا نقصان
گو یقینی ہوا لیکن جان کا ضرر محتمل تھا اور یہاں جان کا ضرر متیقن ہوا اور وہ بھی بالکل مرفوع القلم کا کیونکہ یہ لڑکا نابالغ تھا جیسا مسلم میں حدیث مرفوع ہے لَوِ ادْرَكَ
الْبَغْ نِيزَ حَضَرْتَ خَضَرَ عَلِيهِ السَّلَامُ كَ عَذْرَا سَنَدِهِ سَہِی مَعْلُوم ہوتا ہے کہ اس کے والدین کے بگڑنے کا اندیشہ تھا ورنہ اگر یہ بالغ اور ڈاکو ہوتا جیسا بعض قائل

ہوئے ہیں تو یہ عذر زیادہ قریب الفہم تھا اس کو ذکر کرتے) ان بزرگ نے فرمایا کہ میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ سے میرے ساتھ صبر نہ ہو سکے گا
قَالَ اِنْ سَأَلْتُكَ (الی قولہ تعالیٰ) سَأَلْتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (خیر اب کے اور جائے دیجئے لیکن)
 اگر اس مرتبہ کے بعد آپ سے کسی امر کے متعلق پوچھوں تو آپ مجھ کو اپنے ساتھ نہ رکھئے بیشک آپ میری طرف سے عذر (کی انتہاء) کو پہنچ چکے ہیں (یعنی آپ
 نے بہت درگزر کی اگر اب ساتھ نہ رکھیں گے معذور ہیں اور اب کی بار نسیان کا عذر نہ کرنے سے معلوم ہو کہ نسیان نہ ہوا تھا غرض) پھر دونوں (آگے) چلے یہاں
 تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر گزر ہوا تو وہاں والوں سے کھانے کو مانگا (کہ ہم مہمان ہیں) سوانہوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر دیا اتنے میں ان کو
 وہاں ایک دیوار ملی جو گراہی چاہتی تھی تو ان بزرگ نے اس کو (ہاتھ کے اشارہ سے بطور خرق عادت کے) سیدھا کر دیا موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اگر آپ
 چاہتے تو اس (کام) پر کچھ اجرت ہی لے لیتے (کہ اس وقت کام بھی چلتا اور ان لوگوں کی بھی اس میں اصلاح اخلاق کی ہوتی ورنہ ایسوں کے ساتھ رعایت
 کرنے سے دونی بد خلقی ان کی بڑھتی ہے) ان بزرگ نے کہا کہ یہ وقت ہماری اور آپ کی علیحدگی کا ہے (جیسا کہ خود آپ نے شرط کی تھی) میں ان چیزوں کی
 حقیقت بتلائے دیتا ہوں جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا (چنانچہ آیات آئندہ میں آتا ہے)۔ **فَإِنَّا** اور عجب نہیں کہ ان اسرار کا بتلانا اس درخواست کو پورا کرنا بھی
 ہو جو موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی **ثُمَّ لَعَلَّيْنِ وَمَا عُلِّمْتُ** گونہ نہ ہی کے طور پر سہی اور (۲) زیادہ ساتھ رہنے میں غالباً وہ مناسب موقع پر خود ہی بتلاتے اور ہر واقعہ پر
 بتلاتے تو یہ علم زیادہ حاصل ہوتا اور گویہ علم موسوی کے برابر مفید عام نہ ہو کیونکہ قائل اتباع نہیں تاہم اس معنی کو مفید خاص ضرور ہے کہ بعض حکمتیں مفصلاً منکشف
 ہوتی ہیں گواجمالی عقیدہ ہی کہ ہر واقعہ مشتمل حکمتوں پر ہوتا ہے قرب کے لئے کافی ہے اور جب خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کے بولنے پر نکیر کی تو موسیٰ علیہ
 السلام نے جواب میں یہ نہ کہا کہ تم خلاف شرع کرتے ہو وجہ یہ کہ بعد غصہ فرو ہو جانے کے اجماعاً سمجھ گئے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس بھیجا ہے تو ان کا
 فعل موافق ہوگا اور موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کر کے پھر جو اعتراض فرمایا تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک ایسے فعل کا بذات خود
 التزام فرمایا تھا جس کو خدا نے ان پر واجب نہ کیا تھا اور اس التزام پر قائم رہنے میں ان کا فائدہ تھا اور ترک میں حضرت خضر علیہ السلام کا کچھ ضرر نہ تھا بالخصوص
 جب کہ ان کو یہ بھی علم ہو کہ وہ صبر نہ کر سکیں گے اور جو فعل شرعاً واجب نہ ہو بلکہ آدمی اپنی مصلحت کے لئے اس کا التزام کرے اور اس کے ترک میں دوسرے کا ضرر
 بھی نہ ہو تو ایسے فعل کا ترک شرعاً معصیت نہیں پس خلف وعدہ جو منہی عنہ ہے وہ لازم نہیں آتا اور جیسا ایک بار ایسے وعدہ کا خلاف جائز ہے کئی بار بھی جائز ہے
 پس نہ سوسال بھی نہیں ہو سکتا کہ کئی بار ایسا کیوں کیا اور اصل سبب اس کا خوش طبعی تھا جو کالمین کو بھی احیاناً ہو سکتا ہے۔

تَرْجُمَةُ السَّالُونَ قولہ تعالیٰ: **خَرَفَهَا قَالَ أَخَرَفْتَهَا الْخ** اس سے دو امر ثابت ہوئے ایک یہ کہ بعض ایسے افعال جن کا ظاہر خلاف شرع ہو اور واقع میں یہ
 خلاف نہیں ہوتے اکابر سے صادر ہو سکتے ہیں دوسرا امر یہ کہ اولیاء میں ایسے بھی ہیں جو باذن حق تکوین میں تصرف کرتے ہیں (جو خواص باری تعالیٰ سے نہ ہو)
 اور ایسے لوگوں کو قطب النورین اور صاحب خدمت کہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: **اسْتَظْعَمَهَا أَهْلُهَا** اس سے معلوم ہوا کہ فوری ضرورت کے لئے سوال کرنا جائز ہے اور
 بعض اہل الطریق نے ضرورات باطن کے لئے نہ کہ ضرورت گرسنگی کے لئے اس کو کبھی کبھی اختیار کیا ہے قولہ تعالیٰ: **فَلَقَامَهُ الْخ** بخاری کتاب التفسیر میں سعید
 سے روایت ہے کہ اس دیوار پر ہاتھ پھیر دیا اور وہ سیدھی ہو گئی پس اس تفسیر پر اس میں کرامات اولیاء کا اثبات ہے جب کہ خضر علیہ السلام کی نبوت کا قائل نہ ہو
 جاوے قولہ تعالیٰ **لَكَفَّحَتْ عَلَيْهِ أَجْرًا** اس سے معلوم ہوا کہ اکتساب معیشت اور اس کے اسباب کا اختیار کرنا کمال کے منافی نہیں ۱۲ قولہ تعالیٰ **قَالَ هَذَا**
 فراقی الخ یہ اصل ہے مرید کو جدا کر دینے کی جب کہ اس سے مناسبت و موافقت کی توقع نہ رہے اور بکثرت خلاف اور نزاع ظاہر ہونے لگے ۱۲۔

التَّجَوُّشِي (۱) مفعول فسر ۳۔ (۲) غالباً مقصود اس سے توجیہ ہے اس حدیث کی جس میں حضور نے تمنا ظاہر فرمائی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر نہ بولتے تو اور قصہ
 واقع ہوتے۔ حاصل توجیہ کا یہ ہے کہ خود قصہ سننا مکمل تمنا نہیں بلکہ وہ اسرار جو ان قصوں میں ظاہر ہوتے اور خضر علیہ السلام سکوت پر خود بھی بتا دیتے اور گو وہ اسرار مفید عام
 نہیں مگر تفصیل و تعین حکمت کے اعتبار سے مفید خاص ضرور ہیں اور ظاہر ہے کہ جب ہر واقعہ کی حکمت بیان کی جاتی تو یہ علم زیادہ حاصل ہوتا اس اعتبار سے حضور نے
 ایسی تمنا فرمائی اور میں نے غالباً اس واسطے کہا کہ اچھی طرح ذہن میں نہیں آیا کہ یہ عبارت لکھتے وقت کیوں پڑھائی تھی ۱۲ منہ عفا اللہ عنہ۔

مَلِكٌ قَاتِلُ تَرْجُمَةٍ ۱۔ قولہ فی لتفرق ضرر مرتب ہونا اشارۃ الی ان اللام للعافیۃ ۳۔ ۲ قولہ فی توضیحہ مگر جب تک کوئی غالب الخ زادہ
 لیكون الجواب بقوله اما السفينة الخ متجها والا فلا يرتفع به الاشكال المذكور من خوف الفرق فافهم ۳۔ ۳ قولہ فی بغیر نفس وہ بھی
 اشارۃ الی ان زیادة هذا للمبالغة كما بينه فی الترجمة فلا يصح الاحتجاج به علی بلوغه والقرينة علی كونه غیر بالغ استعمال لفظ
 غلامین فيما سألنی فی غیر البالغین بدلیل یتیمین ۴۔

اللَّغْنَاتِ الامر والنکر فی الروح عن الكشف الظاهر البلیغة النکر الا ترى کیف فسر الشاعر فی قوله لقد بقی الاقران منی لکرا

☆ واهية وهياء اذ امر النكر^(۱) بذهية من صفتها كيت وكيت وجعل الامر بعض اوصافها۔

الصرف: قوله لتخذت بتاء مفتوحة و خاء مكسورة كما في قراءة اما من تخذ بمعنى اخذا ومن اخذها بدال الفاء تاء و تفصيله في الروح ۳۔

التجوز: قوله قد بلغت من لدنى عذرا مفعول بلغت والمعنى كما نقله في الروح عن النور قد بلغت الى الغاية التي تعذر بسببها في فراقي حيث خالفتك مرة بعد مرة آه۔

البلاغة: خرقها بدون التاء ثم فقله بالفاء ثم استطعما بدون الفاء والنكته في هذا التفاوت عندى انه في الركوب والايان لا يكون الاقراق عن اهل السفينة واهل القرية سريعا ولا غير اختياري فلم يكن فيهما داع الى تعجيل الخرق والاستطعام لانه لا يفوت شي بالتمهل بخلاف اللقي فانه لا يكون فيه الاقراق باختياره بل ربما يفرق الملاقي الآخر وايضا ربما يفوت لاجماع فيه سريعا ولا يتمكن حينئذ من القتل القضي العادة في مثله الى تعجيل القتل فاتى بالفاء الدالة على التعقيب بلا مهملة فافهم فانه من المواهب ۳ قوله الم اقل لك زاد لك في امرأة الغاية للمبالغة والتنبه على كون المخاطب هو المخاطب لا غير ليكون اشد احتمالا ۳۔

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا ۝ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۚ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ ۚ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ إِنَّا مَكْنَانَاهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۝ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۚ وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا الْقَارِئُ ۚ إِنَّمَا آتُ تَعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۝ قَالَ أَتِمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا ۝ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَىٰ ۖ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۝

وہ جو کشتی تھی سو چند آدمیوں کی تھی جو (اس کے ذریعے سے) دریا میں محنت مزدوری کرتے تھے سو میں نے چاہا کہ اس میں عیب ڈال دوں اور (وجہ اس کی یہ تھی کہ) ان لوگوں سے آگے کی طرف ایک (ظالم) بادشاہ تھا جو ہر (اچھی) کشتی کو زبردستی پکڑ رہا تھا اور راہ لڑکا سو اس کے ماں باپ ایماندار تھے سو ہم کو اندیشہ (یعنی تحقیق) ہوا کہ یہ ان دونوں پر سرکشی اور کفر کا اثر نہ ڈال دے پس ہم کو یہ منظور ہوا کہ بجائے اس کے ان کا پروردگار ان کو ایسی اولاد دے جو پاکیزگی (یعنی دین) میں اس سے بہتر ہو اور ری دیوار سودہ دو یتیم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں (رہتے) ہیں اور اس دیوار کے نیچے ان کا کچھ مال مدفون تھا جو ان کے باپ سے میراث میں پہنچا ہے اور ان کا باپ (جو مر گیا ہے وہ) ایک نیک آدمی تھا سو آپ کے رب نے اپنی مہربانی سے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی (کی عمر) کو پہنچ جاویں اور اپنا دینیہ نکال لیں اور یہ سارے کام میں نے الہام الہی سے کئے ہیں ان میں سے کوئی کام میں نے اپنی رائے سے نہیں کیا لیجئے یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر آپ سے مبر نہ ہو سکا۔ ذو القرنین کا حال پوچھتے ہیں آپ سے آپ فرما دیجئے کہ میں اس کا ذکر ابھی تمہارے سامنے کرتا ہوں ہم نے ان کو روئے زمین پر حکومت دی تھی اور ہم نے ان کو ہر قسم کا سامنا (کافی) دیا تھا۔ چنانچہ مغرب کی ایک راہ پر ہو لئے یہاں تک کہ جب غروب آفتاب کے موقع پر پہنچے تو آفتاب ان ایک سیاہ رنگ کے پانی میں ڈوبتا ہوا دکھائی دیا اور اس موقع پر انہوں نے ایک قوم دیکھی ہم نے (الہام) یہ کہا اے ذو القرنین خواہ سزا دو اور خواہ ان کے بارے میں نرمی کا معاملہ اختیار کرو ذو القرنین نے عرض کیا کہ (بہت اچھا اول دعوت ایمان ہی دوں گا) لیکن جو ظالم رہے گا سو اس کو تو ہم لوگ سزا دیں گے پھر وہ اپنے مالک حقیقی کے پاس پہنچایا جائے گا پھر وہ اس کو دوزخ کی سزا دے گا اور جو شخص ایمان لے آدے گا اور نیک عمل کرے گا تو

اس کے لئے (آخرت میں بھی) بدلے میں بھلائی ملے گی اور ہم (دنیا میں بھی) اپنے برتاؤ میں اس کو آسان (اور نرم) بات کہیں گے۔

تَفْسِيرُ : تتمہ قصہ ☆ اَمَّا السَّافِيَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَارَدَتْ اَنْ اَعْيَبَهَا (الی قولہ تعالیٰ) ذَلِكْ تَاْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۞ وہ جو کشتی تھی سو چند غریب آدمیوں کی تھی جو (اس کے ذریعہ سے) دریا میں محنت مزدوری کرتے تھے (اور اسی پران کی گذراوقات ہوتی ہے) سو میں نے چاہا کہ اس میں عیب ڈال دوں اور (وجہ اس کی یہ تھی کہ) ان لوگوں سے آگے کی طرف ایک (ظالم) بادشاہ تھا جو ہر (اچھی) کشتی کو زبردستی پکڑ رہا تھا (سو اگر ان کی کشتی میں عیب نہ ڈالا جاتا تو اس کو بھی چھین لیتا اور ان غریبوں کا کھڑا مارا جاتا پس اس توڑنے میں یہ مصلحت تھی) اور رہا وہ لڑکا سو اس کے ماں باپ ایماندار تھے (اور وہ اگر بڑا ہوتا تو کافر ہوتا اور ماں باپ اس کو چاہتے بہت تھے) سو ہم کو اندیشہ (یعنی تحقیق) ہوا کہ ان دونوں پر سرکشی اور کفر کا اثر نہ ڈال دے (یعنی محبت کے سبب وہ بھی بددینی میں اس کا ساتھ نہ دینے لگیں) پس ہم کو یہ منظور ہوا کہ (اس کا تو قصہ تمام کر دیا جاوے پھر) بجائے اس کے ان کا پروردگار ان کو ایسی اولاد دے (خواہ لڑکا ہو یا لڑکی) جو پاکیزگی (یعنی دین) میں اس سے بہتر ہو اور (ماں باپ کے ساتھ) محبت کرنے میں اس سے بڑھ کر ہو اور رہی دیوار سو وہ دو متم لڑکوں کی تھی جو اس شہر میں (رہتے) ہیں اور اس دیوار کے نیچے ان کا کچھ مال مدفون تھا (جوان کے باپ سے میراث میں پہنچا ہے) اور ان کا باپ (جو مر گیا ہے وہ) ایک نیک آدمی تھا پس اس کے نیک ہونے کی برکت سے خدا تعالیٰ نے اس کی اولاد کے مال کو محفوظ فرمانا چاہا اور دیوار گرنے سے لوگ مال لوٹ لے جاتے اور غالباً جوان لڑکوں کا سر پرست تھا اور اس کو دینیہ کا علم ہو گا وہ یہاں موجود نہ ہو گا جو انتظام کر لیتا) سو آپ کے رب نے اپنی مہربانی سے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی (کی عمر) کو پہنچ جاویں اور اپنا دینیہ نکال لیں اور (یہ سارے کام میں نے ہالہام الہی کئے ہیں ان میں سے کوئی کام میں نے اپنی رائے سے نہیں کیا) (لیجئے صاحب) یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر آپ سے مبر نہ ہو سکا (جس کو میں حسب وعدہ بتلا چکا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام اس کے بعد ان سے رخصت ہوئے۔ حدیث میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے شرمایا کہ یہ کہہ دیا کہ اگر اب کی بار پوچھوں تو ساتھ نہ رکھنا ورنہ اگر ساتھ رہتے تو اور عجائب امور دیکھتے)

ف : اثناے ترجمہ میں جس قدر مضامین روایت کے متعلق ہیں سب احادیث صحیحین سے ہیں بجز ان جملوں کے جن میں یہ الفاظ آئے ہیں مطلب اور یعنی اور غالباً اور شاید اور احتمال اور مراد اور ظاہر اور ہو گیا ہو گا اور عجب نہیں اور یا اور اس قصہ سے بعض کو دھوکہ ہو گیا ہے کہ علم باطن علم شریعت سے افضل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ علم باطن کے دو شعبے ہیں علم مرضیات الہی جو متعلق بانفس ہیں اور علم اسرار کو نبی پہلا تو شریعت کا ایک جزو ہی ہے اور جزو بھی کل سے افضل نہیں ہو سکتا اور دوسرا چونکہ قرب الہی میں کچھ دخل نہیں رکھتا اس لئے افضلیت کا احتمال ہی نہیں دوسرا دھوکہ یہ ہے کہ خضر علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں جواب یہ ہے کہ خضر علیہ السلام کو علم باطن کا دوسرا شعبہ حاصل ہوتا اس قصہ سے ثابت ہے اور ابھی سن لیا ہے کہ وہ علم شریعت سے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کو حاصل تھا افضل نہیں۔ رہا ان کا ان کے پاس بھیجنا سو بناء اس کی افضلیت نہیں بلکہ تعلیم و تادیب کے آئندہ تکلم میں احتیاط رکھیں اور مقید کی جگہ مطلق نہ بولا کریں بعض کو یہ دھوکہ ہوا ہے کہ پیرا اگر خلاف شرع کوئی کام کریں اس پر انکار نہ کرے چنانچہ اس قصہ حدیث میں آیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر صبر کرتے تو خوب ہوتا۔ جواب یہ کہ خضر علیہ السلام کا کمال نص سے معلوم تھا اس لئے سکوت جائز تھا دوسرے کا ان پر قیاس کرنا مع الفارق ہے بعض کو دھوکہ ہوا ہے کہ الہام پر خلاف شرع عمل جائز ہے جواب یہ ہے کہ یا تو نبی ہوں گے اور یا یہ کہ شریعت سابقہ ہوگی مگر اس شرع میں جائز نہیں یہاں بعض اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ قصہ موسیٰ مشہور پیغمبر کا نہیں ورنہ ہماری کتابوں میں ہوتا۔ مگر حدیث میں تصریح ہے یہی موسیٰ علیہ السلام صاحب واقعہ ہیں اور بعض کتابیں اہل کتاب کی کم ہو گئی ہیں ممکن ہے کہ ان میں ہو یا اگر نہ بھی ہو تو مثبت مقدم ہے ثانی پر اور بعض نے یہ خدشہ کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ سفر کب کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں مشہور نہ ہو جواب یہ ہے کہ یا تو ان کو علم ہوا ہو اور عار کی وجہ سے چھپا کر دیا ہو یا خود موسیٰ علیہ السلام نے بخیا ان کی غباوت کے ان کو اطلاع نہ کی ہو کہ کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہو جاویں اور بنی اسرائیل یوں سمجھتے ہوں کہ کہیں حسب عادت تشریف لے گئے ہونگے۔ (ذیلط : اوپر اصحاب کہف کا قصہ جس سوال کے جواب میں مذکور ہے جس میں انکے تین سفروں کا بھی بیان ہے۔

قصہ ذوالقرنین ☆ وَسْئَلُوْنَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ (الی قولہ تعالیٰ) فَاشْبَعْ سَبَبًا ۞

سفر اول : حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَسَنَقُوْلُ لَكَ مِنْ اَمْرِنا يُسْرًا ۞ اور یہ لوگ آپ سے ذوالقرنین کا حال پوچھتے ہیں (اس کے پوچھنے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ ان کی تاریخ قریب قریب گم تھی اور اسی لئے جو امور ان کے متعلق قرآن میں مصرح نہیں کہ اصل قصہ سے زائد تھے وہ آج تک مختلف فیہ ہیں اور اسی واسطے انہوں نے اس کو سوال کے لئے تجویز کیا تھا پس اس کا جواب بھی کامل دلیل ہے نبوت کی) آپ فرمادیجئے کہ میں اس کا ذکر ابھی تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں (آگے حق تعالیٰ کی طرف سے اس کی حکایت شروع ہوئی کہ وہ ذوالقرنین ایک ایسے جلیل القدر بادشاہ ہو گزرے ہیں کہ) ہم نے ان کو روئے زمین پر حکومت دی تھی اور ہم نے ان کو ہر قسم کا سامان (کافی) دیا تھا (جس سے وہ اپنے شاہی ارادوں کو پورا کر سکیں) چنانچہ وہ (بارادہ فتوحات ملک مغرب) ایک راہ پر ہوئے (اور راہ سے سفر کرنا شروع کیا) یہاں تک کہ جب (سفر کرتے کرتے اور درمیانی بلاد و امصار کو فتح

کرتے کرتے) غروب آفتاب کے موقع پر (یعنی جہت مغرب میں منجائے آبادی پر) پہنچے تو آفتاب اُن کو ایک سیاہ رنگ کے پانی میں ڈوبتا ہوا دکھائی دیا (مراد اس سے غالباً سمندر ہے کہ اس کا رنگ اکثر چمک سیاہ ہے اور سمندر میں کوہِ قبیۃ غروب نہیں ہوتا لیکن جہاں سمندر سے آگے نگاہ نہ جاتی ہو تو بادی النظر میں سمندر ہی میں غروب ہوتا معلوم ہوگا) اور اس موقع پر انہوں نے ایک قوم دیکھی (جن کے کافر ہونے پر اگلی آیت اعا من ظلم الخ دلالت کرتی ہے) ہم نے (الہاماً یا اس زمانہ کی شریعت کے واسطے سے) یہ کہا کہ اے ذوالقرنین (اس قوم کے بارے میں تم کو دو اختیار ہیں) خواہ (ان کو ابتداء ہی سے قتل وغیرہ کے ذریعہ سے) سزا دو اور خواہ ان کے بارے میں نرمی کا معاملہ اختیار کرو (یعنی اول دعوت ایمان کر لو اور ابتداء قتل کرنا شاید اس لئے جائز ہو کہ ان کو کسی ذریعہ سے دعوت پہنچ چکی ہوگی لیکن دوسری صورت کو بوجہ ترجیح کے امتحانِ حسن سے تعبیر فرمایا) ذوالقرنین نے عرض کیا کہ (بہت اچھا اول دعوت ایمان ہی کروں گا) لیکن (بعد دعوت ایمان کے) جو (ان میں) ظالم (کفار) رہے گا سو اس کو تو ہم لوگ (قتل وغیرہ کی) سزادیں گے (اور یہ سزا تو دنیا میں ہوگی) پھر (مرنے کے بعد) وہ اپنے مالکِ حقیقی کے پاس پہنچایا جاوے گا پھر وہ اس کو (دوزخ کی) سخت سزا دے گا اور جو شخص (میری دعوت ایمان کے بعد) ایمان لے آوے گا اور (قواعدِ دینیہ کے موافق) نیک عمل کرے گا تو اس کے لئے (آخرت میں بھی) بدلے میں بھلائی ملے گی اور ہم (بھی دنیا میں) اپنے برتاؤ میں اس کو آسان (اور نرم) بات کہیں گے (یعنی قوی سختی بھی اس کے ساتھ روا نہ رکھیں گے اور فعلی سختی تو بدرجہ اولیٰ روانہ رکھی جاوے گی)۔ ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ ذوالقرنین کوئی مقبول بزرگ بادشاہ ہیں خواہ نبی ہوں یا ولی ہوں کسی دوسرے نبی کے متبع۔ ہر ولایت کی صورت میں یہ مکالمہ بطور الہام ہوئی ہو یا کسی نبی کے ذریعہ سے اور شاید ذوالقرنین کا لقب اس لئے ہوا ہو کہ قرنِ جانب کو کہتے ہیں اور تنبیہ سے مراد تکریر ہو چونکہ انہوں نے جو انب ارض پر تسلط حاصل کیا تھا اس لئے ذوالقرنین لقب ہو گیا واللہ اعلم اور ذوالقرنین کے دو سفر آئندہ میں یہ مضمون تخییر بین التعذیب والاخذ کا مذکور نہیں شاید ایک جگہ ذکر کر کے بقیہ مواقع کو سامعین کے مقابلہ پر چھوڑ دیا ہو اور ان کے معاملہ میں بھی یہی مکالمہ ہوئی ہو یا خود مکالمہ کو ان کے مقابلہ پر چھوڑ دیا ہو کہ یہی برتاؤ وہاں کر لیں گے۔

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ جلد ۲: قولہ تعالیٰ: كَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا اس میں بزرگوں کی اولاد کی رعایت کی اصل ہے اور یہ امر اہل سلوک کے لئے مثلِ امر طبعی کے ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ آمْرِئِ اس سے ان لوگوں کا احتجاج ساقط ہو گیا جو کاطین کے لئے امور خلاف شرع فی الواقع کا صدور جائز رکھتے ہیں وجہ سقوط ظاہر ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے یہ سب افعال بالکل مامور بہ من اللہ تھے اور یہی مامور بہ شرع ہے اور وہ نبی تھے تب تو یہ افعال شرع جزئی کی طرف مستند ہیں اور اگر نبی نہیں تھے تو شرع کلی کی طرف کسی اصلی غامض سے استنباط کے ذریعہ سے جس پر موسیٰ علیہ السلام کو اس لئے اطلاع نہیں ہوئی کہ ان پر وہ مصالح خاصہ محکم نہیں ہوئے اس لئے وہ استنباط نہ کر سکے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا الخ اس سے معلوم ہوا کہ ایسے مغیبات پر مطلع ہو جانا اور ان کا محکم ہو جانا مقاصد میں سے نہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام باوجودیکہ خضر علیہ السلام سے بوجہ اس کے کہ قطعی نبی اور اولیٰ العزم نہ اہل شرع مستقل سے ہیں اکمل تھے پھر بھی (ان واقعات سے محجب رہے اور روح المعانی میں ہے کہ علماء نے اس قصہ سے جیسا کہ شراح حدیث وغیرہ نے ذکر کیا ہے ان فوائد پر استدلال کیا ہے طلب علم کے لئے سفر کا مستحب ہونا اور علماء و مشائخ کے ساتھ ادب کا برتاؤ کرنا اور ان پر اعتراض کا ترک کرنا اور ان کے افعال و حرکات و اقوال میں سے جس کا ظاہر مفہوم نہ ہو اس کی تاویل کر لینا اور ان کے ساتھ جو عہد کیا ہے اس کو وفاء کرنا اور اگر ان کے خلاف کچھ ہو جاوے تو اس کی معذرت کرنا اور سفر میں خادم کو ہمراہ لینا اگرچہ وہ سفر کی بزرگ کی خدمت میں ہو اور سفر میں زاد راہ لے جانا اور اس کا منافی توکل نہ ہونا اور نسیان اور دیگر امور مکروہہ کا شیطان کی طرف منسوب کرنا اور ان کی نسبت الی اللہ کرنے سے ادب کرنا اور عالم کا طالب علم سے ایسے فن کی تعلیم نہ کرنے میں عذر کر دینا جس کا وہ متحمل نہ ہو سکے گا اور ہر امر میں مثبت حق کو مقدم رکھنا اور متبوع کو تابع سے کچھ شرطیں لگا لینا اور نسیان پر مواخذہ نہ ہونا اور تین کے عدد کا تکرار میں معتبر ہونا اور سواری کشتی کا جائز ہونا اور حکم ظاہر پر ہونا جب تک کہ اس کے خلاف معلوم نہ ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اسی بناء پر انکار فرمایا اور احتیاج کے وقت سوال طعام کا جائز ہونا اور احسان کو ترک کرنا اگرچہ نا اہلوں ہی کے ساتھ ہو (چنانچہ باوجود ان اہل قریہ کے طعام نہ دینے کے ان کی دیوار درست کردی) اور اعمال دنیویہ پر اجرت لینا اور آلاتِ اکتساب کے یا کسی نا کافی چیز کے مالک ہونے سے مسکنت کا باقی رہنا اور غصب کا حرام ہونا اور زمین میں مال کے دفن کرنے کا جائز ہونا اور بھی بہت فوائد ہیں جو تلاش یا غور سے معلوم ہو سکتے ہیں اھ اور بندہ ضعیف کہتا ہے کہ حدیث میں جو امر موسیٰ علیہ السلام کے خضر علیہ السلام کے پاس جانے کے سبب کے بارہ میں آیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ طریقِ اکمل اصلاح کا فعل ہے نہ کہ مختص قول ۱۲۔

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ جلد ۲: قولہ فی ورائہم آگے رجح هذا المعنى من المعنيين لقراءة ابن عباس ما فهم اخرجہ البخاری ۳۔ قولہ لَنَحْشِيَنَّكَ حَقِيقٌ هَكَذَا فِي الْخَازِنِ ۴۔ قولہ فی فار دنا تمام کر دیا جاوے اشارة الى توجيهه تعلق الارادة بالابدال مع علم كونه محلا للارادة البشرية والتوجيه ان المقصود تعلقها بالقتل المستتب للابدال حسب التعليم الالهي ۴۔ قولہ فی رحمة ابي مہرباني سے متصلاً

مع قوله آپ کے رب نے اشارہ الی امرین الاول انه مفعول له لقوله اولاً ليستخرجنا لاختلاف الفاعلين المانع فی المشهور والثانی ان فيه وضع المظهر موضع المضمرة ۳۔ ۵۔ قوله فی فعلته كَوْنٌ كَامٍ اشارہ الی ان ضمير المفعول راجع الی كل واحد مما ذكر ۳۔ ۵۔ قوله فی عندها اس موقع پر ہو ترجمہ بالحاصل وحقیقۃ الکلام عند العین ۳۔ ۵۔ قوله فی نعلبه ہم لوگ اشارہ باعتبار المحاورۃ الی ان الجمع ليس للتعظیم بل للاستحقاق ایداناً بانا نحن اجمعون خدام واتباع فافهم فانه من المواهب ۳۔ ۵۔ قوله فی امرنا برتاء لان لفظ الامر وكذا الشئ عام لكل شئ وامر ويخص بقرينة المقام ۳۔

اللغات: السبب الطريق الموصل الی المقصود ای مقصود كان نعم العدة والسبيل ۳۔ قوله فی عین حمئة فی الروح المراد بالعين اما عین فی البحر او البحر نفسه وتسمية عینا لا باس به و حماة ذات حماة هی الطین الاسود وقد ترجمت بالحاصل مراعيًا فيه المعنى اللغوي فافهم ولا منافاة بينها وبين القراءة الاندی حامية ای عارة لان للماء لا يبعه كون حاراً باشمس ۳۔

النحو: قوله جزاء حال مقدم ۳۔

البلاغة: قوله فخشنا و اردنا اعلم ان القول قد اختلف فی نكتة اسناد الارادة فی القصة الاولى الی ضمير المتكلم المفرد وفي الثانية الی ضمير الجمع وفي الثالثة الی المظهر والذي لزم بقلبي هو ما فی الروح انه روعي فی الجواب دال الاعتراض وما تضمنه وأشار الیه فلما كان الاعتراض الاول متضمناً اسناد الاغراق الی الخضر وكان الانكار عليه دون الانكار على ما يليه بناء على ان نكراً ابلغ من امراً على ما اختاره المحققون ناسب ان يصرح باسناد ارادة التعيب الی نفسه المشير الی نفی ارادة الاغراق التي يشير كلام موسى عليه السلام اليها وان لا ياتی بما يدل على التعظیم من ضم احد معه خلاف ما حسب عليه السلام ولما كان الاعتراض الثاني فی غاية المبالغة والانكار ناسب ان يشير الی ان ما اعترض عليه وبولغ فی انكاره قد اريد به امر عظيم فلذا اسند الخشية والارادة الی ضمير المعظم فان فی اسناد الارادة الی المعظم تعظیم الارادة وفي تعظیم الارادة تعظیم المراد وكذا فی اسناد الخشية ولما كان الاعتراض ههنا جدا حيث كان بلفظ لا تصلب فيه فناسب ان يبين فی جوابه المقام ولا ينسب لنفسه استقلالاً او مشاركة شيئاً من الافعال آه قوله خيراً او اقرب لا يراد التفضيل انما يراد المبالغة لان المقتول لم تكن فيه زكوة ورحمة اصلاً قوله فی المدينة سماها قرية فی ما قبل ومدينة ههنا لان ماله من الالباء والمستهجن يناسب شان القرية التي يكون اهلها فی الغالب اهل جفوة وقساوة وما ههنا من كون اليتيمين ولدى صالح يناسب شان المدينة التي اهلها فی الاكثر ذو داب ورشد ۳۔ قوله فاتبع سبياً الفاء فصیحة ای فاراد المسير الی المغرب فاتبع وقد اشرت الیه فی الترجمة ۳۔ قوله فله جزاء الحسنی قدم ههنا جزاء الآخرة على ثمرته فی الدنيا وفيما قبل عكس اشارہ الی ان الهمم الاقدم فی نظر المؤمن هو الآخرة واما الكافر فادل ما يقع نظره على الدنيا فاخبر معجلاً من خسارته فيها التي لي شاهدها ۳۔

ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سَبِيلًا ۝
كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۝ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا
قَوْمًا آٰلًا يَّكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝ قَالُوا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوتَ وَمَأْجُوتَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ
يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ قَالَ مَا مَلَكَتْ فِيَّ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي
أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ قَالَ هٰذَا رَحْمَةٌ مِنِّي ۖ فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ۖ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۝

پھر ایک (دوسری) راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب (مسافت طے کر کے) طلوع آفتاب کے موقع پر پہنچے تو آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا جن کے لئے ہم نے آفتاب کے اوپر کوئی آڑ نہیں رکھی یہ قصہ اسی طرح ہے اور ذوالقرنین کے پاس جو کچھ (سامان وغیرہ) تھا ہم کو اس کی پوری خبر ہے۔ پھر (مشرق مغرب فتح کر کے) اور راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب دو پہاڑوں کے درمیان میں پہنچے تو ان پہاڑوں سے اس طرف ایک قوم کو دیکھا جو کوئی بات سمجھنے کے قریب بھی نہیں پہنچے انہوں نے (ذوالقرنین سے) عرض کیا کہ اے ذوالقرنین قوم یا جوج ماجوج (جو اس گھاٹی کے اس طرف رہتے ہیں ہماری) اس سرزمین میں (کبھی کبھی بڑا فساد مچاتے ہیں سو کیا ہم لوگ آپ کے لئے کچھ چندہ جمع کریں اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان کوئی روک بنادیں) (کہ وہ پھر نہ آنے پاویں) ذوالقرنین نے جواب دیا کہ جس مال میں میرے رب نے مجھ کو اختیار دیا ہے وہ بہت کچھ ہے سو (مال کی تو مجھے ضرورت نہیں البتہ ہاتھ پاؤں سے میری مدد کرو تو میں تمہارے لئے اور ان کے درمیان میں مضبوط دیوار بنادوں) (اچھا تو تم) لوگ میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ یہاں تک کہ جب (ردے ملاتے ملاتے) ان کے دونوں سروں کے بیچ (کے خلا) کو برابر کر دیا تو حکم دیا کہ دھونکو (دھونکنا شروع ہو گیا) یہاں تک کہ جب لال انکارا کر دیا تو (اس وقت) حکم دیا کہ اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبالاؤ (جو پہلے سے تیار کیا گیا ہے) کہ اس پر الٹ دو۔ اپنے مشرقی سفر کو ختم کر کے پھر ذوالقرنین وہیں مشرق کی طرف ایک راہ چلے دیکھا کہ دو پہاڑ ہیں جو ملے ہوئے ہیں لیکن ان کے درمیان ایک گھاٹی ہے جہاں سے یا جوج ماجوج نکل کر ترکوں پر بتابی ڈالا کرتے ہیں انہیں قتل کرتے ہیں کھیت اور باغات تباہ کرتے جو پہلے سے تیار کر لیا ہوگا کہ اس پر ڈال دو سو نہ تو ماجوج ماجوج اس پر چڑھ سکتے ہیں اور (غایت استحکام کے باعث) نہ اس میں نقب دے سکتے ہیں ذوالقرنین نے کہا کہ یہ (تیاری دیوار کی) میرے رب کی ایک رحمت ہے پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آوے گا (یعنی اس کے فنا کا وقت آئے گا) تو اس کو ڈھا کر (زمین کے) برابر کر دے گا اور میرے رب کا ہر وعدہ برحق ہے۔

تَفْسِيْرُ: سفر دوم ☆ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سَبْعًا ۝ (الی قولہ تعالیٰ) كَذَلِكَ طَوَّقًا أَوْ قَدْ أَحْطَنَّا بِهَا لَدُنِّيهِ خُبْرًا ۝ پھر (ممالک مغربیہ فتح کر کے ممالک مشرقیہ فتح کرنے کے ارادہ سے مشرق کی طرف) ایک (دوسری) راہ پر ہوئے یہاں تک کہ جب (مسافت قطع کر کے) طلوع آفتاب کے موقع پر (یعنی جہت مشرق میں منعجائے آبادی پر) پہنچے تو آفتاب کو ایک ایسی قوم پر طلوع ہوتے دیکھا (یعنی وہاں ایک ایسی قوم آباد تھی) جن کے لئے ہم نے آفتاب کے اوپر کوئی آڑ نہیں رکھی (ظاہر ایہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ مکان وغیرہ بنانا نہ جانتے تھے کہ آفتاب کی گرمی سے پناہ لے سکیں) یہ قصہ اسی طرح ہے اور ذوالقرنین کے پاس جو کچھ (سامان وغیرہ) تھا ہم کو اس کی پوری خبر ہے۔ ف: یہ تاکید و تحقیق ہے مضمون کی کہ ہم جو کچھ بیان کر رہے ہیں علم سے کہہ رہے ہیں اور ہمارا علم مطابق واقع کے ہے اور ذلک کا مشار الیہ صرف واقعہ سفر مشرق ہو یا پہلا واقعہ سفر مغرب بھی شاید اس سے زیادت تنبیہ ہو نبوت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ دیکھو اخبار ماضیہ مندرسہ کو کس طرح ٹھیک ٹھیک بیان فرماتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ہم بتلاتے ہیں۔

سفر سوم ☆ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سَبْعًا ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ وَعْدُ نَبِيِّ حَقًّا ۝ پھر (مغرب و مشرق فتح کر کے) ایک اور راہ پر ہوئے (چونکہ آبادی شمالی حصہ میں زیادہ ہے اس لئے غالب گمان ہے کہ اس سے سمت شمال مراد ہو مفسرین نے یہی سمت لکھی ہے) یہاں تک کہ جب (مسافت قطع کر کے ایک ایسے مقام پر جو) پہاڑوں کے درمیان میں (تھا) پہنچے تو ان پہاڑوں سے اس طرف ایک قوم کو دیکھا جو (غایت اجنبیت لغت و قلت فہم کی وجہ سے) کوئی بات سمجھنے کے قریب بھی نہیں پہنچتے (یعنی غیر زبان ہونے کی وجہ سے تو بات نہیں سمجھتے اور وحشی اور قلیل الفہم ہونے کی وجہ سے سمجھ کے لگ بھگ بھی نہیں پہنچتے ورنہ عاقل آدمی رموز و قرائن سے کچھ قریب قریب سمجھ لیتا ہے مگر کسی مترجم کے ذریعہ سے) انہوں نے (ذوالقرنین سے) عرض کیا کہ اے ذوالقرنین قوم یا جوج ماجوج (جو اس گھاٹی کے اس طرف رہتے ہیں ہماری) اس سرزمین میں (کبھی کبھی آ کر) بڑا فساد مچاتے ہیں (یعنی ہم پر مار دھاڑ کرتے ہیں اور ہم کو مقابلہ کی طاقت نہیں) سو کیا (آپ اجازت دیتے ہیں کہ) ہم لوگ آپ کے لئے کچھ چندہ جمع کر دیں اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان میں کوئی روک بنادیں وہ پھر آنے نہ پاویں) ذوالقرنین نے جواب دیا کہ جس مال میں میرے رب نے مجھ کو (تصرف کرنے کا) اختیار دیا ہے وہ بہت کچھ ہے سو (مال کی تو مجھ کو ضرورت نہیں البتہ) ہاتھ پاؤں سے میری مدد کرو (تو) میں تمہارے اور ان کے درمیان میں خوب مضبوط دیوار بنادوں۔ (اچھا تو) تم لوگ میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ (دام سرکار طیس گے اور ضرورت کی اور بھی چیزیں منگوائی ہوں گی مگر رکن اعظم اور اس وحشی ملک میں کم یا ب چیز بھی تھی اسلئے ذکر میں اس کی تخصیص کی گئی چنانچہ سب سامان جمع کیا گیا اور دونوں پہاڑوں کے درمیان بنیاد کھود کر اس کو پتھروں وغیرہ سے بھر دیا اور اس پر سے یہی لوہے چٹانوں کے رڈے رکھنے شروع کئے) یہاں تک کہ جب (ردے ملاتے ملاتے) ان (دونوں) پہاڑوں کے دونوں سروں کے بیچ (کے خلا) کو برابر کر دیا تو حکم دیا کہ دھونکو (دھونکنا شروع ہو گیا) یہاں تک کہ جب (دھونکتے دھونکتے) اس کو لال انکارا کر دیا تو (اس وقت) حکم دیا کہ اب میرے پاس پگھلا ہوا تانبالاؤ (جو پہلے سے تیار کر لیا ہوگا) کہ اس پر ڈال دو (چنانچہ تانبالا یا گیا) اور آلات کے ذریعہ سے اوپر چھوڑ دیا گیا کہ تمام درزوں میں گھس کر سب چادریں ایک ذات ہو کر ایک ڈال کی دیوار آہنی بن گئی طول و عرض خدا کو معلوم) سو (اس کے غایت ارتفاع و ملاست کے سبب) نہ تو یا جوج ماجوج اس پر چڑھ سکتے اور (غایت استحکام کے سبب) نہ اس

میں نقب دے سکتے تھے (اور دیوار بنانے کے وقت وہ لوگ اس موقع سے بہت دور تھے کیونکہ اس طرف وسیع زمین ہے) ذوالقرنین نے (جب اس دیوار کو تیار دیکھا جس کا تیار ہونا معمولی کام نہ تھا تو بطور شکر کے) کہا کہ یہ (تیار دیوار کی) میرے رب کی ایک رحمت ہے (مجھ پر بھی کہ میرے ہاتھ سے ایسا کام لیا اور اس دیوار سے باہر بسنے والوں کے لئے بھی کہ یا جوج ماجوج کے شر سے محفوظ ہو گئے) پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آدے گا (یعنی اس کے فنا کا وقت آوے گا تو اس کو ڈھا کر) (زمین کے) برابر کر دے گا اور میرے رب کا ہر وعدہ برحق ہے (اور اپنے وقت پر ضرور واقع ہوتا ہے) یا تو یہ مضمون حضرت ذوالقرنین نے اس محل بناء پر فرمادیا کہ ہر شے فانی ہے اور یا ممکن ہے کہ ان کو وحی سے اُکروہ نبی ہوں یا الہام یا کسی نبی کے اخبار سے مفصل وقت اس کے انہدام کا کہ قرب قیامت سے معلوم ہو گیا ہو جیسا کہ حدیثوں میں مصرح و مشرَح ہے اور یہ بات حضرت ذوالقرنین نے شاید اس لئے فرمادی ہو کہ آدمی کسی حال میں حق تعالیٰ سے غافل اور کسی سامان پر مغرور نہ ہو بلکہ نعمت پر شکر کرے اور فنا کو پیش نظر رکھے اور جاننا چاہئے کہ مصنفین و مؤلفین نے اس سدا جوج و ماجوج کی تعیین کے متعلق اپنے اپنے مقالات و خیالات جمع کئے ہیں اور اس کے مصداق میں اپنی اپنی کمی ہے لیکن قرآن وحدیث میں جو اس کے چند اوصاف معلوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ اس کا بانی کوئی بندہ مقبول ہے دوسرے یہ کہ وہ جلیل القدر بادشاہ ہے تیسرے یہ کہ وہ دیوار آہنی ہے چوتھے یہ کہ اس کے دونوں سرے پہاڑوں سے ملے ہوئے ہیں۔ پانچویں یہ کہ اس دیوار کے اس طوف یا جوج ماجوج ہیں وہ ابھی باہر نہیں نکل سکے چھٹے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اس میں تھوڑا سا سوراخ ہو گیا ہے ساتویں یہ کہ وہ لوگ ہر روز اس کو چھیلے ہیں اور پھر وہ باذنہ تعالیٰ ویسی ہی دبیز ہو جاتی ہے اور قرب قیامت میں جب چھیل چکیں گے تو کہیں گے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ کل بالکل آ رہا کر دیں گے چنانچہ اس روز پھر وہ دبیز نہ ہوگی اور اگلے روز اس کو توڑ کر نکل پڑیں گے۔ آٹھویں یہ کہ یا جوج ماجوج کی قوت باوجود آدمی ہونے کے آدمیوں سے بہت زیادہ بڑھی ہوئی ہے اور عدد میں بہت زیادہ ہیں نویں یہ کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے وقت نکلیں گے اور اس وقت عیسیٰ علیہ السلام بوجی الہی خاص خاص لوگوں کو لے کر وہ طور پر چلے جاویں گے باقی لوگ اپنے اپنے طور پر قلعہ بند اور محفوظ مکانوں میں بند ہو جاویں گے۔ دسویں یہ کہ وہ دفعہ غیر معمولی موت سے مر جاویں گے اول کے پانچ اوصاف قرآن سے اور اخیر کے پانچ اوصاف احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتے ہیں پس جو شخص ان سب اوصاف کو پیش نظر رکھے گا اس کو معلوم ہوگا کہ جتنی دیواروں کا لوگوں نے رائے سے پتہ دیا ہے یہ مجموعہ اوصاف ایک میں بھی پایا نہیں جاتا پس وہ خیالات صحیح نہیں معلوم ہوتے اور حدیثوں کا انکار یا نصوص کی تاویلات بغیرہ خود دین کے خلاف ہے۔ رہا یہ شبہ مخالفین کا کہ ہم نے تمام زمین کو چھان ڈالا مگر کہیں اس کا پتہ نہیں ملا اور اسی شبہ کے جواب کے لئے ہمارے مؤلفین نے پتہ بتلانے کی کوشش کی ہے لیکن اس کا صحیح جواب وہ ہے جس کو صاحب روح المعانی نے اختیار کیا ہے حاصل ترجمہ اس کا یہ ہے کہ ہم کو اس کا موقع معلوم نہیں اور ممکن ہے کہ ہمارے اور اس کے درمیان میں بڑے بڑے سمندر حائل ہوں اور یہ دعویٰ کرنا کہ ہم تمام خشکی و تری کو محیط ہو چکے ہیں واجب التسلیم نہیں اور عقلاً یہ جائز ہے کہ امریکہ کی طرح سمندر کے درمیان کوئی حصہ زمین کا ایسا ہو جہاں اب تک رسائی نہ ہوئی ہو اور عدم وجدان سے عدم وجود لازم نہیں آتا اور جب خبر صادق نے جس کا صدق دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اس دیوار کی مع اس کے اوصاف کے خبر دی ہے تو ہم پر واجب ہے کہ تصدیق کریں جس طرح اور امور ممکنہ کی خبر دی ہے اور تصدیق ضروری ہے اور ایسے مشککین کے کلام فضول کی طرف التفات کرنے کا منشاء محض ضعف دین اور قلت یقین ہے اھ اور قرآن میں سفر جنوب کا ذکر نہ ہونا شاید اس وجہ سے ہو کہ اس سفر کا اتفاق نہ ہوا ہو یا کسی وجہ سے ذکر نہ کیا ہو۔

ترجمہ مسائل السؤل: قوله تعالى: اِنَّا مَكْنٰهُمْ لَ فِي الْاَرْضِ الْخ اس سے معلوم ہوا کہ مال کا حاصل ہونا حتیٰ کہ خزائن تک اور جاہ کا حاصل حتیٰ کہ سلطنت تک کمال کے منافی نہیں ۱۲۔

ملوک التبرجہ: ۱۔ قوله وذلك یہ قصہ اسی طرح اشارۃ الی تقدیر المبتدا ای الامر كذلك الذی ذکرنا ۱۳۔ ۲۔ قوله فی التونی زبر الحديد دام سرکار زادہ لتلا ینافی قوله ما مکنی فیہ ابی خیر ۱۴۔

اجتلاؤ القراء: فی قراءة لا یفقهون عن الافعال ای لتلعم کان فی لسانهم ونقص فہم لا لنقص فی ذی القرنین واهلہ ۱۵۔
اللعائن: قوله السدین الجبلین کما فی الروح عن القاموس سمی بہ لانه یسد القضاء قوله یا جوج و ماجوج اسمان اعجمیان ۱۶۔ قوله خرجا جعلاً من الاموال ۱۷۔ قوله مکنی بالادغام اصلہ مکنی ۱۸۔ قوله ردما حاجزا حصینا وهو اکبر من السدد او ثق کما فی الروح و علیہ یکون قد وعلہم بالاسعاف بمراہمہم فوق ما یرجوه وهو اللائق بشان الملوک قوله زبر جمع زبرة کغرف فی غرفة وہی القطعة العظيمة واصل الزبر الاجتماع ۱۹۔ قوله ساوی اما متعدد المعنی جعل ما بین جانبی الجبلین من البیان مساویا لہما فی العلوفین مفعول ساوی وفاعله ضمیر ذی القرنین واما لازم والفاعل ضمیر السدی حتی اذا ساوی السد الفضا الذی بین الصدفین ۲۰۔ قوله الصدفین جانب الجبل واصلہ علی ما قبل الميل ولا یقال للمنفرد صدف حتی یصادف الآخر ۲۱۔ قوله القطر النحاس المذاب وهو قول الاکثرین ۲۲۔ قوله

اسطاعوا بحذف التاء تخفيفاً قوله ذكاء ارضا مستوية ۱۲۔

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ۝۱۱ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۝
 الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝۱۲ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ
 يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝۱۳ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
 أَعْمَالًا ۝۱۴ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝۱۵ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝۱۶ ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ جَهَنَّمَ بِمَا
 كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝۱۷ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝۱۸
 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝۱۹ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ
 كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝۲۰ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
 رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝۲۱

اور ہم اس روز ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں ایک گنڈا ہو جاویں گے اور صور پھونکا جائے گا پھر ہم سب کو ایک ایک کر کے جمع کر لیں گے اور دوزخ کو اس روز کافروں کے سامنے پیش کر دیں گے جن کی آنکھوں پر (دنیا میں) ہماری یاد سے (یعنی دین حق کے دیکھنے سمجھنے سے) پردہ پڑا ہوا تھا اور سن بھی نہ سکتے تھے سو کیا پھر بھی ان کافروں کا خیال ہے کہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا کارساز (معبود و حاجت روا) قرار دیں ہم نے تو کافروں کی دعوت کے دوزخ تیار کر رکھا ہے۔ آپ (ان سے) کہئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بنائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خسارہ میں ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کرائی محنت سب گئی گذری ہوئی اور وہ (بوجہ جہل کے) اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو رب کی آیتوں کا (یعنی کتاب الہیہ کا) اور اس کے ملنے کا (یعنی قیامت کا انکار کر رہے ہیں) سو اس لئے ان کے سارے کام غارت ہو گئے تو قیامت کے روز ان (کے نیک اعمال) کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے بلکہ ان کی سزا وہی ہوگی یعنی دوزخ اس سبب سے کہ انہوں نے کفر کیا تھا اور (یہ کہ) میری آیتوں اور پیغمبروں کا مذاق بنایا تھا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کی مہمانی کے لئے فردوس (یعنی بہشت) کے باغ ہوں گے جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے (نہ ان کو کوئی نکالے گا اور) نہ وہاں سے کہیں اور جانا چاہیں گے آپ کہہ دیجئے کہ اگر میرے رب کی باتیں لکھنے کے لئے سمندر روشنائی ہو تو میرے رب کی باتیں ختم ہونے سے پہلے سمندر ختم ہو جائے (اور باتیں احاطہ میں نہ آویں) اگرچہ اس سمندر کی مثل دوسرا سمندر اس کی مدد کے لئے ہم لے آویں (اور) آپ (یوں بھی) کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں میرے پاس بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (برحق) ایک ہی معبود ہے سو جو شخص اپنے رب سے ملنے کی آرزو رکھے تو نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

تَفْسِيرُ لِيَط: اوپر آ خر قصہ میں ذوالقرنین کا قول جو شعر اس دیوار کے فناء کا اور مشیر خروج یا جوج کی طرف ہے حکایت کیا گیا ہے آگے حق تعالیٰ اپنی طرف سے خروج مذکور کے وقت کی خاص حالت اور عموماً دنیا کا فنا ہو کر پھر نیا پیدا ہونا اور اس کے بعد جزا و سزا کا معاملہ اور جو امور و اعمال جزا و سزا کے اسباب ہیں اجمالاً ان کا بیان فرماتے ہیں۔ غرض فنائے خاص کی مناسبت سے فنائے عام اور اس کی مناسبت سے بقائے ثانی اور اس کی مناسبت سے جزا و سزا اور اس کی مناسبت سے موجبات جزا و سزا کا ذکر کیا گیا ہے۔

بیان فناء و بقاء و جزاء یوم لقاء ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ۝ اور ہم نے اس روز (یعنی جب اس دیوار کے انہدام کا وقت موعود آوے گا اور یا جوج یا جوج کا خروج ہوگا تو اس روز ہم ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں گنڈا ہو جاویں گے (بوجہ اس کے کہ کثرت سے ہوں گے اور ایک دم سے نکل پڑیں گے) اور (یہ قیامت کے قریب زمانہ میں ہوگا پھر بعد چندے قیامت کا سامان شروع ہوگا حتیٰ کہ ایک بار اول صور پھونکا جاوے گا جس سے تمام عالم فنا ہو جاوے گا پھر) صور دوبارہ پھونکا جاوے گا (جس سے سب زندہ ہو جاویں گے) پھر ہم سب کو ایک ایک کر کے

ازل تا ابد اے تو فرماں روائی ☆ کرا جز تو در ملک تو بادشاهی خدائے تعالیٰ ان کی مغفرت اور ان پر رحمت فرماوے واقعی بہت خوب لکھا ہے فقط۔

واللہ الحمد حمداً سابقاً علی مزید ○ والیوم یوم عید ○ وبختی ○ بخت سعید ○ حیث وفقنی اللہ الفنی الحمید ○ لا تمام النصف الاکثر من تفسیر القرآن المجید ○ یوم الاربعاء الخامس عشر من رجب ۱۳۲۲ ھجرة خیر العید ○ صلی اللہ علیہ وسلم ابدا البید ○ وارجو اللہ تعالیٰ ان یاتی علی عید آخر جدید ○ ویقرب الی البعید ○ یوم اقول بملأ فی وقد کمل التفسیر بالتطریب والتفرید ○ الا ایها الاحباب عید علی عید ○ انه یفعل ما یشاء ویحکم ما یرید ○

النَّجَاشِی: (۱) فی القاموس البخت الجذع ۳ منہ۔

مُلَوَّنًا ۱: ۱۔ قولہ فی جمعنا ایک ایک استفید من التاکید بجمعاً فافہم ۲۔ ۲۔ قولہ فی عبادی اختیاراً یا اضطراراً اشارۃ الی تعمیم العباد المقبولین وغیر المقبولین والاصنام فالاضافۃ لیس للتشریف بل لاظہار اختصاص المالکیۃ والمملوکیۃ ۳۔ ۳۔ قولہ فی الاخسرین بالکل استفید من صیغۃ التفضیل ۴۔ ۴۔ قولہ فی جنت الفردوس بہشت کے باغ اشارۃ الی ان المراد بالفردوس المعنی الشرعی لکن لا بمعنی درجۃ الخاصۃ العلیا والا یلزم الاشکال من دخول بعضهم الفردوس وبعضهم ماحولها من الجنات الآخر بل بمعنی مطلق الجنة وان المراد بالجنات معناها اللغوی فصح المعنی واستقام ۵۔ ۵۔ قولہ فی لکلمت لکھنے اشارۃ الی تقدیر الکتابۃ وکون المقدر کالمذکور ۳۔

اللَّحَاقَاتِ: ۱۔ قولہ نزلاً ہو ما اعد للضیف وقت النزول ۲۔ فردوس البستان باللغة الرومیۃ العربیۃ ۳۔ قولہ حولاً مصدر بمعنی تحولاً ۴۔ المداد هو فی الاصل اسم لكل ما یمد به الشئ واختص فی العرف لما تمد به الدواة من الحبر والمدد العون والزیادة ۴۔

النَّجْوَى: ۱۔ قولہ من دونی حال مقدم من اولیاء وهو مفعول ثان وفی الاعراب ان ان یتخذوا سد مسد المفعولین ۲۔ قولہ ذلك مبتداً وجزاء هم خبره وجہنم خبر مبتداً محذوف ای هو جہنم وعلیہ ترجمت ۳۔

الْبَلَاغَةُ: ۱۔ قولہ عرضاً تخصیص العرض بالكافرین لان العرض الخاضع الفظیع الدال علیہ التاکید بعرضاً مختص بالكافرین۔

سُورَةُ مَرْيَمَ

سُورَةُ مَرْيَمَ ۱۹ مَكِّيَّةٌ ۴۲ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اٰیَاتُهَا ۹۸ رُكُوعَاتُهَا ۶

سورہ مریم مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۹۸ آیات اور ۶ رکوع ہیں

لَهِيَ عَصَى ۱ ذَكَرَتْ رَبَّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا ۲ اِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاً خَفِيًّا ۳ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهْنَ الْعِظْمِ مِثِّیْ
وَاَشْتَغَلَ الرَّاسُ شَيْبًا ۴ وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَاؤِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۵ وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ مِنْ وَّرَآءِیْ وَكَانَتْ اِمْرَاَتِیْ
عَاقِرًا فَهَبْ لِیْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا ۶ یَّرِثُنِیْ وَیَرِثْ مِنْ اِلٰی یُعْقُوْبُ ۷ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا ۸ یُزَكِّرِیْا اِنَّا
نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اُسْمُهُ یَحٰیی ۹ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا ۱۰ قَالَ رَبِّ اَنِّیْ یَكُوْنُ لِیْ غُلَامٌ وَكَانَتْ
اِمْرَاَتِیْ عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۱۱ قَالَ كَذٰلِكَ ۱۲ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰی هٰیثٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ
مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَیْئًا ۱۳ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِیْ اٰیَةً ۱۴ قَالَ اٰیَتُكَ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلٰثَ لَیَالٍ سَوِيًّا ۱۵
فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَاَوْحٰی اِلَیْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُكْرَةً وَّعَشِیًّا ۱۶ یَّحٰیی خُذِ الْكِتٰبَ
بِقُوَّةٍ ۱۷ وَاتَّبِعْهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۱۸ وَحَنٰنًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكٰوَةً ۱۹ وَكَانَ تَقِیًّا ۲۰ وَبَرًّا بِوَالِدَیْهِ
وَلَمْ یَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۲۱ وَسَلٰمٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَّیَوْمَ یَمُوتُ وَیَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا ۲۲

لَهِيَ عَصَى ۱ یہ تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا اپنے بندہ زکریا پر جب کہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پوشیدہ طور پر پکارا (جس میں یہ) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں (بوجہ پیری کے) کمزور ہو گئیں اور سر میں بالوں کی سفیدی پھیل گئی اور (اس کے قبل کبھی میں) آپ سے مانگنے میں اے میرے رب ناکام نہیں رہا ہوں اور میں اپنے بعد (اپنے) رشتہ داروں (کی طرف) سے اندیشہ رکھتا ہوں اور میری بی بی بانجھ ہے سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دے دیجئے کہ وہ میرے علوم خاصہ میں میرا وارث بنے اور (میرے جد) یعقوب کے خاندان کا وارث بنے اور اس کو اے میرے رب (اپنا) پسندیدہ بنائے۔ اے زکریا ہم تم کو ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جس کا نام یحییٰ ہوگا کہ اس کے قبل ہم نے کسی کو اس کا ہم صفت نہ بنایا ہوگا۔ زکریا نے عرض کیا کہ اے میرے رب اولاد کس طور پر ہوگی حالانکہ میری بی بی بانجھ ہے اور (ادھر) میں بڑھاپے کے انتہائی درجہ کو پہنچ چکا ہوں ارشاد ہوا کہ حالت (موجودہ) یوں ہی رہے گی اور پھر اولاد ہوگی اے زکریا تمہارے رب کا قول ہے کہ یہ (امر) مجھ کو آسان ہے اور میں نے تم کو پیدا کیا حالانکہ تم (پیدائش سے قبل) کچھ بھی نہ تھے۔ جب زکریا نے عرض کیا کہ اے میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے ارشاد ہوا کہ تمہاری (وہ) علامت یہ ہے کہ تم تین دن اور تین رات تک آدمیوں سے بات نہ کر سکو گے حالانکہ تندرست ہو گے پس حجرے میں سے برآمد ہوئے اور ان کو اشارے سے فرمایا کہ تم لوگ صبح اور شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو۔ اے یحییٰ کتاب کو مضبوط پکڑ لو اور ہم نے ان کو (ان کے) لڑکپن ہی میں (دین کی) سمجھ اور خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی (اخلاق کی) عطا فرمائی تھی اور بڑے پرہیزگار اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے اور وہ

(خلق کے ساتھ) سرکشی کرنے والے (یا حق تعالیٰ کی) نافرمانی کرنے والے نہ تھے اور ان کو اللہ تعالیٰ کا سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن وہ انتقال کریں گے اور جس دن (قیامت میں) زندہ ہو کر اٹھائے جاویں گے۔ ﴿۱۸﴾

تَفْسِيرُ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُوْرَةُ مَرْیَمَ عَلَیْهَا السَّلَامُ مَكِّيَّةٌ اِلَّا اٰیَةَ السَّجْدَةِ وَهِيَ ثَمَانٌ اَوْ تِسْعٌ وَ تَسْعُونَ اٰیَةً كَذٰلِكَ فِي الْبَيِّنَاتِ (ملط: اس سورت کا خلاصہ تین مضمون ہیں۔ اول اثبات توحید چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تقریری اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تذکیر اور بعض آیات واقعہ اخیر اس پر دال ہیں دوم ثبات نبوت اس کی تقریر دو طرح ہے ایک بعض انبیاء علیہم السلام کے قصص بیان فرمانے سے اس طرف اشارہ کیا کہ نبوت کوئی امر عجیب و غریب نہیں آپ سے پہلے اور حضرات کو بھی یہ دولت عطا ہوئی ہے۔ دوسرے یہ کہ آپ نے باوجود یکہ خلق سے علوم کو اخذ نہیں فرمایا اخبار ماضیہ کو کس طرح صحیح بیان فرماتے ہیں جو دلیل ہے صاحب وحی و نبوت ہونے کی۔ سوم مباحث معاد جس میں جزا و سزا کے ذکر کے ساتھ بعض شبہات منکرین بعث کا بھی جواب ہے۔ گذشتہ سورت میں بھی بڑا حصہ ان ہی مضامین کا تھا۔ و نیز یہ مضامین باہم بھی متلاصق و متناسق ہیں اور سورت گزشتہ کے ختم پر اسی طرح بعض انبیاء سابقین کی نبوت کا مضمون ہے پس اس تقریر سے تمام ارتباطات مقصودہ واضح و لاخ ہو گئے جاننا چاہئے کہ اس سورت میں انبیاء علیہم السلام کے کئی قصے مذکور ہیں۔ قصہ اول حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہما السلام: تَهْنِیْتُكَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ یُوَفِّرُ بَعْثٌ حَیَّاتُكَ۔ تَهْنِیْتُكَ (اس کے معنی تو اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (جو آئندہ قصہ آتا ہے) تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا اپنے (مقبول) بندہ حضرت زکریا (علیہ السلام کے حال) پر جب کہ انہوں نے پروردگار کو پوشیدہ طور پر پکارا (جس میں یہ) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں (بوجہ پیری کے) کمزور ہو گئیں اور (میرے) سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی (یعنی تمام بال سفید ہو گئے اور اس حالت کا مقتضایہ ہے کہ میں اس حالت میں اولاد کی درخواست نہ کروں مگر چونکہ آپ کی قدرت و رحمت بڑی کامل ہے) اور (میں اس قدرت و رحمت کے ظہور کا خوگر ہمیشہ سے رہا ہوں چنانچہ اس کے قبل کبھی) آپ سے (کوئی چیز) مانگنے میں اے میرے رب ناکام نہیں رہا ہوں (اس بناء پر بعید سے بعید مقصود بھی طلب کرنا مضائقہ نہیں) اور (اس طلب کا مرجح یہ امر خاص ہو گیا ہے کہ) میں اپنے (مرنے کے) بعد (اپنے) رشتہ داروں (کی طرف) سے (یہ) اندیشہ رکھتا ہوں (کہ میری مرضی موافق شریعت اور دین کی خدمت نہ بجالاویں گے) (یہ امر مرجح ہے طلب اولاد کے لئے جس میں خاص خاص اوصاف پائے جاویں جن کو توقع خدمت (دین میں دخل ہو) اور (چونکہ میری پیرانہ سالی کے ساتھ) میری بی بی (بھی) بانجھ ہے (جس کے کبھی باوجود میری صحت مزاج کے اولاد ہی نہیں ہوئی اس لئے اسباب عادیہ اولاد ہونے کے بھی مفقود ہیں) سو (اس صورت میں) آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے (یعنی بلا توسط اسباب عادیہ کے) ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دے دیجئے کہ وہ (میرے علوم خاصہ میں) میرا وارث بنے اور (میرے جد) یعقوب (علیہ السلام) کے خاندان (کے علوم متوارثہ میں ان) کا وارث بنے (یعنی علوم سابقہ و لاحقہ اس کو حاصل ہو اور (بوجہ باعمل ہونے کے) اس کو اے میرے رب (اپنا) پسندیدہ (و مقبول) بنائیے) (یعنی عالم بھی ہو اور عامل بھی ہو حق تعالیٰ بواسطہ ملائکہ کے ارشاد ہوا کہ) اے زکریا ہم تم کو ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں جس کا نام یحییٰ ہوگا کہ اس کے قبل (خاص اوصاف میں) ہم نے کسی کو اس کا ہم صفت نہ بنایا ہوگا (یعنی جس علم و عمل کی تم دعا کرتے ہو وہ تو اس فرزند کو ضرور ہی عطا کریں گے اور مزید برآں کچھ اوصاف خاصہ بھی عنایت کئے جاویں گے مثلاً خشیت الہیہ سے خاص درجہ کی رقت قلب وغیرہ چونکہ اس اجابت دعا میں کوئی خاص کیفیت حصول ولد کی بتلائی نہ گئی تھی اس لئے اس کے استفسار کے لئے) زکریا (علیہ السلام) نے عرض کیا کہ اے میرے رب میرے اولاد کس طرح ہوگی حالانکہ میری بی بی بانجھ ہے اور (ادھر) میں بڑھاپے کے انتہائی درجہ کو پہنچ چکا ہوں (پس معلوم نہیں ہم جوان ہوں گے یا مجھ کو دوسرا نکاح کرنا ہوگا یا بحالت موجودہ اولاد ہوگی) ارشاد ہوا کہ حالت (موجودہ) یوں ہی رہے گی (اور پھر اولاد ہوگی اے زکریا) تمہارے رب کا قول ہے کہ یہ (امر) مجھ کو آسان ہے اور (یہ کیا اس سے بڑا کام کر چکا ہوں مثلاً) میں نے تم کو (ہی) پیدا کیا ہے حالانکہ (پیدائش کے قبل) تم کچھ بھی نہ تھے (اسی طرح خود اسباب عادیہ بھی کوئی چیز نہ تھا جب معدوم کو موجود کرنا آسان میں ہے تو ایک موجود سے دوسرا موجود کر دینا کیا مشکل ہے یہ سب ارشاد تقویت رجا کے لئے تھا نہ کہ دفع شبہ کے لئے کیونکہ زکریا علیہ السلام کو کوئی شبہ نہ تھا جب زکریا (علیہ السلام) کو قوی امید ہو گئی تو انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب (وعدہ پر تو اطمینان ہو گیا اب اس وعدہ کے قرب وقوع یعنی حمل کی بھی) میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے (تاکہ زیادہ شکر کروں اور خود وقوع تو محسوسات ظاہرہ ہی میں سے ہے) ارشاد ہوا کہ تمہاری (وہ) علامت یہ ہے کہ تم تین رات (اور تین دن تک) آدمیوں سے بات (چیت) نہ کر سکو گے حالانکہ تندرست ہو گے (کوئی بیماری وغیرہ نہ ہوگی اور اسی وجہ سے ذکر اللہ کے ساتھ تکلم پر قدرت رہے گی چنانچہ باذن اللہ تعالیٰ زکریا علیہ السلام کی بی بی حاملہ ہوئیں اور حسب اخبار الہی زکریا علیہ السلام کی زبان بست ہو گئی) پس حجرے میں سے اپنی قوم کے پاس برآمد ہوئے اور ان کو اشارہ سے فرمایا (کیونکہ زبان سے تو بول نہ سکتے تھے) کہ تم لوگ صبح اور شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو (یہ تسبیح اور امر بالتسبیح یا تو حسب معمول تھا ہمیشہ تذکیر ازبان سے کہتے تھے آج اشارہ سے کہا اور یا اس نعمت جدیدہ کے شکر میں خود بھی تسبیح کی کثرت فرمائی اور اوروں کو بھی اسی

طور پر امر فرمایا غرض پھر یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور سن شعور کو پہنچے تو ان کو حکم ہوا کہ (اے یحییٰ کتاب کو) یعنی توریت کو کہ اس وقت وہی کتاب شریعت تھی اور انجیل کا نزول بعد میں ہوا) مضبوط ہو کر لو (یعنی خاص کوشش کے ساتھ عمل کرو) اور ہم نے ان کو (ان کے) لڑکپن ہی میں (دین) کی سمجھ اور خاص اپنے پاس سے رقت (کی صفت) اور پاکیزگی (اخلاق کی) عطا فرمائی تھی (حکم میں علم کی طرف اور حنان اور زکوٰۃ میں اخلاق کی طرف اشارہ ہو گیا) اور (آگے اعمال ظاہری کی طرف اشارہ فرمایا کہ) وہ بڑے پرہیزگار اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے (اس میں حقوق اللہ و حقوق العباد دونوں کی طرف اشارہ ہو گیا) اور وہ (خلق کے ساتھ) سرکشی کرنے والے (یا حق تعالیٰ کی) نافرمانی کرنے والے نہ تھے اور (عند اللہ ایسے وجیہ اور مکرم تھے کہ ان کے حق میں منجانب اللہ یہ ارشاد ہوتا ہے کہ) ان کو (اللہ تعالیٰ کا) سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن وہ انتقال کریں گے اور جس دن (قیامت میں) زندہ ہو کر اٹھائے جاویں گے۔ ف: دعاء خفی اس لئے کی گئی کہ وہ اقرب الی الاجابت ہے اور نادى سے اعلان کا شبہ نہ ہو کیونکہ نداء بمعنی دعاء عام ہے اور بجائے طلب ولد کے اصلاح موالی کی دعائے کرنا باوجودیکہ یہ بھی طریق حفاظت دین کا تھا شاید اس لئے ہو کہ جو ابتداء سے صالح ہو عوام پر اس کا اثر و عظم کا زیادہ ہوتا ہے اور من ال یعقوب بڑھانا دلیل نقلی ہے اس پر کہ وراثت مالیہ مراد نہیں ہے کیونکہ یقیناً موالی مذکور فی الایات میں بہ نسبت یحییٰ علیہ السلام کے موروث منہم سے زیادہ قریب تھے پھر بعید کو کب میراث پہنچ سکتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کی نظر سے مال و متاع کا مہتمم بالشان نہ ہونا دلیل عقلی ہے وراثت مالیہ کے مراد نہ ہونے پر۔ کیا وہ اس لئے اولاد مانگتے کہ میرا روپیہ پیسہ میرے اور رشتہ داروں کو نہ ملے اور اگر یہ کہا جاوے کہ ہاں یہ نہ ملنا اس لئے چاہتے تھے کہ وہ اوقارب اسکو معصیت میں صرف نہ کریں تو اس کا جواب یہ ہے کہ پھر مورث پر تو کوئی مواخذہ نہیں جو اس کے بچنے کی فکر ہو اور لفظ میراث کا میراث مالی کے ساتھ خاص نہ ہونا یا اس کا شکی مکتب کے ساتھ خاص ہونا دونوں کو یہ آیت رد کرتی ہے: ثُمَّ اَوَدَّ كُنَّا الْكِتَابَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا [فاطر: ۳۲] اور اس مسئلہ میں اہلسنت کے مذہب کی تائید خود کتب شیعہ میں موجود ہے چنانچہ روح المعانی میں یہ روایتیں منقول ہیں روى الكليني في الكافي عن ابى البختری عن ابى عبد الله جعفر الصادق رضی اللہ عنہ انہ قال ان العلماء ورثة الانبياء و ذلك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا احاديث من احاديثهم فمن اخذ بشئ منها فقد اخذ بحظ وافر۔ وايضا روى الكليني في الكافي عن ابى عبد الله قال ان سليمان ورث داود وان محمدا صلى الله عليه وسلم ورث سليمان عليه السلام۔ اور ظاہر ہے کہ یہ وراثت اخیرہ کسی طرح مالی ہو ہی نہیں سکتی اور آل عمران میں اس دعا کا باعث ظہور خوارق مریم علیہا السلام ہونا باعث مذکور فی ہذا المقام کے منافی نہیں اصل رغبت اس سے ہوئی ہو اور اظہار اس کے سبب ہوا ہو۔ اور اگر شبہ ہو کہ ذکر یا علیہ السلام کی دعا میں یورثی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ میرے بعد بھی رہے اور سورۃ انبیاء: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ [الانبیاء: ۱۷۶] سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا قبول ہوئی حالانکہ یحییٰ علیہ السلام پہلے قتل کئے گئے۔ جواب یہ ہے کہ یا تو یورثی عام ہے بقائے ذات و بقائے آثار کو یا فَاسْتَجَبْنَا لَهُ [الانبیاء: ۱۷۶] سے بعض اجزاء کے اعتبار سے یا قصہ تقدیم قتل یحییٰ علیہ السلام کا ثابت نہیں اور اگر جواب اول یہ شبہ ہو کہ بقاء آثار تو خود حضرت ذکر یا علیہ السلام کا بھی کافی تھا پس اس غرض سے تو ان کا دعاء کرنا بعید ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ دعا سے مقصود یہ تھا کہ ان کے بعد کوئی جانشین مصلح قوم باقی رہے کہ زندگی کی حالت میں خود ہی کافی تھے اور بعد وفات ان کے آثار کا بقاء ظاہر ہے سو ممکن ہے کہ یہ جواب دیا جائے کہ چند مصلحین کی تعلیم اور اسی طرح ان کے آثار کثیرہ کا باقی رہنا بہ نسبت مصلح واحد اور آثار واحد کے زیادہ مؤثر فی الاصلاح اور دیر پا ہوتا ہے۔ ترجمہ مسائل السالک: سورۃ مریم علیہا السلام قولہ تعالیٰ: اِذْ نَادَى رَبُّنَا نَادَاً خَفِيًّا الخ اس میں ذکر خفی کافی نفساً افضل ہونا معلوم ہوتا ہے گو کسی عارض سے جبر کو ترجیح ہو جاوے قولہ تعالیٰ: قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهَنَ الْخ اس میں الحاج فی الدعاء کی فضیلت معلوم ہوتی ہے قولہ تعالیٰ: وَ اِنِّیْ خِفْتُ الْعَوَّلَ الْخ اس میں دو مسئلے ہیں ایک یہ کہ اولاد کا طلب کرنا زہد کے منافی نہیں دوسرے یہ کہ کسی ایسی چیز کا مانگنا جو اسباب بعیدہ سے مسبب ہو ادب کے منافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَ اَتَيْنَهُ الْحُكْمَ الْخ اس میں اس قول کی اصل ہے جو اکثر لوگوں کی زبان پر جاری ہوتا ہے کہ فلاں شخص مادر زاد ولی ہے۔

التجواشی: (۱) للحديث الذي رواه ابن حبان في صحيحه مرفوعاً خير الدعاء لخفي كما في البحر الرائق ۴ منہ۔

ملفوظات التبرجئة: قوله في ذكر جوآئده اشارة الى كونه خير مبتداً وهو اسم اشارة الى المعهود وانما صحت الاشارة اليه مع عدم جريان ذكره لانه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما قيل في قولهم هذا ما اشترى فلان ۳۔ ۲ قوله في عبده مقبول افاده الاضافة لتشريفية ۳۔ ۳ قوله في قال جس میں اشارة الى كونه تفسير نادى ۳۔ ۲ قوله في وليا یعنی بیٹا لقوله في آل عمران فدية ۳۔ ۵ قوله يا ذكر يا بواسط ملائكة بدليل قوله تعالیٰ في آل عمران فنادته الملائكة ۳۔ ۲ قوله في من الكبر بڑھاپے کے انتہائی اشارة الى كون من الكبر بيانا لعتيا كذا يفهم من الكشف ۳۔ ۱ قوله في ثلث ليال اور ثمن دن لقوله تعالیٰ في آل عمران ثلثة ايام ۳۔ ۵ قوله في سلام اللہ تعالیٰ کا اشارة الى ان السلام للتحية كذا في الروح ۳۔ ۹ قوله في الكتب خاص حصالح كذا في الروح ۳۔ ۱

اللَّغَاتُ: عتیا فی القاموس عتیا کبر وفی البیضاوی حساوة وکحولا فی العظام ای صلابة وهو سة فی الروح اصله عتو وکفعود فاستقل توالی الضمتین والواوین فکسرت التاء فانقلبت الاولی یاء لسكونها وانکسار ما قبلها ثم انقلبت الثانية ایضا لاجتماع الواو والیاء وسبق احدهما بالسکون وکسرت العین اتباعا لما بعدها آه قوله سمیا شیهما لان المتشابهین یتشار کان فی الاسم قوله اوحی ای اشار۔

النَّحْوُ: قوله شیا تمييز وحقیقة الکلام واشتغل ای فشا شیب الرأس قوله كذلك ای الامر كذلك ۱۲ قوله ایتک الاضافة لادنی ملائسة ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قوله وهن العظم منی تخصیص العظم لانه اذا وهن فغیره اولى وافراده اشارة الى الجنس یشمل کل عظم قوله اشتعل الرأس شیا اسناد الاشتعال الى الرأس الذى هو محل الشیب الذى هو فاعل لاشتعال فی الحقیقة مبالغة ومفید للتفصیل بعد الاجمال ۱۲ قوله رب انی یتکون لم یخاطب الملائكة مع کونه بشر بواسطتهم اشارة الى غایة التجاهته الى الله تعالى۔

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۝

فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ ۝

لَا هَبْ لَكَ عِلْمًا زَكِيًّا ۝ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلْمٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ

بَغِيًّا ۝ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْئٍ ۝ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا ۝ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کتاب میں مریم کا بھی ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ (ہو کر) ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب میں تھا (غسل کے لئے) گئیں پھر ان (گھر والے) لوگوں کے سامنے سے انہوں نے پردہ ڈال لیا (اس حالت میں) ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتے جبرائیل کو بھیجا اور وہ ان کے سامنے ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا کہنے لگیں کہ میں تجھ سے (اپنے خدائے) رحمن کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو (کچھ) خدا ترس ہے تو یہاں سے ہٹ جاوے گا فرشتہ نے کہا کہ میں تمہارے رب کا بھیجا ہوا (فرشتہ) ہوں تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں وہ (تعجباً) کہنے لگیں کہ بھلا میرے لڑکا کس طرح ہو جائے گا حالانکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا اور نہ میں بدکار ہوں فرشتہ نے کہا کہ یوں ہی (اولاد) ہو جاوے گی تمہارے رب نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر بات مجھ کو آسان ہے اور اس طور پر اس لئے پیدا کریں گے تاکہ اس فرزند کو ہم لوگوں کے لئے نشانی (قدرت) بنادیں اور باعث رحمت بنادیں اور یہ ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی)۔

تَفْسِيرُ: قصہ دوم حضرت عیسیٰ و مریم علیہما السلام ☆ وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کتاب (یعنی قرآن کے اس خاص حصہ یعنی سورت) میں (حضرت) مریم (علیہا السلام) کا (قصہ) بھی ذکر کیجئے (کہ قصہ مذکورہ سے خاص مناسبت رکھتا ہے اور وہ اس وقت واقع ہو) جبکہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ (ہو کر) ایک ایسے مکان میں جو مشرق کی جانب میں تھا (غسل کیلئے) گئیں پھر ان (گھر والے) لوگوں کے سامنے (انہوں نے) (درمیان میں) پردہ ڈال لیا (تاکہ آڑ میں غسل کر سکیں) پس (اس حالت میں) ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتہ (جبرائیل علیہ السلام) کو بھیجا اور وہ (فرشتہ) ان کے سامنے (ہاتھ پاؤں اور حسن جمال سے) ایک پورا آدمی بن کر ظاہر ہوا (چونکہ حضرت مریم اس کو بشر کہیں اس لئے گھبرا کر) کہنے لگیں کہ میں تجھ سے (اپنے خدائے) رحمان کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو (کچھ) خدا ترس ہے (تو یہاں سے ہٹ جاوے گا) فرشتہ نے کہا کہ (میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو بلکہ) میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا (فرشتہ) ہوں (اس لئے آیا ہوں) تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں (یعنی تمہارے منہ میں یا گریبان میں دم کر دوں کہ اس کے اثر سے باذن اللہ تعالیٰ حمل رہ جاوے اور لڑکا پیدا ہو) وہ (تعجباً) کہنے لگیں (نہ کہ انکاراً) کہ (بھلا) میرے لڑکا کس طرح ہو جاوے گا حالانکہ (منجملہ شرائط عادیہ کے مرد کی مقدار بت ہے اور وہ بالکل مفقود ہے کیونکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا (یعنی نہ تو نکاح ہوا) اور نہ میں بدکار ہوں۔ فرشتہ نے کہا کہ (بس بلا مس بشر) یوں ہی (لڑکا) ہو جاوے گا (اور میں اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ تمہارے رب نے ارشاد فرمایا ہے کہ یہ بات) کہ بلا اسباب عادیہ پیدا کر دوں (مجھ کو آسان ہے اور (یہ بھی فرمایا ہے کہ ہم بلا اسباب عادیہ) اس طور پر اس لئے پیدا کریں گے تاکہ ہم اس فرزند کو لوگوں کے (استدلال علی القدرة الالہیہ کے) لئے ایک نشانی (قدرت کی) بنادیں اور (نیز اس کے ذریعہ سے لوگوں کے ہدایت پانے کے لئے اس کو) باعث رحمت بنائیں اور یہ (بے باپ کے اس بچہ کا پیدا ہونا) ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی) ف: ان کا اول رہنا سہنا مسجد کے متعلق مکانات میں تھا پس اگر یہ اس وقت جو ان تھیں تب

تو اپنی خالہ حضرت زکریا علیہ السلام کی بی بی کے پاس ان کے گھر آ رہی ہوں گی اور اگر جوان نہ تھیں جیسا بعض کا قول ہے تو غسل کے لئے گھر آئی ہوں گی اور غسل کو مفسرین نے بطور روایت کے بھی نقل کیا ہے اور فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا بھی اس پر قرینہ ہے واللہ اعلم اور اول و بلدہ میں کو فرشتہ کو نہیں پہچانا مگر ان کی تقریریں کفر فرست ولایت سے یقین آ گیا پس یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت مریم نے نرادر عویٰ کیسے قبول کر لیا اور نہ اس غرض خاص کے لئے فرشتہ کے آنے اور کلام کرنے سے نبی ہونا حضرت مریم کا لازم آتا ہے اور تمثیل سے حقیقت ملکہ کا معدوم ہونا لازم نہیں آتا یہ اشباح اس حقیقت کے اعتبار سے ایسے ہیں جیسے ہمارے اعتبار سے مختلف لباس اور تمثیل کے امکان پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ ہر شخص میں احتمال ہے کہ شاید کوئی اور مخلوق اس شخص کی شکل میں متمثل ہو گیا ہو وجہ یہ کہ ایسے امور نادر واقع ہوتے ہیں۔ پس بدوں دلیل کے یہ احتمال محض غیر ناشی عن دلیل ہے جو عقلاً اصلاً معتبر نہیں اور شاید صورت ملکہ میں ظاہر نہ ہونے میں یہ حکمت ہو کہ ذر نہ جاویں اور بشر کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ جنس کو جنس سے انس ہوتا ہے اور مکان کا شرعی ہونا اتفاقی امر تھا نہ کہ قصدی۔

نَزَجْنَاهُ مِائِلًا لِلْإِسْلَامِ: قوله تعالى فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا: اس میں تمثیل کا مسئلہ مذکور ہے۔

مَلَكًا قَائِمًا لِلْبَرَاءَةِ: قوله في مريم قصه لان المذكور هو النبأ لا العين ۳۔

الرِّوَايَاتُ: قوله في لاهب لك يا كريان میں اخرجہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد الزهد عن نوف ان جبرئیل علیہ السلام نفخ فی جیہا فحملت الخ کذا فی الروح ۳۔

الفقه: استدلال بعض الجہلۃ بقولہ لاهب علی جواز التسمیۃ برسول بخش ونحوہ جہل عظیم لان الاسناد المجازی یتوقف علی الملاہیۃ کما ان جبرئیل کان نافعا بخلاف محل النزاع فانہ ما صدر فیہ فعل من النبی یكون سببا للہبۃ الحقیقۃ الالہیۃ فافہم ۳۔
النَّحْوُ: قوله اذا انتبذت ظرف للواقع المقدر ای اذکر نبا مريم الذی وقع اذا انتبذت قوله بشرا حال او تمييز قوله ولنجعلہ متعلق بمقدرا ی فعلنا ذلك ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله ان كنت تقیا لم یجعل التقوی شرطاً للاستعاذۃ بل شرط مکافۃ وامنها منہ وکنت عن ذلك بالاستعاذۃ باللہ تعالیٰ مثالہ علی المکافۃ بالطف وجہ وابلغہ وان من تعرض للمستعید بہ فقد تعرض لعظیم سخطہ آہ قوله لم یمسسنی بشر کنت بہ عن الحلال بقرینۃ المقابله و ارادت بہ العموم فی آیۃ اخرى للتفنن وقیل غیر ذلك ومنہ ما قال جار اللہ کما فی المس عبارة عن النکاح الحلال لانه کناہی عنہ فی قوله من قبل ان تمسوهن وفی قوله اولا مستم النساء وانما یقال فی الزنا فجر بها وخبث بها ونحو ذلك ولا یلیق بہ الکناہیات والآداب آہ۔

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْهُ بِهٖ مَكَانًا قَاصِيًا ۝ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ اِلٰى جِذْعِ النَّخْلَةِ ۝ قَالَتْ يَلِيَّتَنِي مَثٌ

قَبْلَ هٰذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ۝ فَذَا بَهِيمًا مِّنْ تَحْتِهَا اِلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۝ وَهَزَمْنِي

اِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ۝ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَعَيْنًا عَلَيْنَا ۝ فَاِمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ

اَحَدًا ۝ فَقُولِي اِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا فَلَنْ اُكَلِّمَ الْيَوْمَ اِنْسِيًّا ۝

پھر ان کے پیٹ میں لڑکا رہ گیا پھر اس حمل کو لئے ہوئے (اپنے گھر سے) کسی اور جگہ میں الگ چلی گئیں پھر دروازہ کے مارے کھجور کے درخت کی طرف آئیں (گھبرا کر) کہنے لگیں کاش میں اس حالت سے پہلے ہی مر گئی ہوتی اور ایسی نیست و نابود ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی۔ پھر جبرائیل علیہ السلام نے ان کے (اس) پائیں (مکان) سے پکارا کہ تم مغموم مت ہو تمہارے رب نے تمہارے پائیں میں سے ایک نہر جاری کر دی ہے اور اس کھجور کے تنے کو (پکڑ کر) اپنی طرف ہلاؤ اس سے تم پر خرمائے تروتازہ جھریں گے پھر (اس پھل کو) کھاؤ اور (وہ پانی) پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو پھر اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی (اعتراض کرتا) دیکھو تو کہہ دینا میں نے تو اللہ کے واسطے روزے کی منت مان رکھی ہے سو آج میں کسی آدمی سے نہیں بولوں گی۔

تَفْسِيرٌ: تتمہ قصہ متضمنہ حمل وتولد ☆ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهٖ مَكَانًا قَاصِيًا ۝ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ اِلٰى جِذْعِ النَّخْلَةِ ۝ (الی قوله تعالیٰ) فلن اكلیم الْيَوْمَ اِنْسِيًّا ۝ پھر (اس گفتگو کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک مار دی جس سے) ان کے پیٹ میں لڑکا رہ گیا پھر (جب ان کو آزار وضع کے معلوم ہوئے تو) اس حمل کو لئے ہوئے (اپنے گھر سے) کسی دور جگہ (جنگل پہاڑ میں) الگ چلی گئیں پھر (جب درد شروع ہوا

(تو) روزہ کے مارے کھجور کے درخت کی طرف آئیں (کہ اس کے سہارے بیٹھیں انھیں اب حالت یہ تھی کہ نہ کوئی انیس نہ چالیس دروہے بے چین ایسے وقت جو سامان راحت و ضرورت کا ہونا چاہئے وہ ندارد ادھر بچہ ہونے پر بدنامی کا خیال آ کر گھبرا کر) کہنے لگیں کاش میں اس (حالت) سے پہلے ہی مر گئی ہوتی اور ایسی نیست و نابود ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی پس (اسی وقت خدا تعالیٰ کے حکم سے حضرت) جبریل (علیہ السلام) پہنچے اور ان کے احترام کی وجہ سے سانسے نہیں گئے بلکہ جس مقام پر حضرت مریم تھیں اس سے اسفل مقام میں آڑ میں آئے اور انہوں نے ان کے (اس) پائیں (مکان) سے ان کو پکارا (جس کو حضرت مریم نے پہچانا کہ یہ اسی فرشتہ کی آواز ہے جو اول ظاہر ہوا تھا) کہ تم (بے سرو سامانی سے یا خوف بدنامی سے) مغموم مت ہو (کیونکہ بے سرو سامانی کا یہ انتظام ہوا ہے کہ) تمہارے رب نے تمہارے پائیں (مکان) میں ایک نہر پیدا کر دی ہے (جس کے دیکھنے سے اور پانی پینے سے فرحت طبعی ہو و نیز حسب روایت روح ان کو اس وقت پیاس بھی تھی) اور حسب مسئلہ طبیہ مسخرات کا استعمال قبل وضع یا بعد وضع مسہل ولادت و دفع فضلات و مقوی طبیعت بھی ہے اور پانی میں اگر خونت بھی ہو جیسا بعض چشموں میں مشاہد ہے تو اور زیادہ مزاج کے موافق ہوگا و نیز تمر کثیر الغداء مولد دم سمن و مقوی گردہ کمر و مفاصل ہونے کی وجہ سے زچہ کے لئے خیر الاغذیہ والا دویہ ہے اور حرارت کی وجہ سے جو اس کی مضرت ہے سوا اول تو رطب میں حرارت کم ہے دوسرے پانی سے اس کی اصلاح ہو سکتی ہے تیسرے مضرت کا ظہور جب ہوتا ہے کہ عضو میں ضعف ہو ورنہ کوئی چیز بھی کچھ نہ کچھ مضرت سے خالی نہیں ہوتی۔ و نیز قوت طبیعت کے ساتھ خوارق کا مطیعین کے لئے علامت کرامت و قبول عند اللہ ہونا موجب مسرت روحانی بھی ہے) اور اس کھجور کے تنہ کو (پکڑ کر) اپنی طرف ہلاؤ اس سے تم پر خرمائے تروتازہ جھریں گے (کہ اس سے بھی پھل کے کھانے میں لذت جسمانی اور بطور خرق عادت کے پھل کے آنے میں لذت روحانی مجتمع ہے) پھر (اس پھل کو) کھاؤ اور (وہ پانی) پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو (یعنی بچہ کے دیکھنے سے اور کھانے پینے سے اور علامت قبول عند اللہ ہونے سے خوش رہو) پھر جب بدنامی کے احتمال کا موقع آوے یعنی کوئی آدمی اس قصہ پر مطلع ہو تو اس کا یہ انتظام ہوا ہے کہ) اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی (آتا اور اعتراض کرتا) دیکھو تو (تم کچھ مت بولنا بلکہ اشارہ سے اس سے) کہہ دینا کہ میں نے تو اللہ کے واسطے (ایسے) روزہ کی منت مان رکھی ہے (جس میں بولنے کی بندش ہے) سو (اس وجہ سے) میں آج (دن بھر) کسی آدمی سے نہیں بولوں گی (اور خدا کے ذکر اور دعا میں مشغول ہونا اور بات ہے بس تم اتنا جواب دے کر بے فکر ہو جانا اللہ تعالیٰ اس مولود مسعود کو خرق عادت کے طور پر بولتا کر دے گا جس سے ظہور اعجاز دلیل نزاہت و عصمت ہو جاوے گی غرض ہر غم کا علاج ہو گیا) **ف** یہ تمنائے موت اگر غم دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اس کا اندر کہا جاوے گا جس میں انسان من کل الوجوہ مکلف نہیں رہتا اور اگر غم دین سے تھا کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبری کی معصیت میں اتلا ہوگا موت سے اس معصیت سے حفاظت رہتی تو ایسی تمنا ممنوع نہیں ہے اور اگر شبہ ہو کہ حضرت مریم کو جو کہا گیا کہ تم کہہ دینا کہ میں نے نذر کی ہے سوائے انہوں نے نذر تو کی نہ تھی۔ جواب یہ ہے کہ اسی سے یہ حکم بھی مفہوم ہو گیا کہ تم نذر بھی کر لینا اور اس کو ظاہر کر دینا اور روزہ میں بولنے کی بندش کا حکم ان کی شریعت میں تھا ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا ہے لما رواہ ابو داؤد مرفوعاً لا یتیم بعد احتلام ولا صمات یوم الی اللیل وحسنہ السیوطی والعزیزی اور روزہ میں پانی اور کھجور کا استعمال طباً بھی مفید ہے اور اکل و شرب کا حکم بظاہر اباحت کے لئے معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور حمل و تولد بلا تو سطر مد کے خارق عادت ہے اور خوارق میں کتنا ہی استبعاد ہو مضافاً نہیں لیکن اس میں اس وجہ سے زیادہ استبعاد بھی نہیں کہ حسب تصریح کتب طب عورت کی منی میں قوت منعقدہ کے ساتھ قوت عائدہ بھی ہے اس لئے مرض رجاء میں اعضاء کی کچھ نا تمام صورت بھی بن جاتی ہے کما صرح فی القانون پس اگر یہی قوت عائدہ اور بڑھ حاوے تو زیادہ مستبعد نہیں ہے۔

ترجمہ مسائل المسالک: قولہ تعالیٰ قَالَتْ یٰلَیْتَنِیْ الخ اس میں دلیل ہے اس پر کہ موت کی تمنا کسی باعث دینی سے جائز ہے کیونکہ مریم علیہا السلام نے موت کی تمنا ان لوگوں کی ملامت کے سبب اور اسی ملامت کی وجہ سے ان لوگوں کی معصیت میں واقع ہونے کے سبب کی۔ قولہ تعالیٰ: وَهَیْزِلِیْ اِلَیْکَ مریم علیہا السلام کو جو شاخ ہلانے کا حکم فرمایا اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ تحصیل رزق میں فی الجملہ سعی کرنا مطلوب ہے اور وہ تو کل کے منافی نہیں۔

ملفوظات التوحید: ۱۔ قولہ فی فحملته لڑکا اشارۃ الی رجوع ضمیر المفعول الی الغلام ۲۔ ۳۔ قولہ فی فانتبذت جب ان کو الخ اشارۃ الی ان الفاء فصیحة فلا یلزم کون الوضع متصلاً بالحمل وان کان محتملاً فان صح ما رواہ الطبری عن ابن عباس یقول ما ہی الا ان حملت فوضعت تفسیر الآیۃ بذلك ۴۔ ۵۔ قولہ فی قصبا جنگل پہاڑ القربة علیہ قولہ تعالیٰ سربا والنخلة ومن تحتها فان المجموع یسهل تصورہ فی الفیانی والجبالی واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ۶۔ ۷۔ قولہ فی فنادھا جبرئیل یشہد لہ ظاہر الکلام و اخرجه الطبری عن ابن عباس والضحاك وقتادة وقیل عیسیٰ علیہ السلام وهو بعید ظاهراً ومخالف لما رواہ الطبری عن ابن عباس انه قال لم یتکلم عیسیٰ علیہ السلام حتی اتت قومها ۸۔ ۹۔ قولہ فی جعل خوارق دل علی کون ما ذکر خارقاً روايات مذکورة فی التفسیر وظاہر المقام ایضاً

لان المقصود تسليتها عليه السلام وظهور الخوارق ادخل فيها والله اعلم ۱۲۔ ۱۱ قوله في قولي اشارة قرينة ظاهر قوله تعالى لن اكلم وقوله فاشارت اليه ۱۲۔

الذخائر: قوله فانتبذت به الباء للمصاحبة كما في قوله تدوس بناء وقوله تنبت بالدهن قوله قصي بعيد۔ قوله فاجاءها متعدد من جاء لكنه خص عرفا بالاجاءة التي تكون الجاء ولا يستعمل في مطلق الاجاءة كذا قال صاحب الكشف قوله المخاض مصدر مخضت المرأة اذا اخذها الطلق وتحرك الولد في بطنها للخروج قوله سريا جذا ولا لسريانه ۱۳ قوله جذع ما بين العروق وتشعب الاغصان يقال له بالفارسية تن۔ قوله نسيا الشيء النافة الذي لا بوبه له ومن شأنه وحقه ان ينسى في العادة وي طرح وان لم ينس ولذا اكده بقوله منسيا فافاء فائدة جديدة فافهم قوله تساقط بمعنى تسقط فعل الاسقاط قوله جنيا اي بجني من الشجر زاده لدفع توهم ان الساقط من الشجر لا يكون في الاغلب جيدا بخلاف ما يجني وجه الدفع ظاهر فمعنى جنيا ما يصلح ان يكون جنيا۔ قوله قرى من القرء بمعنى السكون او بمعنى البرء فان العين اذا رات ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره ويشهد له قوله تعالى لدورا عينهم وان دمعة السرور باردة ۱۴۔

البلاغة: قوله هزى اليك عدى بالي لتضمنه معنى الميل الى جهتك قوله بجذع عدى بالباء مع كون الهز متعديا بنفسه اما لتزيله منزلة اللازم اي افعلى فعل الهز فالباء للآلة والكون الباء زائدة كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم ۱۵۔

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ ۖ قَالُوا يَمْرُئِمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ۝ يَأْخُذُ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوْءَ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۝ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ۖ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۝ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا آيِنَ مَا كُنْتُ ۖ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۝ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۝ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝

پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں لوگوں نے کہا اے مریم تم نے بڑے غضب کا کام کیا اے ہارون کی بہن تمہارے باپ کوئی برے آدمی نہ تھے اور نہ تمہاری ماں بدکار تھیں پس مریم نے بچے کی طرف اشارہ کیا وہ لوگ کہنے لگے کہ بھلا ہم ایسے شخص سے کیونکر باتیں کریں جو ابھی گود میں بچہ ہی ہے وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا (خاص) بندہ ہوں اس نے مجھ کو کتاب (یعنی انجیل) دی اور اس نے مجھ کو نبی بنایا (یعنی بنا دے گا) اور مجھ کو برکت والا بنایا میں جہاں کہیں بھی ہوں اور مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا جب تک میں (دنیا میں) زندہ رہوں اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا اور اس نے مجھ کو سرکش بد بخت نہیں بنایا اور مجھ پر اللہ کی جانب سے سلام ہے جس روز میں پیدا ہوا اور جس روز مرے گا اور جس روز (قیامت) میں زندہ کر کے اٹھایا جائے گا۔

تَفْسِيرُ: تتمہ قصہ متضمنہ ملامت قوم و جواب عیسیٰ علیہ السلام ۱۶۔ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ ۖ (الی قوله تعالى) وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝ (غرض مریم علیہا السلام کی اس کلام سے تسلی ہوئی اور عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے) پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے (وہاں سے بستی کو چلیں اور) اپنی قوم کے پاس لائیں لوگوں نے (جو دیکھا کہ ان کی شادی تو ہوئی نہ تھی یہ بچہ کیسا بدگمان ہو کر) کہا اے مریم تم نے بڑے غضب کا کام کیا (یعنی نعوذ باللہ بدکاری کی اور یوں تو بدکاری کوئی کرے برا ہے لیکن تم سے ایسا فعل ہونا زیادہ غضب کی بات ہے کیونکہ) اے ہارون کی بہن (تمہارے خاندان میں کبھی کسی نے ایسا نہیں کیا چنانچہ) تمہارے باپ کوئی برے آدمی نہ تھے (کہ ان سے یہ اثر تم میں آیا ہو) اور نہ تمہاری ماں بدکار تھیں (کہ ان سے یہ اثر تم میں آیا ہو) پھر ہارون جو تمہارے رشتہ کے بھائی ہیں جن کا نام ان ہارون نبی کے نام پر رکھا گیا ہے وہ کیسے کچھ نیک شخص ہیں غرض جس کا خاندان کا خاندان پاک صاف ہو اس سے یہ حرکت ہونا کتنا بڑا غضب ہے) پس مریم (علیہا السلام) نے (یہ ساری تقریریں کر کچھ جواب نہیں دیا بلکہ) بچہ کی طرف اشارہ کر دیا (کہ اس سے کہو جو کچھ کہنا ہو جواب دے گا) وہ لوگ (سمجھے کہ یہ ہمارے ساتھ تسخر کرتی ہیں) کہنے لگے کہ بھلا ہم ایسے شخص سے کیونکر باتیں کرے جو ابھی گود میں بچہ ہی ہے (کیونکہ بات اس شخص سے کی جاتی ہے جو کہ وہ بھی بات چیت کرتا ہو سو جب یہ بچہ ہے اور بات چیت پر قادر نہیں اس سے کیا بات کریں اتنے میں) وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا (خاص) بندہ ہوں (نہ تو اللہ ہوں جیسا جہلائے نصاریٰ سمجھیں گے اور نہ غیر مقبول ہوں جیسا یہود سمجھیں گے اور بندہ ہونے کے اور پھر خاص ہونے کے یہ آثار ہیں کہ) اس نے مجھ کو کتاب (یعنی انجیل) دی (یعنی گواہی دے گا مگر بوجہ یقینی ہونے کے ایسا ہے کہ جیسے دے دی) اور اس نے مجھ کو نبی بنایا (یعنی بنا دے گا) اور مجھ کو برکت والا

بنایا (یعنی مجھ سے خلق کو دین کا نفع پہنچے گا) میں جہاں کہیں بھی ہوں (گا مجھ سے برکت پہنچے گی وہ نفع تبلیغ دین ہے خواہ کوئی قبول کرے یا نہ کرے انہوں نے تو نفع پہنچایا ہی دیا) اور اُس نے مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا جب تک میں (دنیا میں) زندہ رہوں (اور ظاہر ہے کہ آسمان پر جانے کے بعد مکلف نہیں رہے اور یہ دلیل ہے بندہ ہونے کی جیسا اور دلائل ہیں خصوصیت کے) اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا (اور چونکہ بے باپ پیدا ہوئے ہیں اس لئے والدہ کی تخصیص کی گئی) اور اس نے مجھ کو سرکش بد بخت نہیں بنایا (کہ ادائے حق خالق یا ادائے حق والدہ سے سرکشی کروں یا حقوق و اعمال کے ترک سے بد بختی خرید لوں) اور مجھ پر (اللہ کی جانب سے) سلام ہے جس روز میں پیدا ہوا اور جس روز مروں گا (کہ وہ زمانہ قرب قیامت کا بعد نزول من السماء کے ہوگا) اور جس روز میں (قیامت میں) زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا (اور اللہ کا سلام دلیل ہے خاص بندہ ہونے کی) **فَإِنِّي عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ** کے مجموعہ اوصاف و احوال مذکورہ آیت سے نزاہت و طہارت حضرت مریم علیہا السلام کی ثابت ہوگئی جو مقصود تھا اس تکلم خارق عادت سے جس میں سب سے بڑھ کر دلالت علی المطلوب میں وصف نبوت ہے کیونکہ نبوت کے ساتھ فساد نسب جو کہ اعلیٰ درجہ کا سبب عار ہے مجتمع نہیں ہوتا اور عطاء نبوت کا تحقق اس تکلم خارق سے ہوتا ہے کیونکہ بے گناہ سے خارق کا صدور دلیل مقبولیت ہے اور مقبول ہونا کاذب ہونے کے منافی ہے اور اہل قادیان نے ما دمت حیا سے جو استدلال کیا ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں تو اس آیت کے موافق آسمان پر بھی نماز و زکوٰۃ کے مکلف ہوں گے و ملازم باطل اس کا جواب ترجمہ کے ساتھ ”دنیا میں“ قید لگانے سے ہو گیا فقط۔ اور اگر ثابت ہو کہ انبیاء پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی تو اوصافی سے مراد ہوگا شریعت میں اس کا ہونا گواہت ہی کے لئے ہو۔

الرُّوحُ أَنَا أَنَا فی الروح اخرج احمد و مسلم و الترمذی و النسائی و الطبرانی وابن حبان و غیرہم عن المغيرة بن شعبه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجران فقالوا ارأيت ما تقرأ ون يا اخت هارون وموسى قبل عيسى هكذا وكذا قال فرجعت فذكرت ذلك الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا اخبرتهم انهم كانوا يسمون بالانبياء والصالحين قبلهم۔ وروى عن الكلبي هو اخ لها من ابوها آه ۱۲۔

الْعَنَانُ : قوله جنت فعلت فريا عظيما واصله من الفرى بمعنى القطع على وجه الاصلاح او الافساد ثم شاع استعماله في العظيم من الامر خير او صلاحا كان او شرا وفسادا قولاً كان او فعلاً قوله المهد في الروح عن قتادة حجر امه وقال عكرمة المربة اي الموجهة وقيل سريره آه قلت اخرج الطبري قوله قتادة ۱۳۔

النَّجْوَى : قوله كان في المهد في الروح قال ابو عبيدة كان زائدة بمجرد التاكيد من غير دلالة على الزمان وصيا حال مؤكدة والعامل فيها الاستقرار فلا يرد ان الناس كلهم كانوا في الماضي صبيانا في المهد وكذا لا يرد ان كان الزائدة لا تنصب الخبر قوله اينما كنت في الروح عن البحر ان هذا شرط وجزاء محذوف لدلالة ما تقدم عليه لان اسم الشرط لا ينصبه فعل قبله فلا يجوز ان يكون معمولا لجعلني السابق اه بتغير واختصار قوله وبرا عطف على مباركا وان جعل الفصل مانعا فيضمير فعل اي وجعلني بارا ۱۴۔

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُواهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۚ قَوِيلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا فَخْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝

یہ ہیں عیسیٰ بن مریم میں بالکل نئی بات کہہ رہا ہوں جس میں یہ لوگ جھگڑ رہے ہیں اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ (کسی کو) اولاد اختیار کرے وہ بالکل پاک ہے وہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بس اس کو ارشاد فرما دیتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے اور بے شک اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو صرف اس کی عبادت کرو یہی دین کا سیدھا راستہ ہے (پھر بھی) مختلف گروہوں نے اس (بارے میں) باہم اختلاف ڈال لیا سو ان کافروں کے لئے ایک بڑے دن کے آنے سے بڑی حیرانی (ہونے والی) ہے۔ جس روز یہ لوگ (حساب و جزاء کے لئے) ہمارے پاس آویں گے کیسے کچھ شنوا اور بیٹا ہو جاویں گے لیکن یہ ظالم آج (دنیا میں) کیسی صریح غلطی میں ہیں اور آپ ان

لوگوں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے جبکہ (جنت و دوزخ کا) اخیر فیصلہ کر دیا جائے گا اور وہ لوگ (آج دنیا میں) ہیں اور وہ ایمان نہیں لاتے (لیکن آخر ایک دن میں گے اور) تمام زمین اور زمین کے رہنے والوں کے ہم ہی وارث (یعنی) آخر مالک رہ جائیں جاویں گے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: آگے مضمون قصہ عیسیٰ علیہ السلام پر توحید کی تفریع ہے اور اس کے ساتھ ذکر قیامت سے منکرین توحید کی تفریع ہے۔
تفریع توحید و تفریع کا فرعید ☆ ذَلِكْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْآيَاتُ يُرْجَعُونَ ﴿۱۹﴾ یہ ہیں عیسیٰ بن مریم (جن کے اقوال و احوال مذکور ہوئے جس سے ان کا بندہ مقبول ہونا معلوم ہوتا ہے نہ جیسے کہ عیسائیوں نے ان کو عبادت سے خارج کر کے الوہیت تک پہنچایا ہے اور نہ ویسے جیسا کہ یہودیوں نے ان کو مقبولیت سے خارج کر کے طرح طرح کی ہمتیں لگائی ہیں) میں (بالکل) سچی بات کہہ رہا ہوں جس میں یہ (افراط و تفریط کرنے والے) لوگ جھگڑ رہے ہیں (چنانچہ یہود و نصاریٰ کے اقوال اور معلوم ہوئے اور چونکہ یہود کا قول ظاہراً بھی موجب تنقیص نبی تھا جو کہ بدلتہ باطل ہے اس لئے اس کے رد کی طرف اس مقام پر توجہ نہیں فرمائی بخلاف قول نصاریٰ کے کہ ظاہراً مثبت زیادت کمال تھا کہ نبوت کے ساتھ نبوت حق تعالیٰ کے ساتھ ثابت کرتے تھے اس لئے آگے اس کو رد فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کی تنقیص بوجہ انکار توحید کے لازم آتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ (کسی کو) اولاد اختیار کرے وہ (بالکل) پاک ہے (کیونکہ اس کی یہ شان ہے کہ) وہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بس اس کو اتنا فرما دیتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے (اور ایسے کمال کے واسطے اولاد کا ہونا عقلاً نقص ہے) اور (آپ تقریر توحید کے لئے لوگوں سے فرما دیجئے کہ مشرکین بھی سن لیں) بیشک اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو (صرف) اسی کی عبادت کرو (اور) یہی (خالص خدا کی عبادت کرنا یعنی توحید اختیار کرنا دین کا) سیدھا راستہ ہے سو (توحید پر باوجود ان دلائل منقولہ و معقولہ کے قائم ہونے کے پھر بھی) مختلف گروہوں نے (اس بارہ میں) باہم اختلاف ڈال لیا (یعنی انکار توحید کا کر کے طرح طرح کے مذاہب ایجاد کر لئے) سو ان کافروں کے لئے ایک بڑے (بھاری) دن کے آنے سے بڑی خرابی (ہونے والی ہے) (مراد اس سے قیامت ہے کہ باعتبار امتداد و اشتداد کے عظیم ہوگا) جس روز یہ لوگ (حساب و جزا کے لئے) ہمارے پاس آویں گے (اس روز) کیسے کچھ شنوا اور بینا ہو جاویں گے (کیونکہ قیامت میں یہ حقائق پیش نظر ہو جاویں گے اور تمام تر غلطیاں ^(۱) رفع ہو جاویں گی) لیکن یہ ظالم آج (دنیا میں کیسی صریح غلطی میں) مبتلا ہو رہے ہیں اور آپ ان لوگوں کو حسرت کے دن سے ڈرائیے جب کہ (جنت و دوزخ کا) اخیر فیصلہ کر دیا جاوے گا (جس کا ذکر حدیث میں ہے کہ جنت اور دوزخ والوں کو موت دکھلا کر اس کو ذبح کر دیا جاوے گا اور دونوں کو خلود کا حکم سنایا جاوے گا رواہ الشیخان و الترمذی اور اس وقت کی حسرت کا بید ہونا ظاہر ہے) اور وہ لوگ (آج دنیا میں) بڑی غفلت میں (پڑے) ہیں اور وہ لوگ ایمان نہیں لاتے (لیکن آخر ایک دن مر جاویں گے اور تمام زمین اور زمین پر رہنے والوں کو وارث (یعنی آخر مالک) ہم ہی رہ جاویں گے اور یہ سب ہمارے ہی پاس لوٹائے جاویں گے) (پھر اپنے کفر و شرک کی سزا بھگتیں گے) ف: اِذْ قُضِيَ الْاَمْرُ الْاَخِرُ سے امتناع امتحان و لد پر استدلال کی تقریر پارہ الم کے متن رکوع وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْبَقْرَةُ: ۱۱۳ میں اسی مضمون کی آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہے اور حسرتیں وقت مذکور سے پہلے بھی ہوں گی لیکن اس وقت کی حسرت سب سے اعظم ہوگی اور اِنَّ اللّٰهَ رَئِيٌّ الْاَخِرَ اس میں بنظر آیات سورہ زخرف کے جو قصہ عیسویہ میں آئی ہیں ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے پہلے قال مقدر ہو یعنی حالت صبا میں وہ کہا جاوے پر مذکور ہوا اور پھر بعد نبوت یہ فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ رَئِيٌّ الْاَخِرَ اور احزاب سے مراد جو بعد عیسیٰ علیہ السلام کے ہوئے واللہ اعلم۔

النَّجَاشِي: (۱) قولہ قبل لكن الظلمون تمام تر غلطیاں اشارۃ الی جعل الاستدراك متعلقاً بما اتصل به ونقل فی الروح عن ابی العالیۃ تعلقہ بقولہ فویل للذین کفروا۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قولہ وان الله في قراءة بفتح الهمزة بتقرير الجار ای اللام متعلق بقولہ فاعبدوه ای فاعبدوه لان الله ربی وربکم الروایات ذکر فی المتن من قصة ذبح الموت وفي هذه الرواية قراءة صلى الله عليه وسلم هاتيك الآية حينئذ ۳۔

اللُّغَاتُ: فی القاموس المریۃ الشک والجدل فمعنی یمتروں یتنازعون او یشکون قولہ من بینہم فی الروح معناه ان الاختلاف لم یخرج عنهم بل كانوا هم المختلفین و بین ظرف استعمل اسماء بدخول من علیہ ونقل فی البحر القول بزيادة من قولہ من مشهد مصدر بمعنی الشہود ۴۔

النَّحْوُ: قولہ قول الحق فی الروح قبل نصب علی المصدر ای اقول الحق۔ قولہ یوم الحسرة اذ مبدل منه وبدل۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ لكن الظلمون فیہ وضع المظهر موضع المضمرة ۵۔

وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِبْرٰهیمَ ؑ اِنَّهٗ کَانَ صَدِیْقًا نَّبِیًّا ﴿۱۹﴾ اِذْ قَالَ لِاٰبِیْہِ یَا بَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا

يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۚ يَا بَتِ إِيَّيْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝
يَا بَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۝ يَا بَتِ إِيَّيْ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ
عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝

اور اس کتاب میں ابراہیم علیہ السلام کا (قصہ) ذکر کیجئے وہ بڑے راستی والے پیغمبر تھے جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے (جو مشرک تھا) کہا کہ اے میرے باپ تم ایسی چیز کی کیوں عبادت کرتے ہو جو نہ کچھ سنے نہ کچھ دیکھے اور نہ کچھ تمہارے کام آ سکے اے میرے باپ میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو تمہارے پاس نہیں آیا تو تم میرے کہے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتلاؤں گا اے میرے باپ تم شیطان کی پرستش مت کرو بے شک شیطان رحمن کی نافرمانی کرنے والا ہے اے میرے باپ اندیشہ کرتا ہوں کہ تم پر رحمن کی طرف سے کوئی عذاب نہ آ پڑے پھر تم (عذاب میں) شیطان کے ساتھی ہو جاؤ۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِير: قصہ سوم حضرت ابراہیم علیہ السلام ☆ وجہ ارتباط قصص تمہید سورت میں گزر چکی۔ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِبْرٰهِيْمَ ؑ (الہی قولہ تعالیٰ) فَتَكُوْنُ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ اور (اے محمد ﷺ) آپ اس کتاب (یعنی قرآن) میں (لوگوں کے سامنے حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) کا (قصہ) ذکر کیجئے (تاکہ ان کو توحید و رسالت کا مسئلہ زیادہ منکشف ہو جاوے) وہ (ہر قول فعل میں) بڑے راستی والے تھے (اور پیغمبر تھے) اور وہ قصہ جس کا ذکر کرنا اس جگہ مقصود ہے اس وقت ہوا تھا) جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے (جو کہ مشرک تھا) کہا کہ اے میرے باپ تم ایسی چیز کی کیوں عبادت کرتے ہو جو نہ کچھ سنے اور نہ کچھ دیکھے اور نہ تمہارے کچھ کام آ سکے (مراد بت ہیں حالانکہ اگر کوئی دیکھتا سنتا کچھ کام آتا بھی ہو مگر واجب الوجود نہ ہو تب بھی لائق عبادت نہ ہوگا) چہ جائیکہ ان اوصاف سے بھی عاری ہو وہ تو بدرجہ اولیٰ لائق عبادت نہ ہوگا) اے میرے باپ میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو تمہارے پاس نہیں آیا (مراد اس سے وحی ہے جس میں احتمال غلطی کا ہو ہی نہیں سکتا پس میں جو کچھ کہہ رہا ہوں قطعاً حق ہے جب یہ بات ہے) تو میرے کہنے پر چلو میں تم کو سیدھا راستہ بتاؤں گا (اور وہ توحید ہے) اے میرے باپ تم شیطان کی پرستش مت کرو (یعنی شیطان کو اور اس کی عبادت کو تو تم بھی برا سمجھتے ہو اور بت پرستی میں شیطان پرستی بالیقین لازم ہے کہ وہی یہ حرکت کرتا ہے اور کسی کی ایسی اطاعت کرنا کہ حق تعالیٰ کے مقابلہ میں بھی اس کی تعلیم کو حق سمجھئے یہی عبادت ہے پس بت پرستی میں شیطان پرستی ہوئی اور) بیشک شیطان (حضرت) رحمان کا نافرمانی کرنے والا ہے (تو وہ کب اطاعت کے لائق ہوگا) اے میرے باپ میں اندیشہ کرتا ہوں (اور وہ اندیشہ یقینی ہے) کہ تم پر رحمان کی طرف سے کوئی عذاب نہ آ پڑے (خواہ دنیا میں یا آخرت میں) پھر تم عذاب میں شیطان کے ساتھی ہو جاؤ (یعنی جب اطاعت میں اس کا ساتھ دو گے تو نفس عقوبت میں بھی اس کا ساتھ ہوگا گو شیطان کو دنیا میں عذاب نہ ہوا ہو اور اس شیطان کی معیت اور مشارکت فی العقوبۃ کو کوئی اپنی بھلائی چاہنے والا پسند نہ کرے) ۞ اور عذاب کے ساتھ قِنَّ الرُّحْمٰن کہنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ گو وہ رحمان ہے مگر یوں نہ سمجھنا کہ کفر پر سزا نہ دے گا بلکہ باوجود رحمان ہونے کے بھی اس پر سزا دے گا۔

ترجمہ مسائل السائلون: قولہ تعالیٰ: اِذَا قَالَ لِاِبْنِهِ يَا بَنِيَ الْخِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے طریق دعوت میں حسن وادب وخلق اختیار کیا تا کہ مخاطب مکابرہ اور فساد پر آمادہ نہ ہو جاوے ۱۲۔

ملفوظات الشیخ محمد صالح المنجد: ۱۔ قولہ فی اذکر لوگوں کے سامنے اشارۃً الی انہ مثل قولہ واتل علیہم نبأ ابراهیم ۲۔ قولہ فی صدیقنا نبیا اور یمبر اشارۃ الی کون نبیا خبرا بعد خبر لکان ۳۔

البلاغه: قوله صديقاً نبيا فيه تدرج من الادنى الى الاعلى ۴۔

الخواشي: (١) قوله لانه حاصل قوله واتل عليهم ٢ مندر.

قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ تَعَنْ إِلَهِي يَا بُرْهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُفَكَ وَفُجِّرُنِي فُلْيًا ۖ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ۖ وَأَعْتَزَّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۖ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۖ

وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝

باپ نے جواب دیا کیا تم معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اے ابراہیم علیہ السلام اگر تم باز نہ آئے تو میں ضرور تم کو مار پھروں کے سنگسار کردوں گا اور ہمیشہ ہمیش کے لئے مجھ سے برکنار ہوا (ابراہیم علیہ السلام) نے کہا میرا سلام لو اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی درخواست کروں گا بے شک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے اور میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کر رہے ہو ان سے کنارہ کرتا ہوں اور اپنے رب کی عبادت کروں گا امید ہے کہ اپنے رب کی عبادت کر کے محروم نہ رہوں گا۔ پس جب ان لوگوں سے اور جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے ان سے علیحدہ ہو گئے ہم نے ان کو اسحق علیہ السلام (بیٹا) اور یعقوب (پوتا) عطا فرمایا اور ہم نے (ان دونوں میں سے ہر ایک کو نبی بنایا اور ان سب کو ہم نے اپنی رحمت کا حصہ دیا اور آئندہ نسلوں میں ہم نے ان کا نام نیک اور بلند کیا۔)

تَفْسِيرُ: تتمہ قصہ ☆ قَالَ اَرَاغِبْ اَنْتَ عَنِ الْاَلِهَتِي يَا اِبْرٰهِيْمُ ؕ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ (ابراہیم علیہ السلام کی یہ تمام تر نصائح سن کر) باپ نے جواب دیا کہ کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو اے ابراہیم (اور اس لئے مجھ کو بھی منع کرتے ہو یا درکھو) اگر تم (ان بتوں کے مذمت سے اور مجھ کو ان کی عبادت سے منع کرنے سے) باز نہ آئے تو میں ضرور تم کو مار پھروں کے سنگسار کردوں گا (پس تم اس سے باز آ جاؤ) اور ہمیشہ ہمیش کے لئے مجھ (کو کہنے سننے) سے برکنار رہو ابراہیم (علیہ السلام) نے کہا (بہتر) میرا سلام لو (اب تم سے کہنا سننا بے سود ہے) اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی (اس طرح) درخواست کروں گا (کہ تم کو ہدایت کرے) جس پر مغفرت مرتب ہوئی ہے (بیشک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے) (اس لئے اسی سے عرض کروں گا جس کا قبول فرمانا یا نہ فرمانا دونوں مختلف اعتبار سے رحمت اور مہربانی ہے) اور (تم اور تمہارے ہم مذہب جب میری حق بات کو بھی نہیں مانتے تو تم میں رہنا بھی فضول ہے اس لئے) میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کر رہے ہو ان سے (بدنا بھی) کنارہ کرتا ہوں (جیسا قلباً پہلے ہی سے برکنار ہوں یعنی یہاں رہتا بھی نہیں) اور (اطمینان سے علیحدہ ہو کر) اپنے رب کی عبادت کروں گا (کیونکہ یہاں رہ کر اس میں بھی مزاحمت ہوگی) امید (یعنی یقین) ہے کہ اپنے رب کی عبادت کر کے محروم نہ رہوں گا (جیسا بت پرست اپنے باطل معبودوں کی عبادت کر کے محروم رہتے ہیں غرض اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے) پس جب ان لوگوں سے اور جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے ان سے (اس طرح) علیحدہ ہو گئے (تو) ہم نے ان کو اسحق (بیٹا) اور یعقوب (پوتا) عطا فرمایا (جو کہ رفاقت کے لئے ان کی بت پرست برادری سے بدرجہا بہتر تھے) اور ہم نے (ان دونوں میں) ہر ایک کو نبی بنایا اور ان سب کو ہم نے (طرح طرح کے کمالات دے کر) اپنی رحمت کا حصہ دیا اور (آئندہ نسلوں میں) ہم نے ان کا نام نیک اور بلند کیا (کہ سب تعظیم اور ثناء کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور اسحاق کے قبل اسماعیل ان ہی صفات کے ساتھ عطا ہو چکے تھے)۔ فَاِسْمَاعِيْلُ عَلِيْہِ السَّلَامُ کا اس جگہ ذکر نہ فرمانا اس وجہ سے ہے کہ اول تو وہ اوروں سے اول عطا ہو چکے تھے بعد والوں کے ذکر سے قبل والے کا ذکر خود ہی مفہوم ہو جاتا ہے دوسرے ان کا ذکر مستقل طور پر آئندہ قریب آنے والا ہے تیسرے ابراہیم علیہ السلام کے ذکر سے جیسا عرب کا استخلاف قلب ہوا اسحاق و یعقوب علیہما السلام کے ذکر سے اہل کتاب کا استخلاف قلب مناسب اور اسی نکتہ کی وجہ سے اس کے متصل موسیٰ علیہ السلام کا ذکر آتا ہے پھر ان کے بعد اسماعیل علیہ السلام کا آوے گا واللہ اعلم باسمہ کلامہ۔

رَحْمَةُ الْمَلٰٓئِكَةِ: قولہ تعالیٰ: قَالَ سَلٰمٌ عَلَیْكَ الْخ اس میں مقابلہ ہے برائی کا بھلائی سے۔ قولہ تعالیٰ: سَأَسْتَغْفِرُكَ الْخ اس میں دعاء ہے ہدایت کی کافر کے لئے۔ قولہ تعالیٰ: وَاعْتَزِلْکُمْ الْخ اس میں معاند سے یکسو ہو جانا ہے مایوسی کے وقت ۱۲۔

مُلَاقَاتُ الْمَرْجُوِّ: قولہ قبل و اھجرنی باز آ جاؤ اشارۃ الی تقدیر المعطوف علیہ لان للعطف علی المذکور فیہ عطف للانشاء علی الاخبار ۱۲۔ قولہ فی سلام میرا سلام لو اشار بہ الی ان ہذا السلام للمتارکۃ بقربینۃ المقام کما فی قولہ تعالیٰ سلام علیکم لا یتغنی الجاہلین ویؤیدہ قولہ اعتزلکم فلا مس لمسئلۃ السلام علی الکافر جواز او منعا بهذا المقام ۱۲۔ قولہ فی حفیاً عرض کروں گا الخ اشار بہ الی ان المقصود بقولہ انہ کان بی حفیاً انہ حقیق بالدعاء ولیس المقصود بہ الاخبار عن الاجابة لا محالۃ لہ وانی ان ہذا الدعاء لم یجب فانہ لم یؤمن ۱۲۔ قولہ فی شقیاً جیسایت پرست اشارۃ الی ان فی الکلام تعریضاً بہ وبقومہ ۱۲۔ قولہ فی وھبنا رفاقت اشار بہ الی توجیہ منی الشرطیۃ فی لما ولو قیل للظرفیۃ فیہ فلا یشکل اصلاً ۱۲۔

اللِّغَاتُ: الملی الدھر الطول و اراد بہ ھنا الابد بمعنی مدۃ عمرۃ الحفی البلیغ فی البر والاکرام قولہ لسان صدق علیا اللسان مجاز عن الذکر والصدق بمعنی الصادق ای الحسن والعلی کلاھما صفة اللسان احدھما بصورة الاضافة والاخرۃ بصورة الوصف ۱۳۔ البلاغۃ: قولہ عسی فی تصدیر الکلام بہ اظھار التواضع وحسن الادب وان الاثابۃ بطریق الفضل لا الوجوب۔

الْمُرْسَلُونَ ۱۳ اور نبی وہ ہے جو صاحب وحی ہو خواہ شریعت جدیدہ کی تبلیغ کرے یا شریعت قدیمہ کی جیسے اکثر انبیاء نے بنی اسرائیل کی شریعت موسویہ کی تبلیغ کرتے تھے پس من وجہ وہ عام ہے من وجہ یہ عام ہے پس جن آیتوں میں دونوں مجتمع ہیں اس میں تو کوئی اشکال نہیں کہ عام و خاص کا جمع ہونا صحیح ہے اور جس موقع پر دونوں میں تقابل ہوا ہے جیسے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ الْحَقُّ ۵۲ الخ چونکہ عام و خاص مقابل ہوتے نہیں اس لئے وہاں نبی کو عام نہ لیں گے بلکہ خاص کر لیں گے مبلغ شریعت سابقہ کے ساتھ پس معنی یہ ہوں گے ما ارسلنا من قبلک من صاحب شرع جدیدہ ولا صاحب شرع غیر جدید الخ لیکن چونکہ اب متبادر لفظ رسول سے صاحب نبوت ہوتا ہے اس لئے غیر نبی پر اطلاق اس کا بوجہ ایہام کے درست نہیں جیسے اس وقت بعض اہل زیلع اپنے لئے وحی اور رسالت بلکہ نبوت کے اطلاق کو جائز رکھتے ہیں اور تفسیر بھی ان الفاظ کی بدل ڈالی ہے نعوذ باللہ۔

دوم: موسیٰ علیہ السلام کی وحی کو جو راز کہا تو اس اعتبار سے کہ اس وقت استماع میں کوئی بشر شریک نہ تھا گو بعد میں اوروں کو بھی موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ سے اس کی اطلاع ہو گئی۔ **سوم:** اور اس جانب کو ایمن اس لئے کہا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کے دست راست کی طرف تھی۔ **چہارم:** اور ہارون علیہ السلام کا موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا جانا فرمانے سے مراد یہ یہی ہے کہ ان کی معاونت معاضدت عطاء فرمائی تھی ورنہ ہارون علیہ السلام عمر میں بڑے ہیں۔ **پنجم:** حضرت اسماعیل علیہ السلام کے کمالات میں بالتخصیص صدق وعدہ کو فرمانا اس لئے ہے کہ یہ صفت خصوصیت کے ساتھ آپ پر غالب تھی چنانچہ مشہور ہے جس میں سے ایک فرد اعظم یعنی یحییٰ میں ایسا سخت وعدہ ذبح کے متعلق سَجَدْنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ الصَّفَتْ ۱۰۲ پورا کر دینا کو قرآن میں مذکور ہے۔ **ششم:** اہل سے مراد اگر مطلقامت ہو تب تو تعمیم حاصل ہے اور اگر خاص گھر والے مراد ہوں تو وجہ تخصیص دو ہو سکتی ہیں یا تو باعتبار بداءت کے کہ گھر والوں کے اوروں سے پہلے فرمایا اور یہی شان ہے اہل تبلیغ کی کما ورد قولہ تعالیٰ: وَابْنُ عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ السَّعَرَةُ ۲۶ اور یا اس اعتبار سے کہ اور لوگ ان کا اقتدار کریں گے۔ **ہفتم:** صلوٰۃ و زکوٰۃ کی تخصیص باعتبار اہتمام کے ہے نہ کہ انحصار کے۔ **ہشتم:** یہاں انبیاء علیہم السلام کے بعض اوصاف جو کہ مشترک بھی ہیں جدا جدا فرمانا یہ تفسیر کلام کا ہے جو زیادہ تدقیق کا محتاج نہیں۔ **نہم:** اور لیس علیہ السلام کے قصہ میں رفعت اور مکان اور علو سب معنوی ہیں اور جو قصہ علوی کا مشہور ہے اگر وہ صحیح بھی ہو تب بھی تفسیر کا موقوف علیہ بنانے کی ضرورت نہیں علو اور رفعت کا معنوی ہونا تو کثیر الاستعمال ہے لیکن مکان کا معنوی ہونا بھی صاحب روح نے اس شعر سے ثابت کیا ہے۔

وَكُنْ فِي مَكَانٍ اِذَا مَا سَقَطَ تَقُومُ وَرَجُلُكَ فِي عَافِيَةٍ

دہم: چونکہ بعض انبیاء علیہم السلام کی شان میں بعضے محمد بن افرات و تفریط کرتے تھے اس لئے حق تعالیٰ نے ان سب حضرات کے دو قسم کے اوصاف فرمائے ان کا مقبول ہونا و ذی کمال ہونا کہ علاج ہے تفریط کا اور اِذَا تَنَتَلٰی عَلَيْهِمُ الخ میں ان کا مقتدر و منکسر ہونا کہ علاج ہے افرات کا واللہ اعلم بالاسرار المودعة فی کتابہ مطلع الانوار وما علمنا فی علمہ الا اقل من قطرة بل من رشحة فی جنب البحار۔

وَرَجُلٌ مِّنَ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَمَنْ هَدَيْنَا الْخ اس میں وصول الی اللہ کے دونوں طریق کا ذکر ہے سلوک کا بھی جس کو ہدایت کہتے ہیں اور جذب کا بھی جس کو اجتناب کہتے ہیں ۱۲۔ قوله تعالى: اِذَا تَنَتَلٰی عَلَيْهِمُ الخ آیت سے استدلال ہوتا ہے کہ تلاوت قرآن کے وقت رونا مستحب ہے۔

اِجْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءة مخلصا مبنیا للفاعل ای من اخلص لله تعالیٰ ۱۳۔

الفقه: السجدة المستقلة للاجلال او للشكر خارج الصلوة قرينة مشروعة لكن غير مقصودة بذاتها بخصوصها فلا تنافي فی ورودها فی النصوص فی قول ابی حنیفة بکراحتها فان هذا القول مقيد باعتقادها قرينة مقصودة فافهم ۱۴۔

النحو: اولئك مبتدا والموصول خبره ومن النبيين بيان للموصول ومن ذرية آدم بدل من الجار والمجرور ومن حملنا ومن ذرية ابراهيم ومن هدينا كلها بدل بعضها بدل الكل وبعضها بدل البعض واذا تنلى استئناف ۱۵۔

البلاغة: قوله نجيا فی الروح مثل حاله عليه السلام بحال من قر به الملك لمناجاته واصطفاه لمصاحبه ورفع الوسائط بينه وبينه ۱۶۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ

صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ جَنَّتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ

مَأْتِيًّا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا مَرْقُومٌ مِّمَّا بَكَرُوا وَعَشِيًّا ۝ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝

پھر ان کے بعد (بعضے) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا اور (نفسانی ناجائز) خواہشوں کی پیروی کی سو یہ لوگ غقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے

ہاں مگر جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک کام کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جاویں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا اور ہمیشہ رہنے کے ہائی کار حُسن نے اپنے بندوں سے غائبانہ وعدہ فرمایا ہے اور اس کے وعدے کی ہوئی چیز کو یہ لوگ ضرور پہنچیں گے اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سننے پاویں گے بجز سلام کے اور ان کو ان کا کھانا صبح و شام ملا کرے گا یہ جنت (جس کا ذکر ہوا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا مالک ایسے لوگوں کو بنادیں گے جو کہ خدا سے ڈرنے والا ہو۔ ﴿۱۹﴾

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر حضرت انبیاء علیہم السلام کے قصص ذکر کر کے آگے ان کے متبعین اور مبتدعین کے حال اور دونوں کے مآل کو اس لئے بیان فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وفاق اور شقاق کرنے والوں کو ترغیب اور ترہیب ہو و نیز اس میں اثبات معاد بھی ہے جو تو حید و نبوت کے ساتھ اکثر جگہ قرآن میں مذکور ہوتا ہے۔

حال و مآل اہل وفاق و اہل شقاق ☆ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ (الی قولہ تعالیٰ) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿۱۹﴾ پھر ان (مذکورین) کے بعد (بعضے) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا (خواہ اعتقاداً کہ انکار کیا یا عملاً کہ اس کے ادا کرنے میں یا حقوق و آداب ضروریہ میں کوتاہی کی) اور (نفسانی ناجائز) خواہشوں کی پیروی کی (جو ضرور طاعت سے غافل کرنے والی تھیں) سو یہ لوگ عنقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے (خواہ ابدی یا غیر ابدی) ہاں مگر جس نے (کفر و معصیت سے) توبہ کر لی اور مطلب کفر سے توبہ کرنے کا یہ ہے کہ (ایمان لے آیا اور) معصیت سے توبہ کرنا یہ ہے کہ (نیک کام کرنے لگا سو یہ لوگ) (بلاخرابی دیکھے) جنت میں جاویں گے اور (جزا ملنے کے وقت) ان کا ذرا نقصان نہ کیا جاوے گا (یعنی ہر نیک عمل کی جزا ملے گی یعنی) ان ہمیشہ رہنے کے باغوں میں (جاویں گے) جن کا رحمان نے اپنے بندوں سے غائبانہ وعدہ فرمایا ہے (اور) اس کے وعدہ کی ہوئی چیز کو یہ لوگ ضرور پہنچیں گے (اس جنت) میں وہ لوگ کوئی فضول بات نہ سننے پاویں گے (کیونکہ وہاں فضول بات ہی نہ ہوگی) بجز (فرشتوں اور ایک دوسرے کے) سلام (کرنے) کے (اور ظاہر ہے کہ سلام سے بہت ہی خوشی اور راحت ہوتی ہے تو وہ فضول نہیں) اور ان کو کھانا صبح و شام ملا کرے گا (یعنی یہ تو معین طور پر ہوگا اور یوں دوسرے وقت بھی اگر چاہینگے ملیگا) یہ جنت (جس کا ذکر ہوا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا مالک ایسے لوگوں کو بنادیں گے جو کہ خدا سے ڈرنے والا ہو۔ (جو منی ہے ایمان و عمل صالح کا) ﴿۲۰﴾ يَلْقَوْنَ غِيًّا: تفسیر میں ابدی و غیر ابدی دو قسمیں باعتبار کافرو عاصی کے کہی گئیں اس طرح يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ کی تفسیر میں جو بلاخرابی کہا گیا یہاں بھی ایمان پر خرابی ابدی کی نفی اور عمل صالح پر مطلق خرابی کی نفی مراد ہے اور لَا يَظْلَمُونَ صالح و عاصی دونوں کے لئے عام ہے بمقابلہ کفار کے کہ ان کے حسنات پر ثواب نہ ہوگا گو یہ ظلم نہیں مگر یہاں جو اس کی تفسیر ہے ينقصون وہ نقصان تو محقق ہے اور صبح شام مقدار صبح و شام ہے ورنہ جنت میں تو ظلمت ہے ہی نہیں جس کے یہ سب فروع ہیں رواہ الطبری عن قتادة و مجاهد۔

لِحْط: اوپر اہل وفاق کی فضیلت و اجر کے بیان کرنے میں اطاعت کی ترغیب فرمائی تھی آگے اس کی تاکید و تقویت کے لئے و ما ننزل الخ میں ملائکہ کا غایت درجہ تابع امر ہونا بیان فرما کر اور پھر رب السموات الخ میں تمام عالم کا مسخر قدرت و مربوب ہونا بیان فرما کر فاعبدہ الخ میں تفریعاً اطاعت کا امر فرماتے ہیں کیونکہ شان نزول و ما ننزل کا جیسا بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے آرزو ظاہر فرمائی تھی کہ ذرا زیادہ آیا کرو اس پر یہ آیت نازل ہوئی جو بطور جواب کے ہے حضرت جبرئیل علیہ السلام کی جانب سے جس کے مضمون سے غایت تابعت لہا امر الالہی ظاہر ہے اور اس تابعت سے ترغیب اطاعت کی تاکید و تقویت ظاہر ہے کہ جب فرشتوں کی باوجود عظمت کے یہ کیفیت ہے تو ہم کیونکر اطاعت نہ کریں۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قولہ فی خلف بعضے اعتباراً للواقع وعدم دلالة خلف علی العموم ۲۔ قولہ فی الشهوات ناجائز بقریۃ المقام ۳۔ قولہ فی وامن مطلب اشارۃ الی کونہ عطف تفسیر ۴۔ قولہ فی یدخلون بلاخرابی فسقط احتجاج المعتزلة فی اشتراطہم العمل لدخول الجنة مطلقاً والتفصیل ان المعتزلة استدلت بقولہ تعالیٰ الا من تاب وامن وعمل الخ علی ان العمل شرط لدخول الجنة کالایمان فاجیب عنہ ان هذا الدخول المشروط بالعمل فی الاکثر هو الدخول الخاص الذی لا یكون معه تبعۃ واما نفس الدخول ولو بعد تبعۃ فیکفی فیہ الایمان وانما قلت فی الاکثر لانه یمکن عندنا ان یدخل اللہ تعالیٰ الجنة بلا تبعۃ۔ ۵۔ قولہ فی لا یسمعون فضول بات نہ ہوگی فالنفي المقید باعتبار نفی المطلق لا القید فقط ۶۔

الکلام: التقیید بالعمل الصالح باعتبار من وجب علیہ واما من لم یتمکن بان مات مثلاً بعد الایمان فوراً فلا تقیید باعتباره فافہم ۷۔ اللغات: خلف بسکون اللام عام للصالح و غیر الصالح او خاص بغير الصالح واما بالفتح فخاص بالصالح وقد يستعمل احدهما مکان الآخر قولہ غیا هو الضلال حقیقة وجزاء مجازاً واما الطف ترجمۃ لقولہ خرابی فانہ منطبق علی کلا المعنین ۸۔ قولہ ماتیا بمعنی اسم مفعول کما حملتہ علیہ او بمعنی آتیا۔

النَّحْوُ: قوله الا من تاب استثناء متصل لان ما قبله حمل على العموم قوله جنت عدن بدل من الجنة والمراد بالجنة العرفية وبالجنات اللغوية فتغايرا مفهوماً والتفصيل في روح المعاني ۱۲۔ قوله التي صفا لقوله الجنة لا الجنات قوله بالغيب حال اى غائبة عنهم او غائبين عنها فالباء للملابسة ۱۳ قوله الا سلاما استثناء منفصل ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله بالغيب لعل نكتة التقييد به الاشعار بان الله تعالى وعدهم ما لا يتوقعونه لعدم تعلق علمهم به بخلاف ملوك الدنيا فانهم في الاكثر يعدون ما يظنون فيه ان المطيع يتوقعه وذلك غاية من الكرم قوله الا سلاما عندى هذا التخصيص للتمثيل والا فلا ينحصر كلام الجنة فى السلام قوله نورث مجاز عن التملك ونكتة التعبير به ان الملك الذى يكون فى الميراث لا يسترد ولا يفسخ فهو اقوى من سائر اقسامه ۱۴۔

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَمَّا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثٌ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ۝ أَوْ لَا يَذْكُرُ
الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۝
ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صِلِيًّا ۝ وَإِنْ
مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۝

اور ہم (یعنی فرشتے) بدون آپ کے رب کے حکم کے وقتاً فوقتاً نہیں آسکتے اسی کی (ملک) ہیں ہمارے آگے کی سب چیزیں اور ہمارے پیچھے کی سب چیزیں اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں وہ رب ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو ان دونوں کے درمیان ہیں سو اس کی عبادت کیا کر اور اس کی عبادت پر قائم رہ بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے اور انسان (منکر بعث) یوں کہتا ہے جب میں مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر کے (قبر سے) نکالا جاؤں گا کیا یہ انسان اس بات کو نہیں سمجھتا کہ ہم اس کو اس سے قبل (عدم سے) وجود میں لائے ہیں اور یہ (اس وقت) کچھ بھی نہ تھا سو قسم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو (اس وقت میں) جمع کریں گے اور شیاطین کو بھی پھر ان کو دوزخ کے گردا گرد اس حالت سے حاضر کریں گے کہ گھٹنوں کے بل گرے ہوں گے پھر (ان کفار کے) ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ سرکشی کیا کرتا تھا پھر ہم (خود) ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو دوزخ میں جانے کے زیادہ (یعنی اول) مستحق ہیں اور تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پر سے گزرنہ ہو یہ آپ کے رب کے اعتبار سے لازم ہے جو (ضرور) پورا ہو کر رہے گا پھر ہم ان لوگوں کو نجات دے دیں گے جو خدا سے ڈر کر ایمان لاتے تھے۔

تَفْسِيرُ: محکوم و مرئوب ہون ملائکہ و تمامی خلایق مرحق تعالیٰ را و تفریع وجوب عبادت بر آں ☆ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ (الی قولہ تعالیٰ) هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا اور (ہم آپ کی درخواست کا جبریل علیہ السلام کی طرف سے جواب دیتے ہیں سنئے وہ یہ ہے کہ) ہم (یعنی فرشتے) بدون آپ کے رب کے حکم کے وقتاً فوقتاً نہیں آسکتے اسی کی (ملک) ہیں ہمارے آگے کی سب چیزیں (مکان ہو یا زمان مکانی ہو یا زمانی) اور (اسی طرح) ہمارے پیچھے کی سب چیزیں اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں (آگے کا مکان تو جو منہ کے سامنے ہو اور پیچھے کا جو پشت کی طرف ہو اور مابین ذلک جس میں یہ شخص خود ہو اور آگے کا زمان جو مستقبل ہو اور پیچھے کا ماضی ہو اور مابین ذلک جو زمانہ حال ہو) اور آپ کا رب بھولنے والا نہیں (چنانچہ یہ سب امور آپ کو پہلے سے معلوم ہیں مطلب یہ ہے کہ ہم تکویناً و تشریعاً مسخر امر ہیں اپنی رائے سے ایک مکان سے دوسرے مکان میں یا جس زمان میں ہم چاہیں کہیں آ جاتے ہیں لیکن جب ہمارا بھیجنا مصلحت ہوتا ہے حق تعالیٰ بھیج دیتے ہیں یہ احتمال نہیں کہ شاید کسی مصلحت کے وقت بھول جاتے ہوں) وہ رب آسمانوں اور زمین کا اور ان سب چیزوں کا جو ان دونوں کے درمیان میں ہیں سو (جب ایسا حاکم و مالک ہے تو اے مخاطب) تو اس کی عبادت (اور اطاعت) کیا کر اور (ایک آدھ بار نہیں بلکہ) اس کی عبادت پر قائم رہ) اور اگر اس کی عبادت نہ کرے گا تو کیا دوسرے کی عبادت کرے گا (بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے) (یعنی کوئی اس کا ہم صفت نہیں) تو لائق عبادت بھی کوئی نہیں پس اسی کی عبادت کرنا ضرور ہوا) ف: بعض نے جن کو حدیث سے اعتقاد نہیں اس آیت کو اہل جنت کا قول بنایا ہے کہ جنت میں جا کر کہیں گے کہ ہمارا یہ نزول جنت بامر رب ہوا ہے الخ لیکن اول تو یہ صحیح شان نزول کے خلاف ہے۔ دوسرے تنزل کے معنی ہیں بار بار نازل ہونا سو یہ جنت میں مفقود ہے۔ تیسرے اس صورت میں بجائے بامر رب کے بامر ربنا زیادہ مناسب و قریب بلاغت تھا خوب سمجھ لو۔ لفظ: اوپر اہل اطاعت و معصیت کا دنیا میں حال

اور آخرت میں مآل مجملاً مذکور ہوا تھا آگے بھی حال اور مآل اور اسی میں بعض کے اقوال کسی قدر مفصلاً مذکور ہیں نیز اس میں بحث مبحث و معاد کی بھی تفصیل ہوگئی جو اوپر اجمال کے ساتھ مذکور تھی اور یہ توجیہ ربط کی یہاں سے آخر سورت تک جاری ہے۔

تفصیل حال و معاد اہل ضلال و اہل ارشاد ☆ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا فَا مَاتَ لَسَوْفَ أَخْرُجُ حَيًّا (الی قولہ تعالیٰ) وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا (اور انسان (منکر بعث) یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر کے قبر سے نکالا جاؤں گا) (اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ) کیا (یہ) انسان اس بات کو نہیں سمجھتا کہ ہم اس کے قبل (عدم سے) وجود میں لا چکے ہیں اور یہ (اس وقت) کچھ بھی نہ تھا (جب ایسی حالت سے حیات تک لانا آسان ہے تو دوبارہ حیات دینا تو بدرجہ اولیٰ آسان ہے) سو قسم ہے آپ کے رب کی ہم ان کو (قیامت میں زندہ کر کے موقف میں) جمع کریں گے اور (ان کے ساتھ) شیاطین کو بھی (جو دنیا میں ان کے ساتھ رہ کر بہکاتے سکھاتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ [ق: ۲۷] پھر ان (سب) کو دوزخ کے گردا گرد اس حالت سے حاضر کریں گے کہ (مارے ہیبت کے) گھٹنوں کے بل گرے ہوں گے پھر (ان کفار کے) ہر گروہ میں سے (جیسے یہود و نصاریٰ و مجوس و بت پرست) ان لوگوں کو جدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے سرکشی کیا کرتے تھے (تاکہ ایسوں کو اوروں سے پہلے دوزخ میں داخل کریں) پھر (یہ نہیں کہ اس جدا کرنے میں ہم کو کسی تحقیقات کی ضرورت پڑے کیونکہ) ہم (خود) ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو دوزخ میں جانے کے زیادہ (یعنی اولیٰ) مستحق ہیں (پس اپنے علم سے ایسوں کو الگ کر کے اول انکو پھر دوسرے کفار کو دوزخ میں داخل کر دیں گے اور یہ ترتیب صرف اولیت میں ہے اور آخریت نہ ہونے میں تو سب مساوی ہیں اور جہنم کا وجود ایسا یقینی ہے کہ اس کا معائنہ سب مؤمن و کافر کو کرایا جاوے گا گو صورت اور غرض معائنہ کی مختلف ہوگی کفار کو بطور دخول کے اور تعذیب ابدی کے واسطے اور مؤمنین کو بطور عبور پل صراط کے اور زیادت شکر اور فرح کے واسطے کہ اس کو دیکھ کر جو جنت میں پہنچیں گے تو اور زیادہ شکر کریں گے اور خوش ہوں گے) اور (بعض عصاة کو سزائے محدود کے لئے جو کہ تطہیر ہے اسی عموم معائنہ کی خبر دی جاتی ہے کہ) تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پر گزرنہ ہو (کسی کا دخول کسی کا عبور) یہ (وعدہ کے موافق) آپ کے رب کے اعتبار سے (بطور) لازم (مؤكد کے) ہے جو (ضرور) پورا ہو کر رہے گا پھر (اس ورود سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ اس میں مؤمن و کفار برابر ہیں بلکہ) ہم ان لوگوں کو نجات دے دیں گے جو خدا سے ڈر کر (ایمان) لاتے تھے (خواہ اول ہی وہلہ میں نجات ہو جاوے جیسے مؤمنین کا ملین کو اور خواہ بعد کسی قدر تکلیف کے جیسے مؤمنین ناقصین کو) اور ظالموں کو (یعنی کافروں کو) اس میں (ہمیشہ کے لئے) ایسی حالت میں رہنے دے گے کہ (مارے رنج و غم کے) گھٹنوں کے بل گر کر پڑیں گے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالُوكِ: قولہ تعالیٰ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ اس میں ارشاد ہے مجاہدات طریق کی طرف اور تعلیم ہے اول پر صبر و ثبات کی اور یہی حاصل ہے رجوعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر کا اور ان مجاہدات میں قبض بھی آگیا اس پر بھی صبر چاہئے۔

النَّجَاشِي: (۱) اس مقام پر مراد تو نفی معلوم کی ہے لیکن عنوان میں نفی علم کو اس لئے اختیار کیا گیا کہ نفی معلوم بدلیلہ ہو جاوے کیونکہ اگر خدا کا کوئی سی بمعنی ہم صفت ہوتا تو وہ صفت اشتہار میں بھی سی ہوتا اور جب یہ ہوتا تو جس طرح سب کو باری تعالیٰ کا علم ہے اسی طرح سب کو اس کا علم ہوتا اور جب علم نہیں تو معلوم ہوا کہ سی نہیں ۱۲ تبیان۔ (۲) آخریت سے مراد انقطاع عذاب اور خروج عن السقر ہے یعنی چونکہ کفار میں سے کوئی بھی کسی وقت نجات نہ پاوے گا اس لئے آخریت میں کوئی ترتیب نہیں بلکہ عدم آخریت سب کے لئے ثابت ہے ۱۲ تبیان۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی ما ننزل ہم آپ کی درخواست الخ افاد بہ انه لا يلزم كونه نقلاً لكلام جبرئیل علیہ السلام لانه لا دليل على انه عليه السلام قاله او لا ثم حكى الله تعالى عنه ثانياً ولا يلزم على تقدير كونه كلامه تعالى رجوع الضمير الى الله تعالى ولا يلزم كونه خطاباً وتعليماً لجبرئیل علیہ السلام ليقوله للنبي صلى الله عليه وسلم فافهم فانه عزيز ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی رب السموات وہ اشار بہ الی حذف المبتدأ ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی فاعبده اے مخاطب اشار بہ الی عدم تخصيص الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ۱۲۔ ۴۔ قولہ فی هل تعلم ہم صفت نہیں اشار بہ الی ان نفی العلم فی الآية يراد به نفی المعلوم فافهم ۱۲۔ ۵۔ قولہ فی لنحشرنهم ان کو اشار بہ الی ان الضمائر للكفار الا ضمير منكم محمل على العموم بقريظة الحديث الدال على عموم الورود فافهم ولعل الالتفات من الغيبة الى الخطاب يكون لهذه النكتة ۱۲۔ ۶۔ قولہ فی ثم لنحن پھر یہ نہیں و قولہ فی ثم ننجي پھر اس ورود سے الخ اشار بھذین التقديرين الی ان قولہ تعالیٰ لنحن اعلم و قولہ تعالیٰ ننجي ليس بمدخول ثم بل مدخوله ما قدر فالتراخي فی الحكاية لا المحكي عنه ۱۲۔ ۷۔ قولہ فی توضيح الدين هم اولی ایسوں کو الگ کر کے اشار بہ الی ان الموصول فيه وضع المظهر موضع المضمير لان الظاهر كان نحن اعلم بهم فافهم ۱۲۔ ۸۔ قولہ فی جثيا الثاني گر پڑیں گے اشار بہ الی دفع ما يتوهم ان النصوص ناطقة بما لا يجتمع مع الجثو من الصعود والدوران و نحوهما ووجه الدفع ان قولہ

گر گراشاره ی صدق بما اذا سقط ثم قام ثم سقط ثم قام ۱۲۔

الزوانيث: في الروح اخرج ابن المنذر عن ابن جريج انها اى آية ويقول الانسان نزلت في الوليد بن مغيرة واخرج ابن ابي حاتم عن ابن زيد انه قال في الآية اى قوله وان منكم ورود المسلمين المرور على الجسر بين ظهريها وورود المشركين ان يدخلوها اذ قال صاحب الروح ولا بد على هذا من ارتكاب عموم المجاز ١٢-

اللَّغَاتِ: قوله اولا يذكر هذا من الذكر الذى بمعنى التفكير الجشى باركين على الركب جمع جاث اصله جثو وبواوين عتيا نبوا عن الطاعة مصدر صليا مصدر بمعنى الدخول ١٣-

البَلَاغَةُ: قوله لنحشرنهم كان الخ ظاهر ان يقول لنخرجنهم لكن اوتر هذا ليكون ابلغ في الدلالة يعنى يكون الاخراج مع شئ زائد هائل ١٢-

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۝
وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِعِيًّا ۝ قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَبْذُذْهُ الرَّحْمَنُ مَذًى ۖ حَتَّىٰ إِذَا
رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ۖ فَسَيَعْلَمُونَ مَن هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ۝ وَيَزِيدُ اللَّهُ
الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۖ وَالْبَاقِيَتُ الصَّٰلِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۝

اور ظالموں کو اس میں ایسی حالت میں رہنے دیں گے کہ گھٹنوں کے بل گر پڑیں گے اور جب ان (منکر) لوگوں کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ کافر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ دونوں فریقوں میں سے مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور محفل کس کی اچھی ہے اور ہم نے ان سے پہلے بہت سے ایسے ایسے گروہ ہلاک کئے ہیں جو سامان اور نمود میں ان میں سے بھی (کہیں) اچھے تھے۔ آپ فرما دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں ہیں (یعنی تم) رحمن ان کو ڈھیل دیتا چلا جا رہا ہے یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے اس کو دیکھ لیں گے خواہ عذاب کو (دنیا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں) سو (اس وقت) ان کو معلوم ہو جائے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور کمزور مددگار کس کے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کو (دنیا میں تو) ہدایت بڑھاتا ہے اور (آخرت میں ظاہر ہو گا کہ) جو نیک کام ہمیشہ کے لئے باقی رہنے والے ہیں وہ تمہارے رب کے نزدیک ثواب میں بہتر ہیں اور انجام میں بھی میں بہتر ہیں۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر لوط: اوپر کی آیتوں کی تمہید میں گزر چکا۔

رَبُّ بَعْضِ اقْوَالٍ مُنْكَرِينَ ☆ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ۝ اور جب منکر لوگوں کے سامنے ہماری (وہ) کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں (جن میں مؤمنین کا حق پر ہونا اور کفار کا باطل پر ہونا مذکور ہوتا ہے) تو یہ کافر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ (یہ بتلاؤ ہم) دونوں فریقوں میں (یعنی ہم میں اور تم میں) مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور محفل کس کی اچھی ہے (یعنی ظاہر ہے کہ خانگی اور مجلسی ساز و سامان اور اہل وعوان میں ہم بڑھے ہوئے ہیں۔ یہ مقدمہ تو حسی ہے اور دوسرا مقدمہ عرفی ہے کہ محبوب کو نعمت دی جاتی ہے ان دونوں مقدموں سے ثابت ہوا کہ ہم اللہ کے محبوب و مقبول ہیں اور تم مغضوب و مخذول۔ آگے اللہ تعالیٰ کا ایک جواب الزامی اور ایک تحقیقی دیتے ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں (اور یہ نہیں دیکھتے کہ) ہم نے ان سے پہلے بہت سے ایسے گروہ (ہیبت ناک سزاؤں سے کہ بالیقین عذاب تھے ہلاک کئے ہیں جو سامان اور نمود میں ان سے بھی (کہیں) اچھے تھے (اس سے معلوم ہوا مقدمہ ثانیہ غلط ہے بلکہ کسی حکمت اور مصلحت سے نعمت دینیویہ اور مبغوضیت کا جمع ہونا ممکن ہے آگے دوسرا جواب ہے کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ فرما دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں ہیں (یعنی تم) اللہ تعالیٰ ان کو ڈھیل دیتا چلا جا رہا ہے (یعنی اس نعمت دینیوی میں یہ حکمت ہے کہ مہلت دے کر اتمام حجت کر دے جیسا دوسری آیت میں ہے : اَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ | فاطر : ۳۷ | الخ اور یہ مہلت چند روزہ ہے) یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے جب اس کو دیکھ لیں گے خواہ عذاب کو (دنیا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں) سو (اس وقت) ان کو معلوم ہو جاوے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور کمزور مددگار کس کے ہیں (یعنی دنیا میں جو اپنے اہل مجلس کو اپنا مددگار سمجھتے ہیں اور فخر کرتے ہیں وہاں معلوم ہوگا کہ ان میں کتنا زور ہے کیونکہ وہاں تو زور میں اتنی کمی ہوگی کہ اصلاً زور نہ ہوگا اسی کو اضعف فرمایا تھا) اور (مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ) اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کو (دنیا میں تو) ہدایت بڑھاتا ہے (یعنی اصل سرمایہ یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ مال و دولت نہ ہو مضرب نہیں) اور (آخرت میں ظاہر ہوگا کہ) جو نیک کام ہمیشہ کے باقی رہنے والے ہیں وہ تمہارے رب کے

نزدیک ثواب میں بھی بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر ہیں (پس ان کو ثواب میں بڑی بڑی نعمتیں ملیں گی جن میں مکانات اور باغات سب کچھ ہوں گے اور انجام ان اعمال کا ابدیت ہے ان نعمتوں کی پس کیفیت و کمیہ مسلمانوں ہی کی حالت اخیرہ بہتر ہوگی اور اخیر ہی کا اعتبار بھی ہے)۔ ف: آیتوں کا بیانات ہونا یا باعتبار اعجاز کے ہے یا اثبات مطالب کے یا ہر دو کے اور اضعف جنہا سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ ان کے پاس وہاں جند ہوگا مگر ضعیف ہوگا کیونکہ یہاں جند اہل مجلس کو کہا جو دنیا میں جند تھے وہاں ان کا ضعف بیان کرنا مقصود ہے۔ اور اسی طرح اضعف سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس جند میں وہاں قوت تو ہوگی مگر کم کیونکہ ضعف کا منہا سے کہ بالکل قوت نہ رہے تو خالی عن القوت پر بھی اضعف صادق آتا ہے چنانچہ احقر کے تقریر ترجمہ سے یہ دونوں شبہ اسی طرح صاف ہو چکے ہیں۔

ترجہ: مَسْأَلَةُ السَّلَوكِ: قولہ تعالیٰ قُلْ مَنْ كَانَ الْخِیَاسِ اس کے عموم میں اہل باطل کے اعمال کا بقاء بھی داخل ہے پس اہوال پر مغرور نہ ہونا چاہئے ۱۲ قولہ تعالیٰ: یَزِيدُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ الْخِیَاسِ اس میں کوئی حد مقرر نہ ہونے سے مفہوم ہوا کہ ترقی کی کوئی حد نہیں۔

ملحوظات: ۱۔ قولہ فی للذین امنوا مسلمانوں سے اشارہ الی ان اللام للتبلیغ لا لمعنی الاجل لان قولہم لیس فی حق المؤمنین فقط ۲۔ قولہ فی مدا چلا جا رہا ہے دل علیہ التاکید بالمصدر ۳۔

اللغایات: المقام المکان والندی المجلس والاثاث متاع الیت والرئی فعل بمعنی المفعول المنظر۔

النحو: قولہ مقاما تمیز عن المبتدا قولہ حی غایۃ قولہ فسیعلمون جواب اذا ۴۔

البلاغة: قولہ فلیمدد ارید بالامر المضارع ونکۃ التعبير بہ الاشارة الی وقوع هذا المد فی الاکثر کانه مطلوب مؤکد لما فیہ من ایلاء العذر واتمام الحجة ۵۔

أَفَرَأَيْتَ الَّذِیْ کَفَرَ بِآیَاتِنَا وَقَالَ لَا أُؤْتِیْنَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۖ أَظَلَعَ الْغِیْبَ أَمَّا تَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۖ کَلَّا سَنَكْتُبُ

مَا یَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۖ وَنَزِیْنُهُ مَا یَقُولُ وَیَأْتِیْنَا فَرْدًا ۖ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِلٰهَةً لِّیَکُونُوا لَهُمْ

عِزًّا ۖ کَلَّا سَیَکْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَیَکُونُونَ عَلَیْهِمْ ضِدًّا ۖ

بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) کو بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ کو (آخرت میں) مال اور اولاد ملیں گے کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا کیا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عہد (اس بات کا) لے لیا ہے ہرگز نہیں (محض غلط کہتا ہے اور) ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھے لیتے ہیں اور اس کے لئے عذاب بڑھاتے چلے جائیں گے اور اس کی کبھی ہوئی چیزوں کے ہم وارث رہ جائیں گے اور وہ ہمارے پاس (مال و اولاد سے) تنہا ہو کر آئے گا اور ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود تجویز کر رکھے ہیں تاکہ ان کیلئے وہ (عند اللہ) باعث عزت ہوں (ایسا) ہرگز نہیں (ہوگا بلکہ) وہ تو ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے اور ان کے مخالف ہو جائیں گے ۷

تفسیر لفظ: آیت: ویقول الانسان کی تمہید میں مذکور ہو چکا۔

رو بعض دیگر اقوال منکرین ۸ اور اس قول کا قصہ یہ ہے کہ خباب بن ارت صحابی لوہار کا کام کرتے تھے ان کا کچھ قرض عاص بن وائل کے ذمہ رہ گیا تھا انہوں نے ایک بار تقاضا کیا تو عاص نے جواب دیا کہ جب تک تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر نہ کرے گا تیرے دام نہ دوں گا انہوں نے کہا کہ اگر تو مر کر بھی زندہ ہو گیا جب بھی کفر نہ کروں گا اس نے کہا پس جب یہ بات ہے کہ میں مر کر پھر بھی زندہ ہونے والا ہوں تو میرے پاس جب ہی آتا میرے پاس اس وقت بھی مال اولاد سب کچھ ہوگا تیرے دام بھگتا دوں گا اس پر یہ آیت آئندہ نازل ہوئی رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و الطبرانی و ابن حبان و غیرہم۔ آیت و تفسیر أَفَرَأَيْتَ الَّذِیْ کَفَرَ بِآیَاتِنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَیَأْتِیْنَا فَرْدًا ۖ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ (جن کا حق یہ ہے کہ ان پر ایمان لایا جاتا جن میں سے آیات بعث بھی ہیں) کفر کرتا ہے اور (علی سبیل الاستہزاء) کہتا ہے کہ مجھ کو (آخرت میں) مال اور اولاد ملیں گے (مطلب یہ کہ اس کی حالت بھی تعجب کے قابل ہے آگے اس کا رد ہے کہ) کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عہد (اس بات کا) لے لیا ہے (یعنی اس دعویٰ کا علم آیا بلا واسطہ اسباب ہوا ہے کہ علم غیب ہے یا بواسطہ اسباب ہوا ہے پھر چونکہ وہ دعویٰ حکم عقلی تو ہی نہیں بلکہ امر نقلی ہے اس لئے صرف دلیل نقلی کہ اخبار خداوندی ہے اس کی دلیل ہو سکتی ہے سودوں طریق مفقود ہیں اول تو عقلاً بھی منتفع ہے اور دوسرا تو عاقل منطقی ہے) ہرگز نہیں (محض غلط کہتا ہے اور) ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھے لیتے ہیں (اور وقت پر یہ سزا دیں گے کہ) اس کے لئے عذاب بڑھاتے چلے جائیں گے اور اس کی ہی ہوئی چیزوں کے ہم مالک رہ جائیں گے (یعنی وہ تو دنیا میں مر جاوے گا اور اموال و اولاد پر کوئی اس کا اختیار نہ رہے گا ہم ہی سب کے مالک رہیں گے اور قیامت میں ہم اس

کو نہ دیں گے بلکہ وہ ہمارے پاس (مال و اولاد سے) تنہا ہو کر آوے گا۔ (ملط: آیت و يقول الانسان کی تمہید میں گزر چکا۔

ذم بعض احوال منکرین ☆ وَاَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونَ آلَهُمْ عِزًّا ۚ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۚ اور ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود تجویز کر رکھے ہیں تاکہ ان کے لئے وہ (عند اللہ) باعث عزت ہوں (جیسا اس آیت میں حکایت ہے يقولون هولاء شفعاونا عند الله سواها) ہرگز نہیں (ہوگا بلکہ) وہ تو (قیامت میں خود) ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے (جیسا سورہ یونس کے تیسرے رکوع میں گزر چکا: قَالَ شَرُّكُمْ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ [یونس: ۲۸]) اور (اللے) ان کے مخالف ہو جاویں گے (قالا بھی جیسا گذرا اور حالاً بھی کہ بجائے عزت کے سبب ذلت ہو جاویں ان معبودین میں اصنام بھی ہوں گے سوان کا ناطق ہونا جیسا یکفرون کا مقتضا ہے مثل نطق جوارح کے مستبعد مستغرب نہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَانِ: ۱۔ قوله في قال لاوتين استهزاء فلا اشكال في اجتماع انكار البعث وهذا القول فافهم ۲۔ قوله في نرثه ما يقول كهي هولي چیزوں اشارۃ الی ان المراد مصداق ما يقول وهو المال والولد ۳۔ قوله في عزا باعث عزت اشار به الی حذف المضاف وعبر بالمصدر مبالغة ۴۔

اللِّغَاتُ: قوله الازم والهز والاستفزاز الازعاج بشدة ۵۔ قوله الوفد الركب او من يقدم على الملوك وبالجملة فاللفظة مشعرة عن الاكرام الورد عطاش واصله المصدر من ورد ای سار الی الماء ويلزمه العطش عادة۔

النَّجْوُ: قوله تؤزهم في الروح اما حال مقدرة من الشياطين اور استيناف جوابی ۶۔ قوله يوم نحشرهم ناصبه المقدر المدلول عليه بالكلام السابق ای نعذبهم يوم الخ۔

البَلَاغَةُ: قوله افرأيت تقديره انظرت فرأيت قوله سنكتب السين للتاكيد۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ۚ فَلَا تَجْعَلُ عَلَيْهِمْ إِثْمًا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۚ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى

الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۚ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا ۚ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۚ وَقَالُوا

اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ تَكَادُ السَّمُوتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ أَن دَعَوْا

لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ

أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ

الرَّحْمَنُ وُفْدًا ۚ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ۚ وَكَمْ أَهْلَكْنَا

قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۚ

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر (ابتلاء) چھوڑ رکھا ہے کہ وہ ان کو (کفر و ضلال پر) خوب ابھارتے رہتے ہیں سو آپ ان کے لئے جلدی نہ کیجئے ہم ان کی باتیں خود شمار کر رہے ہیں (اور) جس روز ہم متقیوں کو رحمن (کے دار النعیم) کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں اور مجرموں کو (دوزخ کی طرف) (پیا سا) ہانکیں گے (وہاں) کوئی سفارش کا اختیار نہ رکھے گا مگر ہاں جس نے رحمن کے پاس (سے) اجازت لی ہے اور کافر لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد (بھی) اختیار کر رکھی ہے (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) تم نے (جو) یہ (بات کہی تو) ایسی سخت کی ہے کہ اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جائیں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں اس بات سے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت کرتے ہیں حالانکہ خدا تعالیٰ کی شان نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے (کیونکہ) جتنے بھی کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدا تعالیٰ کے روبرو غلام ہو کر حاضر ہوتے ہیں (اور) اس نے سب کو (اپنی قدرت میں) احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو شمار کر رکھا ہے اور قیامت کے روز سب کے سب اس کے پاس تنہا تنہا حاضر ہوں گے۔ بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اللہ تعالیٰ ان کے لئے محبت پیدا کر دے گا سو ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان کیا ہے کہ آپ اس سے متقیوں کو خوشخبری سنادیں اور (نیز) اس سے جھگڑالو آدمیوں کو خوف دلائیں اور ہم نے ان کے قبل بہت سے گروہوں کو (عذاب و قہر سے) ہلاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں ان کی کوئی آہستہ آواز سنتے ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر جن ضلالت کا بیان ہوا ہے آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے ان کا سبب کہ تسلط شیاطین ہے اور پھر ان کا اثر کہ عذاب مبین ہے اور اس کے وقوع کا وقت کہ یوم الدین ہے مذکور فرماتے ہیں یہ خاص ربط ہے اور ربط عام اوپر گزر چکا ہے۔ اوپر بعض ضلالت اور ان کی عقوبت کا بیان تھا آگے بھی ایک خاص ضلال کا مع اس کے ابطال اور اس کے نکال کے بیان ہے۔

بیان سبب ضلال و وبال ضلال و وقت وبال منکرین بغرض تسلیہ رسول امین صلی اللہ علیہ وسلم ☆ اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَرْسَلْنَا الشَّيَاطِیْنَ (الی قولہ تعالیٰ) اِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا (آپ جو ان کی گمراہی سے غم کرتے ہیں تو) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر (ابتلاء) چھوڑ رکھا ہے کہ وہ ان کو (کفر و ضلال پر) خوب ابھارتے (اور اکساتے) رہتے ہیں (پھر جو خود ہی اپنے اختیار سے اپنے بدخواہ کے بہکانے میں آ جاوے اس کا کیوں غم کیا جاوے) سو (جب شیاطین ابتلاء مسلط ہوئے ہیں اور تعجیل سزائے مستحق میں ابتلاء رہتا نہیں تو) آپ ان کے لئے جلدی (عذاب ہونے کی درخواست) نہ کیجئے ہم ان کی باتیں (جن پر سزا ہوگی) خود شمار کر رہے ہیں (اور وہ سزا اس روز واقع ہوگی) جس روز ہم متقیوں کو رحمان (کے دار النعیم) کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں گے اور مجرموں کو دوزخ کی طرف پیسا ہانگیں گے (اور کوئی ان کا سفارشی بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں) کوئی سفارش کا اختیار نہ رکھے گا مگر ہاں جس نے رحمن کے پاس (سے) اجازت لی ہے (وہ انبیاء و صلحاء ہیں اور اجازت خاص ہے مؤمنین کے ساتھ پس کفار محل شفاعت نہ ہوئے) ف: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جلدی عذاب چاہنا بعد مایوسی ان کے ایمان لانے کے شاید اس وجہ سے ہو کہ ان کا ضرر کفر دوسروں تک متعدی نہ ہو جاوے پس ایسا استعجال منافی شان رحمت کے نہیں ہے اور ظاہراً مجرمین سے مراد کفار ہیں تو مقابلہ میں متقین سے مراد مؤمن ہیں پھر یہ حشر اگر جنت کی طرف لے جاتا ہے تب تو مطلق مؤمن مراد ہیں اور اگر یہ حشر من القبر الی الموقف ہے تو مؤمنین کامل مراد ہیں کہ اکرام مستمران ہی کے ساتھ خاص ہے اور مؤمنین ناقص کا حال مقایسہ سے مفہوم ہو گیا کہ بین بین ہوگا واللہ اعلم

اوپر بعض ضلالت کی عقوبت کا بیان تھا آگے بھی ایک خاص ضلال کا مع اس کے ابطال اور اس کے نکال کا بیان ہے۔

ابطال و مآل عقیدہ اتحاد ولد ☆ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا (الی قولہ تعالیٰ) وَكُلُّهُمْ اِتِّیَهِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فَرْدًا (اور یہ) (کافر) لوگ کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ نے اولاد (بھی) اختیار کر رکھی ہے (چنانچہ نصاریٰ کثرت سے اور یہود قلت سے اور مشرکین عرب کے اس عقیدہ فاسدہ میں مبتلا تھے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) تم نے (جو) یہ (بات کہی تو) ایسی سخت حرکت کی ہے کہ اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان پھٹ پڑیں اور زمین کے ٹکڑے اڑ جاویں اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں اس بات سے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت کرتے ہیں حالانکہ خدا تعالیٰ کی شان نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ (کیونکہ) جتنے بھی کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدا تعالیٰ کے رب و غلام ہو کر حاضر ہوتے ہیں (اور) اس نے سب کو (اپنی قدرت میں) احاطہ کر رکھا ہے اور (اپنے علم سے) سب کو شمار کر رکھا ہے (یہ حالت تو ان کی فی الحال ہے) اور قیامت کے روز سب کے سب اس کے پاس تنہا تنہا حاضر ہوں گے (کہ ہر شخص خدا ہی کا محتاج اور محکوم ہوگا۔ پس اگر خدا کے اولاد ہو تو خدا ہی کی طرف وجوب وجود و لوازم وجوب کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے اور خدا کی یہ صفات ہیں جو مذکور ہوئیں۔ عموم قدرت عموم علم اور غیر خدا کی یہ صفتیں ہیں افتقار و انقیاد جو متضاد ہیں وجوب کے پھر ضدین کا اجتماع کیونکر ہو سکتا ہے۔ ف: اس قول میں اور آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے ٹوٹنے پھوٹنے میں علاقہ یہ ہے کہ اس قول کا جو اثر ہے معقول ہے اگر وہ محسوس ہوتا تو اس کے آثار خارجیہ یہ ہوتے۔

لفظ: اوپر کفار کو قوم اخرویہ کی وعید اور ابرار کو نعم اخرویہ کا وعدہ سنایا تھا آگے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا الخ میں ابرار کا نعم دنیویہ کا وعدہ اور کُفَرُ اَهْلَ کُتٰبٍ الخ میں کفار کو قوم دنیویہ کی وعید سناتے ہیں اور چونکہ یہ وعدہ اور وعیدیں تبشیر و انذار ہیں درمیان آیہ: فَارْتَبِعْنَا الْخِیْمَیْنِ اِیْنَ اِسْمٰی تَبْشِیْرٌ وَاَنْذَارٌ کَامَمٍ قَرَّ اَنْ کِی غایت ہونا ارشاد فرماتے ہیں اور چونکہ آیات بالا میں کفار کی طرف زیادہ روئے سخن ہے اس لئے مضمون مذکور کو انذار پر ختم فرماتے ہیں اور اسی پر سورت ختم ہے پس سورت کا رحمت سے شروع ہونا اور انذار پر ختم ہونا ایک خاص لطف دیتا ہے۔

تبشیر اہل ایمان و انذار اہل طغیان و بودن او اعظم مقاصد قرآن ☆ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا (الی قولہ تعالیٰ) اَوْ سَمِعُوْا لَهُمْ رِکْزًا (بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اللہ تعالیٰ (ان کو علاوہ نعم مذکورہ اخرویہ کے دنیا میں یہ نعمت دے گا کہ) ان کیلئے (خلائق کے دل میں) محبت پیدا کر دے گا سو) آپ ان کو یہ بشارت دے دیجئے کیونکہ) ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان کیا ہے کہ آپ اس سے متقیوں کو خوشخبری سنا دیں اور نیز) اس سے جھگڑاؤ آدمیوں کو خوف دلاویں اور ان خوف کی چیزوں میں سے نعمت دنیویہ کا ایک یہ بھی مضمون ہے کہ) ہم نے ان کے قبل بہت گروہوں کو (عذاب و قہر سے) ہلاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں یا ان (میں سے کسی) کی کوئی آہستہ آواز سنتے ہیں (یہ کنایہ ہے بے نام و نشان ہونے سے سو کفار اس نعمت دنیویہ کے بھی مستحق ہیں گو کسی مصلحت سے کسی کافر کے لئے اس کا وقوع نہ ہو مگر اندیشہ کے قابل تو ہے) ف: اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا الخ

کی یہ تفسیر حدیث میں آئی ہے اور اس کا نعمت ہونا بلکہ اعظم نعمت ہونا ظاہر ہے کیونکہ مغز نعمت کا راحت اور امن ہے اور ظاہر ہے کہ محبوبیت اس کے اعظم اسباب سے ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے کسی کو بغض نہ ہوگا بلکہ مقصود قرآن و حدیث کا یہ ہے کہ عام خلائق جن کا نہ کوئی نفع اس مؤمن سے وابستہ ہے نہ کوئی ضرر وہ اس سے محبت کرتے ہیں چنانچہ مشاہدہ ہے اور اہل انتفاع کا محبت کرنا جیسا کہ نفع رساں کفار سے بھی لوگوں کو محبت ہوتی ہے یا اہل تضرر کا بغض کرنا جیسا کہ ظالموں کو مسلمانوں سے ہوتا ہے قابل اعتبار نہیں کیونکہ درحقیقت وہ محبت اور بغض اپنے نفع و ضرر سے ہے اگر دونوں سے قطع نظر کی جاوے اُس وقت مؤمن کی صفات میں اثر یہ ہے کہ اُس سے عام قلوب کا استجلاب ہوتا ہے اور اہلاک قرون کا مضمون اس سے پہلے رکوع میں بھی آیا ہے لیکن وہاں مقصود دوسرا تھا یعنی جواب دینا کفار کے اس قول کا: اِنَّمَا الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا الْخ پس تکرار نہ رہا۔ اور آہستہ آواز کی نفی اس واسطے فرمائی گئی کہ داروگیر کے وقت مجرم خوف زدہ ہوتا ہے۔ دلیری سے بات کرنے کی تو مجال ہی نہیں ہوتی البتہ چپکے چپکے باتیں کر سکتا ہے پس اس کی نفی سے غیر خفی کی نفی بدرجہ اولیٰ ہوگئی۔

لطیفہ: اس سورت میں مادہ رحمت کا بکثرت لایا گیا ہے چنانچہ لفظ رحمٰن پندرہ سولہ جگہ آیا ہے اور لفظ رحمت شروع میں آیا ہے اور بھی چند جالفظ رحمت آیا ہے اس میں نکتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس سورت میں کفار و مؤمنین کا حال زیادہ بیان کیا گیا ہے پس جہاں ذکر مؤمنین میں یہ لفظ آیا ہے وہاں تو اشارہ اس طرف ہے کہ کفار ایسے بڑے رحمت والے کی مخالفت کرتے ہیں اور اس کے احسانات و انعامات سے بھی نہیں شرماتے واللہ اعلمہ

تمت السورة مع تفسیرھا فی الخامس والعشرين من رمضان المبارك ۱۳۲۲ من الهجرة۔

ترجمہ مسائل السائل: قوله تعالى: اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ الْخ یعنی مودت قلوب میں بسبب ان کے ایمان کے اور یہ جعل دنیا ہی میں ہے بدلیل حدیث فیوضع له القبول فی الارض پس یہ علامات و ولایت و دلائل اہلیت مشیخت سے ہے۔ اور مراد ان قلوب سے وہ قلوب ہیں جن میں حق تعالیٰ کی محبت ہو پس یہ اشکال نہ رہا کہ بہت سے مؤمنین و صلحاء بعض لوگوں کے قلوب میں مبغوض ہوتے ہیں کیونکہ ایسے لوگ بد باطن ہوتے ہیں اور اسی سے معلوم ہوا کہ صلحاء کا بغض علامت ہے خبث باطن کی (اور اقرب یہ ہے کہ مراد وہ قلوب ہوں جن کا نہ کوئی نفع ان صلحاء سے وابستہ ہے نہ کوئی ضرر) سورہ مریم تمام ہوئی

ملحقات الترجمة: ۱۔ قوله تؤزهم خوب افاد التاكيد المفعول المطلق ۱۲۔ ۲۔ قوله فی نعد لهم باتیں اشارة الى تقدير الاعمال وقيل يقدر الاعمال والساعات كناية عن قصورتهم ولا ينافي على هذا المد لان الطور باعتبارهم والقصر باعتباره تعالى ۱۲۔ ۳۔ قوله فی لا يملكون كوى اشارة الى كون مرجع الضمير عاما ۱۲۔ ۴۔ قوله فی عهد اجازت كما فی الروح قيل المراد بالعهد الامر والاذن يقال اتخذت الاذن ۱۲۔ ۵۔ قوله فی احصهم قدرت كما فی قوله تعالى علم ان لن تحصوه وفي الحديث ولن تحصوا ۱۲۔

الروايات: اخرج البخارى و مسلم و الترمذی و عبد بن حمید و غیرهم عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا احب اللہ تعالیٰ عبداً نادى جبریل انی قد احببت فلانا فاحبه فينادی فی السماء ثم تنزل له المحبة فی الارض فذلك قول اللہ تعالیٰ ان الذين آمنوا الآية كذا فی الروح ۱۲۔

اللغات: الاد الثقل العظيم وهو بالكسر اسم وبالفتح مصدر والهدم كما فی القاموس الهدم الشديد والكسر الرکز۔ الصوت الخفی ۱۲۔

التجو: قوله ان دعوا مجرور اما باللام التعليلية واما بالبديلة من الضمير المجرور فی منه ۱۲۔

البلاغة: قوله اتى الرحمن هذا الاتيان كما فی الروح معنوی قوله تنشق اختلاف العبارات فی الثلاثة عندی للتفنن واللہ اعلم ۱۲۔ قوله يسرناه بلسانك الباء بمعنی على او على اصله وهو الا لصاق تضمين يسرنا معنى انزلنا اى يسرناه منزليين له بلغتك والفاء لتعليل امر ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل بعد ايجاء هذه السورة الكريمة بلغ هذا المنزل وابشر به وانذر فانما يسرناه بلسانك العربى المبين كذا فی الروح ۱۲۔

سُورَةُ طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ طه ۲۰ مَكِّيَّةٌ ۲۵

آيَاتُهَا ۱۳۵
رُكُوعَاتُهَا ۸

سورہ طہ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۳۵ آیات اور ۸ رکوع ہیں

طه ۱ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝ إِلَّا تَذْكُرَةً لِّمَن يَخْشَى ۝ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ
وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ۝ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ
الثَّرَى ۝ وَإِنْ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۝

طہ (کے معنی تو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں) ہم نے آپ پر قرآن مجید اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں بلکہ ایسے شخص کی نصیحت کے لئے (اتارا ہے) جو اللہ سے ڈرتا ہو یہ اس ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا ہے (اور) وہ بڑی رحمت والا ہے عرش پر قائم ہے اسی کی ملک ہیں جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں اور جو چیزیں ان دونوں کے درمیان میں ہیں اور جو چیزیں تحت الثریٰ میں ہیں اور اس کی شان ہے کہ اگر تم پکار کر بات کہو تو وہ چپکے سے کہی ہوئی بات کو اور اس سے زیادہ مخفی کو جانتا ہے (وہ) اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کے اچھے اچھے نام ہیں۔

سورة طه مكية وهى مائة واربع وثلثون آية سورة طه مكية وهى مائة واربع آية كذا فى البيضاوى

رابطہ: اوپر کی سورت میں توحید و رسالت و معاد کا بیان تھا اس سورت میں بھی مضامین ہیں چنانچہ شروع میں رسالت و وحی کے متعلق مضمون ہے اور تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ سے توحید کے متعلق ہے اور هَلْ أَتَاكَ سے موسیٰ علیہ السلام کے قصہ سے توحید و رسالت دونوں کی تقریر ہو گئی چنانچہ اِنْنِیْ اَنَا اللّٰهُ میں توحید کی تصریح ہے اور رسالت موسویہ سے رسالت محمدیہ کی توضیح ہے پھر كَذٰلِكَ نَقُصُّ [طہ: ۹۹] سے وحی و تنزیل کے مضمون کی تکمیل ہے پھر مَنْ اَعْرَضَ [طہ: ۱۰۰] سے اس وحی کے مصدق و مکتب کی جزا و سزا کے ذکر کے ساتھ معاد کی تفصیل ہے پھر وَ كَذٰلِكَ اُنْزِلْنٰهُ [طہ: ۱۱۳] الخ میں رسالت کا ذکر اور فَتَعَلٰی اللّٰهُ [طہ: ۱۱۴] میں توحید کا ذکر اور لَقَدْ عٰهَدْنَا [طہ: ۱۱۵] الخ میں كَذٰلِكَ نَقُصُّ [طہ: ۹۹] کی تکمیل پھر فَاَمَّا يٰٓاٰتِيْنٰكُمْ [طہ: ۱۲۳] سے توحید و رسالت کے ماننے اور نہ ماننے کی جزا و سزا اور اَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ [طہ: ۱۲۸] سے وعید سزا کی تقریر اور فَاَصْبِرْ [طہ: ۱۳۰] الخ میں مکذبین کے معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور قَالُوْا لَوْلَا يٰٓاٰتِيْنَا [طہ: ۱۳۳] سے ختم تک رسالت کے متعلق مکذبین کے ایک شبہ کا جواب ہے اور چونکہ اوپر کی سورت ذکر قرآن پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت بھی ذکر قرآن سے شروع ہوئی ہے اس لئے اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ میں بھی مناسبت خاص حاصل ہے۔

تَفْسِيْرُ: تقریر رسالت و توحید ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ طه ۱ (الی قولہ تعالیٰ) لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ○ طه ۲ (کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) ہم نے آپ پر قرآن (مجید) اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں بلکہ ایسے شخص کی نصیحت کے لئے (اتارا ہے) جو (اللہ سے) ڈرتا ہو یہ اس ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور آسمان کو پیدا کیا ہے (اور) وہ بڑی رحمت والا عرش پر (جو مشابہ ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہے (جو کہ اس کی شان کے لائق ہے اور وہ ایسا ہے کہ) اسی کی ملک ہیں جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں اور جو چیزیں ان دونوں کے درمیان میں ہیں (یعنی آسمان سے نیچے اور زمین سے اوپر) اور جو چیزیں تحت الثریٰ میں ہیں (یعنی زمین کے اندر جو تر مٹی ہے جس کو ثریٰ کہتے ہیں جو چیز کہ اس کے نیچے ہے مراد یہ کہ زمین کی تہ میں یہ تو اللہ تعالیٰ کی قدرت و سلطنت تھی) اور (علم کی یہ شان ہے کہ) اگر تم (اے مخاطب) پکار کر بات کہو تو (اس کے سننے میں تو کیا شبہ ہے) وہ تو (ایسا ہے کہ) چپکے سے کہی ہوئی بات کو اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ مخفی بات کو (یعنی جو ابھی دل میں ہے) جانتا

ہے (وہ) اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود (ہونے کا مستحق) نہیں اس کے (بڑے) اچھے اچھے نام ہیں (جو اوصاف و کمالات پر دلالت کرتے ہیں سو قرآن ایسی ذات مجتمع الصفات کا نازل کیا ہوا ہے اور یقینی حق ہے)۔ **فَاذْكُرْ**: آیت اولیٰ میں تعب کی نفی عام ہے چند صورتوں کو اول یہ کہ کفار کے انکار پر غم حزن نہ کیجئے آپ کا کام تذکیر و تبلیغ ہے جس کی قسمت میں ڈرنا اور ماننا ہے وہ قبول کرے گا۔ دوم آپ شب کو قیام طویل فرماتے تھے اور اس میں اتنا قرآن پڑھتے تھے کہ تھک جاتے تھے اس لئے آسانی کا حکم دیا جیسے ارشاد ہوا ہے: **فَاذْكُرْ** **وَمَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ** [المرمل: ۲۰] سوم اس قیام طویل پر کفار نے طعن کیا کہ قرآن کی وجہ سے محمد مصیبت میں پڑ گئے اس کی نفی فرمائی چنانچہ دوم و سوم درمنثور میں منقول ہے اور اول بوجہ عموم لفظ کے احتمال مقبول ہے اور عرش حسب روایات و آیات ایک جسم عظیم ہے آسمانوں اور کسی کے علاوہ اور ان سب کے اوپر مثل قبہ کے اور ان سب سے بڑا اس کے پائے بھی ہیں اور فرشتے اس کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ ساکن سے احسانا اس کو حرکت ہو جاتی ہے چنانچہ اس آیت کی تفسیر میں صاحب روح نے وہ سب نصوص جمع کئے ہیں۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلِ السَّلَوِ: قوله تعالى: **مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ الْخَالِصَ** اس کی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ کفار کے ایمان نہ لانے سے تاسف اور تحسر کر کے تعب میں پڑیں بلکہ تبلیغ کے لئے نازل کیا ہے سو وہ آپ کر چکے دوسری یہ کہ مجاہدہ شاقہ کے تعب میں نہ پڑیں کیونکہ آپ کو شریعت حنفیہ صحیحہ سہلہ دی گئی ہے پس تفسیر اول پر آیت اصل ہے اہل قلوب پر نزول سکینہ کی اور تفسیر ثانی پر تعدیل مجاہدہ کی ۱۲۔ **مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ**: ۱۔ قوله في الا بلکہ اتباع للمحاورۃ ۱۲۔ ۲۔ قوله في الرحمن وہ اشاره الى العهد لربط الكلام والسابق مع اللاحق ۱۲۔

اللَّغَاتُ: قوله لتشقى في القاموس الشدة والعسر ۱۲۔

النَّحْوُ: الا تذكرة استثناء منقطع ويقدر انزلنا اى ولكن انزلناه تذكرة قوله تنزيلا مفعول مطلق لانزلنا المقدر قوله الرحمن مبتدا وكذا اسم الجلالة في قوله الله لا اله الا هو ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ممن خلق فيه وضع المظهر موضع المضمرة وكان الظاهر منا ۱۲۔

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ① **إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا أَلَعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ**

أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ② **فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَّىٰ ③ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ④**

وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ⑤ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ⑥ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ⑦ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ⑧

أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ⑨ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنُ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَهُ هُوَهُ فَتَرْدَىٰ ⑩

اور کیا آپ کو موسیٰ علیہ السلام (کے قصہ) کی خبر بھی پہنچی ہے جبکہ انہوں نے (مدین سے آتے ہوئے رات کو) ایک آگ دیکھی سو اپنے گھر والوں سے فرمایا کہ تم ٹھہرے رہو میں نے آگ دیکھی ہے شاید اس میں سے تمہارے پاس کوئی شعلہ لاؤں یا (وہاں) آگ کے پاس راستہ کا پتہ مجھ کو مل جائے۔ سو وہ جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو ان کو (مخائب اللہ) آواز دی گئی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں پس تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو (کیونکہ) تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو (یہ اس کا نام ہے) اور میں نے تم کو نبی بنانے کے لئے منتخب فرمایا ہے سو (اس وقت) جو وحی کی جارہی ہے اس کو سن لو (وہ یہ ہے کہ) میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں تم میری ہی عبادت کیا کرو اور میری ہی یاد کی نماز پڑھا کرو (دوسری بات یہ سنو) کہ بلاشبہ قیامت آنے والی ہے میں اس کو (تمام خلایق سے) پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جائے سو تم کو قیامت سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پائے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اپنی (نفسانی) خواہشوں پر چلتا ہے کہیں تم (اس بے فکری کی وجہ سے) تباہ نہ ہو جاؤ۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر تو حید و رسالت کی تقریر بھی آگے قصہ موسیٰ میں بھی اسی کا بسط ہے۔

بسط قصہ موسیٰ علیہ السلام ☆ **وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى** ① (الی قوله تعالى) **وَاتَّبَعَهُ هُوَهُ فَتَرْدَىٰ** ⑩ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کیا آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کے قصہ (کی خبر بھی پہنچی ہے) یعنی وہ سننے کے قابل ہے کہ اس میں تو حید و نبوت کے متعلق علوم ہیں جن کی تبلیغ نافع ہوگی جو کہ اس حالت میں واقع ہوا تھا) جب کہ انہوں نے (مدین سے آتے ہوئے ایک رات کو کہ اس میں سردی بھی تھی اور راستہ بھی بھول گئے تھے کوہ طور پر) ایک آگ دیکھی (کہ واقع میں وہ نور تھا مگر شکل آگ کی سی تھی) سو اپنے گھر والوں سے (کہ صرف بی بی تھیں یا خادم وغیرہ بھی) فرمایا کہ تم (یہاں ہی) ٹھہرے رہو (یعنی میرے پیچھے پیچھے مت آنا کیونکہ یہ تو احتمال ہی نہ تھا کہ بدون ان کے آگے سفر کرنے لگیں گے) میں نے ایک آگ دیکھی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید میں اس میں سے تمہارے پاس کوئی

شعلہ (کسی لکڑی وغیرہ میں لگا کر) لاؤں (تاکہ سردی کا علاج ہو) یا (وہاں) آگ کے پاس راستہ کا پتہ (جاننے والا کوئی آدمی بھی) مجھ کو مل جاوے سو وہ جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو (ان کو منجانب اللہ) آواز دی گئی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں بس تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو (کیونکہ) تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو (یہ اس کا نام ہے) اور میں نے تم کو (نبی بنانے کے لئے) منجملہ دیگر خلائق کے (منتخب فرمایا ہے سو) (اس وقت) جو کچھ وحی کی جارہی ہے اس کو (غور سے) سن لو (وہ یہ ہے کہ) میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں (اور جب میں ہی لائق معبود ہونے کے ہوں) تو تم میری ہی عبادت کیا کرو اور میری ہی یاد کے لئے نماز پڑھا کرو۔ (دوسری بات یہ سنو کہ) بلاشبہ قیامت آنے والی ہے میں اس کو (تمام خلائق سے) پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں (اور قیامت اس لئے آوے گی) تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جاوے سو (جب قیامت کا آنا یقینی ہے تو) تم قیامت (کے لئے مستعد رہنے) سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پاوے (یعنی تم ایسے شخص کے اثر سے قیامت کے لئے تیاری کرنے سے بے فکر نہ ہو جانا) جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور (اس وجہ سے) اپنی (نفسانی) خواہشوں پر چلتا ہے کہیں تم (اس بے فکری کی وجہ سے) تباہ نہ ہو جاؤ۔ بڑے مسئلے اصول میں تین تھے تو حید و نبوت، معاد۔ تینوں کی تعلیم کی گئی اور قاعبدنی میں تمام فروع آگئے نماز کو شرف کی وجہ سے جدا گانہ بھی ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ فرمانا: قاعبدنی یا فلا یصدنک الخ تاکہ استقامت کے لئے ہے اور دوسروں کو سنانے کے لئے بھی کہ جب خاصان درگاہ کو یہ احکام سنائے جاتے ہیں تو اور تو کس شمار میں ہیں خلع نعلین یا تو بوجہ ان کے غیر طاہر ہونے کے تھا یا اس لئے کہ مقام کا ادب ہو یا اس لئے کہ مقام متبرک سے قدم بھی مس کرے کہ اس کی برکت زائد پہنچے اور اِنَّكَ بِالْاَوَادِ الخ ہر حال میں علت ہو سکتا ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور قصہ کے متعلق تو سین کے درمیان کے مضامین روح اور درمنثور کے ہیں اور اس نداء کی کیفیت و صفت نہ کہیں منصوص ہے نہ قیاس سے ادراک کی جاسکتی ہے اس لئے تعیین با تخمین رجم بالغیب ہے البتہ یہ امر یقینی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو یقین کے ساتھ یہ امر معلوم ہو گیا کہ یہ نداء منجانب اللہ سے خواہہ یقین علم ضروری سے حاصل ہوا ہو یا کسی علم استدلالی سے واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السلوک: قوله تعالى اِذْ رَأَيْنَا اس میں مسئلہ تمثیل مذکور ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے نور قدیم نار حادث کی صورت میں متمثل ہوا۔ قوله تعالى فَقَالَ لِاهْلِيهَا الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ امر ممکن ہے کہ صاحب کشف کو اپنے کشف کی حقیقت معلوم نہ ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام اس کو بھی متعارف آگ سمجھے۔ قوله تعالى فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ الخ اس سے مقامات مقدسہ کا ادب ثابت ہوتا ہے۔ قوله تعالى وَاَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي اس میں اثبات ہے اسرار باطنہ کا اعمال ظاہرہ میں بعض تفاسیر پر ۱۲۔ قوله تعالى فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا الخ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ منتہی کامل سے بھی تکالیف شرعیہ ساقط نہیں ہوتیں اور اس سے اباحت کا ابطال ہوتا ہے ۱۲۔

ملحقات الترجمة: ۱۔ قوله في هل اتك قابل اشارة الى ان الاستفهام للتشويق ۲۔ قوله في لاهله صرف بي بي فالجمع على الاول اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم كما في قول القائل وان شئت حرمت النساء سواكم ۳۔ قوله في هدى بھی اشارة الى ان التردد لممانعة الخلو ۴۔

الروايات: في الصحيح من حديث ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليقضها اذا ذكرها فان الله تعالى قال اقم الصلوة لذكرى آه ومنه ظن بعضهم ان اللام في الآية وقتية والكلام على تقدير مضاف اي لذكر صلاتي وهو من بعض الظن فان التعطيل كما في الكشف صحيح والذكر على ظاهره واراد عليه السلام انه اذا ذكر الصلوة انتقل من ذكرها الى ذكر ما شرعت له وهو ذكر الله تعالى فيحمله على اقامتها كذا في الروح ۴۔

اللغات: الحديث الخبر القبس وشعلة مقتبسة تكون على راس عود ونحوه ففعل بمعنى مفعول الوادي مفرج بين الجبال والتلال كذا في القاموس طوى اسم واد بالشام كذا في النيسابوري ومن نونه فعلى تاويل المكان ومن لم ينونه فعلى تاويل البقعة فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث قوله اكاد ويجئ كاد بمعنى اراد كما قال ابن جنى في المحتسب ومنه قوله كادت وكدت وتلك خير ارادة كذا عاد من لهو الصباية ما مضى وقيل معناه اكاد اخفيها اي ابالغ في اخفائها فلا اجمل كما لم افصل السعي عام للخير والشر لقوله تعالى ان سعيكم لشتى ۴۔

النحو: اذ راي متعلق بحديث فان الظرف يكفي لتعلقه او في رائحة الفعل ولذا نقل الشريف عن بعضهم ان القصة والحديث والخبر يجوز اعمالها في الظروف خاصة وان لم يرد بها المعنى المصدري لتضمن معناها الحصول والكون كذا في الروح ۴ قوله نودي في السراج والظاهر ان القائم مقام فاعل نودي ضمير موسى عليه السلام وقيل هو قوله تعالى يا موسى وكان ذلك على اعتبار

تضمن النداء معنى القول و ارادة هذا اللفظ من الجملة فان الجملة لا تكون فاعلا ولا قائما مقامه الا بضراب من التاويل كذا في الروح ۳۔

البلاغة: قوله فاخلع الفاء لترتيب الامر على ما قبلها فان ربوبية تعالى من موجبات الامر و دواعيه ۳۔

وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يُمُوسَىٰ ۚ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۖ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي ۚ وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ۚ قَالَ أَأَلْقَاهَا يُمُوسَىٰ ۚ قَالَ تِلْكَ يَمِينُكَ يُمُوسَىٰ ۚ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۖ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي ۚ وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ۚ قَالَ أَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ۚ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ ۚ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ۚ وَاضْمِرْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ ۖ تَخَرَّجْ بِضَاءٍ مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَىٰ ۚ لِنُرِيَكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ ۚ إِذْ هَبُّ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۚ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۚ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۚ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۚ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۚ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۚ هَارُونَ أَخِي ۚ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۚ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۚ كُنْتُ نَسِيبَكَ كَثِيرًا ۚ وَتَذَكَّرُكَ كَثِيرًا ۚ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۚ

اور تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے اے موسیٰ انہوں نے کہا کہ یہ میری لٹھی ہے میں کبھی اس پر سہارا لگاتا ہوں اور کبھی اپنی بکریوں پر پتے جھاڑتا ہوں اور اس میں میرے اور بھی کام (نکلتے) ہیں ارشاد ہوا کہ اس کو (زمین پر) ڈال (اے موسیٰ) سو انہوں نے اس کو ڈال دیا یکا یک وہ خدا کی قدرت سے (ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا ارشاد ہوا کہ پکڑو اور ڈرو نہیں ہم ابھی اس کو پہلی حالت پر کر دیں گے اور تم اپنا داہنا ہاتھ اپنی (بائیں) بغل میں دے لو (پھر نکالو) وہ بلا کسی عیب (یعنی کسی مرض برص وغیرہ کے) نہایت روشن ہو کر نکلے گا کہ یہ دوسری نشانی ہوگی تاکہ ہم تم کو اپنی (قدرت) کی بڑی نشانیوں میں سے بعض نشانیاں دکھلائیں (اب یہ نشانیاں لے کر) تم فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت حد سے نکل گیا ہے عرض کیا اے میرے رب میرا حوصلہ فراخ کر دیجئے اور میرا یہ کام (تبلیغ کا) آسان فرما دیجئے اور میری زبان پر سے بھنگی (لکنت کی) ہٹا دیجئے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے واسطے میرے کنبے میں سے ایک معاون مقرر کر دیجئے یعنی ہارون علیہ السلام کو کہ میرے بھائی ہیں ان کے ذریعے سے میری قوت کو مستحکم کر دیجئے اور ان کو میرے (تبلیغ کے کام میں شریک کر دیجئے تاکہ ہم دونوں کی خوب کثرت سے (شرک و نقائص سے) پاکی بیان کریں اور آپ کا خوب کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہم کو خوب دیکھ رہے ہیں۔

تَفْسِيرُ: وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يُمُوسَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) إِذْ هَبُّ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ اور (حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ بھی فرمایا کہ) یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا چیز ہے اے موسیٰ انہوں نے کہا کہ یہ میری لٹھی ہے میں (کبھی) اس پر سہارا لگاتا ہوں اور (کبھی) اس سے اپنی بکریوں پر (درختوں کے) پتے جھاڑتا ہوں اور اس میں میرے اور بھی کام (نکلتے) ہیں (مثلاً کندھے پر رکھ کر اسباب وغیرہ لٹکا لینا) اس سے موذی جانوروں کو دفع کرنا وغیرہ (ارشاد ہوا کہ اس (عصا) کو (زمین پر) ڈال دو اے موسیٰ سو انہوں نے اس کو (زمین پر) ڈال دیا یکا یک وہ (خدا کی قدرت سے) ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا (جس سے موسیٰ علیہ السلام ڈر گئے) ارشاد ہوا کہ اس کو پکڑ لو اور ڈرو نہیں ہم ابھی (پکڑتے ہی) اس کو پہلی حالت پر کر دیں گے (یعنی یہ پھر عصا بن جاوے گا اور تم کو کوئی گزند نہ پہنچے گا ایک امر خارق تو یہ ہوا) اور (دوسرا خارق اور دیا جاتا ہے کہ) تم اپنے (داہنا) ہاتھ اپنی (بائیں) بغل میں دے لو (پھر نکالو) وہ بلا کسی عیب (کسی بلا کسی مرض برص وغیرہ) کے (نہایت) روشن ہو کر نکلے گا کہ یہ دوسری نشانی (ہماری قدرت اور تمہاری نبوت کی) ہوگی (اور یہ حکم القائے عصا اور ضمید کا اس لئے کیا گیا ہے) تاکہ ہم تم کو اپنی (قدرت کی) بڑی نشانیوں میں بعض نشانیاں دکھلائیں (تو اب یہ نشانیاں لے کر) تم فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت حد سے نکل گیا ہے (کہ خدائی کا دعویٰ کرتا ہے تم اس کو تبلیغ تو حید کرو اور اگر نبوت میں شبہ کرے تو پھر معجزے دکھلا دو) فَ: اللہ تعالیٰ یہ پوچھنا کہ وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يُمُوسَىٰ الخ اس لئے تھا کہ اس کی اس وقت حقیقت کہ عصا ہے اور اس کے منافع ان کے ذہن میں خوب مستحضر ہو جاویں پھر جو سانپ بن جاوے گا تو ذات و صفات دونوں کا انقلاب قدرت البیہ پر زیادہ دال ہوگا اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں حقیقت اور منافع دونوں عرض کئے پس سوال و جواب دونوں بالکل مطابق ہیں اور دوسرے معجزے میں یہ اہتمام نہ فرمانا شاید اس لئے ہو کہ معجزہ عصا کا زیادہ عظیم ہے کہ اس میں ذات اور صفت دونوں کا تبدل ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا ڈر جانا بعض نے کہا ہے کہ طبعی ہے جو کسی طرح جلالت شان کے منافی نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ جو حادثہ مخلوق کی جانب سے ہو اس میں تو نہ ڈرنا کمال ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام آتش نمرودی سے نہیں ڈرے اور جو امر خالق کی طرف سے ہو اس میں ڈرنا ہی کمال ہے کہ وہ فی الحقیقت حق تعالیٰ سے ڈرنا ہے جیسے ہوا تیز ہونے کے وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھبرا جانا حدیثوں میں آیا ہے سو چونکہ اس تبدل میں مخلوق کا واسطہ نہ تھا اس لئے ڈر گئے کہ یہ کوئی قہر الہی نہ ہو اور دوسری

آیت میں: اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ | الفصص: ۳۱ | فرمانے سے تسلی دینا اس طرف مشیر ہے واللہ اعلم۔ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (طی قولہ تعالیٰ) اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا (جب موسیٰ علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ مجھ کو پیغمبر بنا کر فرعون کی فہمائش کے لئے بھیجا جاتا ہے تو اس وقت اس منصب عظیم کے مشکلات کی آسانی کے لئے درخواست کی اور) عرض کیا کہ اے میرے رب میرا حوصلہ (اور زیادہ) فراخ کر دیجئے (کہ تبلیغ میں انقباض یا تکذیب و مخالفت میں ضیق نہ ہو) اور میرا (یہ کام) (تبلیغ کا) آسان فرما دیجئے (کہ اسباب کے مجتمع اور موانع تبلیغ کے مرتفع ہو جاویں) اور میری زبان پر سے بستگی (لکنت کی) بناد دیجئے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے واسطے میرے کنبہ سے ایک معاون مقرر کر دیجئے یعنی ہارون کو کہ میرے بھائی ہیں ان کے ذریعہ سے میری قوت کو مستحکم کر دیجئے اور ان کو میرے (اس تبلیغ کے) کام میں شریک کر دیجئے (یعنی ان کو بھی نبی بنا کر مامور بالتبلیغ کیجئے کہ ہم دونوں تبلیغ کریں اور میرے قلب کو قوت پہنچے) تاکہ ہم دونوں (مل کر تبلیغ و دعوت کے وقت) آپ کی خوب کثرت سے پاکی (شرک و نقائص سے) بیان کریں اور آپ (کے اوصاف کمال) خوب کثرت سے ذکر کریں (کیونکہ اگر دو شخص مبلغ ہوں گے تو ہر شخص کا بیان دوسرے کی تائید سے وافر اور متکاثر ہوگا) بیشک آپ ہم کو (اور ہمارے حال کو خوب دیکھ رہے ہیں) اس حالت سے ہماری احتیاج اس امر کی کہ ایک دوسرے کے معاون ہوں آپ کو معلوم ہے)۔ ف: جس گروہ کے کھولنے کی دعا کی ہے یا تو خلقی لکنت تھی جیسا بعض قائل ہوئے ہیں اور یا بچپن میں ایک بار جب انہوں نے فرعون کی ڈاڑھی پکڑ لی تھی اور فرعون نے بدلہ لینا چاہا اور حضرت آسیہ اہلیہ فرعون نے سفارش کی کہ بچہ ہے اس کو کیا سمجھ ہے اور اس کے امتحان کے واسطے ان کے سامنے آگ حاضر کی گئی اس وقت انہوں نے ایک چنگاری اٹھا کر منہ میں رکھ لی تھی اس سے زبان کی روانی کم ہو گئی تھی ہکذا فی الدر المنثور عن سعید بن جبیر اور یہ اشکال کہ ہاتھ تو پہلے جلا ہوگا پھر منہ تک چنگاری کیسے لے گئے اسی طرح ممکن الجواب ہے کہ شاید اس کو نلکہ کا ایک حصہ نہ جلا ہو اس کو پکڑ کر جلتا ہوا حصہ منہ میں رکھ لیا ہو۔ پھر یہ مقصود اس دعا سے آیا بالکل بستگی کا رفع ہو جانا تھا یا صرف بقدر ضرورت تفہیم دونوں احتمال ہیں اگرچہ عُقْدَةُ کی تفسیر اور یَفْقَهُوْا کو غرض قرار دینا اور لا یكاد یبیین کے ظاہر الفاظ مرجح احتمال ثانی کے ہیں لیکن تاہم نص نہیں کیونکہ دو قرینہ اول تو احتمال اول کے ساتھ بھی ظاہر جمع ہو سکتے ہیں اور قرینہ ثالثہ یعنی جملہ لا یكاد فرعون کا قول ہے جو ممکن ہے کہ عناد ہو کہ آپ کے بیان حجت کو عدم بیان کہہ دیا ہو اور ہر حال میں اوتیت سؤلک یا موسیٰ نص ہے کہ آپ کی درخواست جو کچھ بھی ہو منظور ہوئی اور احتمال ثانی پر شبہ نہ کیا جاوے کہ قدرے بستگی بھی زبان میں رہنا عیب ہے اور انبیاء عیوب سے مبرا ہوتے ہیں وجہ شبہ نہ ہو سکنے کی یہ ہے کہ ایسی بستگی جو تفہیم میں نخل نہ ہو اور نیز سامعین کو اس سے تنفر بھی نہ ہو اس کا عیب ہونا مسلم نہیں بلکہ روانی کا تفاوت مثل تفاوت فی اللون والجنس کے ہے اور معاون مانگتے ہیں اہل کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ ان کو طبعی الفت بھی زیادہ ہوگی ان سے زیادہ معاونت ہو سکتی ہے اور احقر نے جو اَشْدُوْا شَرْکُہُ کی تفسیر میں کہا ہے کہ ان کو نبی بنا کر اس کی دلالت نبوت کی درخواست پر اس لئے ہے کہ حق تعالیٰ سے معاون بنانے کی درخواست کی اور بلا نبوت کے تو یہ خود ہارون علیہ السلام سے بھی درخواست امداد کی کر سکتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مقصود نبی بنانا ہے اور نُسَبَحْکَ کَثِیْرًا وَنَذْکُرْکَ کَثِیْرًا کو اگر تسبیح و ذکر فی الخلوٰت پر محمول کیا جاوے وہ بھی ایک وجہ حسن ہے یعنی جب اسباب تقویت کے زائد ہونگے طبیعت میں نشاط زیادہ ہوگا اور قوت نشاط کو کثرت ذکر میں خاص دخل ہے۔

تَرْجَمُہُمْ مَّسٰلِلَ السَّلٰوٰتِ: قولہ تعالیٰ: اَتُوْکُوْا عَلَیْہَا الْخ: اس سے کالمین کا اسباب کے ساتھ تمسک کرنا ثابت ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَاِذَا هٰی حَیْثَ تَسْعٰی: اس میں اثبات ہے خوارق کا۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ خُذْہَا وَاَلَّا تَخْفٰی: اس میں دلالت ہے اس پر کہ امور طبعیہ کالمین میں بھی رہتے ہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو طبعی خوف پیدا ہوا اور نیز اس میں امر ہے عقلیات سے طبعیات کی تعدیل کرنے کا ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي: اس میں دلالت ہے کہ دعا اور کمال توکل میں تانی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَاَجْعَلْ لِّیْ وَزِیْرًا: اس سے وہی مسئلہ ثابت ہے جو اَتُوْکُوْا سے ثابت ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اس میں دلالت ہے اس پر کہ اکابر کا قصد اسباب سے دین اور استعانت فی الدین ہی ہوتا ہے ۱۲۔ نُسَبَحْکَ کَثِیْرًا: مَلٰٓئِکَتُہٗا تَرْجَمُہٗ: ۱۔ قولہ فی ف یہ پوچھنا الخ فلا استفہام للتقریر ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی من لسانی زبان پر سے اشارۃ الی ان من الابتداء ومعلقة باحلل او بالمقدر الذی هو وصف للعقدۃ ای عقدۃ ناشئۃ من لسانی ۱۲۔ ۳۔ قولہ فم نُسَبَحْکَ دعوت کے وقت فہو کقولہ تعالیٰ اذا ذکر اللہ وحدہ ای وقت التبلیغ ۱۲۔

اِخْتِلَافُ لِقْرَۃ: قرء ابن عامر اشدد و اشکر کہ بلفظ الخبر علی انہما جواب الامر ۱۲۔

اللِّغَۃ: الجناح کما فی القاموس الید والعضد والابط والجانب ونفس الشئ والمراد ادخل یدک الیمنی من طوق مدرعتک واجعلہا تحت الابط الیسری او تحت عضدہا عند الابط او تحتہا عندہ فلا منافاة بین ہہنا وقولہ تعالیٰ ادخل یدک فی جیبک کذا فی الروح ۱۲ الوزیر معاون الاذو القوۃ۔

النَّحْو: قولہ ایۃ اخری حال قولہ لنریک عاملہ مقدر ای فعلنا ما فعلنا او امرنا ما امرنا بہ ۱۲ اشدد استیناف ۱۲۔

البلاغۃ: قوله من غير سوء فيه احتراص عن ايهام المرضي ولو بويد ۱۲ قوله اشرح لي ويسر لي في الروح وفي ذكر كلمة لي مع انتظام الكلام بدونها تاكيد لطلب الشرح والتيسير بابهام المشروح والميسر اولا وتفسيرهما ثانياً لانه لما قال اشرح لي علم ان ثم شروحا يختص به حتى لو لا كفى لثم فاذا قيل صدرى افاد التفسير والتفصيل اما لو قيل اشرح - باكتفى به فلا آه۔

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ۝ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۝ اِذْ اَوْحَيْنَا اِلَى اُمِّكَ مَا يُوحَى ۝ اِنْ اَقْنَدَ فِيهِ فِي الثَّابُوتِ فَاَقْنَدَ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ ۝ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّمَّنِي ۝ وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي ۝ اِذْ تَسْتَشِيْ اُخْتُكَ فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰى مَنْ يَّكْفُلُهُ ۝ فَرَجَعْنَاكَ اِلَى اُمِّكَ كِيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۝ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا فَجَعَلْنِيَّ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُوْنًا ۝ فَلَبِثْتَ سِنِيْنَ فِيْ اَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلٰى قَدَرٍ يَمُوسَى ۝ وَاَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِيْ ۝ اِذْ هَبُّ اَنْتَ وَاَخُوكَ بِاَيْتِيْ وَلَا تَنِيْا فِيْ ذِكْرِيْ ۝ اِذْ هَبَّا اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰى ۝ فَقُوْلَا لَهُ قُوْلَا لَّيْنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشٰى ۝

ارشاد ہوا کہ تمہاری (ہر) درخواست منظور کی گئی اے موسیٰ اور ہم تو ایک دفعہ اور بھی (اس کے قبل بے درخواست ہی) تم پر احسان کر چکے ہیں جبکہ ہم نے تمہاری ماں کو وہ بات الہام سے بتلائی جو الہام سے بتلانے کی تھی (وہ) یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو (جلادوں کے ہاتھوں سے بچانے کے لئے) ایک صندوق میں رکھو پھر ان کو دریا میں ڈال دو پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا کے کنارے تک لے آئے گا کہ (آخر کار) ان کو ایک شخص پکڑ لے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے اور میں نے تمہارے اوپر اپنی طرف سے ایک اثر محبت ڈال دیا اور تا کہ تم میری نگرانی میں پرورش پاؤ (یہ قصہ اس وقت کا ہے) جبکہ تمہاری بہن چلتی ہوئی آئیں پھر کہنے لگیں کیا تم لوگوں کو ایسے شخص کا پتہ دوں جو اس کو (اچھی طرح) پالے رکھے پھر (اس تدبیر سے) ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پھر پہنچا دیا تا کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کو غم نہ رہے اور تم نے (غلطی سے) ایک شخص (قبلی) کو جان سے مار ڈالا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی غرض ہم نے تم کو اچھی طرح آزمایا اور ہم نے تم کو خوب محنتوں میں ڈالا پھر (مدین پہنچے اور) مدین والوں میں کئی سال رہے پھر ایک خاص وقت پر تم (یہاں) آئے اے موسیٰ اور (یہاں آنے پر) میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کیا (سواب) تم اور تمہارے بھائی دونوں میری نشانیاں (یعنی معجزات) لے کر جاؤ اور میری یادگاری میں سستی مت کرنا دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ نکل چلا ہے پھر اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا شاید وہ (بہ رغبت) نصیحت قبول کر لے یا (عذاب الہی سے) ڈر جائے۔

تَفْسِيرُ: قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ۝ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشٰى ۝ ارشاد ہوا کہ تمہاری (ہر) درخواست (جو کہ رَبُّ اَشْرَحُ لِيْ مَالِخ میں مذکور ہے) منظور کی گئی اے موسیٰ اور (یہ تو تمہاری خود درخواست کی ہوئی تھی) ہم تو اور دفعہ اور بھی (اس کے قبل بے درخواست ہی) تم پر احسان کر چکے ہیں جب کہ تمہاری ماں کو وہ بات الہام سے بتلائی جو (بوجہ مہتم بالشان ہونے کے) الہام سے بتلانے کے (قابل) تھی (وہ) یہ کہ موسیٰ کو (جلادوں کے ہاتھ سے بچانے کے لئے) ایک صندوق میں رکھو پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا میں (جس کی ایک شاخ فرعون کے محل تک بھی گئی تھی ڈال دو پھر دریا ان کو (مع صندوق کے) کنارہ (کے پاس) تک لے آوے گا کہ (آخر کار) ان کو ایک ایسا شخص پکڑ لے گا جو (کافر ہونے کی وجہ سے) میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے (خواہ فی الحال بوجہ اس کے کہ سب بچوں کو قتل کرتا تھا خواہ آئندہ ان کا خاص طور پر دشمن ہوگا) اور (جب صندوق پکڑا گیا اور تم اس میں سے نکالے گئے تو) میں نے تمہارے (چہرے کے) اوپر اپنی طرف سے ایک اثر محبت ڈال دیا (تا کہ جو تم کو دیکھے پیار کرے) اور تا کہ تم میری (خاص) نگرانی میں پرورش پاؤ (یہ اس وقت کا قصہ ہے) جب کہ تمہاری بہن (تمہاری تلاش میں فرعون کے گھر) چلتی ہوئی آئیں پھر (تم کو دیکھ کر اجنبی بن کر) کہنے لگیں (جب کہ کسی اتا کا دودھ نہ پیتے تھے) کیا تم لوگوں کو ایسے شخص کا پتہ دوں جو اس کو (اچھی طرح) پالے رکھے (چنانچہ ان لوگوں نے چونکہ ان کو تلاش منظور کیا اور تمہاری بہن تمہاری ماں کو بلا کر لائیں) پھر (اس تدبیر سے) ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پھر پہنچا دیا تا کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کو غم نہ رہے (جیسا تھوڑے عرصہ تک فراق سے مغموم رہیں) اور بڑے ہونے کے بعد ایک اور احسان کیا کہ (تم نے غلطی سے) ایک شخص (قبلی) کو جان سے مار ڈالا (جس کا قصہ سورہ قصص میں ہے اور مار کر غم ہوا خوف عقاب سے بھی اور خوف انتقام سے بھی) پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی (خوف عقاب سے تو اس طرح کہ استغفار کی توفیق دی اور اس کو قبول کیا اور خوف انتقام سے اس طرح کہ مصر سے مدین پہنچا دیا) اور (مدین پہنچنے تک) ہم نے تم کو خوب خوب محنتوں میں ڈالا (اور پھر ان سے خلاصی دی

جن کا ذکر سورہ قصص میں ہے کہ خلاصی دینا بھی منت ہے اور خود ابتلاء بھی بوجہ اسکے کہ وہ سبب ہے حصول اخلاق حمیدہ و ملکات فاضلہ کا مستقل منت ہے (پھر مدین پہنچے اور) مدین والوں میں کئی سال رہے پھر ایک خاص وقت پر (جو میرے علم میں تمہاری نبوت و ہم کلامی کے لئے مقدر تھا) تم (یہاں) آئے اے موسیٰ اور (یہاں آنے پر) میں نے تم کو اپنے (نبی بنانے کے) لئے منتخب کیا (سوا ب) تم اور تمہارے بھائی دونوں میری نشانیاں (یعنی معجزات کہ اصل دو معجزے ہیں عصا وید بیضاء اور ہر ایک میں وجوہ اعجاز معتد ہیں) لے کر (جس موقع کے لئے حکم ہوتا ہے) جاؤ اور میری یادگاری میں (خواہ خلوت میں خواہ تبلیغ کے وقت) سستی مت کرنا (اب موقع جانے کا بتلایا جاتا ہے کہ) دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت نکل چلا ہے پھر (اس کے پاس جا کر) اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا شاید وہ (رغبت سے) نصیحت قبول کر لے یا (عذاب الہی سے) ڈر جاوے (اور اس سے مان جاوے) ف: وجوہ اعجاز کا تعدد اس طرح ہے کہ عصا کا اثر دھا بن جانا ایک۔ پھر عصا بن جانا دوسرا۔ اور ید کا روشن ہونا ایک۔ پھر اصلی رنگ پر آ جانا دوسرا اور لَا تَنِيَا اِهْتِمَام کے لئے فرمایا ورنہ انبیاء میں اس کا احتمال نہیں اور شاید کالفظ باعتبار دوسرے لوگوں کے فرمایا نہ باعتبار علم الہی کے اور دونوں کو حکم فرمانے کے لئے ہارون علیہ السلام کا وہاں تشریف رکھنا ضرور نہیں یا تو موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہو کہ ان سے کہہ دیں یا ان کو ان کے مقام پر وحی ہوئی ہو یا یہ وحی دونوں کے اجتماع کے وقت ہوئی ہو بعد واپسی طور کے واللہ اعلم اور بار بار یا موسیٰ فرمانا رفت اور تشریف کے لئے ہے اور الہام جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو ہوا تھا اس میں عدد کی تعیین نہیں فرمائی تھی جیسا قصہ سے معلوم ہوتا ہے اور یہ الہام اگر فرشتہ کے ذریعہ سے ہوا ہو تب بھی نبوت لازم نہیں آتی کیونکہ نبوت کے لوازم سے تبلیغ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے ساتھ جو نرم گفتگو کا حکم ہوا سو اس موقع کے مناسب نرمی ہی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے بارہ میں جو واغلظ علیہم ارشاد فرمایا گیا سو ان کے ساتھ سخت برتاؤ ہی مناسب تھا یہ توجیہ بالکل بے غبار ہے بخلاف اس توجیہ کے جو بعض لوگ اس اختلاف حکم کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج مبارک پر محمول کرتے ہیں کہ وہ سوء ادب سے خالی نہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّائِلِ: قولہ تعالیٰ: اِذْ اَوْحَيْنَا اِلٰی اٰصْحٰکَ اس میں غیر انبیاء کے لئے الہام کا اثبات ہے قول مشہور پر ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقَتَلْتَ نَفْسًا اس میں دلالت ہے اس پر کہ اکابر کی لغزش چونکہ نفس سے نہیں ہوتی لہذا موجب مراد نہیں مگر باوجود اس کے ان پر ندامت غالب ہوتی ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ الْخ اس میں مسئلہ ہے مظہریت صفات حق کا ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَقَتَلْتَ نَفْسًا اس میں دلالت ہے کالمین سے لغزش صادر ہونے پر اور اس پر بھی کہ اس کی ایک نئی شان ہوتی ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: اِذْ هَبْ اَنْتَ وَاَخُوکَ الْخ اس میں اصل اس قول کی کہ برکت فی التعلیم کے شرائط میں سے یہ ہے کہ معلم خود بھی ذکر میں مشغول ہو ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا اس میں اصل ہے ارشاد میں نرمی کرنے کی اور اس میں دلالت ہے اس پر کہ ہر شخص سے اس کے رتبہ کے موافق پیش آوے اور یہ سب اہل طریق کے اخلاق میں سے ہے۔

اللُّغَاتُ: السُّؤْلُ الْمَسْنُولُ فَاَلْفَعْلُ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ ۱۲ قولہ اخروی ای مغایرة لا مقابلا للاولی قولہ فاقد فیہ القذف بمعنی الوضع وعلیہ یحمل قولہ تعالیٰ والقی الالواح ای وضعها قولہ بالساحل یراد بہ ما یقرب من الساحل ۱۲۔

النَّحْوُ: قولہ ولتصنع عطف علی مقدر ای لیعطف علیک ولتصنع ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ اوتیت عبر بالماضی مع کون بعض المسنول مستقبلا للاهتمام وتیقن الوقوع قولہ فلیلقه عبر بالامر عن الخبر للدلالة علی مطلوبیۃ قولہ علی عینی التخصیص للتشریف لان کل شیء بعینہ تعالیٰ۔

قَالَ رَبَّنَا اِنَّا خَافُ اَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا اَوْ اَنْ يَّطْغٰی ۵۰ قَالَ لَا تَخَافَا اِنَّنِیْ مَعُکُمَا اَسْمَعُ وَاَسْرِی ۵۱ فَاْتٰیہُ فَقَوْلَا

اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّکَ فَارْسِلْ مَعَنَا بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ وَلَا تَعْذِبْهُمْ ۵۲ قَدْ جِئْنَاکَ بِآیَةٍ مِّنْ رَبِّکَ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ

اَتٰیہُ الْهُدٰی ۵۳ اِنَّا قَدْ اُوْحِیَ اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَّبَ وَتَوَلٰی ۵۴ قَالَ فَمَنْ رَبُّکُمَا یٰمُوسٰی ۵۵ قَالَ رَبُّنَا الَّذِیْ

اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَہٗ ثُمَّ هَدٰی ۵۶

دونوں نے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو اندیشہ ہے کہ (کہیں) وہ ہم پر زیادتی نہ کر بیٹھے یا یہ کہ زیادہ شرارت نہ کرنے لگے ارشاد ہوا کہ تم اندیشہ نہ کرو (کیونکہ) میں تم دونوں کے ساتھ ہوں سب سنتادیکھتا ہوں سو تم اس کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے فرستادہ ہیں (کہ ہم کو نبی بنا کر بھیجا ہے) سو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ جانے دے اور ان کی تکلیفیں مت پہنچا تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے (اپنی نبوت کا) نشان (یعنی معجزہ بھی) لائے ہیں اور ایسے شخص کے

لئے سلامتی ہے جو (سیدھی) راہ پر چلے ہمارے پاس یہ حکم پہنچا ہے کہ (اللہ کا) عذاب اس شخص پر ہوگا (جو حق کو) جھٹلا دے اور (اس سے) روگردانی کرے۔ وہ کہنے لگا پھر (یہ بتلاؤ کہ) تم دونوں کا رب کون ہے اے موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا کہ (ہمارا سب کا) رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کے مناسب بناوٹ عطا فرمائی پھر رب جتنا فرمائی۔

تَفْسِيرُ: قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۝ (جب یہ حکم دونوں صاحبوں کو پہنچ چکا تو) دونوں نے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار (ہم تبلیغ کے لئے حاضر ہیں لیکن) ہم کو یہ اندیشہ ہے کہ (کہیں) وہ ہم پر (تبلیغ سے پہلے ہی) زیادتی نہ کر بیٹھے (کہ تبلیغ ہی رہ جاوے) یا یہ کہ (عین تبلیغ کے وقت اپنے کفر میں زیادہ شرارت نہ کرنے لگے) کہ اپنی بک بک میں تبلیغ نہ سننے نہ سننے دے جس سے وہ عدم تبلیغ کے برابر ہو جاوے) ارشاد ہوا کہ (اس امر سے مطلق) اندیشہ نہ کرو (کیونکہ میں تم دونوں کے ساتھ ہوں سب سنتا دیکھتا ہوں) میں تمہاری حفاظت کروں گا اور اس کو مرعوب کر دوں گا جس سے پوری تبلیغ کر سکو گے جیسا دوسری آیت میں ہے: وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا ۝ (الفصل: ۱۳۵) سو تم (بے خوف و خطر) اس کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے فرستادے ہیں (کہ ہم کو نبی بنا کر بھیجا ہے) سو (تو ہماری اطاعت کر اصلاح عقیدہ میں بھی کہ توحید کی تصدیق کر اور اصلاح اخلاق میں بھی کہ ظلم وغیرہ سے باز آؤ اور) بنی اسرائیل کو (جن پر تو ناحق ظلم کرتا ہے اپنے پنجہ ظلم سے رہا کر کے) ہمارے ساتھ جاتے دے (جہاں چاہیں اور جس طرح چاہیں رہیں) اور ان کو تکلیفیں مت پہنچا (اور) ہم (جو دعویٰ نبوت کا کرتے ہیں تو خالی خالی نہیں بلکہ ہم) تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے (اپنی نبوت کا) نشان (یعنی معجزہ بھی) لائے ہیں اور (تصدیق اور قبول حق کا ثمرہ اس قاعدہ کلیہ سے معلوم ہوگا) ایسے شخص کے لئے (عذاب الہی سے) سلامتی ہے جو (سیدھی) راہ پر چلے (اور تکذیب و رد حق کے باب میں) ہمارے پاس یہ حکم پہنچا ہے کہ (اللہ کا) عذاب (قہر کا) اس شخص پر ہوگا جو (حق کو) جھٹلاوے اور (اس سے) روگردانی کرے (غرض یہ سارا مضمون جا کر اس سے کہو چنانچہ دونوں حضرات تشریف لے گئے اور جا کر اس سے سب کہہ دیا) وہ کہنے لگا کہ پھر (یہ بتلاؤ کہ) تم دونوں کا رب کون ہے (جس کو تم اپنا فرستادہ بتلاتے ہو) اے موسیٰ (جواب میں) موسیٰ (علیہ السلام) نے کہا کہ ہمارا (دونوں کا بلکہ سب کا) رب وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کے مناسب بناوٹ عطا فرمائی پھر (ان میں جو جاندار چیزیں تھیں ان کو ان کے منافع و مصالح کی طرف) رہنمائی فرمائی (چنانچہ ہر جانور اپنی مناسب غذا اور جوڑا اور مسکن وغیرہ ڈھونڈ لیتا ہے پس وہی ہمارا بھی رب ہے) ف: ایک آیت میں جو سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ کے ساتھ وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا ۝ (الفصل: ۱۳۶) آیا ہے سو اقتران فی الذکر سے اقتران فی القول لازم نہیں آتا اب یہ اشکال نہ رہا کہ بعد وعدہ جعل سلطان کے پھر خوف کیوں ہوا اور اگر یسر لی امری کے ساتھ اوتیت سولک کے انضمام سے شبہ ہو کہ تیسیر امر تبلیغ کے وعدہ کے بعد یہ خوف کیوں ہوا سو جواب یہ ہے کہ تیسیر تبلیغ بمعنی ارتفاع الموانع فی المتکلم مستلزم نہیں ارتفاع الموانع فی المخاطب کو اور فرعون اگر جو دصانع کا قائل تھا تب تو اعطی الخ کو صلہ میں لانا بوجہ اس کے معلوم ہونے کے ہے اور اگر دہری تھا تو اس کو صلہ میں لانا بوجہ کا معلوم ہونے کے ہے اور فرعون کا صرف موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب بنانا تو اس لئے ہو کہ قرآن سے ان کا اصل ہونا معلوم ہو گیا ہو یا قدیم تعلق کی وجہ سے ہو یا اس لئے ہو کہ کلام بھی موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا ہارون علیہ السلام صرف مؤید تھے۔ واللہ اعلم تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالِكِ: قوله تعالى: قَالَ رَبُّنَا إِنَّا نَخَافُ اس میں وہی مسئلہ ہے جو قوله تعالى: قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ [طہ: ۲۱] میں گزر چکا ہے قوله تعالى: قَالَ لَا تَخَافَا الخ اگر جملہ اسمع واری اننی معکما کی تفسیر ہو تو دلیل ہے قرب صفاتی پر اور اگر مستقل ہو تو اننی معکما دلیل ہے قرب ذاتی پر۔ قوله تعالى: أَنَّا نَعْبُدُكَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ الخ اس میں وہی مسئلہ ہے جو قولاً له قولاً لینا میں ہے۔ چنانچہ ان العذاب علیک نہیں فرمایا گیا۔ قوله تعالى: قَالَ: فَمَنْ رَبُّكُمَا يُمُوسَىٰ اس جواب میں ارشاد ہے کہ معرفت بالکلمہ متنتع ہے اور بالصفات والافعال جائز ہے ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قوله فارسل جانے دے إشارة الی ان المراد بالارسل الاسترسال لا البعث الی الشام ۲۔ قوله قبل قال فمن ربكما تشریف لے گئے إشارة الی ان فيه ايجازا اعتماداً على القرينة ۳۔ قوله فی هدی جو جاندار لان الهدایة قرينة علیه ۱۲۔

اللُّغَاتُ: قوله یفرط فی القاموس فرط سبق وعلیه فی القول السرف وفي الروح ای یعجل علینا بالعقوبة ولا یصیر الی اتمام الدعوة ۱۲۔

النَّحْوُ: فاتیه عطف لا تخافا قوله اسمع واری تاکید لقوله اننی معکما ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قوله بایة افردها لان المقصود المجی بمطلق الآیة لا ذکر تعددها قوله فمن ربكما الفاء لترتيب السؤال علی ما سبق من کونهما رسولی ربهما ای اذا کنتما رسولی ربکما الذی ارسلکما فاخبرنا من ربکما الذی ارسلکما ۱۲۔

قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ۝ قَالَ عَلِمُوا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ

مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ثَبَاتٍ شَتَّى ۝ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى ۝ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَئِنَّ آيَاتِنَا كُلَّهَا كَذِبٌ وَأَلَى ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ۝ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضُغًى ۝

فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلے لوگوں کا کیا حال ہوا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ان لوگوں کا علم میرے پروردگار کے پاس دفتر (اعمال) میں (محفوظ) ہے میرا رب نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے۔ وہ (رب) ایسا ہے جس نے تم لوگوں کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا اور اس (زمین) میں تمہارے (چلنے کے) واسطے راستے بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے اقسام مختلفہ کے نباتات پیدا کئے (اور تم کو اجازت دی کہ) خود (بھی) کھاؤ اور اپنے مواشی (بھی) چراؤ ان سب چیزوں میں اہل عقل کے واسطے (قدرت الہیہ کی) نشانیاں ہیں ہم نے تم کو اسی زمین سے پیدا کیا اور اسی میں ہم تم کو (بعد موت) لے جاویں گے اور (قیامت کے روز) پھر دوبارہ اسی سے ہم تم کو نکالیں گے اور ہم نے اس کو اپنی وہ سب ہی نشانیاں دکھلائیں سو وہ جھٹلایا ہی کیا اور انکار کرتا رہا اور کہنے لگا کہ اے موسیٰ تم ہمارے پاس اس واسطے آئے ہو (کہ) ہم کو ہمارے ملک سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال باہر کرو سو اب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں تو ہمارے اور اپنے درمیان میں ایک وعدہ مقرر کر لو جس کا نہ ہم خلاف کریں گے اور نہ تم خلاف کرو کسی ہموار میدان میں (تاکہ سب دیکھ لیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تمہارے (مقابلہ) کے وعدے کا وہ وقت وہ دن ہے جس میں (تمہارا) میلہ ہوتا ہے اور جس میں دن چڑھے لوگ جمع ہو جاتے ہیں۔

تَفْسِيرُ: اور اَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقًا میں کسی شے کے بعض الحلقے ہونے سے شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ وہاں بھی مناسب ہے گو مصالح اس کے خفی ہوں اور ان العذاب کے ترجمہ میں قہر کی قید سے یہ شبہ جاتا رہا کہ عذاب تو عصاة کو بھی ہوگا سو وہ عذاب تطہیر کے لئے ہے نہ کہ قہر سے قَالَ فَمَا بَلُ الْقُرُونِ الْأُولَى ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝ فرعون نے اس پر شبہ کیا: إِنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى [طہ: ۴۸] اور (کہا کہ اچھا تو پہلے لوگوں کا کیا ہوا) جو انبیاء کی تکذیب کرتے تھے اور ان پر کون سا عذاب نازل ہوا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ (میں نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ عذاب موعود دنیا ہی میں آنا ضرور ہے بلکہ کبھی دنیا میں بھی آ جاتا ہے اور آخرت میں ضرور ہی ہوگا چنانچہ) ان لوگوں (کی بد اعمالیوں) کا علم میرے پروردگار کے پاس دفتر (اعمال) میں (محفوظ) ہے (گو ان کو دفتر کی حاجت نہیں مگر بعض حکمتوں سے ایسا ہی کیا گیا ہے غرض یہ کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے اعمال معلوم ہیں اور) میرا رب (ایسا جاننے والا ہے کہ) نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے (پس ان کے اعمال کا صحیح صحیح علم اس کو حاصل ہے مگر عذاب کیلئے وقت مقرر کر رکھا ہے جب وہ وقت آوے گا وہ عذاب ان پر جاری کر دیا جاوے گا پس دنیا میں عذاب نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفر و تکذیب علت عذاب کی نہ ہو یہاں تک موسیٰ علیہ السلام کی تقریر ہو چکی آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر اجمالاً موسیٰ علیہ السلام کے اس کلام میں تھا: رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى الْخَيْلَ عِلْمًا عِنْدَ رَبِّهَا الْخِ لَا يَفْضِلُ ذِي الْخِ چنانچہ ارشاد ہے کہ وہ (رب) ایسا ہے جس نے تم لوگوں کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا (کہ اس پر آرام کرتے ہو) اور اس (زمین) میں تمہارے (چلنے کے) واسطے رستے بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے اقسام مختلفہ کے نباتات پیدا کئے (اور تم کو اجازت دی کہ) خود (بھی) کھاؤ اور اپنے مواشی کو (بھی) چراؤ ان سب (مذکورہ) چیزوں میں اہل عقل کے (استدلال کے) واسطے (قدرت الہیہ کی) نشانیاں ہیں (جس طرح نباتات کو زمین سے نکالتے ہیں اسی طرح) ہم نے تم کو اسی زمین سے (ابتداء میں) پیدا کیا (چنانچہ آدم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے سو ان کے واسطے سے سب کا مادہ بعید خاک ہوئی) اور اسی میں ہم تم کو (بعد موت) لے جاویں گے (چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہو لیکن آخر کو گودتوں کے بعد سہی مگر مٹی میں ضرور ملے گا) اور (قیامت کے روز) پھر دوبارہ اسی سے ہم تم کو نکال لیں گے (جیسا پہلی بار اس سے پیدا کر چکے ہیں) شاید اللہ تعالیٰ نے یہ جملہ اس لئے بڑھا دیا ہو کہ سورت مکہ ہے کفار کی توحید و بعث کے منکر تھے اور اس جملہ میں دونوں پر دلالت ہے واللہ اعلم۔

رَبَّنَا الْمَسْأَلَةُ: قولہ تعالیٰ: فَأَخْرَجْنَا مِنْهَا ثَبَاتٍ شَتَّى ۝ اس میں اثبات ہے اسباب کا چنانچہ یہ کہا گیا اور اثبات ہے اس کا کہ مؤثر حقیقی حق تعالیٰ ہے چنانچہ

النَّجَاشِيُّ: (۱) اگرچہ جواب کا ایک طریق یہ بھی تھا کہ امم سابقہ کے عذاب کو اور ان کے واقعات کو ذکر فرما دیتے لیکن اس طریق کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس لئے اختیار نہیں فرمایا کہ اس میں احتمال تھا کہ فرعون ان واقعات کو اتفاق پر محمول کر کے ان کے بطور عذاب ہونے کا انکار کر دیتا اور اپنی غباوت سے قہر الہی اور اتفاق میں

فرق نہ سمجھ سکتا ۱۲ تبیان۔

مَلُوقَاتِ النَّجْمِ: ۱۔ قولہ فی کلوا اجازت دی اشارۃ الی کون الامر معمولاً للمقدر حالاً ای قائلین و آذنین لکم الخ ۱۲ قولہ فی تارۃ اخوی جیسا پہلی بار اشارۃ الی ان الاخراج والخلق لما كانا متقاربین صح حکم علی الاخراج بکونہ تارۃ اخوی ۱۳۔

اللِّغَاتِ: الرعی لازم ومتعد المهد مصدر ثم جعل اسم جنس لما يمهّد للصبي وسلك كما في القاموس ادخل ای حصل لکم طرقاً ووسطها بین الجبال والادویۃ کذا فی الروح النهی جمع نھیة العقل لنهیہ عن اتباع الباطل وارتکاب القبح ۱۴۔ موعداً او قولہ موعداً کم مصدر فی الاول بقربۃ عود ضمیر نخلفه الیہ لانہ لا معنی لا خلاف وقت الوعد وظرف فی الثانی لیصح الاخبار عنه بقولہ یوم الزینۃ بلا تکلف قولہ سوی ای مکاناً مستویاً من الارض لا وعرفیہ ولا جبل ولا اکمۃ ولا مطمئن بحیث یستر الحاضریں فیہ بعضهم عن بعض اخرجه ابن ابی حاتم عن ابن زید کذا فی الروح ۱۵ قولہ السحت والاسحات الاستیصال ۱۶۔

النَّجْوَى: قولہ شتی صفة لازواجا ویمکن ان یجعل صفة لنبات لما انه فی الاصل مصدر یتوی فیہ الواحد والجمع ۱۷ قال اجنتنا استیناف قولہ وان یحشر الناس عطف علی الزینۃ ای یوم الزینۃ وقولہ مکاناً سوی انتصابہ علی انه مفعول به لفعل مقدر یدل علیہ موعداً ای عد مکاناً۔

البلاغة: قولہ فیہا نعیدکم لم یقل الیہا للدلالة علی الاستقرار المدید فیہا ۱۸۔

فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۱۹ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَن

افْتَرَى ۲۰ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمُ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ۲۱ قَالُوا إِنَّ هَٰذِهِنَّ لَسِحْرُنَّ يُرِيدُنَّ أَنْ يُخْرِجُكُمْ مِّنْ

أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِنَّ وَإِذَا هُنَّ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثُلَى ۲۲ فَأَجْبِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوَصَفُوا ۲۳ وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَن اسْتَعْلَى ۲۴ قَالُوا

يُمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۲۵ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن

سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى ۲۶ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۲۷ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا

صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ۲۸ فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا أَمَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۲۹ قَالَ

أَمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خِلَافٍ

وَلَا وَصَلَبِكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ۳۰ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِن

الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَٰذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۳۱ إِنَّا أَمَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا

۳۲ خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى ۳۳ إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ

لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۳۴ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۳۵

جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاؤُا مَن تَزَكَّى ۳۶

غرض (یہ سن کر) فرعون (در بار سے) لوٹ گیا پھر اپنا مکر کا (یعنی جادو کا) سامان جمع کرنا شروع کر دیا پھر آیا (اس وقت) موسیٰ علیہ السلام نے ان (جادوگر) لوگوں سے فرمایا ارے تم بختمی مارو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افتراء مت کرو کبھی خدا تعالیٰ تم کو کسی قسم کی سزا سے بالکل نیست و نابود ہی کر دے گا اور جو جھوٹ باندھتا ہے وہ (آخر کو) ناکام رہتا ہے پس جادوگر (یہ بات سن کر) باہم اپنی رائے میں اختلاف کرنے لگے اور خفیہ گفتگو کرتے رہے (آخر کار سب متفق ہو کر) کہنے لگے کہ بے شک یہ دونوں جادوگر ہیں ان

کا مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے تم کو تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں اور تمہارے عمدہ (مذہبی) طریقہ کا دفتر ہی اٹھادیں سو اب تم مل کر اپنی تدبیری انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے (مقابلہ میں) آؤ اور آج وہی کامیاب ہے جو غالب ہوا۔ پھر انہوں نے کہا اے موسیٰ علیہ السلام آپ (اپنا عصا) پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں آپ نے فرمایا نہیں تم ہی پہلے ڈالو پس یکا یک ان کی رسیاں اور لائٹھیاں ان کی نظر بندی سے موسیٰ علیہ السلام کے خیال میں ایسی معلوم ہونے لگیں جیسے (سانپ کی طرح) چلتی دوڑتی ہوں سو موسیٰ علیہ السلام کے دل میں تھوڑا سا خوف ہوا ہم نے کہا کہ تم ڈرو نہیں تم ہی غالب رہو گے اور (اس کی صورت یہ ہے کہ تمہارے دامن ہاتھ میں جو (عصا) ہے اس کو ڈال دو ان لوگوں نے جو کچھ (سانگ) بنایا ہے یہ (عصا) سب کونگل جائے گا یہ جو کچھ بنایا ہے جادوگروں کا سانگ ہے اور جادوگر کہیں جادوے کا میاب نہیں ہوتا سو جادوگر جہدے میں گر گئے ہم تو ایمان لے آئے ہارون اور موسیٰ علیہ السلام کے پروردگار پر۔ فرعون نے کہا کہ بدو اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں تم موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے واقعی (وہ سحر میں) تمہارے بھی بڑے ہیں کہ انہوں نے تم کو سحر سکھایا ہے سو میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کٹواتا ہوں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو کھجوروں کے درختوں پر نکلواتا ہوں اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور رب موسیٰ علیہ السلام میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دے دیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو ہم کو ملے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا ہے تجھ کو جو کچھ کرنا (دل کھول کر) کر ڈال تو بجز اس کے کہ اس دنیاوی زندگی میں کچھ کر لے اور کر ہی کیا سکتا ہے پس اب تو ہم اپنے پروردگار پر ایمان لا چکے ہیں تاکہ ہمارے پچھلے گناہ (کفر وغیرہ) معاف کر دیں اور تو نے جو جادو (کے مقدمہ) میں ہم پر زور ڈالا اس کو بھی معاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ (تجھ سے) بدرجہ اچھے ہیں اور زیادہ بقا والے ہیں۔ جو شخص (بغاوت کا) مجرم ہو کر اپنے رب کے پاس حاضر ہوگا سو اس کے لئے دوزخ (مقرر) ہے اس میں نہ مرے گا نہ جنے گا اور جو شخص رب کے پاس مؤمن ہو کر حاضر ہوگا جس نے نیک کام بھی کئے ہوں سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجے ہیں یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے اور جو شخص (کفر و معصیت سے) پاک ہو اس کا یہی انعام ہے۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيرُ: وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَأَن يُخْشِيَ النَّاسَ ضَعْفٌ ۝ اور ہم نے اس (فرعون) کو اپنی (وہ) سب ہی نشانیاں دکھلائیں (جو کہ موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی تھیں) سو وہ (جب بھی) جھٹلایا ہی کیا اور انکار ہی کرتا رہا (اور) کہنے لگا کہ اے موسیٰ تم ہمارے پاس (یہ دعویٰ لے کر) اس واسطے آئے ہو (گے) کہ ہم کو ہمارے ملک سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال باہر کرو (اور خود عوام کو فریفتہ اور تابع بنا کر رئیس بن جاؤ) سو اب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں تو ہمارے اور اپنے درمیان ایک وعدہ مقرر کر لو جس کو نہ ہم خلاف کریں اور نہ تم خلاف کرو کسی ہموار میدان میں (تاکہ سب دیکھ لیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا تمہارے (مقابلہ کے) وعدہ کا وقت وہ دن ہے جس میں (تمہارا) میلہ ہوتا ہے اور (جس میں) دن چڑھے لوگ جمع ہو جاتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ میلے کا موقع اکثر ہموار ہی زمین میں ہوتا ہے اس سے مکان سوی کی شرط بھی پوری ہو جاوے گی)۔ ﴿۱۷﴾ یہ جو فرعون نے کہا: اَجْتَمَعْنَا لِشَيْءٍ جَنًّا۔ اگر دل میں غرض سمجھتا ہو جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو یہ کہنا اس لئے ہوگا کہ اور سننے والوں کو موسیٰ علیہ السلام پر غیظ پیدا ہو جاوے کیونکہ ترک وطن طبائع پر شاق ہوتا ہے اور اس غیظ کی وجہ سے ان کی طرف میلان نہ ہونے پاوے کہ آیات میں تدبر کر سکیں: فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ﴿۱۸﴾ قَالَ لَهُمْ مُّوسَىٰ وَيْلَكُمْ لَا تَتَّبِعُوا عَلٰی اِلٰهِی (الی قولہ تعالیٰ) وَذٰلِكَ جَزَاُۢمَنْ تَزَيَّٰ ۝ غرض (یہ سن کر) فرعون (دربار سے اپنی جگہ) لوٹ گیا پھر اپنا مکر کا (یعنی جادو کا) سامان جمع کرنا شروع کیا پھر (سب کو لے کر اس میدان میں جہاں وعدہ ٹھہرا تھا) آیا (اس وقت) موسیٰ (علیہ السلام) نے ان (جادوگر) لوگوں سے فرمایا کہ ارے بھتی مارو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ افترا مت کرو (کہ اس کے وجود یا توحید کا انکار کرنے لگو یا اس کے ظاہر کئے ہوئے معجزات کو سحر بتلانے لگو) کبھی خدا تعالیٰ تم کو کسی قسم کی سزا سے بالکل نیست و نابود ہی کر دے اور جو جھوٹ باندھتا ہے وہ (آخر کو) ناکام رہتا ہے پس جادوگر (یہ بات سن کر ان دونوں حضرات کے بارہ میں) باہم اپنی رائے میں اختلاف کرنے لگے اور خفیہ گفتگو کرتے رہے (آخری نتیجہ سب متفق ہو کر) کہنے لگے کہ بیشک یہ دونوں جادوگر ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے تم کو تمہاری سرزمین سے نکال باہر کریں اور تمہارے عمدہ (مذہبی) طریقہ کا دفتر ہی اٹھادیں تو اب تم مل کر اپنی تدبیر کا انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے (مقابلہ میں) آؤ اور آج وہی کامیاب ہے جو غالب ہو (پھر انہوں نے موسیٰ علیہ السلام) سے کہا اے موسیٰ (کہئے) آپ (اپنا عصا) پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں آپ نے (نہایت بے پروائی سے) فرمایا نہیں تم ہی پہلے ڈالو (چنانچہ انہوں نے اپنی رسیاں اور لائٹھیاں ڈالیں اور نظر بندی کر دی) پس یکا یک ان کی رسیاں اور لائٹھیاں ان کی نظر بندی سے موسیٰ علیہ السلام کے خیال میں ایسی معلوم ہونے لگیں جیسے (سانپ کی طرح) چلتی دوڑتی ہوں۔ سو موسیٰ (علیہ السلام) کے دل میں تھوڑا سا خوف ہوا (جب دیکھنے میں یہ رسیاں اور لائٹھیاں بھی سانپ معلوم ہوتی ہیں اور میرا عصا بھی بہت سے بہت سانپ بن جاوے گا تو دیکھنے والے تو دونوں چیزوں کو ایک ہی سا سمجھیں گے تو حق و باطل میں امتیاز نہ کریں گے اور یہ خوف باقتضائے طبع تھا ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یقین تھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے تو اس کے تمام نشیب و فراز کا بھی انتظام کر دے گا اور اپنے مرسل کی کافی مدد کرے گا اور ایسا

خوف طبعی جو درجہ وسوسہ میں تھا شان کمال کے منافی نہیں الغرض جب یہ خوف ہوا اس وقت ہم نے کہا کہ تم ڈرو نہیں تم ہی غالب رہو گے اور (اس کی صورت یہ ہے کہ) یہ تمہارے دامن ہاتھ میں جو (عصا) ہے اس کو ڈال دو۔ ان لوگوں نے جو کچھ (ساگ) بنایا ہے یہ (عصا) سب کو نگل جاوے گا یہ جو کچھ بنایا ہے جادو گروں کا ساگ ہے اور جادو گر کہیں جاوے (معجزہ کے مقابلہ میں کبھی) کامیاب نہیں ہوتا (موسیٰ علیہ السلام کو تسلی ہو گئی کہ اب امتیاز خوب ہو سکتا ہے چنانچہ انہوں نے عصا ڈالا اور واقعی وہ سب کو نگل گیا) سو جادو گر (وہ) نے جو یہ فعل فوق السحر دیکھا سمجھ گئے کہ یہ بیشک معجزہ ہے اور فوراً ہی سب (سجدہ میں گر گئے) اور با آواز بلند (کہا کہ) ہم تو ایمان لے آئے ہارون اور موسیٰ (علیہما السلام) کے پروردگار پر۔ فرعون نے (یہ واقعہ دیکھ کر جادو گروں کو دھمکایا اور) کہا کہ بدو اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں (یعنی میری خلاف مرضی) تم موسیٰ (علیہ السلام) پر ایمان لے آئے واقعی (معلوم ہوتا ہے کہ) وہ (سحر میں) تمہارے بھی بڑے (اور استاد) ہیں کہ انہوں نے تم کو سحر دکھلایا ہے (اور استاد شاگردوں نے سازش کر کے جنگ زرگری کی ہے تاکہ تم کو ریاست حاصل ہو) سو (اب حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے) میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کٹواتا ہوں ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو کھجوروں کے درختوں پر ٹنگواتا ہوں) تاکہ سب دیکھ کر عبرت حاصل کریں) اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور رب موسیٰ میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے ان لوگوں نے صاف جواب دے دیا کہ ہم تجھ کو کبھی ترجیح نہ دیں گے بمقابلہ ان دلائل کے جو ہم کو ملے ہیں اور بمقابلہ اس ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا ہے تجھ کو جو کچھ کرنا ہو (دل کھول کر) کر ڈال تو بجز اس کے کہ اس دنیوی زندگانی میں کچھ کر لے اور کر ہی کیا سکتا ہے بس اب تو ہم اپنے پروردگار پر ایمان لا چکے تاکہ ہمارے (بچھلے) گناہ (کفر وغیرہ) معاف کر دیں اور تو نے جو جادو (کے مقدمہ) میں ہم پر زور ڈالا اس کو بھی معاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ (باعتبار ذات و صفات کے بھی تجھ سے) بدرجہا اچھے ہیں اور (باعتبار ثواب و عقاب کے بھی) زیادہ بقا والے ہیں (اور تجھ کو نہ خیریت نصیب ہے نہ بقاء تو تیرا کیا انعام جس کا وعدہ ہم سے کیا تھا اور کیا عذاب جس کی اب وعید سناتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے جس ثواب اور عذاب کو بقاء ہے اس کا قانون یہ ہے کہ) جو شخص (بغاوت کا) مجرم ہو کر (یعنی کافر ہو کر) اپنے رب کے پاس حاضر ہوگا سو اس کے لئے دوزخ (مقرر) ہے اس میں نہ مرے ہی گا اور نہ جئے ہی گا (نہ مرنا تو ظاہر ہے اور نہ جینا یہ کہ جینے کا آرام نہ ہوگا) اور جو شخص اس کے پاس مؤمن ہو کر حاضر ہوگا جس نے نیک کام بھی کئے ہوں سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجہ ہیں یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ کور ہیں گے اور جو شخص (کفر و معصیت سے) پاک ہو اس کا یہی انعام ہے (پس اس قانون کے موافق ہم نے کفر کو چھوڑ کر ایمان اختیار کر لیا) ف: فرعون کا یہ کہنا کہ عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ عوام کو فریب دینے کے لئے تھا اور نہ موسیٰ علیہ السلام سے ان کی بے تعلقی وہ بھی جانتا تھا اور اکڑھتا کہنا تو اس بناء پر ہو کہ حکم سلطانی کے بعد آزادی سے رائے قائم کرنے کی گنجائش نہیں رہتی اور یا اس وجہ سے ہو کہ ساحرین کی رائے مقابلہ میں آنے کی نہ ہوگی کسی مصلحت کے خیال سے اور اس کی کہیں تصریح نہیں دیکھی کہ فرعون نے ان نو مسلموں کو یہ سزا دی یا نہیں اور مؤمن غیر عامل صالحات کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے اس کا حال دوسرے دلائل سے معلوم ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ: وَيُلَكُمُ الْخَ ایسا کلام فرعون سے نہیں فرمایا گیا اس میں بھی حفظ مراتب کا اثبات ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ اس میں اثبات ہے عدم ادعائے کمال کا کیونکہ ایسے شخص کو خوف نہیں ہوتا۔ قولہ تعالیٰ: فَأَلْقَى السَّحْرَ الخ اس میں دلالت ہے اس پر کہ عمل اختیاری توفیق پر موقوف ہے۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ الْاِنَّ لَوْ يَشَاءُ يَهْدِي لَكُمْ سُبُلَكُمْ یہ شعر ہے کہ استعداد کا کامل ہونا مبتدی کو منتہی کے مقام پر پہنچا دیتا ہے (چنانچہ یہ جواب ان کے منتہی ہونے پر دال ہے) قولہ تعالیٰ: فَأَلْقَى السَّحْرَ سَجْدًا اس میں تنبیہ ہے سامع کی حق تعالیٰ کے الطاف پر کہ جس بندہ کو چاہے غایت کفر اور عناد سے نہایت ایمان اور سدا تک پہنچا دے۔ الخواشی: (۱) یعنی اگر اس نے موسیٰ علیہ السلام کے متعلق کوئی خاص رائے قائم نہ کی ہو تب تو استفہام کی وجہ ظاہر ہے یعنی غرض کا دریافت کرنا اور اگر یہ غرض پیشتر سے سمجھ رکھی ہو تو اس وقت سوال ہوگا کہ جب غرض معلوم ہے تو پوچھنے سے کیا فائدہ اس میں اس کا جواب دیا ہے ۱۲ (۲) ای صیغۃ یحل اللہ بمعنی

ینزل یاتی بالكسر والضم (من نصر و ضرب) والی بمعنی یجوز یاتی بالكسر فقط ۱۳ منہ۔

مُلَاقَاتُ السُّلُوكِ: ۱۔ قولہ فی ارنیہ دکھلائیں اشارۃ الی کون الاراءۃ بمعنی الابصار او التعریف لانہ لا یجوز حذف المفعول الثالث۔ ۲۔ قولہ فی کلہا جو کہ موسیٰ علیہ السلام الخ وبہ ارتفع الاشکالات کلہا وتلك الآیات ہی الی ذکر فی قولہ اذهب انت و اخوک بایاتی کما قراءت فی تفسیرہ ۳۔ قولہ فی خیفۃ تھوڑا سا افادہ التنکیر للتقلیل ۴۔ قولہ فی کید ساحر جادو گروں اشارۃ الی ارادۃ الجنس ۵۔ قولہ فی قبل ان اذن لکم بدو اشارۃ الی ان المعنی من غیر اذنی کما فی قولہ تعالیٰ قبل ان تنفذ کلمات ربی لان اذنه لہم فی ذلک واقع بعد او متوقع ۶۔ قولہ جس نے نیک کام الخ ہذہ الترجمة بناء علی کون الجملة صفة للحال ویحتمل ان یکون حالا بعد حال کما فی التفسیر النیسابوری ولعلہ اولی ۷۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قوله ان هذا ان قرأ ابن كثير بتشديد نون هذان وهو على خلاف القياس وفي قراءة ان بتشديد النون وهذان بالف ونون خفيفة على لغة بعض العرب من اجراء الثني بالالف دائما قالوا ضربة بين اوتاه من يشتري الخفان وهي لغة لكثانة ولبنى الخثر بن كعب وخشم وزبيد ولبنى العنبر وبنى الهجيم ومراد وعذرة وقرأ ابو عمرو ان هذين واعرابه واضح۔ واما ما نسب الى عائشة من حكمها على القراءة الغاية بكونها لحنا وخطا من الكتاب فغير ثابت كيف وقد ذكر اهل المصطلح ان مما يدرك به وضع الخبر ما يوخد من حال المروى كان يكون مناقضا لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع القطعي او صريح العقل حيث لا يقبل شئ من ذلك التأويل او لم يحتمل سقوط شئ منه يزول به المحذور كذا في الروح ۳۔

اللُّغَاتُ: الایجاز الاضمار ۳۔

النَّحْوُ: قوله انما صنعوا ما غير كافة النحو قوله اما ان تلقى منصوب بفعل مضمر ای اما تختار القائل او تختار كوننا اول من القى او مرفوع على انه خبر لمبتدأ المحذوف ای الامر اما القائل او كوننا اول من القى كذا في الروح ۳۔

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَّلَا تَخْشٰى ۝۱۰
فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدٍ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۝۱۱ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هٰدٰى ۝۱۲ يٰبَنِيْ اِسْرَآءِیْلَ
قَدْ اٰمَجْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْاَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمْ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلٰوٰى ۝۱۳ كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا
رَزَقْنٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِیْهِ فَيَحِلَّ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ ۝۱۴ وَمَنْ یَّحِلَّ عَلَیْهِ غَضَبِیْ فَقَدْ هَوٰى ۝۱۵ وَاِیْنِیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ

تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صٰلِحًا ثُمَّ اهْتَدٰى ۝۱۶

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی کہ ہمارے ان بندوں (یعنی بنی اسرائیل کو مصر سے) راتوں رات (باہر) لے جاؤ پھر ان کے لئے دریا میں (عصا لاکر) خشک راستہ بنا دینا نہ تو تم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا اور نہ اور کسی کا خوف ہوگا پس فرعون اپنے لشکروں کو لے کر ان کے پیچھے چلا تو دریا ان پر جیسا ملنے کو تھا آٹلا اور فرعون اپنی قوم کو بری راہ لایا اور نیک راہ ان کو نہ بتلائی۔ اے بنی اسرائیل (دیکھو) ہم نے تم کو تمہارے (ایسے بڑے) دشمن سے نجات دی اور ہم نے تم سے (یعنی تمہارے پیغمبر سے) کوہ طور کی داغی جانب آنے کا وعدہ کیا اور (وادی تہ میں) ہم نے تم پر من و سلوئی نازل فرمایا (اور اجازت دی کہ) ہم نے جو نفیس چیزیں تم کو دی ہیں ان کو کھاؤ اور اس (کھانے) میں حد (شرعی) سے مت گزر دو کہیں میرا غضب تم پر واقع ہو جائے اور جس شخص پر میرا غضب واقع ہوتا ہے وہ بالکل گیا گزرا ہوا اور (نیز) اس کے ساتھ یہ بھی (کہ) میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشنے والا بھی ہوں جو توبہ کر لیں اور ایمان لے آویں اور نیک عمل کریں پھر (اسی) راہ پر قائم (بھی) رہیں۔

تَفْسِيْرُ وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ اهْتَدٰى اور (جب فرعون اس پر بھی ایمان نہ لایا اور ایک عرصہ تک مختلف معاملات و واقعات ہوتے رہے اس وقت) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی کہ ہمارے (ان) بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو مصر سے) راتوں رات (باہر) لے جاؤ (اور دور چلے جاؤ تا کہ فرعون کے ظلم و شہائد سے ان کو نجات ہو) پھر (راہ میں جو دریا ملے گا تو) ان کے لئے دریا میں (عصا مار کر) خشک راستہ بنا دینا (یعنی عصا مارنا کہ اس سے خشک راستہ بن جاوے گا) نہ تو تم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا (کیونکہ اہل تعاقب کامیاب نہ ہوں گے گو تعاقب کریں) اور نہ اور کسی قسم کا (مثلاً غرق وغیرہ کا) خوف ہوگا (بلکہ امن و اطمینان سے پار ہو جاؤ گے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام موافق حکم کے ان کو شبشب نکال لے گئے اور صبح مصر میں خبر مشہور ہوئی) پس فرعون اپنے لشکروں کو لے کر ان کے پیچھے چلا (اور بنی اسرائیل موافق وعدہ الہیہ کے دریا سے پار ہو گئے اور ہنوز وہ راستے اسی طرح اپنی حالت پر تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: وَاتْرٰكِ الْبَحْرَ رَهَوًا اِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّفْرَقُوْنَ [الدخان: ۲۴] فرعونوں نے جلدی میں کچھ آگیا پیچھا سوچا نہیں ان راستوں پر ہوئے جب سب اندر آ گئے تو (اس وقت چاروں طرف سے) دریا (کا پانی سمٹ کر) ان پر جیسا ملنے کا تھا آٹلا (اور سب غرق ہو کر رہ گئے) اور فرعون اپنی قوم کو بری راہ لایا اور نیک راہ ان کو نہ بتلائی (جس کا اس کو دعویٰ تھا و ما اھدیک الا سبیل الرشاد اور بری راہ ہونا ظاہر کہ دنیا کا ضرر ہوا اور آخرت کا بھی حیث اغرقوا فادخلوا ناراً۔ پھر بنی اسرائیل کو بعد نعمت انجاء کے اور نعمتیں عنایت ہوئیں مثلاً عطاے تورات اور من و سلوئی ان نعمتوں کو عطا کر کے ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا (کہ) اے بنی اسرائیل (دیکھو) ہم نے (تم کو کیسی کیسی نعمتیں دیں کہ) تم کو تمہارے (ایسے بڑے) دشمن سے نجات دی اور ہم نے تم سے (یعنی تمہارے

قالب تھا جس میں ایک (بے معنی) آواز تھی سو وہ (احق) لوگ (ایک دوسرے) کہنے لگے کہ تمہارا موسیٰ کا معبود تو یہ ہے موسیٰ تو بھول گئے کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے تھے کہ وہ نہ تو ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے۔

تَفْسِيرُ: وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرْأٌ وَلَا نَفْعًا (جب اللہ تعالیٰ کو تورات دینا منظور ہوا تو موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر آنے کا حکم فرمایا اور ساتھ آنے کا قوم کو بھی یعنی بعضوں کو حکم ہوا کذا فی فتح المنان عن الباب التاسع عشر من سفر الخروج موسیٰ علیہ السلام شوق میں سب سے آگے تنہا جا پہنچے اور دوسرے لوگ اپنی جگہ رہ گئے طور کا ارادہ ہی نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا کہ (اے موسیٰ آپ کو اپنی قوم سے آگے جلدی آنے کا کیا سبب ہوا انہوں نے) (اپنے گمان کے موافق) عرض کیا کہ وہ لوگ یہی تو ہیں میرے پیچھے پیچھے (آ رہے ہیں) اور میں (سب سے پہلے) آپ کے پاس (یعنی وعدہ مکالمت و مخاطبت کی جگہ) جلدی سے اس لئے چلا آیا کہ آپ (زیادہ) خوش ہوں گے (کیونکہ امتثال امر میں پیش دستی کرنا زیادہ موجب خوشنودی کا ہے) ارشاد ہوا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے (چلے آنے کے) بعد ایک بلا میں مبتلا کر دیا اور ان کو سامری نے گمراہ کر دیا (جس کا بیان آگے آتا ہے: فَأَخْرَجَهُمْ عَجَلًا الْخ) اور اضلال سامری کا ظاہر ہے اور فتنہ میں اسناد باعتبار تخلیق کے ہے جس میں کوئی فتح نہیں) غرض موسیٰ (علیہ السلام) بعد انقضائے میعاد کے (غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس آئے) اور (فرمانے لگے کہ اے میری قوم کیا تم سے تمہارے رب نے ایک اچھا (اور سچا) وعدہ نہیں کیا تھا) (کہ ہم تم کو ایک کتاب احکام کی دیں گے تو اس کتاب کا تو تم کو انتظار واجب تھا) کیا تم پر (میعاد مقرر سے کچھ) زیادہ زمانہ گزر گیا تھا (کہ اس کے ملنے سے ناامیدی ہو گئی اس لئے اپنی طرف سے ایک عبادت ایجاد کر لی) یا (باوجود ناامیدی نہ ہونے کے) تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واقع ہوا اس لئے تم نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا (کہ آپ کی واپسی تک بھی اسی دین توحید پر قائم رہیں گے) اس کو خلاف کیا وہ کہنے لگے کہ ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا تھا اس کو اپنے اختیار سے خلاف نہیں کیا (یہ معنی نہیں کہ بالکل مضطر ہو گئے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس رائے کو ہم ابتداءً عقلی بالطبع ہو کر اختیار کرتے سامری کا فعل ہمارے لئے منشاءً اشتباہ بن گیا جس سے ہم نے وہ رائے سابق اختیار نہ کی بلکہ رائے بدل گئی گو اس پر بھی عمل اختیار ہی سے ہوا چنانچہ آئندہ کہا گیا) لیکن قوم (قبط) کے زیور میں سے ہم پر جو جھلدر ہا تھا سو ہم نے اس کو (سامری کے کہنے سے آگ میں) ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے (بھی اپنے ساتھ کا زیور) ڈال دیا (آگے اللہ تعالیٰ قصہ کی تسخیم فرماتے ہیں) پھر اس (سامری نے ان لوگوں کے لئے ایک بچھڑا) بنا کر (ظاہر کیا کہ وہ ایک قالب (خالی از کمالات) تھا جس میں ایک (بے معنی) آواز تھی سو (اس کی نسبت وہ) (احق) لوگ (ایک دوسرے سے) کہنے لگے کہ تمہارا اور موسیٰ کا بھی معبود تو یہ ہے (اس کی عبادت کرو) موسیٰ تو بھول گئے (کہ طور پر خدا کی طلب میں گئے ہیں حق تعالیٰ ان کی تسخیم فرماتے ہیں کہ) کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے تھے کہ وہ (بواسطہ نہ بلا واسطہ) نہ تو ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے (ایسا ناکارہ خدا کیا ہوگا اور آلہ حق بواسطہ انبیاء کے خطاب و کلام ضروری فرماتا ہے)۔ فَزَيَّرَ لِيْنَةَ كَقَصَّةِ پَارَةِ نَهْمِ كَرُوعِ: وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى الْأَعْرَافَ: الْخ (۱۴۸) الخ میں گذر چکا ہے اور اس زیور کو تصرف میں نہ لانے کی وجہ یہ تھی کہ وہ مال کفار کا بے رضالیا ہوا تھا اس کا حکم شریعت موسوی میں اب تک معلوم نہ ہوا تھا اس لئے سامری نے جمع کرنے کی رائے دی کہ محفوظ رہے پھر حکم کی تحقیق کر لیں گے اور سامری منسوب ہے سامرہ کی طرف کہ ایک قریہ کا نام ہے شام میں اور یہ شخص منافق تھا اور پچھڑے میں آواز ہونے کی وجہ آگے آوے گی اور ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکالمت طور پر پہنچتے ہی ہوئی اور اس مکالمت کے وقت فتنہ گوسالہ کا واقع ہو چکا تھا پس غالب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے پہنچنے میں جو ایام لگے ہیں ان ایام میں یہ واقعہ ہو گیا اور اگر اس سے زیادہ مدت کسی صحیح روایت سے ثابت ہو جاوے تو فتنہ اور اضل کو ماول کیا جاوے گا ابتداً فتنہ و اضلال کے ساتھ کہ اس نے لوگوں کی رائے بدلنا اور اس کا منصوبہ سوچنا شروع کیا ہوگا واللہ اعلم۔

مَلِكًا تَنْجِيًا: ۱۔ قَوْلُهُ فِي الْبَيْتِ وَعَدَهُ كِيْ جَكَ اِشَارَةٌ اِلَى تَقْدِيرِ الْمَصَافِ اِى اِلَى مَكَانٍ وَحَدِّكَ لِاَنَّهُ تَعَالَى مُتَعَالٍ عَنِ الْجِسْمَةِ ۱۲۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي الْعَهْدِ زَمَانَهُ كَذَا فِي اِنْكَشَافِ ۱۳۔

اللَّغَاتُ: يَحِلُّ يَجِبُ ۱۴۔

النَّجْوُ: قَوْلُهُ هُمْ اَوْلَاءُ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ قَوْلُهُ عَلَى الرَّى خَبَرٌ ثَانٍ ۱۵۔

السَّامِرَةُ: قَوْلُهُ فَاَنَا قَدْ فَنَّا الْفَاءَ لِلتَّعْقِيبِ اِى قَدْ فَنَّا هُمْ بَعْدَ اَنْ جَنَّتْ وَلَا تَكْلَفُ فِيهِ قَوْلُهُ اِفْطَالٌ وَقَوْلُهُ اِفْلَا يَرُونَ لَا حَاجَةَ فِيهِمَا اِلَى تَقْدِيرِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ لِاَنَّ الْهَمْزَةَ مُقَدِّمَةً مِنْ تَاخِيرٍ لِّصَدَارَتِهَا كَذَا فِي الرُّوحِ قَوْلُهُ فَاَخْرَجَ الْخِ النَّكْتَةَ فِي كَوْنِ التَّسْمِيَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ دُونَ لَنَا وَقَوْلُهُ قَالُوا وَقَوْلُهُ اِفْلَا يَرُونَ الْاِشَارَةُ اِلَى اَنَّ الْمَذْنِبَ لَا يَطُولُ كَلَامُهُ فَلِذَا اِنْقَطَعَ كَلَامُهُمْ عَلَى قَوْلِهِمْ الْقَى السَّامِرَى فَافْهَمُ قَوْلُهُ فَنَسَى الْفَاءَ لِلتَّعْلِيلِ لِلْمَقْدَرِ اِى هَذَا اَلْهَيْكَمُ فَاَعْبَدُوهُ فَاَنْ مُوسَى نَسَى ۱۶۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقُومُوا لِنَاظِرَتُمْ بِهِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبَعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۖ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَافِيَةً حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ۖ قَالَ لَهُمُوهُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلَا تَتَّبِعُنَ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي ۖ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِذُنُوبِي وَلَا بِرَأْسِي ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۖ

اور ان لوگوں سے ہارون علیہ السلام نے (موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے) پہلے ہی کہا تھا کہ اے میری قوم تم اس (گوسالہ کے) سبب گمراہی میں پھنس گئے ہو اور تمہارا رب (حقیقی) رحمن ہے سو تم میری راہ پر چلو اور میرا کہا مانو انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جب تک موسیٰ ہمارے پاس واپس (ہو کر) آئیں اسی کی عبادت میں جیسے بیٹھے رہیں گے۔ (موسیٰ علیہ السلام نے) کہا ہارون علیہ السلام جب تم نے (ان کو) دیکھا تھا کہ یہ (بالکل) گمراہ ہو گئے تو (اس وقت) تم کو میرے پاس چلے آنے سے کون امر مانع ہوا تھا تم نے میرے کہنے کے خلاف کیا ہارون علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے ماما جائے تم میری داڑھی مت پکڑو اور نہ سر کے بال پکڑو مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ تم کہنے لگو کہ تم نے بنی اسرائیل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور تم نے میری بات کا پاس نہ کیا۔

تَفْسِيرًا: اور روایات کے مضامین درمنثور سے نقل کئے ہیں وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي اور ان لوگوں سے ہارون (علیہ السلام) نے (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے) پہلے بھی کہا تھا کہ اے میری قوم تم اس (گوسالہ کے) سبب گمراہی میں پھنس گئے ہو (یعنی اس طریق میں صواب کا احتمال نہیں یقیناً ضلالت ہے) اور تمہارا رب (حقیقی) رحمان ہے (نہ کہ یہ گوسالہ) سو تم (دین کے بارہ میں) میری راہ پر چلو اور اس باب میں) میرا کہنا مانو (یعنی میرے قول و فعل کی اقتداء کرو) انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جب تک موسیٰ (علیہ السلام) ہمارے پاس واپس (ہو کر) آئیں اسی (کی عبادت) پر برابر جیسے بیٹھے رہیں گے (غرض ہارون علیہ السلام کا کہنا نہیں مانا تھا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام بھی آگئے اور قوم سے اول خطاب کیا جو اوپر آچکا بعد اس کے ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے اور) کہا اے ہارون جب تم نے (ان کو) دیکھا تھا کہ یہ (بالکل) گمراہ ہو گئے (اور نصیحت بھی نہیں سنی) تو (اس وقت) تم کو میرے پاس چلے آنے سے کون امر مانع ہوا تھا (یعنی اس وقت میرے پاس چلا آنا چاہئے تھا تا کہ ان لوگوں کو اور زیادہ یقین ہوتا کہ تم ان کے فعل کو نہایت ناپسند کرتے ہو اور نیز ایسے باغیوں سے قطع تعلقات جس قدر زیادہ بہتر ہے) سو کیا تم نے میرا کہنے کے خلاف کیا (کہ میں نے کہا تھا: لَا تَتَّبِعُ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ [الأعراف: ۱۴۲] جیسا پارہ ۱۴م میں ہے جو مضمومہ دال ہے عدم موافقت مفسدین بوجہ من الوجوہ پر اور اس عموم میں مساکنت بھی داخل ہے) ہارون (علیہ السلام) نے کہا کہ اے میرے ماما جائے (یعنی میرے بھائی) تم میری داڑھی مت پکڑو اور نہ سر (کے بال) پکڑو (اور میرا عذر سن لو میرے تمہارے پاس نہ آنے کی یہ وجہ تھی کہ) مجھ کو یہ اندیشہ ہوا کہ (اگر میں چلا تو میرے ساتھ غیر عابدین عجل بھی چلیں گے اور اس حالت میں) تم کہنے لگو کہ تم نے بنی اسرائیل کے درمیان تفریق ڈال دی (جو بعض اوقات مشارکت فی المسکن سے زیادہ مضر ہوتی ہے کہ مفسدین خالی میدان پا کر بے خطر فساد میں ترقی کرتے ہیں) اور تم نے میری بات کا پاس نہ کیا (کہ میں نے کہا تھا اِصْلَحْ) فَ: حاصل مقام کا یہ ہے کہ یہاں دو اجتہاد ہیں ایک یہ کہ ترک مساکنت زیادہ نافع تھی۔ دوسرا یہ کہ ترک مساکنت زیادہ مضر تھی موسیٰ علیہ السلام کا ذہن اجتہاد اول کی طرف گیا اور ہارون علیہ السلام کا ذہن دوسرے اجتہاد کی طرف گیا اور لا تتبع عموم میں محکم نہیں کیونکہ عدم اتباع فی الاعتقاد والعمل بھی اس کے امثال کے لئے کافی ہے باقی توجیہ اس قدر غضب کی اور اخذ لہیہ اس کی پارہ ۱۴م رکوع وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى [الأعراف: ۱۴۸] الخ میں گزر چکی ہے اور ان لوگوں کا حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى کہنا وعدہ ترک کے لئے نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ دیکھیں وہ کیا کہتے ہیں اور بعض مفسرین نے وَلَقَدْ قَالَ لَهُمُ الخ کو متمم مضمون افلا یرون کا کہا ہے اور مجموعہ سے تحقیق ان لوگوں کی مقصود بتلائی ہے یعنی وہ لوگ ایسے احمق تھے کہ نہ ان کو خود سوچا: أَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمُ الخ اور باوجودیکہ ہارون علیہ السلام نے بھی سمجھا یا جب بھی نہ سمجھا واللہ اعلم۔

تَرْجِعُ إِلَيْنَا مُوسَى: قولہ تعالیٰ: مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي سبب اجتہاد کے ہے جیسا کہ انہوں نے إِنِّي خَشِيتُ میں خود بیان فرمایا۔

مُلَاقَاتُ التَّارِكِ: قولہ فی انما فتتم صواب کا احتمال اشارۃ الی تومیہ الحصر ای ما هذا الا فتنة لارشاد ۲۔ قولہ فی توضیح اتبعونی قول فعل اشارۃ الی تکتۃ الجمع بین التباع والاطاعة ۳۔

النَّجْوٰ: قولہ ان لا تتبعن لا زائدة ۳۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا مَرْيَمُ ۖ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا

وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ۖ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ ۚ
وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ

(پھر سامری کی طرف متوجہ ہوئے) کہا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے اس نے کہا مجھ کو ایسی چیز نظر آئی تھی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی پھر میں نے اس فرستادہ (خداوندی کی سواری) کے نقش قدم سے ایک مٹھی (بھر خاک) اٹھالی تھی سو میں نے وہ مٹھی (اس قالب کے اندر) ڈال دی اور میرے جی کو یہی بات پسند آئی آپ نے فرمایا تو بس تیرے لئے اس (دنیوی) زندگی میں یہ سزا ہے کہ تو کہتا پھرا کرے گا کہ مجھ کو کوئی ہاتھ نہ لگانا اور تیرے لئے ایک اور وعدہ ہے جو تجھ سے ٹٹنے والا نہیں (یعنی آخرت میں جدا عذاب ہوگا) اور اپنے معبود (باطل) کو دیکھ جو پر تو جما ہوا بیٹھا ہوا تھا (دیکھ) ہم اس کو جلادیں گے پھر اس (کی راکھ) کو دریا میں بکھیر کر بہا دیں گے بس تمہارا حقیقی معبود تو صرف اللہ ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں وہ اپنے علم سے تمام چیزوں کو احاطہ کئے ہوئے ہے۔

تفسیر: اور ابن اُم سے ان کا اخیانی بھائی ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ استعطاف اور جلب شفقت کے لئے کہہ دیا ہو۔ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا مَرْيَمُ ۖ (الی قولہ تعالیٰ) وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ (پھر سامری کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے) کہا کہ اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے (یعنی تو نے یہ حرکت کیوں کی) اس نے کہا کہ مجھ کو ایسی چیز نظر آئی تھی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی (یعنی جبرئیل علیہ السلام گھوڑے پر چڑھے ہوئے جس روز دریا سے پار اترے ہیں کہ بمصلحت نصرت مؤمنین و اہلاک کفار کے آئے ہوں گے اور تاریخ طبری میں سدی سے بسند نقل کیا ہے کہ حضرت جبرئیل موسیٰ علیہ السلام کے پاس یہ حکم لے کر گھوڑے پر سوار ہو کر آئے تھے کہ آپ طور پر جاویں تو اس وقت سامری نے دیکھا تھا اھ) پھر میں نے اس فرستادہ (خداوندی کی سواری) کے نقش قدم سے ایک مٹھی (بھر کر خاک) اٹھالی تھی (اور خود بخود میرے قلب میں یہ بات آئی کہ اس میں اثر تحصیل حیات کا ہوگا) سو میں نے وہ مٹھی (خاک اس قالب کے اندر) ڈال دی اور میرے جی کو یہی بات (بھائی اور) پسند آئی آپ نے فرمایا تو بس تیرے لئے اس (دنیوی) زندگی میں یہ سزا (تجویز کی گئی) ہے کہ تو یہ کہتا پھرا کرے گا کہ مجھ کو کوئی ہاتھ نہ لگانا اور تیرے لئے (اس سزا کے علاوہ) ایک اور وعدہ (حق تعالیٰ کے عذاب کا) ہے جو تجھ سے ٹٹنے والا نہیں (یعنی آخرت میں جدا عذاب ہوگا) اور تو اپنے اس معبود (باطل) کو دیکھ جس (کی عبادت) پر تو جما ہوا بیٹھا ہوا تھا (دیکھ) ہم اس کو جلادیں گے پھر اس (کی راکھ) کو دریا میں بکھیر کر بہا دیں گے (تاکہ نام و نشان اس کا نہ رہے) بس تمہارا (حقیقی) معبود تو صرف اللہ ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں وہ (اپنے علم سے تمام چیزوں کو احاطہ کئے ہوئے ہے۔ ف: درمنثور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بَصُرْتُ بِمَا لَهمْ بَبُصْرُوا الْبَخ کی وہی تفسیر منقول ہے جو احقر نے ترجمہ میں لکھی ہے اور اسی میں حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ جب فرعون بچوں کو قتل کرتا تھا تو سامری کی ماں اس کو کسی غار میں چھپا کر ڈال آئی تھی کہ ذبح سے محفوظ رہے اللہ تعالیٰ نے جبرئیل علیہ السلام سے اس کو پرورش کرایا پس وہ جبرئیل علیہ السلام کو اس صورت سے پہچانتا تھا اور اس روایت پر شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ تو قریہ سامرہ کی طرف منسوب ہے اور ذبح ولدان مصر میں تھا دوسرے ذبح مختص تھا بنی اسرائیل کے ساتھ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس کا باپ دادا سامرہ سے بنی اسرائیل میں آ بسا ہو اور بعد الحاق انہیں میں شمار کیا جاتا ہو۔ اور یہ بات کہ اس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ اس میں یہ اثر ہے اس کی وجہ بھی اسی روایت میں ہے القی فی روعہ انہ لا یلقیہا علی شیء لیبقول کن کذا الاکان جس کا ترجمہ میری تقریر میں ہے یعنی خود بخود میرے قلب میں الخ یا بقول بعض اس گھوڑے کا جہاں سم پڑتا تھا سبزہ جم آتا تھا اس سے استدلال کیا ہو کذا فی الکمالین اور اسی تفسیر کو روح المعانی میں صحابہ و تابعین و جمہور مفسرین سے منقول کہا ہے اور اس میں بعضے ظاہر پرستوں کو جو استبدادات کی بنا پر سلف صالحین کی تفسیر ترک کرنے والوں پر تشبیہ کی ہے فجزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاء اور سامری کی یہ سزا جو دی گئی ممکن ہے کہ وحیا ہو یا اجتہاد ہو اور اس سزا کی تقریر میں مشہور قول یہ ہے کہ اگر کوئی اس کو چھوٹا تھا تو دونوں کو بخار چڑھ جاتا تھا کذا فی المعالم اس ڈر کے مارے بھاگا بھاگا پھرتا تھا اور کسی کو دور سے دیکھتا تھا تو کہتا تھا لا مِسَاسَ اور دوسرے بھی اس سے بچتے تھے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ اس کو کچھ جنون سا ہو گیا تھا اس وحشت جنون میں لوگوں سے بھاگتا بھی تھا اور یہ لفظ بھی کہتا تھا اور گوسالہ کے باب میں ایک اختلاف یہ ہے کہ آیا وہ لحم و لحم کا تھا یا چاندی سونے ہی کا تھا پھر اس میں آواز حیوان کی پیدا ہو گئی تھی پہلے قول پر لَنُحَرِّقَنَّهُ بعد ذبح کے ہوگا اور دوسرے قول پر احراق دو صورت سے ہو سکتا ہے یا تو سوہان سے ریت کر جیسا درمنثور میں ہے یا کسی حیلہ اکسیر یہ سے جیسا صاحب روح نے کہا ہے یا احراق بطور خرق عادت ہو۔ واللہ اعلم۔ اور ہر حالت میں یعنی خواہ وہ لحم و لحم ہو یا چاندی سونا وہ خارق عادت تھا اور اس پر اگر کسی کو شبہ ہو کہ خرق عادت سے تو نبوت پر استدلال کیا جاتا ہے تو کاذب کے ہاتھ پر کیسے ظہور ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ خارق عادت مطلقاً دلیل نبوت نہیں بلکہ جب وہ مقرون ہو دعویٰ رسالت کے ساتھ تو اگر وہ دعویٰ رسالت کا کرتا تو حسب عادت الہیہ اس کے ہاتھ پر اس خارق کا ظہور نہ ہوتا مگر ایسے امر کا

دعویٰ کیا کہ عقلاً بھی باطل ہے یعنی الوہیت عجل کا تو اس صورت میں اشتباہ والتباس کا احتمال نہیں لہذا ظہور خارق میں امتناع نہیں سمجھ لو اور ظَلَّتْ عَلَیْہِ عَاقِبَاتُ مِیْنِ تَخْصِیصِ سَامِرِی کی باعتبار بانی ہونے کے ہے اور روح میں بحر کے حوالہ سے حضرت جعفر صادق سے نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے سختی ہونے کے سبب قتل سے منع فرمادیا۔ **فَإِنَّا**: یہاں ایک شبہ ہے وہ یہ کہ بنی اسرائیل نے جوزیور قبطیوں سے لیا تھا اگر وہ اس کے مالک نہ ہوئے تھے تب تو وہ واپس کیوں نہ کیا گیا اور اگر مالک ہو گئے تھے تو اولاً ان کے لئے غنیمت کا حلال ہونا لازم آتا ہے جو بروئے احادیث امت محمدیہ کے خصائص سے ہے ثانیاً یہ کہ جب بنی اسرائیل اس مال کے مالک ہو گئے تھے تو پھر تلف کرنے سے موسیٰ علیہ السلام کے ذمہ اس کا ضمان کیوں نہ واجب ہوا۔ اور جواب اس کا یہ ہے کہ وہ مالک ہو گئے تھے خواہ ابتداء بعد ہلاک فرعون و اہل فرعون کے اور حلت غنیمت کا خاص ہونا شاید خاص ہو غنیمت حاصل وقت الحرب کے ساتھ اور یہی جواب ہوگا اس کا بنی اسرائیل قبطیوں کے باغ و املاک کے مالک ہو گئے تھے۔ کما قال اللہ تعالیٰ واورثنا بنی اسرائیل واللہ اعلم اور عدم ضمان موسیٰ علیہ السلام پر اس لئے ہو سکتا ہے کہ آلات معصیت کے اطلاق سے امام پر ضمان نہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ: قوله تعالیٰ: **قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ** اس میں نفی ہے اغترار کی کشف و تصرف پر کہ وہ دونوں اہل حق کے ساتھ خاص نہیں۔

اجْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قرا الکسانی مالم تبصروا به بالخطاب ولا اشکال لانه يمكن ان خاطب القوم خجالة من خطاب موسی عم ۳۔

اللُّغَاتُ: ظلت اصله ظلت حذف احد اللامین تخفیفاً قوله بصرت فی الروح قال الزجاج يقال بصرها لشيء اذا علمه و ابصر اذا نظر و قيل بصره و ابصره بمعنى واحد آه فعلى الاول معناه علمت ما لم يعلموه و فطنت لما لم يفطنوا له وهو ان الرسول الذى جاء روحانى محض لا يمس اثره شيئا الا احياء و على الثانى معناه رأيت ما لم يروا وهو ان جبريل جاء على فرس الحيوة كذا فى البيضاوى۔

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ خَلِيدٌ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَىِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعْلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ

(جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) اسی طرح ہم آپ سے اور واقعات گزشتہ کی خبریں بھی بیان کرتے رہتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پار سے ایک نصیحت نامہ دیا ہے (یعنی قرآن) جو لوگ اس سے روگردانی کریں گے سو وہ قیامت کے روز بڑا بھاری بوجھ (عذاب کا) لادے ہوں گے (اور) وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ قیامت کے روز ان کے لئے بڑا بوجھ ہوگا۔ جس روز صور میں پھونک ماری جائے گی اور اس روز ہم مجرم لوگوں کو جمع کریں گے کہ (آنکھوں سے) کرنبے ہوں گے چپکے چپکے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے کہ تم لوگ (قبروں میں) صرف دس روز رہے ہو گے جس (مدت) کی نسبت وہ بات چیت کریں گے اس کو ہم خوب جانتے ہیں (کہ وہ کس قدر ہے) جبکہ ان سب میں کا زیادہ صائب الرائے یوں کہتا ہوگا کہ نہیں تم ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو اور لوگ آپ سے پہاڑوں کی نسبت پوچھتے ہیں (کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا) سو آپ فرمادیتے کہ میرا رب ان کو بالکل اڑا دے گا پھر زمین کو ایک میدان ہموار کر دے گا کہ جس میں تو (اے

مخاطب) نہ تاہم واری دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی دیکھے گا اس روز سب کے سب (خدائی) بلائے والے والے کے کہنے پر ہو لیں گے اس کے سامنے (کسی کا) کوئی ٹیڑھا پن نہ رہے گا اور تمام آوازیں اللہ تعالیٰ کے سامنے (مارے ہیبت کے) دب جائیں گی سو تو (اے مخاطب) بجز پاؤں کی آہٹ کے اور کچھ نہ سنے گا۔ اس روز (کسی کو کسی کی) سفارش نفع نہ دے گی مگر ایسے شخص کو کہ جس کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اجازت دے دی ہو اور اس شخص کے واسطے بولنا پسند کر لیا ہو وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا اور (اس روز) تمام چہرے اس جی قیوم کے سامنے جھکے ہوں گے اور ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم (یعنی شرک) لے کر آیا ہو گا اور جس نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ ایمان بھی رکھتا ہو گا سو اس کو نہ کسی زیادتی کا اندیشہ ہو گا اور نہ کسی کا اور ہم نے اسی طرح اس کو عربی قرآن کر کے نازل کیا ہے اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعید بیان کی ہے تاکہ وہ (سننے والے) لوگ رہ جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے کسی قدر (تو) سمجھ پیدا کر دے سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے بڑا عالی شان ہے اور قرآن (پڑھنے) میں قبل اس کے کہ آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے غلبت نہ کیجئے اور آپ یہ دعا کیجئے کہ اے میرے رب میرا علم بڑھا دیجئے۔

بڑھا دیجئے۔

تَفْسِيْرُ لِحِط: اوپر قصہ موسویہ میں رسالت محمدیہ کا اثبات بھی تھا جس کی تقریر تمہید سورت و تمہید قصہ میں گزر چکی ہے آگے اجمالاً بیان قصص سے اور تنزیل قرآن سے بھی رسالت موصوفہ کا اثبات ہے اور حقیقت قرآن کے ذیل میں معاد کی کچھ تفصیل ہے بمناسبت جزا و سزا مصدق و مکتب قرآن کے اور اس مضمون کے خاتمہ پر آیت: وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ الْخَبْرَ فِي قُرْآنٍ مَدِينٍ اور اس کے تنزیل پر منت اور اس کے متعلق بعض خاص آداب اور اس کے علوم کا مطلوب ہونا بیان فرمایا ہے پس اس مقام کا آغاز و انجام دونوں قرآن کے ذکر سے ہوئے۔ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) اسی طرح ہم آپ سے اور واقعات گزشتہ کی خبریں (اور حکایتیں بھی بیان کرتے رہتے ہیں) تاکہ نبوت پر دلیلیں کثیر ہوتی جاویں (اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ دیا) یعنی قرآن جس میں وہ خبریں ہیں اور وہ خود بھی استقلالاً بوجہ اعجاز کے دال علی النبوة ہے اور وہ نصیحت نامہ ایسا ہے کہ (جو لوگ اس) (کے مضامین ماننے) سے روگردانی کریں گے سو وہ قیامت کے روز بڑا بھاری بوجھ (عذاب کا) لادے ہوں گے (اور وہ اس) (عذاب) میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بوجھ قیامت کے روز ان کے لئے بڑا (بوجھ) ہو گا جس روز صور میں پھونک ماری جاوے گی (جس سے مردے زندہ ہو جاویں گے) اور ہم اس روز مجرم (یعنی کافر) لوگوں کو (میدان قیامت میں) اس حالت سے جمع کریں گے کہ (نہایت بد صورت ہوں گے کہ آنکھوں سے) (کرنے) ہوں گے (جو بدترین الوان چشم ہے اور خوف زدہ اس قدر ہوں گے کہ) (چپکے چپکے آپس میں باتیں کرتے ہوں گے) (اور ایک دوسرے سے کہتے ہوں گے کہ تم لوگ) (قبروں میں) صرف دس روز رہے ہو گے (مطلب یہ ہو کہ ہم تم یوں سمجھتے تھے کہ مر کر پھر زندہ ہونا نہیں یہ گمان تو بالکل غلط نکلا نہ زندہ ہونا تو درکنار یہ بھی تو نہ ہوا کہ دیر ہی میں زندہ ہوتے بلکہ بہت ہی جلدی زندہ ہو گئے کہ وہ مدت دس روز کی درازی اور ہول اور پریشانی ہے کہ مدت لبث فی القبر اس کے سامنے اس قدر قصیر معلوم ہوگی حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) (جس) (مدت) کی نسبت وہ بات چیت کریں گے اس کو ہم خوب جانتے ہیں (کہ وہ کس قدر ہے) جب کہ ان سب میں کا زیادہ صائب الرائے یوں کہتا ہو گا کہ نہیں تم تو ایک ہی روز (قبر میں) رہے ہو (اس کو صائب الرائے اس لئے فرمایا کہ اس یوم کے طول اور ہول کے اعتبار سے بھی نسبت اقرب ہے پس اس شخص کو حقیقت شدت کا زیادہ ادراک ہو اس لئے اس کی رائے پہلے شخص کے اعتبار سے اصوب ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہ شخص مدت کی مقدار تحدید کرنے میں مصیب ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ دونوں مقداریں تحدیداً صحیح نہیں اور نہ ان قائلین کا یہ مقصود تھا) اور (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کا حال سن کر بعضے) لوگ آپ سے پہاڑوں کی نسبت پوچھتے ہیں (کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا) سو آپ (جواب میں) فرما دیجئے کہ میرا رب ان کو (ریزہ ریزہ کر کے) بالکل اڑا دے گا پھر زمین کو ایک میدان ہموار کر دے گا کہ جس میں تو (اے مخاطب) نہ تاہم واری دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی (پہاڑ نیلہ وغیرہ کی) دیکھے گا اس روز سب کے سب (خدائی) بلائے والے (یعنی صور پھونکنے والے فرشتے) کے کہنے پر ہو لیں گے (یعنی وہ اپنی صور پھونکنے کی آواز سب کو قبروں سے بلاوے گا سب نکل پڑیں گے) اس کے سامنے (کسی کا) کوئی ٹیڑھا پن نہ رہے گا (کہ قبر سے زندہ ہو کر نہ نکلے جیسے دنیا میں انبیاء علیہم السلام کے سامنے ٹیڑھے رہتے تھے کہ تصدیق نہ کرتے تھے) اور (مارے ہیبت کے) تمام آوازیں اللہ تعالیٰ کے سامنے دب جاویں گی سو (اے مخاطب) تو بجز پاؤں کی آہٹ کے (کہ میدان محشر کی طرف چپکے چپکے چل رہے ہوں گے) اور کچھ (آواز) نہ سنے گا (خواہ بوجہ اس کے کہ اس وقت بولتے ہی نہ ہوں گے گو دوسرے موقع پر آہستہ آہستہ بولیں جیسا اوپر آیا ہے یتخافتون اور خواہ بوجہ اس کے کہ بہت آہستہ بولتے ہوں گے جو ذرا فاصلہ سے ہو وہ نہ سن سکے) اس روز (کسی کو کسی کی) سفارش نفع نہ دے گی مگر ایسے شخص کو (انبیاء و صلحاء کی سفارش نفع دے گی) کہ جس (کی سفارش کرنے) کے واسطے اللہ تعالیٰ نے (شافعین) کو اجازت دے دی ہو اور اس شخص کے واسطے (شافع کا) بولنا پسند کر لیا ہو (مراد اس سے مؤمن ہے کہ شافعین کو اس کی سفارش کے لئے اجازت ہوگی اور اس باب میں شافع کا بولنا پسند یہ حق ہو گا اور کفار کے لئے سفارش کی کسی کو اجازت ہی نہ ہوگی پس عدم نفع بوجہ عدم شفاعت کے ہے

اس میں ترہیب ہے کفار معرضین کو کہ تم تو شفاعت سے بھی محروم رہو گے اور وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور اس (کی معلومات) کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا (یعنی ایسا تو کوئی امر نہیں جو خلق کو معلوم ہو اور اللہ تعالیٰ کو معلوم نہ ہو اور ایسے بہت امور ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں جن پر شفاعت کی قابلیت یا عدم قابلیت مرتب ہے سو جو اس کا اہل ہوگا اس کے واسطے سفارش کرنے کی شافعیین کو اجازت ہوگی اور جو اہل نہ ہوگا اس کے لئے اجازت نہ ہوگی) اور (اس روز) تمام چہرے اس حی و قیوم کے سامنے جھکے ہوں گے (اور سب متکبرین و جاحدین کا تکبر و تجو ختم ہو جاوے گا) اور (اس وصف میں تو اب مشترک ہوں گے پھر آگے ان میں یہ فرق نہ ہوگا کہ) ایسا شخص تو (ہر طرح) ناکام رہے گا جو ظلم (یعنی شرک) لے کر آیا ہوگا اور جس نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ ایمان بھی رکھتا ہوگا سو اس کو (کامل ثواب ملے گا) نہ کسی زیادتی کا اندیشہ ہوگا اور نہ کمی کا (مثلاً یہ کہ کوئی گناہ اس کے نامہ اعمال میں زیادہ لکھ دیا جاوے یا کوئی نیکی کم لکھ دی جاوے اور یہ کنایہ ہے کمال ثواب سے پس اس کے مقابلہ میں کفار سے ثواب کی نفی مقصود ہوگی بوجہ عدم موجب ثواب کے گو ظلم و ہضم کفار کے لئے بھی نہ ہوگا اور ان کے حسانت کا نہ لکھا جانا بوجہ عدم شرط قبول یعنی ایمان کے ہضم نہیں ہے) اور ہم نے (جس طرح یہ مضامین مذکورہ مقام صاف صاف ارشاد کئے ہیں اسی طرح اس کو (سارے کو) عربی قرآن کر کے نازل کیا ہے (جس کے الفاظ واضح ہیں) اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعید (قیامت و عذاب کی) بیان کی ہے (جس سے معنی بھی واضح ہو گئے مطلب یہ کہ سارے قرآن کے مضامین ہم نے صاف صاف بتلائے ہیں) تاکہ وہ (سننے والے) لوگ (اس کے ذریعہ سے بالکل) ڈر جائیں (اور فی الحال ایمان لے آئیں) یا (اگر بالکل نہ ڈریں تو یہی ہو کہ) یہ قرآن ان کے لئے کسی قدر (تو) سمجھ پیدا کر دے (یعنی اگر پورا اثر نہ ہو تو تھوڑا ہی ہو اور اسی طرح چند بار تھوڑا تھوڑا جمع ہو کر کافی مقدار ہو جاوے اور کسی وقت مسلمان ہو جاویں) سو اللہ تعالیٰ جو بادشاہ حقیقی ہے عالیشان ہے (کہ ایسا نافع کلام نازل فرمایا) اور (جس طرح عمل کرنا اور نصیحت ماننا جو اوپر مذکور ہوئے قرآن کے حقوق متعلقہ تبلیغ سے ہیں جن کا ادا کرنا سب مکلفین پر فرض ہے اسی طرح بعض آداب قرآن کی تنزیل کے متعلق بھی ہیں جن کے ادا کا تعلق آپ سے ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ) قرآن (پڑھنے) میں قبل اس کے کہ آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے غلٹ نہ کیا کیجئے (کہ اس میں آپ کو تکلیف ہوتی ہے کہ جبرئیل علیہ السلام سے سننا اور اس کو پڑھنا ساتھ ساتھ کرنا پڑتا ہے سو ایسا نہ کیجئے اور اس کا اندیشہ نہ کیجئے کہ شاید یاد نہ رہے یا دکرانا ہمارے ذمہ ہے) اور آپ (بھی یاد ہونے کے لئے ہم سے) یہ دعا کیجئے کہ اے میرے رب میرا علم بڑھا دے (اس میں علم حاصل کے یاد رہنے کی اور غیر حاصل کے حصول کی اور جو حاصل ہونے والا نہیں اس میں عدم حصول کی خیر سمجھنے کی اور سب علوم میں خوش فہمی کی یہ سب دعائیں داخل ہیں تو لَا تُعْجَلْ کے بعد اس کا آنا نہایت ہی مناسب ہوا حاصل یہ کہ تدبیر حفظ میں سے تدبیر تجلیر کو ترک کیجئے اور تدبیر دعا کو اختیار کیجئے) **ف** حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ پہلے ایسا کرتے تھے۔

ترجمہ مسئلہ ۱۰: قولہ تعالیٰ: وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝ اس میں طلب ہے ترقی فی السلوک کی ۱۲۔

منہج قاری التبرجہ: ۱۔ قولہ فی ما قد سبق واقعات گزشتہ لان المراد بما الحوادث ۱۳۔ قولہ فی من اعرض ایسا ہے اشارۃ الی ان الجملة صفة لذكر ۱۴۔ ۳۔ قولہ فی زرقا آنکھوں سے کذا فی الروح عن ابن عباس ۱۵۔ قولہ فی يتخافتون کہتے ہوں گے اشارۃ الی تضمن يتخافتون ليقولون او تقدیرہ ۱۶۔ ۵۔ قولہ فی عسرا دس روز فی الروح المذکر اذا حذف وابقى عدده قد لا یوتی بالناء آہ فلا اشکال فی تقدیر ایام لکونہ موافقا قول الامثل الا یوماً۔ ۶۔ قولہ فی طريقة رائی کذا فی الروح ۱۷۔ ۷۔ قولہ فی ینذرہا زمین دل بذکر الجبال علی الارض بقربۃ القاع الصفصف ۱۸۔ ۸۔ قولہ امنا پہاڑ لم یرد مطلق الارتفاع لانہ قد نفی بنفی العوج ۱۹۔ ۹۔ قولہ فی همسا آہٹ ہو احد معاینۃ الذکورۃ فی القاموس اخترتہ لترجمہ للمقام ۲۰۔ ۱۰۔ قولہ فی لا یحیطون بہ معلومات کو ان کا علم اشارۃ الی حذف المضاف الی بمعلومات والی کون العلم تمیزاً محولاً عن فاعل یحیطون ۲۱۔ ۱۱۔ قولہ فی توضیح فتعالی ایسانافع اشارۃ الی توجیہ ترتب حکم بالتعالی علی ذکر القرآن ۲۲۔

الزوائد: قولہ تعالیٰ ویسئلونک فی الدر المنثور اخرج ابن المنذر عن ابن جریج قال قالت قریش یا محمد کیف یفعل ربک بہذہ الجبال یوم القیامۃ فنزلت ویسئلونک عن الجبال الایۃ قولہ یتبعون الداعی فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم عن محمد بن کعب القرظی قال یحشر اللہ تعالیٰ الناس یوم القیامۃ الی قولہ ینادی مناد فیتبع الناس الصوت یؤمنونہ فذلک قولہ یؤمنون الایۃ وعن ابی صالح لا عوج لہ قال لا عوج عنہ ۲۳۔ قولہ ولا تعجل فی الدر المنثور عن ابن ابی حاتم عن السدی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نزل علیہ جبریل بالقرآن اتعب نفسه فی حفظہ حتی یشق علی نفسه یتخوف ان یصعد جبریل و لم یحفظہ فینسی ما علمہ فقال اللہ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی علیک وحیہ وقال لا تحرك به لسانک لتعجل بہ۔

اللُّغَاتِ: القاع فی القاموس ارض سهلة قد انفرجت عنها الجبال والاکام۔ والصفصف المستوی من الارض آه قلت ویراد بالتکریر التاکید۔ العوج فی الروح عدم الاستقامة المعنویة والحسیة وصح الواو فیہ لانه منقوص من اعوج ولما صح فی الفعل صح فی المصدر ایضاً۔

النَّجْوَى: اذ یقول متعلق یقولون ۳۔

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۝ أَبَىٰ ۝ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّ مَعَهُ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ ۝ إِنَّ لَكَ إِلَّا تَجْوَعُ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۝ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ ۝ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَىٰ ۝ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۝ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۝ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۝ فَأَمَّا يَا آتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ۝ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ آعْنَىٰ ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَىٰ ۝ وَكَذَلِكَ نُجَزِّئُ مِنَ الْأَسْرَفِ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَىٰ ۝

اور اس سے (بہت زمانہ) پہلے ہم آدم علیہ السلام کو ایک حکم دے چکے تھے سو ان سے غفلت (اور بے احتیاطی) ہو گئی اور ہم نے ان میں پتھلی نہ پائی اور وہ وقت یاد کر لو ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے سجدہ (تحت) کرو سو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے (کہ اس نے انکار کیا) پھر ہم نے (آدم علیہ السلام سے) کہا کہ اے آدم علیہ السلام (یاد رکھو) یہ بلاشبہ تمہارا اور تمہاری بی بی کا دشمن ہے سو کہیں تم دونوں کو جنت سے نہ نکلوا دے پھر تم مصیبت میں پڑ جاؤ یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ (آرام) ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے رہو گے نہ تنگے ہو گے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اور نہ دھوپ میں تپو گے پس ان کو شیطان نے بہکایا کہنے لگا اے آدم علیہ السلام کیا تم کو پتھلی (خامیت) کا درخت بتلاؤں اور ایسی بادشاہی کہ جس میں کبھی ضعف نہ آوے سو (اس کے بہکانے سے) دونوں نے اس درخت سے کھالیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے اور (اپنا بدن ڈھانپنے کو) دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں کے) پتے چپکانے لگے اور آدم علیہ السلام سے اپنے رب کا قصور ہو گیا سو غلطی میں پڑ گئے پھر ان کو ان کے رب نے (زیادہ) مقبول بنالیا سو ان پر توجہ فرمائی اور راہ (راست) پر (ہمیشہ) قائم رکھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دونوں کے دونوں جنت سے اترو (اور دنیا میں) ایسی حالت سے (جاؤ) کہ ایک کا دشمن ایک ہوگا پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت پہنچے تو (تم میں) جو شخص میری اس ہدایت کا اتباع کرے گا تو وہ (نہ دنیا میں) گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں شقی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے لئے تنگی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روز ہم اس کو اندھا کر کے (قبر سے) اٹھائیں گے وہ (تعجب سے) کہے گا کہ اے میرے رب آپ نے مجھ کو اندھا کر کے کیوں اٹھایا میں تو (دنیا میں) آنکھوں والا تھا ارشاد ہوگا کہ ایسا ہی تیرے پاس ہمارے احکام پہنچے تھے پھر تو نے ان کا کچھ خیال نہ کیا اور ایسا ہی آج تیرا کچھ خیال نہ کیا جائے گا اور اسی طرح (ہر) اس شخص کو ہم (مناسب عمل کے مزادیں کے جوہد) اطاعت سے) گزر جائے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب ہے بڑا سخت اور دیرپا۔

تَفْسِيرُ لَط: اوپر آیت: مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ الْخِمْ مِمْ مَعْرَضٍ عَنْ الْإِحْكَامِ کی وعید ارشاد فرمائی تھی اب آگے اس مضمون کی تاکید کے لئے قصہ آدم علیہ السلام کا بیان فرماتے ہیں کہ دیکھو جب باوجود ان کے کمال مقرب و مقبول ہونے کے ایک ترک احتیاط سے ان کی شان اور عمل کی مناسب ان کو ضرر پہنچا تو عوام مکلفین تو کس شمار میں ہیں ان کو اعراض عن الذکر کی سزا ہونا کیا مستبعد ہے چنانچہ آغاز قصہ میں وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ اور انجام میں مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي الْخِمْ کے عنوانات اس تاکید کے قرآن واضح ہیں نیز اس قصہ میں آیت: وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْخِمْ کی تنہیم اور انجام زور دہی ہے۔

تاکید کلام بقصہ آدم علیہ السلام وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَىٰ اور اس سے (بہت زمانہ) پہلے آدم (علیہ السلام) کو ایک حکم دے چکے تھے (جس کا بیان آگے آتا ہے) سو ان سے غفلت (اور بے احتیاطی) ہو گئی اور ہم نے (اس حکم کے اہتمام میں) ان میں پتھلی

(اور ثابت قدمی) نہ پائی اور (اس اجمال کی تفصیل اگر مطلوب ہو تو) وہ وقت یاد کر لو جب کہ ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم (علیہ السلام) کے سامنے سجدہ (تحت) کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے (کہ) اس نے انکار کیا پھر ہم نے (آدم سے) کہا کہ اے آدم (یاد رکھو) یہ بلاشبہ تمہارا اور تمہاری بی بی کا (اس وجہ سے) دشمن ہے (کہ تمہارے معاملہ میں یہ مردود ہوا) سو کہیں تم دونوں کو جنت سے نہ نکلو اے (یعنی اس کے کہنے سے کوئی ایسا کام مت کر بیٹھنا کہ جنت سے باہر کئے جاؤ) پھر مصیبت (اکتساب معاش) میں پڑ جاؤ (اور ساتھ میں تمہاری بی بی بھی مگر زیادہ حصہ مصیبت کا تم کو بھگتنا پڑے اور) یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ (آرام) ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے ہو گے (جس سے تکلیف ہو یا اس کی تدبیر میں دیر اور پریشانی ہو) اور نہ تنگے ہو گے (کہ کپڑا نہ ملے یا احتیاج کے اتنی دیر بعد ملے کہ تکلیف ہونے لگے) اور نہ یہاں پیاسے ہو گے (کہ پانی ملے یا دیر ہونے سے تکلیف ہو) اور نہ دھوپ میں چو گے (کیونکہ جنت میں دھوپ ہی نہیں اور مکان بھی ہر طرح پناہ کے ہیں بخلاف اس حالت کے کہ اگر جنت سے نکل کر دنیا میں گئے وہ ساری مصیبتیں ہوں گی اس لئے ان امور کو پیش نظر رکھ کر خوب ہی ہوشیاری و بیداری سے رہنا) پھر ان کو شیطان نے (جھانسنہ دیا یعنی) بہکایا کہنے لگا کہ اے آدم کیا میں تم کو ہمیشگی (کی خاصیت) کا درخت بتلا دوں (کہ اس کے کھانے سے ہمیشہ شاد و آباد رہو) اور ایسی بادشاہی جس میں کبھی ضعف نہ آوے سو (اس کے بہکانے سے) دونوں نے اس درخت سے کھالیا (جس سے ممانعت ہوئی تھی اور شیطان نے اس کو مشجرۃ الخلد کہا تھا) تو (اس کے کھاتے ہی) ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے اور (اپنا بدن ڈھانکنے کو) دونوں اپنے (بدن کے) اوپر جنت (کے درختوں) کے پتے چکانے لگے اور آدم سے اپنے رب کا تصور ہو گیا سو (تحصیل مقصود خلد کے باب میں) غلطی میں پڑ گئے پھر (جب انہوں نے معذرت کی تو) ان کو ان کے رب نے (زیادہ) مقبول بنا لیا سو ان پر (مہربانی سے) توجہ فرمائی اور راہ (راست) پر (ہمیشہ) قائم رکھا (کہ پھر ایسی خطا نہیں ہوئی اور جب درخت کھالیا تو) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دونوں کے دونوں جنت سے اترو (اور دنیا میں) ایسی حالت سے (جاؤ) کہ (تمہارے فرزندوں میں) ایک کا دشمن ایک ہوگا پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت کا اتباع کرے گا تو وہ نہ (دنیا میں) گمراہ ہوگا اور نہ (آخرت میں) شقی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے لئے (قیامت سے پہلے دنیا میں قبر اور) تنگی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روز اس کو اندھا کر کے (قبر سے) اٹھائیں گے وہ (تعجب سے) کہے گا کہ اے میرے رب آپ نے مجھ کو اندھا کر کے کیوں اٹھایا میں تو (دنیا میں) آنکھوں والا تھا (مجھ سے ایسی کیا خطا ہوئی) ارشاد ہوگا کہ (جیسی تجھ کو سزا ہوئی ہے) ایسا ہی (تجھ سے عمل ہوا تھا وہ یہ کہ) تیرے پاس (انبیاء و علماء کے واسطے سے) ہمارے احکام پہنچتے تھے پھر تو نے ان کا کچھ خیال نہ کیا اور ایسا ہی آج تیرا کچھ خیال نہ کیا جاوے گا (جیسا تو نے خیال نہ کیا تھا) اور (جس طرح کہ یہ سزا مناسب عمل دی گئی) اسی طرح (ہر) اس شخص کو ہم (مناسب عمل) سزا دیں گے جو حد (اطاعت) سے گذر جاوے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لاوے اور واقعی آخرت کا عذاب ہی بڑا سخت اور بڑا دیرپا (کہ اس کی کہیں انتہا ہی نہیں تو اس سے بچنے کا بہت ہی اہتمام کرنا واجب ہے) **ف** آدم علیہ السلام کے قصہ کی تفصیل اور مضامین کی توجیہ سورہ بقرہ اور سورہ اعراف کے شروع میں گزر چکی ہے اور فتوحی میں تخصیص آدم علیہ السلام کی اس لئے ہے کہ اکثر مرد پر مشقت معیشت کی زیادہ ہوتی ہے اور لا تجوع الخ کی جو تقریر ترجمہ میں کی گئی ہے اس سے یہ فائدہ ہے کہ اگر جنت میں کسی قدر بھوک اور پیاس کا تحقق بھی ہو تب بھی اشکال نہ رہے جیسا کہ احتمال ہے کہ شاید خفیف سی بھوک اور پیاس اس مصلحت سے لگے کہ مطعومات و مشروبات میں التذاز ہو اور عصی اور غوی کا فرق ترجمہ کی تقریر سے ظاہر ہے اور اجتہاد کے ترجمہ میں زیادہ کی تصریح سے یہ اشکال جاتا رہا کہ کیا کسی وقت وہ غیر مقبول بھی تھے اور باوجود اس لغزش کے معصیت نہ ہونے کے اس پر عتاب ہونا اس کی تحقیق سورہ بقرہ میں گزر چکی اور کافر کا قیامت میں اندھا اٹھنا قبر سے خروج کے وقت ہوگا پھر یہی زمائل ہو جاوے گا پس آیات: **وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ** [الکہف: ۵۳] اور **أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ** [مریم: ۳] وغیرہ اس کا تعارض نہیں اور: **كُنْتُ بَصِيرًا** یہ قول اکثر افراد کا ہوگا ورنہ بعضے کفار دنیا میں بھی اعمی ہوتے ہیں اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ اعمی عن الحجة وبصیرا بالحجة یعنی دنیا میں تو میں بڑا زبان آور تھا یہاں بالکل گنگ و لال ہو گیا کوئی بات نہ سوجھتی ہے نہ بولا جاتا ہے۔ اور معیشت ضنک قبر میں تو ظاہر ہے کہ قبر کا فر پر تنگ ہوگی اور طرح طرح سے اس پر عذاب ہوگا اور دنیا میں تنگی باعتبار قلب کے ہے کہ ہر وقت دنیا کی حرص میں ترقی کی فکر میں کمی کے اندیشہ میں بے آرام رہتا ہے گو کوئی کافر بے فکر بھی ہو لیکن اکثر کی حالت یہی ہے اور اگر معیشت ضنک کو تمام کفار کے لئے عام لے لیا جاوے اور دنیا میں بعض کفار کو بالکل تنگی نہ ہونا بھی مان لیا جاوے تو یہ جواب دیا جاوے گا کہ آیت میں مطلق معیشت ضنک آیا ہے اگر کسی کو صرف قبر ہی میں معیشت ضنک ہو تب بھی یہ حکم صادق ہے خوب سمجھ لو۔

زُجِّمُ الْمَسْأَلَةَ [النسائی]: قولہ تعالیٰ: **وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْمًا** اس میں دلالت ہے اس پر کہ ضعف طبعی اور کمال میں منافات نہیں۔ قولہ تعالیٰ: **قَالَ يَا دَمْرُ الْخ** اس میں ثمرات غیر مقصودہ کی طلب کا مضر ہونا مذکور ہے کیونکہ یہ خلد جس کی تحصیل کا امر نہیں کیا گیا اور ایسے ہی ملکیت غیر مطلوب تھی۔ قولہ تعالیٰ: **فَاَكَلَا مِنْهَا** اس میں ذکر ہے صدور خطا اجتہادی کا کالمین سے اور اس پر ان کے مواخذہ کا بخلاف عوام کے کہ ان کو احیاناً اس پر اجر ملتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ** اس میں تقدیم

أَصْحَابُ الْفِئَرِاطِ الشَّيْطَانِيَّةِ (یہ معرضین جو اعراض پر اصرار کر رہے ہیں تو) کیا ان لوگوں کو (اب تک) اس سے بھی ہدایت نہیں ہوئی کہ ہم ان سے پہلے بہت سے گروہوں کو (اس اعراض ہی کی بدولت عذاب سے ہلاک کر چکے ہیں کہ ان (میں سے بعض) کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی چلتے (پھرتے) ہیں) کیونکہ شام کو جاتے ہوئے اہل مکہ کے راستہ میں بعض ان قوموں کے مساکن آتے تھے (اس (امر مذکور) میں تو اہل فہم کے (سمجھنے کے) لئے (کافی) دلائل (اعراض کے مذموم عند اللہ ہونے کے) موجود ہیں اور (ان پر عذاب نہ آنے سے جو ان کو شبہ اپنے مسلک کے مذموم نہ ہونے کا ہوتا ہے تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ) اگر آپ کے رب کی طرف سے ایک بات پہلے سے فرمائی ہوئی نہ ہوتی (وہ یہ کہ بعض مصلحتوں کی وجہ سے ان کو مہلت ہوگی) اور (عذاب کے لئے) ایک میعاد معین نہ ہوتی (کہ وہ قیامت کا دن ہے) تو (ان کے کفر و اعراض کے اقتضا سے) عذاب لازمی طور پر ہوتا (خلاصہ یہ کہ کفر تو مقتضی عذاب کا ہے لیکن ایک مانع سے توقف ہو رہا ہے پس ان کا وہ شبہ اور تمسک عدم وقوع عذاب سے غلط ہے غرض یہ کہ امہال ہے امہال نہیں) سو (جب عذاب کا آنا یقینی ہے تو) آپ ان کی (کفر آمیز) باتوں پر صبر کیجئے (اور بغض فی اللہ کی وجہ سے جو ان پر غیظ آتا ہے اور اس پر توقف عذاب سے اضطراب ہوتا ہے اس اضطراب کو ترک کیجئے) اور اپنے رب کی حمد (و ثنا) کے ساتھ (اس کی) تسبیح (و تقدیس) کیجئے (اس میں نماز بھی آگئی) آفتاب نکلنے سے پہلے (نماز فجر) اور اس کے غروب سے پہلے (مثلاً نماز ظہر و عصر) اور اوقات شب میں (بھی) تسبیح کیا کیجئے (مثلاً نماز مغرب و عشا) اور دن کے اول و آخر میں (تسبیح کرنے کے واسطے اہتمام کے لئے مکرر کہا جاتا ہے جس میں نماز فجر و مغرب کے ذکر کی بھی اہتمام تکریر ہوگئی) تاکہ (آپ کو جو ثواب ملے) آپ (اس سے) خوش ہوں (مطلب یہ کہ آپ اپنی توجہ معبود حقیقی کی طرف رکھئے ان کی فکر نہ کیجئے) اور ہر گز ان چیزوں کی طرف آپ آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھئے (جیسا اب تک بھی نہیں دیکھا) جن سے ہم نے کفار کے مختلف گروہوں کو (مثلاً یہود و نصاریٰ و مشرکین کو) ان کی آزمائش کے لئے متمتع کر رکھا ہے کہ وہ (محض) دنیوی زندگی کی رونق ہے (مطلب اوروں کو سنانا ہے کہ جب معصوم کے لئے یہ ممانعت ہے جن میں احتمال بھی نہیں تو غیر معصوم کو تو اس کا اہتمام کیونکر ضروری نہ ہوگا اور آزمائش یہ کہ کون احسان مانتا ہے اور کون سرکشی کرتا ہے) اور آپ کے رب کا عطیہ (جو آخرت میں ملے گا) بدرجہا (اس سے) بہتر ہے اور دیر پا ہے (کہ کبھی فنا ہی نہ ہوگا خلاصہ کلام کا یہ ہوا کہ نہ ان کی اعراض بکسر الہمزہ کی طرف التفات کیا جاوے نہ ان کے اعراض بفتح الہمزہ کی طرف سب کا انجام عذاب ہے) اور اپنے متعلقین کو (یعنی اہل خاندان کو یا مؤمنین کو) بھی نماز کا حکم کرتے رہئے اور خود بھی اس کے پابند رہئے (یعنی زیادہ توجہ کے قابل یہ امور ہیں) ہم آپ سے (اور اسی طرح دوسروں سے ایسے) معاش (کموات) نہیں چاہتے (جو مانع طاعات ضرور ہو) معاش تو آپ کو (اور اسی طرح اوروں کو) ہم دیں گے (یعنی مقصود اصلی اکتساب نہیں بلکہ دین اور طاعت ہیں اکتساب کی اسی حالت میں اجازت یا امر ہے کہ ضروری طاعت میں وہ مخل نہ ہو) اور بہتر انجام تو پرہیزگاری ہی کا ہے (اس لئے ہم حکم دیتے ہیں: لَا تَمْتَدَنَّ [الحجر: ۸۸] اور وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالسَّجْدَةِ اور معرضین کے بعض احوال و اقوال جیسے اوپر معلوم ہوئے اسی طرح ان کا ایک اور قول بھی مذکور ہوتا ہے کہ) وہ لوگ (عنادا) یوں کہتے ہیں کہ یہ (رسول) ہمارے پاس کوئی نشانی (اپنی نبوت کی) کیوں نہیں لاتے (آگے جواب ہے کہ) کیا ان کے پاس پہلی کتابوں کے مضمون کا ظہور نہیں پہنچا (مراد اس سے قرآن ہے کہ اس سے کتب سابقہ کے مضمون پیشین گوئی کی صدق کا ظہور ہو گیا مطلب یہ کہ کیا ان کے پاس قرآن نہیں پہنچا جس کی پہلے سے شہرت تھی کہ وہ نبوت پر کافی دلیل ہے) اور اگر ہم ان کو قبل قرآن آنے کے (سزائے کفر میں) کسی عذاب سے ہلاک کر دیتے (اور پھر قیامت کے روز اصلی سزا کفر کی دی جاتی کہ وہ لازم ہی تھی) تو یہ لوگ (بطور عذر کے) یوں کہتے کہ اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول (دنیا میں) کیوں نہیں بھیجا تھا کہ ہم آپ کے احکام پر چلتے قبل اس کے کہ ہم (یہاں خود) بے قدر ہوں اور (دوسروں کی نگاہ میں) رسوا ہوں (سواب اس عذر کی بھی گنجائش نہیں رہی اگر وہ یوں کہیں کہ وہ عذاب کب ہوگا تو) آپ کہہ دیجئے کہ (ہم) سب انتظار کر رہے ہیں سو (چندے) اور انتظار کر لو اب عنقریب تم کو (بھی) معلوم ہو جاوے گا کہ راہ راست والے کون ہیں اور وہ کون ہے جو (منزل) مقصود تک پہنچا (یعنی وہ فیصلہ عنقریب بعد موت یا بعد الحشر ظاہر ہو جاوے گا) فاصبر کی تقریر میں حضور کے غمظ کا جو وجہ بیان ہوئی ہے اس سے عدم شفقت کا شبہ جاتا رہا اور نیز تقریر مذکور پر یہ آیت حکم قتال سے منسوخ نہیں ٹھہری کہ ترک اضطراب مستلزم ترک حراب نہیں وقد تم بحمد اللہ تعالیٰ تفسیر السورة للثانی عشر من شوال ۱۳۲۳ من الهجرة۔

رَجَعْنَا إِلَى النَّاسِ: قوله تعالى: وَلَا تَمْتَدَنَّ عَيْنَيْكَ الْخ اس میں نگاہ کا بند رکھنا ہے شاغل عن اللہ سے پس یہ اصل ہے عمل صوفیہ نظر بر قدم کی۔

مَلْحَقَاتُ الْبَرَجِ: قوله في نذل خود وفي نخزي دوسروں کی اشار بہ الی التغافل بین المفہومین المحسن للجمع ۳۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر المنثور اخرج عبد بن حمید عن عکرمۃ فی قوله واطراف النهار وقال بعد الصبح وعند غروب الشمس آه قلت وعلیہ فسرت وهذا التکریر لاهتمام کما فی قوله تعالیٰ والصلوة الوسطی والاطراف بمعنی التنبی ان ارید بالنهار النهار لواحد وبمعنی الجمع ان ارید الجنس الشامل لنهار کل یوم وفی تفسیری التسیب بالاعم رعاۃ لجميع الاقوال فی التسیب ۳۔

اللَّغَاتِ: اللزام مصدر بمعنى اللزوم ومد العين طموح البصر الى الشئ كما في القاموس ۳۔

النَّحْوُ: من آناء الليل في الروح ذكر الخفاجي انه معمول بسبح من غير حاجة لدعوى زيادة الفاء لانها لا تمنع عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به النحاة قوله اطراف النهار عطف على محل قوله سبحانه وتعالى من آناء الليل قوله زهرة في الكشف في وجوه انتصابه وعلى ابداله من محل الجار والمجرور اي قوله تعالى به ولا حجة في تضعيف ابن الحاجب قوله من قبله في الروح متعلق باهلكنا ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله واجل مسمى عطف على كلمة كما اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة والسدي وفصله عما عطف عليه للمسارعة الى بيان جواب لو لا والاشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب مراعاة فواصل الاى الكريمة كذا في الروح ويراد به يوم القيمة وفي الروح تعقب بانه يتحدح بالكلمة السابقة واجيب بانه لا يلزم من تاخير العذاب عن الدنيا ان يكون له وقت لا يتاخر عنه ولا يتخلف آه فتغائرا قوله ومن آناء الليل فسبح وللاعتناء بالشان كرر الامر بالتسبيح ولم يقتصر بالعطف ۳۔

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ ۲۱ مَكِّيَّةٌ ۲۱ آيَاتُهَا ۱۱۲ رُكُوعَاتُهَا ۷

سورۃ الانبیاء مکہ میں نازل ہوئی سورۃ الانبیاء شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱۲ آیات اور ۷ رکوع ہیں

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ۝ وَاَسْرُوا النَّجْوَى ۝ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ۝ اَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ اَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ ۝ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ بَلْ قَالُوا اضْغَاثُ اَحْلَامٍ ۝ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۝ فَلْيَاْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ ۝ مَا اَمْنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا ۝ اَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فُسِّلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا اِلَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَاَنْجَيْنَاهُمْ وَمِنْ نَّشَاءٍ ۝ وَاَهْلَكْنَا السُّرَفِيْنَ ۝ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيْهِ ذِكْرُكُمْ ۝ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

ان (منکر) لوگوں سے ان کا (وقت) حساب نزدیک آپہنچا اور یہ (ابھی) غفلت میں (پڑے) ہیں (اور) اعراض کئے ہوئے ہیں ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو نصیحت تازہ (حسب حال) آگئی ہے یہ اس کو ایسے طور سے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ) فہمی کرتے ہیں (اور) ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اور یہ لوگ ظالم اور کافر (آپس میں) چپکے چپکے سرگوشی کرتے ہیں کہ یہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) محض تم جیسے ایک (معمولی) آدمی ہیں تو تم کیا پھر بھی جادو کی بات سننے کو (ان کے پاس) جاؤ گے حالانکہ تم جانتے ہو پیغمبر نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) آسمان میں (ہو اور خواہ) زمین میں (ہو) جانتا ہے اور وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے بلکہ یوں (بھی) کہا کہ یہ (قرآن) پریشان خیالات ہیں بلکہ انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اس کو تراش لیا ہے بلکہ یہ تو ایک شاعر شخص ہیں تو ان کو چاہئے ایسی کوئی (بڑی) نشانی (لا دیں جیسے پہلے لوگ بنائے گئے ان سے پہلے کوئی ہستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے ایمان نہیں لائے سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے۔ اور ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا جن کے پاس ہم وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے منکر و) اتر تم کو (یہ بات) معلوم نہ ہو تو اہل کتاب سے دریافت کر لو اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جتنے نہیں بنائے تھے جو کھانا نہ کھاتے ہوں (یعنی فرشتے نہیں بنایا تھا) اور وہ حضرات ہمیشہ رہنے والے نہیں ہوئے پھر ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا اس کو سچا کیا یعنی ان کو اور جن جن کو (نجات دینا) منظور ہو ہم نے نجات دی اور حد (اطاعت) سے گزرنے والوں کو ہلاک کیا۔ ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں کہ اس میں تمہاری نصیحت (کافی) موجود ہے کیا پھر بھی تم نہیں سمجھتے (اور نہیں مانتے)۔

تفسیر: سورۃ الانبیاء مکیہ وہی مائۃ واثنتا عشرة آیۃ وسبع رکوعات کذا فی البیضاوی اس صورت میں یہ مضامین مختلط ہیں۔ تحقیق معاد۔

تحقیق نبوت۔ تحقیق تو حید اور تو حید و رسالت کی تائید کے لئے بعض انبیاء علیہم السلام کے قصص مذکور ہوئے ہیں اور یہی مضامین خصوص مضمون قصص و جہ ارتباط ہے سورہ طہ کے ساتھ اور اس سورت کے آغاز میں حساب کا اقتراب اور سورہ طہ کے ختم میں انکشاف حقیقت حقیقت کا اقتراب جو مدلول ہے سین کا جہ ارتباط ہے دونوں کے آغاز و انجام میں۔

شَنْعُ بَرِ غَفْلَتٍ وَ جَهَالَتٍ وَ انکار رسالت ☆ اِفْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ ان (منکر) لوگوں سے ان کا (وقت) حساب نزدیک آ پہنچا (یعنی قیامت و قافو قاف نزدیک ہوتی جاتی ہے) اور یہ (ابھی) غفلت (ہی) میں (پڑے) ہیں (اور اس کے یقین کرنے سے اس کے لئے تیاری کرنے سے) اعراض کئے ہوئے ہیں۔ (اور ان کی غفلت یہاں تک بڑھ گئی ہے کہ) ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو نصیحت تازہ (حسب حال ان کے) آتی ہے (بجائے اس کے کہ ان کو متنبہ ہوتا) یہ اس کو ایسے طور سے سنتے ہیں کہ (اس کے ساتھ فہمی کرتے نہیں) (اور) ان کے دل (اصلاً ادھر) متوجہ نہیں ہوتے اور یہ لوگ یعنی ظالم (اور کافر) لوگ (آپس میں) چپکے چپکے سرگوشی کرتے ہیں (نہ بوجہ خوف اہل اسلام کے کیونکہ مکہ میں کفار ضعیف نہ تھے بلکہ بقصد تمہید مکر و ابطال شیوع اسلام کے کہ اخفاء ایسے امور کا عادات میں سے ہے) کہ یہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) محض تم جیسے ایک (معمولی) آدمی ہیں (یعنی نبی نہیں) اور یہ جو ایک دلکش دربار کلام سناتے ہیں اس پر اعجاز کا شبہ اور اس اعجاز سے نبوت کا خیال نہ کرنا کیونکہ وہ حقیقت میں جادو آمیز کلام ہے) تو کیا (باوجود اس بات کے) پھر بھی تم جادو کی بات سننے کو (ان کے پاس) جاؤ گے حالانکہ تم (اس بات کو خوب) جانتے (بو جھتے) ہو پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جواب دینے کا حکم (ہوا اور انہوں) نے (موافق حکم کے جواب میں) فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) آسمان میں (ہو) اور (خواہ) زمین میں (ہو) اور خواہ ظاہر ہو یا خفی ہو خوب (جانتا ہے) اور وہ خوب سننے والا خوب جاننے والے ہے (سو تمہارے ان اقوال کفریہ کو بھی جانتا ہے اور تم کو خوب سزا دے گا اور انہوں نے صرف سحر کہنے پر اکتفا نہیں کیا) بلکہ یوں (بھی) کہا کہ یہ (قرآن) پریشان خیالات ہیں (کہ واقع میں دلکش بھی نہیں) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اس کو (قصداً اختیاراً) اپنے دل سے (تراش لیا ہے) اور اضغاث اطلام میں تو انسان کسی قدر بے اختیار اور معذور اور مبتلائے اشتباہ بھی ہوتا ہے اور یہ افتراء کچھ قرآن ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ تو ایک شاعر شخص ہیں (ان کی تمام باتیں ایسی ہی تراشیدہ اور خیالی ہوتی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ رسول نہیں ہیں اور اگر بڑے مدعی رسالت کے ہیں) تو ان کو چاہئے کہ ہمارے پاس ایسی کوئی (بڑی) نشانی لاویں جیسا پہلے لوگ رسول بنائے گئے (اور بڑے معجزات ظاہر کئے اس وقت ہم رسول مانیں اور ایمان لائیں اور یہ کہنا بھی ایک بہانہ تھا اور نہ انبیائے سابقین کو بھی نہ مانتے تھے حق تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں کہ) ان سے پہلے کوئی بستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے (باوجود ان کے فرمائشی معجزات کے ظاہر ہونے پر) ایمان لے آویں گے (اور ایسی حالت میں ایمان نہ لانے پر عذاب نازل ہو جاوے گا اس لئے ہم وہ معجزات ظاہر نہیں فرماتے اور قرآن معجزہ کافی ہے) اور (رسالت کے متعلق جو ان کا یہ شبہ ہے کہ رسول بشر نہ ہونا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا جن کے پاس ہم وحی بھیجا کرتے تھے سو (اے منکرو) اگر تم کو (یہ بات) معلوم نہ ہو تو اہل کتاب سے دریافت کر لو (کیونکہ اولاً تو خبر متواتر بلا اشتراط عدالت راوی کے واقع میں بھی حجت ہے پھر تم ان کو اپنا دوست سمجھتے ہو تو تمہارے نزدیک معتبر ہونے چاہئیں) اور (اسی طرح رسالت کے متعلق جو اس شبہ کی دوسری تقریر ہے کہ رسول فرشتہ ہونا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ) ہم نے ان رسولوں کے (جو گزر چکے ہیں) ایسے جتنے نہیں بنائے تھے جو کھانا نہ کھاتے ہوں (یعنی فرشتہ نہ بنایا تھا) اور (یہ لوگ جو آپ کی وفات کے انتظار میں خوشیاں منا رہے ہیں لقولہ تعالیٰ: نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ۔ کذا فی المعالم یہ وفات بھی منافی نبوت نہیں کیونکہ وہ) (گزشتہ) حضرات (بھی دنیا میں) ہمیشہ رہنے والے نہیں ہوئے (پس اگر آپ کی بھی وفات ہو جاوے تو نبوت میں کیا قدح لازم آیا۔ غرض یہ کہ جیسے پہلے رسول تھے ویسے ہی آپ بھی ہیں اور یہ جو لوگ جس طرح آپ کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح ان حضرات کی بھی اس زمانہ کے کفار نے تکذیب کی) پھر ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا (کہ مکذبین کو عذاب سے ہلاک کریں گے اور تم کو اور مؤمنین کو محفوظ رکھیں گے ہم نے) اس (وعدہ) کو سچا کیا یعنی ان کو اور جن جن کو (نجات دینا) منظور ہوا (اس عذاب سے) ہم نے نجات دی اور (اس عذاب سے) حد (اطاعت) سے گزرنے والوں کو ہلاک کیا (سو ان لوگوں کو ڈرنا چاہئے اور اے منکرو اس تکذیب کے بعد اگر تم پر دنیا یا آخرت میں عذاب آوے تو تعجب نہیں کیونکہ) ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں کہ اس میں تمہاری نصیحت (کافی) موجود ہے کیا (باوجود ایسی مبلغ موعظت کے) پھر بھی تم نہیں سمجھتے (اور نہیں مانتے)۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: (سورة الانبياء عليهم السلام) قوله تعالى: وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ میں اشارہ اس طرف ہے کہ غفلت مذمومہ وہ ہے جس میں اعراض ہونہ مطلق غفلت (کہ عادت اس سے کوئی خالی نہیں) قوله تعالیٰ: وَفَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اس آیت سے جمہور نے استدلال کیا ہے مردوں کے ساتھ رسالت کے خاص ہونے پر اور میں کہتا ہوں کہ اگر تخصیص بھی مسلم نہ ہو تو غالب کا تو انکار ہو ہی نہیں سکتا اور یہ اصل ہے اہل طریق کی اس عادت کی کہ خلافت

مردوں ہی کو دیتے ہیں۔ تو تعالیٰ: وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا نَّحْيِيهِ آیت دال ہے اس پر کہ کھانا نہ کھانا کمالات اور علامت مقبولیت سے نہیں جیسا کہ بہت سے عوام اور بعض خواص بھی خیال کرتے ہیں۔

مَلِكًا نَّاتِلَ الْجَنَّةِ: ۱۔ قولہ فی الناس ان اشارۃ الی كون اللام للمعهود وهم المشرکون فی مکہ ۳۔ ۲۔ قولہ فی حسابہم وقت اشارۃ الی تقدیر مضاف۔ ۳۔ قولہ فی معرضون اور اس کے الخ اشارہ الی كونہ خیرا ثانیاً والی فائدة زیادته من كونہ كالنتیجۃ للاول وكونہ دفعا للشبهة وہی ان الغفلة لعلہا تكون عذر انہم فاندفع زیادته ان هذه الغفلة لمانشات عن الاعراض لم تكن عذرا ۳۔ ۲۔ قولہ فی یلعبون ہنسی کذا فی الروح یلعبون مستہزئین ۳۔ ۵۔ قولہ فی الذین ظلموا یعنی اشارۃ الی كون الموصول بدلا عن الضمیر فی اسروا ۳۔ ۱۔ قولہ فی بل هو شاعر خاص نہیں اشارہ الی وجہ زیادته والتغائر بینہ وبين ما قبلہ والی النکتۃ فی تغییر العنوان ۳۔ ۱۔ قولہ قبل ولیاتنا اگر اشارہ الی كون المذكور جوابا لمقدر ۳۔ ۸۔ قولہ فی اهل الذکر کتاب کذا فی الروح ۳۔ ۹۔ قولہ فی فانجیناہم یعنی اشارۃ الی كون الفاء للتفصیل ۳۔

اللَّغَاتُ: قولہ هل هذا ہو بمعنى النفی ۳۔ قولہ جسدا فی القاموس جسم الانسان والجن والملائکۃ ۳۔ البلاغۃ: قولہ اسروا النجوى الذین النکتۃ فی البدل هو الاشعار بكونہم موصوفین بالظلم الفاحش فیما اسروا بہ ۳۔ فائدہ بل قسما انتقالية وابطالية وفی وقوعها للابطال فی کلام اللہ تعالیٰ خلاف والحق ان الابطال ان کان لما صدر عن الغیر فهو واقع فی القرآن کان لما صدر عنہ تعالیٰ فغیر واقع بل ہو محال لانہ هذا کذا فی الروح ۳۔

وَكَمْ قَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْماً آخَرِينَ ۱۱ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَاءِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۱۲ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۱۳ قَالُوا يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۱۴ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ۱۵

اور ہم نے بہت سی بستیاں جہاں کے رہنے والے ظالم (یعنی کافر) تھے غارت کر دیں اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی سوجب ان ظالموں نے ہمارا عذاب آتے دیکھا تو اس بستی سے بھاگنا شروع کر دیا بھاگومت اور اپنے سامان عیش کی طرف اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے یا چھو وہ لوگ (نزول عذاب کے وقت) کہنے لگے کہ ہائے ہماری کم بختی بے شک ہم لوگ ظالم تھے سوائے یہی غل پکار رہی تھی کہ ہم نے ان کو ایسا (نیست و نابود) کر دیا جس طرح کھیتی کٹ گئی ہو اور آگ ٹھنڈی ہو گئی ہو۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر مذکورین کی مذمت اور عذاب الہی سے ان کا ہلاک ہونا اجمالاً بیان کیا گیا تھا آگے اسی کی قدر تفصیل ہے۔

چیزے از تفصیل اہلاک مخالفین انبیاء ۱۱۔ وَكَمْ قَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً (الی قولہ تعالیٰ) حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ۱۵ اور ہم نے بہت سے بستیاں جہاں کے رہنے والے ظالم (یعنی کافر) تھے غارت کر دیں اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی سوجب ان ظالموں نے ہمارا عذاب آتا دیکھا تو اس بستی سے بھاگنا شروع کیا (کہ عذاب سے بچ جاویں حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ) بھاگومت اور اپنے سامان عیش کی طرف اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے یا چھو (کہ کیا گزری۔ مقصود اس سے تعریض ہے کہ نہ وہ سامان رہا نہ مکان رہا نہ کسی ہمدرد کا نشان رہا) وہ لوگ (نزول عذاب کے وقت) کہنے لگے کہ ہائے ہماری کم بختی بیشک ہم لوگ ظالم تھے سوائے یہی غل پکار رہی تھی کہ ہم نے ان کو ایسا (نیست و نابود) کر دیا جس طرح کھیتی کٹ گئی ہو اور آگ ٹھنڈی ہو گئی ہو۔ ۱۴: إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ میں اقرار اس لئے ان کو نافع نہ ہوا کہ مشاہدہ ملائکہ عذاب کے بعد ہوگا جیسا فرعون کا امنیت کہنا ادراک غرق کے وقت واللہ اعلم۔

اللَّغَاتُ: الحصيد مصدر يستوى فيه الواحد والجمع ۳۔

النَّحْو: قولہ بعدها ای بعد القرية قولہ احسوا راجع الی اهل القرية لا الی قوم آخريں۔ قولہ منها ای من القرية وقيل من الباس بتاويل العقوبة قولہ حصیدا خامدين مجموعہما كمفعول واحد ای جامعین من الحصاد والخمود فلا يرد ان يجعل لا يتعدى الی ثلثة مفاعيل وفيه الجمع بين التشبيهين دفعة واحدة ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ اَنْشَانَا بَعْدَ هَاءِ السَّرَفِ فِي تَقْدِيمِ اَنْشَاءِ هَوَاءٍ عَلَى حِكَايَةِ مَبَادِي اَهْلَاكَ اَوْلَئِكَ بِقَوْلِهِ فَلَمَّا احْسَوْا الْخِ التَّيْبِيَةَ عَلَى اسْتِیْصَالِ الْاَوَّلِينَ وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ بِالْكَلِيَّةِ قَوْلُهُ لَا تَرْكُضُوا فِي الرُّوحِ قَبْلَ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ يَجْعَلُونَ خَلْقًا بَانَ يَقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ وَاَنْ لَمْ يَقُلْ آهَ قُلْتُ وَاَلَا بَلَغَ اَنْ يَقَالُ اِنَّهُمْ جَعَلُوا كَالْحَاضِرِينَ وَقَدْ الْحِكَايَةُ اِذَا بَانَ بِشَاعَةِ حَالِهِمْ ۳۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۱۹ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّتَّخِذَ لَهَا لَا تَتَّخِذُ مِنْ لَدُنَّا ۲۰
اِنْ كُنَّا فَعِلِينَ ۲۱ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۲۲ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا
تَصِفُونَ ۲۳ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۲۴ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۲۵ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۲۶ اِمَّا اتَّخَذُوا الْاِلَهَةَ مِنَ الْاَرْضِ
هُمْ يُنْشِرُونَ ۲۷ لَوْ كَانَ فِيهِمَا الْاِلَهُ ۲۸ اِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۲۹ فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۳۰
لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۳۱ اِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْاِلَهَةَ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ
هَذَا ذِكْرٌ مِمَّنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِمَّنْ قَبْلِي ۳۲ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۳۳ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا نُوْحِيْ اِلَيْهِ اَنْهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُونِ ۳۴ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ
بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۳۵ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۳۶ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا
يَشْفَعُونَ اِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ۳۷ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ اِنِّي اِلَهٌ ۳۸ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ

بُجْزِيَهُ جَهَنَّمَ ۳۹ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۴۰

اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ اس کے درمیان ہے اس کو اس طور نہیں بنایا کہ ہم فعل عبث کرنے والے ہوں اور اگر ہم کو مشغلہ ہی بنانا منظور ہوتا تو ہم خاص اپنے پاس کی چیز کو مشغلہ بناتے اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا بلکہ ہم حق بات کو باطل پر پھینک مارتے ہیں سو وہ (حق) اس باطل کو بھیجا نکال دیتا ہے (یعنی اس کو مغلوب کر دیتا ہے) سو وہ (مغلوب ہو کر) دفعہ جاتا رہتا ہے اور تمہارے لئے اس بات سے بڑی خرابی ہوگی جو تم گھڑتے ہو اور حق تعالیٰ کی وہ شان ہے کہ جتنے کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب اسی کے ہیں اور (ان میں سے) جو اللہ کے نزدیک (بڑے مقبول و مقرب) ہیں وہ اس کی عبادت سے عار نہیں کرتے اور نہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز (اللہ تعالیٰ کی) تسبیح کرتے ہیں کسی وقت موقوف نہیں کرتے۔ کیا (باوجود ان دلائل تو حید کے) ان لوگوں نے خدا کے سوا اور معبود بنائے رکھے ہیں (بالخصوص) زمین کی چیزوں میں سے جو کسی کو زندہ کرتے ہوں زمین (میں یا) آسمان میں اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود (واجب الوجود) ہوتا تو دونوں درہم برہم ہو جاتے سوان تقریرات سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان امور سے پاک ہے جو کچھ یہ لوگ بیان کر رہے ہیں اور جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس کی جائے گی۔ کیا خدا کو چھوڑ کر انہوں نے اور معبود بنائے رکھے ہیں (ان سے) کہئے کہ تم اپنی دلیل (اس دعویٰ پر) پیش کرو یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (یعنی قرآن) اور مجھ سے پہلے لوگوں کی کتابیں (یعنی توراۃ و انجیل وغیرہ) موجود ہیں بلکہ ان میں زیادہ وہی ہیں جو امر حق کا یقین نہیں کرتے سو (اس وجہ سے) وہ اعراض کر رہے ہیں اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا پیغمبر نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں پس میری ہی عبادت کیا کرو اور یہ (مشرک) لوگ یوں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے (فرشتوں کی) اولاد بنا رکھا ہے وہ (اللہ تعالیٰ اس سے) پاک ہے بلکہ وہ فرشتے اس کے بندے ہیں وہاں) معزز وہ اس سے آگے بڑھ کر بات نہیں کر سکتے اور وہ اسی کے حکم کے موافق عمل کرتے ہیں (وہ جانتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ ان کے اگلے پچھلے احوال کو جانتا ہے اور وہ بجز اس کے جس کے لئے شفاعت کرنے کی خدا تعالیٰ کی مرضی ہو اور کسی کی سفارش نہیں کر سکتے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور ان میں سے جو شخص (فرضا) یوں کہے کہ میں علاوہ خدا کے معبود ہوں سو ہم اس کو سزائے جہنم دیں گے (اور) ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں۔

تفسیر لفظ: شروع سورت سے یہاں تک مضمون نبوت کا سلسلہ چلا آ رہا تھا آگے تحقیق توحید کی ہے کُلِّ فِي فَلَاكٍ يَسْبَحُونَ تک۔
 تحقیق توحید ☆ وَا مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا ۚ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّتَّخِذَ (الہی قولہ تعالیٰ) كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِيْنَ اور
 (ہمارے واحد ہونے پر ہماری مصنوعات دلالت کر رہی ہیں کیونکہ) ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نہیں بنایا کہ ہم
 فعل عبث کرنے والے ہوں (بلکہ ان میں بہت سی حکمتیں ہیں جن میں اعظم دلالت علی التوحید ہے اور) اگر ہم کو (آسمان اور زمین کے بنانے سے کوئی حکمت
 مقصود نہ ہوتی بلکہ ان کو محض) مشغلہ ہی بنانا منظور ہوتا (جس میں کوئی معتد بہ فائدہ مقصود نہیں ہوتا محض دل بہلانا منظور ہوتا ہے) تو ہم خاص اپنے پاس کی چیز کو
 مشغلہ بناتے (مثلاً اپنی صفات کمال کے مشاہدہ کو) اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا (کیونکہ مشغلہ کو مشاغل کی شان سے مناسبت چاہئے تو کجا ذات واجب الوجود اور کجا
 مصنوعات حادثہ البتہ صفات کو بوجہ قدیم اور لازم ذات ہونے کے تاہم مناسبت ہے سوجب بدلائل عقلیہ واجماع اہل ملل اسی کا مشغلہ قرار دیا جانا محال ہے تو
 مصنوعات حادثہ میں تو بدرجہ اولیٰ یہ احتمال منفی ہے پس ثابت ہوا کہ ہم نے عبث پیدا نہیں کیا) بلکہ (اثبات حق اور ابطال باطل کے لئے پیدا کیا ہے اور) ہم
 (اس) حق بات کو (جس کے ثبوت پر مصنوعات دال ہیں اس) باطل بات پر (اس طرح غالب کر دیتے ہیں جیسے یوں سمجھو کہ ہم اس کو اس پر) پھینک مارتے
 ہیں سو وہ (حق) اس (باطل) کا بھیجا نکال دیتا ہے (یعنی اس کو مغلوب کر دیتا ہے) سو وہ (مغلوب ہو کر) دفعہ جاتا رہتا ہے (یعنی دلائل توحید جو ان مصنوعات
 سے حاصل ہوتے ہیں شرک کی بالکل نفی کر دیتے ہیں جس کی جانب مخالف کا احتمال ہی نہیں رہتا) اور (تم جو باوجود ان دلائل قاہرہ کے شرک کرتے ہو تو)
 تمہارے لئے اس بات سے بڑی خرابی ہوگی جو تم (خلاف حق کے) گھڑتے ہو اور (حق تعالیٰ کی وہ شان ہے کہ) جتنے کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب اسی
 کے (مملوک) ہیں اور (ان میں سے) جو اللہ کے نزدیک (بڑے مقبول و مقرب) ہیں (ان کی یہ کیفیت عبدیت کی ہے کہ) وہ اس کی عبادت سے عار نہیں
 کرتے اور نہ تھکتے ہیں (بلکہ) شب و روز (اللہ کی) تسبیح (وتقدیس) کرتے ہیں (کسی وقت) موقوف نہیں کرتے (جب ان کی یہ حالت ہے تو عام مخلوق تو کس
 شمار میں ہے پس لائق عبادت کے وہی ہے اور جب کوئی دوسرا ایسا نہیں ہے تو پھر اس کا شریک سمجھنا کتنی بے عقلی ہے) کیا (باوجود ان دلائل توحید کے) ان لوگوں
 نے خدا کے سوا اور معبود بنارکھے ہیں (بالخصوص) زمین کی چیزوں میں سے (جو کہ اور بھی سافل تر اور نازل تر ہیں جیسے پتھر یا معدنیات کے بت) جو کسی کو زندہ
 کرتے ہوں (یعنی جو جان بھی نہ ڈال سکتا ہو ایسا عاجز کب معبود ہونے کے قابل ہوگا اور) زمین (میں یا) آسمان میں اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود
 (واجب الوجود) ہوتا تو دونوں (کبھی کے) درہم برہم ہو جاتے (کیونکہ عادتاً دونوں کے ارادوں اور افعال میں تزامن ہوتا اور اس کے لئے فساد لازم ہے لیکن
 فساد واقع نہیں ہے اس لئے تعدد آلبہ بھی منفی ہے) سو (ان تقریرات سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ جو مالک ہے عرش کا ان امور سے پاک ہے جو کچھ یہ لوگ بیان
 کر رہے ہیں (کہ نعوذ باللہ اس کے اور شرکاء بھی ہیں حالانکہ اس کی ایسی عظمت ہے کہ) وہ جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس
 کی جاسکتی ہے (یعنی اللہ تعالیٰ باز پرس کر سکتا ہے پس کوئی عظمت میں اس کا شریک نہ ہوا پھر معبودیت میں کوئی کیسے شریک ہو سکتا ہے یہاں تک تو بطور ابطال اور
 نقض و انتزاع محال کے کلام آگے بطور سوال اور منع کے کلام ہے کہ) کیا خدا کو چھوڑ کر انہوں نے اور معبود بنارکھے ہیں (ان سے) کہئے کہ تم اپنی دلیل (اس
 دعویٰ پر) پیش کرو (یہاں تک تو سوال اور دلیل عقلی سے شرک کا ابطال تھا آگے دلیل نقلی سے استدلال ہے کہ) یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (یعنی قرآن)
 اور مجھ سے پہلے لوگوں کی کتابیں (یعنی توراۃ و انجیل و زبور) موجود ہیں (جن کا صدق اور منزل من اللہ ہونا دلیل عقلی سے ثابت ہے اور اوروں میں تو تحریف ہوئی
 ہے مگر قرآن میں تحریف بھی منفی ہے پس جو مضمون ان کتب کا قرآن کے مطابق ہوگا وہ یقیناً صحیح ہے اور ان سب دلائل مذکورہ کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ توحید کے
 قائل ہو جاتے لیکن پھر بھی قائل نہیں) بلکہ ان میں زیادہ وہی ہیں جو امر حق کا یقین نہیں کرتے سو (اس وجہ سے) وہ (اس کے قبول کرنے سے) اعراض کر رہے
 ہیں اور (یہ توحید کوئی جدید بات نہیں جس سے توحش ہو بلکہ شرع قدیم ہے چنانچہ) ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا پیغمبر نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ
 بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں پس میری (ہی عبادت کیا کرو اور یہ) (شرک) لوگ (جو ہیں ان میں بعضے) یوں کہتے ہیں کہ (نعوذ
 باللہ) اللہ تعالیٰ نے (فرشتوں کو) اولاد بنارکھی ہے (تو بہ تو بہ) وہ (اللہ تعالیٰ اس سے) پاک ہے (اور وہ فرشتے اس کی اولاد نہیں ہیں) بلکہ (اس کے) بندے
 ہیں (ہاں) معزز (بندے ہیں اسی سے بے عقلوں کو اشتباہ ہو گیا اور ان کی عبدیت اور محکومیت اور ادب کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اسی کے حکم کے موافق عمل
 کرتے ہیں (اس کے خلاف نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے نہیں کہ) اللہ تعالیٰ ان کے اگلے پچھلے احوال کو (خوب) جانتا ہے (پس جو حکم ہوگا اور جب حکم ہوگا
 موافق حکمت کے ہوگا اس لئے نہ فعلی مخالفت کرتے ہیں نہ قولی مخالفت کرتے ہیں) اور (ان کے ادب کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ بجز اس (شخص) کے جس کے
 لئے (شفاعت کرنے کی) خدا تعالیٰ کی مرضی ہو اور کسی کی سفارش نہیں کر سکتے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور (یہ تو بیان تھا ان کی
 مغلوبیت اور محکومیت کا آگے بیان ہے اللہ تعالیٰ کی غالبیت اور حاکمیت کا۔ گو حاصل دونوں کا متقارب ہے یعنی) ان میں سے جو شخص (فرضا) یوں کہے کہ (نعوذ

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ فِي فَلَكَ يُسَبِّحُونَ ﴿۳۰﴾

کیا ان کافروں کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ آسمان اور زمین (پہلے) بند تھے پھر ہم نے دونوں (اپنی قدرت سے) کھول دیا اور ہم نے (بارش کے) پانی سے ہر جاندار چیر کر بنایا ہے کیا (ان باتوں کو سن کر) پھر بھی ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین ان لوگوں کو لے کر ملنے نہ لگے اور ہم نے اس زمین میں کشادہ کشادہ رستے بنائے تاکہ وہ لوگ (ان کے ذریعے سے) منزل (مقصود) کو پہنچ جائیں اور ہم نے اپنی قدرت سے آسمان کو (مثل) ایک چھت کے بنایا جو محفوظ ہے اور یہ لوگ اس آسمان کے اندر کی موجودہ نشانیوں سے اعراض لئے ہوئے ہیں (یعنی ان میں تدبر نہیں کرتے) اور وہ ایسا ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے (وہ نشانیاں یہی ہیں) ہر ایک ایک ایک کے دائرے میں تیر رہے ہیں۔ ﴿۳۰﴾

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر آیت: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ الْخَالِيَةَ اَجْمَالًا اِنْ مَصْنُوعَاتُ كَادَالِ عَلٰی التَّوْحِيدِ ہونا مذکور تھا آگے اس کی تفصیل ہے۔

تفصیل بعضے از دلائل قدرت ☆ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ السَّمَاءَ اَنْزَلَ مِنْهَا مَاءً سَلٰلًا فَاَنْزَلَ مِنْهُ نٰحْلًا ﴿۱﴾ (الفرقان: ۲۴) کیا ان کافروں کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ آسمان اور زمین (پہلے) بند تھے (یعنی نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی نہ زمین سے کچھ پیداوار اور اسی کو بند ہونا فرما دیا چنانچہ جس زمانہ میں بارش نہیں ہوتی اور زمین سے کچھ پیدا نہیں ہوتا اب بھی بند ہوتے ہیں) پھر ہم نے دونوں کو (اپنی قدرت سے) کھول دیا (کہ آسمان سے بارش ہونے لگی اور زمین سے نباتات اُگنے لگیں پس فتق تو امر مشاہدہ ہے اور رتق جو فی الحال ہوتا ہے وہ بھی مشاہدہ ہے اور جو ابتدائی تھا وہ دلیل عقلی سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ فتق حادث ہے پس مسبوق بعدم التفتق ہوگا اور عدم التفتق یا بوجہ عدم محل فتق کے ہوگا یا بعد وجود محل کے ہوگا شق ثانی کی تعیین کتب سماویہ سے ہو جاوے گی جن کا صدق دلیل عقلی سے ثابت ہے: اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ السَّمَاءَ اَنْزَلَ مِنْهَا مَاءً سَلٰلًا فَاَنْزَلَ مِنْهُ نٰحْلًا ﴿۱﴾ (الفرقان: ۲۴) مشاہدہ اور استدلال عقلی اور نقلی سب کو شامل ہے (اور) بارش سے صرف نباتات ہی کو نمونہ نہیں ہوتا بلکہ ہم نے (بارش کے) پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا ہے (خواہ حدوداً خواہ بقاء خواہ بواسطہ یا بلا واسطہ جیسا دوسری آیت میں ہے: وَمَا اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاحْيَا بِهٖ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴿۱۶۴﴾) کیا (ان باتوں کو سن کر) پھر بھی ایمان نہیں لاتے اور ہم نے (اپنی قدرت سے) زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین ان لوگوں کو لے کر ملنے نہ لگے اور ہم نے اس (زمین) میں کشادہ کشادہ رستے بنائے تاکہ وہ لوگ (ان کے ذریعے سے) منزل (مقصود) کو پہنچ جاویں اور ہم نے (اپنی قدرت سے) آسمان کو (بمقابلہ زمین کے اس کے اوپر مثل) ایک چھت (کے) بنایا جو (ہر طرح سے) محفوظ ہے (یعنی گرنے سے بھی ٹوٹنے پھوٹنے سے بھی شیطین کے استراق اخبار سے بھی کقولہ تعالیٰ: اِنَّ اللّٰهَ يُمِصُّ السَّمٰوٰتِ ﴿۴۱﴾ وقولہ تعالیٰ: هَلْ تَرٰی مِنْ فُطُوْرٍ اِلَیْهِ السَّمٰوٰتِ ﴿۳﴾ وقولہ تعالیٰ: حَفِظْنٰهَا مِنْ كُلِّ شَیْطٰنٍ رَّجِیْمٍ ﴿الحجر: ۱۷﴾ اور یہ محفوظیت دہر طویل تک رہے گی ابدیت کے ساتھ موصوف نہیں) اور یہ لوگ اس (آسمان) کے اندر کی موجودہ (نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں) (یعنی ان میں تدبر نہیں کرتے) اور وہ ایسا (قادر ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے) (وہ نشانیاں آسمان کی یہی ہیں اور شمس، قمر میں سے) ہر ایک ایک دائرہ میں (اس طرح چل رہے ہیں کہ گویا) تیر رہے ہیں۔ ﴿۳۰﴾ رتق وفتق کی بھی تفسیر درمنثور میں ابن عباسؓ سے مروی ہے اخراجہ الفریابی و عبد بن حمید و الحاکم و صحیحہ و البیہقی فی الاسماء و الصفات اور جعلنا من الماء الخ کی جو تفسیر لکھی گئی ہے شاید کوئی شاذ و نادر حیوان اس سے خارج رہا ہو اور اگر وہ گیا ہو تو النادر کالمعدوم وللاکثر حکم الكل کے اعتبار سے اس کلیہ مذکورہ میں قدح نہیں لازم آتا اور محاورات میں کل بمعنی اکثر بھی آتا ہے جیسا دوسری آیت میں ہے یحیی الیہ لثمرات کل شئی اور پہاڑوں کا مانع حرکت ارض ہونا سورہ نحل کے دوسرے رکوع میں گذر چکا ہے دیکھ لیا جاوے اور فلک گول چیز کو کہتے ہیں چونکہ شمس و قمر کی حرکت مستدیر ہے اسلئے اسکے مدار کو فلک فرمایا خواہ وہ آسمان ہو یا فضاء بیان السماء زمین الارض والسماء ہو یا ٹخن سماء ہو کوئی نص اس میں قطعی نہیں اور سلف سے تفسیریں مختلف منقول ہیں کما فی الدر المنثور اسلئے اسکو ہم ہی رکھنا اقرب الی الاحتیاط ہے اور ہر حال میں اس سے آسمان کا مستدیر ہونا ثابت نہیں ہوتا اور ظاہر اسناد یسبحون سے کہ اصل اسناد میں حقیقت ہے شمس و قمر کا حرکت ذاتیہ سے متحرک ہونا معلوم ہوتا ہے اور حرکات مختلفہ ممکنہ الاجتماع میں تو کوئی اشکال نہیں اور غیر ممکنہ الاجتماع کا انضباط ایک حرکت کی انقطاع سے بھی ہو سکتا ہے اور دوسرے اجسام کی حرکت سے بھی ہو سکتا ہے خواہ وہ اجسام علویہ ہوں یا سفلیہ بہر حال یہ حرکت کو اکب کی نہ حرکت سماء کو مستزمن سے نہ اس کی تانی واللہ اعلم باسرار خلقہ چونکہ مقاصد شرعیہ میں اس تفصیل کی حاجت نہ تھی اسلئے ابہام مضر نہیں اور اگر یہ قول ثابت ہو جاوے کہ شمس کی حرکت کسی مدار پر نہیں تو خود اس کی حرکت وضعیہ جو محور پر ہے ایک کرہ متوہمہ پیدا کرتی ہے فلک اس کو بھی عام ہو جاوے گا اور اگر اسکی حرکت بھی کسی کوکب کے گرد ہوتی ہو جیسا صاحب روح نے سورہ رجن آیت والشمس والقمر بحسبان کی تفسیر میں بعض فلاسفہ جدید کا قول نقل کیا ہے تو فلک بمعنی مدار ہی ہے تکلف رہے گا واللہ اعلم اور حرکت وضعیہ بھی دال علی القدرة ہے کہ اتنے بڑے جسم میں تصرف ہے اور یہی مقصود مقام ہے پس مقصود بالا فادہ یہ دلالت ہو جاوے گی۔

اللَّغَات: الرتق الضم الفتق الفصل الفجاج الطرق الواسعة بین الجبلین آہ وما بین الجبلین یصدق علیہ انہ فی الارض فافہم ۳۔

البَلَاةُ: قولہ کانتا لم یجمع بتاویل السموات بطائفة قولہ رتقا لم یثن لكون الرق مصدرا قولہ یسبحون لما کانت السباحة من صنائع العقلاء وحسن التعبير بصیغة ذوی العقول ۱۲ قولہ نبلوکم فیہ التفات قولہ من الرحمن وفی التعرض بعنوان الرحمانية تنبیہ علی انہ لا حفظ لہم الا برحمة وتلقین للجواب کما فی قولہ ما غرک بربک الکریم ۱۳۔

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ۖ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ۖ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ۝ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۖ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُون عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ قُلْ مَن يَكْلَأُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۖ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ۝ أَمْ يَرَوْنَ لَهُمُ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّن دُونِنَا ۖ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ۝ بَلْ مَثَعْنَا مُوَلَاءَ وَ آبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۖ أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ ۖ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝ وَلَئِن مَّسَّتْهُمُ نَفْثَةٌ مِّن عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوْمِئِذٍ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۝

اور ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کے لئے ہمیشہ رہنا تجویز نہیں کیا پھر اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ (دنیا میں) ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے جاندار موت کا مزد چکھے گا اور ہم تم کو بری بھلی حالتوں میں اچھی طرح آزماتے ہیں اور پھر (اس زندگی کے ختم پر) تم سب ہمارے پاس چلے آؤ گے اور یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور) آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی ہیں جو تمہارے معبودوں کا (برائی سے) ذکر کیا کرتے ہیں اور (خود) یہ لوگ (حضرت) رحمن کے ذکر پر انکار کیا کرتے ہیں انسان جلدی ہی (کے خمیر) کا بنا ہوا ہے ہم عنقریب (اس کے وقت آنے پر) تم کو اپنی نشانیاں (قہر کی سزائیں) دکھائے دیتے ہیں پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کس وقت آئے گا اگر تم (وقوع عذاب کی خبر میں) سچے ہو کاش ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی جب کہ یہ لوگ (اس) آگ کو نہ اپنے سامنے سے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ ان کی کوئی حمایت کرے گا بلکہ وہ آگ (تو) ان کو ایک دم سے آلے گی سو ان کو بدحواس کر دے گی پھر نہ اس کے ہٹانے کی ان کو قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی اور آپ سے پہلے جو پیغمبر گزرے ہیں ان کے ساتھ بھی (کفار کی طرف سے) تمسخر کیا گیا تھا سو جن لوگوں نے ان سے تمسخر کیا تھا ان پر وہ عذاب واقع ہو گیا جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے (اور یہ بھی ان سے) کہہ دیجئے کہ وہ کون ہے جو رات میں اور دن میں رحمن (کے عذاب) سے تمہاری حفاظت کرتا ہو بلکہ وہ لوگ اپنے رب کے ذکر سے روگرداں (ہی) ہیں کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور ایسے معبود ہیں کہ (عذاب مذکور سے) ان کی حفاظت کر لیتے ہوں وہ خود اپنی حفاظت کی قدرت نہیں رکھتے اور ہمارے مقابلہ میں کوئی اور ان کا ساتھ دے سکتا ہے بلکہ میں نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سامان دیا یہاں تک کہ ان پر (اسی حالت میں) ایک عرصہ دراز گزر گیا کیا ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ ان کی زمین کو (بذر یثیقات اسلامیہ کے) ہر چہار طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں سو کیا یہ لوگ غالب آویں گے آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے ذریعہ سے تم کو ڈراتا ہوں اور یہ بہرے جس وقت ڈرائے جاتے ہیں سنتے ہی نہیں اور (ان

کی عالی ہمتی کی کیفیت یہ ہے کہ) اگر ان کو آپ کے رب کے عذاب کا ایک جھونکا بھی ذرا لگ جاوے تو یوں کہنے لگیں کہ ہائے ہماری کم بختی واقعی ہم خطا کار تھے اور وہاں قیامت کے روز ہم میزانِ عدل قائم کریں گے (اور سب کے اعمال کا وزن کریں گے) سو کسی پر اصلاً ظلم نہ ہوگا اور اگر (کسی کا) عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہوگا تو ہم اس کو (وہاں) حاضر کر دیں گے اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں۔

تفسیر لفظ: شروع سورت میں انکار رسالت پر تشبیہ تھی اور اس کے سباق اور سیاق میں اس پر استحقاق و عید عذاب سے تفریع تھی آگے بھی دوسرے عنوان سے یہی مضمون ہے کَفَىٰ بِنَا حَسِيبَيْنَ ۝ تک چنانچہ ترجمہ سے ظاہر ہوگا۔

تقریباً مضمون تشبیہ برانکار رسول و تفریع بعد اب مہول ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَ كَفَىٰ بِنَا حَسِيبَيْنَ ۝ اور (یہ لوگ جو آپ کی وفات کی خوشیاں منا رہے ہیں لقولہ تعالیٰ: نَتَرَبَّصُّ بِهٖ رَبِّبَ الْمُتَوَكِّلِ ۝) یہ وفات بھی منافی نبوت نہیں کیونکہ) ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی بشر کے لئے (خواہ وہ نبی ہو یا غیر نبی دنیا میں) ہمیشہ رہنا عجوبہ نہیں کیا (کقولہ تعالیٰ): وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝ (۱۸) پس جیسے آپ کے قبل نبوت اور وفات محل واحد میں مجتمع ہو چکی ہے اسی طرح آپ میں بھی اجتماع دونوں کا صحیح ہے اور (پھر یہ کہ) اگر آپ کا انتقال ہو جاوے تو کیا یہ لوگ (دنیا میں) ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے (آخر یہ بھی مرے گے پھر خوشی کا ہے کی مطلب یہ کہ آپ کی وفات کی خوشی اگر بخیال نبوت کے ہے تب تو وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ اس کا جواب ہے اور بخیال نفس مخالفت کے ہے تو اٹھان مت الخ اس کا جواب ہے غرض ہر حال میں یہ انتظار مہمل اور لغو ہے اور موت تو ایسی چیز ہے کہ تم میں) ہر جاندار موت کا مزہ چکھے گا اور (یہ جو ہم نے چند روزہ تم کو زندگی دے رکھی ہے تو اس سے مقصود محض یہ ہے کہ) ہم تم کو بری بھلی حالتوں سے اچھی طرح آزماتے ہیں (بری حالت سے مراد جو کہ خلاف مزاج ہو جیسے مرض و فقر اور اچھی حالت سے مراد جو کہ موافق مزاج ہو جیسے صحت اور غنا زندگی میں یہی حالتیں مختلف طور پر پیش آتی ہیں کوئی ان میں ایمان اور طاعت بجالاتا ہے اور کوئی کفر و معصیت کرتا ہے مطلب یہ کہ زندگی اس لئے دے رکھی ہے کہ دیکھیں کیسے کیسے عمل کرتے ہو) اور (اس زندگی کے ختم پر) پھر تم سب ہمارے پاس چلے آؤ گے (اور ہر ایک کو اس کے مناسب سزا و جزاء دیں گے پس امر مہم تو موت اور ما بعد الموت ہی ہوا اور زندگی محض عارضی پھر یہ لوگ اس پر اتر آتے ہیں اور پیغمبر کی وفات پر خوشیاں مناتے ہیں یہ نہ ہوا کہ اس مستعار زندگی میں دولت ایمان و طاعت کما لیتے ان کے کام آتی اور الثانی نامہ اعمال سیاہ اور آخرت بھاری کر رہے ہیں ڈرتے نہیں) اور (ان منکرین کی یہ حالت ہے کہ) یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور آپس میں کہتے ہیں) کہ کیا یہی (صاحب) ہیں جو تمہارے معبودوں کا (برائی سے) ذکر کیا کرتے ہیں (سو آپ پر تو بتوں کے انکار کا بھی اعتراض ہے) اور (خود) یہ لوگ (حضرت) رحمان (جل شانہ) کے ذکر پر انکار (اور کفر) کیا کرتے ہیں (تو اعتراض کی بات تو درحقیقت یہ ہے پس ان کو اپنی اس حالت پر استہزاء کرنا چاہئے تھا اور ان کی یہ حالت ہے کہ جب سزائے کفر کا مضمون سنتے ہیں جیسے ابھی اوپر ذکر ہوا ہے اَلْيٰنَا تُرْجَعُونَ ۝ تو بوجہ تکذیب کے اس کے تقاضا کرتے ہیں اور یہ تقاضا اور غلبت کچھ انسانی طبیعت کا خاصہ اکثر یہ بھی ہے پس اس کا طبعی ہونا ایسا ہے جیسے گویا) انسان جلدی ہی (خمیر) کا بنا ہوا (ہے یعنی جلدی مثل اس کے اجزائے عنصر یہ کے ہے اسی واسطے یہ لوگ عذاب جلدی مانگتے ہیں اور اس میں دیر ہونے کو دلیل عدم وقوع کی سمجھتے ہیں لیکن اسے کافر وہ یہ تمہاری غلطی ہے کیونکہ اس کا وقت معین ہے سو ذرا صبر کرو) ہم عنقریب (اس کے وقت آنے پر) تم کو اپنی نشانیاں (قہر کی سزائیں) دکھائے دیتے ہیں پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ (کیونکہ وقت سے پہلے آتا نہیں اور وقت پر ملتا نہیں) اور یہ لوگ (جب یہ مضمون سنتے ہیں کہ وقت موعود پر عذاب آوے گا تو رسول اور مؤمنین سے یوں) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کس وقت آوے گا اگر تم (وقوع عذاب کی خبر میں) سچے ہو (تو توقف کا ہے کہ جلدی سے کیوں نہیں واقع کر دیا جاتا اصل یہ ہے کہ ان کو اس مصیبت کی خبر نہیں جو ایسی بے فکری کی باتیں کہتے ہیں) کاش ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی جب کہ (ان کو سب طرف سے دوزخ کی آگ گھیرے گی اور) یہ لوگ (اس) آگ کو نہ اپنے سامنے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ ان کی کوئی حمایت کرے گا (یعنی اگر اس مصیبت کا علم ہوتا تو ایسی باتیں نہ بناتے اور یہ جو دنیا ہی میں عذاب ناز کی فرمائش کر رہے ہیں سو یہ ضرور نہیں کہ ان کی فرمائش کے موافق عذاب ناز آ جاوے) بلکہ وہ آگ (تو) ان کو ایک دم سے آلے گی سو ان کو بدحواس کر دے گی پھر نہ اس کے بنانے کی ان کو قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جاوے گی اور (اگر وہ یوں کہیں کہ اگر یہ عذاب آخرت میں موعود ہونے کی وجہ سے دنیا میں نہیں ہوتا تو اچھا دنیا میں اس کا کوئی نمونہ تو دکھلا دو تو گو بقاعدہ منظرہ نمونہ دکھلانا ضرور نہیں لیکن تبرعاً نمونہ کا پتہ بھی دیا جاتا ہے وہ یہ کہ) آپ سے پہلے جو پیغمبر گزرے ہیں ان کے ساتھ بھی (کفار کی طرف سے) تمسخر کیا گیا سو جن لوگوں نے ان سے تمسخر کیا تھا ان پر وہ عذاب واقع ہو گیا جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے (کہ عذاب کہاں ہے پس اس سے معلوم ہوا کفر موجب عذاب ہے پس اگر دنیا میں وقوع نہ ہو تو آخرت میں ہوگا اور یہ بھی ان سے) کہہ دیجئے (کہ دنیا میں جو تم عذاب سے محفوظ ہو سو یہ حفاظت بھی حضرت رحمان ہی کر رہا ہے اس میں بھی اسی کا احسان ہے اور دلالت علی التوحید ہے اور اگر تم اس کو تسلیم نہیں کرتے تو پھر بتلاؤ) کہ وہ کون ہے جو رات اور دن میں رحمان (کے

عذاب) سے تمہاری حفاظت کرتا ہو (اور اس مضمون مسلم کا مقتضایہ تھا کہ توحید کے قائل ہو جاتے مگر وہ اب بھی قائل نہ ہوئے) بلکہ وہ لوگ (اب بھی بدستور) اپنے رب (حقیقی) کے ذکر (توحید کے قبول کرنے) سے روگرداں (ہی) ہیں (ہاں ہم مَنُ يَكْفُرُ کُفْرًا کے مصداق کو توضیح کے لئے تصریحاً دریافت کرتے ہیں کہ) کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور ایسے معبود ہیں کہ (عذاب مذکور سے) ان کی حفاظت کر لیتے ہوں (وہ بے چارے ان کی تو کیا حفاظت کرتے ان کی بے چارگی و درماندگی کی تو یہ حالت ہے) کہ وہ خود اپنی حفاظت کی قدرت نہیں رکھتے (مثلاً ان کو کوئی توڑنے پھوڑنے لگے تو مدافعت بھی نہیں کر سکتے کقولہ تعالیٰ: **وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ نَجَاتٍ أَوْ تَفْثَةٌ مِنْ شَيْءٍ يَخْلَعْنَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ يَأْتِيَنَّهَا مِنْ فَوْقِهَا غَمَّاتٌ مِنْ مُقَاتِلِ الْعُتَّةِ أَوْ خِلاَءٌ مِنْ أَهْلِ الدَّيْنِ يَكُونُ عَذَابُ يَوْمِ ذَلِكَ خِلاَافًا بِمَنْزِلَةِ السَّيْفِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِي ۚ** (الحج: ۷۳) پس نہ وہ آلہہ ان کی حفاظت کر سکتے ہیں) اور نہ ہمارے مقابلہ میں کوئی ان کا ساتھ دے سکتا ہے (اور یہ لوگ باوجود ان دلائل ساطعہ کے جو حق کو قبول نہیں کرتے تو یہ وجہ نہیں کہ دعویٰ یا دلیل میں کچھ خلل ہے) بلکہ (اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ) میں نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سامان دیا یہاں تک کہ ان پر (اسی حالت میں) ایک عرصہ دراز گزر گیا (کہ پشت پاشت سے عیش آرام کرتے آرہے ہیں پس کھا کھا کے غرانے لگے اور آنکھیں پتھرا گئیں مطلب یہ کہ ان ہی میں خلل غفلت کا ہے لیکن باوجود منہیات تشریعیہ و تکوینیہ کے اتنی غفلت بھی نہ ہونا چاہئے چنانچہ ایک امر مذہب کا ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ) کیا ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ ہم (ان کی) زمین کو (بذریعہ فتوحات اسلامیہ کے) ہر چہار طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں سو کیا یہ لوگ (یہ توقع رکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین پر) غالب آویں گے (کیونکہ قرآن عادیہ اور دلائل تنزیلیہ متفق ہیں ان کے مغلوب اور اہل حق کے غالب ہوتے جانے پر تا وقتیکہ مسلمان اطاعت خداوندی سے منہ نہ موڑیں اور حمایت اسلام نہ چھوڑیں پس اس امر میں تاہل کرنا بھی تنبیہ کے لئے کافی ہے اگر اس پر بھی عناد و جہالت سے وقوع عذاب ہی کی فرمائش کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے ذریعہ سے تم کو ڈراتا ہوں (عذاب کا آنا میرے بس سے باہر ہے) اور (گویہ طریقہ دعوت الی الحق کا اور یہ انداز کافی ہے مگر) یہ بھرے جس وقت (حق کی طرف بلائے جانے کے واسطے عذاب سے) ڈرائے جاتے ہیں سنتے ہی نہیں (اور طریق وضوح حق میں تاہل ہی نہیں کرتے بلکہ وہی مرغی کی ایک ٹانگ عذاب ہی مانگے جاتے ہیں) اور (کیفیت عالی ہمتی کی یہ ہے کہ) اگر ان کو آپ کے رب کے عذاب کا ایک جھونکا بھی ذرا لگ جاوے تو (ساری بہادری ختم ہو جاوے اور) یوں کہنے لگیں کہ ہائے ہماری لمبختی (کیسی ہمارے سامنے آئی) واقعی ہم خطاوار تھے (بس اس ہمت پر عذاب کی فرمائش ہے واقعی ان کی اس شرارت کا تو یہی مقتضایہ تھا کہ دنیا ہی میں فیصلہ کر دیتے مگر ہم بہت سی حکمتوں سے دنیا میں سزائے موعود دینا نہیں چاہتے بلکہ آخرت کے لئے اٹھا رکھا ہے) اور (وہاں) قیامت کے روز ہم میزان عدل قائم کریں گے (اور سب کے اعمال کا وزن کریں گے) سو کسی پر اصلاً ظلم نہ ہوگا اور (ظلم نہ ہونے کا یہ ثمرہ ہوگا کہ) اور اگر (کس کا کوئی) عمل رائی کے دانہ کے برابر بھی ہوگا تو ہم اس کو (وہاں) حاضر کر دیں گے (اور اس کا بھی وزن کریں گے) اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں (ہمارے اس وزن اور حساب کے بعد پھر کسی حساب و کتاب کی ضرورت نہ رہے گی بلکہ اسی طرح سب فیصلہ ہو جاوے گا پس وہاں ان لوگوں کی شرارتوں کی بھی سزائے مناسب و کافی جاری کر دی جاوے گی) **فَإِنْ كُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ ذَا نِقَمٍ مِنَ الْمَوْتِ ۖ فِي نَفْسٍ مَكْفُوفَةٍ ۖ وَتَوَلَّوْا كُفْرًا ۚ** پس نفع صور کے وقت ملائکہ کی موت یا عدم موت سے آیت ساکت ہے اور **وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنَ الْخَلْقِ فِي دِينِهِ قِيدَ مِسْوَءٍ ۚ** الخ میں دنیا کی قید سے جس پر قرینہ مقام وال ہے نانی حیۃ سماویہ عیسویہ کا استدلال جاتا رہا۔ اور **خُلِقَ الْإِنْسَانُ زَلِيلًا ۚ** الخ میں اکثر یہ کی قید سے یہ اشکال نہ رہا کہ بعض افراد ایسے نہیں ہیں اور آیت: **أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ نَارَ الْأَرْضِ الْخَالِجَةِ مِنَ الْأَرْضِ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَمْرِ الْأَرْضِ ۚ** الخ کے متعلق ایک ضروری تحقیق سورہ رعد کے اخیر رکوع آیت **أَوَلَمْ يَرَوْا [الرعد: ۱۷] الْخَالِجَةِ مِنَ الْأَرْضِ** کے فائدہ تفسیر یہ میں گزر چکی ہے ملاحظہ فرمایا جاوے اور میزان کے متعلق تحقیق سورہ اعراف کے اول رکوع کے اخیر آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔ اور **أَفَلَمْ يَرَوْا [الرعد: ۱۷] الْخَالِجَةِ مِنَ الْأَرْضِ** الخ میں جو یہ کہا گیا تا وقتیکہ الخ اس سے یہ اشکال رفع ہو گیا کہ بعد میں تو مسلمان مغلوب ہوئے ہیں تو جیہ رفع اشکال ظاہر ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ ابتدا میں اسلام کا مغلوب ہونا اس کی اشاعت میں مغل میں تھا اور جب اس کی تبلیغ و اشاعت کافی ہو چکی جو اصل مقصود تھی اب مغلوب ہونے سے وہ مفقود نہیں ہو سکتا چنانچہ مشاہد ہے اور موازین کا جمع لانا یا تو اس وجہ سے ہے کہ ہر شخص کے لئے جدا میزان عمل ہو یا چونکہ ایک ہی میزان میں بہت سے لوگوں کے اعمال کا وزن ہوگا اس لئے وہ ایک قائم مقام متعدد کے ہوگی واللہ اعلم۔ اور آیت **أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ نَارَ الْأَرْضِ الْخَالِجَةِ مِنَ الْأَرْضِ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَمْرِ الْأَرْضِ ۚ** الخ کی ایک تقریر یہ بھی ہو سکتی ہے بعد اس قول کے کہ خلل غفلت کا ہے یوں کہا جاوے اور ان لوگوں سے تعجب ہے کہ وقوع عذاب علی الکفر کا ایک لخت انکار کر رہے ہیں (کیا) (مقدمات عذاب میں سے) اس امر کو نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم (فتوحات اسلامیہ کے ذریعہ سے ان کی) زمین کو ہر چہار طرف سے برابر کم کرتے چلے آتے ہیں سو کیا یہ لوگ (مسلمانوں پر) غالب آرہے ہیں (نہیں بلکہ مغلوب ہوتے جاتے ہیں سو یہ بھی تو ایک قسم کا عذاب ہے جو مقدمہ ہے عذاب اکبر کا کقولہ تعالیٰ: **وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ۚ** (سجدة: ۲۱)۔

نَزَجْهُمُ مِنَ النَّارِ: قَوْلُ تَعَالَى: **وَنَبْلُوهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ** اس میں ہر ناگوار اور مرغوب امر آ گیا تو اس میں قبض بھی داخل ہو گیا پس آیت اس پر دال ہوئی کہ قبض میں حکمتیں اور اسرار ہوتے ہیں اور اسی سے اہل طریق تسلی لیتے ہیں اور دیتے ہیں۔ قَوْلُ تَعَالَى: **وَإِذَا رَأَتْ الدِّينَ كَفَرُوا** اس میں اس پر تشبیح ہے جو اہل

اللہ کی بے قدری کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ الخ چونکہ اس میں استعجال پر انکار ہے تو اس سے مطلقاً اس کے ترک کرنے کا امر بھی لازم آیا جس میں سلوک بھی داخل ہو گیا اور تجربہ سے ثابت ہے کہ طریق میں زیادہ تر حصہ تشویشات کا مجلت سے ہے ۱۲۔

مَلُوقًا شَرَبًا لَّيَّسًا: ۱۔ قولہ فی فتنۃ اچھی طرح اشارۃ الی کونہ مفعولاً مطلقاً ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی یذکر کم برائی بقرینۃ المقام ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی ایلی سزائیں کما فی الروح ان المراد بالآیات النعمات ۱۲۔ ۴۔ قولہ فی ان کنتم صدقین جلدی سے الخ اشارۃ الی تقدیر الجواب ای فلیاننا بسرۃ کما فی الروح ۱۲۔ ۵۔ قولہ فی حین اس وقت کی اشارۃ الی کون حین مفعولاً کما فی الروح عن الکشاف ۱۲۔ ۶۔ قولہ فی وجوہہم سامنے اشارۃ الی کو خا بعمنی القدم والخلف کما فی الروح وفيہ ایضا ان التخصیص بالذکر لکونہما اشہر الجوانب واستلزم الاحاطۃ بہما للاحاطۃ بالکل ۱۲۔ ۷۔ قولہ قبل بل تاتیہم یہ ضرورت نہیں اشارۃ الی ما فی الروح عن ابن عطیۃ انہ استدراک مقدر قبلہ نفی والتقدیر ان الآیات لا تاتی بحسب افتراءہم بل تاتیہم بغتۃ وقولہ فی تاتیہم آگ قال فی الروح استظہرہ فی البحر ۱۲۔ ۸۔ قولہ قبل بل ہم عن ذکر ربہم اب بھی قائل الخ اشارۃ الی کون المذکور استدراکاً من مقدر ۱۲۔ ۹۔ قولہ قبل ولاہم منا ندوہ آلہ اشارۃ الی کون المذکور معطوفاً علی نفی مقدر لزم من قولہ ام لہم آلہ ای لا تمنعہم آلہ ولا یصحیہم احد سوی الآلہۃ۔ ۱۰۔ قولہ قبل بل تمتعت بظہل ہی اشارۃ الی تقدیر المستدرک منہ ۱۲۔

اللَّعَنَاتُ: قولہ لا یکفون وقولہ ردها تغایر ہما ظاہر فلذا جی بہما ۱۲ قولہ سخرؤا منہم من ہذہ صلۃ کالباء لسخرؤا۔ قولہ یصبحون قال ابن قتیبۃ ای لا یجرہم منا احد لان المجیر صاحب الجار والعرب تقول صحبتک اللہ ای حفظک آہ۔

النَّحْوُ: قولہ القسط صفة للموازن والافراد اما لکونہا مصدر او وصف بہ مبالغۃ او علی حذف مضاف ای ذوات القسط ۱۲۔
الْبَلَاغَةُ: قولہ ساوریکم فی التفات ۱۲ قولہ اذا ما ینذرون ہذا التکید لبيان کمال شدۃ الصمم فان الانذار عادۃ تکنون باصوات عالیۃ مکررۃ مقارنة لسنین دالۃ علیہ قولہ مستہم نفحۃ فیہ مبالغۃ ذکر المس وهو دون النفوذ وما فی النفخ من معنی النزارة فان اصلہ ہبوب رائحة الشئ وبناء المرأة والتکیر وکون من التبعیض ۱۲۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ
وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَرِّكٌ أَنزَلْنَاهُ ۖ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ
رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ الثَّمَانِيَةُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاقِبُونَ ۝ قَالُوا
وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ۝ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا
بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ۝ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۖ وَأَنَا عَلَى
ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ۖ فَجَعَلَهُمُ جُذًا ۖ الْاَكْبَرُ
لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝ قَالُوا مَن فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا سَبْعًا فَنَقَى
يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝
قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝
فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝ ثُمَّ نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا
هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۝ قُلْنَا
يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ۝ وَنَجَّيْنَاهُ
وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۝
وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ
وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدٌ ۝

اور ہم نے (آپ سے قبل) موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کو ایک فیصلہ کی اور روشنی کی اور متقیوں کے لئے نصیحت کی چیز (یعنی توریت) عطا فرمائی تھی جو (متقی) اپنے رب سے بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی ایک کثیر الفائدہ نصیحت (کی کتاب) ہے جس کو ہم نے نازل کیا سو کیا پھر بھی تم اس کے منکر ہو اور ہم نے اس (زمانہ موسیٰ) سے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو ان کی (شان کے مناسب) خوش فہمی عطا فرمائی تھی اور ہم ان کو خوب جانتے تھے (ان کا وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی برادری سے فرمایا کہ یہ کیا (واہیات) مورتیاں ہیں جن کی (عبادت) پر تم جیسے بیٹھے ہو وہ لوگ جواب میں کہنے لگے کہ ہم نے اپنے بڑوں کو ان کی عبادت کرتے ہوئے دیکھا ہے ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ بے شک تم اور تمہارے باپ دادے (ان کو لائق عبادت سمجھنے میں) صریح غلطی میں ہو وہ کہنے لگے کہ کیا تم (اپنے نزدیک) عجی بات (سمجھ کر) ہمارے سامنے پیش کرتے ہو یا دل لگی کر رہے ہو ابراہیم نے فرمایا کہ نہیں (دل لگی نہیں) بلکہ تمہارا رب (حقیقی جولائق عبادت ہے) وہ ہی تمام آسمانوں اور زمین کا رب ہے جس نے ان سب کو پیدا (بھی) کیا اور میں اس (دعویٰ) پر دلیل بھی رکھتا ہوں اور خدا کی قسم میں تمہارے ان بتوں کی گت بناؤں گا جب تم (ان کے پاس سے) چلے جاؤ گے تو (ان کے چلے جانے کے بعد) انہوں نے ان بتوں کو (تیر وغیرہ سے) ٹکڑے ٹکڑے کر دیا بجز ان کے ایک بڑے بت کے شاید وہ لوگ ابراہیم کی طرف (دریافت کرنے کے لئے) رجوع کریں کہنے لگے کہ یہ ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس نے بڑا ہی غضب کیا بعضوں نے کہا کہ ہم نے ایک نوجوان آدمی کو جس کو ابراہیم کر کے پکارا جاتا ہے ان بتوں کا (برائی سے) تذکرہ کرتے سنا ہے (پھر) وہ لوگ بولے کہ (جب یہ بات ہے) تو اچھا اس کو سب آدمیوں کے سامنے حاضر کرو تا کہ وہ لوگ (اس اقرار کے) کے گواہ ہو جاویں (غرض وہ سب کے روبرو آئے) ان لوگوں نے کہا کہ کیا ہمارے بتوں کے ساتھ تم نے یہ حرکت کی اے ابراہیم انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ نہیں بلکہ ان کے اس بڑے (گرد) نے کی سوان (ہی) سے پوچھ لو (نا) اگر یہ بولتے ہوں۔ اس پر وہ لوگ اپنے جی میں سوچے پھر آپس میں کہنے لگے کہ حقیقت میں تم ہی لوگ ناحق پر ہو (کہ) جو ایسا عاجز ہے کیا معبود ہو گا پھر (شرمندگی کے مارے) اپنے سروں کو جھکا لیا (اور یہ بولے کہ) اے ابراہیم تم کو تو یہ معلوم ہی ہے (کہ یہ بت کچھ بولتے نہیں ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو جو تم کو نہ کچھ نفع پہنچا سکے اور نہ کچھ نقصان پہنچا سکے تف ہے تم پر (کہ باوجود وضوح حق کے باطل پر مصر ہو) اور ان پر جن کو تم خدا کے سوا پوجتے ہو کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے۔ آپس میں وہ لوگ کہنے لگے کہ ان کو آگ میں جلاؤ اور معبودوں کا (ان سے) بدلہ لو اگر تم کو کچھ کرنا ہے (جب انہوں نے متفق ہو کر آگ میں ڈال دیا تو اس وقت) ہم نے آگ کو حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم کے حق میں اور ان لوگوں نے ان کے ساتھ برائی کرنا چاہی تھی سو ہم نے ان ہی لوگوں کو ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور (ان کے برادر زادے) لوط کو ایسے ملک (یعنی شام) کی طرف بھیج کر بچا لیا جس میں ہم نے دنیا جہاں والوں کے واسطے (خیر) برکت رکھی ہے اور (ہجرت کے بعد) ہم نے ان کو اسحق بیٹا اور یعقوب پوتا عطا کیا اور ہم نے ان سب کو (اعلیٰ درجہ کا) نیک کیا اور ہم نے ان کو مقتدا بنایا کہ ہمارے حکم سے وہ (خلق کو) ہدایت کیا کرتے تھے اور ہم نے ان کے پاس نیک کاموں کے کرنے کا اور (خصوصاً) نماز کی پابندی کا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم بھیجا اور وہ (حضرات) ہماری عبادت (خوب) کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحَط: شروع سورت سے یہاں تک تو حید اور رسالت کا زیادہ اور اس کے ضمن میں اس کے تعلق سے مخالفین رسل کا آخرت میں عموماً معذب ہونا اور بعض کا دنیا میں بھی ہلاک ہونا مذکور تھا آگے بعض حضرات انبیاء علیہم السلام کے قصص بیان فرمانے سے انہی مضامین کی تائید فرماتے ہیں رسالت کی تائید تو ان کے رسول ہونے سے ظاہر ہے اور تو حید کی تائید ان کے داعی الی التوحید ہونے سے اور تعذیب کی تائید ان کی بعض امم کی ہلاکت سے۔

قصہ عطاءئے کتاب بموسیٰ و ہارون علیہما السلام ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿اور ہم نے (آپ کے قبل) موسیٰ اور ہارون علیہما السلام) کو ایک فیصلہ کی اور روشنی کی اور متقیوں کے لئے نصیحت کی چیز (یعنی توریت) عطا فرمائی تھی جو (متقی) اپنے رب

سے بن دیکھے ڈرتے ہیں اور خدا ہی سے ڈرنے کے سبب) وہ لوگ قیامت سے (بھی ڈرتے ہیں) کیونکہ قیامت میں اسی کا خوف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضی اور سزا نہ ہونے لگے) اور (جیسے ان کو وہ کتاب ہم نے دی تھی اسی طرح) یہ (قرآن بھی) ایک کثیر الفائدہ نصیحت (کی کتاب) ہے جس کو ہم نے نازل کیا سو کیا (بعد ان کے کہ تنزیل کتب کا عادیۃ اللہ ہونا معلوم ہو گیا اور خود اس کا منزل ہونا دلیل سے ثابت ہے) پھر بھی تم اس کے (منزل من اللہ ہونے کے) منکر ہو۔

قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ☆ وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِبْرٰهِيْمَ رُشْدًا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عَلِيْمِيْنَ ﴿۱۶﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا لَنَا عٰبِدِيْنَ ﴿۱۷﴾ اور ہم نے اس (زمانہ موسوی) سے پہلے ابراہیم (علیہ السلام) کو ان کی (شان کے مناسب) خوش فہمی عطا فرمائی تھی اور ہم ان (کے کمالات علیہ وعلیہ) کو خوب جانتے تھے (یعنی وہ بڑے کامل تھے خواہ بالقوۃ واستعداد اقبل عطائی رشد یا بالفعل بعد عطائی رشد ان کا وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی برادری سے (ان کو عبادت اصنام میں مشغول دیکھ کر) فرمایا کہ کیا (واہیات) مورتمیں ہیں جن (کی عبادت) پر تم جے بیٹھے ہو (یعنی یہ ہرگز قابل عبادت نہیں) وہ لوگ (جواب میں) کہنے لگے کہ ہم نے اپنے بڑوں کو ان کی عبادت کرتے ہوئے دیکھا ہے (اور وہ لوگ عاقل تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مورتمیں لائق عبادت کے ہیں ابراہیم (علیہ السلام) نے کہا کہ بیشک تم اور تمہارے باپ دادے (ان کو لائق عبادت سمجھنے میں) صریح غلطی میں (بتلا) ہو (یعنی خود ان ہی کے پاس ان کی معبودیت کی کوئی دلیل اور سند نہیں ہے وہ تو اس لئے ضلال میں ہیں اور تم ایسوں کی تقلید کرتے ہو جن کا متمسک بالدلیل ہونا ثابت نہیں اس لئے تم ضلال میں ہو چونکہ ان لوگوں نے ایسی بات کبھی سنی نہ تھی نہایت متعجب ہو کر) وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا (اپنے نزدیک) حجتی بات (سمجھ کر) ہمارے سامنے پیش کر رہے ہو یا (یوں ہی) دل لگی کر رہے ہو ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نہیں (دل لگی نہیں بلکہ حجتی بات ہے اور صرف میرے ہی نزدیک نہیں بلکہ واقع میں بھی حجتی بات بھی ہے کہ یہ عبادت کے قابل نہیں) بلکہ تمہارا رب (حقیقی جو لائق عبادت ہے) وہ ہے جو تمام آسمانوں کا اور زمین کا رب ہے جس نے (علاوہ تربیت کے) ان سب (آسمانوں اور زمین اور ان میں جو مخلوق ہے جس میں یہ اصنام بھی داخل ہیں سب) کو پیدا (بھی) کیا اور میں اس (دعویٰ) پر دلیل بھی رکھتا ہوں (تمہاری طرح کو را نہ تقلید سے تمسک نہیں کرتا) اور خدا کی قسم میں تمہارے ان بتوں کی گت بناؤں گا جب تم (ان کے پاس سے) چلے جاؤ گے (تاکہ ان کا عاجز اور در ماندہ ہونا زیادہ مشاہدہ میں آ جاوے ان لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ یہ اکیلے ہمارے مخالف کا ردوائی کیا کر سکتے ہیں کچھ التفات نہ کیا ہو گا اور چلے گئے) تو (ان کے چلے جانے کے بعد) انہوں نے ان بتوں کو (تبر وغیرہ سے توڑ پھوڑ کر) ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔

بجز ان کے ایک بڑے بت کے (جو جتنے میں یا ان لوگوں کی نظر میں معظم ہونے میں بڑا تھا کہ اس کو چھوڑ دیا جس سے ایک قسم کا استہزاء مقصود تھا کہ ایک کے سالم اور دوسروں کے قطع برید سے ایہام ہوتا ہے کہ کہیں اسی نے تو سب کی خبر نہیں لی پس ابتداء تو ایہام ہے پھر جب وہ لوگ قطع و برید کرنے والے کی تحقیق کریں گے اور اس صنم کبیر پر احتمال بھی نہ کریں گے تو ان کی طرف سے اس کے عجز کا بھی اعتراف ہو جاوے گا اور حجت اور لازم تر ہو جاوے گی پس انتہاء یہ الزام و انعام ہے اور مقصود مشترک اثبات عجز ہے بعض کا انکار سے اور ایک کا ان کے اقرار سے غرض ایک کو اس مصلحت سے چھوڑ کر سب کو توڑ دیا) کہ شاید وہ لوگ ابراہیم کی طرف دریافت کرنے کے طور پر (رجوع کریں) اور پھر وہ تقریر جواب سے مکرر بوجہ ابلغ احقاق حق کر سکیں۔ غرض وہ لوگ جو بت خانہ میں آئے تو بتوں کی بری گت دیکھی آپس میں (کہنے لگے کہ یہ) (بے ادبی کا کام) ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس نے بڑا ہی غضب کیا (یہ بات ایسے لوگوں نے پوچھی جن کو اس قول کی اطلاع نہ تھی قاللہ لا کیدن الخ یا تو اس وجہ سے کہ وہ اس وقت موجود نہ ہوں گے کیونکہ اس مناظرہ کے وقت تمام قوم کا مجتمع ہونا ضرور نہیں اور یا موجود ہوں مگر سنا نہ ہو اور بعضوں نے سن لیا ہو کذا فی الدر المنثور عن ابن مسعود نحو امنہ) بعضوں نے کہا (جن کو اس قول کا علم تھے) کہ ہم نے ایک نوجوان آدمی کو جس کو ابراہیم کر کے پکارا جاتا ہے ان بتوں کا (برائی کے ساتھ) تذکرہ کرتے سنا ہے (پھر) وہ (سب) لوگ (یا جنہوں نے اول استفسار کیا تھا) بولے کہ (جب یہ بات ہے) تو اچھا اس کو سب آدمیوں کے سامنے حاضر کرو تا کہ (شاید وہ اقرار کر لے اور) وہ لوگ (اس کے اقرار کے) گواہ ہو جائیں (پھر سزا حجت سے دی جاوے جس پر کوئی ملامت نہ کرے غرض سب کے روبرو وہ آئے اور ان سے) ان لوگوں نے کہا کہ کیا ہمارے بتوں کے ساتھ تم نے یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ تم (یہ احتمال کیوں نہیں فرض کرتے کہ یہ حرکت میں) نہیں (کی) بلکہ ان کے اس بڑے (گرو) نے کی (اور جب اس کبیر میں فاعل ہونے کا احتمال ہو سکتا ہے تو ان صفار میں ناطق ہونے کا احتمال بھی ہو گا) سو ان (ہی) سے پوچھ لو (نا) اگر یہ بولتے ہوں (اور اگر یہ شق احتمال فاعلیت و ناطقیات کی باطل ہے تو عجز ان کا تمہارے نزدیک مسلم ہو گیا پھر اعتقاد الوہیت کی کیا وجہ) اس پر وہ لوگ اپنے جی میں سوچے پھر (آپس میں) کہنے لگے کہ حقیقت میں تم ہی لوگ ناحق پر ہو (اور ابراہیم حق پر ہے کہ جو ایسا عاجز ہو وہ کیا معبود ہو گا) پھر (شرمندگی کے مارے) اپنے سروں کو جھکا لیا (اور ابراہیم علیہ السلام سے نہایت مغلوبانہ لہجہ میں بولے کہ) اے ابراہیم تم کو تو معلوم ہی ہے کہ یہ بت (کچھ) بولتے (دولتے) نہیں (ہم) ان سے کیا پوچھیں اور اس سے فاعلیت کبیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو گئی اس وقت (ابراہیم (علیہ السلام) نے) (خوب خبر لی اور) فرمایا کہ (افسوس جب یہ ایسے ہیں) تو

کیا خدا کو چھوڑ کر تم ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو جو تم کو نہ کچھ نفع پہنچا سکے اور نہ (بالمباشرة) کچھ نقصان پہنچا سکے (گو تسمیاً ضرر رسائی یقینی ہے کہ سبب کفر و تعذیب ہے) تف ہے تم پر (کہ باوجود وضوح حق کے باطل پر مصر ہو) اور ان پر (بھی) جن کو تم خدا کے سوا پوجتے ہو کیا تم (اتنا بھی) نہیں سمجھتے (اس تمام تقریر سے خصوص اس سے کہ توڑنے پھوڑنے سے انکار نہیں فرمایا باوجودیکہ احتمال انتقام مقتضی انکار کو تھا ان کو ثابت ہو گیا کہ یہ کام ان ہی کا ہے اور تقریر کا کچھ جواب ان نہ آیا تو بمقتضائے اس قول کے کہ ۔

چو حجت نماند جفا جوئے را ☆ پر خاش درہم کشد روئے را

یعنی جب جاہل جواب نہ رکھتا ہو اور قدرت رکھتا ہو تو برسر پیکار آ جاتا ہے۔ آپس میں (وہ لوگ کہنے لگے کہ ان (ابراہیم) کو آگ میں جلا دو اور اپنے معبودوں کا (ان سے) بدلہ لو اگر تم کو کچھ کرنا ہے) تو یہ کام کرو اور نہ بالکل ہی بات ڈوب جاوے گی غرض سب نے متفق ہو کر اس کا سامان کیا اور ان کو آتش سوزاں میں ڈال دیا اس وقت (ہم نے) (آگ کو) حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم کے حق میں (یعنی نہ سوزاں رہ کہ گزند حرارت کا پہنچے اور نہ بہت بخ ہو جا کہ گزند برودت کا پہنچے بلکہ مثل ہوائے معتدل کے بن جا چنانچہ ایسا ہی ہو گیا) اور ان لوگوں نے ان کے ساتھ برائی کرنا چاہا تھا (کہ ہلاک ہو جاویں گے) سو ہم نے ان ہی لوگوں کو ناکام کر دیا (کہ ان کا مقصود حاصل نہ ہوا بلکہ اور بالعکس حقانیت ابراہیم علیہ السلام کا زیادہ ثبوت ہو گیا) اور ہم نے ابراہیم کو اور (ان کے) برادر زادہ کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس (کولوط (علیہ السلام) کو) کہ انہوں نے برخلاف قوم کے ابراہیم علیہ السلام کی تصدیق کی تھی قال تعالیٰ: فامن له لوط اور اس وجہ سے لوگ ان کے بھی مخالف اور درپے تھے) ایسے ملک (یعنی شام) کی طرف بھیج کر (کافروں کے شروایذ اسے) بچالیا جس میں ہم نے دنیا جہان والوں کے واسطے (خیر و) برکت رکھی ہے (دنوی بھی کہ فوا کہ وجوب بکثرت پیدا ہوتے ہیں اور دوسرے (۱) لوگ بھی اس سے منتفع ہو سکتے ہیں اور دینی بھی کہ بکثرت وہاں انبیاء علیہم السلام ہوئے جن کے شرائع کی برکت دور دور عالم میں پھینکی یعنی انہوں نے ملک شام کی طرف باذن الہی ہجرت فرمائی) اور (ہجرت کے بعد) ہم نے ان کو اسحق (بیٹا) اور یعقوب پوتا عطا کیا اور ہم نے ان سب (باپ بیٹے پوتے) کو (اعلیٰ درجہ کا) نیک کیا (اعلیٰ درجہ کی نیکی کا مصداق عصمت ہے جو بشر میں خواص نبوت سے ہے پس مراد یہ کہ ان سب کو نبی بنایا) اور ہم نے ان (سب) کو مقتدا بنایا (جو کہ لازم نبوت سے ہے) کہ ہمارے حکم سے (خلق کو) ہدایت کیا کرتے تھے (کہ مناسب نبوت سے ہے) اور ہم نے ان کے پاس نیک کاموں کے کرنے کا اور (خصوصاً) نماز کی پابندی کا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم بھیجا (یعنی یہ حکم بھیجا کہ ان کاموں کو کیا کرو) اور وہ (حضرات) ہماری (خوب) عبادت کیا کرتے تھے (یعنی) ان کو جو حکم ہوا تھا اس کو اچھی طرح بجالاتے تھے پس صالحین میں کمال نبوت کی طرف اور اَوْحَيْنَا اِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ میں کمال علم کی طرف اور كَانُوا اَلْسَاعِدِينَ ۞ میں کمال عمل کی طرف اور اِهْتَمُّ يَهْدُونَ میں تکمیل للغير کی طرف اشارہ کافیہ ہے) فَاٰتِ : لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے ان لوگوں کا استدلال باطل ہو گیا جو تقلید مشروع کی نفی ایسی آیتوں سے کیا کرتے ہیں اور اَنَا عَلٰی ذٰلِكُمْ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۞ میں کورانہ تقلید سے وہی تقلید مراد ہے جس کی نفی آیت بالا میں ہوئی ہے اور قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِذُّهُمْ کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ صدق محض ہے مگر چونکہ اس مضمون کے علی سبیل الفرض ہونے پر محض قرینہ مقامیہ دال ہے کوئی قرینہ مقالیہ دال نہیں جیسا ہذا ربی میں بھی ایسا ہی ہے اس لئے حدیث میں صورتہ اس پر مجازاً کذب کا اطلاق آیا ہے اور اس آتش ابراہیمی میں چند احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اس میں حرارت و احراق نہ رہا ہو اور اضاءۃ و اشراق رہا ہو دوسرے یہ کہ ہیئت آگ ہی کی رہی ہو مگر حقیقت اس کی منقلب ہو گئی مثلاً ہوا بن گئی ہو۔ تیسرے یہ کہ آگ ہی رہی ہو مگر موذی نہ رہی ہو اور ظاہر علی ابراہیم کی قید سے احتمال ثالث ہے کہ گو خارق ہر حالت میں ہے اور اس بت شکنی کے قصہ سے کوئی شخص اس مسئلہ فقہیہ پر شبہ نہ کرے کہ ذمی کے بت کا ضمان توڑنے والے پر لازم آتا ہے کیونکہ وہ مسئلہ ذمی کے لئے ہے اور یہ لوگ ذمی نہ تھے اور كَلَّا جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ ۞ میں بعض نے لوط علیہ السلام کو بھی داخل کیا ہے سو یہاں ان کا ذکر جمعاً تھا اور آگے استقلالاً پس تکرار نہ ہوگا اور یہ سلامت رہنا ابراہیم علیہ السلام کا اگر باوجود بقاء جرم نار کے ہے تب تو معجزہ عظیمہ ہونا ظاہر ہے اور اگر اطفائے نار کی حالت میں ہے تو اولاً دفعۃ اطفاء ایسی نار عظیمہ کا خود ایک معجزہ عظیمہ ہے ثانیاً بعد اطفاء کے بھی بقائے اثر یعنی حرارت شدید کا بہت عرصہ تک ضروری طبعی ہے ایسی حالت میں سلامت رہنا بھی معجزہ ہے۔

ترجمہ مسائل السلوان: قوله تعالى: وَلَقَدْ اَتَيْنَا اٰبْرٰهِيْمَ رُشْدًا مِنْ قَبْلُ رُوْحُ الْمَعَانِي میں من قبل کی تفسیر میں ہے قبل البلوغ اور بقول بعض قبل الولادة جب کہ صلب آدم علیہ السلام میں تھے تو اس تفسیر پر آیت میں اس پر دلالت ہے کہ اساس اول استعداد اور فطرت ہے اور یہ اس درجہ کی قوت رکھتی ہے کہ استعداد ایاء کو ایفاء سے تعبیر فرمایا دیا (گویا وہ قوت بجائے فعل کے ہے ۱۲) قوله تعالى: فَاهْذِ اِلَيْهِ اَلْاَتَمَّ اَتِیْلُ الخ چونکہ تماثل اصنام کے ساتھ خاص نہیں اور اسی طرح عکوف بھی پرستش کے ساتھ خاص نہیں چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شطرنج کھیلنے والوں پر اسی آیت سے رد فرمایا اس لئے اس آیت سے مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس

تصور شیخ کے منکر ہونے پر استدلال فرمایا ہے جو غلاۃ صوفیہ میں متعارف ہے باقی جس میں نہ مقصود میں مستقل ہو اور نہ اس پر عکوف ہو بلکہ مثل دوسرے محبوبات کے غلبہ محبت کے وقت اس کا خیال کرنے لگے اور جب وہ ذہن سے غائب ہونے لگے اس کے ابقاء کا اہتمام نہ کرے تو کچھ حرج نہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْخَالِجُ آیت ان لوگوں کی بد حالی کا اظہار کرتی ہے جو اپنے دنیوی یا دینی اکابر کے اتباع میں غلو کرتے ہیں جیسا کہ کثرت سے جہلاء کا شعار ہے۔ قولہ تعالیٰ: بَلْ قَعَلَهُمْ كَيْدُكُمْ هَذَا بعض بزرگوں سے کسی مصلحت دینیہ کے سبب تو یہ منقول ہے یہ آیت اس کی اصل ہے۔ قولہ تعالیٰ: أَوْ لَكُمْ وَلَمَّا تَعْبُدُونَ بعض بزرگوں کی عادت ہے کہ مغضبین فی اللہ کے ساتھ سختی سے پیش آتے ہیں یہ آیت اس کی اصل ہے ۱۳۔ قولہ تعالیٰ: قُلْنَا يَنْتَرُكُونِي الْخَالِجُ بعض بزرگوں سے بھی ایسی کراتیں منقول ہیں وہ اس قصہ کی نظیر ہیں ۱۴۔ قولہ تعالیٰ: وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي الْخَالِجُ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مخالف فریق سے ہجرت کر کے موافق کی طرف جا ملنا انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے اور یہ توکل کے منافی نہیں ۱۵۔

الخواشی: (۱) یہ برکت شام کی دوسرے اہل عالم کے لئے ہے ۱۴ منہ۔ (۲) کو علیہ جمہور المحققین کما فی النیسابوری ۴ منہ۔

ملحقات الترجمہ: ۱۔ قولہ فی رشدہ مناسب افادہ الاضافہ ۲۔ قولہ فی ما ہذہ واہیات اشارۃ الی کون الاستفہام للتحقیر ۳۔ قولہ فی اجتناب متعجب اشارۃ الی کون الاستفہام ناشیا من التعجب ۴۔ قولہ فی بالحق اپنے نزدیک لانہم لم یكونوا مترو دین ۵۔ قولہ فی الشہدین دلیل لان الشاہد یكون علی دلیل من المشاہدۃ ونحوہا ۶۔ قولہ فی اکیدن گت حمل علی المجاز من الاجتہاد فی الکسر لان المعنی الحقیقی من الاحتیال مستبعد لما بینہ وبين الاظہار عندهم من التضاد ۷۔ قولہ فی قالوا سمعنا بعضوں بقرینۃ المقام ۸۔ قولہ قبل فاسئلوہم جب اس کبیر میں الخ وبہ ظہر توجیہ الفاء فی فاسئلوہم ۹۔ قولہ فی فرجعوا سوچنے لگے فی الروح فتفکروا وتدبروا او تذکروا الخ۔ ۱۰۔ قولہ فی ثم نکسوا شرمندگی کذا اختارہ فی الروہ ناقلا عن الزمخشری ۱۱۔ قولہ فی ان کنتم فعلمین یہ کام کرو اشارۃ الی تقدیر الجواب ۱۲۔ قولہ فی سلاما بے گزند اشارۃ الی حذف المضاف ای ذات سلامۃ ۱۳۔ قولہ فی نافلۃ پوتا کذا فی الدر المنثور ۱۴۔

فَانْزَلْنَا: فی الروح کان القیاس ان یدکر نوح ثم ابراهیم ثم موسی علیہم السلام لکن روعی فی ذلک ترشح التسلی والتاسی فقد ذکر موسی علیہ السلام لان حالہ وما قاساہ من قومہ وکثرة آیاتہ وتکاثف امة اشبه بمحال نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ثم نبی بذكر ابراهیم علیہ السلام وقيل من قبل لهذا ای کون ذکر الانبیاء علیہم السلام للتاسی الا ترى الی قولہ تعالیٰ ونوحاً اذا نادى من قبل ای قبل هؤلاء المذكورین وقيل من قبل ابراهیم ولوط انتهى اقول قولہ اشبه الخ لعل الاتیان بقولہ تعالیٰ هذا ذکر بعد قولہ لقد اثینا موسی لهذا فافہم واللہ اعلم فقط۔

اللِّغَاتِ: قولہ التمثال الصورة المصنوعة مشبهة بمخلوق من مخلوقات اللہ تعالیٰ من مثلث الشئ بالشئ اذا شبهت بہ آہ قولہ جداذا فعال بمعنی المفعول قولہ اف صوت ثم صار اسم فعل بمعنی اتضجر وفي اللغات کثیرۃ واللام لبيان المتفاف لہ ۱۵۔

النَّحْوِ: قولہ افتعبدون ای اتعلمون ذلك فتعبدون۔ قولہ افلا تعقلون تقدیرہ الا تتفكرون فلا تعقلون ۱۶۔

الْبَلَاةِ: قولہ الفرقان وضیاء وذكر ا هذا من عطف وصفہ علی صفة والصفات کلها متلازمة فلا یردان وصف التوراة بصفات ووصف القرآن بصفة واحدة یوہم کون التوراة افضل من القرآن واما تنکیر ضیاء وذكر فلعدم الحاجة الی التعریف بعد تعیین مصداقہما بتعریف الفرقان فلذا عرف الفرقان ونکر ما بعده واللہ اعلم ۱۷۔ قولہ لہا عاکفون اما بمعنی علی لانہا صلة العکوف او للتبيين قولہ جعلہم اتی بجمع العقلاء تنزیلہا لہا منزلتہم علی زعم هؤلاء قولہ یقال لہ ابراهیم کون المفرد مقولا اذا ارید بہ اللفظ منقول فی الروح عن الزمخشری ۱۸۔

وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ ۝۱۹
وَوَدَّخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝۲۰ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝۲۱ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۲۲

اور لوط علیہ السلام کو ہم نے حکمت اور علم (جو شان انبیاء کے مناسب ہوتا ہے) عطا فرمایا اور ہم نے ان کو اس ہستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے گندے کام کیا

کرتے تھے بلاشبہ وہ لوگ بڑے بد ذات بدکار تھے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کیا (کیونکہ) بلاشبہ وہ بڑے نیکیوں میں سے تھے اور نوح علیہ السلام کے قصے کا تذکرہ کیجئے جو کہ اس (زمانہ ابراہیمی) سے (بھی) پہلے انہوں نے دعا کی سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے نجات دی کہ ہم نے ایسے لوگوں سے ان کا بدلہ لیا جنہوں نے ہمارے حکموں کو (جو کہ نوح علیہ السلام لائے تھے) جھوٹا بتلایا تھا بلاشبہ وہ لوگ بہت برے تھے اسلئے ان سب کو ہم نے غرق کر دیا۔ ﴿وَلَوْطًا اَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّكَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿اور لوط (علیہ السلام) کو ہم نے حکمت اور علم (جو شان انبیاء کے مناسب ہوتا ہے) عطا فرمایا اور ہم نے ان کو اس بستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے گندے کام کیا کرتے تھے (جن میں سب سے بدتر لواطت تھی اور بھی بعض افعال شنیعہ کے وہ لوگ معتاد تھے۔ ڈھیلے پھینکنا، کبوتر بازی، گانا بجانا، شراب خوری کرنا، واڑھی کھانا، سیٹی بجانا، ریشمی لباس پہننا، اخر جہ اسحاق بن بشیر والخطیب وابن عساكر عن الحسن مرفوعاً کذا فی الروح) بلاشبہ وہ لوگ بڑے بدکار تھے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں (یعنی جن بندوں پر رحمت ہوتی ہے ان میں) داخل کیا (کیونکہ) بلاشبہ وہ بڑے (درجہ کے) نیکیوں میں سے تھے (بڑے درجہ کے نیک سے مراد معصوم جو لوازم نبوت سے ہے) ﴿ف﴾ ہر چند کہ ان کے کئی قریئے تھے لیکن چونکہ ان میں اصل پر گناہ ایک تھا اور بقیہ اس کے تابع تھے اس لئے اسی کے ذکر پر اکتفا فرمایا جس سے تبعاً سب کا حال معلوم ہو گیا اور بعض نے خباثت کی تفسیر صرف لواطت سے کی ہے اور جمع لانا اس لئے ہوگا کہ متعدد دافع کے افعال متعدد ہوں گے اور نَجَّيْنَاهُ میں اشارہ ہے قوم کے معذب ہونے کی طرف اور اِنَّهُمْ كَانُوْا الْخٰسِرِيْنَ معنی اسی کی علت ہو جاوے گی اور ممکن ہے کہ عمل الخباثت کی علت ہو چونکہ ان میں بد ذاتی اور فسق یعنی حکم عدولی راسخ تھی اس لئے عامل خباثت تھی۔

قصہ نوح علیہ السلام ﴿وَلَوْحًا دُثْنًا ذِيْ مِنْ قَبْلُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَاَعْرَفْنَاهُمْ اَجْمَعِيْنَ ﴿اور نوح (علیہ السلام) کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ اس (زمانہ ابراہیمی) سے (بھی) پہلے انہوں نے (اللہ تعالیٰ سے) دعا کی (کہ ان کافروں سے میرا بدلہ لیجئے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے (جو تکذیب اور ایذائے کفار کی وجہ سے ان کو پیش آتا تھا) نجات دی اور (نجات اس طرح دی کہ) ہم نے ایسے لوگوں سے ان کا بدلہ لیا جنہوں نے ہمارے حکموں کو (جو کہ نوح علیہ السلام لائے تھے) جھوٹا بتلایا تھا بلاشبہ وہ لوگ بہت برے تھے اس لئے ہم نے ان سب کو غرق کر دیا۔ ﴿رَحْمَةً مِّنَّا لِّلْمَسْكُوْنَ﴾: قولہ تعالیٰ: وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِ ﴿۱۴﴾ انتہی القول ۱۲۔

اللَّخَاتِ: الكرب الغم الشديد کذا فی الروح قولہ نصرناه فی الروح المتعدی بعلی بدل علی معجز الاعانة والمتعدی بمن بدل علی استماع ذلك للانتقام من العدو والانتصار ۱۳۔

النَّجْوٰ: لوطاً معمول لآتینا المقدر یفسره آتیناه قولہ فی رحمتنا هو علی حذف المضاف ای اهل رحمتنا قولہ نوحاً معمول لا ذکر المقدر ویقدر قبلہ مضاف بنا نوح واذا بدل من النبا ۱۴۔

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمٰنَ اِذْ يَحْكُمْنَ فِي الْحَرْثِ اِذْ نَفَسَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ﴿۱۵﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمٰنَ وَكُلًّا اَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِيْنَ ﴿۱۶﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لِّكُمۡ لِتُحْصِنَكُمۡ مِنْۢ بَآسِكُمۡ فَهَلْ اَنْتُمْ شٰكِرُوْنَ ﴿۱۷﴾ وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّیْحَ عَاصِفَةً تَجْرِيْ بِاَمْرِیْ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِیْ بَرَكْنَا فِيْهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَیْءٍ عَلٰمِيْنَ ﴿۱۸﴾ وَمِنَ الشَّیْطٰنِ مَنْ يَّغْوِیْهُمْ لَعۡنَہُ یَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوۡنَ ذٰلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ ﴿۱۹﴾

اور داؤد اور سلیمان علیہما السلام کے قصہ کا تذکرہ کیجئے جبکہ دونوں کسی کھیت کے بارے میں فیصلہ کرنے لگے جبکہ اس (کھیت) میں کچھ لوگوں کی بکریاں رات کے وقت جا پڑیں اور اس کو چر گئیں اور ہم اس فیصلہ کو جو لوگوں کے متعلق ہوا تھا دیکھ رہے تھے سو ہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمان کو دی اور یوں ہم نے دونوں کو حکمت اور علم عطا فرمایا تھا اور ہم نے داؤد کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ (ان کی تسبیح کے ساتھ) وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور پرندوں کو بھی اور کرنے والے ہم تھے اور ہم نے ان کو زرہ (بنانے) کی صنعت تم لوگوں کے (نفع کے) واسطے سکھائی تاکہ وہ (زرہ) تم کو لڑائی (میں) ایک دوسرے کی زد سے بچائے سو تم شکر کرو گے بھی یا نہیں اور ہم نے سلیمان کا زور کی ہوا

کو تابع بنادیا تھا کہ وہ انکے حکم سے اس سرزمین کی طرف چلتی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے (مراد ملک شام ہے) اور ہم ہر چیز کو جانتے ہیں اور بعضے بعضے شیطان ایسے تھے کہ سلیمان کے لئے (دریاؤں میں غوطہ لگاتے تھے تاکہ موتی نکال کر لائیں) اور وہ اور کام بھی اس کے علاوہ کیا کرتے تھے اور ان کے سنبھالنے والے ہم تھے۔

تَفْسِيرُ: قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام ☆ وَذَاوُدَ وَ سُلَيْمٰنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكُنَّا لَآلِهٰهُمْ حٰفِظِيْنَ ۝ اور داؤد اور سلیمان (علیہما السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جبکہ دونوں (حضرات) کسی کھیت کے بارہ میں (جس میں غلہ تھا یا انگور کے درخت تھے کذا فی الدر المنثور) فیصلہ کرنے لگے جبکہ اس (کھیت) میں کچھ لوگوں کی بکریاں رات کے وقت جا پڑیں (اور اس کو چر گئیں) اور ہم نے اس فیصلہ کو جو (مقدمہ والے) لوگوں کے متعلق ہوا تھا دیکھ رہے تھے سو ہم نے اس فیصلہ (کی آسان صورت) کی سمجھ سلیمان کو دے دی اور (یوں) ہم نے دونوں (ہی) کو حکمت اور علم عطا فرمایا تھا (یعنی داؤد علیہ السلام کا فیصلہ بھی خلاف شرع نہ تھا۔ صورت مقدمہ کی یہ تھی کہ جس قدر کھیت کا نقصان ہوا تھا اس کی لاگت بکریوں کی قیمت کے برابر تھی۔ داؤد علیہ السلام نے ضمان میں کھیت والے کو وہ بکریاں دلوا دیں اور اصل قانون شرعی کا یہی مقتضا تھا جس میں مدعی یا مدعی علیہ کی رضا کی شرط نہیں مگر چونکہ اس میں بکری والوں کا بالکل ہی نقصان ہوتا تھا اس لئے سلیمان علیہ السلام نے بطور مصالحت کے جو کہ موقوف تھی تراشی جانہیں پر یہ صورت جس میں دونوں کی سہولت اور رعایت تھی تجویز فرمائی کہ چند روز کے لئے بکریاں تو کھیت والے کو دے دی جاویں کہ ان کے دودھ وغیرہ سے اپنا گزر کرے اور بکری والوں کو وہ کھیت سپرد کیا جاوے کہ اس کی خدمت آپاشی وغیرہ سے کریں جب کھیت پہلی حالت پر آ جاوے کھیت اور بکریاں اپنے مالک کو دے دی جاویں کذا فی الدر المنثور عن مرة وابن مسعود ومسروق وابن عباس ومجاهد وقنادة والزهری پس اس سے معلوم ہو گیا کہ دونوں فیصلوں میں کوئی تعارض نہیں کہ ایک کی صحت دوسرے کی عدم صحت کو مقتضی ہو اس لئے وَكُنَّا لَآلِهٰهُمْ حٰفِظِيْنَ بڑھا دیا گیا) اور (یہاں تک تو کرامت عامہ کا ذکر تھا جو دونوں حضرات میں مشترک تھی آگے دونوں حضرات کی خاص خاص کرامتوں کا بیان ہے) ہم نے داؤد (علیہ السلام) کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ (ان کی تسبیح کے ساتھ) وہ (بھی) تسبیح کیا کرتے تھے اور (اسی طرح) پرندوں کو بھی (جیسا سورہ سبا میں ہے يٰجَبَالُ اَوْبٰی مَعًا وَالطَّيْرُ اِسْمًا: ۱۰) اور (کوئی اس بات کا تعجب نہ کرے کیونکہ ان کاموں کے) کرنے والے ہم تھے (اور ہماری قدرت کا عظیم ہونا ظاہر ہے پھر ان خوارق میں تعجب ہی کیا ہے) اور ہم نے ان کو زرہ (بنانے) کی صنعت تم لوگوں کے (نفع کے) واسطے سکھائی (یعنی) تاکہ وہ (زرہ) تم کو (لڑائی میں) ایک دوسرے کی زد سے بچائے (اور اس نفع عظیم کا مقتضایہ ہے کہ تم شکر کرو) سو تم (اس نعمت کا) شکر کرو گے بھی (یا نہیں) اور ہم نے سلیمان (علیہ السلام) کا زور کی ہوا کو تابع بنادیا تھا کہ وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف کو چلتی جس میں ہم نے برکت کر رکھی ہے (مراد ملک شام ہے کذا فی الدر عن السدی جو ان کا مسکن تھا کما روی ویدل علیہ عمارتہ بیت المقدس۔ یعنی جب ملک شام سے کہیں چلے جاتے اور پھر آتے تو یہ آنا اور اسی طرح جانا بھی ہوا کے ذریعہ سے ہوتا تھا جیسا درمنثور میں بروایت صحیح حاکم حضرت ابن عباس سے اس کی کیفیت مروی ہے کہ سلیمان علیہ السلام مع اعیان ملک کی کرسیوں پر بیٹھ جاتے پھر ہوا کو بلا کر حکم دیتے وہ سب کو اٹھا کر تھوڑی دیر میں ایک ایک ماہ کی مسافت قطع کرتی اور ہم ہر چیز کو جانتے ہیں (پس ہمارے علم میں سلیمان کو یہ چیزیں دینے میں حکمت تھی اس لئے عطا فرمائی) اور بعضے بعضے شیطان (یعنی جن) ایسے تھے کہ سلیمان (علیہ السلام) کے لئے (دریاؤں میں) غوطے لگاتے تھے (تاکہ موتی نکال کر ان کے پاس لاویں) اور وہ اور کام بھی اس کے علاوہ (سلیمان کے لئے) کیا کرتے تھے اور (گو وہ جن بڑے سرکش اور شریر تھے مگر) ان کے سنبھالنے والے ہم تھے (اس لئے وہ چوں نہیں کر سکتے تھے) مسئلہ جیسا واقعہ بکریوں کا اس قصہ میں واقع ہوا تھا اگر اب واقع ہوائمہ شریعت میں اس کا حکم مختلف فیہ ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ اگر بکریوں کے ساتھ کوئی سائق وقائد نہ ہو تو اس صورت میں کچھ ضمان لازم نہیں لما رواہ الشیخان ان لعجماء جرحھا جبار اور سنن میں جو روایت ہے قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اهل الاموال بحفظھا بالنهار وعلی اهل المواشی بحفظھا باللیل۔ اس کے رجال سند میں کلام ہے اس لئے معارض حدیث صحیحین کی نہیں ہو سکتی نیز حدیث میں ضمان سے تعارض بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ وجوب مذکور فی الحدیث دیا نہ ہو جس کے ترک سے اہل مواشی کو گناہ ہو اور گناہ مستلزم ضمان کو نہیں۔ اور اگر کوئی سائق وقائد ہمراہ ہو تو ضمان لازم آوے گا اور چونکہ حرث ذوات القیم سے ہے اس لئے قیمت حلف کی لازم آوے گی۔ البتہ اگر بتراضی قیمت کے بدلے کوئی ذات القیم چیز لے لی جاوے تو جائز ہے فقط اور زرہ اگر اول داؤد علیہ السلام کے ہاتھوں ایجاد ہوئی ہے جیسا جلالین میں ہے اور اس وقت سے پہلے تختیاں سی ہوتی تھیں جیسا درمنثور میں سورہ سبا کی تفسیر میں قتادہ سے منقول ہے تب تو لکم کے معنی ظاہر ہیں کہ تم لوگ اس ایجاد سے منتفع ہو رہے ہو اور اگر ثابت ہو جاوے کہ پہلے بھی زرہ بنتی تھی تو حسن صنعت و رعایت غایت میں زرہ داؤدی بڑھی ہوئی کہی جاوے گی اس اعتبار سے اس کو زیادہ منتفع بہ ہونے میں دخل ہوگا مآ قال تعالیٰ فی سورہ سبا: اِنَّ اَعْمَلَ سَبَغَتْ وَقَدَّ فِي السَّرْدِ السَّاءِ: ۱۱) سو اگر تقدیر سرد پہلے سے جاری ہوتی تو ظاہر اس ارشاد کی ضرورت نہ ہوتی واللہ اعلم اور بعضوں نے جو تخریج میں خواہ مخواہ تاویل کی ہے کہ جہاز رانی مراد ہے تو فسخرنا له اور تَجَوَّرَ بِاَمْرِہِ الْفَاظِ قرآن یہ واقعہ سورہ ص اور حاکم کی

تصحیح سے جو روایت ضمن ترجمہ میں مذکور ہو ہے یہ سب ان تاویلات فاسدہ کو دفع کرتی ہیں اور اس آیت میں ریح کو عاصف فرمایا اور سورۃ ص میں رضاء فرمایا تو یا تو سلیمان علیہ السلام کے ارادہ پر اس کا عاصف اور رضاء ہوتا تھا یا باعتبار تاثیر فی البدن اور راکب کو حرکت نہ ہونے کے رضاء کی صفت رکھتی تھی اور باعتبار سرعت سیر اور قطع مسافت کے عاصف کا حکم رکھتی تھی اور لفظ شیطین سے ظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ جن کا فرشتے کیونکہ اکثر اس لفظ کا اطلاق کفار جن پر آتا ہے اور عملاً دونوں ذلك سے مراد وہ ہیں جو سورۃ سبأ میں ہے: **يَعْمَلُونَ لَهٗ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِمَاتٍ** [سبأ: ۱۳] اور قصہ داؤد علیہ السلام میں تسخیر سے مراد محض تبعیت و اقتداء فی الشیخ ہے نہ یہ کہ ان کے فرمانے سے تسبیح کرتے تھے گو ممکن یہ بھی ہے مگر محتاج دلیل ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوٰنِ: قولہ تعالیٰ: **وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْاَلٰخِ** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشیاء تسبیح قالی کرتی تھیں ورنہ داؤد علیہ السلام کی تخصیص اس اعتبار سے ہے کہ داؤد علیہ السلام سنتے بھی تھے۔ قولہ تعالیٰ: **وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ الْاَلٰخِ** اس سے دو مسئلہ ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ دستکاری سے معاش حاصل کرنا اور دوسری یہ کہ اسباب عادیہ کا استعمال کرنا یہ توکل کے منافی نہیں ہے قولہ تعالیٰ: **وَمِنَ الشَّيْطٰنِ مَنْ يَّغْوٰصُوْنَ لَهٗ** اس میں اس قول کی اصل ہے۔ یہ کہ ترسید از حق و تقویٰ گزیر ترسید از وے جن و انس ہر کہ دید اور اگر کہیں تخلف ہو جاوے تو کسی عارض سے ہو جاتا ہے ۱۲۔

مَلَقَاتُ السَّلٰوٰتِ: ۱۔ قولہ فی لحکمہم لوگوں کے متعلق اشارۃ الی ان المرجع ہم اهل الحرث و اهل الغنم والاضافة لادنی ملابسة و لكونہم قد حکم لہم و علیہم فلا حاجة الی ارجاع الضمیر الی سلیمان و داؤد ثم التکلف فی توجیہ و هذا من خواص المواہب و لله الحمد ۱۳۔

الْغَنَائِثُ: قولہ الحرث الزرع و مجازاً بمعنی الکرم ۱۴ قولہ نفشت ہو رعی الماشیہ فی اللیل بغیر راع کما ان المہل رعیہا فی النہار كذلك و کان اصلہ الانتشار و التفرق ای تفرقت و انتشرت کذا فی الروح ۱۵ قولہ لبوس الدرع و اصلہ ما یلبس ۱۶۔

لطیفہ: فی الروح و فی قصتی داؤد و سلیمان علیہما السلام ما یدل علی عظیم قدرۃ اللہ تعالیٰ قال الامام و تسخیراً کشف الاجسام لداؤد علیہ السلام و هو الحجر اذا نطقہ اللہ تعالیٰ بالتسبیح و الحديد اذا لانه سبحانه له و تسخیر الطف الاجسام لسلیمان علیہ السلام و هو الريح و الشیاطین و ہم من نار و كانوا یغوصون فی الماء فلا یضرهم دلیل واضح علی باہر قدرتہ سبحانہ و اظہار الصد من الصد الخ۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ فی قصۃ داؤد سخرنا مع داؤد فی قصۃ سلیمان و سلیمان الريح فی الروح جی باللام ہنا دون الاولى للدلالة علی ما بین التسخیرین من التفات فان تسخیر ما سخر لہ علیہ السلام کان بطریق الانقیاد الکلی لہ و الامتثال بامرہ و نہیہ بخلاف تسخیر الجبال و الطیر لداؤد علیہ السلام فانه کان بطریق التبعية و الاقتداء بہ علیہ السلام فی عبادۃ اللہ عز و جل آہ قولہ یغوصون لہ فی الروح لما کان الغائص قد یغوص لنفسہ و لغيرہ قبل لہ للایذان بان لا غوص لیس لانفسہم بل لاجلہ علیہ السلام و قد کان علیہ السلام یامرہم فیغوصون فی البحار و یستخرجون لہ من نفائسہ آہ و بهذا علم ان المراد فی یعملون یعملون لہ ۱۷۔

وَاٰیُوبَ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اَیُّ مَسٰنِی الضُّرِّ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِیْنَ ۱۸ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَکَشَفْنَا مَا بِہٖ مِنْ ضُرٍّ وَاَتٰیْنَاهُ اٰھْلَہٗ وَ مِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ رَحْمَةً ۱۹ مِّنْ عِنْدِنَا وَ ذِکْرٰی لِلْعٰبِدِیْنَ ۲۰ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِذْ رَیْسُ وَ ذَا الْکِفْلِ ۲۱ کُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِیْنَ ۲۲ وَاَدْخَلْنٰہُمْ فِی رَحْمَتِنَا ۲۳ اِنَّہُمْ مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ۲۴ وَ ذَا النُّوْنِ ۲۵ اِذْ ذَہَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَیْہِ فَنَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَکَ ۲۶ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ۲۷ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ وَ نَجَّیْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۲۸ وَ کَذٰلِکَ نُجِی الْمُؤْمِنِیْنَ ۲۹

اور ایوب کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (بعد مبتلا ہونے مرض شدید) کے اپنے رب کو پکارا کہ مجھ کو یہ تکلیف پہنچ رہی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور (بلا استدعا) ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطا فرمایا اور ان کے ساتھ (گنتی میں) ان کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور عبادت کرنے والوں کے لئے یادگار رہنے کے سبب سے اور اسمعیل علیہ السلام اور اریس علیہ السلام اور ذوالکفل کا ذکر کیجئے (یہ) اب احکام الہیہ پر

ثابت قدم رہنے والے لوگوں سے تھے اور ہم نے ان کو اپنی رحمت (خاصہ) میں داخل کر لیا تھا بے شک یہ کمال صلاحیت والوں میں سے تھے اور مچھلی والے پیغمبر یعنی یونس کا تذکرہ کیجئے جب وہ اپنی قوم سے خفا ہو کر چل دیئے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ ہم ان پر اس چلے جانے میں کوئی دارو گیر نہ کریں گے پس انہوں نے اندھیروں میں پکارا کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے آپ (سب نقائص) پاک ہیں میں بے شک قصور وار ہوں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس گھٹن سے نجات دی اور اسی طرح اور اہل ایمان کو (بھی کرب و بلا سے) نجات دیا کرتے ہیں۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيرُ: قصہ ایوب علیہ السلام ﴿۱۶﴾ وَذِكْرُی لِلْعَبْدِیْنَ ﴿۱۷﴾ اور ایوب (علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ انہوں نے (بعد مبتلا ہونے مرض شدید کے) اپنے رب کو پکارا کہ مجھ کو یہ تکلیف پہنچ رہی ہے اور آپ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہیں (پس اپنی مہربانی سے میری تکلیف رفع کر دیجئے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور (بلا استدعاء) ہم نے ان کو ان کا کنبہ (یعنی اولاد جو ان سے غائب ہو گئے تھے) قالہ الحسن کذا فی الدر المنثور یا مر گئے تھے کما قال غیرہ (عطا فرمایا) اس طرح سے کہ وہ ان کے پاس آ گئے یا بایں معنی کہ اتنے ہی اور پیدا ہو گئے قالہ عکرمہ فی فتح المنان (اور ان کے ساتھ) (گنتی میں) اس کے برابر اور بھی (دیئے خواہ ان ہی کی صلب سے یا ان کی اولاد کے صلب سے کذا فی الفتح عن کتاب ایوب) اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور عبادت کرنے والوں کے لئے یادگار رہنے کے سبب سے (یعنی عابدین یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ صابروں کو کیسی جزا دیتے ہیں) ﴿۱۸﴾ ایوب علیہ السلام کی بیماری میں بھی کئی قول ہیں بہر حال کوئی سخت بیماری تھی اور اولاد کے مفقود ہو جانے کا الگ صدمہ تھا ان سب پر ایوب علیہ السلام نے صبر کیا جیسا دوسری آیت میں ہے: اِنَّا وَجَدْنٰهُ صَابِرًا ﴿۱۹﴾ اور یہ دعا خواہ ابتدائے مرض ہی میں ہوئی ہو اور قبولیت خواہ جلدی ہوئی خواہ بدیر کسی مصلحت سے اور خواہ بعد چند روز دعا ہوئی ہو جیسا ابن عباس کا قول ہے: انساه الله الدعاء (الی قولہ تعالیٰ) لما انتہی لاجل اذن له فی الدعاء وبسرہ له الخ کذا فی الدر المنثور عن ابن جریر اور ہر حال میں دعا منافی صبر کے نہیں اور رحمت اور ذکر کی دونوں سبب ہیں مگر اول علت مؤثرہ مقدمہ اور ثانی علت غائیہ متاخرہ اور صابرین کی جزا عام ہے خواہ دنیا میں بھی ہو یا صرف آخرت میں۔ اور مِثْلَهُمْ مَقْعَدُہُمْ اِگر ان کے صلب سے ہوں تب تو بلہ سے مراد اہل سابقین ہیں اور اگر چہ وہ مر گئے ہوں مگر دوسرے جو عطا ہوئے ان کو شدت مماثلت کی وجہ سے حکمائین سابقین قرار دے لیا اور اگر مِثْلَهُمْ مَقْعَدُہُمْ سے مراد اولاد والا اولاد ہو تو بلہ سے مراد لاحقین ہو جاویں گے اور توجیہ میں کسی تکلف کی ضرورت نہ ہوگی اور یہاں اولاد پر اہل کے اطلاق کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ازواج پر کہیں اطلاق نہ ہو خوب سمجھ لو اور دعا میں کشف ضرکی تخصیص غالباً اس لئے ہے کہ مرض کی تکلیف حاضر ہوتی ہے اور موت یا فقدان اولاد پر جو غم ہوتا ہے بعض اوقات غالب ہو جاتا ہے۔

قصہ اسماعیل وادریس و ذوالکفل علیہم السلام ﴿۲۰﴾ وَاسْمٰعِیْلَ وَاِدْرِیْسَ ﴿۲۱﴾ اِنَّہُمْ مِنْ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۲۲﴾ اور اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل (کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے (یہ) سب (احکام الہیہ تشریعیہ و تکوینیہ پر) ثابت قدم رہنے والے لوگوں سے تھے اور ہم نے ان (سب) کو اپنی رحمت (خاصہ) میں داخل کر لیا تھا بیشک یہ (سب) کمال صلاحیت والوں میں تھے۔ ﴿۲۳﴾ حضرت ذوالکفل کے باب میں اختلاف ہے کہ آیا یہ نبی تھے یا ایک صالح شخص تھے پھر پہلے سے صالح یا بعد توبہ کے صالح تھے جیسا ترمذی کی روایت میں مرفوعاً وارد ہے: لا یتورع من ذنب (الی قولہ تعالیٰ) قال واللہ لا اعصی اللہ بعدھا ابدال۔ ظاہر سیاق قرآن سے ان کا نبی ہونا مظنون ہوتا ہے اور قول پر اور اسی طرح دوسرے قول پر تعدد ذی الکفل کا التزام کیا جاوے گا کہ وہ تابع دوسرے شخص ہوں گے قول ثانی و ثالث پر صابرین اور صالحین میں تشکیک کے قائل ہوں گے اولین اول درجہ کے ہوں گے اور یہ مرتبہ متاخرہ کے۔

قصہ حضرت یونس علیہ السلام ﴿۲۴﴾ وَذَا النُّونِ ﴿۲۵﴾ اَلِیْ قَوْلِہُ تَعَالٰی ﴿۲۶﴾ وَكَذٰلِکَ نُنَبِّئُ الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۲۷﴾ اور مچھلی والے (پیغمبر یعنی یونس علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب وہ اپنی قوم سے (جب کہ وہ ایمان نہ لائے) خفا ہو کر چل دیئے (اور ان کی قوم پر سے عذاب ٹٹنے کے بعد بھی خود واپس نہ آئے اور اس سفر کے لئے ہمارے حکم کا انتظار نہیں کیا) اور انہوں نے (اپنے اجتہاد سے) یہ سمجھا کہ ہم (اس چلے جانے میں) ان پر کوئی دارو گیر نہ کریں گے (یعنی چونکہ اس فرار کو انہوں نے اجتہاداً جائز سمجھا اس لئے انتظار نص اور وحی کا نہ کیا لیکن چونکہ امید وحی تک وحی کا انتظار انبیاء کیلئے مناسب ہے اس ترک مناسب پر ان کو یہ ابتلاء پیش آیا کہ راہ میں ان کو کوئی دریا ملا اور وہاں کشتی میں سوار ہوئے کشتی چلتے چلتے رک گئی یونس علیہ السلام سمجھ گئے کہ میرا یہ فرار بلا اذن ناپسند ہوا اس کی وجہ سے یہ کشتی رکی کشتی والوں سے فرمایا کہ مجھ کو دریا میں ڈال دو وہ راضی نہ ہوئے غرض قرعہ پر اتفاق ہوا تب بھی ان ہی کا نام نکلا آخر ان کو دریا میں ڈال دیا اور خدا کے حکم سے ان کو ایک مچھلی نگل گئی آخر جہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور (پس انہوں نے اندھیروں میں پکارا) ایک اندھیرا شکم مای کا دوسرے قعر دریا کا پھر دونوں گہرے اندھیرے بجائے بہت سے اندھیروں کے یا تیسرا اندھیرا رات کا قالہ ابن مسعود کما فی الدر المنثور غرض ان تاریکیوں میں دعا کی کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے (یہ توحید ہے) آپ (سب نقائص سے) پاک ہیں (یہ تنزیہ ہے) میں بیشک قصور وار ہوں (یہ

خَلِدُونَ ۳۱ لَّهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۳۲

اور ذکرِ علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو لاوارث مت رکھیے (یعنی مجھ کو فرزند دیجئے کہ میرا وارث ہو) اور سب وارثوں سے بہتر آپ ہی ہیں سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ہم نے ان کو یحییٰ (فرزند) عطا فرمایا اور ان کی خاطر سے ان کی بی بی کو (جو کہ بانجھ تھیں) اولاد کے قابل کر دیا یہ سب نیک کاموں میں دوڑتے تھے اور امید و تیم کے ساتھ ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے اور اس بی بی (مریم) کا بھی تذکرہ کیجئے جنہوں نے اپنے ناموس کو (مردوں سے) بچایا (نکاح سے بھی اور ناجائز سے بھی) پھر ہم نے ان میں بواسطہ (جبریل) اپنی روح پھونک دی اور ہم نے ان کو اور ان کے فرزند (عیسیٰ علیہ السلام) کو دنیا جہان والوں کے لئے اپنی قدرت کاملہ کی نشانی بنا دی۔ یہ ہے تمہارا طریقہ کہ (جس پر تم کو رہنا ہے) وہ ایک ہی طریقہ ہے اور میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں سو تم میری عبادت کیا کرو اور ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا (سو اس کی سزا دیکھیں گے کیونکہ) سب ہمارے پاس آنے والے ہیں سو جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ ایمان والا بھی ہوگا سو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ لیتے ہیں اور ہم جن بستیوں کو (عذاب سے یا موت سے) فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ (دنیا میں) پھر لوٹ کر آویں یہاں تک کہ یا جوج ماجوج دیئے جاویں گے اور (غایت کثرت کی وجہ سے) ہر بلندی سے (جیسے پہاڑ اور ٹیلہ) نکلنے معلوم ہوں گے اور (وہ رجوع و بعث کا) سچا وعدہ نزدیک آ پہنچا ہوگا تو بس پھر ایک دن سے یہ قصہ ہوگا کہ منکروں کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جاویں گی (اور یوں کہتے نظر آویں گے) کہ ہائے کم بختی ہماری ہم اس (امر میں غفلت میں تھے بلکہ) واقعی یہ ہے کہ ہم ہی تصور وار تھے۔ بلاشبہ تم (اے مشرکین) اور جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پوج رہے ہو سب جہنم میں جھوٹے جاؤ گے (اور) تم سب اس میں داخل ہو گے (اور یہ بات سمجھنے کی ہے کہ) اگر یہ تمہارے معبود واقعی معبود ہوتے تو اس (جہنم) میں کیوں جاتے اور سب (عابدین و معبودین) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے (اور ان کا اس میں شور ہوگا اور وہاں) (اپنے غل شور میں کسی کی) کوئی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ تو دوزخیوں کا حال ہوا) اور (جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے۔)

تَفْسِيرُ: قصہ ذکرِ علیہ السلام ☆ وَذَكَرْنَا إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ۳۱ اور ذکرِ علیہ السلام کے قصہ) کا تذکرہ کیجئے جب کہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو لاوارث مت رکھیو (یعنی مجھ کو فرزند دیجئے کہ میرا وارث ہو قال تعالیٰ: فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْثَنِي [مریم: ۵-۶ الخ] اور (یوں تو) سب وارثوں سے بہتر (یعنی حقیقی وارث) آپ ہی ہیں (اس لئے وہ وارث حقیقی نہ ہوگا بلکہ ایک وقت وہ بھی فنا ہو جاوے گا لیکن اس ظاہری وارث سے بعض منافع دینیہ حاصل ہوں گے اس لئے اس کو مانگتا ہوں ورنہ کبھی نہ کبھی اس کے اور اس کے نابوں کے فنا ہو جانے سے ان منافع کا سلسلہ بھی ختم ہو جاوے گا اور حقیقی اور دائمی بقا سب کے بعد آپ ہی کے لئے رہے گا) سو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ہم نے ان کو یحییٰ (فرزند) عطا فرمایا اور ان کی خاطر سے ان کی بی بی کو (جو کہ بانجھ تھیں لقولہ تعالیٰ وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا ان کو) اولاد کے قابل کر دیا یہ سب (جن کا اس سورت میں ذکر ہوا) نیک کاموں میں دوڑتے تھے اور امید و تیم کے ساتھ ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے (جس سے ان حضرات کی کمال عبودیت اور ہماری کمال معبودیت ثابت ہوتی ہے پس رسالت اور توحید ہر دو مسلوں کی تقویت ہوتی ہے جو کہ مقاصد سورت میں سے مقصود اعظم ہے)۔

قصہ حضرت عیسیٰ و مریم علیہم السلام ☆ وَالَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۳۲ اور ان بی بی (مریم) کے قصہ) کا (بھی) ذکر کیجئے جنہوں نے اپنے ناموس کو (مردوں سے) بچایا (نکاح سے بھی اور ناجائز سے بھی) پھر ہم نے ان میں (بواسطہ جبریل علیہ السلام) اپنی روح پھونک دی (جس سے ان کو بے شوہر حمل رہ گیا) اور ہم ان کو اور ان کے فرزند (عیسیٰ علیہ السلام) کو (کہ روح اللہ ہیں علاوہ صفات مذکورہ یُسْرِعُونَ الخ کی ایک صفت زائد کے ساتھ موصوف کیا کہ ان کو) دنیا جہان والوں کے لئے (اپنی قدرت کاملہ کی) نشانی بنا دی (کہ ان کو دیکھ کر سن کر سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہیں)۔ (زبط: یہاں تک حضرات انبیاء علیہم السلام کے قصص کا بیان ہوا چونکہ یہ سب حضرات موحّد و داعی الی التوحید تھے جس کی بعض قصوں میں تفصیل کے ساتھ تصریح ہے جیسے قصہ ابراہیم علیہ السلام میں مناظرہ مشرکین اور قصہ یونس علیہ السلام میں لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مذکور ہے اور ختم پر وَيَدْعُونَنَا سَرْعًا وَآسَافًا ۳۳ الخ میں اجمالاً بالاشتراک اس طرف تلوٹ ہے اور نیز سب حضرات کا اس میں متفق ہونا مشہور و معروف بھی ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قولہ تعالیٰ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ الخ روح المعانی میں ایک تفسیر وَأَصْلَحْنَا کی یہ نقل کی ہے کہ ان کی بی بی کو جوانی لوٹا دی اس بناء پر اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو چیزیں عادت اسباب کی طرف مستند ہیں ان میں استجاب دعا کے متعلق اکثر عادت الہیہ یہ ہے کہ اس کے اسباب مہیا فرما دیتے ہیں گو وہ بدوں اسباب بھی کموین پر قادر ہیں قولہ تعالیٰ: إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ چونکہ یہ سابق کی علت کو موقع پر آیا ہے اس سے یہ ثابت ہوا کہ طاعات نعم دنیویہ کا بھی سبب ہو جاتی ہیں۔

مَلَقَاتِ الْبَرْجَاتِ: قولہ فی جعلناہا علاوہ صفات اشعار بہ الی تخصیصہما بہ بعد تعمیم ما ذکر لہما ایضاً ۱۲۔
 السَّلَاحُ: قدم ہبہ یحییٰ مع توقفہا علی اصلاح الزوج للولادة لانہا المطلوب الاعظم والواو لا تقتضی ترتیباً کذا فی الروح قولہ
 ففتحنا فیہا قال فی الروح هذا الاحیاء لعیسیٰ علیہ السلام وهو لکونہ فی بطنہا صح ان یقال نفخنا فان ما یکون فیما فی الشئ یکون
 فیہ فلا یلزم ان یکون المعنی احییناها ولس بمراد وهذا کما یقول الزمار نفخت فی بیت فلان وهو قد نفخ فی الزمار فی بیتہ آہ
 والمقصود منہ دفع اشکال وهو ان المراد احیاء عیسیٰ علیہ السلام والمذکور فی القرآن نفخ الروح فی مریم ومعناہ احیاء مریم لان
 الحی هو الذی ینفخ فیہ الروح ولس احیاء المریم مراداً فما معنی الآیۃ والجواب ظاہر من تقریری ہہنا ۱۳۔

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا
 اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خِلْدُونَ ۖ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هٰذَا يَوْمُكُمْ
 الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۖ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۚ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ
 خَلْقٍ نُّعِيدُهُ ۚ وَعَدًا عَلَيْنَا ۚ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۝ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ

أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝

وہ لوگ اس (دوزخ) سے (اس قدر) دور کئے جاویں گے (کہ) اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) ان کو بڑی
 گھبراہٹ (یعنی نفخ ثانیہ سے زندہ ہونے کی) غم میں نہ ڈالے گی اور قبر سے نکلتے ہی فرشتے ان کا استقبال کریں گے (اور کہیں گے کہ) یہ ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ
 کیا جاتا تھا وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے۔ جس روز ہم (نفخ اولیٰ کے وقت) آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمون کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے
 (اور) ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت (ہر چیز کی ابتدا کی تھی اسی طرح آسانی سے) اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے اور ہم ضرور اس کو
 پورا کریں گے اور ہم (سب آسمانی) کتابوں میں لوح محفوظ (میں لکھنے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین (جنت) کے مالک میرے نیک بندے ہوں گے۔

تفسیر: اس لئے آگے بطور نتیجہ قصص مذکورہ کے توحید کا اثبات اور اختلاف فی التوحید یعنی شرک کی مذمت اور ان مضامین کی تاکید کے لئے معاد کی تفصیل جس
 پر اہل حق کو جزا اور اہل باطل کو سزا ہوگی ارشاد فرماتے ہیں۔

توحید مع ذکر معاد برائے تاکید ☆ إِنَّ هٰذِهِ قَامَتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً (الی قولہ تعالیٰ) أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝ اے
 لوگو! (اور) جو انبیاء علیہم السلام کا طریقہ توحید کا معلوم ہوا) یہ تمہارا طریقہ ہے (یعنی جس پر تم کو رہنا واجب ہے) کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (یعنی جس میں کسی نبی
 اور کسی شریعت کو اختلاف نہیں ہوا) اور (حاصل اس طریقہ کا یہ ہے کہ) میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں سو تم سب میری عبادت کیا کرو اور (لوگوں کو چاہئے تھا کہ
 بعد ثابت ہو جانے اس امر مذکور کے سب اسی ایک طریقہ پر رہتے مگر ایسا نہ کیا بلکہ) ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا (مگر اس کی سزا دیکھیں گے
 کیونکہ) سب ہمارے پاس آنے والے ہیں (اور آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ملے گا) سو جو شخص نیک کام کرتا ہوگا اور وہ ایمان والا بھی ہوگا (جو کہ
 توحید پر موقوف ہے) سو اس (شخص) کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ لیتے ہیں (پس قیامت میں وہی لکھا ہوا نامہ عمل ظاہر ہوگا اور اس کے
 موافق اس کو ثواب ملے گا) اور (ہم نے جو کُلُّ إِلَيْنَا سُرُجُونَ ﴿﴾ کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شبہ ہے کہ اب تک دوبارہ زندہ کر کے کسی کا حساب و
 کتاب نہیں کیا گیا سو یہ شبہ محض وہی ہے کیونکہ اس رجوع موعود کے لئے ہم نے ایک خاص وقت معین کر رکھا ہے اور جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو
 یہ بات ہے کہ) ہم جن بستیوں کو (عذاب سے یا موت سے) فنا کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات (بامتناع شرعی) ناممکن ہے کہ وہ (دنیا میں حساب کتاب کے
 لئے) پھر لوٹ کر آویں (مگر یہ عدم رجوع ابدی نہیں ہے جیسا منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے) یہاں تک کہ جب (وہ وقت
 موعود آ پہنچے گا جس کا ابتدائی سامان یہ ہوگا کہ) یا جوج و ما جوج (جواب سد ذوالقرنین میں بند ہیں وہ) کھول دیئے جاویں گے اور وہ (غایت کثرت کی وجہ سے)
 ہر بلندی سے (جیسے نیلہ اور پہاڑ) نکلتے (معلوم) ہوں گے (یعنی جدھر دیکھو وہی نظر آویں گے سو ہموار زمین میں تو نظر پڑتے ہی دکھائی دیں گے اور بلندی کی
 آڑ میں اول و بلہ میں نہ دکھائی دیں گے لیکن تھوڑی دیر میں وہاں سے بھی وہی نکلتے معلوم ہوں گے) اور (وہ رجوع و بعث کا) سچا وعدہ نزدیک آ پہنچا ہوگا تو بس

پھر (اس کے واقع ہوتے ہی) ایک دم سے یہ قصہ ہوگا کہ منکروں کی نگاہیں پھٹی پھٹی رہ جاویں گی (اور یوں کہتے نظر آویں گے) کہ بائیں کبختی ہماری ہم اس (امر) سے غفلت میں تھے (اور سچ پوچھو تو غفلت بھی جب کہی جاتی کہ جب کوئی ہم کو آگاہ نہ کرتا) بلکہ (واقعی یہ ہے کہ) ہم ہی قصور وار تھے (کہ باوجود تنبیہ کے متنبہ نہ ہوئے حاصل یہ ہوا کہ اس وقت منکرین رجوع بھی رجوع کے قائل ہو جاویں گے آگے مشرکین کو جن کا تَقَطُّعُوا میں ذکر تھا بمقابلہ مَنْ يَعْصِلُ الخ کے وعید ہے کہ) بلاشبہ تم (اپنے مشرکین) اور جس کو تم خدا کو چھوڑ کر پوج رہے ہو سب جہنم میں جھونکے جاؤ گے (اور) تم سب اس میں داخل ہو گے (البتہ اگر معبودین میں سے کسی میں کوئی امر مانع نہ ہو تو اس مقتضی کا اثر واقع نہ ہوگا مثلاً انبیاء و ملائکہ کو کسی نے ان کو معبود بنا لیا ہو مگر خود ان کی مقبولیت اس سے مانع ہوگی چنانچہ یہ امر خود عقلی بھی ہے اور اس کی تائید کے لئے آگے آیت بھی ہے: اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ الْخ پس اس حکم میں اصنام اور شیاطین بھی داخل رہ گئے اصنام میں تو ایک مقتضی بلا مانع موجود ہے اور شیاطین میں خود دوسرا مقتضی بھی یعنی ان کا کفر موجود ہے غرض یہ سب جہنم میں جاویں گے اور یہ بات سمجھنے کی ہے کہ) اگر یہ (تمہارے معبود) واقعی ہوتے تو اس (جہنم) میں کیوں جاتے اور (جانا بھی کوئی چند روزہ نہیں بلکہ) سب (عابدین و معبودین) اس میں ہمیشہ ہمیشہ کور ہیں گے (اور) ان کا اس میں شور و غل ہوگا اور وہاں (اپنے شور و غل میں کسی کی) کوئی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ تو دوزخیوں کا حال ہوا اور) جن کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے (اور اس کا ظہور ان کے اعمال اور افعال میں ہوا) وہ لوگ اس (دوزخ) سے (اس قدر) دور رکھے جاویں گے (کہ) اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے (کیونکہ وہ جنت میں ہوں گے اور جنت دوزخ میں بون بعید ہوگا) اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) ان کو بڑی گھبراہٹ (یعنی نفخہ ثانیہ سے زندہ ہونے کی اور ہیبت و شدت کے مشاہدہ کرنے کی حالت) غم میں نہ ڈالے گی اور (قبر سے نکلتے ہی) فرشتے ان کا استقبال کریں گے اور کہیں گے کہ) یہ ہے تمہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا (کہ قیامت آوے گی اور نیک لوگوں کو جزائیک ملے گی پس یہ تعظیم اور بشارت ان کے لئے زیادہ مسرت کا موجب ہو جاوے گی اور اگر کسی روایت سے عموم ہول ثابت ہو جاوے تو اہل ایمان کے لئے چونکہ اس کا زمانہ بہت ہی قلیل ہوگا اس لئے وہ کالعدم ہے اور اس کے معارض نہیں) وہ دن (بھی) یاد کرنے کے قابل ہے جس روز ہم (نسخہ اولی کے وقت) آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمونوں کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے (پھر لپیٹنے کے بعد خواہ معدوم محض کر دیا جاوے یا اسی حالت پر نسخہ ثانیہ تک رہے دونوں ممکن ہیں اور) ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت (ہر چیز کی) ابتدائی (آفرینش) کی تھی اسی طرح (آسانی سے اور نیز بعض ہیئت کی بقاء سے) اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے (اور) ہم ضرور (اس کو پورا) کریں گے اور (اوپر جو صلحاء سے وعدہ ثواب و نعمت کا ہوا ہے وہ بہت قدیم اور مؤکد وعدہ ہے چنانچہ) ہم (سب آسمانی) کتابوں میں لوح محفوظ (میں لکھنے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین (جنت) کے مالک میرے نیک بندے ہوں گے (پس قیامت اس سے ظاہر ہے کہ اول لوح محفوظ میں یہ وعدہ لکھا گیا ہے اور تاکید اس سے ظاہر ہے کہ کتاب الہی کوئی اس مضمون سے خالی نہیں) **فَاِذَا** آیت: **وَحَرَّمْ عَلٰی قَرْيَةٍ الْخ** کی تفسیر میں جو حساب و کتاب کی قید ظاہر کر دی ہے اس سے اس شخص کا استدلال باطل ہو گیا جو مرنے کے بعد کسی نبی کے معجزے سے زندہ ہو سکنے کا منکر ہے **اِنَّ آيَتِ: حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ الْخ** میں تخصیص اسی علامت کی منجملہ اور علامات ساعت کے دو وجہ سے ہو سکتی ہے ایک تو یہ اکثر علامات کے اعتبار سے قیامت کے قریب زیادہ ہے چنانچہ روح المعانی میں حدیث احمد اور ابن المنذر سے یہ روایتیں نقل کی ہیں: **اِنَّ السَّاعَةَ بَعْدَ اَنْ يَهْلِكَ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ كَالْحَامِلِ الْمَتَمِّ لَا يَدِيْ اَهْلُهَا حَتّٰى تَفْجَاهُمْ بَوْلَا دَهَا لَيْلًا اَوْ نَهَارًا وَقَالَ لَوْ نَتَجَتْ فَرَسِيْ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مَارَكِبٌ فَلَوْهَا حَتّٰى تَقُومَ السَّاعَةُ** اور ان روایات سے مبالغہ مقصود ہے۔ دوسرے یہ علامت ہولناک بہت ہے اور عدم وقوع کی جو غایت **حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ الْخ** فرمائی گئی ہے حالانکہ فتح یا جوج کے وقت رجوع یعنی بعث نہ ہوگا تو انفرادہ غایت نہیں بلکہ مع قیام ساعت کے جس پر یہ فتح اور اقتراب دال ہے اور مقصود غایت بنانا اسی مدلول کا ہے اور دال صرف توطیہ اور تمہید اس کی ہے اور اصنام کا دوزخ میں جانا اس لئے نہیں کہ اصنام معذب ہوں گے بلکہ اس لئے تاکہ کفار پر حجت زیادہ لازم ہو اور وہ حجت یہی ہے: **لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْاِلٰهَةُ الْخ** اور تاکہ کفار کو خوب حسرت ہو کہ جس سے توقع خیر کی تھی اور برعکس وہ مبدا شر بن گیا اور تاکہ اپنی حماقت ظاہر ہو کہ جب یہ خود نہ بچ سکے تو ہم کو کیا بچاتے وغیرہ ذلک اور آیت: **لَهُمْ فِيْهَا زَفِيرٌ** سے پہلے عابدین و معبودین سب کا ذکر تھا اور **لَهُمْ** کی ضمیر سب کی طرف راجع کرنا اس لئے خلاف ظاہر ہے کہ اصنام کا صاحب زفیر ہونا لازم آتا ہے اس لئے اس میں تغلیب ہے یعنی صرف عابدین کے اعتبار سے کل کو مرجع بنادیا اور یہ علم بلاغت میں بکثرت ہے اور آیت: **اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ الْخ** کا ابتدائی مضمون ملائکہ کو بھی شامل ہے پس **مَا تَعْبُدُوْنَ** سے وہ مخصوص و متشبی ہو گئے اور اخیر کا مضمون: **وَهُمْ فِيْ مَا اَشْتَبَهَتْ الْخ** خاص ہے مؤمنین بشر کے ساتھ یہ طرز بھی تغلیب میں داخل ہے۔

زَجَّجْنٰ مَسٰكِلَ السَّالُوْنَ: قوله تعالى: **لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْخ** اس سے وہ مقولہ ثابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کو فرح دائم میسر ہوتا ہے اور ان کو جو عظمت کے سبب دونوں عالم میں یا عقاب کا خوف دنیا میں ہوتا ہے وہ اس کے منافی نہیں کیونکہ وہ مقتضی عبادت کا ہے ۱۲۔

مَلِكًا ١٢ قوله قبل ان هذه لو كانت اشارة الى ان الخطاب للعام ٢ قوله في امتكم واجب اشارة الى كون الاضافة لهذا الملايسة ٣ قوله في نظوى السماء آسمان اشارة الى ارادة الجنس يدل عليه قوله تعالى في الزمر والسموات مطويات ٤ قوله في نعيده آسأل اشارة الى ان وجه الشبهة هو السهولة ٥ قوله في كتبنا الخ آسان ولوح وجنت اشارة الى حمل الزبور على المعنى اللغوي بمعنى المزبور الشامل للكتب الجنسية كما في قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين والى حمل الذكر على معنى اللوح كما ورد في حديث البخارى عنه صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى ولم يكن قبله شئ وكان عرشه على الماء ثم خلق الله السموات والارض وكتب في الذكر كل شئ والى حمل الارض على ارض الجنة كما في قوله تعالى واورثنا الارض نتبوا من الجنة اخرج الاول ابن جرير عن ابن عباس وعن ابن زيد والثاني هو عن ابن زيد والثالث هو ابن ابي حاتم عن ابن عباس كذا في الروح ٣-

الزواني: في الدر المنثور اخرج ابو داود في ناسخه وجماعة عن ابن عباس قال لما نزلت انكم وما تعبدون قال ابن الزبيرى يا محمد هذا شئ لآلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله قال بل كل من عبد من دون الله وقال ابن الزبيرى خصمت رب الكعبة فهذه النصارى تعبد عيسى وهذه اليهود تعبد عزيرا وهذه بنو يلح تعبد الملائكة فضج اهل مكة وفرحوا فنزلت ان الذين سبقت الآية ونزلت لما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون آه مختصراً وفي الروح برواية ابن مردويه عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التى امرتهم بذلك آه قال في الروح وعلى وفق هذا ورد جواب الملائكة عليهم السلام في قوله تعالى ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة هؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبختك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون آه قلت ولما ورد جوابه صلى الله عليه وسلم في الرواية الثانية ذهب ما كانت الرواية الاولى يوهمه من سكوتة صلى الله عليه وسلم نعم يشكل هذا الجواب بانه يقتضى خروج الاصنام من الآلهة ايضاً لاشتراك مبنى الجواب وحله ان هؤلاء الصالحين لما وجد منهم السخط لعبادتهم اياهم ووجد فيهم الصلاح قطع هذا السخط والصلاح نسبة هذه العبادة عنهم واقتصرت على الشياطين بخلاف الاصنام فانه لما لم يوجد منهما السخط والصلاح المذكور بقيت العبادة منسوبة اليها والى الشياطين معاً بالاعتبار من المختلفين فمحصل الجواب هو الذى قررته في اناء الترجمة من ان هؤلاء الصالحين يوجد فيهم بعض الموانع فلم يؤثر المقتضى والآلهة لا يوجد ذلك المانع فيهم فآثر المقتضى فهو صلى الله عليه وسلم به على بعض تلك الموانع وكان بعضها من صلاحهم غير خفى فلم ينبه عليه ثم وردت الآية للتنبيه على كون الصلاح مانعاً فمجموع الآية والرواية ظهر مجموع المانع فتدبر وتشكروا الله اعلم قوله الفزع الاكبر في الدر المنثور اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يعنى النفخة الآخرة ٣-

اللعائن: امة بالكسر والضم الدين كذا في القاموس ٣ تقطعوا اما بمعنى قطعوا فامرهم مفعول به واما بمعناه ومعنى امرهم في امرهم كذا في الروح ٣ قوله حرام اى ممتنع سواء كان عادة او شرعاً او عقلاً كذا في الروح ٣ قوله حذب ما ارتفع من الارض من الجبل والاكمة- قوله حصب ما يحصب به اى يرمى سجل الصحيفة والكتب ما يكتب فيه من المعانى كذا في الكشاف ٣-

النحو: قوله حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ الخ غاية لقوله لا يرجعون قوله فاذا هى شاخصة جواب لا اذا كذا في الروح ٣ قوله للكتب صفة او حال من السجل اى السجل الكائن او كائناً للكتب قوله كما بداننا وجه التركيب فيه عندى ان مفعول بداننا مقدر دل عليه تنوين خلق هو عوض عن المضاف اليه واول خلق ظرف وضمير المفعول في نعيده عائد الى ذلك المقدر وتقدير الكلام هكذا كما بداننا كل شئ في اول خلقه كذلك نعيد كل شئ ٣ قوله كطى السجل اعترض بانه لا يحسن التشبيه اذ ليس مشبه به اقوى واجيب بانه اقوى نظراً الى اصغر حجمه بالنسبة الى السماء ٣-

البلاغة: قوله تقطعوا فيه التفات قوله من الصلحت اى بمن مبالغة فى الترغيب اى لا يضيع السعى ولا عمل بعض العمل قوله لا يرجعون لا زائدة كما في قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد وحرام مثل ما منعك فى المادة ايضاً للاشتراك بين المنع والامتناع ٣ قوله فتحت فيه اسناد مجازى لان المفتوح هو السد لاهم قوله انتم لها هو تأكيد ٣-

إِنَّ فِي هَذَا بَلَاغًا لِقَوْمٍ غَيْرٍ يُعِينُونَ ٥٠ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ٥١ قُلْ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِإِلَهِكُمْ أَنَا

إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۸﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ اذْنُبْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ طَوَّانٍ
أُذِرْتُمْ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿۱۹﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿۲۰﴾
وَإِنْ أُوذِرْتُمْ لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿۲۱﴾ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ط وَرَبُّنَا
الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿۲۲﴾

بلاشبہ اس (قرآن) میں (ہدایت کا) کافی مضمون ہے ان لوگوں کے لئے جو بندگی کرنے والے ہیں اور ہم نے (ایسے مضامین نافع دے کر) آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہان کے لوگوں یعنی متعین پر مہربانی کرنے کے لئے۔ (بطور خلاصہ کے مکرر) فرمادیجئے کہ میرے پاس تو صرف یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (حقیقی) ایک ہی معبود ہے سوا اب بھی تم مانتے ہو (یا نہیں یعنی اب تو مان لو) پھر (بھی) اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو (بطور اتمام حجت کے) آپ فرمادیجئے کہ میں تم کو نہایت صاف اطلاع کر چکا ہوں اور میں یہ جانتا ہوں کہ جس (سزا کا تم سے وعدہ ہوا ہے) آیدہ قریب ہے یا دور دراز ہے البتہ وقوع ضرور ہوگا) کیونکہ اللہ کو تمہاری پکار پر کبھی ہوئی بات کی بھی خبر ہے اور جو بات تم دل میں رکھتے ہو اس کی بھی خبر ہے اور میں (بالعین) نہیں جانتا (کہ کیا مصلحت ہے) شاید وہ (تاخیر عذاب) تمہارے لئے (صورۃ) امتحان ہو اور ایک وقت (یعنی موت) تک زندگی سے (فائدہ پہنچانا ہو پیغمبر نے) (ہاذا ان الہی) کہا کہ اے میرے رب فیصلہ کردیجئے حق کے موافق اور (پیغمبر نے کفار سے یہ بھی فرمایا کہ ہمارا رب ہم پر) بڑا مہربان ہے جس سے ان باتوں کے مقابلہ میں مدد چاہی جاتی ہے جو تم بنایا کرتے ہو۔ ﴿۲۲﴾

تَفْسِيرُ لِحَط: اب سورت ختم پر پہنچی یہاں تک سورت کے بڑے حصہ میں توحید و نبوت کی تحقیق اور منکرین کے لئے وعید مذکور ہوئی ہے آگے ان مضامین مفیدہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے آیت اِنَّ رَفِیْ هٰذَا اور وَمَا اَرْسَلْنَاكَ الْخ میں ان مضامین کی صراحت مدح اور دوسری آیت میں اشارۃ ان مضامین لانے والے کی بھی مدح اور آیت: قُلْ اِنَّمَا يُوسِّطِي الْخ میں بطور تلخیص سابق کے توحید اور اسلام کی طرف جس کے لوازم میں سے تصدیق نبوت بھی ہے دعوت مکررہ اور آیت: فَاِنْ تَوَلَّوْا سے آخر تک بطور تلخیص ہی کے انکار پر وعید مکرر اور وعید کے متعلق اور مناسب مضامین ارشاد ہیں پس مضمون اختتام بمنزلہ حاصل مرام و خلاصہ مقام مجموعہ کلام کے ہے۔

خاتمہ سورت متضمن تلخیص مضامین توحید و نبوت و وعید اہل شقوت:

اِنَّ رَفِیْ هٰذَا لَبَلَّغًا لِّقَوْمٍ عَلِيْدِيْنَ ﴿۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿۲۲﴾ بلاشبہ اس (قرآن یا جزو قرآن یعنی سورت مذکورہ) میں (بوجہ مشتمل ہونے کے مضامین نافعہ پر ہدایت کے باب میں) کافی مضمون ہے ان لوگوں کے لئے جو بندگی کرنے والے ہیں (اور گو بندگی و اطاعت سے سرتابی کرنے والوں کے لئے بھی یہ کافی ہدایت ہے اگر وہ ہدایت کے طالب ہوں مگر وہ خود ہی متنع نہیں ہوتے اس لئے عابدین کی تخصیص ذکر میں ہوئی) اور ہم نے (ایسے مضامین نافعہ دے کر) آپ کو اور کسی بات کے واسطے (رسول بنا کر) نہیں بھیجا مگر دنیا جہان کے لوگوں (یعنی مکلفین) پر (اپنی) مہربانی کے لئے (وہ مہربانی یہی ہے کہ لوگ رسول سے ان مضامین کو قبول کریں اور ہدایت کے ثمرات حاصل کریں اور جو قبول نہ کرے یہ اس کا تصور ہے اس مضمون کی صحت میں کوئی خلل نہیں پڑتا) آپ (ان لوگوں سے بطور خلاصہ کلام کے پھر مکرر) فرمادیجئے کہ میرے پاس تو (در باب اختلاف موحیدین و مشرکین کے) صرف یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود (حقیقی) ایک ہی معبود ہے سو (بعد ثابت ہو جانے اس کی حقانیت کے) اب بھی تم مانتے ہو (یا نہیں یعنی اب تو مان لو) پھر (بھی) اگر یہ لوگ (اس کے قبول کرنے سے) سرتابی کریں تو آپ (بطور اتمام حجت کے) فرمادیجئے کہ میں تم کو نہایت صاف اطلاع کر چکا ہوں (جس سے ذرہ برابر تم میں کسی پر خفا نہیں رہا خود حقانیت توحید و اسلام کی اطلاع بھی اور انکار پر جو سزا مرتب ہوگی اس کی اطلاع بھی سونہ مجھ پر کوئی بار بار اور نہ تم کو کوئی عذر رہا) اور (اگر اس کے حق ہونے میں تم کو یہ شبہ ہو کہ وہ سزا اب تک کیوں نہیں ہوئی سو اس کا وقوع تو ضرور ہوگا باقی) میں یہ جانتا نہیں کہ جس (سزا) کا تم سے وعدہ ہوا ہے آیدہ قریب (واقع ہونے والی) ہے یا دور دراز (زمانہ میں واقع ہونے والی) ہے (البتہ وقوع تو ضرور ہوگا کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (تمہاری) پکار کر کبھی ہوئی بات کی بھی خبر ہے اور جو (بات) تم دل میں رکھتے ہو اس کی بھی خبر ہے (پس جب اس کو سب احوال کی اطلاع ہے اور احوال کفریہ پر سزا کا وعدہ بھی ہے تو لامحالہ سزا ہوگی) اور (تاخیر عذاب سے شبہ عدم وقوع کا کرنا نہ چاہئے کیونکہ اس میں کچھ مصلحت ہے۔ باقی) میں (بالعین) نہیں جانتا (کہ کیا مصلحت ہے) ہاں اتنا کہہ سکتا ہوں کہ (شاید وہ) (تاخیر عذاب) تمہارے لئے (صورۃ) امتحان ہو (کہ عجب نہیں اب بھی ایمان لے آویں) اور ایک وقت (محدود یعنی وقت

موت) تک (زندگی سے) فائدہ پہنچانا ہو) کہ خوب غفلت بڑھے اور عذاب بڑھے پس پہلا امر رحمت ہے اور دوسرا امر عقوبت اور مختلف اعتبارات سے دونوں کا اجتماع ہو سکتا ہے جب ان مضامین سے ہدایت نہ ہوئی تو پیغمبر (ﷺ) نے (بإذن الہی) کہا کہ اے میرے رب (ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان میں) فیصلہ کر دیجئے (جو کہ ہمیشہ حق کے موافق) ہوا کرتا ہے کیونکہ خدائی فیصلہ کا حق ہونا لازم ہے مطلب یہ کہ عملی فیصلہ کر دیجئے یعنی مسلمانوں کے جس غلبہ کی پیشین گوئی ہے مثلاً: سَيَهْزِمُ الْجُمُعَةُ وَيُؤْكَلُونَ الدُّبُرَ [الفر: ۴۵] اس کو واقع کر دیجئے تاکہ حجت اور زیادہ تام ہو جاوے (اور یہ بھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے فرمایا کہ) ہمارا رب (ہم پر) بڑا مہربان ہے جس سے ان باتوں کے مقابلہ میں مدد چاہی جاتی ہے جو تم بتایا کرتے ہو (کہ مسلمان جلدی نیست و نابود ہو جاویں گے یعنی ہم مدد چاہتے ہیں چنانچہ بدر میں وہ پیشین گوئی واقع ہو گئی ولله الحمد۔) آیت: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کی جو تفسیر کی گئی ہے اس پر کوئی اشکال متوجہ نہیں ہوا جس کی توجیہ کی حاجت ہو اور قِثَّةٌ کے ترجمہ میں سورۃ اس لئے کہا گیا کہ حقیقی امتحان کی تو عالم الغیب ہونے کے ساتھ گنجائش ہی نہیں۔ اور یُوحَىٰ اِلَیَّ پر جو فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ کو مرتب فرمایا ہے حالانکہ ظاہر مسئلہ تو حید کا مسئلہ نبوت پر موقوف نہیں بلکہ بالعکس ہے سو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشرکین سے اثبات واجب یا تو حید صالح میں اختلاف نہ تھا بلکہ تو حید معبود میں کلام تھا سو تو حید بایں معنی کا ترتب مسئلہ نبوت پر اور اس کا ثبوت دلیل سنی سے محل اشکال نہیں فقط۔

تم تفسیر السورۃ فی الثالث والعشرين من شوال المکرم يوم الاثنين ۱۳۲۳ من الهجرة السنیة ولله الحمد۔

ترجمہ مسائل السالوک: قوله تعالى وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مقبولین کے برکات بلا ان کے قصد کے تمام عالم کو پہنچتے ہیں جیسے آفتاب کی شعاعیں بدون اس کے قصد و علم کے سب کو پہنچتی ہیں ۱۲ قوله تعالى وان ادری الخ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کو غیب کا علم نہیں جیسے بعض جبلاء اپنے پیروں کی نسبت اعتقاد کر بیٹھتے ہیں ۱۲۔

مَلَقَ قَائِلَ التَّبَجُّجِ: ۱۔ قوله قبل الا رحمة اور کسی بات کے واسطے اشارۃ الی کون رحمة علة و مفعولا له واستثناء من اعم العلل ای لعل الا الرحمة ۲۔ قوله فی رحمة اپنی اشارۃ الی ان رحمة مصدر فاعله الله تعالى ۳۔ قوله فی بالحق جو کہ ہمیشہ کما فی المعالم قال اهل المعانی معناه رب احکم بحکمک الحق فحذف الحکم و اقيم الحق مقامه والله یحکم بالحق طلب منه او لم یطلب ومعنی الطلب ظهور الرغبة من الطالب فی حکمة الحق آہ۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءة قل رب احکم بصیغة الامر واخذت بحاصلها فی ترجمتی لقال فافہم ۱۳۔

اللَّغَاتُ: بلغا کفایۃ کذا فی الروح ۱۳۔ قوله الا یذان الفعال من الاذن واصله العلم بالاجازۃ فی شیء وترخیصہ ثم تجوز به عن مطلق العلم وصیغ منه الافعال ۱۴۔

النَّحْوُ: قوله لعله فتنۃ فی الروح جملة لعله الخ موضع المفعول وفي منهیۃ ان الضمیر لما علم من الکلام آہ۔

الْبَلَاةُ: فهل انتم المقصود من الاستفہام المر ۱۴ قوله علی سواء فی الروح من الکشاف انه استعارة تمثیلیۃ شبه بمن بینہ و بین اعداء هذتہ فاحس بغدرهم فنبذ الیہم العهد وشهر النبذ اشاعہ و آذنتهم جمیعاً بذلک وهو من الحسن بمکان آہ قلت ووجه الشبه التشہیر کما اشرت الیہ بما ترجمت به ۱۵۔ قوله انما یوحی الی انما الخ فی الروح انه قصر قلب بالنسبة الی الشریک الصادر من الکفار ۱۶۔

سُورَةُ الْحَجِّ

سُورَةُ الْحَجِّ ۲۲ مَدَنِيَّةٌ ۱۰۳ آيَاتُهَا ۷۸ اَنَاءُهَا ۱۰ بَيِّنَاتُهَا ۱۰

سورة الحج مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۷۸ آیات اور ۱۰ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو (کیونکہ) یقیناً قیامت (کے دن) کا زلزلہ بڑی بھاری چیز ہوگی جس روز تم لوگ اس (زلزلہ) کو دیکھو گے اس روز تمام دودھ پلانے والیاں (مارے ہیبت) اپنے دودھ پیتے کو بھول جاویں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل (پورے دن ہونے سے پہلے) ڈال دیں گی اور (اے مخاطب) تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے حالانکہ وہ (واقع میں) نشہ میں نہ ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔

تَفْسِيرُ: سورة الحج مكية الا ست ايت من هذان خصمان الى صراط الحميد وهي ثمانون و سبعون اية كذا في البيضاوي وقال سماعل الروح والاصح القول بانها مختلطة فيها مدني ومكي وان اختلف في التعيين وهو قول الجمهور۔ خلاصہ اس سورت کا یہ مضامین ہیں اول بعث و حساب جس سے سورت شروع بھی ہوئی ہے اور درمیان میں فصل یوم قیامت و جنت و نار کا ذکر موقع موقع پر آیا ہے۔ دوم نبوت اور اس کے متعلق شبہات کا جگہ جگہ جواب اور نبوت ہی کے متعلق وعدہ نصرت اور اذن جہاد اور اسی کے متعلق مجادلین کی مذمت خواو وہ جدال قوی ہو یا غلی جیسے حج یا عمرہ سے روکنا جس کے ضمن میں احکام حج مذکور ہوئے۔ سوم توحید چنانچہ آیات میں تامل کرنے والے پر سب ظاہر ہے اور خاتمہ سورت سابقہ اور فاتحہ سورت ہذا میں مابہ الارتباط مضمون انداز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

امر بالتقوی و تاکید او بذکر و احوال قیامت ☆ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝ اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو (اور ایمان و اطاعت اختیار کرو کیونکہ) یقیناً قیامت (کے دن) کا زلزلہ (جو کہ آنے والا ہے) بڑی بھاری چیز ہوگی (جب زلزلہ کہ اس کے واقعات میں سے ایک واقعہ ہے ایسا ہوگا تو مجموعہ واقعات کی کثافت ہوگی تو ان شدائد کے بغیر گزرنے کے لئے سامان کرو اور وہ تقویٰ ہے آگے اس زلزلہ کی شدت کا بیان ہے کہ) جس روز تم لوگ اس (زلزلہ) کو دیکھو گے اس روز (یہ حال ہوگا کہ) تمام دودھ پلانے والیاں (مارے ہیبت اور دہشت کے) اپنے دودھ پیتے (بچہ) کو بھول جاویں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل (پورے دن ہونے سے پہلے) ڈال دیں گی اور (اے مخاطب) تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے حالانکہ وہ (واقع میں) نشہ میں نہ ہوں گے (کیونکہ نشہ ہوتا ہے کسی مسکر کے استعمال سے جس کا منفی ہونا ظاہر ہے) لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز (جس کے خوف کے مارے لوگوں کی حالت نشہ والوں کی سی ہو جاوے گی) روایات سے عین قیامت کے روز اور قیامت سے پہلے بھی زلزلہ کا وقوع ثابت ہے لیکن جس زلزلہ کا آیت میں ذکر ہے حدیث سے اس کا وقوع قیامت کے روز معلوم ہوتا ہے اخوجه احمد وسعيد بن منصور و عبد بن حميد والنسائي والترمذی والحاكم وصحاحه عن عمران بن حصين وفيه قال صلى الله عليه وسلم اتدرون اي يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله تعالى لا دم عليه السلام ابعث بعث النار الخ كذا في الروح اور یہ ہیبت و دہشت اگر سب کے لئے عام کہی جاوے تو آیت: لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ [الانبیاء: ۱۰۳] اس لئے معارض نہیں کہ نفی حزن کی باعتبار اکثر احوال کے ہے اور اثبات باعتبار ساعت قلیلہ کے اور اگر اس کو ناس کے اعتبار سے کہا جاوے تو اصل ہی سے اشکال نہ ہوگا اور تَذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ کے ظاہر الفاظ سے یہ مفہوم ہوتا ہے

کہ قیامت کے روز بھی عورتیں بچوں کو دودھ پلائیں گی سو یا تو اس کا التزام کر لیا جاوے اور کہا جاوے کہ جو جس حالت میں مرا ہے اسی حالت میں محشور ہوگا سو ممکن ہے کہ جو عورتیں حالت ارضاع میں مری ہیں ان کی وہاں بھی یہی حالت ہو اور یا کلام کو مٹی تمثیل پر کہا جاوے یعنی لو کانت هنا مرضعة ورضیع لذهلت المرضعة عن رضیعها فی حال ارضاعها ایہا لشدة الهول اور یہی دو احتمال تصع کل ذات حمل میں بھی ہیں لیکن جملہ اولیٰ میں احتمال ثانی منظور ہے اور جملہ ثانیہ میں احتمال اول کیونکہ حمل والیوں کا حالت حمل میں محشور ہونا ظاہر اقرب ہے بہ نسبت مرضعات کے حالت ارضاع میں محشور۔۔۔ کے لان الحمل شیء داخل و جزء منها والارضاع شیء خارج و وصف عارضی لہا واللہ اعلم اور مقصود یہ نہیں کہ بس اس زلزلہ کی ہیبت اتنی ہی ہوگی بلکہ مخاطبین کے اذہان میں چونکہ یہ ہیبت بھی عظیم ہے جس پر آثار مذکورہ مرتب ہوں اس لئے اس کو ذکر کر دیا پس زائد کی نفی نہیں ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: (سورة الحج) قوله تعالى: وتترى الناس الخ اس میں غیر سرکوشیہا سرکفر مادی نے سے اس اصطلاح کی اصل نکل آئی کہ بعض حالات باطنہ کو اسی مشابہت کے سبب سرکہہ دیا جاتا ہے ۱۲۔

ملحقات التبرجہ: ۱۔ قوله فی زلزلة الساعة قیامت کے دن کا اشارہ الی ان الاضافة الی الظرف اتساعاً کما فی یا سارق اللیلة ۱۲۔ اللغزات: الذہول شغل یورث حزناً ونسیاناً المرضعة هی التي فی حال ارضاعها ملقمة لثدیها وهی بخلاف المرضع بلاهاء فانها التي من شأنها ان ترضع وان لم تبشر الارضاع فی حال وصفها به ۱۲۔

النحو: یوم ترونها منصوب بتذلل ۱۲۔

البلغة: قوله شیء فی الروح فی التعبير عنها لشیء ایدان بان العقول قاصرة عن ادراك کنهها والعبارة ضيقة لاتحیطها الا علی وجه الابهام آہ قوله مرضعة التعبير به هنا دون مرضع لیدل علی شدة الامر وتفاقم الهول قوله کل ذات حمل هو ابلغ فی التهویل من حامل او حاملة لاشعاره بالصحة المشعرة بالملازمة فیشر الکلام بان الحامل تضع اذ ذاك الجنین المستقر فی بطنها التمكن فيه قوله وتترى الناس الاختلاف بالجمعية فی ترونها والافراد فی ترى لما ان المقصود فی الاول عموم الرؤية للزلزلة ولا یقصد فی الثانی الرؤية بل المقصود کون الناس بهذه المثابة وان لم یرهم الجميع بل رآه واحد ای واحد فکانه قیل وبصیر الناس سکارى۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۝ كَتَبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ

فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابٍ سَعِيرٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ

فَأَنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ

لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ ۖ وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ

وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَتَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ۚ وَتَرَىٰ

الْأَرْضَ هَامِدَةً ۖ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا

رَيْبَ فِيهَا ۖ وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مِّنَ الْقُبُورِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا

كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ

الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝

خدا کے یہاں یہ بات لکھی جا چکی ہے کہ جو شخص اس سے تعلق رکھے گا یعنی اس کا اتباع کرے گا تو اس کا کام ہی یہ ہے کہ وہ اس کو (راہ حق سے) بے راہ کر دے گا اور اس کو عذاب کا رستہ دکھا دے گا۔ اے لوگو! اگر تم (قیامت کے روز) دوبارہ زندہ ہونے سے شک (و انکار) میں ہو تو ہم نے ہی (اول) تم کو مٹی سے بنایا پھر نطفہ سے (جو کہ غذا سے پیدا ہوتا ہے) پھر خون کے لوتھڑے سے پھر بوٹی سے کہ پوری ہوتی ہے اور (بعضی) ادھوری بھی تاکہ ہم تمہارے سامنے (اپنی قدرت) ظاہر کر دیں اور ہم (ماں کے) رحم میں جس (نطفہ) کو چاہتے ہیں ایک مدت معین (یعنی وقت وضع) تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں پھر تاکہ تم اپنی بھری جوانی (کی عمر) تک پہنچ جاؤ اور بعضے تم میں وہ ہیں جو (جوانی سے پہلے ہی) مر جاتے ہیں اور بعضے تم میں وہ ہیں جو عمر (یعنی زیادہ بڑھا پے تک پہنچا دیا جاتا ہے جس کا اثر یہ ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتا ہے اور (آگے دوسرا استدلال ہے کہ) اے مخاطب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ خشک (پڑی) ہے پھر ہم جب اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اُگاتی ہے یہ (سب) اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور وہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور ان پر اس سبب سے ہوا کہ قیامت آنے والی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ تعالیٰ (قیامت میں) قبر والوں کو دوبارہ پیدا کر دے گا اور بعضے آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دیکھ (یعنی استدلال عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی استدلال نقلی) کے تکبر کرتے ہوئے جھڑا کرتے ہیں تاکہ اللہ کی راہ سے (یعنی دین حق سے) بے راہ کر دیں اور ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور قیامت کے دن ہم اس کو جلتی آگ کا عذاب چکھادیں گے اور اس سے کہا جائے گا کہ یہ تیرے ہاتھ کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے اور یہ بات ثابت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں (پس تجھ کو بلا جرم سزا نہیں دے گا)۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر تاکید تقویٰ کے لئے بعض احوال قیامت کا ذکر فرمایا تھا چونکہ بعضے کفار دیگر امور حقہ کے انکار کے ساتھ امکان قیامت اور بعث کے بھی منکر تھے چنانچہ ابن ابی حاتم نے آیت آئندہ کے شان نزول میں ابی مالک سے روایت کیا ہے کہ نصر بن الحارث بڑا مجادل تھا کہتا تھا کہ نعوذ باللہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کی دختر ہیں اور قرآن اساطیر الاولین ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے احیاء پر نعوذ باللہ قادر نہیں جو گل سر کر مٹی ہو گیا۔ لہذا فی الروح اس لئے آگے ان پر رد فرماتے ہیں۔

رد بر منکرین بعث وغیرہ: وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ اور بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں (یعنی اس کی ذات یا صفات یا افعال کے مقدمہ میں) بے جانے بوجھے جھگڑا کرتے ہیں اور ہر شیطان سرکش کے پیچھے ہو لیتے ہیں (یعنی گمراہی کی ایسی قابلیت ہے کہ جو شیطان جس طرح بہکا دے اس کے بہکانے میں آ جاتا ہے پس اس شخص میں غایت درجہ کی ضلالت ہوئی کہ اس پر ہر شیطان کی دسترس ہو جاتی ہے) جس کی نسبت (خدا کے یہاں سے) یہ بات لکھی جا چکی ہے (اور طے ہو چکی ہے) کہ جو شخص اس سے تعلق رکھے گا (یعنی اس کا اتباع کرے گا) تو اس کا کام ہی یہ ہے کہ وہ اس کو (راہ حق سے) بے راہ کر دے گا اور اس کو عذاب دوزخ کا راستہ دکھا دے گا (آگے ان مجادلین کو خطاب ہے کہ) اے لوگو! اگر تم (قیامت کے روز) دوبارہ زندہ ہونے (کے امکان) سے شک (و انکار) میں ہو تو (ذرا مضمون آئندہ میں غور کر لو تاکہ شک رفع ہو جاوے وہ یہ کہ) ہم نے (اول بار) تم کو مٹی سے بنایا (کیونکہ غذا جس سے نطفہ بنتا ہے اول عناصر سے پیدا ہوتی ہے جس میں ایک جزو مٹی بھی ہے) پھر نطفہ سے (جو کہ غذا سے پیدا ہوتا ہے) پھر خون کے لوتھڑے سے (کہ نطفہ میں غلظت اور سرخی آنے سے حاصل ہوتا ہے) پھر بوٹی سے (کہ علقہ میں سختی آنے سے حاصل ہوتا ہے) کہ (بعضی) پوری ہوتی ہے (کہ اس میں پورے اعضاء بن جاتے ہیں) اور (بعضی) ادھوری بھی (ہوتی ہے کہ بعض اعضاء ناقص رہ جاتے ہیں یہ اس طرح کی ساخت اور ترتیب اور تفاوت سے اس لئے بنایا) تاکہ ہم تمہارے سامنے (اپنی قدرت) ظاہر کر دیں (اور اسی سے ظاہر ہے کہ وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے) اور (تمہ اس مضمون کا یہ ہے جس سے اور زیادہ قدرت ظاہر ہوتی ہے کہ) ہم (ماں کے) رحم میں جس (نطفہ) کو چاہتے ہیں ایک مدت معین (یعنی وقت وضع) تک ٹھہرائے رکھتے ہیں (اور جس کو ٹھہرانا نہیں چاہتے ہیں وہاں اسقاط ہو جاتا ہے) پھر (اس مدت معینہ کے بعد) ہم تم کو بچہ بنا کر (ماں کے پیٹ سے) باہر لاتے ہیں پھر (اس کے بعد) تین قسمیں ہو جاتی ہیں ایک قسم یہ کہ تم میں سے بعض کو جوانی تک مہلت دیتے ہیں (تاکہ تم اپنی بھری جوانی (کی عمر) تک پہنچ جاؤ اور بعضے تم میں وہ ہیں جو عمر (یعنی زیادہ بڑھا پے) تک پہنچا دیئے جاتے ہیں جس کا اثر یہ ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہو کر پھر بے خبر ہو جاتے ہیں (جیسا اکثر بوزھوں کو دیکھا کہ ابھی ایک بات بتلائی اور ابھی پھر پوچھ رہے ہیں یہ تیسری قسم ہوئی یہ سب احوال بھی دال علی القدرت ہیں ایک استدلال تو یہ تھا) اور (آگے دوسرا استدلال ہے کہ) اے مخاطب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ خشک (پڑی) ہے پھر جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم (یعنی قسم قسم) کی خوشنما نباتات اُگاتی ہے (سو یہ بھی دلیل ہے قدرت کاملہ کی آگے ایضاح استدلال کے لئے تصرفات مذکورہ کی علت اور حکمت کا بیان فرماتے ہیں یعنی) یہ (جو کچھ اوپر دونوں استدلالوں کے ضمن میں اشیائے مذکورہ کا ایجاد و اظہار مذکور ہوا یہ سب) اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے (یہ تو اس کا کمال ذاتی ہے) اور وہ ہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے (یہ اس کا کمال فعلی ہے) اور وہی ہر چیز

پر قادر ہے (یہ اس کا کمال وصفی ہے اور یہ تینوں مل کر امور مذکورہ کی علت ہیں کیونکہ اگر کمالات ثلاثہ میں سے ایک بھی غیر متحقق ہوتا تو ایجاد نہ پایا جاتا چنانچہ ظاہر ہے) اور (نیز اس سبب سے ہوا کہ) قیامت آنے والی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ تعالیٰ (قیامت میں) قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا (یہ امور مذکورہ کی حکمت ہیں یعنی ہم نے وہ تصرفات مذکورہ اس لئے ظاہر کئے کہ اس میں منجملہ اور حکمتوں کے ایک حکمت اور غایت یہ تھی کہ ہم کو قیامت کا لانا اور مردوں کو زندہ کرنا منظور تھا تو ان تصرفات سے ان کا امکان لوگوں پر ظاہر ہو جاوے گا پس ایجاد اشیائے مذکورہ کی تین علتیں اور دو حکمتیں مذکور ہوئیں اور سبب بالمعنی الاعم سبب و عام ہوا اس لئے بائے سمیت سب پر داخل ہو گئی اور (یہاں تک تو مجاہدین کا ضلال اور اس کے رد میں استدلال مذکور تھا آگے ان کا ضلال اور دونوں ضلال و اضلال کا وبال اور نکال مذکور ہوتا ہے کہ) بعضے آدمی (اس میں مجادل مذکور سابق اور اس کا غیر سب داخل ہے) ایسے ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں (یعنی اس کی ذات یا صفات یا افعال کے مقدمہ میں) بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دلیل (یعنی علم استدلالی عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی علم استدلالی نقلی) کے (اور دوسرے متحقق کے اتباع و تقلید سے) تکبر کرتے ہوئے جھگڑا کرتے ہیں تاکہ (دوسرے لوگوں کو بھی) اللہ کی راہ سے (یعنی دین حق) سے بے راہ کر دیں (سو) ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی ہے (خواہ کسی قسم کی رسوائی ہو چنانچہ بعضے گمراہ قتل و قید و غیرہ سے ذلیل ہوتے ہیں بعضے مناظرہ اہل حق میں مغلوب ہو کر عقلاء کی نظر میں بے عزت ہوتے ہیں) اور قیامت کے دن ہم اس کو جلتی آگ کا عذاب چکھاویں گے (اور اس سے کہا جاوے گا) کہ یہ تیرے ہاتھ کے کئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے اور یہ بات ثابت بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں (پس تجھ کو بلا جرم سزا نہیں دی گئی) **ف** تخلیق انسان کے اطوار آیت میں اجمالاً مذکور ہیں تفصیل کتب طبیعہ قانون وغیرہ میں ہے جس پر یہ اجمال بالکل منطبق ہے۔ (ملط: اوپر انکار اور جدال پر اصرار کرنے والوں کی مذمت تھی آگے ان کی مذمت ہے جو انکار اور جدال سے توبہ کرنے اور اسلام لانے کے بعض احوال میں کفر و انکار کی طرف عود کرتے اور مرتد ہو جاتے تھے چنانچہ بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ بعض اشخاص مدینہ میں آ کر مسلمان ہوتے جب اپنے گھر جا کر مال اولاد میں برکت و فراغت دیکھتے کہتے بڑا اچھا دین ہے ورنہ کہتے برا دین ہے اور پھر جاتے اھ اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگوں کا اسلام پر رہنا بھی حقیقت دین کی وجہ سے نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک معیار حقیقت کا منفعت دنیویہ ہے پس عین اسلام کی حالت میں عقیدہ اور غرض میں فساد ہوتا تھا اس لئے وہ اسلام بوجہ عدم اخلاص معتبر و معتد بہ نہیں سے بلکہ از قبیل نفاق کے ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوكِ: قولہ تعالیٰ: ذٰلِكَ يَآئِكَ اللّٰهُ هُوَ الْبَاقِ حَقُّ تَعَالٰی نے اس آیت میں اپنے تصرفات بدیعہ کا سبب اپنی موجود اور کامل الذات والصفات ہونے کو فرمایا اور اس میں قریب قریب اس کی تصریح ہو گئی جو صوفیہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی صفات بوجہ اپنے جمیل ہونے کے مقتضی ظہور کو ہوئیں اس سے اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کیا لیکن اس مقام میں دو امر اور سمجھنے کے قابل ہیں ایک یہ کہ سبب تخلیق کا صرف یہی اقتضا ظہور نہیں بلکہ اس میں اور حکم و مصالح بھی ہیں اور آئۃ یُحْيِي الْمَوْتٰی میں اسی طرف اشارہ ہے دوسرے یہ کہ یہ اقتضاء درجہ اضطراب میں نہیں بلکہ حق تعالیٰ کے افعال اختیار کے اظہار کا داعی ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَ مِنْ النَّاسِ الْبَاقِ روح المعانی میں ہے کہ علم سے مراد علم ضروری ہے اور ہدی سے استدلال اور کتاب منیر سے وحی اور علم ضروری یعنی غیر استدلالی عام ہے علم وجدانی و ذوق و کشفی البہامی کو بھی سو اس قسم کے علم کا معتبر ہونا بھی ثابت ہو گیا البتہ جب اس سے اقویٰ علم اس کے معرض ہو گا اس وقت اس اقویٰ کو ترجیح ہوگی ۱۲۔

ملحقاً بالتبرئة: ١ قوله في فانه يضلّه كام يـ ١٥ ١٦ إشارة الى كون الناصبة خير مبتدأ محذوف اى فشانه الاضلال ٢٣-٢٤ قوله فى البعث امكان لان ما سياتى لا يدل عقلا على الوقوع بل على الصحة ٢٣-٢٤ قوله فى فانا خلقناكم غور كرلو إشارة الى تقدير الجواب اى فاعلموا انا خلقناكم الخ ٢٣-٢٤ قوله فى لتبغوا مهلت إشارة الى تقدير الكلام هكذا ثم نمهلكم لتبغوا ٢٣-٢٤ قوله فى لكيلا اثر إشارة الى ان اللام للعاقبة ٢٣-٢٤ قوله فى الحق يستى من كمال لان الحق هو الثابت ودل الحصر على الكمال فان مطلق الثبوت مشترك فلم يبق فى الحصر حجة لنفاته الحقائق من السوفسطائية والتفصيل ان بعض السوفسطائية المنتحلين الى الاسلام احتج بالآية على مذهبه فى نفى حقائق الاشياء بان الله تعالى قد حكم بالوجود الثابت منحصر فى ذاته فثبت كون الاشياء الممكنة غير ثابتة والجواب ظاهر بان المراد الوجود الكامل وهو منحصر فيه تعالى ٢٣-٢٤ قوله فى وان الله ليس ثابت إشارة الى حذف المبتدأ اى الامر ان الله الخ.

الروايات: ذكرت احدهما في المتن والاخرى هذه اخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله ثاني عطفه انزلت في النضر بن الحارث واخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله ثاني عطفه قال هو رجل من بني عبدالدار كذا في الدر المنثور قلت وللجمع بين الروايات حملة في الترجمة على العموم ولو خص بالنضر كما قيل فالتكرار كما قال ابن عطية للتوبيخ فكانه قيل هذه الامثال في غاية الوضوح والبيان والتكرار مبالغة في الذم او لكون كل من الآيتين مشتملة على زيادة ليست في الاخرى ٣-

قَالَ لَا: لو اشكل عليك ما فسرت قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة بان ظاهره يعارضه ما اخرجہ الحكيم الترمذی وغيره عن ابن مسعود قال النطفة اذا استقرت في الرحم اخذها ملك الارحام بكفه فقال يا رب مخلقة ام غير مخلقة فان قيل غير مخلقة لم تكن نسمة ولذلها الرحم وما الخ وهو في حكم المرفوع ووجه المعارضة ان الحديث يدل ظاهره على تفسير التخليق بنفخ الروح وفسرته في الآية بكمال الاعضاء فازحة بان الحديث ليس في توجيه التفسير بل هو نص في توزيع النطفة الى قسمين وفي الآية تقسيم المصعة الى قسمين فهذا دلالة صريحة بان الحديث لم تقصد به التفسير ۳۔

اللِّخَانُ: مرید فی القاموس مرد فهو مرید اقدم وعتاها مدة في القاموس في الارض ان لا يكون بها حيوۃ ولا عود لا نبت ولا مطر ۳۔ ثانی عطفه فی الدر المنثور عن ابن عباس متکبرا فی نفسه فی الروح ای لا دیا لجانبه وهو کنایة عن عدم قبوله وهو مراد ابن عباس آہ۔

النَّحْوُ: طفلا حال من ضمير المخاطبين والافراد اما باعتبار كل واحد منهم او بارادة الجنس الصادق على الكثير او لانه مصدر فيستوی فيه الواحد وغيره اولان المراد طفلا طفلا فاختصر کذا فی الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله تعالى ان كنتم في ريب في الروح والتعبير عن اعتقادهم في حقه بالريب ای الشك مع انهم جازمون بعدم امكانه اما للايذان بان اقصى ما يمكن صدوره عنهم وان كانوا في غاية ما يكون من المكابرة والعناد هو الارتياب في شانه واما الجزم بعد الامكان فخارج من دائرة الاحتمال كما ان تنكيهه وتصديره بكلمة الشك للاشعار بان حقه ان يكون ضعيفا مشكوك الوقوع واما للتنبیه على ان جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الامكان ونهاية قوتها آہ قوله يرد التعبير به لان مع بلغ الى ارضل العمر يكون حاله في الضعف كالطفل فكانه رد الى الحالة الاولى قوله يحيى الموتى تقدیرم الكمال الفعلى على الكمال الوصفی فی الذكر لان الكلام كان فی الاحياء۔ قوله ليضل اللام للتعليل فان غرض المجادل ما هو اضلال وان لم يعترف بكونه اضلالا ۳۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يْعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۚ

خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ۚ

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ يَدْعُوا مَنْ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ۚ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ۝

اور بعض آدمی اللہ کی عبادت (ایسے طور پر) کرتا ہے (جیسے کسی چیز کے) کنارے پر (کھڑا) ہو پھر اگر اس کو کوئی (دنیوی) نفع پہنچے گا تو اس کی وجہ سے (ظاہری) قرار پالیا اور اگر اس پر کچھ آزمائش آگئی ہو تو منہ اٹھا کر (کفر کی طرف) چل دیا (جس سے) دنیا اور آخرت دونوں کو ہینٹا ہی کھانا نقصان (کہلاتا) ہے خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرنے لگا جو نہ اس کو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ اس کو نفع پہنچا سکتا ہے یہ انتہا درجہ کی گمراہی ہے وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر بہ نسبت اس کے نفع کے زیادہ قریب الوقوع ہے (اور) ایسا کارساز بھی برا اور ایسا رفیق بھی برا۔

تَفْسِيرُ: ذم منافقين ومرتدين از مذہبین ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يْعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ اور بعض آدمی اللہ کی عبادت (ایسے طور پر) کرتا ہے (جیسے) کوئی کسی چیز کے) کنارہ پر (کھڑا ہو اور موقع پا کر چل دینے پر تیار ہو) پھر اگر اس کو کوئی (دنیوی) نفع پہنچ گیا تو اس کی وجہ سے (ظاہری) قرار پالیا اور اگر اس پر کچھ آزمائش ہوگئی تو منہ اٹھا کر (کفر کی طرف) چل دیا (جس سے) دنیا و آخرت دونوں کو کھو بیٹھا ہی کھانا نقصان (کہلاتا) ہے (چنانچہ دنیا کا نقصان تو اسابت فتنہ سے مشاہد ہے اور آخرت کا نقصان یہ ہوا کہ اسلام اور خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر ایسی چیز کی عبادت کرنے لگا جو (اس قدر عاجز ہے کہ) نہ اس کو (عبادت نہ کرنے کی صورت میں) نقصان پہنچا سکتی ہے اور نہ (عبادت کرنے کی صورت میں) اس کو نفع پہنچا سکتی ہے (اور ظاہر ہے کہ خدائے قادر کو چھوڑنا اور ایسے عاجز کو اختیار کرنا آخرت میں براہین قاطعہ سے مضر ہے) یہ (بھی) انتہا درجہ کی گمراہی ہے (اور صرف یہی نہیں کہ اس کی عبادت سے نفع نہ ہوتا ہو بلکہ عبادت میں ضرر ہوتا ہے سو) وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر (واقعی عذاب کا سبب بنتا ہے) بہ نسبت اس کے (متوقع غیر واقع) نفع کے زیادہ قریب الوقوع ہے (اور) ایسا کارساز بھی برا اور ایسا رفیق بھی برا (جو بالکل ہی کام نہ آوے نہ مولیٰ یعنی بڑا ہو کر کام آوے اور نہ عیش یعنی برابر ہو کر کام آوے)۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوكِ: قوله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ بِخِصْيَانٍ لَمْ يَأْتِ اللَّهَ بِنُفْعٍ ۚ أُولَٰئِكَ لَفِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ ۚ (سورة النحل: ۱۷)۔
 خلق وغیرہ کی طمع پر کرتا ہے اگر اس کو حاصل ہوتا ہو، دیکھے تو عبادت میں نشاط ہوتی ہے ورنہ بے دلی اور سستی کرتا ہے اھ کیونکہ خیر اور فتنہ کا لفظ اپنے اطلاق سے
 اس کو بھی شامل ہے ۱۲۔

ملحقاً بالترجمة: ١ قوله في على حرف جيسه كوني الخ اشارة الى ما في الروح ان في الكلام استعارة تمثيلية كالذي يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قرو الا فر ٢-٣ قوله في اطمأن ظاهري اشارة الى ان المراد الثبات ظاهر الا انه اطمأن اطمينان المؤمنين الذين لا يرحزهم عاصف ولا يثنيهم عاطف كما يشهد به شان النزول ٣-٤ قوله في على وجهه من اُثْأَكَر اشارة الى توجيه معناه اي مستوليا على الجهة التي يواجهها غير ملتفت يمينا وشمالا ولا مبال بما يستقبله من حرار وجبال ٣-٤ قوله في ضره عذاب كاسب وفي نفعه متوقع اشارة الى دفع التناقض بين نفي الضرر والنفع سابقاً واثباتهما لاحقا تقرير الدفع ان الضرر المنفي ما يكون بطريق المباشرة والمثبت ما يكون بطريق التسبب وكذا النفع المنفي هو الواقعي والمثبت هو التوقعي قيل ولهذا الالابات عبر بمن فان الضرر والنفع من شأنهما ان يصدر من العقلاء كذا في الروح قوله والمثبت هو التوقع قلت فالمثبت في الواقع هو التوقع لا لنفع فافهم ٣-٤

النحو: قوله لمن ضره في الجلالين ان اللام زائدة آه فالموصولة مفعول ليدعوا وفي الروح قوى بالقول بالزيادة هنا بقراءة عبد الله يدعوا من ضره باسقاط اللام ٣-٤

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝
مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ لَنْ تَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ
فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ۝

بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے بہشت کے ایسے باغوں میں داخل فرمادیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اللہ تعالیٰ جو ارادہ کرتا ہے کر
 گزرتا ہے۔ جو شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخالفت کر کے) اس بات کا خیال رکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ رسول کی دنیا اور آخرت میں مدد نہ کرے گا تو اس کو چاہئے کہ
 ایک رسی آسمان تک تان لے پھر اس کے ذریعے سے آسمان پر پہنچ کر اُتر ہو سکے اس وحی کو موقوف کر دے تو پھر (اب) غور کرنا چاہئے آیا اس کی (یہ) تدبیر اس کی ناگواری
 کی چیز کو (یعنی وحی کو) موقوف کر سکتی ہو اور ہم نے اس (قرآن) کو اس طرح اتارا ہے جس میں کھلی کھلی دلیلیں حق کی ہیں اور بات یہی ہے کہ اللہ جس کو چاہتا ہے (حق کی)
 ہدایت کرتا ہے۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لَحْظَ : اوپر کفار کی متعدد جماعتوں کی مذمت بھی آگے سب کے مقابلہ میں مؤمنین کی فضیلت ہے۔

فصل مؤمنین ☆ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ أَصْنَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤِيدُ ۝ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے (بہشت کے) ایسے باغوں میں داخل فرما دیں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور اوپر جو کفار کی سزا اور مؤمنین کی جزا کا بیان کیا گیا اس کے وقوع میں ذرا شبہ نہیں کیونکہ) اللہ تعالیٰ جو ارادہ کرتا ہے کر گزرتا ہے (اس کے ساتھ کوئی مزاحمت نہیں کر سکتا اور وہ اس جزا و سزا کا ارادہ کر چکا ہے پس ضرور ایسا ہی واقع ہوگا۔ لَحْظَ : اوپر کفار مجادلین فی الدین کا ذکر ہوا تھا چونکہ ان کی غرض جدال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دین اسلام کو مغلوب اور ضعیف کرنا تھا اس لئے آگے اس غرض والوں کی ناکامی بیان فرماتے ہیں۔

ضمیت آمال کفار بدسگال ☆ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ (الہی قونہ تعالیٰ) مَا يَغِيظُ (جو شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخالفت اور مخالفت کر کے) اس بات کا خیال رکھتا ہو کہ (میں غالب آ جاؤں گا اور آپ کی اور آپ کے دین کی ترقی کو روک دوں گا اور) اللہ تعالیٰ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی (اور آپ کے دین کی) دنیا اور آخرت میں مدد نہ کرے گا) کیونکہ دین اسلام کے مقابلہ میں مخالفانہ تدبیریں اور تقریریں کرنا بدو اس خیال کے اس لئے خلاف عقل ہے کہ مقصود سعی سے اپنی کامیابی اور مخالف کی ناکامی ہوتی ہے جس کا اصلی موطن آخرت ہے پس جب سعی کی جاوے گی وہ اس قاعدہ عقلیہ کے موافق اس خیال و مستلزم ہوگی اس لئے اس عنوان سے تعبیر کیا گیا غرض جس کا ایسا خیال ہو) تو اس کو چاہئے کہ ایک رستی آسمان تک تان لے (اور آسمان سے باندھے) پھر (اس کے ذریعہ سے آسمان پر پہنچ کر اُگر ہو سکے) اس سعی کو موقوف کرادے (اور ظاہر ہے کہ ایسا کوئی نہیں کر سکتا) تو پھر (اب تم غور کرنا چاہئے آیا

اس کی (یہ) تدبیر (جس سے بالکل عاجز ہے) اس کی ناگواری کی چیز کو (یعنی وحی کو) موقوف کر سکتی ہے (یعنی ہرگز نہیں کر سکتی)۔ **ف**: حاصل یہ ہوا کہ نصرت الہیہ آپ کے ساتھ بوجہ نبوت و وحی کے ہے سو آپ کی ناکامی کی سعی کرنا اس وقت منہد ہو سکتی ہے کہ اس نبوت اور وحی کے قصہ کو پاک کر دیا جاوے سو یہ ہونے کا نہیں پس دین کے خلاف میں سعی کرنا موقوف ہے ظن عدم نصرت الہیہ للنہی پر اور اس میں کامیابی کا سامان مجتمع کرنا موقوف ہے قدرت علی قطع النبوة پر پس کلام میں اصل شرط اور جزا دونوں امر موقوف ہیں اور عبارت میں دونوں امر موقوف علیہ کو ان کے قائم مقام کر دیا گیا روى هذا التفسير بعينه في الدر عن ابن زيد وهو احسن التفاسير وابدعهما عندی وللناس فيما يعشقون مذاهب واللہ اعلم۔ **ل**: اوپر کی آیت میں کسی کا قطع وحی پر قادر نہ ہونا مذکور تھا آگے تاکید سابق کے لئے حق تعالیٰ کا تنزیل وحی کا فاعل ہونا مذکور ہے اور اوپر ختم آیت میں امر تھا نظر اور فکر کا جس کا مقتضایہ ہے کہ سامع کو ضرور ہدایت ہو جاتی آگے ختم آیت پر ہدایت کا مشیت الہی پر موقوف ہونا ارشاد فرمایا گیا۔

فاعل بودن حق تعالیٰ مرتزئیل را و ہدایت سمیل را ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) یُھدِیْ نِیْ صُنْ یُؤْیِدُ ﴿اور ہم نے اس﴾ (قرآن) کو اسی طرح اتارا ہے (کہ اس میں صرف ہمارے ہی ارادہ اور قدرت کا دخل ہے) جس میں کھلی کھلی دلیلیں (تعمین حق کی) ہیں اور (جن میں ہم نظر اور فکر کا بھی حکم کرتے رہتے ہیں مگر باوجود اس کے) بات یہ (ہی) ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (حق کی) ہدایت کرتا ہے (البتہ انسان کی سعی اور طلب کے بعد اللہ تعالیٰ ارادہ کر ہی لیتا ہے)۔

ترجمہ مسئلہ السلوک: قولہ تعالیٰ: صَنْ كَانَ يَظُنُّ الخ مجاہد کا قول یہ ہے کہ یَنْصُرُهُ میں ضمیر مفعول کی صَنْ کی طرف راجع ہے اور معنی یہ ہیں کہ جو شخص یہ گمان کرے کہ حق تعالیٰ اس کی نصرت نہ کرے گا ناخوش ہو تو تدبیر میں جان کھپا کر دیکھ لے کہ کیا اس سے اس کی ناگواری چیز باقی رہے گی سو اس میں رضا کی ترغیب (اور کرہیہ قضا کی مذمت) ہے۔

ملحقاً: قولہ فی یَفْعَلُ کرچکا اشارۃ الی ان التذلیل قصد به التعلیل وتحقیق ما قبلہ ۱۲۔ ۱۳ قولہ جس کا موطن اصلی الخ اشار الی توجیہ زیادة قولہ تعالیٰ والآخرۃ ۱۲۔ ۱۳ قولہ فی ليقطع وحی اشارۃ الی تقدیرہ وكون المقدر كالمفوض وروی هذا التقدير عن ابن زيد كما فی الروح ایضا اخرجه ابن ابی حاتم عنه كما فی الدر المنثور ۱۲۔ ۱۳ قولہ فی فلینظر اب الی اشارۃ الی عدم ترتبه علی المدو القطع ۱۲۔

النحو: لن ينصره راجع الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم لكونه معلوماً معهوداً من الکلام والمقام کذا فی الدر عن ابن عباس وابن زید وغيرهما ۱۳ قولہ وان اللہ خبر لمبتدأ ای والامر ان اللہ کذا فی الروح۔
البلاغۃ: فليمدد الامر للتعجيز ۱۳۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ
وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٦﴾

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان یہود اور صابئین اور نصاریٰ اور مجوس اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان میں قیامت کے روز (عمل) فیصلہ کر دے گا (مسلمانوں کو جنت میں داخل کرے گا اور کافروں کو دوزخ میں) بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو (عقل سے یا مشاہد سے) یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے (اپنی اپنی حالت کے مناسب) سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور تارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور بہت سے (تو) آدمی بھی اور بہت سے ایسے ہیں جن پر بوجہ منقاد نہ ہونے کی عذاب ثابت ہو گیا ہے (سچ یہ ہے کہ) جس کو خدا ذلیل کرے (اور اس کو توفیق ہدایت نہ دے) اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں اور اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے) جو چاہے کرے۔

تفسیر **ل**: اوپر کفار کا دین حق اور اہل حق کے ساتھ خلاف اور اختلاف کرنا اور اس اختلاف کا دلائل برہانیہ سے قوی فیصلہ باوصح طرق بیان فرمایا تھا مگر چونکہ کفار مذکورین مثل مشرکین وغیر مذکورین مثل اہل کتاب میں سے جو اہل عناد ہیں اس پر اکتفا نہیں کرتے اسلئے آگے قیامت کے عملی فیصلہ کا بیان فرمایا جاتا ہے۔

بیان فیصلہ محققین و مہملین در قیامت ☆ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان اور یہود اور صائبین اور نصاریٰ اور مجوس اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان میں قیامت کے روز (عملی) فیصلہ کر دے گا (کہ مسلمانوں کو جنت میں داخل کر دے گا اور کافروں کو دوزخ میں) بیشک خدا تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے (پس اس کو ہر ایک کے کفر و ایمان کی بھی اطلاع ہے ہر ایک کو مناسب پاداش دے گا) ۱۰ فرقہ صائبین کے متعلق پارہ الم کے نصف سے دور کو ع قبل آیت: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا الخ کی تفسیر میں کچھ لکھا جا چکا ہے اور مجوس آتش پرست ہیں باقی مشہور ہیں۔ ۱۱ رملط: اوپر مؤمنین و کفار کے درمیان میں قیامت کے روز فیصلہ فرمانے کا بیان تھا چونکہ عادۃ فیصلہ کے لئے اس اختلاف کا با وقعت ہونا ضروری ہے اس لئے آگے فریقین کے محل اختلاف یعنی دین و اطاعت الہیہ کا عظیم اور وقع ہونا جمیع مخلوقات کے انقیاد کے ذکر سے اور ایسے ظاہر اور ثابت امر میں اختلاف بیجا کا ذمہ اور شنیع ہونا مکلفین کے انقسام کے ذکر سے بیان فرماتے ہیں اور نیز اوپر فیصلہ مطلق تھا اگلی آیت میں اس فیصلہ کے عمل ہونے کے حق علیہ العذاب ومن یھن اللہ الخ سے یسین فرماتے ہیں۔

تَعظِمْ اَمْرَ الْاَنْقِيَادِ وَتَذَمِّمْ اَخْتِلَافَ عِنَادِ ☆ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهٗ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ کے سامنے (اپنی اپنی حالت کے مناسب) سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور (باوجود تمام مخلوقات کے منقاد ہونے کے آدمی جو خاص درجہ کی عقل رکھتا ہے ان میں سب منقاد نہیں بلکہ) بہت سے (تو) آدمی بھی (انقیاد اور عاجزی کرتے ہیں) اور بہت سے ایسے ہیں جن پر (بوجہ منقاد نہ ہونے کے) عذاب (کا استحقاق) ثابت ہو گیا ہے اور (سچ یہ ہے کہ) جس کو خدا ذلیل (و خوار) کرے (اور اس کو توفیق بدایت نہ ہو) اس کا کوئی عزت دینے والا نہیں (اور) اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے اپنی حکمت سے) جو چاہے کرے (يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِذَا ضَلَّ السَّيْلُ ۚ ۱۸) غور سے سمجھنا چاہئے کہ اور مخلوقات مذکورہ آیت چونکہ مکلف نہیں ہیں اس لئے ان کے مناسب صرف انقیاد تکوینی و تسخیری ہے اور وہ ان سب میں متحقق ہے اور انسان مکلف ہے اس لئے اس کے مناسب علاوہ انقیاد تسخیری و تکوینی کے انقیاد و تسخیری بھی ہے پس یَسْجُدُ میں مناسب کی قید لگا دینے سے سجدہ کا تحقق دیگر مخلوقات کے لئے عام ہو گیا اور انسان کے لئے صرف بعض افراد کے اعتبار سے ہو اس لئے نہ یَسْجُدُ مکرر نکالنے کی ضرورت اور نہ یَسْجُدُ مذکور کے سب کی طرف منسوب ہونے میں کوئی قباحت اور نہ یہ اشکال کے وارد ہونے کی گنجائش رہی کہ یَسْجُدُ مذکور اگر انقیاد اختیاری کَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ہے تو دیگر مخلوقات کی طرف نسبت مشکل اور اگر اضطراری ہے تو کَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ کی تحقیق مشکل سو بھد اللہ تفسیر مذکور سے سب اشکال دفع ہو گیا اور کسی تکلیف کی حاجت نہ رہی اور سجدہ کے معنی مجازی انقیاد کے لئے لینے سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ آیت: وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ (الاسراء: ۴۴) میں بھی تسبیح مجازی حالی ہی مراد لی جاوے گی اصل یہ ہے کہ تسبیح حقیقی قالی کے لئے تو صدور الفاظ کافی ہے جو کہ وجود لسان پر موقوف نہیں چنانچہ فو نو گراف میں اب مشاہدہ ہو گیا ہے اور سجدہ کے معنی حقیقی کے لئے جبہ کا وجود ضروری ہے اور جبہ ہر مخلوق میں نہیں ہے خوب سمجھ لیا جاوے اور ہر چند کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ میں بوجہ اس کے کہ مَنْ بمعنی نا ہے اور تعلیمًا مَنْ سے تعبیر کر دیا گیا ہے شمس و قمر وغیرہا سب داخل ہیں لیکن ان کی تخصیص میں حسب قول صاحب روح یہ نکتہ ہے کہ حمقاء نے ان چیزوں کی عبادت کی ہے اس لئے بتلادیا کہ تمہارے معبود خود عابد ہیں چنانچہ روح میں شمس کا عابد حمیر کو اور قمر کا کنانہ کو اور دیران کا تمیم کو اور شعری کا نخم اور قریش کو اور ثریا کا طی کو اور عطار کا اسد کو اور مرزم کا ربیعہ کو اور اصنام و اجار کا اکثر عرب کو اور عزی کا جو کہ ایک بول کا درخت تھا غطفان کو اور بقرہ کا بعض مشرکین کو نقل کیا ہے اور آیت میں جن کا ذکر نہ ہونا دلیل اس کی نفی کی نہیں اور دلائل سے ثابت ہے کہ وہ بھی انسان کی طرح دو قسم ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ السَّالُوْنَ: اس آیت میں کَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فرمانا دلیل اس پر ہے کہ یہ سجدہ و انقیاد غیر عقلاء کا بھی اختیاری ہے کیونکہ اگر سجدہ تسخیریہ مراد ہوتا تو وہ عام ہے کثیر کی کیا تخصیص تھی ۱۲۔

النَّحْوُ: قولہ و کثیر حق فی الروح کثیر مبتداً وما بعده خبرہ ۱۳ قولہ ان اللہ یفصل فی الروح انه فی حیز الرفع علی انه خبر لان السانقة ادخلت علی جزئی الجملة للتاکید آہ۔

هٰذِیْنَ خَصَّصْنَا فِی رِیْبِهِمْ فَاَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِیَابٌ مِّنْ تَّارٍ یُّصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ
الْحَمِیْمُ ۝ یُصْهَرُ بِهٖمْ مَّافِیْ بُطُوْنِهِمْ وَالْجُلُوْدُ ۝ وَلَهُمْ مَّقَامِعٌ مِّنْ حَدِیْدٍ ۝ کُلَّمَا اَرَادُوْا اَنْ یَّخْرُجُوْا

۱۲ مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا ۖ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُخَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۚ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۝

یہ (جن کا اوپر ذکر ہوا) دو فریق ہیں جنہوں نے دربارے اپنے رب کے (دین میں) باہم اختلاف کیا سو جو لوگ کافر تھے ان کے (پہننے کے) لئے (قیامت میں) آگ کے کپڑے قطع کئے جاویں گے اور انکے سر کے اوپر تیز گرم پانی چھوڑا جائے گا (اور) اس سے ان کے پیٹ میں کی چیزیں (یعنی انتڑیاں) اور ان کی کھالیں سب گل جاویں گی اور انکے (مارنے کے) لئے لوہے کے گرز ہوں گے وہ لوگ جب (دوزخ میں) گھٹے گھٹے (گھبرا جائیں گے اور) اس سے باہر نکلنا چاہیں گے تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جاویں گے اور (ان کو) کہا جاوے گا کہ جلتے کا عذاب ہمیشہ کے لئے چکھتے رہو (اور) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (بہشت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی اور انکو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے اور پوشاک انکی وہاں ریشم کی ہوگی اور سب انعام ان کیلئے اس لئے ہے کہ دنیا میں ان کو کلمہ طیب (کے اعتقاد) کی ہدایت ہوگئی تھی اور ان کو اس (خدا) کے رستہ کی ہدایت کی گئی جو لائق حمد ہے (وہ راستہ اسلام ہے)۔ ﴿تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر مومنین و کفار کے اقسام تفصیلاً اور ان کا عملی فیصلہ اجمالاً مذکور تھا آگے اُن اقسام بطور میزان اکل کے جملہ ہٰذِیْنَ خُصِّیْنَ میں اجمالاً اور اُن کا فیصلہ توضیح کے لئے تفصیلاً مذکور ہوتا ہے پس ان آیات میں اس بناء پر مجملہ بدائع کی صنعت تقسیم اور جمع اور تفریق کی ہوئی پس اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے اَشْرَکُوْا تک ایک تقسیم ہے اور اِنَّ اللّٰهَ یَفْصِلُ سے اَخْتَصَمُوْا تک جمع ہے اور اَفَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا سے آخر تک تفریق ہے۔

تفصیل فیصلہ فرق مذکورہ ☆ ہٰذِیْنَ خُصِّیْنَ اَخْتَصَمُوْا فِی رَبِّہُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَهَدُّوا اِلٰی صِرَاطِ الْحَمِیْدِ ۝ یہ (جن کا اوپر آیت اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الخ میں ذکر ہوا) دو فریق ہیں (ایک مومن دوسرا کافر پھر اس دوسرے فریق کی کئی قسمیں ہیں۔ یہود اور نصاریٰ اور صائبین اور مجوس اور بت پرست) جنہوں نے دربارہ اپنے رب کے (دین کے) باہم (اعتقاد اور گاہے مباحثہ بھی) اختلاف کیا سو (اس اختلاف کا عملی فیصلہ قیامت میں اس طرح ہوگا کہ) جو لوگ کافر تھے ان کے (پہننے کے) لئے آگ کے کپڑے قطع کئے جاویں گے (یعنی آگ چاروں طرف سے پاؤں تک کپڑوں کی طرف محیط ہوگی اور) ان کے سر کے اوپر سے تیز (کھولتا ہوا) گرم پانی چھوڑا جاوے گا (اور) اس سے ان کے پیٹ میں کی چیزیں (یعنی انتڑیاں) اور (ان کی) کھالیں سب گل جاویں گی (اس طرح سے کہ کچھ حصہ اس پانی کے کھال کو توڑ کر اندر گھس جاوے گا اس سے انتڑیاں گل جاویں گی اور کچھ حصہ کھال کے اوپر آئے گا اس سے کھال گل جاوے گی) اور ان کے (مارنے کیلئے) لوہے کے گرز ہوں گے (اور اس مصیبت سے کبھی نجات نہ ہوگی چنانچہ) وہ لوگ جب (دوزخ میں) گھٹے گھٹے (گھبرا جائیں گے اور) اس سے باہر نکلنا چاہیں گے (اور کنارہ کی طرف کو بڑھیں گے گو بوجہ قعر اور دروازوں کے بند ہونے کے نکل نہ سکیں گے مگر ایسے وقت میں یہ حرکت طبعی ہوتی ہے) تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جاویں گے اور (ان کو) کہا جاوے گا کہ جلتے کا عذاب (ہمیشہ کے لئے) چکھتے رہو (کبھی نکلنا نصیب نہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کہ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے (بہشت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی (اور) ان کو وہاں سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جاویں گے اور پوشاک ان کی وہاں ریشم ہوگی اور (یہ سب انعام و اکرام ان کے لئے اس سبب سے ہے کہ دنیا میں) ان کو کلمہ طیب (کے اعتقاد) کی ہدایت ہوگئی تھی اور ان کو اس (خدا) کے راستہ کی ہدایت ہوگئی تھی جو لائق حمد (و ستائش) ہے (وہ راستہ اسلام ہے)۔ ﴿ف: اگر کسی کوشہ ہو کہ جب ما فیہ البطون اور جلود گل گئے تو محل عذاب نہ رہا پھر عذاب کیسے ہوگا جواب یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ پھر وہ اپنی حالت پر ہو جاوے گا رواہ الترمذی اور دوسری آیت میں ہے: کُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَیْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ [النساء: ۵۶] اور اگر کسی کوشہ ہو کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب اہل جنت کا لباس حریر ہوگا اور حدیث میں آیا ہے کہ جو مرد دنیا میں حریر پہنے گا اس کو جنت میں نہ ملے گا گو وہ جنت میں بھی چلا جاوے اور وہ فی الروح بتخریج النسائی وابن حبان وغیرہما جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اول داخل ہوتے ہی نہ ملے پھر مل جاوے اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس کے نہ ملنے سے اگر حسرت نہ ہوگی تو وعید ہی کیا ہوئی اور اگر حسرت ہوگی تو جنت میں حسرت ہونا لازم آتا ہے جواب یہ ہے کہ تھوڑی دیر کے لئے حسرت ہونے میں وعید بھی ہوئی اور اشکال بھی نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد جو راحت دائمی ہوگی اس کے سامنے وہ کالعدم ہے پس ایسی حسرت ساعت قلیلہ کے لئے جنت میں کسی دلیل سے منافی نہیں ہے۔

الزَّوَابِتُ: فی الترمذی فی قولہ بصہر مرفوعاً ان الحمیم لیصب علی رؤسہم فینفذ الا لجمجمة حتی یخلص الی جوفہ فیسلت ما

فی جوفہ حتی یمرق الی قدمیہ وهو الصہر ثم یعاد کما کان آہ وفی البخاری فی نزول آیۃ ہذان خصمان نزلت فی الذین بارزوا یوم بدر آہ قلت وکان اختصاصہم ہذا ناشئاً من اختصاصہم فی ربہم ای الذین لا عین الاختصاص فی اللہ تعالیٰ فسمی بہ مجازاً ۱۱۔
النحو: من غم متعلق بیخرجوا من اجلیۃ قولہ وذوقوا بتقدیر القول قولہ ولؤلؤ معطوف علی محل اساور ۱۲۔
البلاغۃ: قولہ ہذان لما کان کل خصم فریقاً یجمع طائفۃ جاء المبتدا بصیغۃ التثنیہ بجعلہم فریقین والخبر بصیغۃ الجمع لاشتغال الفریق طوائف قولہ قطعت فی الکلام استعارۃ تمثیلیۃ وکان جمع الثیاب للایذان تبراکم النار کذا قیل واقول ان العادۃ ان الاحاطۃ انما تحصل بثیاب متعدده لا بثوب واحد فلذا جمع قولہ اعيدوا فیہا لم یقل فیہا لانہم لم یخرجوا لیکون العود عوداً الیہا ۱۳ قولہ وهدوا ہذہ الزیادۃ کقولہ تعالیٰ فی اہل النار ذلک بما قدمت یداک ۱۴۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمْ ثُنَاقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ يَعْ لَا تَشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَأْرَاقِهِمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فُكِّلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۝ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَهُمْ وَلِيُطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور (مسلمانوں کو) اللہ کے رستہ سے اور مسجد حرام (یعنی حرم) سے روکتے ہیں جس کو ہم نے تمام آدمیوں کے واسطے مقرر کیا ہے کہ اس میں سب برابر ہیں اس میں رہنے والا بھی اور باہر سے آنے والا بھی یہ روکنے والے معذب ہوں گے اور جو شخص اس میں (یعنی حرم میں کوئی خلاف دین کا قصد ظلم یعنی شرک و کفر کے ساتھ کرے گا تو ہم عذاب دردناک (کامزہ) چکھائیں گے اور جبکہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی (اور حکم دیا) کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک مت کرنا (یہ ان کے مابعد والوں کو سناتا ہے) اور میرے اس گھر کو طواف کرنے والوں اور نماز میں قیام کرنے والوں کے واسطے پاک رکھنا اور (ابراہیم علیہ السلام سے یہ بھی کہا گیا کہ) لوگوں میں حج (کے فرض ہونے) کا اعلان کر دو لوگ تمہارے پاس (حج کو) چلے آویں گے پیادہ بھی اور دہلی اونٹنیوں پر بھی جو کہ دور دراز راستوں سے پہنچی ہوں گی۔ تاکہ اپنے (دینیہ اور دنیویہ) فوائد کے لئے آ موجود ہوں اور (اس لئے آویں گے) تاکہ ایام مقررہ (یعنی ایام قربانی) میں ان مخصوص چوپایوں پر (ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں (یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہیں) جو اللہ نے ان کو عطا کئے ہیں سو ان قربانی کے جانوروں میں سے تم (کو) بھی (اجازت مع الاستجابات ہے کہ) کھایا کرو اور (مستحب یہ ہے) کہ مصیبت زدہ محتاج کو کھلایا کرو پھر لوگوں کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کر دیں اور اپنے واجبات کو پورا کریں اور (ان ہی ایام معلومات میں) اس مامون گھر (یعنی خانہ کعبہ) کا طواف کریں۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر آیت میں: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ (الی قولہ تعالیٰ) لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ میں بعض کفار کا جدال اور دین سے اضلال قوی مذکور تھا اور اسی سلسلہ میں یہاں تک کلام چلا آیا تھا آگے ان کے جدال اور بعض احکام دین کے ابطال فعلی کا مع وعید کے ذکر ہے جیسا کفار قریش نے عام حدیبیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام اور صحابہ کو عمرہ کے لئے مکہ میں جانے سے روک لیا تھا اور اس وعید کی تاکید کے لئے اس مقدس مکان اور اس کے متعلق بعض ارکان اور ان ارکان کے ادا کے اوقات و ازمان کی فضیلت اور عظمت کا مضمون ارشاد فرمایا گیا ہے اور زیادت تشدید کے لئے ایسے ممکنہ و ازمہ میں شرک کرنے کی مذمت قباحت کا بیان ہوا ہے کہ جو لوگ اس مقام اور ان ایام کے مناسب عبادت کرنے آئے ان کو تو روکا اور خود ان مواقع میں ایسے افعال شرکیہ کرتے ہیں اور یہ مضمون بَشِيرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۶﴾ تک چلا گیا ہے۔

ذم کفار لہام بر منع اہل اسلام از مسجد حرام و بیان بعض احکام متعلقہ آں مقام و آں ایام ﴿۱۷﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) ثُنَاقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۱۸﴾ بیشک جو لوگ کافر ہوئے اور (مسلمانوں کو) اللہ کے رستہ سے (یعنی دین کے کام سے کہ وہ عمرہ ہے) اور (چونکہ عمرہ کے ارکان حرم کے خاص حصہ میں ادا ہوتے ہیں اس لئے) مسجد حرام (یعنی حرم) سے (بھی) روکتے ہیں جس (کی کیفیت کسی کے ساتھ خصوصیت نہ ہونے کی یہ ہے کہ اس) کو ہم نے

تمام آدمیوں کے واسطے مقرر کیا ہے کہ اس میں (یعنی تمام حرم میں) باستثناء ان حصص کے جو کسی استحقاق سے ثابت بالذلیل سے بشرط وجود ایسی دلیل کے کسی خاص شخص کے مملوک ہیں باقی اجزائے حرم میں) سب برابر ہیں اس (حرم کے داخل حدود) میں رہنے والا بھی (یعنی جو لوگ وہاں مقیم ہیں) اور باہر سے آنے والا (مسافر) بھی (اور جن مواقع سے کفار نے روکا ہے یعنی مسجد و حوالی مسجد جو مقامات ہیں طواف اور سعی کے) اور جن سڑکوں سے وہاں تک پہنچتے ہیں یہ سب مواقع کفار کے مملوک نہیں تھے) یہ (روکنے والے) لوگ (اس روکنے کی وجہ سے) معذب ہوں گے اور (یہ روکنا تو متضمن بہت سے معاصی کو پھر مقرون نذر کے ساتھ بھی ہے اس پر تو عذاب کیسے نہ ہوتا یہ مقام حرم تو ایسا معظم و محترم ہے کہ) جو شخص اس میں (یعنی حرم میں خواہ وہ جزء مملوک ہو یا غیر مملوک) یوں نہ روکنے کی حرمت میں تو اس عموم سے بدلیل تخصیص کر لی گئی اور یہاں کوئی دلیل تخصیص کی نہیں ہے اور مرجع دونوں جگہ عام ہی ہے غرض جو شخص حرم کے کسی حصہ میں بھی (کوئی خلاف دین کام) (خواہ وہ اس صدمہ کور سے کم ہی ہو) قصداً (و ارادۃً خصوص جب کہ وہ) ظلم (یعنی شرک و کفر) کے ساتھ (بھی مقرون ہو) کرے گا (جیسا یہ لوگ بصدون کے ساتھ کفروا کے ساتھ بھی متصف ہیں) تو ہم اس (شخص) کو عذاب دردناک (کا مزہ) چکھادیں گے (تو ان کی تو معصیت بھی اشد تھی ضرور ہی مستحق عذاب الیم ہیں)۔ **ف** ہر چند کہ دین کے خلاف کام کرنا ہر جگہ موجب عذاب ہے لیکن حرم کے اندر اور زیادہ موجب عذاب ہے پس یہ تخصیص شدت عقوبت کے سبب سے ہے اور باقی آیت یا اور کوئی معتد بہ دلیل اس پر دال نہیں کہ وہاں صغائر حکم کبار میں ہیں یا ایک سینہ سے سینات متعددہ لکھے جاتے ہیں البتہ اور جگہ صغائر و کبار کا جو اثر ہے حرم میں دونوں کا اثر کیفاً و شدۃً زیادہ ہے لیکن صغیرہ کا اثر حد کبیرہ تک یا واحد سے تجاوز کر کے متعدد پہنچنا ثابت نہیں اور یوں سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ ارادہ کا جو مرتبہ دوسری جگہ موجب تعذیب نہ ہو وہاں موجب تعذیب ہو جاتا ہے بلکہ یوں نہ سمجھا جائے کہ عیناً یا بتعمد کی قید اس لئے نہیں کہ بدون شرک کے دوسری معصیت موجب عذاب نہ ہوگی بلکہ اول تو ان مانعین کا یہ فعل واقع میں مقرون بالشرک تھا دوسرے اس کا فائدہ یہ ہے کہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا وہ تو یقیناً معذب ہوگا اور یہ تعذیب کافر کے مکلف بالفروع نہ ہونے کے مسئلہ سے منافی نہیں کیونکہ نفی تکلیف احکام دنیویہ کے اعتبار سے ہے اور احکام اخرویہ کے اعتبار سے مسئلہ مسکوت عنہ ہے اور جو شخص ^(۱) موصوف بالایمان ہو ممکن ہے کہ ایمان کی برکت سے بلا تعذیب ہی عفو کر دیا جاوے۔ **ف** مسجد حرام کی تفسیر جمع حرم کے ساتھ درمنثور میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور یہ اطلاق مجازی ہے تسمیۃً للشیء بجزئہ العظم الاہمہ اور آیت میں بھی اس کے قرائن موجود ہیں مثلاً: **الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ** کیونکہ عاکف بقرینہ مقابلہ بادی کے بمعنی مقیم للسکنے کے ہے اور ظاہر ہے کہ اس طرح کی اقامت **مَنْ يَرْذُ فِيهِ** مسجد میں مشروع نہیں اور مثلاً **مَنْ يَرْذُ فِيهِ** میں ضمیر مجرور یقیناً مسجد حرام کی طرف ہے اور ظاہر ہے کہ حکم **ثَلَاثَةٌ مِنْ عَذَابِ الْذُحْرِ** بالا جماع عام ہے تمام حرم کے لئے اور نیز ان کفار کو یہ فعل حرم میں اور حرم کے متعلق بلا تخصیص مسجد بالمعنی الحقیقی کے واقع ہوا تھا اور علمائے حنفیہ نے اسی تفسیر کو اختیار کر کے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ تمام حرم کی زمین مثل وقف کے ہے کسی کو اس میں ملک کا دعویٰ یا کسی کو انتفاع سے منع کرنا جائز نہیں ان اراضی کا کرایہ لینا جائز ہے اور کچھ احادیث بھی اس بارہ میں آئی ہیں ہدایہ و درمنثور میں وہ حدیثیں نقل کی ہیں لیکن خود امام صاحب سے بھی جواز کا ایک قول منقول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ہکذا فی الروح اس لئے احقر نے جو تفسیر کی ہے منقول ہے کسی مذہب کو معترض نہیں چنانچہ اس قید سے کہ بشرط وجود ایسی دلیل کے یہ امر ظاہر ہے اور آیت میں جو آیا ہے یوں فیہ اس ارادہ کے ایسے معنی ہیں جیسا ان آیات میں قولہ تعالیٰ: **اَرَادَ اَنْ يَذَّكَّرَ اَوْ اَرَادَ شُكُورًا** [النور ۲۱] اسی طلب و سعی و جدو قصد اور ظلم کی تفسیر شرک کے ساتھ نیز درمنثور میں ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

تمہ سابق ☆ **وَ اِذْ بَوَّأْنَا لِاِبْرٰهٖمَ مَکَانَ الْبَیْتِ اَنْ لَا تُشْرِکَ بِیْ شَیْئًا** (الی قولہ تعالیٰ) **وَ لِيُظَوِّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ** (اور) اس مقام محترم کی جو کہ بیت اللہ کو مشتمل ہے عظمت ظاہر کرنے کے لئے تاکہ بے حرمتی کرنے والوں کی زیادہ خرابی ظاہر ہو ان لوگوں کے سامنے اس کا قصہ تذکرہ کیجئے) جب کہ ہم نے ابراہیم (علیہ السلام) کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی (کیونکہ اس وقت خانہ کعبہ بنا ہوا نہ تھا اور حکم دیا) کہ (اس مکان کو عبادت کے لئے تیار کرو اور اس عبادت میں) میرے ساتھ کسی چیز کو شریک مت کرنا (یہ ان کے مابعد والوں کو سنانا ہے اور ذکر بیت کے ساتھ اس کا ذکر اس لئے نہایت ہی مناسب ہوا کہ کسی حقیقت ناشناس کو تعظیم بیت سے اور اس کے معبد ہونے سے اس کے معبود ہونے کا ایہام نہ ہو جاوے) اور میرے (اس) گھر طواف کرنے والوں کے اور (نماز میں) قیام و رکوع و سجود کرنے والوں کے واسطے (حسی اور معنوی نجاسات سے جیسے اقدار و اصنام) پاک رکھنا (جیسا اب تک تم نے پاک رکھا ہے یہ بھی مابعد والوں کو سنانا ہے کہ جن مقدس بزرگ میں عدم تطہیر کا احتمال بھی نہیں تھا جب اہتمام تطہیر کے لئے ان کو یہ امر کیا گیا تو دوسروں کو جو حقیقتہً اس میں اصنام رکھے ہوئے ہیں کیونکہ معاف کر دیا جاوے گا) اور (ابراہیم علیہ السلام سے یہ بھی کہا گیا کہ) لوگوں میں حج (کے فرض ہونے) کا اعلان کر دو (اس اعلان سے) لوگ تمہارے پاس (یعنی تمہاری اس عمارت مقدسہ کے پاس حج کو) چلے آئیں گے پیادہ بھی اور (جو اونٹنیاں سفر کے مارے) دہلی (ہو گئی ہوں گی اُن) اونٹنیوں پر (سوار ہو کر) بھی جو کہ دور دراز رستوں سے پہنچی ہوں گی (یا جو سواری کسی کو میسر ہو تخصیص ضامہ کی تمثیلاً و بنا علی الغالب ہے اور وہ لوگ اس لئے آویں گے) تاکہ اپنے

(دینیہ مقصودہ اور دنیویہ تابعہ) فوائد کے لئے آ موجود ہوں (مثلاً آخرت کے منافع یہ ہیں حج و ثواب و رضائے حق اور دنیوی فوائد یہ ہیں قربانی کا گوشت کھانا اور تجارت و مثل ذلك رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس کذا فی الروح البتہ دنیوی فوائد کا مقصود اصلی ہونا مذموم ہے) اور (اس لئے آویں گے) تاکہ ایام مقررہ (یعنی ایام قربانی) میں (کہ دسویں گیارہویں بارہویں ذی الحجہ کی ہے) ان مخصوص چوپاؤں پر (یعنی گائے اونٹ بکری بھیڑ پر ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں جو خدا تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں (یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہیں اور یہ منفعت ذو و جہین ہے من وجہ دنیوی اور من وجہ اخروی۔ یہ ابراہیم علیہ السلام کے خطاب کا مضمون ہو چکا جس سے حج اور قربانی کا یقیناً اس وقت بھی مشروع ہونا معلوم ہوا) سو (اے امت محمدیہ تمہارے لئے بھی یہ حکم حج اور قربانی کا مع متمات آئندہ کے جو کلو منها النحر میں مذکور ہیں مشروع ہے سو تم بھی قربانی پر بسم اللہ کیا کرو اور) ان (قربانی کے) جانوروں میں سے تم (کو) بھی (اجازت مع استحباب ہے کہ) کھایا کرو اور (مستحب یہ ہے کہ) مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلایا کرو (بلکہ غنی کو بھی کھلاؤ تو کچھ مضائقہ نہیں) پھر (قربانی کے بعد) لوگوں کو چاہئے کہ اپنا میل کچیل دور کر دیں (یعنی احرام کھول ڈالیں اور سر منڈا ڈالیں یا بال کٹا دیں اور ناخن اور لب بنوالیں) اور اپنے واجبات کو (خواہ نذر سے قربانی وغیرہ واجب کر لی ہو یا بلا نذر ابتداء جو افعال حج کے واجب ہیں جیسے رمی جمار کہ ایام منیٰ میں ہوتی ہے ان سب کو) پورا کریں اور (ان ہی ایام معلومات میں) اس مامون گھر (یعنی خانہ کعبہ) کا طواف کریں (یہ طواف زیارت کہلاتا ہے جو کہ فرض ہے)۔ **ف** حاکم و بیہقی وغیرہ نے ابن عباسؓ سے اعلان ابراہیمی کا قصہ نقل کیا ہے کہ جب وہ بعد فراغ تعمیر بیت اللہ اس کے مامور ہوئے تو عرض کیا کہ میری آواز کہاں تک پہنچے گی حق تعالیٰ نے پہنچانے کا وعدہ فرمایا تو اس پکارنے کو سب نے سنا ہکذا فی الروح اور کلو سے لیطوفوا تک جتنے مسائل ترجمہ میں مذکور ہیں سب ہدایہ میں ہیں۔ اور بروئے حدیث ترمذی وغیرہ بیت اللہ کا مامون ہونا یہ معنی کہ جابرہ میں سے جس نے اس کی بے ادبی کا ارادہ کیا وہ غارت ہوا اور اکثر لوگوں کا تو حوصلہ ہی نہیں ہوا۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے جو حجاج بن یوسف لڑا اہانت بیت اس کے مقصود نہ تھا۔

رَجَعَهُمْ إِلَىٰ مَنَاسِكَ قولہ تعالیٰ: **وَأَظْهَرَ بَيِّنَاتٍ** اس سے معلوم ہوا کہ طالب کی بعض ایسی خدمتیں جو تربیت کے مناسب ہوں شیخ کے ذمہ بھی ہوتی ہیں۔ **الْحَوَاشِي:** (۱) قولہ اور جو شخص الخ یہ جملہ متصل ہے جملہ سابقہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا الخ کے ساتھ اور جزو ہے بیان فائدہ بظلم کا یعنی بظلم کی قید کا فائدہ اس امر کا بتلانا ہے کہ جو شخص ظلم کے ساتھ موصوف ہوگا وہ تو یقیناً معذب ہوگا اور جو شخص موصوف بالایمان ہو ظلم سے بری ہو اس کے لئے وعید یقینی نہیں محتمل ہے ۱۲ من۔ (۲) معناه ان المعطوف علیہ کما قید بوقت فکذلك المعطوف یکون مقیداً بہ باعتبار الاصل ۴ من۔

مَلِكًا قولہ قبل ان لا تشرك حکم دیا اشارۃ الی کونہ معمولاً لقنا المقدر ۳۔ ۲ قولہ فی بھیمة الانعام مخصوص لان البھیمة عام والانعام مخصوصۃ بالاصناف ۴۔

الفقه: فی الهدایۃ و حواشیہ ثم یذبح ثم یحلق ثم یاتی من یومہ ذلک مکة او من الغداو من بعد الغد فیطوف بالبيت طواف الزیارة ووقته ایام النحر وہی ثلثة العاشر والحادی عشر والثانی عشر لان اللہ تعالیٰ عطف الطواف علی الذبح قال فکلو منها ثم قال ولیطوفوا فکان وقتہما واحدا لان المعطوف فی حکم المعطوف علیہ ولا یجوز تقدیم الطواف علی ایام النحر بالاجماع ویجوز الاکل من ہدی التطوع والمتعة والقران بمنزلة الاضحیۃ ویستحب لہ ان یاکل منها لما قد صح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل من لحم ہدیہ وحسا من المرقۃ ولا یجوز الاکل من بقیۃ الهدایا وہی دم النذر والكفارات والاحصار آہ والوجه العقلی فی استحباب الاکل من الضحایا زائدا علی ما مر من الدلیل النقلی علی ما فی الروح هو الندب علی مواساة الفقراء مساواتہم فی الاکل منها وفی الروح تخصیص البائس الفقیر بالاطعام لا ینفی جواز اطعام الغنی وقد یستدل علی الجواز بالامر الاول لافادته جواز اکل الذابح ومتی جاز اكله وهو غنی (عسی) جاز ان یوكله غنیاً ۴۔

اللَّغَات: قولہ بوانا اصلہ جعلناہ مباءة لہ ای مرجعاً والحاصل کما قال الزجاج بینا لہ مکان البیت لیبینہ ویكون مباءة لہ ولعقبہ یرجعون الیہ ویحجونہ ۴ قولہ فج عمیق اصل الفج الطریق بین الجبلین واصل العمیق العبید فی القعر ثم استعمالاً فی المطلق بدون القیدین قولہ البائس من اصابہ البوس ای الشدة ۴ قولہ لیقضوا نفثہم النفث الشعث کما فی القاموس والقضاء فی الاصل القطع والفصل کما فی الروح وارید بہ الازالة مجازاً قلہ لیوفوا نذورہم فی المدارک نذورہم موجب حجہم والعرب تقول لكل من خرج عما وجب علیہ وفی بنذرہ وان لم ینذروا ما ینذرونہ من اعمال البر فی حجہم قلت ولعل النکتہ فی تخلیہ بین القضاء والطواف عدم کونہ مرتباً بالنسبة الی کل واحد منہما تقدیماً او تاخیراً ککون الوفاء بالنذر عبادة مستقلة لا یترب علیہ شیء ولو لم یتخلل بل قدم او

آخر لاوہم ترتبہ علی شیء او ترتب شیء علیہ كالطواف يتاخر عن قضاء التفتۃ ۱۳۔ قوله العتیق سمي به لانه تعالى اعتقه من الجبابة ۱۴۔
النحو: قوله ان الذين كفروا خبره مقدر ای يعذبون دل علیہ جواب من ای نذقه الخ قوله سواء حال من المفعول والعاكف مرفوع
بالسواء قوله بالحاد بالباء كما فی الروح زائدة ای يرد الالحاد بظلم ۱۵۔

البلاغة: قوله والركع السجود ولم يعطف السجود لانه من جنس الركوع فی الخضوع بخلاف القيام قوله ياتوك ای ياتوا بيتك فلا
اشكال فی من بعده علیہ السلام وایقاع الاثيان علی ضميره علیہ السلام لكون ذلك بندا ۱۶ قوله ياتين والجمع باعتبار المعنى قوله
كل فی موضعين للتكثير لا للاحاطة۔ قوله فكلوا او قوله ليقضوا فيهما التفات ۱۷۔

ذٰلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللّٰهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهِ عِنْدَ رَبِّهِ ۚ وَاُحِلَّتْ لَكُمُ الْاَنْعَامُ اِلَّا مَا يَمِثُلُ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوْا
الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ ۚ حُنْفَاءَ لِلّٰهِ غَيْرَ مُشْرِكِيْنَ بِهِ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ
خَرًّا مِّنَ السَّاءِ ۖ فَتُخْطَفُ الطَّيْرُ اَوْ تَهْوٰى بِهٖ الرِّيحُ ۚ فِيْ مَكَانٍ سَحِيْقٍ ۚ ذٰلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَاۤءُ اللّٰهِ
فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوٰى الْقُلُوْبِ ۚ لَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا اِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيْقِ ۚ

یہ بات تو ہو چکی اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کی وقعت کرے گا سو یہ (وقعت کرنا) اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک بہتر ہے اور ان مخصوص چوپایوں کو باستثناء
ان (بعض کے بعض) جو تم کو پڑھ کر سنا دیئے گئے ہیں تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے تو تم لوگ گندگی سے یعنی بتوں سے (بالکل) کنارہ کش رہو اور جھوٹی بات سے کنارہ
کش رہو اس طور سے کہ اللہ ہی کی طرف جھکے رہو (اور) اس کے ساتھ شریک مت ٹھہراؤ اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے تو وہ گویا آسمان سے گر پڑا پھر پرندوں نے
اس کی بوٹیاں نوچ لیں یا اس کو ہوانے دور دراز جگہ میں لے جا پنکا۔ یہ بات بھی ہو چکی اور قربانی کے جانور کے متعلق اور سن لو کہ جو شخص دین خداوندی کے ان (مذکورہ)
یادگاروں کا پورا لحاظ رکھے گا تو ان کا یہ لحاظ رکھنا خدا تعالیٰ سے دل کے ساتھ ڈرنے سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک معین وقت تک جو اند حاصل کرنا جائز ہے پھر یعنی بعد بدی
بننے کے اس کے ذبح حلال ہونے کا موقع بیت عتیق کے قریب ہے۔

تفسیر: ایضاً تمہ سابق ☆ ذٰلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللّٰهِ (الی قوله تعالى) اِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيْقِ ۚ یہ بات تو (جو کہ احکام مخصوصہ مذکورہ کے
متعلق تھی) ہو چکی اور (اب کل احکام کے متعلق دوسری بات سن لو کہ) جو شخص اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کی (عام اس سے کہ حج کے احکام مذکورہ ہوں یا حج کے
احکام غیر مذکورہ یا حج کے متعلق نہ ہوں سو جو شخص ان کی) وقعت کرے گا (علاء بھی کہ ان کو حاصل کرے اور عملاً بھی کہ ان کے خلاف نہ کرے) سو یہ (وقعت کرنا)
اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک بہتر ہے (کیونکہ موجب ثواب و منجی عن العذاب ہے) اور (اوپر جو ہیئت الانعام کے کھانے کی اجازت ہوئی ہے اس
سے استبعاد مت کرنا کہ احرام میں صید تو حرام ہو جاتا ہے یہ کیوں حلال رہا اصل یہ ہے کہ) ان مخصوص چوپاؤں کو باستثناء ان (بعض بعض) کے جو تم کو (بعض
آیات قرآنیہ میں) پڑھ کر سنا دیئے گئے ہیں (وہ آیت سورۃ الانعام وغیرہ کی ہے: قُلْ لَا اَجِدُ فِیْ مَا اُوْحِیَ اِلَیَّ الْاَنْعَامَ: ۱۴۶) لیکن سو باستثناء ان بعض کے
باقی ہیئت الانعام کو (تمہارے لئے حلال کر دیا ہے) اور حلت و حرمت کا مدار اللہ تعالیٰ کی تحلیل و تحریم پر ہے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو حلال کر دیا حلال ہو گئے پھر
استبعاد بے معنی ہے پس اس صورت میں کہ ان کی حلت کے ساتھ خدا تعالیٰ کا حکم متعلق ہو چکا ان کا حلال سمجھنا بھی تعظیم حرمت اللہ میں داخل ہے جس کی خیریات
اوپر بتلادی گئی ہے اور جب احکام خداوندی کی تعظیم ہی میں خیریت منحصر ہے (تو تم لوگ گندگی سے یعنی بتوں (کو حق تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے) سے (بالکل
کنارہ کش رہو) کہ اس میں تو بڑا بھاری حکم یعنی توحید ضائع ہوتا ہے چنانچہ مشرکین کی عادت تھی کہ لیبک میں اتنا اور ملا دیتے الا شریکا هو لک تملک و ما
ملک) اور (علی الاطلاق) جھوٹی بات سے (خواہ عقائد کے باب میں ہو جیسا مشرکین کا قول مذکور یا غیر عقائد میں ہو جیسے شہادت زور سب سے) کنارہ کش رہو
اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے رہو (اور) اس کے ساتھ (کسی کو) شریک مت ٹھہراؤ اور (شرک تو ایسی بری چیز ہے کہ) جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے تو
(اس کی حالت مشابہ اس کے ہوتی ہے جیسے) گویا وہ آسمان سے گر پڑا پھر (راستہ میں) پرندوں نے اس کی بوٹیاں نوچ لیں یا (اگر پرندوں سے بچ بھی گیا تو)
اس کو ہوانے کسی دور دراز جگہ میں لے جا پنکا (غرض ہر طرح ہلاک ہو اسی طرح جو شرک کرتا ہے یا تو کسی کے ہاتھ سے مارا گیا یا کسی وقت موت طبعی سے مر گیا ہر
حالت میں دارالبوار میں پہنچے گا اور یوں بے ہوا کے جھونکوں کے بھی ضرور ہی گرتا لیکن اس صورت میں اور زیادہ کلفت ہوگی چنانچہ موت طبعی کے ساتھ فرشتوں
کے دھکے ملے اس کے مشابہ ہیں) یہ بات بھی (جو کہ بطور قاعدہ کلیہ کے تھی) ہو چکی اور (اب ایک خاص بات متعلق قربانی کے جانور کے جو کہ ضروری ہے اور سن

کھڑے کر کے (ذبح کرتے وقت) اللہ کا نام لیا کرو پس جب وہ (کسی) کروٹ کے بل گر پڑیں (اور ٹھنڈے ہو جائیں) تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی (محتاج) کو بھی کھانے کو دو (اور) ہم نے ان جانوروں کو اس طرح تمہارے زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اس پر اللہ تعالیٰ کا) شکر کرو۔ اللہ کے پاس نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اللہ کی راہ میں ان کو قربانی کر کے) اس بات پر اللہ کی بڑائی بیان کرو کہ اس نے تم کو (اس طرح) قربانی کرنے کی توفیق دی اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اخلاص والوں کو خوشخبری سنا دیجئے۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر: ایضاً تمہارا سبق ☆ وَلِكُلِّ أَهْلٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ اور (اوپر جو قربانی کا حرم میں ذبح کرنے کا حکم ہے اس سے کوئی یوں نہ سمجھے کہ مقصود اصلی تعظیم حرم کی ہے بلکہ اصل مقصود اللہ ہی کی تعظیم اور اس کے ساتھ تقرب اور مذبح اور مذبح اس کا ایک آلہ اور ذریعہ ہے اور تخصیص بعض حکمتوں کی وجہ سے ہے اور اگر یہ تخصیصات مقصود اصلی ہوتیں تو کسی شریعت میں نہ بدلتیں مگر ان کا بدلتا رہنا ظاہر ہے البتہ تقرب الی اللہ جو اصل مقصود تھا وہ سب شرائع میں محفوظ رہا چنانچہ ہم نے (جتنے اہل شرائع گزرے ہیں ان میں سے) ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان مخصوص چوپاؤں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عطا فرمایا تھا (پس اصل مقصود یہ نام لینا تھا) سو (اس سے یہ بات نکل آئی کہ) تمہارا معبود حقیقی ایک ہی خدا ہے (جس کے ساتھ اس کا ذکر کر کے سب کو تقرب کا حکم ہوتا رہا تو تم ہمہ تن اسی کے ہو کر رہو) یعنی موحد خالص رہو کسی مکان وغیرہ کو معظم بالذات سمجھنے سے ذرہ برابر شرک کا شائبہ اپنے عمل میں نہ ہونے دو (اور) (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) جو لوگ ہماری اس تعظیم پر عمل کریں (آپ) (ایسے احکام البیہ کے سامنے) گردن جھکا دینے والوں کو (جنت وغیرہ کی) خوشخبری سنا دیجئے جو (اس توحید خالص کی برکت سے) (ایسے ہیں کہ جب) (ان کے سامنے) اللہ (کے احکام و صفات اور وعدہ و وعید) کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل ڈر جاتے ہیں اور جوان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر کرتے ہیں اور جو نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے بقدر حکم اور توفیق کے) خرچ کرتے ہیں (یعنی توحید خالص ایسی بابرکت چیز ہے کہ اس کی بدولت کمالات نفسانیہ و بدنیہ و مالیہ پیدا ہو جاتے ہیں) اور (اسی طرح اوپر جو وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ الخ میں بعض انتفاعات کا ممنوع ہونا معلوم ہوا ہے اس سے بھی ان ضحایا کے معظم بالذات ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اس سے بھی اصل مقصود وہی اللہ تعالیٰ کی اور اس کے دین کی تعظیم ہے اور یہ تخصیصات اس کا ایک طریق ہے پس) قربانی کے اونٹ اور گائے کو (اور اسی طرح بکری بھیڑ کو بھی) ہم نے اللہ (کے دین) کی یادگار بنایا ہے (کہ اس کے متعلق احکام کے علم اور عمل سے اللہ کی عظمت اور دین کی وقعت ظاہر ہوتی ہے کہ اس کے نامزد چیز سے منفعہ ہونے میں رائی مالک مجازی کی قابل اعتبار نہ رہے جس سے اس کی پوری عبدیت اور مالک حقیقی کی معبودیت ظاہر ہوتی ہے اور اس حکمت راجع الی تعظیم الدین کے علاوہ) ان جانوروں میں تمہارے (اور بھی) فائدے ہیں (مثلاً دنیوی فائدہ کھانا اور کھلانا اور اخروی فائدہ ثواب اور حکمت راجع الی صاحب الدین ہے) سو (جب اس میں یہ حکمتیں ہیں تو) تم ان پر کھڑے کر کے (ذبح کرنے کے وقت) اللہ کا نام لیا کرو (یہ صرف اونٹوں کے اعتبار سے فرمایا کہ ان کا اس طرح ذبح کرنا بوجہ آسانی ذبح و خروج روح کے بہتر ہے پس اس سے تو اخروی فائدہ یعنی ثواب حاصل ہوا اور نیز اللہ کی عظمت ظاہر ہوئی کہ اس کے نام پر ایک جان قربان ہوا جس سے اس کا خالق اور اس کا مخلوق ہونا ظاہر کر دیا گیا) پس جب وہ (کسی) کروٹ کے بل گر پڑیں (اور ٹھنڈے ہو جاویں) تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی (محتاج) کو (جو کہ بائس فقیر کی دو قسمیں ہیں) بھی کھانے کو دو (کہ یہ دنیوی فائدہ بھی ہے اور) ہم نے ان جانوروں کو اس طرح تمہارے زیر حکم کر دیا (کہ تم باوجود تمہارے ضعف اور ان کی قوت کے اس طرح اس کے ذبح پر قادر ہو گئے) تاکہ تم (اس تسخیر پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرو) (یہ حکمت مطلق ذبح میں ہے قطع نظر اس کی قربانی ہونے کے اور آگے ذبح کی تخصیصات کے مقصود بالذات نہ ہونے کو ایک عقلی قاعدے سے بیان فرماتے ہیں کہ دیکھو ظاہر بات ہے کہ) اللہ تعالیٰ کے پاس نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون (اور مقصود بالذات شئی کا مقبول اور موصول ہونا لازم تھا پس انتفاع لازم سے طرہ کا انتفاء ہو گیا) لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ (کہ نیت تقرب و اخلاص اس کے شعبوں میں سے ہے البتہ) پہنچتا ہے (پس وہی تعظیم الہی کی مقصودیت ثابت ہوئی اور جیسے اوپر كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا الخ میں تسخیر کی ایک عام حکمت یعنی قربانی ہونے کی خصوصیت سے قطع نظر کرنے کے اعتبار سے بیان ہوئی تھی آگے تسخیر کی ایک خاص حکمت یعنی بلحاظ خصوصیت مذکورہ کے ارشاد فرماتے ہیں کہ) اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا زیر حکم کر دیا تاکہ تم (اللہ کی راہ میں ان کو قربانی کر کے) اس بات پر اللہ کی بڑائی (بیان) کرو کہ اس نے تم کو (اس طرح قربانی کرنے کی) توفیق دی (ورنہ اگر توفیق الہی رہبر نہ ہوتی تو یا تو ذبح ہی میں شبہات نکال کر اس عبادت سے محروم رہتے اور یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کرنے لگتے) اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اخلاص والوں کو خوشخبری سنا دیجئے (اس سے پہلے خوشخبری اخلاص کے شعبوں پر تھی یہ خاص اخلاص پر ہے)۔ فہم نے ان کی تخصیص ذکر میں نفی جواز غیر بدنہ کے لئے نہیں ہے بلکہ اس لئے کہ وہ افضل ہے اور اس میں مذکورہ حکمتوں اور منفعتوں کا زیادہ ظہور ہے پھر صواف میں اونٹ کی تخصیص اس لئے کہ اس میں افضلیت اور ظہور منافع اور زیادہ ہے اور اونٹ کا اس ہیئت سے ذبح کرنا احسن اور اوفق بالسنہ ہے کہ اس کا ایک ہاتھ دہنایا یا بائیں باندھ دیا جاوے اور تین پاؤں پر کھڑا کر کے اس کو نحر کریں اور اگر ایسا نہ کیا

جاوے تب بھی درست ہے باقی مسائل اکل و اطعام کے متعلق اوپر آیات کے ذیل میں مذکور ہو چکے ہیں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّأَلِ: قوله تعالى: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْشُكًا کی تفسیر ابن عرب نے کی ہے اسی مذہباً من طاعة اور اس کے عموم میں اہل باطن کے مسالک کا وجود اتحاد مقصود کے مختلف ہونا بھی داخل ہو گیا اور لیڈ کروا اسم میں اس اتحاد مقصود کی طرف اشارہ ہو گیا۔ قوله تعالى: فَكُلُوا مِنْهَا الْخَبَرَ امر کلو الباحت کے لئے اور امر اَطْعِمُوا مذہب کے لئے کہا گیا ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قربانی کے گوشت سے کھانے کا اہتمام فرمانا ظاہر اس کے مندوب ہونے کی دلیل ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ جو چیز حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہے اس میں رغبت ظاہر کی جاوے تو اس بناء پر مباحات سے متشفع ہونا جب کہ اس میں ایسی ہی نیت ہو مطلوب نمبر ۱۴۱۔

مُلْحَقَاتُ السُّأَلِ: قوله قبل والبدن بعض انتقاعات ولا يضر اختلاف الشافعي في بعضها لان بعضها متفق عليه كالأجارة للركوب فانه ليس ذلك اتفاقا كما في الروح ۴۔

اللُّغَاتُ: قوله منسكاً مصدر بمعنى الذبح واصله يعم كل عبادة ۱۴ مخبتين خاشعين كذا في القاموس البدن الابل اتفاقا والبقر ايضا عند الحنفية صواف من الصف اى مصطفة فوائدها الا للواحدة القانع من لا يسأل من قنع بالكسر قناعة او من يسأل من قنع بالفتح فتروعا المعتر اعتروا عتري واحدا اعترض سائلا او غير سائل قولان۔

البلاغ: وجبت جنوبها كناية عن الموت ۴۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۖ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝

بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مشرکین کے غلبہ وغیرہ کو) ایمان والوں سے عنقریب ہٹا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کسی دغا باز کفر کرنے والے کو نہیں چاہتا۔ (اب) لڑنے کی ان لوگوں کو اجازت دی گئی جن سے کافروں کی طرف سے لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ ان پر (بہت) ظلم کیا گیا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے غالب کر دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے (آگے ان کی مظلومیت کا بیان ہے) جو اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے محض اتنی بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ (ہمیشہ سے) لوگوں کا ایک کا دوسرے کے ہاتھ سے زور نہ گھنوا تا رہتا تو اپنے اپنے زمانوں میں نصاریٰ کے خلوت خانے اور عبادت خانے اور مسلمانوں کی وہ مسجدیں جن میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے سب منہدم ہو گئے ہوتے اور بے شک اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے گا جو اللہ (کے دین) کی مدد کرے گا بے شک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے (وہ جس کو چاہے قوت و غلبہ دے سکتا ہے)۔ یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دے دیں تو یہ لوگ (خود بھی) نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں کو بھی) نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور برے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کے انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْطِ: اوپر احکام حج کے ذکر سے بقرینہ مقام مزید تشبیح کفار مانعین عن المسجد الحرام کی مقصود معلوم ہوتی ہے جیسا کہ تمہید آیات: ان الذين كفروا و يصدون..... میں اس کی تقریر گزر چکی ہے ایسے موقع پر کہ جب غلبہ کفار مانعین کا یہ احکام سن کر مسلمان کو خیال ہو سکتا ہے کہ ہم کو حالت موجودہ میں ان احکام پر کہاں عمل نصیب ہو گا وہاں تک رسائی تو ہے ہی نہیں اس لئے آگے مسلمانوں سے بطور پیشین گوئی کے ایک نسلی آمیز وعدہ فرماتے ہیں جس میں کفار کو ایک وعید بھی ہے۔

وعده نصرت مؤمنین و وعید خدا ان مشرکین ۞ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۖ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان مشرکین کے غلبہ اور ایذا رسانی کی قدرت کو) ایمان والوں سے (عنقریب) ہٹا دے گا (کہ پھر حج وغیرہ سے روک ہی نہ سکیں گے) بیشک اللہ تعالیٰ کسی دغا باز کفر کرنے والے کو نہیں چاہتا (بلکہ ایسے سے ناراض ہے اس لئے انجام کار ان کو مغلوب اور مؤمنین کو غلبہ کر دے گا) فَإِنَّ اللَّهَ: اس نصرت کا طریق آئندہ آیت میں مذکور ہے۔

رابطہ: اوپر نصرت مؤمنین کا وعدہ تھا آگے اس نصرت کے طریق کا بیان ہے جس میں جہاد کی اجازت اور اس پر نصرت کا وعدہ مذکور ہے اور ہر چند کہ آیت آئندہ واقعہ حدیبیہ سے مقدم ہے کیونکہ یہ آیت جہاد کی آیات میں سب سے اول ہے کما رواہ الحاکم فی المستدرک عن ابن عباس کذا فی الروح اور واقعہ حدیبیہ بعد چند غزوات کے ہوا ہے لیکن تلاوت کی ترتیب میں جو کہ تو قیفی ہے اس آیت کا یہاں ہونا ارتباط مذکور کو مقتضی ہے تقریر ارتباط کی یہ ہوگی کہ اس نصرت کا طریق یہ ہے کہ اذن بالجہاد ہو ہی چکا ہے جس پر نصرت موعود ہے پس جب اس کا وقت آوے گا اسی جہاد سے تم ان پر غالب آ جاؤ گے اور نصرت کی اس فرد کا بھی ظہور ہو جاوے گا۔ اور اس کے ساتھ جہاد کی علت اور خلاص فی الجہاد کی غلبہ پر بشارت اور موعود لہم کی فضیلت کے بھی مضامین ہیں۔

اذن جہاد مع مضامین متعلقہ آں ﴿اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (گو اب تک بمصالح کفار سے لڑنے کی ممانعت تھی لیکن اب) لڑنے کی ان لوگوں کو اجازت دے دی گئی جن سے (کافروں کی طرف سے) لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ ان پر (بہت ظلم کیا گیا ہے) (یہ علت ہے مشروعیت جہاد کی) اور (اس حالت اذن میں مسلمانوں کی قلت اور کفار کی کثرت پر نظر نہ کرنا چاہئے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے غالب کر دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے (آگے ان کی مظلومیت کا بیان ہے کہ) جو (بیچارے) اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے محض اتنی بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی توحید پر کفار کا یہ تمام تر غیظ و غضب تھا کہ ان کو اس قدر پریشان کیا کہ وطن چھوڑنا پڑا آگے جہاد کی حکمت ہے) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ (بمیشہ سے) لوگوں کا ایک دوسرے (کے ہاتھ) سے زور نہ گھٹواتا رہتا (یعنی اہل حق کو اہل باطل پر وقتاً فوقتاً غالب نہ کرتا رہتا) تو (اپنے اپنے زمانوں میں) نصاریٰ کے خلوت خانے اور یہود کے عبادت خانے اور (مسلمانوں کی) وہ مسجدیں جس میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے سب منہدم (اور منہدم) ہو گئے ہوتے (آگے خلاص فی الجہاد پر غلبہ کی بشارت ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے گا جو کہ اللہ (کے دین) کی مدد کرے گا) (یعنی اس کے لڑنے میں خالص نیت اعلیٰ کلمۃ اللہ کی ہو) بیشک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے (وہ جس کو چاہے قوت و غلبہ دے سکتا ہے آگے مبشر لہم کی فضیلت ہے) یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دے دیں تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں) کو بھی نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور برے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کا انجام تو خدا ہی کے اختیار میں ہے (پس مسلمانوں کی موجودہ حالت دیکھ کر یہ کیونکر کوئی کہہ سکتا ہے کہ انجام بھی ان کا ہی رہے گا بلکہ ممکن ہے کہ اس کا عکس ہو جاوے چنانچہ ہوا)۔ ﴿فَإِنْ يَأْتِكُمْ مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ يَقُولُوا ذُرُّهُمْ وَهُمْ أَسُفٌ﴾ (پس مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ کی علت ہونے سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جو کفار ظالم نہ ہوں مگر اسلام کے زیر فرمان بھی نہ ہوں وہ محل قتال نہیں ہیں اصل یہ ہے کہ اس علت میں انحصار کی کوئی دلیل نہیں بلکہ یکون الدین للہ کو غایت قرار دینے سے دوسری علت یہ بھی معلوم ہوئی کہ کوئی کافر زیر فرمان اسلام نہ ہو اور راز اس میں یہ ہے کہ یہ صورت پھر کسی وقت اہل حق پر ظلم کرنے تک منجر ہو جاوے گی پس جس طرح مظلومیت بالفعل علت ہے اسی طرح مظلومیت بالقوة القریبہ بھی اور ﴿لَا دَفْعَ لِلْعَمَلِ الْكَافِرِ﴾ کے حکمت ہونے سے کوئی شبہ نہ کرے کہ گاہ اہل حق بھی مغلوب ہوتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اتنا غلبہ جس میں حق محو نہ ہو جاوے مقصود بالتحکمت ہے سو یہ حاصل رہا ہے اور ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ مَقَامِ قَهْرِهِمْ﴾ سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ یہ سب محبتات اب بھی حق تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اپنے اپنے زمانہ مشروعیت و مقصودیت ملت ہیں ان کی مطلوبیت مقصود ہے جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے اور ﴿لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ لِكَافِرٍ﴾ سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ بعض اوقات ناصران حق بھی مغلوب ہوتے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ بعد اٹ پلٹ ہونے کے بشرط ثبات انجام میں غلبہ ناصران حق ہی کو ہوتا ہے جیسا حدیث صحیح میں بھی ہے جس میں ہر قل کی حکایت مذکور ہے اور للہ عاقبۃ الامور میں بھی اس طرف لطیف اشارہ ہے اور اعتبار ہر کام میں انجام ہی کا ہے جیسا دور ان علاج مریض کی مختلف حالتیں ہوتی ہیں مگر انجام اگر صحت ہے تو علاج کو نافع کہیں گے اور اخیر آیت سے جس میں قضیہ شرطیہ ہے صحابہ کی فضیلت اور خلفائے راشدین کی حقیقت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس شرطیہ کا مقدم اخبار متواترہ سے ثابت الوقوع ہے اور اس کا مستلزم ہونا تالی کے لئے نص قطعی سے ثابت التحقیق ہے پس ان حضرات کا کامل کمال ہونا ثابت ہو گیا اب اس پر یہ شبہ نہ رہا کہ صدق شرطیہ مقتضی وقوع مقدم کو نہیں ہوتا اور نصاریٰ کے دو معبود کا اس لئے ذکر کیا کہ ان میں درویشی کی بھی رسم جاری تھی پس ان کا خاص خلوت کا عبادت خانہ صومعہ ہے اور عام عبادت خانہ جس کو گر جاگھر کہتے ہیں بیعہ ہے فقط۔

﴿وَمِنْ مَّسَائِلَ الْمَسْأَلَةِ﴾: قولہ تعالیٰ: اِنَّ اللّٰهَ يُدْفِعُ اس میں حق تعالیٰ کی عادت کا بیان ہے کہ وہ اپنے مقبولین کے لئے انتقام لیتے ہیں قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا دَفْعَ لِلْعَمَلِ الْكَافِرِ﴾ آیت میں زمانہ ان کے غیر منسوخ ہونے کا ہو تب تو تشریحی حکمتوں پر دال ہے اور اگر ان کے منسوخ ہونے کے زمانہ کو بھی عام ہو (بجز مساجد کے) تو عمومی حکمتوں پر دال ہے پس احکام تکوینیہ بھی مثل تشریعیہ کے مطلوب ہوں گے دوسری آیت میں بھی اس کی تصریح ہے قولہ تعالیٰ: ﴿يُضِلُّهُمُ كَثِيرًا وَيَهْدِيْهُمُ كَثِيْرًا﴾ قولہ تعالیٰ: ﴿اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ اَلْحِ رَوْحُ مِمْ هُوَ﴾ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اہل تمکین کے حال کی طرف کہ وہ ہادی مہدی ہیں ان کے یہاں سطحیات نہیں اور ان کے کلمات سے کوئی گمراہ نہیں ہوتا۔

مَلُوقَاتِ الْاُجْتِمَاعِ: قولہ فی اذن ابڑنے کی اشارۃ الی ان التقدير اذن فی القتال وحذف اعتمادا علی القرینۃ ۲۔ قولہ فی مساجد وہ اشارۃ الی ان قولہ یذکر صفة لمساجد وكونها صفة للجمع وان لم یرد علیہ دارو لاختلاف الازمنة الا ان صیغة المضارع یناسب ما اخترناه واللہ اعلم۔

اجْتِمَاعُ الْقِرَاءَةِ: فی قراءة یقاتلون مبنی للفاعل ای الذین یریدون للقتال ویحرصون علیہ ۳۔

اللَّعَنَاتُ: صوامع معبد للرهبان البیع مصلی للنصارى الصلوات مصلی اليهود ۴۔

النَّجْوَى: الذین اخرجوا بدل من الذین یقاتلون ۵۔ الذین ان مکنتهم بدل من الذین اخرجوا ۶۔

البَلَاغَةُ: یدافع صیغة المفاعلة للمبالغة ای یبالغ فی الدفع مبالغة من یغالب فیہ کذا فی الروح ۱۲ قولہ ظلموا لم یدکر الظالم تصریحا لمزید السخط تحاشیا عن ذکرہ قولہ صوامع الخ فی الروح تاخیر ذکر المساجد لان الترتیب الوجودی كذلك ولعل تاخیر صلوات عن بیع مع مخالفة الترتیب للمناسبة بینها بین المساجد کذا قیل (ای لان کلا من الشریعتین مستقل) وقیل انما جئ بهذه المتعبدات علی هذا النسق للانتقال من شریف الی اشرف فان البیع اشرف من الصوامع لكثرة العباد فیها فانها معبد المرهبان وغيرهم والصوامع معبد للرهبان فقط وكنائس اليهود اشرف من البیع لان حدوثها اقدم وزمان العبادة فیها اطول والمساجد اشرف من الجميع لان الله تعالى قد عبد فیها بما لم یعبد به فی غیرها آ ۱۲۔

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ۝ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى

فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ

مُعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا

تَعْنَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ۝

وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى

الْمَصِيرِ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ

كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

اور یہ لوگ اگر آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو آپ مغموم نہ ہو جائے کیونکہ ان لوگوں سے پہلے قوم نوح علیہ السلام اور عاد اور ثمود علیہ السلام اور قوم ابراہیم علیہ السلام اور قوم لوط اور اہل مدین بھی (اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی) تکذیب کر چکے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی (قبض کی طرف سے) کاذب قرار دیا گیا سو (تکذیب کے بعد) میں نے ان کافروں کو (چندے) مہلت دی پھر میں نے (ان کو عذاب میں پکڑ لیا سو دیکھو) میرا عذاب کیسا ہوا غرض کتنی بستیاں ہیں جن کو ہم نے (عذاب سے) ہلاک کیا جن کی حالت یہ تھی کہ وہ نافرمانی کرتی تھیں سو (اب ان کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور (اسی طرح ان بستیوں میں) بہت سے بے کار کنوئیں اور بہت سے قلعی چوڑے کے محل سو کیا یہ (منکر) لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل ایسے ہو جاویں کہ ان سے سمجھنے لگیں یا ان کے کان ایسے ہو جاویں جن سے سننے لگیں بات یہ ہے کہ (نہ سمجھنے والوں کی کچھ) آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں اور یہ لوگ نبوت میں شبہ نکالنے کے لئے ایسے عذاب کا تقاضہ کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ خلاف نہ کرے گا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن (یعنی قیامت کا دن امتداد میں یا اشتباہ میں) برابر ایک ہزار سال کے ہے تم لوگوں کے شمار کے موافق بہت سی بستیاں ہیں جن کو میں نے (ان کی طرح) مہلت دی تھی اور وہ (ان ہی کی طرح) نافرمانی کرتی تھیں پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا اور سب کو میری ہی طرف لوٹنا ہے (اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگوں میں تو صرف تمہارے لئے ایک ڈرانے والا ہوں سو جو لوگ (اس ڈر کو سن کر) ایمان لے آئے اور اچھے کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کرتے رہتے ہیں نبی کو اور اہل ایمان کو ہرانے کے لئے ایسے لوگ دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

تفسیر لفظ: اور اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ الْحَرَمِ ۖ وَفِي النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ الْبَیِّنَاتِ سے مذکور ہوا ہے اور اسی سلسلہ سے یہاں تک مضمون چلا آیا ہے چونکہ جدال سے مقصود کفار کا آپ کی تکذیب تھی جو موجب حزن نبی تھی اس لئے آگے اس پر آپ کی تسلی فرماتے ہیں اور چونکہ ذکر جدال میں مجادل کو عَذَابُ السَّعِیرِ (الحج: ۴) وَعَذَابُ الْحَرِیقِ (الروح: ۱۰) کی وعید فرمائی گئی تھی اور کفار اس عذاب کی عدم تعمیل کو دلیل اپنے حق پر ہونے کی اور نعوذ باللہ دعویٰ نبوت میں آپ کے ناحق پر ہونے کی ٹھہراتے ہیں اس لئے تسلی کے بعد ان شبہات کا بھی جواب ہے۔

تسلیم رسول و جواب شبہات کفار جہول: وَ اِنْ يَكْذِبْ بَوَکْ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ (الی قولہ تعالیٰ) اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ اور یہ (مجادل) لوگ اگر (در باب نبوت کے) آپ کی تکذیب کرتے ہوں تو (آپ مغموم نہ ہو جائیے کیونکہ) ان لوگوں سے پہلے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اہل مدین بھی (اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی) تکذیب کر چکے ہیں اور موسیٰ (علیہ السلام) کو بھی (قبط کی طرف سے) کاذب قرار دیا گیا (سو تکذیب کے بعد) میں نے (ان) کافروں کو (جنہوں نے تکذیب کی تھی چندے) مہلت دی (جیسے ان کو مہلت دے رکھی ہے) پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا سو (دیکھو) میرا عذاب کیسا ہوا۔ غرض کتنی بستیاں ہیں جن کو ہم نے (عذاب سے) ہلاک کیا جن کی یہ حالت تھی کہ وہ نافرمانی کرتی تھیں سو (اب ان کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ اپنی چھتوں پر گر پڑی ہیں (مراد یہ کہ ویران ہیں کیونکہ عادیہ اول چھت گرتی ہے پھر اس پر دیواریں آ پڑتی ہیں) اور (اس طرح ان بستیوں میں) بہت سے بیکار کنوئیں (جو پہلے آباد تھیں) اور بہت سے قلعے چوڑے کے محل (جواب شکستہ ہو گئے یہ سب ان بستیوں کے ساتھ تباہ ہوئے پس اس صرح وقت موعود پر یہ لوگ معذب ہوں گے) سو کیا یہ (مکر) لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل ایسے ہو جاویں کہ اس سے سمجھنے لگیں یا ان کے کان ایسے ہو جاویں جس سے سننے لگیں بات یہ ہے کہ (نہ سمجھنے والوں کی کچھ) آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں (سوان کے بھی وہی دل اندھے ہو رہے ہیں ورنہ ام مذکورہ کی حالت سے سمجھ لیتے کہ فی الواقع کفر ناپسندیدہ حق ہے جب تو اس پر عذاب آیا) اور یہ لوگ (نبوت میں شبہ نکالنے کے لئے) آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں (اور جلدی نہ آنے سے استدلال عدم وقوع پر کرتے ہیں) حالانکہ اللہ تعالیٰ کبھی اپنا وعدہ خلاف نہ کرے گا (یعنی وعدہ کے وقت ضرور عذاب واقع ہوگا پس وہ استدلال غلط ہے) اور آپ کے رب کے پاس ایک دن (جس میں عذاب واقع ہوگا یعنی قیامت کا دن امتداد میں یا اشتداد میں) برابر ایک ہزار سال کے ہے تم لوگوں کے شمار کے موافق (سو عجب بیوقوف ہیں کہ ایسی مصیبت کا تقاضا کرتے ہیں) اور (خلاصہ جواب مذکور کا مکرر سن لو کہ) بہت سی بستیاں ہیں جن کو میں نے (ان کی طرح) مہلت دی تھی اور وہ (ان ہی کی طرح) نافرمانی (کی باتیں) کرتی تھیں (یعنی وہ بھی استعجال و استہزاء کرتے تھے) پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا اور سب کو میری ہی طرف لوٹنا ہوگا (اس وقت کفر کی پوری سزا ہوگی اور) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! اس عذاب مذکور کے واقع کرنے میں میرا کوئی دخل و اختیار نہیں ہے نہ کبھی میں نے اس کا دعویٰ کیا تا کہ عدم ایقاع سے میری تکذیب کی جاوے) میں تو صرف تمہارے لئے آشکارا ڈرانے والا ہوں سو جو لوگ (اس ڈر کو سن کر) ایمان لے آئے اور اچھے کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کرتے رہتے ہیں (نبی کو اور اہل ایمان کو) ہرانے کے لئے ایسے لوگ دوزخ (میں رہنے) والے ہیں (پس یہ میرا دعویٰ ہے اور اس پر دلیلیں رکھتا ہوں اور عذاب سے ڈرانا میرا فرض منصبی ہے جس کا وقوع بھی وقت پر باختیار خداوندی ہوگا اس سے میرا کوئی تعلق نہیں جو مجھ سے درخواست کیا کرتے ہو) ف: یوم قیامت کے طول خاص کی بناء میں عقلاً دو احتمال ذکر کئے گئے ہیں امتداد و اشتداد مگر حدیث سے احتمال اول متعین معلوم ہوتا ہے یعنی اس کا واقعی امتداد ایک ہزار سال کا ہوگا وہ حدیث یہ ہے: عن سعد بن ابی وقاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لارجو ان لا تعجز امتی عند ربھا ان یؤخرھم نصف یوم قبل لسعد وکم نصف یوم قال خمسائے سنة رواہ ابو داؤد (مشکوٰۃ باب قرب الساعة) اور سورۃ معارج میں جو اس کی مقدار تحسین الف سنہ فرمائی گئی ہے سو وہ بھی واقعی مقدار اس طرح ہو سکتی ہے کہ یہ تفاوت باعتبار اختلاف آفاق کے ہو جس طرح اب معدل النہار کی حرکت کہیں دو لابی ہے کہیں حمالی کہیں رجوی اور اس وجہ سے خط استواء پر ایک یوم بلیلہ چوبیس گھنٹہ کا ہوتا ہے اور عرض تعین پر ایک سال کا اور ان دونوں کے درمیان مختلف مقادیر پر متفاوت ہوتا چلا جاتا ہے اسی طرح ممکن ہے کہ اول خمس کی حرکت جو معدل کے ساتھ ہے بطور فرق عادت کے اس قدر بڑھی ہو کہ ایک افق پر ایک ہزار سال کا یوم ہو اور جو افق اس سے پچاس حصہ بنا ہوا ہو اس پر پچاس ہزار برس کا ہو اور درمیان میں اسی نسبت سے متفاوت ہو آیتوں میں صرف اقل و اکثر بتلایا گیا ہو اور اوسط کو مقانسہ پر چھوڑ دیا گیا ہو اور جن آفاق و بحاس حصہ سے زیادہ تفاوت ہو ممکن ہے کہ وہ اہل محشر سے خالی ہوں۔ واللہ اعلم۔

وَجَاءَ مَسْأَلُ السَّالِیْنَ: قَوْلُ تَعَالٰی: فَانْهَآ لَا تَعْبٰی الْاَبْصَارُ الْبَیِّنَاتِ اس میں قلوب کے لئے ابصار و اسماع کا اثبات ہے ۱۲۔

الکلام: قَوْلُهُ لَنْ يَخْلِفَ دَلَّ عَلَى امْتِنَاعِ الْخَلْفِ وَاَمَّا وَعِيدَاتُ سَائِرِ الْعَصَاةِ فَالْإِشَارَاتُ اَوْ اِخْبَارَاتُ عَنْ اسْتِحْقَاقِهِمْ لَا عَنْ اِيقَاعِهِ اَوْ

ہی اخبارات عن ايقاعه مشروطة بعدم العفو وترك التصريح بالشرط الزيادة الترتيب بدليل الجمع بين الآيات كذا قالوا قلت والمرضى عندي هو الاخير ۲۔

اللَّغَات: مشيد مرفوع او مبنى بالشيد بالكسر ای الجص ۳۔

النَّحْو: قوله كذبت الحق بالفعل تاء التانيث لان الفاعل وهو قوم اسم جمع يجوز تذكره و تانيثه ۲ قوله وبئر وقصر معطوف على قرية ای اهلكنا هما۔

الْبَلَاغَةُ: قوله عاد و ثمود في الروح استغنى في عاد و ثمود عن ذكر القوم لاشتهارهم بهذا الاسم والاصل في التعبير العلم ولا علم بغير هؤلاء ولم يقل وقوم شعيب لان قومه المكذبين هم هؤلاء دون اهل الايكة لانهم اجنيون والتخصيص لان التسلية عن تكذيب قومه وقال كذب موسى مبنيا للمفعول لان المكذبين هم القبط ولبسوا قومه ولم يقل والقبط بل اعيد الفعل الايدان بان تكذبيهم في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح ۳۔ قوله وبئر معطلة لعل وصفها بالوصف الذي آلت اليه للتنبه على ان هلاكها لم يكن مثل هلاك القرية والقصر لان هلاكها كان بالتعطل بخلاف اهل القرية والقصر فان هلاكهما بالانعدام والانهدام فتفكر قوله في الصدور وصف القلوب به على ما قال الزمخشري لانه قد تعرف ان العمى مكانه البصر فلما اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد احتاج هذا التصوير الى زيادة تعين ليتقرر ان مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء اللسيف ولكنه للسانك الذي بين فيك وهو في حكم قولك ما نفيت المضاء عن السيف واثبتته للسانك فلتة ولا سهواً مني تعمدت به اياه تعمداً كذا في الروح ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي

الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۵۰ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝۵۱ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۵۲

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۝۵۳

أَلَمْ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ نَذِيرًا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝۵۴ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۵۵

۷
۱۴

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے (اللہ تعالیٰ کے احکام سے) کچھ پڑھا (تب ہی) اس کے پڑھنے میں (کفار) کے قلوب میں شبہ ڈالا پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کے (جوابات قاطعہ سے) نیست و بایود کر دیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات کے مضامین کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب علم والا خوب حکمت والا ہے اور یہ سارا قصہ اس لئے کیا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش (کا ذریعہ) بنادے جن کے دل میں (شک) کا مرض ہے اور جن کے دل (بالکل ہی) سخت ہیں اور واقعی (یہ) ظالم لوگ بڑی مخالفت میں ہیں اور تاکہ جن لوگوں کو فہم (صحیح) عطا ہوا ہے وہ (ان اجوبہ اور نور ہدایت سے) اس امر کا زیادہ یقین کر لیں کہ یہ (جو نبی نے پڑھا ہے وہ) آپ کے رب کی طرف سے حق ہے سو ایمان پر زیادہ قائم ہو جائیں پھر اسی طرف ان کے دل اور بھی جھک جاویں اور واقعی ان ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ ہی راہ راست دکھاتا ہے۔ اور (وہ گئے) کافروں (سو وہ) ہمیشہ اس (پڑھے ہوئے حکم) کی طرف سے شک ہی میں رہیں گے یہاں تک کہ ان پر دفعۃً قیامت آجائے یا ان پر کسی بے برکت دن کا (کہ قیامت کا دن ہے) عذاب آچنچے بادشاہی اس روز اللہ تعالیٰ ہی کی ہوگی وہ ان سب (مذکورین) کے درمیان (عمل) فیصلہ فرمادے گا سو جو لوگ ایمان لائے ہو گئے اور اچھے کام کئے ہوں گے وہ جہنم کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہوگا تو ان کے لئے ذلت کا عذاب ہوگا (وہ فیصلہ یہ ہوگا)۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر شياطين الاله کے مراد جدال و سعی فی ابطال الآيات کے مقابلہ میں منجانب اللہ نصرت حق و اہل کا وقوع مذکور تھا آگے شياطين الجن کے

انغواء و اضلال و وسوسہ فی الآیات کے مقابلہ میں جو کہ جدال مذکور کا اصل منشاء ہے حق کی نصرت کا وقوع اور اس کید کا مدفع ہونا اور اس کے ذیل میں حق کے قبول کرنے والوں کی جزا اور نہ قبول کرنے والوں کی سزا مذکور ہے۔

افنائے باطل و ابقاء حق و جزا و سزائے اہل ہر دو ☆ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ (الہی قولہ) فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿۱۲۲﴾ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ لوگ جو شیاطین کے اغوائے آپ سے مجادلہ کرتے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ (ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے (اللہ تعالیٰ کے احکام میں سے) کچھ پڑھا (تب ہی) شیطان نے اس کے پڑھنے میں (کفار کے قلوب میں) شبہ (اور اعتراض) ڈالا (اور کفار انہی شبہات اور اعتراضات کو پیش کر کے انبیاء سے مجادلہ کیا کرتے جیسا دوسری آیات میں ارشاد ہے: وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَٰطِطِينَ ۚ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۗ ۝۱۲۳ وَإِنَّ الشَّاطِطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَٰهِمْ لِيُجَادِلُوهُمْ ۖ ۝۱۲۴﴾ پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو (جوابات قاطعہ و دلائل ساطعہ سے) نیست و نابود کر دیتا ہے (جیسا کہ ظاہر ہے کہ جواب صحیح کے بعد اعتراض دفع ہو جاتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات (کے مضامین) کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے (گو وہ فی نفسہا بھی مستحکم تھیں لیکن اعتراضات کے جوابات سے اس استحکام کا زیادہ تسہور ہو گیا) اور اللہ تعالیٰ (ان اعتراضات کے متعلق خوب) علم والا ہے (اور ان کے جواب کی تعلیم میں) خوب حکمت والا ہے (اور یہ سارا قصہ اس لئے کیا ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش (کا ذریعہ) بنا دے جن کے دل میں (شک کا) مرض ہے اور جن کے دل بالکل ہی (سخت ہیں) کہ وہ شک سے بڑھ کر باطل کا جزم کئے ہوئے ہیں سوان کی آزمائش ہوتی ہے کہ دیکھیں بعد جواب کے اب بھی شبہات کا اتباع کرتے ہیں یا جواب کو سمجھ کر حق کو قبول کرتے ہیں (اور واقعی (یہ) ظالم لوگ (یعنی اہل شک بھی اور اہل جزم بالباطل بھی) بڑی مخالفت میں ہیں (کہ حق کو باوجود وضوح کے محض عناد کے سبب قبول نہیں کرتے شیطان کو دوسو سو ڈالنے کا تصرف تو اس لئے دیا گیا تھا کہ آزمائش ہو) اور (ان شبہات کا اجوبہ صحیحہ و نور ہدایت سے ابطال اس لئے ہوتا ہے) تاکہ جن لوگوں کو فہم (صحیح) عطا ہوا ہے وہ (ان اجوبہ و نور ہدایت سے) اس امر کا زیادہ یقین کر لیں کہ یہ (جو نبی نے پڑھا ہے وہ) آپ کے رب کی طرف سے حق ہے سو ایمان پر زیادہ قائم ہو جاویں پھر (زیادہ یقین کی برکت سے) اس (پر عمل کرنے) کی طرف ان کے دل اور بھی جھک جاویں اور واقعی ان ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ ہی راہ راست دکھاتا ہے (پھر کیونکر ان کو ہدایت نہ ہو یہ تو ایمان والوں کی کیفیت ہوئی) اور (رہ گئے) کافر لوگ (سو وہ) ہمیشہ اس (پڑھے ہوئے حکم) کی طرف سے شک ہی میں رہیں گے (جو ان کے دل میں شیطان نے ڈالا تھا) یہاں تک کہ ان پر دفعۂ قیامت آ جاوے (جس کی ہول ہی کافی ہے گو عذاب بھی نہ ہوتا) یا (اس سے بڑھ کر یہ کہ) ان پر کسی نے برکت دن کا (کہ قیامت کا دن ہے) عذاب آپہنچے (اور دونوں کا جمع ہونا جو کہ واقعہ میں ہوگا اور بھی اشد مصیبت ہے مطلب یہ کہ یہ بدوں مشاہدہ عذاب کفر سے باز نہ آویں گے مگر اس وقت نافع نہ ہوگا) بادشاہی (اس روز اللہ ہی کی ہوگی وہ ان سب (مذکورین) کے درمیان (عملی فیصلہ فرماوے گا) سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور اچھے کام کئے ہوں گے وہ جہنم کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہوگا تو ان کے لئے ذلت کا عذاب ہوگا (وہ فیصلہ یہ ہوگا) ﴿۱۲۵﴾ رسول اور نبی کے معافی کی تحقیق سورہ مریم آیات : وَكَذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ ۚ ۝۱۵۱ الخ کی تفسیر میں گزر چکی ہے اور بعض کتب میں ان آیتوں کے متعلق ایک قصہ لکھا ہے جس میں تلک الغرانیق آیا ہے وہ حسب نقل روح بتقریح بیہقی وقاضی عیاض و محمد بن اسحاق و شیخ ابوالمنصور ماتریدی غیر ثابت ہے سند موضوع زنادقہ ہے اور جنہوں نے اس کی صحت کا حکم کیا ہے وہ درجہ میں نفاۃ کے برابر نہیں اور علی سہیل الفرض اگر ثابت بھی ہوتا ہم موقوف علیہ تفسیر آیت کا نہیں اور خود واجب التاویل ہے۔

ترجمہ مسائل السالو: قولہ تعالیٰ: فَيَسْخَرُ اللَّهُ مَا بَلَغَ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ وسوسہ شیطانی خود بخود مضحک ہو جاتے ہیں اس کے لئے مستقل تدبیر کی ضرورت نہیں اور یہی بعینہ قول ہے محققین اہل ترتیب کا ۱۲ قولہ تعالیٰ: فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ عذاب حقیقی خدا تعالیٰ کے نزدیک مطرد و مہمان ہو جانا ہے گو ظاہر میں نعیم میں ہو اور یہی معنی ہیں عارف شیرازی کے اس قول کے ۔

حدیث ہول قیامت کہ گفت واعظ شہر ☆ کنایہ ست کہ اندوزگار ہجران گفت

ملحقات الترجمة: ١- قوله في اوياتيهم جمع هونا اشارة الى ان او لمنع الخلو ٢-

روایت: فی الدر اخرج ابن ابی حاتم عن مجاهد يوم عقیم قال يوم القيامة وروی الطبری عن قتادة هو يوم بدر ذكره عن ابی بن کعب ۱۲۔

اللغات: تمنى قرأ كما في قوله تعالى الا امانى و قول حسان تمنى كتاب الله الخ فان التالى يقدر الحروف ويتصورها فيذكرها شيئا فشيئا كذا في الروح بتغيير ونقل الطبرى ايضا تفسير التمنى بالقراءة عن الضحاك قوله العقيم مالا نفع فيه ولا خير فان يوم القيمة

كَذَلِكَ لِلْكَافِرِ ۳۔

التَّحْوِ: قولہ تمنی ای کل واحد کما فی قولہ تعالیٰ واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ قولہ لیجعل ولیعلم فی الروح متعلق بمحذوف ای فعل ذلک لیجعل ولیعلم ویجعل لیجعل علة لفعل التمکین المفہوم مما تقدم وما بعد علة لما بعد من النسخ والاحکام آہ بتغییر یسیر ۳۔

البلاغة: بعید وصف بوصف صاحب الشقاق مبالغۃ ۴ قولہ یوم عقیم فیہ وضع المظهر موضع المضر ای یاتیہم عذاب الساعة ونکرہ للتہویل والتفخیم ۳۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ۵
لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ ۶ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۷ ذَلِكُمْ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا
عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ ۸ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۹

اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں (یعنی دین کے لئے) اپنا وطن چھوڑا پھر وہ لوگ (کفر کے مقابلہ میں) قتل کئے گئے اللہ تعالیٰ ضرور ان کو ایک عمدہ رزق دے گا اور یقیناً اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے اچھا دینے والا ہے (اور رزق حسن کے ساتھ) اللہ تعالیٰ ان کو ایسی جگہ لے جا کر داخل کرے گا جس کو وہ بہت ہی پسند کریں گے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ہر بات کی مصلحت کو) خوب جاننے والا ہے بہت علم والا (بھی) ہے یہ (مضمون تو) ہو چکا اور جو شخص (دشمن کو) اس قدر تکلیف پہنچا دے جس قدر اس دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی گئی تھی اور پھر اس شخص پر زیادتی کی جائے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کی ضرور امداد کرے گا اللہ تعالیٰ کثیر العفو کثیر المغفرت ہے (اسے دقائق پر دارو گیر نہیں کرتا)۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ الْخ میں جہاد کی اجازت اور نصرت کی بشارت اور الَّذِينَ هَاجَرُوا میں مومنین مظلومین کی مہاجرت ارشاد فرمائی گئی تھی اور یہاں تک اسی سلسلہ میں مضمون چلا آیا تھا چونکہ دوران جہاد و ہجرت میں بعض قتل یا موت طبعی کی بھی نوبت آتی ہے اور ہر چند کہ وہ منافی وعہد نصرت کے اس لئے نہیں کہ منصوریت صفت قوم کی ہوتی ہے نہ کہ ہر واحد کی احاد قوم سے لیکن تاہم یہ موت قتل جو اوپر مذکور ہوا مظنہ ہو سکتا ہے اس میت یا مقتول کی حسرت کا کہ ہم اس وعدہ کے معائنہ سے مستمع نہ ہوئے اس لئے آگے ان مقتولین یا متہمین کو اس بشارت نصرت سے بڑھ کر دوسری بشارت سناتے ہیں۔

بشارت مہاجرین بنعمائے آخرت: وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۵ اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں (یعنی دین کے لئے) اپنا وطن چھوڑا (جن کا ذکر اوپر کی آیت میں بھی اس عنوان سے ہو چکا ہے اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقِّ) پھر وہ لوگ (کفار کے مقابلہ میں) قتل کئے گئے یا (ویسے ہی موت طبعی سے) مر گئے (وہ ناکام نہیں ہیں گو دنیا میں ان کو ظفر و غنیمت نہیں ملی مگر آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان کو ضرور ایک عمدہ رزق دے گا (یعنی جنت کے میوے اور دیدار حق) اور یقیناً اللہ تعالیٰ سب دینے والوں سے اچھا (دینے والا) ہے (اور رزق حسن کے ساتھ) اللہ تعالیٰ ان کو (مسکن بھی اچھا دے گا اور ان کو) ایسی جگہ لے جا کر داخل کرے گا جس کو وہ (بہت ہی) پسند کریں گے اور (رہی یہ بات کہ بعض مہاجرین موت کی صورت میں اس طرح ناکام ہی کیوں رہے اور قتل کی صورت میں کافر قبل قاتل ہونے کے قہر الہی سے کیوں نہ ہلاک ہو گیا کہ قتل مومن کی نوبت ہی نہ آتی تو وجہ اس کی یہ ہے کہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ہر بات کی حکمت و مصلحت کو) خوب جاننے والا ہے (پس اس ظاہری ناکامی میں بھی بہت سے مصلحتیں ہیں اور) بہت علم والا (بھی) ہے (اس لئے اپنے اعداء کو ہمیشہ جلدی ہی سزا نہیں دیتا)۔ (لمط: مظلوم پر دو طرح ظلم ہوا کرتا ہے ایک یہ کہ ابتداء ظلم کیا جاوے دوسرے یہ کہ وہ مظلوم اس ابتدائی ظلم کا انتقام لے لے اور اس انتقام کی وجہ سے پھر اس کو ایذا پہنچائی جاوے ہر چند کہ مظلومیت پر وعدہ نصرت جو اوپر مذکور ہوا ہے دونوں صورتوں کو شامل ہے لیکن قسم دوم کا ظلم ہونا بسبب مسبوقیت بالعقوبت من جناب المظلوم کے مثل قسم اول کے ظاہر نہ تھا اور اس وجہ سے مظنہ عدم شمول وعدہ مذکورہ کا ہو سکتا تھا اس لئے آگے بالتصریح اس قسم پر بھی وعدہ نصرت فرماتے ہیں اور منشاء اشتباہ یعنی مسبوقیت مذکورہ کا جواب ظاہر ہے کیونکہ وہ عقوبت بوجہ مسبوقیت بالعقوبۃ من جانب الظالم کے مثل عدم عقوبت کے ہے پس یہ ظلم ثانیاً مثل ظلم ابتداء ہی کے ہوا۔

وعدہ نصرت برعدوان بعد انتقام ۸ ذَلِكُمْ وَمَنْ عَاقَبَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۹ یہ (مضمون تو) ہو چکا اور (آگے اور سنو کہ) جو شخص (دشمن کو) اسی قدر تکلیف پہنچا دے جس قدر (اس دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی گئی تھی (اور) پھر (اس برابر برابر ہو جانے کے بعد اس دشمن کی طرف سے) اس شخص پر زیادتی کی جاوے (چنانچہ کفار سے ایسا معاملہ بھی ہوتا تھا) اللہ تعالیٰ اس شخص کی ضرور امداد کرے گا (اگر یہ شخص بدلہ لینا چاہے تو دنیا میں

نصرت شرعیہ یقینی ہے یعنی اجازت انتقام کی اور اگر بدلہ نہ لے لے تو آخرت میں نصرت حسیہ ضروری ہے یعنی ظالم کی تعذیب اور یہ جو اوپر قید لگا گئی بمثل ما عوقب الخ سوا اس مماثلت کی مراعات مظلوم کے اجتہاد پر ہے جس میں اس نے اپنی وسعت حتی الامکان مبذول کی ہو اور اس پر بھی اگر مماثلت سے قدرے بیشی ہو جاوے جو بوجہ غایت غموض و خفاء کے ضبط میں نہ آ سکے تو وہ موجب مواخذہ و غل و وعدہ نصرت نہیں بلکہ معاف ہے کیونکہ (اللہ تعالیٰ کثیر العفو کثیر المغفرت ہے (ایسے دقائق پر درار و گیر نہیں فرماتا)۔ ف: یہ رعایت مماثلت کا وجوب معاملات معاشرت میں ہے نہ کہ جہاد میں چنانچہ اولہ شرعیہ سے یہ امر ظاہر و مشہور ہے اور نیز جو افعال ہر حال میں معصیت ہیں وہ اس عموم سے مستثنیٰ ہیں مثلاً کوئی کسی کے والدین کو برا کہے تو عوض میں اس کے والدین کو برا کہنا جائز نہ ہوگا۔

مُحَقَّاتُ التَّجْمَةِ: قوله في مدخلا جـك إشارة الى انه اسم مكان وقيل مصدر مفعول مطلق ١٢-

الغائب: قوله بمثل ما عوقب به في الروح الباء في الموضعين للآلة ١٢-

البَلَاغَةُ : في الروح وتسمية ما وقع ابتداء عقابا للمشاكله او لكونه سببا للجزاء او بناء على العرف من اطلاقه على ما يعذب به وان لم يكن جزاء جنائية ٣٣-

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ ذَٰلِكَ

يَا أَيُّهَا اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ الْمُرَرَّ

أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ لَهُ مَا

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي

الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۖ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ

بِالنَّاسِ لِرَعْوَفٍ رَّحِيمٍ ﴿٦٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَحْصَاكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ أُمَّةٍ

جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَايِزُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَّ هُدًى مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥٠﴾

وَأِنْ حَدَّثُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٨﴾ اللَّهُ رَحِيمٌ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كُنْتُمْ فِيهِ

تَخْتَلِفُونَ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝

(مؤمنین کا غالب کر دینا) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور (نیز) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب احوال و اقوال کو) خوب سننے اور دیکھنے والا ہے یہ (نصرت) اس سبب سے (یقینی) ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں وہ بالکل ہی ہے اور اللہ ہی عالی شان اور (سب سے) بڑا ہے اور (اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا جس سے زمین سرسبز ہو گئی بے شک اللہ تعالیٰ بہت مہربان (اور) سب باتوں کی خبر رکھنے والا ہے سب اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (یعنی وہ سب کا مالک ہے) اور بے شک اللہ ہی ایسا ہے جو کسی کا محتاج نہیں (اور) ہر طرح کی تعریف کے لائق ہے (اور اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کو کام میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو اور کشتی کو (بھی) کو دہ دریا میں اس (خدا) کے حکم سے چلتی ہے اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے ہاں مگر اس کا حکم ہو جائے تو خیر بالیقین اللہ تعالیٰ (کے حال پر) بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے اور وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پھر (وقت موعود پر) تم کو موت دے گا پھر (قیامت میں دوبارہ) تم کو زندہ کرے گا واقعی انسان ہے بڑا بے قدر۔ (جتنی امتیں اہل شرائع گزری ہیں) ہم نے (ان میں) ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے کہ وہ اسی طریق پر ذبح کیا کرتے تھے سو ان (معزول) لوگوں کو چاہئے کہ آپ سے اس امر (ذبح) میں جھگڑا نہ کریں اور آپ (ان) کو اپنے رب (یعنی اس کے دین) کی طرف بلاتے رہئے کیونکہ آپ یقیناً صحیح رستہ پر ہیں اور اگر اس پر بھی یہ لوگ آپ سے جھگڑا نکالتے ہیں تو آپ اخیر بات یہ فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان قیامت کے روز (عمل) فیصلہ فرمائے گا جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے تھے (جو آگے اس کی تائید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو

معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے یقینی بات ہے کہ یہ (جب ان کا قول و فعل) نامہ اعمال میں ہے (پس) یقیناً (ثابت ہو گیا کہ) یہ (فیصلہ کرنا) اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہت ہی) آسان ہے۔ ﴿۱۴﴾

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر مومنین کے غالب اور کفار کے مغلوب ہونے کا بیان تھا چونکہ مسلمانوں کی موجودہ بے سروسامانی اور کفار کے عدد اور عدد میں فراوانی پر نظر کرنے پر اس میں ایک گونہ استبعاد تھا اس لئے آگے ذَلِكْ يَآ اِنَّ اللّٰهَ يُؤَلِّجُ الْخِیْطَ میں اپنی قدرت کاملہ کا بیان فرماتے ہیں اور چونکہ جہلائے کفار کو اس مقام پر اپنے معبودین کے ناصر ہونے کا وہم ہو سکتا تھا اس لئے ذَلِكْ يَآ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْخِیْطِ میں ان کا ناکارہ ہونا ارشاد فرماتے ہیں اور چونکہ یہ مضمون مضمون توحید ذاتی و صفاتی و افعالی تھا اور روئے سخن تھا مشرکین کی طرف جو کہ شرک میں مبتلا ہونے سے نعم آلہ سے خود کرتے تھے اس لئے اَللّٰهُ تَرَّ اَنَّ اللّٰهَ اَمْرًا لَّكَفُورٌ ﴿۱۵﴾ تک اس مضمون کی قدرے تفصیل فرماتے ہیں۔

بیان قدرت و عظمت و نعمت حق تعالیٰ ﴿۱۵﴾ ذَلِكْ يَآ اِنَّ اللّٰهَ يُؤَلِّجُ الْخِیْلَ فِي النَّهَارِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُورٌ ﴿۱۶﴾ یہ (مومنین کا غالب کر دینا) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ (کی قدرت بڑی کامل ہے چنانچہ وہ) رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے (اور یہ انقلاب اس انقلاب موعود سے بدرجہا زیادہ عجیب ہے) اور (نیز) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ (ان سب کے اقوال و احوال کو) خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (پس کفار کی ظالمیت قولی و فعلی کو اور مومنین کی مظلومیت کو مستند دیکھتا ہے پس اطلاع و قدرت دونوں کا مجموعہ سبب ہو گیا نصرت کا اور نیز) یہ (نصرت) اس سبب سے (یقینی) ہے کہ (اس میں کوئی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مزاحمت نہیں کر سکتا کیونکہ) اللہ ہی ہستی میں کامل (اور واجب الوجود) ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں وہ بالکل ہی لچر ہیں (اولاً بوجہ امکان و حدوث کے ثانیاً بوجہ عجز و ضعف قدرت کے تو یہ کیا مزاحمت کر سکتے ہیں) اور اللہ ہی عالیشان اور سب سے بڑا ہے (اور اے مخاطب اس مضمون میں تدبیر کر کے توحید کی حقیقت اور شرک کا بطلان سمجھنا چاہئے اور اس کے علاوہ اور بھی حق تعالیٰ کے کمالات اور نعمتیں ہیں جن سے توحید و وجوب شکر پر استدلال کیا جاسکتا ہے چنانچہ ہم بیان کرتے ہیں) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا جس سے زمین سرسبز ہو گئی بیشک اللہ تعالیٰ بہت مہربان (اور) سب باتوں کی خبر رکھنے والا ہے (اس لئے بندوں کی ضرورتوں پر مطلع ہے اور ان کے مناسب مہربانی فرماتا ہے) سب اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (یعنی وہ سب کا مالک ہے) اور بیشک اللہ ہی ایسا ہے جو کسی کا محتاج نہیں (اور) ہر طرح کی تعریف کے لائق ہے (اور اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کو کام میں لگا رکھا ہے زمین کی چیزوں کو اور کشتی کو (بھی) کہ وہ دریا میں اس (خدا) کے حکم سے چلتی ہے اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے تھامے ہوئے ہے ہاں مگر اسی کا حکم ہو جاوے تو خیر (پھر تو ضروری گر پڑے مگر باوجودیکہ اعمال عباد اس کو مقتضی ہیں کقولہ تعالیٰ: اِنْ تَشَاءْ نَخِیْضُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ نَنْقِیْطُ عَلَیْهِمْ کِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ [سبا: ۱۹] پھر جو گرنے کا حکم نہیں دیتا تو وجہ یہ ہے کہ) بالیقین اللہ تعالیٰ لوگوں (کے حال) پر بڑی شفقت اور رحمت فرمانے والا ہے اور وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پھر (وقت موعود پر) تم کو موت دے گا پھر (قیامت میں دوبارہ تم کو زندہ کرے گا) اور ان دلائل و نعم کا مقتضایہ تھا کہ لوگ توحید اور شکر کو اختیار کرتے مگر (واقعی انسان ہے بڑا بے قدر) کہ اب بھی کفر و شرک سے باز نہیں آتا مراد انسان سے ایسے ہی لوگ ہیں)۔ ﴿۱۷﴾ (زیادہ اجزائے سورت میں کفار کے جدال اور اس کے وجوہ ابطال کا بیان ہے منجملہ ان مجادلات کے ایک مجادلہ متعلق ذبائح کے تھا جس کا حاصل وہی ہے جواب بھی بعض کفار کی زبان پر مشہور ہے کہ خدا کی ماری مردار اور اپنی ماری حلال۔ آگے اس پر مشرکین کو زجر ہے کذا فی الدر المنثور عن علی بن الحسین بروایۃ احمد والحاکم وتصحیحہ والبیہقی وعن ابن عباس وعن مجاہد۔

زجر مشرکین در اعتراض بر ذبائح: لَیْسَ اُمَّةٌ جَعَلْنَا مَنَسَکًا هُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ ذَلٰلَکَ عَلٰی اللّٰهِ لَیْسَ بِشَیْءٍ (جتنی امتیں اہل شرائع گزری ہیں) ہم نے (ان میں) ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے کہ وہ اسی طریق پر ذبح کیا کرتے تھے۔ سو ان (معرض) لوگوں کو چاہئے کہ اس امر (ذبح میں) آپ سے جھگڑانہ کریں (کیونکہ ان کے اصول مسلمہ سے ہے کہ جو امر قدیم سے چلا آتا ہو وہ صحیح ہے اور ان کے نزدیک جب قدامت محضہ گو مناقض دلیل صحیح کے حجت ہے حتیٰ کہ اپنے عقائد و اعمال کی اسی بناء پر تصحیح کرتے ہیں جو کہ واقع میں غیر صحیح ہے تو جب قدامت کے ساتھ اس قدامت کا مبنی دلیل صحیح بھی ہو تب تو اس کی صحت میں کلام ہی نہیں ہو سکتا اور گوان کو آپ سے اس بات میں خطاب درست نہیں مگر آپ کو ان سے خطاب کا حق ہے پس) آپ (ان کو) اپنے رب (یعنی اُس کے دین) کی طرف بلا تے رہئے (کیونکہ) آپ یقیناً صحیح راستہ پر ہیں (اور صحیح راستہ والے کو حق ہوتا ہے غلط راستہ والے کو اپنی طرف بلانے کا اور غلط راستہ والے کو یہ حق نہیں ہوتا) اور اگر (اس پر بھی) یہ لوگ آپ سے جھگڑانکا لتے رہیں تو آپ (اخیر بات یہ) فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب جانتا ہے (وہی تم کو سمجھے گا کیونکہ جب کوئی شخص معقول جواب کو نہ قبول کرے نہ اس میں کوئی معتد بہ شبہ نکال سکے اور خواہ مخواہ گفتگو کئے

جائے تو اس کا جواب یہی ہے کہ خدا تم کو سمجھے گا آگے (اسی کی توضیح ہے کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان قیامت کے روز (عملی) فیصلہ فرمادے گا جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے تھے (آگے اس کی تائید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے (پس ان لوگوں کے اعمال و احوال کا بھی علم ہے اور باوجود محفوظ فی العلم ہونے کے) یقینی بات ہے کہ یہ (سب ان کا قول و فعل) نامہ اعمال میں (بھی محفوظ) ہے (پس) یقیناً (ثابت ہو گیا کہ) یہ (فیصلہ کرنا) اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہت) آسان ہے (کیونکہ مدارِ عظم فیصلہ کا حاکم کے اعتبار سے علم ہی ہے اور غیر حاکم کے اعتبار سے علم کے ساتھ حصول حکومت کی بھی ضرورت ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا مسلم ہی تھا)۔ **فَاِنَّ اس رُكُوعَ سَ جَدَّ رُكُوعَ سَ جَدَّ** پہلے بھی یہ آیت آئی ہے: **لِيَكُنْ اُمَّةً جَعَلْنَا مَنْسَكًا مِّمَّنْ سَكَا** مگر چونکہ دونوں کے مقصود کا علیحدہ علیحدہ ہونا تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے اس لئے تکرار لازم نہیں آیا اور مشرکین کے اس اعتراض (کا یہ جواب ایک خاص طرز پر ہے اور دوسرے طرز کا جواب پارہ ہشتم کے رکوع اول کے اخیر پر آیت: **تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِّرَ اَسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ الْاَنْعَامُ** : ۱۱۹ کی تقریر ربط میں مذکور ہو چکا ہے۔

مَلْحَقَاتُ التَّجْوِیْدِ : ۱۔ **قوله في منسكا ذبح** کرنے کا طریق الخ اشارۃ الی ان منسکا مصدر و ناسکوه مضاف الی الضمیر بتقدیر الباء والضمیر راجع الی المنسک بتقدیر المضاف ای جعلنا طریق ذبح ہم ذابحون بہ والطریق هو المعروف من قطع الوداج مع ذکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ ۳۔

التکلام : استدلال بعض بقوله تعالیٰ یمنسک علی ان السماء طالب للمركز وليس بذاك لانه یمكن ان یكون معنی الامساک خلقها بحيث لا یطرب المركز فافهم ۳۔

التجوید : قوله الا باذنه استثناء من اعم الاحوال ای لا یترکھا تقع فی حال من الاحوال الا فی حال كونها متلبسة بمشیته تعالیٰ ولا دلالة فی الآیة علی وقوع الاذن بالوقوع کذا فی البحر ۳۔

البلاغة : سلطاناً تقدیم السعی علی العقلی لان السعی ارجی فی الخلاص عند اللوم واقطع للشغب عند من یسلم السعی ۳۔

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝۶

وَإِذَا نَسَلْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ نَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ

عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بَشَرٌ مِّنْ ذَلِكُمْ أَلْتَارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشَ الْمَصِيرُ ۝۷

يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ ۝۸ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنُيَخْلِقُوْا ذُبَابًا وَلَوْ

اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوْهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۝۹ مَا قَدَرُوا

اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۝۱۰ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝۱۱ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ

اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝۱۲ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۝۱۳ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝۱۴

اور یہ (مشرک) لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت پر) اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت (اپنی کتاب میں نہیں بھیجی اور نہ اس کے پاس اس کی کوئی (عقلی) دلیل ہے اور ان ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہوگا اور جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں جو کہ (اپنے مضامین میں) خوب واضح ہیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو تم ان کافروں کے چہروں میں (بوجہ ناگواری باطنی کے) برے آثار دیکھتے ہو قریب ہے کہ یہ ان لوگوں پر اب حملہ کر بیٹھیں گے جو ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھ رہے ہیں آپ ان مشرکین سے کہئے کہ کیا میں تم کو اس (قرآن) سے زیادہ ناگوار چیز بتا دوں وہ دوزخ ہے (کہ) اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہے اور وہ برا ٹھکانا ہے۔ اے لوگو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو (وہ یہ ہے کہ) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک (ادنیٰ) کبھی کو تو پیدا کر ہی نہیں سکتے گو سب کے سب بھی (کیوں نہ) جمع ہو جاویں اور (پیدا کرنا تو بڑی بات ہے وہ ایسے عاجز ہیں کہ) اگر ان سے کبھی کچھ چھین لے جائے تو اس کو (تو) اس سے چھڑا (ہی) نہیں سکتے ایسا عابد بھی لچر اور ایسا معبود بھی لچر (افسوس ہے) ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی تعظیم کرنا چاہئے تھی (کہ) اس کے سوا کسی عبادت نہ

کرتے وہ نہ کی (کہ شرک کرنے لگے) حالانکہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب (بھی) ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے رسالت کے لئے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے احکام پہنچانے والے مقرر فرما دیتا ہے) اور (اسی طرح) آدمیوں میں سے یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا اور خوب دیکھنے والا ہے (یعنی) وہ ان سب فرشتوں اور آدمیوں کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو خوب جانتا ہے اور تمام کاموں کا مدار اللہ ہی پر ہے (یعنی وہ ایک مستقل بالذات ہے)۔ ﴿۱۰﴾

تفسیر المط: اوپر آیات: ذٰلِكَ يٰۤاَنۡاَ اللّٰهُ يُوَلِّجُ الَّيۡلَ (الی قولہ تعالیٰ) لَکۡفَوۡرٌ ۝ میں توحید کا بیان تھا آگے لَقَوۡنِیْ عَزِیۡزٌ ۝ تک شرک کا رد۔

وَذِمَّ شُرَكَاءُ لَهُ ۖ وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ اور یہ (مشرک) لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت) پر اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت (اپنی کتب میں) نہیں بھیجی اور نہ ان کے پاس اس کی کوئی (عقلی) دلیل ہے اور (قیامت میں جب ان کو شرک پر سزا ہونے لگے گی تو) ان ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہوگا (نہ قولنا کہ ان کے فعل کے استحسان پر کوئی حجت پیش کر سکے نہ عملاً کہ ان کو عذاب سے بچالے) اور ان لوگوں کو ضلال اور اہل حق سے عناد رکھنے میں یہاں تک غلو ہے کہ (جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں (متعلق توحید وغیرہ کے) جو کہ (اپنے مضامین میں) خوب واضح ہیں (اہل حق کی زبان سے) پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو تم ان کافروں کے چہروں میں (بوجہ ناگواری باطنی کے) برے آثار دیکھتے ہو (جیسے چہرے پر ہل پڑ جانا، ناک چڑھ جانا، تیور بدل جانا اور ان آثار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) قریب ہے کہ یہ ان لوگوں پر (اب) حملہ کر بیٹھیں (گئے) جو ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھ رہے ہیں (یعنی حملہ کا شبہ ہمیشہ ہوتا ہے اور گاہ گاہ اس حملہ کا تحقق بھی ہوا ہے پس یکا دوں استمرار کے اعتبار سے فرمایا) آپ (ان مشرکین سے) کہئے کہ (تم کو جو یہ آیات قرآنیہ سن کر ناگواری ہوئی تو) کیا میں تم کو اس (قرآن) سے (بھی) زیادہ ناگوار چیز بتلا دوں وہ دوزخ ہے (کہ) اس کا اللہ تعالیٰ نے کافروں سے وعدہ کیا ہے اور وہ برا ٹھکانا ہے (یعنی قرآن سے ناگواری کا نتیجہ ناگوار دوزخ ہے اس ناگواری کا تو غیظ سے غضب سے انتقام سے کچھ تذکر بھی کر لیتے ہو مگر اس ناگواری کا کیا علاج کرو گے آگے ایک نہایت بدیہی دلیل سے شرک کا ابطال ہے کہ) اے لوگو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو (وہ یہ ہے کہ) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو وہ ایک (ادنیٰ) مکھی کو پیدا کر ہی نہیں سکتے گو سب کے سب بھی (کیوں نہ) جمع ہو جاویں اور (پیدا کرنا تو بڑی بات ہے وہ تو ایسے عاجز ہیں کہ) اگر ان سے مکھی کچھ (ان کے چڑھاوے میں سے) چھین لے جائے تو اس کو (تو) اس سے چھڑا (ہی) نہیں سکتے ایسا عابد بھی لچر اور ایسا معبود بھی لچر (افسوس ہے) ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی تعظیم کرنا چاہئے تھی (کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرتے) وہ نہ کی (کہ شرک کرنے لگے حالانکہ) اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے (تو عبادت اس کا خالص حق تھا نہ کہ غیر قوی اور غیر عزیز کا جس کی عدم قوت با وضوح وجوہ معلوم ہو چکی)۔ (لِط: اوپر توحید کی تحقیق تھی آگے رسالت کے متعلق مشرکین کے ایک خاص کلام کا جواب ہے وہ کہتے تھے کہ رسول کوئی فرشتہ ہونا چاہئے تھا بشر اور پھر بشر میں بھی آپ کہ ظاہری حشمت شوکت نہ رکھتے تھے رسالت کیلئے صالح نہیں۔

تحقیق مسئلہ رسالت ☆ اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِلٰی اللّٰهِ تَرْجِعُ الْاُمُوْرُ ﴿۱۰﴾ اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے رسالت کیلئے جس کو چاہتا ہے) منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے) احکام (الہیہ نبیوں کے پاس) پہنچانے والے (مقرر فرما دیتا ہے) اور (اسی طرح) آدمیوں میں سے (بھی جس کو چاہے عامۂ ناس کی طرف احکام پہنچانے والے مقرر کر دیتا ہے یعنی رسالت کا مدار اصطفاۓ خداوندی پر ہے اس میں کچھ ملکیت کی خصوصیت نہیں بلکہ جس طرح ملکیت کے ساتھ رسالت جمع ہو سکتی ہے جس کو مشرکین بھی مانتے ہیں چنانچہ فرشتوں کے رسول ہونے کی وہ خود تجویز کرتے تھے اسی طرح بشریت کے ساتھ وہ جمع ہو سکتی ہے رہا یہ کہ اصطفاء کسی ایک خاص کے ساتھ کیوں واقع ہوا تو ظاہری سبب تو اس کا خصوصیات احوال ان رسل کے ہیں اور یہ) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (یعنی) وہ ان (سب فرشتوں اور آدمیوں) کی آئندہ اور گزشتہ حالتوں کو (خوب) جانتا ہے (تو حالت موجودہ کو تو بدرجہ اولیٰ جانے کا غرض سب احوال مسعود و مبصرہ اس کو معلوم ہیں ان میں بعض کا حال مقتضی اس اصطفاء کا ہو گیا) اور (حقیقی سبب اس کا یہ ہے کہ) تمام کاموں کا مدار اللہ ہی پر ہے (یعنی وہ مالک مستقل بالذات و فاعل مختار ہے اس کا ارادہ مرجح کی ضرورت نہیں کیونکہ تو جمیع احد المقسورین متی شاء لوازم ذات ارادہ قدیمہ سے ہے اور ملزوم و لازم کے درمیان تخلل جعل کا محال ہے پس سبب حقیقی ارادہ خداوندی ہے اور اس کا سبب پوچھنا لغو ہے و هو معنی قولہ تعالیٰ لَا یَسْأَلُ عَمَّا یَفْعَلُ ﴿۱۰﴾ انبیاء علیہم السلام کے پاس پیغام خداوندی لانے والے علی القول المشہور حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں پھر رسل ملائکہ میں تعدد کے کیا معنی۔ جواب یہ ہے کہ آیات و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض پیغاموں کے واسطے دوسرے فرشتے بھی بھیجے گئے ہیں جیسے ارشاد ہے: وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ ﴿۶۹﴾ وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا ﴿۷۷﴾ اِن کوان میں رئیس جبرئیل ہی ہوں اور جیسا حدیث میں ہے کہ خاتمہ سورہ بقرہ کی فضیلت سنانے کے لئے ایک نیا فرشتہ آیا یا حضرت فاطمہؑ کی فضیلت سنانے کے لئے اسی طرح ایک نیا فرشتہ آیا البتہ قرآن

مجید پور ایقینا جبریل ہی لائے ہیں لقولہ تعالیٰ: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ الشعراء: ۱۹۳ بلکہ دوسری کتب الہیہ بھی غالباً حضرت جبریل ہی لائے ہیں لیکن وحی منحصر نہیں ہے قرآن و کتب مشہورہ میں واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ وَإِنْ جَادَلُوكَ صَوفِیہ کا جو طرز ہے کہ کسی معاند سے جدال نہیں کرتے اس میں اس کی اصل ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا إِذَا ثَلَاثَةٌ عَلَيْهِمْ الْحَبْلُ اس میں ان مدعیان تصوف کی مذمت ہے کہ جب ان کے سامنے ان کے رد کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو ان پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور ایسے لوگ اس زمانہ میں کثرت سے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنْ يَسْأَلُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْبَيْعَ اس میں دلالت ہے کہ اس پر مخاطب کی اصلاح میں اس کی فہم و استعداد کی رعایت رکھی جاوے چنانچہ اس تمثیل سے ظاہر ہے کہ ان کی فہم کے موافق لائی گئی۔ اور روح میں ہے کہ اس میں ان لوگوں کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جو اولیاء اللہ کے معاملہ میں غلو کرتے ہیں کہ ان سے مدد مانگتے ہیں اور ان کی منتیں مانتے ہیں الخ۔

مَلُوكًا مَسْأَلَةِ التَّوْبَةِ: ۱۔ قولہ فی توضیح یکادون استمرار کذا فی الروح ۲۔ قولہ فی شر من ذلکم اس قرآن کذا فی العالم ۳۔ قولہ فی ما بین ایدیہم الخ آئندہ الخ کما فی الروح یعلم مستقبل احوالہم و ماضیہا ۴۔ قولہ فی ترجع مدار کما انہا الروح لانہ المالك لها بالذات فلا یسنل جل و علی عما یفعل من الاصطفاء و غیرہ ۵۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ مثل ای حال مستغربة حقیقة بان تسمى مثلاً و تسمیر فی الامصار و الاعصار ۶۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۚ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ۚ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۚ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝

اے ایمان والو! تم رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو اور اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور تم (ایسے) نیک کام بھی کیا کرو امید یعنی وعدہ ہے کہ تم فلاح پاؤ گے اور اللہ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جیسا کہ کوشش کرنے کا حق ہے اس نے تم کو (اور امتوں سے) ممتاز فرمایا اور (اس نے) تم پر دین (کے احکام) میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی تم نے اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی (اس) ملت پر (ہدایت) قائم رہو اس (اللہ) نے تمہارا لقب مسلمان رکھا ہے نزول قرآن سے پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی تاکہ تمہارے (قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) رسول (ﷺ) گواہ ہوں اور (اس شہادت رسول کے قبل) تم لوگوں کے مقابلہ میں گواہ (تجویز) ہو سو تم لوگ (خصوصیت کے ساتھ) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو وہ تمہارا کارساز ہے (کسی کی مخالفت تم کو حقیقتاً ضرر نہ کرے گی) سو کیا اچھا کارساز ہے اور کیا اچھا دگار ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْطٍ: اوپر سورت میں اصول مہمہ یعنی بعث و توحید و رسالت کا اثبات اور ہر ایک کے متعلق شبہات و مجادلات کا جواب مذکور ہو چکا ہے آگے خاتمہ میں اول فروع و شرائع کا امر فرمایا ہے پھر مِلَّةَ أَبِيكُمْ سے مجموعہ اصول و فروع پر کہ حاصل ہے اسلام کا استدامت و استقامت کا حکم دیا ہے اور اس کی تہیج و ترغیب کے لئے بعض مضامین ارشاد فرما کر سورت ختم کر دی ہے۔

امر بالقيام على حقيقة الاسلام ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝ اے ایمان والو! تم (اصول اسلام کے قبول کرنے کے بعد فروع کی بھی پابندی رکھو خصوصاً نماز کی پس تم) رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو اور (عموماً دوسری فروع کو بھی بجالا کر) اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور (جو افعال فی نفسہ و فی ذاتہ عبادت نہیں ہیں بلکہ مباح ہیں لیکن عارض نیت یا تافع للغير ہونے کی وجہ سے عبادت ہو جاتے ہیں تم ایسے) نیک کام (بھی) کیا کرو امید (یعنی وعدہ) ہے کہ تم فلاح پاؤ گے اور (ان کاموں کو سستی اور بے دلی سے مت کرو بلکہ) اللہ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جیسا کہ کوشش کرنے کا حق ہے (کیونکہ دین میں کوشش کرنے کا مقتضی موجود ہے اور مانع کوئی ہے نہیں چنانچہ) اس نے تم کو (اور امتوں سے) ممتاز فرمایا (جیسا کہ آیہ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا [الفرة: ۱۴۳] وغیرہ میں مذکور اور احادیث میں مشہور ہے یہ تو مقتضی ہے حق جہاد کو کیونکہ جس کو کوئی خاص ترجیح دی جاتی ہے وہ خدمت کیلئے زیادہ دوڑتا ہے) اور (اس نے) تم پر دین (کے احکام) میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی (چنانچہ

تمام ابواب میں احکام رخصت میں نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے البتہ اگر تنگی ہوتی تو بھی کسی درجہ میں وہ حق جہاد سے مانع ہوتا پس مانع بھی مرتفع ہوا اور وجود مقتضی و ارتفاع مانع کا مجموع علت ہوتی ہے ترتب معلول کی خواہ ترتب حسی ہو یا ترتب شرعی جیسا مانحن فیہ میں ہے اور اے ایمان والو جس اسلام کا تم کو امر کیا گیا ہے کہ احکام کی پوری بجا آوری ہو اور یہی ملت ابراہیمی ہے (تم اپنے باپ ابراہیم کی (اس) ملت پر (ہمیشہ) قائم (بھی) رہو) پس اوپر احداث اسلام کا امر تھا اور اس میں ابقاء اسلام کا حکم ہے آگے اس اجتہاد کے مذکور کی ایک فرد کا بیان ہے کہ (اس) اللہ نے تمہارا لقب مسلمان رکھا (نزول قرآن سے) پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی (چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے کہلوا یا: اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ [البقرة: ۱۲۸] اور شاید اور کتب منزلہ میں بھی ہو اور قرآن میں تو جا بجا آیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا عنوان معنوں سے خالی ہو نہیں سکتا تو بالضرورة امت محمدیہ میں مادۃ انقیاد و اتباع کا زیادہ ہوگا پس ہم نے یہ مادہ اس لئے زیادہ رکھا ہے) تاکہ (تم اس سے اکتساب کمالات کرو جس سے دنیا میں شرف و امتیاز حاصل ہونے کے علاوہ آخرت میں بھی تمہارا بڑا شرف ظاہر ہو کہ جس مقدمہ کا ابھی ذکر آتا ہے (اس میں) تمہارے قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) لئے رسول اللہ (ﷺ) آواہ ہوں اور (اس شہادت رسول کے قبل) تم ایک بڑے مقدمہ میں جس میں ایک فریق حضرات انبیاء علیہم السلام ہوں گے اور فریق ثانی ان کی مخالفت تو میں ہوگی ان مخالف (لوگوں کے مقابلہ میں گواہ) (تجویز) ہو (اور شہادت رسول سے تمہاری شہادت معتبر ہونے کی تصدیق ہو پھر تمہاری شہادت سے اس مقدمہ کا حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں فیصلہ اور مخالفین مجرم قرار پا کر سزا یاب ہوں اور اس امر کا اعلیٰ درجہ کی عزت ہونا ظاہر ہے) سو (جب ہم نے تم پر ایسی ایسی عنایتیں کی ہیں تو تم کو بھی ہمارے احکام کی پوری بجا آوری چاہئے تو بس) تم لوگ (خصوصیت کے ساتھ) نماز کی پابندی رکھو (کہ افضل عبادات بدنیہ ہے) اور زکوٰۃ دیتے رہو (کہ افضل عبادات مالیہ ہے) اور (بقیہ احکام اصلی و فرعی میں بھی عموماً) اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو (یعنی ہمت و عزم کے ساتھ دین کے کاموں میں غیر اللہ کی رضا و عدم رضا یا اپنے نفس کی مصلحت یا مضرت کی طرف التفات مت کرو) وہ تمہارا کارساز ہے (کسی کی مخالفت تم کو حقیقتہً ضرر نہ کرے گی) سو کیسا اچھا کارساز ہے اور کیسا اچھا دگار ہے (پس ایسی ذات کے ساتھ تو یہ معاملہ رکھنا چاہئے کہ) مصلحت دیدن آن ست کہ یاران ہمہ کار بگزارند و خم طرہ یارے گیرند واللہ الموافق۔ ف: اسلام کے ملت ابراہیمی ہونے کی تحقیق پارہ الم کے آخری رکوع میں گزر چکی ہے اور ہر چند کہ بالمعنی اللغوی دوسری اہم مؤمنہ بھی موصوف باسلام تھیں مگر لقب کے طور پر یہی امت موصوف ہے اور دوسروں کے القاب یہود و نصاریٰ و قوم ہود و قوم صالح وغیرہ ہیں۔ اور ابیکم میں خطاب تمام امت کو ہونا باوجودیکہ ابراہیم علیہ السلام تمام امت کے پدر بالمعنی الحقیقی نہیں اس کی تحقیق پارہ الم کے آخری رکوع کے ذرا قبل آیہ: وَمِنْ خُذِیْنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ [البقرة: ۱۲۸] کے ذیل میں گزر چکی ہے غرض چونکہ ذریعہ ابراہیم بالمعنی اللغوی کے مسلمان اور بالخصوص ان میں عہد نبوی کے مسلمان بقیہ مسلمین کے اعتبار سے نشر دین کے اصل سبب ہوئے اس لئے خطاب میں ان کو غیر پر غالب قرار دے کر تغلیب کا استعمال کیا گیا اور تفسیر وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ..... کی پوری تحقیق شروع پارہ سيقول میں ایسی ہی آیت کے ذیل میں گزر چکی ہے اور لام غایت کے داخل ہونے سے اس کی غایت ہونے کی تقریر ابھی اثناء ترجمہ میں لکھی گئی ہے یعنی سائم وال ہے وجود صفت اسلام پر اور وہ دال ہے اکتساب کمالات پر اور اس کی غایت ظہور شرف ہے۔ جس پر وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ..... دال ہے واللہ اعلم و علمہ اتم واحکم الحمد لله ثم الحمد لله کہ آج ساتویں تاریخ ذی قعدہ روز دوشنبہ وقت چاشت سنہ تیرہ سو چوبیس ہجری کو سورہ حج کی تفسیر تمام ہوئی اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ بقیہ قرآن کی تفسیر بھی مکمل فرماوے آمین۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلَ السُّؤَالِ: قوله تعالى وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ الْخ روح میں ہے کہ یہ تمام انواع مجاہدہ کو شامل ہے ان میں سے جہاد نفس بھی ہے اور وہ ادائے حقوق و ترک حظوظ سے اس کا تزکیہ کرنا ہے اور اس میں سے جہاد قلب بھی ہے اور وہ اس کا تصفیہ ہے اور کونین سے اس کا تعلق قطع کرنا اور اس میں سے جہاد روح بھی ہے اور وہ ہستی کا فنا کرنا ہے۔ قوله تعالى: وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ اس میں دلالت ہے سہولت فی التریبہ پر۔ قوله تعالى: هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ ۝ الْخ اس میں بعض صوفیہ کے اس معمول کی اصل ہے جو شخص طریق میں داخل ہوتا ہے اس کو ایک اچھا لقب دیتے ہیں بشرطیکہ مقصود تقا وراہل حق سے تفرد نہ ہو ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قوله فی اللہ کام اشارۃ الی تقدیر المضاف الی دین اللہ ۱۳۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الدر المنثور بروایۃ الطیالسی واحمد والبخاری فی تاریخہ والترمذی والنسائی والموصلی وابن خزیمۃ وابن حبان والماوردی وابن قانع والطبرانی والحاکم وابن مردویہ والبیہقی فی الشعب عن الحارث الاشعری مرفوعاً قال صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث فادعوا بدعوة اللہ الی سماءکم بها المسلمین والمؤمنین آہ وفيہ عن ابن عباس و مجاهد وقتادة وسفيان وابن زيد فی احدی الروایتین عنه فی قوله هو سماءکم اللہ سماءکم وفي الروح قراءة ابی اللہ سماءکم آہ قلت وبناء علی هذه الروایات اعدت الضمیر الی اللہ تعالیٰ لا الی ابراهیم علیہ السلام ۱۴۔

الفقہ : فی هذه السورة سجدة واحدة عند الحنفية دليلهم من المنقول ما فى الروح اخرج ابن ابى شيبه عن طريق العريان المجاشعى عن ابن عباس قال فى الحج سجدة واحدة وفيه ان ما روى من حديث عقبة الذى فيه السجدة قال الترمذى اسناده ليس بالقوى وكذا قال ابوداؤد وغير ذلك ان تقول انه قد قوى بما اخرجہ ابوداؤد وابن ماجه وابن مردويه والبيهقى عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقراه خمس عشرة سجدة فى القرآن منها ثلث فى الفصل وفى سورة الحج سجدة واحدة وبعمل كثير من الصحابة الظاهر فى كونه عن سماع منه صلى الله عليه وسلم او رؤية لفعله ذلك آه۔

النحو : قوله ملة ابيكم نصب على الاغراء اى الزموا ۳۱۔

البلاغة : قوله جهاده الاضافة الى ضمير الله تعالى لادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله تعالى من حيث انه مفعول لوجه سبحانه ومن اجله صحت اضافة اليه كذا فى الروح عن الكشاف ۳۲۔

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ
۲۳ مکیہ ۴۳

آیاتها
۱۱۸

رُکُوعَاتُهَا
۶

سورة المؤمنون مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱۸ آیات اور ۶ رکوع ہیں

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۱ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خُشِعُونَ ۲ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۳ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۴ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونَ ۵ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۶ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعُدُونَ ۷ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ۸ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۹ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۱۰ الَّذِينَ يَرِثُونَ ۱۱ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۱۲

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اور جو لغو باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور جو (اعمال و اخلاق میں) اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سپردگی میں لی ہوئی) امانتوں اور اپنے عہدوں کا خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (پس) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں جو فردوس کے وارث ہوں گے (اور) اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

تَفْسِيرُ: سورة المؤمنون مكية وهي مائة وتسع عشرة او ثمانى عشرة اية كذا في البيضاوى۔

زبط: اس سورت کا خلاصہ یہ مضامین ہیں اور فضیلت عبادت جو شروع ہی میں مذکور ہے جیسا سورت گذشتہ کے اخیر میں بھی اس کا ذکر تھا اور اس سے دونوں میں تناسب بھی ظاہر ہے اور وہاں فلاح کی امید دلانا لعلکم سے اور یہاں اس فلاح کے وقوع کا حکم کرنا قد سے بحد لطف ترتیبی پیدا کرتا ہے دوم بیان آثار قدرت البہیہ جو انعام و توحید دونوں پر دال ہے سوم تحقیق نبوت مع دفع شبہات جو اس کے متعلق تھے۔ چہارم بعث و مجازات پنجم شاعت و فطاعت حال کفار ششم ان میں سے اکثر کی تقویت کے لئے حکایت بعض قصص۔ ہفتم بعض مکارم اخلاق و اعمال کی تعلیم جو مناسب مضمون اول کے ہے بقولہ تعالیٰ: كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ وَقَوْلُهُ اَدْفَعْ وَقَوْلُهُ رَبِّ اغْفِرْ لِي۔

فضیلت بعض اہم عبادات ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۱ (الی قولہ تعالیٰ) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۱۲ بالتحقیق ان مسلمانوں نے (آخرت میں) فلاح پائی جو (صحیح عقائد کے ساتھ صفات ذیل کے ساتھ بھی موصوف ہیں وہ) اپنی نماز میں (خواہ فرض ہو یا غیر فرض) خشوع (خضوع) کرنے والے ہیں اور جو لغو (یعنی لایعنی) باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور جو (اعمال و اخلاق میں) اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں اور جو (اپنی سپردگی میں لی ہوئی)

امانتوں اور اپنے عہد کا (جو کسی عقد کے ضمن میں کیا ہو یا ویسے ہی ابتداء کیا ہو) خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی (فرض) نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (بس)۔
ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں جو فردوس (بریں) کے وارث ہوں گے (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

فائدہ اول: خشوع کی حقیقت ہے سکون یعنی قلب کا بھی کہ خیالات غیر کو قلب میں بالقصد حاضر نہ کرے اور جوارح کا بھی کہ عبث حرکتیں نہ کرے اور اس کی فرضیت میں کلام ہے مگر حق یہ ہے کہ صحت صلوٰۃ کا تو موقوف علیہ نہیں اور اس مرتبہ میں فرض نہیں اور قبول صلوٰۃ کا موقوف علیہ ہے اور اس مرتبہ میں فرض ہے۔

فائدہ دوم: لغو کا ادنیٰ درجہ گو مباح ہو مگر ترک اس کا اولیٰ اور موجب مدح ہے اور معصیت لغو کا اعلیٰ درجہ ہے اس کا ترک واجب ہے پس لغو کے معنی ہیں غیر مفید پھر اس کی دو قسم ہیں مضرو غیر مضر۔

فائدہ سوم: زکوٰۃ بمعنی مشہور کے ساتھ اس لئے تفسیر نہیں کی کہ آیات مکہ ہیں اور زکوٰۃ کی فرضیت مدینہ میں ہوئی البتہ اگر ان آیات کا مدنی ہونا ثابت ہو جاوے جیسا بعض اقوال سے مفہوم ہوتا ہے تو وہ تفسیر بھی صحیح ہو سکتی ہے اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس صورت میں فاعلون کی جگہ مودون کہنا ضروری تھا۔ جواب یہ ہے کہ اس کی نظیر امیہ بن ابی اہلصلت کے کلام میں نزول قرآن سے پہلے آچکی ہے قال۔

المطعمون الطعام فی السنة ☆ الازمة والفاعلون للزکوٰۃ

اور کسی نے عرب میں سے اس پر خردہ گیری نہیں کی اور یہ توجیہ بھی ممکن ہے الذین ہم لاداء الزکوٰۃ فاعلون یا فاعلون کو متضمن معنی مودون کہا جاوے۔
فائدہ چہارم: اعراض عن اللغو میں حفظ فروج بدرجہ اولیٰ داخل ہے اسی طرح فعل زکوٰۃ بمعنی التزکیہ مراعات امانات وعہد کو بھی شامل ہے لیکن تخصیص اعتناء شان کی وجہ سے ہے۔

فائدہ پنجم: مَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ میں زنا و لواطت و وطی بہائم و عاریت جواری اجماعاً اور بعض کے نزدیک استمناء بالید بھی داخل ہے اور اگر یہ اہل مدنی ہو تو حرمت متعد پر بھی اس سے استدلال صحیح ہے کیونکہ معو عنہ ازواج بالمعنی المتبادر میں داخل ہے نہ مملوکات میں اور مکی ہونے کی صورت میں گو اس آیت سے اس لئے استدلال نہیں ہو سکتا کہ بعض حدیثوں سے یوم خیبر میں اور بعض حدیثوں سے یوم فتح مکہ میں اس کی تحریم وارد ہوئی ہے روی الاول الشیخان والثانی مسلم اور اسی سے تطبیق میں کہا گیا ہے کہ دوبار تحریم ہوئی ہے اور یہ دونوں یوم ہجرت کے بعد ہوئے ہیں لیکن مدار استدلال کا یہی آیت نہیں ہے بلکہ مسلم میں ارشاد نبوی مصرح ہے: کُنتِمْ آذِنَتْ لَکُمْ فِی الْاِسْتِمْنَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ تَعَالٰی ذٰلِکَ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ اور صحیح مسلم میں روایت تحریم متعد کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بھی مروی ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس پر اجماع بھی ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے رجوع پر ابن البہام نے ان کے قول سے جو ترمذی میں ہے استدلال کیا ہے انما کانت المتعة فی اول الاسلام (الی قولہ) فکل فرج سواهما حرام اور اس کی کچھ بحث پارہ پنجم آیت: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ [النساء: ۱۱] کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

فائدہ ششم: اور وارث کہنے کی وجہ حدیث نبوی میں یہ آئی ہے کہ ہر شخص کے نام پر دو گھر بنے ہیں ایک جنت میں ایک دوزخ میں جو شخص جہنمی ہوگا اس کا گھر اہل جنت کو مل جاوے گا فذلک قوله تعالیٰ: اُولَٰئِکَ هُمُ الْوَارِثُونَ۔ اخروہ سعید بن منصور وابن ماجہ وابن المنذر وابن جریر وصحیحہ القرطبی کذا فی الروح اور اگر یہ حدیث کسی کی تحقیق میں ثابت نہ ہو وارث بمعنی مالک بھی ہو سکتا ہے لان الارث اقوی اسباب الملك ففیہ المبالغة۔

فائدہ ہفتم: اُولَٰئِکَ هُمُ الْوَارِثُونَ میں جو حصر ہے وہ باعتبار استحقاق فردوس کے ہے جو بحسب احادیث جنت کا اعلیٰ درجہ ہے ورنہ نفس جنت مطلق مؤمنین کے لئے عام ہوگی گو صفات مذکورہ میں کمی ہو۔

تَرْجَمُهُمْ مِّنَ السَّالْوٰتِ: (سورة المؤمنون) قوله تعالیٰ: وَالَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلَاتِهِمْ اَخْبِ یہ آیت صراحتہ دال ہے خشوع کے مطلوب ہونے پر اور روح میں ہے کہ حق یہ ہے کہ یہ صحت صلوٰۃ کی شرط نہیں مگر قبول کی شرط ہے ۱۲۔ قوله تعالیٰ: وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللّٰغْوِ اَخْبِ اس میں اہل طریقت کے مبالغہ فی الورع کی تصریح ہے کہ وہ ایسے امور کو بھی ترک کر دیتے ہیں جن میں نہ ضرر ہو اور نہ نفع جیسا کہ مضر کو ترک کر دیتے ہیں۔ قوله تعالیٰ: وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ اَخْبِ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ اپنی قوت شہو پر مستولی ہیں ۱۲۔

الفقه: قوله ما ملکک ایمانہم خاص بالاناث فلا یحل المملوک للسیدة ولا للسید والمراد بیان حل الجنس فلا ینافی الحرمة فی بعض الاحوال کالحیض وغیرہ ۱۳۔

اللغات: الفلاح الفوز بالمرام والافلاح الدخول فی ذلک وراء خلاف وذهب الیہ ابو حیان فهو مفعول بہ وقیل ظرف لا یصلح

مفعولاً به والمعنى فمن احدث ابتغاء وراء ذلك راعون اصل الرعى حفظ المواشى واستعمل فى مطلق الحفظ ۳۔
الْبَلَاغَةُ: لا مشتهم وعهدهم جمع الاول لكونها محسوسة التعدد وافراد الثانى لكونه مصدرا فى الاصل ولكونه امرا معنويا لا يحسن تعدده يحافظون نكتة ايراد الفعل فيه تجدوا الصلوة وتكررها قوله الذين يرثون فى التقيد بعد الاطلاق والتفسير بعد الابهام من الفخامة ما لا يخفى ۳۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ۝ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا وَفَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ۝ ثُمَّ اَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرَ ۝ فَتَبَرَّكَ اللهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ اِنْكُمْ بِعَدَدِ ذٰلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ اِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ۝
وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۝ وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غٰفِلِينَ ۝ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَاَسْكَنْتُ فِي الْاَرْضِ ۝ وَاِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهٖ لَقٰدِرُونَ ۝ فَاَنْشَاْنَا لَكُمْ فِيْهِ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ ۝ لَكُمْ فِيْهَا فَوَاكِهُ كَثِيْرَةٌ ۝ وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۝ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُوْرٍ سَيْنَاءٍ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصِبْغٍ لِّلْاَكْلِيْنَ ۝ وَاِنْ لَّكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۝ نُّسْقِيْكُمْ مِّمَّا فِى بُطُوْنِهَا وَلَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ كَثِيْرَةٌ ۝ وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۝ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُوْنَ ۝

اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (یعنی غذا) سے بنایا پھر ہم نے اس کو نطفہ سے بنایا جو کہ (ایک مدت معینہ تک) ایک محفوظ مقام (یعنی رحم) میں رہا پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا پھر ہم نے اس خون کے لوتھڑے کو (گوشت) کی بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی (کے بعض اجزا کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا پھر ہم نے (اس میں روح ڈال کر) اس کو ایک دوسری ہی (طرح) کی مخلوق بنادیا سو کسی بڑی شان ہے اللہ کی جو تمام صناعتوں سے بڑھ کر ہے پھر تم بعد اس (تمام قبضہ عجیب) کے ضروری مرنے والے ہو پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے اور ہم مخلوق (کی مصلحتوں) سے بے خبر نہ تھے اور ہم نے آسمان سے (مناسب) مقدار کے ساتھ پانی برسایا پھر ہم نے اس کو (مدت تک) زمین میں ٹھہرایا اور ہم اس پانی کے معدوم کر دینے پر (بھی) قادر ہیں پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعے سے باغ پیدا کئے کھجوروں کے اور انگوروں کے تمہارے واسطے ان میں بکثرت میوے بھی ہیں اور ان میں سے کھاتے بھی ہو اور (اسی پانی سے) ایک (زیتون کا) درخت بھی (ہم نے پیدا کیا ہے) جو کہ طور سینا میں (بکثرت) پیدا ہوتا ہے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے ہوئے اور تمہارے لئے مواشى میں (بھی) غور کرنے کا موقع ہے کہ ہم تم کو ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) پینے کو دیتے ہیں اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں اور (نیز) ان میں سے بعض کو کھاتے بھی ہو اور ان پر اور کشتی پر لدے لدے پھرتے (بھی) ہو۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: اوپر بعض عبادات مہمہ کی فضیلت مذکور تھی آگے مستحق عبادت جل شانہ کے مقابلہ کے بعض آثار و تصرفات کا بیان ہے تاکہ ان سے اس کی قدرت اور عظمت اور وحدت اور منت و نعمت پر استدلال کر کے پورا حق عبادت ادا کیا جاوے اور ایجاد کے ساتھ درمیان میں افتاء اور اعادہ کا ذکر تقویت استدلال و تذکیر جزائے عبادات و ترغیب اعمال کے لئے کیا گیا۔

استدلال بر صفات کمال قادر و الجلال ☆ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُوْنَ ۝ (اول بیان ہے ایجاد انسان کا) اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (یعنی غذا) سے (جو کہ بعد مٹی کے مادہ بعید ہے انسان کا) بنایا (یعنی اول مٹی ہوتی ہے پھر اس سے بذریعہ نباتات کے غذا حاصل ہوتی ہے) پھر ہم نے اس کو نطفہ سے بنایا جو کہ (ایک مدت معینہ تک) ایک محفوظ مقام (یعنی رحم) میں رہا (اور وہ غذا سے حاصل ہوا تھا) پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا پھر ہم نے اس خون کے لوتھڑے کو (گوشت کی) بوٹی بنادیا پھر ہم نے اس بوٹی (کے بعض اجزاء) کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا (جس سے وہ ہڈیاں ڈھک گئیں) پھر (ان سب نقلیات کے بعد) ہم نے (اس میں روح ڈال کر) اس کو ایک دوسری ہی (طرح کی) مخلوق بنادیا (جو حالات سابقہ سے نہایت ہی متمایز و متباہن ہے کیونکہ جمادیت و نباتیت میں جو تفاوت ہے ان سے

حیوانیت بدرجہا متفاوت ہے) سو کسی بڑی شان ہے اللہ کی جو تمام صنایعوں سے بڑھ کر ہے (کیونکہ دوسرے صنایع صرف تحلیل ترکیب کر سکتے ہیں اعطائے حیوة حقیقہ یہ خاص اللہ ہی کا کام ہے اور تفصیل ان نقلیات کی اسی ترکیب کے ساتھ قانون وغیرہ کتب طبیہ میں ہے آگے افناء کا بیان ہے یعنی) پھر تم بعد اس (تمام قصہ عجیب) کے ضروری مرنے والے ہو (آگے بیان ہے اعادہ کا یعنی) پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اور (جس طرح ہم نے تم کو ابتداء وجود عطا فرمایا اسی طرح تمہاری بقا کا سامان بھی کیا کہ) ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان (جن میں ملائکہ کے آمدورفت کے لئے راہیں ہیں) بنائے (کہ اس سے تمہاری بعض مصلحتیں متعلق ہیں) اور ہم مخلوق (کی مصلحتوں) سے بے خبر نہ تھے (بلکہ ہر مخلوق کو مصالح و حکم کا متضمن بنایا اور ہم نے تمہاری تمیم بقا کے لئے) آسمان سے (مناسب) مقدار کے ساتھ پانی برسایا پھر ہم نے اس کو (مدت تک) زمین میں ٹھہرایا (چنانچہ کچھ پانی تو زمین کے اوپر رہتا ہے اور کچھ اندر اتر جاتا ہے جو قفافو قناٹکٹا رہتا ہے) اور ہم (جس طرح اس کے برسانے پر قادر ہیں اسی طرح) اس (پانی) کے معدوم کر دینے پر (بھی) قادر ہیں (خواہ ہوا کی طرف منتقل کر کے خواہ اتنی دور زمین کے اندر اتار کر کہ آلات کے ذریعہ سے نہ نکال سکو مگر ہم نے باقی رکھا) پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعہ سے باغ پیدا کئے کھجوروں کے اور انگوروں کے تمہارے واسطے ان (کھجوروں انگوروں) میں بکثرت میوے بھی ہیں (جب کہ ان کو تازہ تازہ کھایا جاوے تو میوہ سمجھا جاتا ہے) اور ان میں سے (جو بچا کر خشک کر کے رکھ لیا جاتا ہے اس کو بطور غذا کے) کھاتے بھی ہو اور (اسی پانی سے) ایک (زیتون کا) درخت بھی (ہم نے پیدا کیا) جو کہ طور سینا میں (بکثرت) پیدا ہوتا ہے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کیلئے سالن لئے ہوئے (یعنی اس کے پھل سے دونوں کام کی چیز حاصل ہوتی ہے خواہ روشن کرنے کے اور مالش کرنے کے کام میں لاؤ خواہ اس میں روٹی ڈبو کر کھاؤ سامان مذکور پانی اور نباتات سے تھا) اور (آگے حیوانات کی قبیل سے سامان بقا کا بیان ہے کہ) تمہارے لئے مواشی میں (بھی) غور کرنے کا موقع ہے کہ ہم تم کو ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) پینے کو دیتے ہیں اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں (کہ ان کے بال اور اون کام آتی ہے) اور (نیز) ان میں سے بعض کو کھاتے بھی ہو اور ان میں جو بار برداری کے قابل ہیں ان پر اور کشتی پر لدے لدے پھرتے بھی ہو۔ **ف** جس پہاڑ کا نام طور ہے طور سینا بھی اسی کا نام ہے کیونکہ وہ جس جگہ ہے اس جگہ کا نام سیناء ہے اور سینین بھی گواب کچھ اور نام ہو گیا ہو اور زیتون کی تخصیص طور کے ساتھ بوجہ کثرت سے پیدا ہونے کے ہے اور طور کی تخصیص (۱) زیتون کے ساتھ بوجہ کثرت منافع کے ہے فقط۔

النحواشی: (۱) یعنی باجوہ یکدہاں اور اشجار بھی پیدا ہوتے ہیں مگر پھر زیتون ہی پر حکم لگانا کہ طور سے نکلتا ہے اس لئے ہے کہ یہ شجرہ کثیر المنافع ہے ۱۲ منہ۔
مَلِكًا نَاثِرًا لِّتَرْجَمَ: ۱۔ قولہ فی نطفۃ سے اشارۃ الی نصبہ بنزع الخافض کذا فی الروح ۳۔ ۲۔ قولہ فی خلقا اخر روح الخ کذا تلقیتہ من مرشدی ثم رأیتہ منقولاً عن ابن عباس فی الدر المنثور ۴۔

قَالَ لَا: فی الدر المنثور عن معاذ بن جبل وعن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما تلاوتہما ۱۲ قولہ فتبارک اللہ احسن الخالقین لما سمعما قبلہ وقولہ علیہ السلام للاول بها ختمت ونزولہ کذلک الثانی واشکل ان ذلک قادح فی اعجازه واجیب لو صحت بان الخارج عن قدرة البشر علی الصحیح ما کان مقدار اقصر سورة منه علی ان اعجازه هذه الآية الکریمة منوط بما قلبها کما تعرب عنه الفاء فانه اعتراض تذلیلی مقرر لمضمون ما قبلہ کذا فی الروح قلت ان الممتنع الاتیان به بقصد المعارفة لا اتفاقاً ۱۲۔

الکلام: قولہ تعالیٰ فاسکنہ فی الارض لا ینافی هذا ما ذکرہ بعض حکماء من تكون المیاء فی الآبار والعیون من الانجرة لانه یمکن ان یکون للشی اسباب متعددة ولا دلیل عندهم علی ان لا دخل لمیاء الامطار فیہا کیف وقد قال به ابو البرکات البغدادی وایضا یشہد المشاهدة به حیث تقل وتکثر میاء الآبار بقلة الامطار وکثرتها ۱۲۔

اجتلا فی لیل: فی قراءۃ تنبت من الافعال ہو بمعنی اللزم ۱۲۔
الفقه: اورد علی ابی حنیفہ بعدم حث من حلف لا یاکل الفاکهۃ لو اکل النخیل مع تسمیۃ اللہ تعالیٰ ایاہ فاکهۃ۔ واجیب علی تقدیر رجوع ضمیر فیہا الی النخیل والاعناب ان تسمیۃ تعالیٰ باللغة وعدم الحث بالعرف ۱۲۔

الغنائ: سللة من سل بمعنی استخرج فان فعالة اسم لما یحصل من الفعل فتارة تكون مقصودة منه کالخلاصة واخری غیر مقصودة منه کالقلامۃ والکناسة والسلالة من قبیل الاول فانہا مقصودة بالسل ای من الغذاء الذی ہو سلالة الطین وصفوته وفیہ وصف الجنس بوصف اکثر افرادہ لان خلق آدم علیہ السلام لم یکن کذلک قولہ مکیں متمکن مع ان التمكن وصف ذی المکان وهو النطفة ههنا علی سبیل المجاز کما یقال طریق سائر ۱۲ الخالقین الصانعين کذا فی الروح عن ابن عطیة ۱۲ سیناء اسم للبقعة ومنع عن الصرف للعلمیة والعجمة البطون المراد مطلق الاجواف ۱۲۔

التَّحْوِیَاتِ: قوله بالدهن الباء للمصاحبة دون التعدية لان نبات الدهن او انباته لا يكاد يستعمل فالمعنى تبت الشجرة وفيها الدهن كذا في الكشاف وعطف صبغ عليه من عطف الصفة على الصفة قوله مما في بطونها من ابتدائية ۳۔

البلاغۃ: قوله ثم جعلته نقطة الى آخر الآية في الروح وجاءت المعطوفات الاول بعضها بضم و بعضها بالفاء ولم يحيى جميعها بضم الفاء مع صحة ذلك في مثلها للاشارة الى تفاوت الاستحالات فالمعطوف بضم مستبعد حصوله مما قبله فجعل الاستبعاد عقلا او رتبة بمنزلة التراخي والبعد الحسی لان حصول النقطة من اجزاء وترايبه غریب جدا وكذا جعل النقطة البيضاء السيالة وما احمر جامدا بخلاف جعل الدم لحما مشابها في اللون والصورة وكذا تصليب المضغة حتى تصير عظاما وكذا لحمها عليه ليستره كذا قيل ولا يخلو عن قيل وقال ۴ قدوری البطرائی فی الكبير بسند حسن عن ابی الدرداء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اول شی یرفع من هذه الامة الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعا كذا في مجمع الزوائد وقد روى الديلمی فی مسند الفردوس مرفوعا بسند ضعيف لا صلوة لمن لا يتخشع كذا في الجامع الصغير ۵ منه۔ قوله عظاما في الروه جمع العظام دون غيرها مما في الاطوار لانها متغايرة هيئة وصلابة بخلاف غيرها ۶۔ قوله لميتون وتبعثون تأكيد الموت باللام دون البعث مع انكار البعث وعدم انكار الموت يقتضي العكس لا اعتبار نكتة اخرى وهي ان الموت لكرهه كالمنكر بخلاف البعث فانه مرعوب فيه لكونه حياة في الاصل فافهم۔

وَلَقَدْ ارسلنا نوحا الى قومه فقال يقيموا عبدا للهِ ما لكم من الٰه غيره اَفَلَا تَتَّقُونَ ۱۰ فَقَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ نَاهَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيْدُ اَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَانْزَلَ مَلٰٓئِكَةً مِّنْ سَمْعٰنَا بِهٰذَا فِى اَبۡنَاۤءِ الْاَوَّلٰىنَ ۱۱ اِنَّ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ بِهٖ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوۡا بِهٖ حَتّٰى حُجِّبَ ۱۲ قَالَ رَبِّ انصُرْنِیْ بِمَا كَذَّبُوۡنِیْ ۱۳ فَاَوْحٰیۤنَاۤ اِلَیْهِ اَنْ اصْنَعِ الْفُلَکَ بِاَعۡیُنِنَا وَاَوْحٰیۤنَاۤ اِذَا جَآءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنۡوُۡرُ فَاسْلُکْ فِیْهَا مِنْ کُلِّ زَوْجَیۡنَ اِثْنِیۡنِ وَاَهْلَکَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمۡ ۱۴ وَلَا تُخَاطَبُنِیۡ فِی الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡۤا اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوۡنَ ۱۵ فَاِذَا اسْتَوٰیۡتَ اَنْتَ وَمَنْ مَّعَکَ عَلَی الْفُلِکَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیۡ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِیۡنَ ۱۶ وَقُلْ رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبَرَّکًا ۱۷ وَاَنْتَ خَیۡرُ الْمُنْزِلِیۡنَ ۱۸ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ وَّاٰنُ كُنَّا لَمُبْتَلٰیۡنَ ۱۹

اور ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا سوانہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اور اس کے سوا کوئی تمہارے لئے معبود بنانے کے لائق نہیں (اور جب یہ بات ثابت ہے تو) پھر کیا تم دوسروں کو معبود بنانے سے ڈرتے نہیں ہو پس نوح علیہ السلام کی یہ بات سن کر ان کی قوم میں جو کافر رہیں تھے (عوام سے کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہاری طرح کا ایک معمولی) آدمی ہے اور کچھ نہیں (اس دعوے سے) ان کا مطلب یہ ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے اور اللہ کو رسول بھیجنا ہوتا تو فرشتوں کو بھیجتا ہم نے یہ بات اپنے پہلے بڑوں میں نہیں سنی پس یہ ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے سوا ایک وقت خاص (یعنی اس کے مرنے کے وقت) تک اس (کی حالت) کا اور انتظار کر لو۔ نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب بوجہ اس کے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے پس ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم کشتی تیار کر لو ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے پھر جس وقت ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آ پہنچا اور (علامت اس کی یہ ہے کہ) زمین سے پانی ابٹنا شروع ہو تو (اس وقت) ہر قسم (کے جانوروں) میں سے ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کر لو اور اپنے گھروالوں کو بھی (سوار کر لو) یا تنہا اس کے جس پران میں سے (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہو اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا (کیونکہ) وہ سب غرق کئے جائیں گے پس جس وقت تم اور تمہارے ساتھی (مسلمان) کشتی میں بیٹھ کر چکو تو یوں کہنا کہ شکر ہے خدا کا جس نے ہم کو کافروں کو گوں سے (یعنی ان کے افعال اور تکالیف سے) نجات دی اور یوں کہنا کہ اے میرے رب مجھ کو زمین پر برکت کا اتارنا اتار یو اور آپ سب اتارنے والوں سے اچھے ہیں اس (واقعہ مذکورہ) میں بہت سی نشانیاں ہیں اور ہم یہ نشانیاں معلوم کر اکر اپنے بندوں کو آزماتے ہیں۔ ﴿۱۹﴾

تفسیر لفظ: اوپر توحید معبود پر دلائل قائم کئے گئے تھے آگے مضمون توحید کی تاکید کے لئے بعض قصص مذکور ہیں جو تین طور پر مذکور ہیں۔ ایک انبیاء نے

سابقہیں کا توحید کے لئے امر فرمانا دوسرے منکرین توحید کا انجام برا ہونا تیسرے ظہور خوارق انبیاء علیہم السلام سے جس میں آیت: وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ رَاسُومًا ۱۲ اور دوسرے قصوں میں اشارت مثل سلطان بنین یا شہرت پر اکتفا کیا گیا جیسا اخیر قصہ میں وہیں اولین کی دلالت کا ذکر صریح نہیں کیا گیا اور نیز قصہ عیسویہ کے ذکر سے بنی اسرائیل کی تکذیب کا بھی بیان کرنا مقصود ہو سکتا ہے اور اس بناء پر اَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ کے ساتھ اس کا خاص ارتباط ہوگا جس کی تقریر یہ ہوگی کہ بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے کتاب بھی دی اور ان میں سے متاخرین کے لئے اعجاز عیسوی کا بھی اظہار کیا مگر انہوں نے پھر موسیٰ علیہ السلام کی بھی اور عیسوی علیہ السلام کی بھی مخالفت کی واللہ اعلم۔

قصہ نوح علیہ السلام و قوم اوہم ۱۳ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يَقُوْمُوا عِبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِهٖ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ وَّ اِنْ كُنَّا لَمُبْتَلٰی ۱۴ اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا سو انہوں نے (اپنی قوم سے) فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اس کے سوا کوئی تمہارے لئے معبود بنانے کے لائق نہیں (اور جب یہ بات ثابت ہے تو) پھر کیا تم (دوسروں کے معبود بنانے سے) ڈرتے نہیں ہو پس (نوح علیہ السلام کی یہ بات سن کر) ان کی قوم میں جو کافر رئیس تھے (عوام سے) کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہاری طرح کا ایک (معمولی) آدمی ہے اور کچھ (رسول وغیرہ) نہیں ہے (اس دعویٰ سے) ان کا (اصل مطلب یہ ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے یعنی جاہ و ریاست مقصود ہے اور اگر اللہ کو (رسول بھیجنا) منظور ہوتا تو (اس کام کے لئے) فرشتوں کو بھیجتا (پس دعویٰ ان کا غلط ہے اسی طرح ان کی دعوت کرنا توحید کی طرف یہ دوسری غلطی ہے کیونکہ) ہم نے یہ بات (کہ اور کسی کو معبود مت قرار دو) اپنے پہلے بڑوں میں بھی (ذکر مذکور ہوتے ہوئے) نہیں سنی بس یہ ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے (اس واسطے ساری دنیا کے خلاف باتیں کرتا ہے کہ میں رسول ہوں اور معبود ایک ہے) سو ایک وقت خاص (یعنی اس کے مرنے کے وقت) تک اس (کی حالت) کا اور انتظار کرو (آخر ایک وقت پر پہنچ کر ختم ہو جاوے گا اور سب پاپ کٹ جاوے گا) نوح (علیہ السلام) نے (ان کے ایمان لانے سے مایوس ہو کر جناب باری میں) عرض کیا کہ اے میرے رب (ان سے) میرا بدلہ لے بوجہ اس کے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے پس ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم کشتی تیار کرو ہماری نگرانی میں اور ہمارے حکم سے (اب طوفان آوے گا اور تم اور مؤمنین اس کے ذریعہ سے محفوظ رہو گے) پھر جس وقت ہمارا حکم (عذاب کا قریب) آپہنچے اور (علامت اس کی یہ ہے کہ) زمین سے پانی ابلنا شروع ہو تو (اس وقت) ہر قسم (کے جانوروں) میں سے (جو کہ انسان کے کارآمد ہیں اور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتے) ایک ایک نر اور ایک ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کر لو اور اپنے گھر والوں کو بھی (سوار کر لو) باستثناء جس پر ان میں سے (غرق ہونے کا) حکم نافذ ہو چکا ہے (یعنی جو کافر ہو اس کو مت سوار کرو) اور (یہ سن لو کہ) مجھ سے کافروں (کی نجات) کے بارہ میں کچھ گفتگو مت کرنا (کیونکہ) وہ سب غرق کئے جاویں گے پھر جس وقت تم اور تمہارے ساتھی (مسلمان) کشتی میں بیٹھ چکو تو یوں کہنا کہ شکر ہے خدا کا جس نے ہم کو کافروں کوں سے (یعنی ان کے افعال سے اور ان کے نکال سے) نجات دی اور جب بعد فرو ہونے طوفان کے کشتی سے زمین پر آنے لگو تو (یوں کہنا کہ اے میرے رب مجھ کو (زمین پر) برکت کا اتارنا اتار یو) (یعنی اطمینان ظاہری و باطنی کے ساتھ رکھو) اور آپ سب اتارنے والوں سے اچھے ہیں (یعنی اور لوگ جو مہمان کو اتار لیتے ہیں ہیئتہ اس کے حصول نفع و دفع ضرر پر قادر نہیں ہوتے اور آپ قادر ہیں) اس (واقعہ مذکورہ) میں (اہل عقل کے لئے ہماری قدرت کی) بہت سے نشانیاں ہیں اور ہم (یہ نشانیاں معلوم کرا کر اپنے بندوں کو) آزماتے ہیں (کہ دیکھیں کونسا منتفع ہوتا ہے کون نہیں ہوتا اور نشانیاں یہ ہیں۔ رسول بھیجنا۔ ایمانداروں کو بچالینا۔ کافروں کو ہلاک کر دینا۔ دفعہ طوفان پیدا کر دینا کشتی کو محفوظ رکھنا وغیرہ وغیرہ) ۱۵ پارہ بارہ کے ربع پر بھی اس کے مشابہ آیتیں آئی ہیں وہاں تفسیر مفصل ملاحظہ فرمائی جاوے اور قوم کا یُرِیْدُ اَنْ یَّتَفَضَّلَ عَلَیْکُمْ اور رَجُلٌ ۱۶ چننے کہنے میں اجتماع اس ارادہ تفضیل کا مطلق جنون کے ساتھ ممکن ہے اور اگر جنون کامل لیا جاوے تو ان کے قولوں میں تناقض ہوگا جو خود ان کے جنون کی دلیل ہے اور چونکہ کفار کے یہ اقوال صریح البطلان تھے اس لئے اس مقام پر ان کے جواب ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

نَزَجْنٰہُمْ مِّنَ السُّوْنٰی: قولہ تعالیٰ: مَا هٰذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یہ اس پر دال ہے کہ کمال فیض کی شرط مناسبت ہے اور اہل طریق اس کا بہت اہتمام کرتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ بہ جنۃ النخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسا حال نہایت محمود ہے جس کو مجوہین جنون سمجھیں اور یہ کمال فناء سے حاصل ہوتا ہے پس آیت اس کے مطلوب ہونے پر دال ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تُخَاطِبُنِیْ [مود: ۳۷] النخ اس میں اصل ہے بعض اہل طریق کی اس عادت کی کہ بعض لوگوں سے دعاء کرنے کے متعلق عذر کر دیتے ہیں کہ ان کے لئے دعا کا نافع نہ ہونا کشف سے معلوم ہو جاتا ہے ۱۲۔

النحو انتہی: (۱) یعنی مذکورہ تین طور میں سے طور ثالث تو قصہ اخیرہ میں زیادہ صریح اور اول کے قصوں میں صریح نہیں اور طورین اولین قصہ اخیرہ میں صریح نہیں اور اول کے قصوں میں صریح ہیں ۱۲۔

مَلَقْنَا السَّيْفَ لَتَجْعَلُنَّ اِنْ قَوْلُهُ فِي تَرْبِصُوا بِهِ خَتْمٌ هُوَ جَاوِزٌ كَا اخِذْتَهُ مِنَ الْخَازِنِ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَتَرَبَّصُ بِكُمْ الدَّوَابُّ ۱۲۔
الرِّوَانِيَّةُ: قَوْلُهُ رَبِّ اَنْزِلْنِي فِي الدَّرِ الْمَنْشُورِ اَخْرَجَ ابْنُ اَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ رَبِّ اَنْزِلْنِي مِنْزَلًا مَبَارَكًا قَالَ لُوحٌ حِينَ اَنْزَلَ مِنَ السَّفِينَةِ آه۔

الْخَازِنُ: فَاسْلُكْ فِي الرُّوحِ سَلَكٌ دَخَلَ وَادْخَلَ كَقَوْلِهِ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ اِىْ اَدْخَلَكُمْ ۱۳۔
السَّلَاحَةُ: جَمْعُ الضَّمِيرِ فِي نَجَّيْنَا وَتَوْحِيدِهِ فِي اَنْزَلْنِي لَعَلَّ النِّكْتَةَ فِيهِ اِنْ اَهْلَ الْفَلَكَ كُلَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ فَجَمَعَهُمْ مَعَهُ بِخِلَافِ مَا بَعْدَ النُّزُولِ فَانْ اَهْلَ الْاَرْضِ كَانُوا مُخْتَلِفِينَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ فَلَمْ يَجْمَعْهُمْ مَعَهُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ ۱۴۔

ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِينَ ۝۱۵ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رُسُلًا مِنْهُمْ اِنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَيْرِهِ ۝۱۶ اَفَلَا تَتَّقُونَ ۝۱۷ وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاِلْقَاءِ الْاٰخِرَةِ وَاتَّرَفْتُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝۱۸ وَلَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ اِنَّكُمْ اِذَا لَخِيسِرُوْنَ ۝۱۹ اَيَعِدْكُمْ اَنْتُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنْتُمْ تُخْرَجُوْنَ ۝۲۰ هِيَ هَاتِ هِيَ هَاتِ لِمَا تُوعَدُوْنَ ۝۲۱ اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِبَعُوْثِيْنَ ۝۲۲ اِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ اِفْتَرٰى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۲۳ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِيْ بِمَا كَذَبُوْنَ ۝۲۴ قَالَ عَمَّا قَلِيْلٍ لِّيُصْبِحُنَّ نَادِمِيْنَ ۝۲۵ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُلَامًا ۝۲۶ فَبَعْدًا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝۲۷

پھر ہم نے (قوم نوح کے بعد) دوسرا گروہ پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک پیغمبر کو بھیجا جو ان میں ہی کے تھے (ان پیغمبر نے کہا کہ) کہ تم لوگ اللہ ہی کی عبادت کرو اس کے سوا تمہارا اور کوئی معبود (حقیقی) نہیں کیا تم شرک سے ڈرتے نہیں ہو اور ان پیغمبر کی یہ بات سن کر ان کی قوم میں جو رئیس تھے جنہوں نے خدا اور رسول کے ساتھ کفر کیا تھا اور آخرت کے آنے کو جھٹلایا تھا اور ہم نے ان کو دنیوی زندگی میں عیش ہی دیتا تھا کہنے لگے کہ بس یہ تو تمہاری طرح ایک (معمولی) آدمی ہیں (چنانچہ) یہ وہی کھاتے ہیں جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہو جو تم پیتے ہو اور اگر تم اپنے جیسے ایک (معمولی) آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم (عقل کے) گھانے میں ہو کیا یہ شخص تم سے کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ گے اور (مر کر) مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو (دوبارہ زندہ کر کے زمین سے) نکالے جاؤ گے بہت ہی بعید اور بہت ہی بعید ہے جو بات تم سے کہی جاتی ہے بس زندگی تو یہی دنیوی زندگی ہے کہ ہم کوئی مرتا ہے اور کوئی پیدا ہوتا اور ہم دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں گے بس یہ ایک ایسا شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے اور ہم تو ہرگز اس کو سچا نہ سمجھیں گے پیغمبر نے دعا کی کہ اے میرے رب میرا بدلہ لے اس وجہ سے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ارشاد ہوا کہ یہ لوگ عنقریب پشیمان ہوں گے چنانچہ ان کو ایک سخت آواز نے (یعنی عذاب) موافق وعدہ برحق کے آچکڑ جس سے وہ سب ہلاک ہو گئے پھر ہم نے ان کو خس و خاشاک (کی طرح پامال) کر دیا سو خدا کی مار کا فر لوگوں پر۔

تَفْسِيْرُ: قصہ عاد یا ثمود ۱۵ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا (الی قولہ تعالیٰ) فَبَعْدًا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۱۶ پھر (قوم نوح کے بعد) ہم نے دوسرا گروہ پیدا کیا (مراد عاد ہے یا ثمود) پھر ہم نے ان میں ایک پیغمبر کو بھیجا جو ان ہی میں کے تھے (مراد ہود علیہ السلام یا صالح علیہ السلام ہیں ان پیغمبر نے کہا) کہ تم لوگ اللہ ہی کی عبادت کرو اس کے سوا تمہارا اور کوئی معبود (حقیقی) نہیں کیا تم (شرک سے) ڈرتے نہیں ہو اور (ان پیغمبر کی یہ بات سن کر) ان کی قوم میں سے جو رئیس تھے (جنہوں نے) خدا اور رسول کے ساتھ کفر کیا تھا اور آخرت کے آنے کو جھٹلایا تھا اور ہم نے ان کی دنیوی زندگی میں عیش بھی دیتا تھا کہنے لگے کہ بس یہ تو تمہاری طرح ایک (معمولی) آدمی ہیں (چنانچہ) یہ وہی کھاتے ہیں جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہیں جو تم پیتے ہو اور (جب یہ تمہارے ہی جیسے بشر ہیں تو) اگر تم اپنے جیسے ایک (معمولی) آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بیشک تم (عقل کے) گھانے میں ہو (یعنی بڑی بے وقوفی ہے) کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ گے اور (مر کر) ہڈیاں بے گوشت رہ جاتی ہیں پھر بعد چندے وہ بھی خاک ہو جاتی ہیں تو یہ شخص کہتا ہے کہ جب اس حالت پر پہنچ جاؤ گے) تو (پھر دوبارہ زندہ کر کے زمین سے) نکالے جاؤ گے (تو بھلا ایسا شخص کہیں قابل اطاعت و اتباع ہو سکتا ہے اور) بہت ہی بعید اور بہت ہی بعید ہے جو بات تم سے کہی جاتی ہے بس زندگی تو یہی ہماری دنیوی زندگی ہے کہ ہم میں کوئی مرتا ہے اور کوئی پیدا ہوتا ہے اور ہم دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں گے بس یہ ایک ایسا شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ

باندھتا ہے (کہ اس نے مجھ کو رسول بنا کر بھیجا ہے اور کوئی دوسرا معبود نہیں اور قیامت آوے گی) اور ہم تو ہرگز اس کو سچا نہ سمجھیں گے پیغمبر نے دعا کی کہ اسے میرے رب میرا بدلہ لے اس وجہ سے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ارشاد ہوا کہ یہ لوگ عنقریب پشیمان ہوں گے چنانچہ ان کو ایک سخت آواز نے (یا سخت عذاب نے) موافق وعدہ برحق کے (کہ لَيُصْطَفَحَنَّ ذٰلِكَ مِیْنٌ) آ پکڑا (جس سے وہ سب ہلاک ہو گئے) پھر (ہلاک کرنے کے بعد) ہم نے ان کو خس و خاشاک (کی طرح پامال) کر دیا سو خدا کی مار کا فر لوگوں پر **ف** چونکہ صحیحہ سے ثمود کا معذب ہونا دوسری آیات میں بھی آیا ہے اس قرینہ سے بعض نے تو اس کو ثمود کا قصہ سمجھا ہے اور چونکہ اکثر جگہ بعد قوم نوح کے عاد کا قصہ آیا ہے اس قرینہ سے بعض نے اس کو عاد کا قصہ سمجھا ہے اور صحیحہ سے مراد عقوبت ہانڈ لی ہو جیسا اس شعر میں ہے۔

صاح الزمان بالبرمک صیحة ☆ خروا لشدتها علی الانقان

یا ممکن سے کہ عاد پر بھی صیحة آیا ہو اور کہیں صرصر اور کہیں صیحة کا ذکر اس اشارہ کے لئے ہو کہ ہر واحد بھی ان کے ہلاک کے لئے کافی تھا۔

ملفوظات الترجمة: ۱۔ قوله فی غناء طرح اشاره الی حذف الکاف ای کالغناء ۱۲۔

اللغات: قوله عما قليل عن بمعنى بعد قوله بعدا من الرحمة وهو كما فی الكبير من جملة المصادر التي قال سیویہ نصبت بافعال لا يستعمل اظهارها وهي موضوعة مواضع افعالها ومعناه بعدا بعدا۔

النحو: قوله ان اعدوا ای بان اعدوا قوله واترفهم اما حال او معطوف علی الصلة قوله انکم مخرجون تاکید لان السابقة فی قوله انکم اذا متم ۱۲۔

البلاغة: قوله من قومه تقديمه علی الصلة لئلا يطول الفصل بین المبین والبیان ۱۲۔ قوله مما تاكلون المراد جنس ما تاكلون قوله تراها وعظاما حملها باعتبار بعض بعض قوله هیات هیات لما توعدون فاعل هیات الوقوع واللام للبیان وكذا فی قوله للقوم ۱۲۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا نُوحًا طَغْيًا
جَاءَ أُمَّةً رُسُولُهَا كَذِبٌ فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُصْفَاءٍ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ۖ فَبُعَدَ الْقَوْمُ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ
أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَآخَاهُ هَارُونَ ۖ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا عَالِينَ ۝ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبَدُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَّةً آيَةً ۖ وَأَوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ

ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ۝

پھر ان (عاد یا ثمود) کے (ہلاک ہونے کے) بعد ہم نے اور امتوں کو پیدا کیا کوئی امت (ان امتوں میں سے) اپنی مدت معینہ سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش دستی کر سکتی تھی اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے پھر (ان کے پاس) ہم نے اپنے پیغمبروں کو یکے بعد دیگرے (ہدایت کے لئے) بھیجا جب کسی امت کے پاس اس امت کا خاص رسول آیا انہوں نے اس کو جھٹلایا سو ہم نے (بھی ہلاک کرنے میں) ایک کے بعد ایک کا نمبر لگا دیا اور ہم نے ان کی کہانیاں بنادیں سو خدا کی مار ان لوگوں پر جو انبیاء کے سمجھانے پر بھی ایمان نہ لاتے تھے۔ پھر ہم نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو اپنے احکام اور کھلی دلیل دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس (بھی پیغمبر بنا کر) بھیجا سو ان لوگوں نے (ان کی تصدیق و اطاعت سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی تکبر چنانچہ وہ (ہا ہم) کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دو شخصوں پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں ایمان لے آئیں (اور ان کے مطیع بن جاویں) حالانکہ ان کی قوم کے لوگ (تو خود) ہمارے زیر حکم ہیں غرض وہ لوگ ان کی تکذیب ہی کرتے رہے پس ہلاک کئے گئے اور ان کے ہلاک ہونے کے بعد ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (یعنی تورات) عطا فرمائی تاکہ اس کے ذریعہ سے وہ لوگ (یعنی قوم موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل) ہدایت پاویں۔ اور ہم نے مریم علیہ السلام کے بیٹے (عیسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کی ماں (حضرت مریم) کو بڑی نشانیاں بنایا اور ہم نے ان دونوں کو ایک بلند زمین پر لے جا کر پناہ دی جو (بوجہ غلات اور میوہ جات پیدا ہونے کے) ٹھہرنے کے قابل اور شاداب جگہ تھی۔

نسر: قصہ بعض دیگر اہم اجمالاً ☆ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فَبُعَدَ الْقَوْمُ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ پھر ان (عاد یا

شمود) کے (ہلاک ہونے کے) بعد ہم نے اور امتوں کو پیدا کیا (جو کہ تکذیب رسل کے سبب وہ بھی ہلاک ہوئے ان کے ہلاک ہونے کی جو مدت علم الہی میں مقرر تھی) کوئی امت (ان امتوں میں سے) اپنی (اس) مدت معینہ سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش دستی کر سکتی تھی اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے (بلکہ عین وقت پر ہلاک کئے گئے غرض وہ امتیں اول پیدا کی گئیں) پھر (ان کے پاس) ہم نے اپنے پیغمبروں کو یکے بعد دیگرے (ہدایت کے لئے) بھیجا (جس طرح وہ امتیں یکے بعد دیگرے پیدا ہوئیں مگر ان کی حالت یہ ہوئی کہ) جب کبھی کسی امت کے پاس اس امت کا (خاص) رسول (خدا کے احکام لے کر) آیا انہوں نے اس کو جھٹلایا سو ہم نے (بھی ہلاک کرنے میں) (ایک کے بعد ایک کا تار باندھ دیا۔ اور ہم نے ان کی کہانیاں بنادیں (یعنی وہ ایسے نیست و نابود ہوئے کہ بجز کہانیوں کے ان کا کچھ نام و نشان نہ رہا) سو خدا کی مار ان لوگوں پر جو (انبیاء کے سمجھانے پر بھی) ایمان نہ لاتے تھے۔ ف: ان قرون میں سے بعض کا ذکر سورہ اعراف وغیرہ میں ہے چنانچہ عاد کے بعد ثمود کا اور ثمود کے بعد قوم لوط کا اور لوط کے بعد اہل مدین کا ذکر آیا ہے اور بعض کی نسبت فرمایا ہے لا يعلمہم الا اللہ الخ واللہ اعلم اور اگر بعض قوموں کی کچھ نسل باقی ہو تو بھی جَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيثٌ میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ خاص وہ مکذبین تو نیست ہو گئے یا یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ہم نے ان کو دوسروں کے لئے عبرت بنا دیا ای جعلناہم ذات احادیث بحیث یحکی احادیثہم۔

قصہ فرعون ☆ ثَعَذَّرْنَا لَكُمْ مَوْسٰی وَ اَخَاهُ (الی قولہ تعالیٰ) لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ ۙ پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے بھائی (ہارون علیہ السلام) کو اپنے احکام اور کھلی دلیل (یعنی معجزہ صریحہ کہ دلیل نبوت ہے) دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس (بھی پیغمبر بنا کر) بھیجا (اور بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونا بھی معلوم ہے) سو ان لوگوں نے (ان کی تصدیق و اطاعت سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی متکبر (یعنی پہلے ہی سے ان کا دماغ سڑا ہوا تھا) چنانچہ وہ (باہم) کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دو شخصوں پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں (ان میں کوئی بات امتیاز کی نہیں) ایمان لے آویں (اور ان کے مطیع بن جاویں) حالانکہ ان کی قوم کے لوگ (تو خود) ہمارے زیر حکم ہیں (یعنی ہم کو تو خود ان کی قوم پر ریاست حاصل ہے پھر ان دونوں کو ہم پر کیسے ریاست حاصل ہو سکتی ہے۔ ان لوگوں نے ریاست دینیہ کو ریاست دنیویہ پر قیاس کیا کہ جب ہم کو ایک حاصل ہے تو دوسرے کے بھی ہم ہی مستحق ہیں اور جب ان کو ایک نہیں تو دوسری کیسے ہو سکتی ہے اور فساد اس قیاس کا ظاہر ہے) غرض وہ لوگ ان دونوں کی تکذیب ہی کرتے رہے پس (اس تکذیب کی وجہ سے) ہلاک کئے گئے اور (ان کے ہلاک ہونے کے بعد) ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (یعنی تورات) عطا فرمائی تاکہ (اس کے ذریعہ سے) وہ لوگ (یعنی قوم موسیٰ بنی اسرائیل جو کہ موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے مرسل الہیم تھے) ہدایت پائیں (اور متاخرین بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے اور دلیل بھی ظاہر کی جس کا بیان وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ فِيْ سُلٰسٰتِ الْاَشْيَآءِ ۙ وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ رَاسًا لِّمَنْ اٰمَنَ ۚ میں آتا ہے مگر ان کے قصے بھی مخالفت و عقوبت کے مشہور اور جاہانگیر ہیں ف: بشر مثلنا کے ذیل میں صاحب روح نے خوب لطیفہ لکھا ہے کہ یہ منکرین بشر کے لئے تو نبوت کو محال سمجھتے تھے۔ کس قدر عجیب بات ہے اور تخصیص فرعون کی باوجود بعثت الی بنی اسرائیل کے بھی پھر قوم فرعون میں سے تخصیص رؤساء کی اس اعتبار سے ہے کہ یہ لوگ انکار میں اشد تھے ذکر فی تفسیر حال کے لئے ہے۔

قصہ مریم و عیسیٰ ﷺ ☆ وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ رَاسًا لِّمَنْ اٰمَنَ ۚ وَ اَوَيْنَاهُمَا اِلٰی رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَ مَعِينٍ ۙ اور ہم نے (اپنی قدرت و توحید پر دلالت کے لئے اور نیز بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے) مریم کے بیٹے (عیسیٰ علیہ السلام) کو اور ان کی ماں (حضرت مریم علیہا السلام) کو بڑی نشانی (قدرت کی اور ان کے صدق کی) بنایا (کہ بے باپ تولد ہونا دونوں کے متعلق آیت عظیمہ ہے) اور (چونکہ ان کو نبی بنانا منظور تھا اور ایک ظالم بادشاہ بچپن ہی میں ان کے درپے قتل ہو گیا تھا اس لئے) ہم نے (اس سے بچا کر) ان دونوں کو ایک ایسی بلند زمین پر لے جا کر پناہ دی جو (بوجہ غلات اور میوہ جات پیدا ہونے کے) ٹھہرنے کے قابل اور (بوجہ نہر جاری ہونے کے) شاداب جگہ تھی (یہاں تک کہ امن و امان سے جوان ہوئے اور نبوت عطا ہوئی تو توحید دعویٰ رسالت میں ان کی تصدیق ضروری تھی مگر بعض نے نہ کی)۔ ف: یہ ظالم بادشاہ ہیردوس تھا نجومیوں سے یہ سن کر کہ عیسیٰ علیہ السلام کو سرداری ہوگی صغرن ہی میں ان کا دشمن ہو گیا تھا الہام ربانی سے حضرت مریم علیہا السلام ان کو لے کر ملک مصر میں چلی گئیں اور اس ظالم کے مرنے کے بعد پھر شام میں چلی آئیں کذا فی الروح وفتح المنان عن انجیل متی وروی فی الدر المنثور تفسیر الربوة عن ابن عباس و وہب و ابن زید بمصر وعن زید بن اسلم بالاسکندریۃ قلت والاسکندریۃ ایضا بمصر اور مصر کا اونچا ہونا باعتبار رود نیل کے ہے ورنہ غرق ہو جاتا اور ماء معین رود نیل ہے واللہ اعلم۔

اللغز: قولہ تتری مصدر کذکری وبشری والتاء الاولى منه مبدل من الواو کتجاء و تراث وهو بمعنی المتواترین حال من رسلنا وفی قراءۃ منونا وهو علی ما قال القراء مصدر ایضا کصبر والالف فیہ مبدل من التنوین وهو ایضا حال کما فی القراءۃ السابقہ ۱۴۔ قولہ الاحادیث جمع احدیث ولا یستعمل الا فی الشرائع جمع حدیث علی خلاف القیاس ۱۵ عابدون خادمون کما فی الروح نقل الخفاجی عن الراغب انه صرح بان العابد بمعنی الخادم حقیقۃ وان نظر الی متعارف اللغۃ فیہ استعارۃ تبعیۃ فافہم ۱۶۔ قولہ معین فعیل

من معن بمعنی جری او مفعول کمخبط من عانہ ادر کہ بعینہ فان الماء الجاری یکون مشاہداً بالعين غالباً ۱۲۔

النَّحْوُ: قوله ثم ارسلنا عطف على انشائنا لكن لا على معنى ان ارسلهم جميعاً متراخ عن انشاء القرون جميعاً بل على معنى ان ارسل كل رسول متراخ عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول والفصل بين المعطوفين بالجملة المعترضة للمسارعة الى بيان هلاك اولئك القرون على وجه اجمالی ۱۳۔

البَلَاغَةُ: قوله لا يؤمنون اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الايمان جسماً اقتصر على حكاية تكذيبهم اجمالاً واما القرون الاولون فحيث نقل عنهم ما لهم من الغلو وتجاوزا لحد في الكفر العدوان وصفوا بالظلم كذا في الروح ۱۲۔ قوله بشرين مثلنا شئ البشر لانه يطلق على الواحد وعلى الجمع ولم يثن مثلاً نظراً الى كونه في حكم المصدر ولو افرد البشر لصح لانه اسم جنس كما في قوله فاما ترين من البشر احداً وكذا لوثنى المثل كما في قوله تعالى يرونهم مثليهم نظراً الى انه في تاويل الوصف الا ان المرجح لتثنية الاول وافراد الثاني الاشارة بالاول الى قلتهمما وانفرادهما عن قومهما مع كثرة الملائم واجتماعهم وبالثاني الى شدة تماثلهم حتى كانهم مع البشرين شئ واحد وهو اول على ما عنوه ۱۳۔ قوله ابن مريم والتعبير عن عيسى عليه السلام بابن مريم وعن مريم بامه للايدان من اول الامر بحيثية كونهما آية وتقديمه عليه السلام لا صالة فيما ذكر من كونه آية والمراد بالآية التولد من غير اب فهي امر مشترك بينهما قلنا افردت ۱۴۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاْعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۖ فَتَقَطُّوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۖ فَذَرُهُمْ فِي غَسَرِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ۖ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ۖ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ۖ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۖ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۖ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۖ وَلَدَيْنَا مَكْتُوبٌ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۖ

اے پیغمبرو تم (اور تمہاری امتیں) نفیس چیزیں کھاؤ اور نیک کام (یعنی عبادت) کرو (اور) میں تم سب کے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں اور ہم نے ان سب سے یہ بھی کہا کہ یہ ہے تمہارا طریقہ کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (اور حامل طریقہ کا یہ ہے) کہ میں تمہارا رب ہوں سو تم مجھ سے ڈرتے رہو سو ان لوگوں نے اپنے دین اپنا طریق الگ الگ کر کے اختلاف پیدا کر لیا ہر گروہ کے پاس جو دین ہے وہ اسی سے خوش ہے سو آپ ان کو (مادی) جہالت میں ایک خاص وقت تک رہنے دیجئے کیا یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ اس کی وجہ نہیں جانتے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو لوگ اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ (اس ایمان میں) اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتے ہیں اور جو لوگ اللہ کی راہ میں دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور (باوجود دینے کے) ان کے دل اس سے خوفزدہ ہوتے ہیں اور اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں یہ لوگ البتہ اپنے فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور ان کی طرف دوڑ رہے ہیں اور ہم (تو) کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے کو نہیں کہتے (پس جو کام بتلا رکھے ہیں سب آسان ہی ہیں) اور ہمارے پاس ایک دفتر (نامہ اعمال کا محفوظ) ہے جو ٹھیک ٹھیک اس کا حال بتا دے گا اور لوگوں پر ذرا ظلم نہ ہوگا۔

تَفْسِيرُ لِّلْمَط: شروع سورت میں عبادت کا وجوب اور اس کے بعد اسکی تاکید و تحریض کیلئے معبود کی صفات کمال و جلال نعم کا بیان تھا اور اسی سلسلہ میں چند قصص مذکور ہوئے تھے اب آگے يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاْعْمَلُوا صَالِحًا میں وجوب عبادت منعم کا بذریعہ رسل کے شرع قدیم ہونا اور إِنَّ هَذِهِ أُمَّةً وَاحِدَةً الخ سب شرائع کا اس میں متفق ہونا اور أَنَا رَبُّكُمْ الخ میں اس نتیجہ مذکورہ کی تصریح اور فَتَقَطُّوْا الخ میں اس حکم مذکور سے اختلاف کرنے والوں کی مذمت اور فَذَرُهُمْ میں ان مخالفین کا استحقاق عقوبت اور أَيْحَسِبُونَ میں مہلت عن العقوبت پر ان کے مغرور ہونے کا جواب مذکور ہے پس مجموعہ ان مضامین کا مجموعہ مضامین بالا کے لئے بمنزلہ تجدید و تاکید و اجمال بعد التفصیل ہے۔

اتحاد شرائع در ادائے حق معبود و ذم مخمین در آن ☆ يٰۤاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنْ الطَّيِّبَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۵ (ہم نے جس طرح تم کو اوپر استعمال نعم کی اجازت دی اور عبادت کا حکم کیا اسی طرح سب پیغمبروں کو اور ان کے ذریعہ سے ان کی امتوں کو یہی حکم دیا کہ) اے پیغمبرو تم (اور تمہاری امتیں نفیس چیزیں کھاؤ کہ خدا کی نعمت ہے) اور (کہا کھا کر شکر ادا کرو کہ) نیک کام (یعنی عبادت) کرو (اور) میں تم سب کے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں (پس عبادات پر ثمرات عطا کروں گا) اور ہم نے ان سب سے یہ بھی کہا کہ جس طریق کا ابھی بیان ہوا یہ ہے تمہارا طریقہ (جس پر تم کو رہنا واجب ہے) کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے (یعنی کسی شریعت میں مختلف نہیں ہوا) اور (حاصل اس طریقہ کا یہ ہے کہ) میں تمہارا رب (حقیقی) ہوں (مالک ہونے کے اعتبار سے بھی اور منعم ہونے کے اعتبار سے بھی) سو تم مجھ سے ڈرتے رہو (اور میرے احکام کی مخالفت مت کرو کہ مالک ہونے کا اولاد ہی مقتضا ہے پھر منعم ہونے کا اور زیادہ مقتضا ہے) سو (ان رسل کی امت کے لوگوں کو یہ چاہئے تھا کہ باوجود ان مقتضیات کے سب اسی ایک طریق پر رہتے مگر ایسا نہ کیا بلکہ) ان لوگوں نے اپنے دین میں اپنا طریق الگ الگ کر کے اختلاف پیدا کر لیا (چنانچہ ان میں اب بھی جتنے گروہ موجود ہیں ان میں سے) ہر گروہ کے پاس جو دین ہے وہ اسی سے خوش ہے (اور اس کو باوجود ثبوت بطلان کے حق سمجھتا ہے) سو (جب یہ بات ہے کہ ثبوت بطلان کے بعد بھی اس کو حق سمجھ رہے ہیں تو آپ بھی ان مشرکین قریش کے ایسے ہی دعویٰ بلا دلیل و اصرار علی الکفر پر غم نہ کیجئے بلکہ) آپ ان کو ان کی (اسی) جہالت میں ایک خاص وقت تک رہنے دیجئے (جب وہ خاص وقت یعنی وقت موت آ جاوے گا سب حقیقت معلوم ہو جاوے گی اور اب جو ان پر عذاب نہیں آتا تو) کیا (اس سے) یہ لوگ یوں گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس کی وجہ) نہیں جانتے (یعنی وہ اس کا استدراج ہے جس کا انجام اعلیٰ درجہ کا ضرر ہے نہ کہ نفع) ایسی ہی آیت : اِنَّ هٰذِهِ اُمَّتُكُمْ الْخَالِصَةُ سُوْرَةُ انبیاء کے اخیر رکوع سے پہلے رکوع کے اخیر میں بھی آ چکی ہے اور مسلم اور ترمذی کی حدیث مرفوع میں جو اکل حلال کے باب میں اس آیت سے مع آیت : يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُلُوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الْبَقْرَةُ : ۱۱۷۲ کے استشہاد آیا ہے اس سے اس پر شبہ نہ کیا جاوے کہ میں نے طیب کی تفسیر مستلذ نفیس کے ساتھ کی ہے کیونکہ جس مستلذ میں حلت نہ ہو وہ بوجہ ارتقاء مستلذ از معنوی کے گویا مستلذ نہیں ہے پس اگر تفسیر مستلذ کے ساتھ کی جاوے اور حدیث کو اشتراط پر محمول کیا جاوے تو تفسیر اور استشہاد دونوں بحال خود صحیح رہیں گے خوب سمجھ لو۔

رابطہ : اوپر کفار کی حالت موجودہ دنیویہ کا مساعت فی الخیرات نہ ہونا مذکور تھا آگے مقابلہ میں اہل ایمان کی (جو کہ متمسک بشریعت حقہ و مودی حقوق ربوبیت و متمسک احکام مذکورہ ہیں) حالت موجودہ دینیہ کا مساعت فی الخیرات ہونا بیان فرماتے ہیں حیث صرح هناك اولئك يسارعون في الخیرات۔

بشارت مطیعین بخیر ابدی ☆ اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ۶ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۷ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور جو لوگ اپنے رب کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ (اس ایمان میں) اپنے رب کے ساتھ شرک نہیں کرتے اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور (باوجود دینے کے) ان کے دل سے خوف زدہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں (دیکھئے وہاں جا کر ان صدقات کا کیا ثمرہ ظاہر ہوا ایسا نہ ہو کہ موافق حکم کے نہ دیا گیا ہو مثلاً مال حلال نہ ہو یا نیت خالص نہ ہو اور بوجہ غموض یا عدم التفات اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو تو التنا مواخذہ ہونے لگے سو جن میں یہ صفات ہوں) یہ لوگ (البتہ) اپنے فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہ ان کی طرف دوزر رہے ہیں (نہ کفار مذکورین) اور یہ (اعمال مذکورہ چونکہ نہایت سہل ہیں اس لئے لوگوں کو ان میں ضرور کوشش کرنا چاہئے کیونکہ) ہم (تو) کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے کو نہیں کہتے (پس جو کام بتلا رکھے ہیں سب آسان ہی ہیں) اور (آسان ہونے کے ساتھ ثمرہ ان کا یقینی کیونکہ) ہمارے پاس ایک دفتر (نامہ اعمال کا محفوظ ہے) جو ٹھیک ٹھیک (سب کا حال) بتا دے گا اور لوگوں پر ذرا ظلم نہ ہوگا (بلکہ ہر ایک کی سعی پوری پوری مشکور ہوگی اور ذرہ ذرہ خیر پر ثواب ملے گا)۔ ف : يُؤْتِيْهِمْ مِّنْ بَعْدِ لَا يُشْرِكُوْنَ کا فائدہ یہ ہو سکتا ہے کہ مشرکین بھی بوجہ خدا کو ماننے کے دعویٰ ایمان و تصدیق کا کرتے تھے جیسا فرمایا ہے : وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ [لقمن : ۲۵] اسی بناء پر ارشاد ہوا ہے : وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مَشْرِكُوْنَ۔ اور بوجہ اس کے کہ سموات و ارض آیات الہیہ سے ہیں جیسا ارشاد ہے : وَكَآيٰتٍ مِّنْ اٰیَةِ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَمُرُّوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُوْنَ [یوسف : ۱۰۵] اور اس سے مشرکین پر مؤمن بالآیات ہونے کا شبہ ہو سکتا تھا اس لئے لایشرکون کا بڑا حانا مفید ہوا خوب سمجھ لو۔

ترجمہ مسائل السلوان : قولہ تعالیٰ : مِنَ الطَّيِّبَاتِ اس میں رہبانیت کا ابطال ہے جس میں بعض غلاۃ بتلا ہیں۔ قولہ تعالیٰ : اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّا الخ اسی قیاس پر نعم باطنہ سے دھوکہ نہ کھانا چاہئے جیسے احوال و مواجید سے کیونکہ وہ کبھی استدراج ہوتا ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ : وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ الخ اس میں اس کی تعلیم ہے کہ اپنے اعمال اور نفس پر کبھی مطمئن نہ ہو ۱۳۔

ملفوظات التمجید: ۱۔ قولہ فی بابہا الرسل حکم دیا اشارۃ الی تقدیر قلنا ۱۳۔ ۲۔ قولہ قبل اولئک جن میں اس اشارۃ الی ان المراد بالموصولات طائفہ واحده جامعۃ للاوصاف لا طوائف وفي الروح انما کرر الموصول ایذاً باستقلال کل واحده فی تلك الصفات بفضيلة باهرة علی جبالها ۱۴۔

فان لا: ورد فی الاحادیث یاتون ما اتوا ای يفعلون ما فعلوا وهذه القراءة من الاحاد ولا يتلى فی القرآن الا المتواترة فلا یرد علی المحدثین حیث نقلوا القراءة الغير الثابتة ولا علی القراء حیث ترکوا القراءة الثانية ويمكن ان تكون هذه القراءة من قبیل التفسیر ویكون مقصوده صلى الله عليه وسلم انه لا تخصیص فاللایاء فی هذا الوجه بل هو عام فی کل عمل ۱۵۔

الغنائ: الغمرة من الغمر وهو الستر ويراد به الجهالة لسترها العقل ۱۶۔

النحو: قولہ زبرا قطعاً جمع زبور حال من امرهم قولہ انما نمدہم ماموصولہ والعائد الیہ فی الخبر محذوف ای نسارع لهم به ۱۷۔ قولہ وجلة انہم بتقدير من ای من انہم لكن مناط الوجهل هو عدم القبول ۱۸۔

البلاغۃ: قولہ فذرہم الفاء للترتیب كما يفہم من تقرير الترجمة ۱۹۔ قولہ ما اتوا الالبہام للتفخیم قولہ یسارعون لم یقل نسارع لهم ایماء الی استحقاقہم لنیل الخیرات بمحاسن اعمالہم ولم یقل الی الخیرات للایذان بانہم متقلبون فی الخیرات لا انہم خارجون عنها متوجهون الیہما کذا فی الروح قولہ ہم لها سابقون هو عندی تاکید کالتفسیر لما قبلہ بمعنی ان المسارعة فی الخیرات معناها السبق الیہا لنیلہم لها فی الآخرة فبالنظر الی اسباب الخیرات قیل یسارعون فیہا وبالنظر الی اسباب الخیرات نفسہا قیل ہم لها سابقون واللہ اعلم ۲۰۔

بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عِلمُونَ ۝۱۶ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيہِمُ
بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ۝۱۷ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَتَصَرُّونَ ۝۱۸ قَدْ كَانَتْ آيَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ
عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ۝۱۹ مُسْتَكْبِرِينَ ۝۲۰ سِيمًا تَهْجُرُونَ ۝۲۱ أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَّالٌ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۝۲۲
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝۲۳ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۝۲۴ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَآكْثَرُہُمْ لِلْحَقِّ كِرْهُونَ ۝۲۵
وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَ هُمُ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيہِنَّ ۝۲۶ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِہِمُ
مُعْرِضُونَ ۝۲۷ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۝۲۸ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ۝۲۹ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝۳۰
وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكِبُونَ ۝۳۱ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُوفِ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝۳۲ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّہِمُ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ۝۳۳ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ
بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝۳۴

بلکہ ان کفار کے قلوب اس دین کی طرف سے جہالت (اور شک) میں ہیں اور اس کے علاوہ ان لوگوں کے اور بھی (برے برے) عمل ہیں جن کو یہ کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ ہم جب ان کے ہاں کے خوش حال لوگوں کو عذاب (بعد الموت) میں دھر پکڑیں گے تو فوراً چلا انھیں گے اس (وقت ان سے کہا جائے گا کہ) اب مت چلاؤ ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ ہوگی میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر (رسول کی زبانی) سنائی جایا کرتی تھیں تو تم اپنے پاؤں بھاگتے تھے تکبر کرتے ہوئے (قرآن کا) مشغلہ بناتے ہوئے (اس قرآن کی شان میں) بے ہودہ جکتے تھے۔ تو کیا ان لوگوں نے اس کلام الہی میں غور نہیں کیا یا ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے بڑوں کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے واقف نہ تھے اس کے مکر ہوئے یا یہ لوگ آپ کی نسبت جنوں کے قائل ہیں (سوان میں تو کوئی بھی وجہ معقول نہیں) بلکہ (ان کی تکذیب کی اصل وجہ یہ ہے کہ) یہ رسول ان کے پاس حق بات لے کر آئے ہیں اور ان میں اکثر لوگ حق بات سے نفرت رکھتے ہیں اور (بفرض محال) اگر

دین ان کے خیالات کے تابع ہو جاتا تو تمام آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں (آباد) ہیں سب تباہ ہو جاتے بلکہ ان کے پاس ہم نے ان کی نصیحت کی بات بھی سو یہ لوگ اپنی نصیحت (نافعہ) سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی سب سے بہتر ہے اور وہ سب دینے والوں سے بہتر ہے اور خلاصہ ان کی حالت کا یہ ہے کہ آپ تو ان کو سیدھے رستہ کی طرف (جس کو اوپر حق کہا ہے) لا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو کہ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے یہ حالت ہے کہ اس (سیدھے) رستہ سے ہٹتے جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مہربانی فرمادیں اور ان پر جو تکلیف ہے اس کو ہم دور بھی کر دیں تو وہ لوگ (پھر) اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے ہیں اور ہم نے ان کو گرفتار عذاب بھی کیا ہے سو ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے (پورے طور سے) فروتنی کی اور نہ عاجزی اختیار کی یہاں تک کہ ہم جب ان پر سخت عذاب کا دروازہ کھول دیں گے تو اس وقت بالکل حیرت زدہ رہ جاویں گے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر آیت: فَذَرْنَهُمْ فِي غَسَرَتِهِمْ اور آیت: اَيَحْسَبُونَ الْخِمْ میں مخالفان دین کی جہالت اور استحقاق عقوبت کا بیان اجمالی تھا آگے اسی کی تفصیل ہے اور درمیان میں مقابلہ کے لئے مؤمنین کا اور ان کے اعمال کا ذکر تھا اور اس تفصیل کے عنوان شروع میں اعمال کفار کا اعمال مؤمنین کے ساتھ مقابلہ بھی مرئی رکھا گیا ہے چنانچہ ترجمہ سے ظاہر ہوگا پس ذکر مؤمنین سابقاً مقابل تھا ذکر کفار کا اور ذکر کفار لاحقاً مقابل ہو گیا ذکر مؤمنین کا پس دونوں طرف سے تقابل کی تصریح ہو گئی۔

اعمال و احوال و مال و ابطال اقوال اہل ضلال ☆ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَسَرَةٍ مِنْ هَذَا (الی قولہ تعالیٰ) اِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (یہ تو اوپر مؤمنین کی حالت سنی مگر کفار ایسے نہیں ہیں) بلکہ (برعکس) ان کفار کے قلوب اس دین کی طرف سے (جس کا ذکر بایات دہم میں ہے) جہالت (اور شک) میں (پڑے) ہیں (جن کا حال اوپر بھی معلوم ہو چکا فَذَرْنَهُمْ فِي غَسَرَتِهِمْ) اور اس (جہالت و انکار) کے علاوہ ان لوگوں کے اور بھی (برے برے) عمل ہیں جن کو یہ (استمرار) کرتے رہتے ہیں (جیسے مؤمنین کے علاوہ ایمان بالآیات کے اور اعمال خیر بھی تھے) اسی طرح یہ لوگ شرک اور اعمال سیئہ کے برابر خوگر رہیں گے (یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوش حال لوگوں کو (جن کے پاس اب خدم حشم سب ہے) عذاب (بعد الموت) میں دھر پکڑیں گے (اور غریب غریب تو کس گنتی میں ہیں اور وہ تو عذاب سے کیا بچاؤ کر سکتے ہیں غرض یہ کہ جب ان سب پر عذاب نال ہوگا) تو فوراً چلا انھیں گے (اور سارا انکار و استکبار جس کے اب معنادار ہیں کافر ہو جاوے گا اس وقت ان سے کہا جاوے گا) اب مت چلاؤ (کہ محض غیر مفید ہے کیونکہ) ہماری طرف سے تمہاری مطلق مدد نہ ہوگی (کیونکہ یہ دارالجزاء ہے درالعمل نہیں ہے کہ چلانا اور عاجزی کرنا مفید ہو جو دارالعمل تھا اس میں تو تمہارا یہ حال تھا کہ) میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر (رسول کی زبان سے) سنائی جایا کرتی تھیں تو تم اپنے پاؤں بھاگتے تھے تکبر کرتے ہوئے قرآن کا مشغلہ بناتے ہوئے (اس قرآن کی شان) میں بیہودہ بکتے ہوئے (کہ کوئی اس کو سحر کہتا تھا کوئی شعر کہتا تھا) اور مشغلہ کا یہی مطلب ہے پس تم نے دارالعمل میں جیسا کیا آج دارالجزاء میں ویسا بھگتو اور یہ لوگ جو قرآن کی اور صاحب قرآن کی تکذیب کر رہے ہیں تو اس کا کیا سبب ہے (کیا ان لوگوں نے اس کلام (الہی) میں غور نہیں کیا) جس سے ان کا اعجاز ظاہر ہو جاتا اور یہ ایمان لے آتے (یا) تکذیب کی یہ وجہ ہے کہ ان کے پاس ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے بڑوں کے پاس نہیں آئی تھی (مراد اس سے احکام الہیہ کا آنا ہے بذریعہ رسل کے مطلب یہ کہ یہ بات بھی نہیں ہوئی کہ ان رسول پر یہ وحی جدید آئی ہو بلکہ شرائع تو رسل کے ذریعہ سے ہمیشہ نازل ہوتے آئے ہیں کقولہ تعالیٰ: مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ [الأحزاب: ۹] پس تکذیب کی یہ وجہ بھی باطل ٹھہری اور یہ دو وجہ تو قرآن کے متعلق ہیں آگے صاحب قرآن کے متعلق فرماتے ہیں (یعنی) یا (وجہ تکذیب کی یہ ہے کہ) یہ لوگ اپنے رسول (کی صفت دیانت و صدق و امانت) سے واقف نہ تھے اس وجہ سے ان کے منکر ہیں (یعنی یہ وجہ بھی باطل ہے کیونکہ آپ کے صدق پر سب کا اتفاق تھا) یا (یہ وجہ ہے کہ) یہ لوگ (نعموا باللہ) آپ کی نسبت جنون کے قائل ہیں (سو آپ کا اعلیٰ درجہ کا صاحب الرائے ہونا بھی ظاہر ہے سو واقع میں ان میں سے کوئی وجہ بھی معقول نہیں) بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے کہ) یہ رسول ان کے پاس حق بات لے کر آئے ہیں اور ان میں اکثر لوگ حق بات سے نفرت رکھتے ہیں (پس یہ تمام تر وجہ ہے تکذیب کی اور عدم اتباع حق کی اور یہ لوگ اس دین حق کا اتباع تو کیا کرتے یہ تو اور انکار یہ چاہتے ہیں کہ وہ دین حق ہی ان کے خیالات کے تابع کر دیا جاوے اور جو مضامین قرآن میں ان کے خلاف ہیں ان کو خارج یا ترمیم کر دیا جاوے کقولہ تعالیٰ فی سورۃ یونس: قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا اَنْتَ بَعْرَانٌ غَيْرُ هَذَا اَوْ هَدَلٌ [یونس: ۱۵] اور (بفرض محال) اگر (ایسا امر واقع ہو جاتا اور) دین حق ان کے خیالات کے تابع (اور موافق) ہو جاتا تو (تمام عالم میں کفر و شرک و ضلال پھیل جاتا اور اس کا اثر یہ ہوتا کہ حق تعالیٰ کا غضب تمام عالم پر متوجہ ہو جاتا اور اس کا مقتضایہ تھا کہ) تمام آسمان اور زمین اور جو ان میں (آباد) ہیں سب تباہ (و ہلاک) ہو جاتے (جیسا قیامت میں عموم ضلال سے عموم غضب اور عموم غضب سے عموم ہلاک ہوگا اور اول تو کسی امر کا حق ہونا مقتضی ہے اس کے وجوب قبول کو گونا گویا بھی نہ ہو اور اس کا قبول نہ کرنا خود عیب ہے مگر ان لوگوں میں صرف یہی ایک عیب نہیں کہ حق سے کراہت ہو) بلکہ (اس سے بڑھ کر دوسرا اور بھی عیب ہے کہ اپنے لئے جو امر نافع ہے اس سے بھی اعراض کرتے ہیں کیونکہ وہ حق ان کے لئے نافع بھی ہے

پس) ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت (اور نفع) کی بات بھی سو یہ لوگ اپنی نصیحت (نافع) سے بھی روگردانی کرتے ہیں یا) (علاوہ وجوہ مذکورہ کے ان کی تکذیب کی یہ وجہ ہے کہ ان کو یہ شبہ ہوا ہو کہ) آپ ان سے کچھ آمدنی چاہتے ہیں تو (یہ بھی غلط ہے کیونکہ جب آپ جانتے ہیں کہ) آمدنی تو آپ کے رب کی سب سے بہتر ہے اور وہ سب دینے والوں سے اچھا ہے (تو آپ کیوں مانگتے یہ وجہ خامس مخاطبین کی ایک حالت کے اعتبار سے ہے) اور (خلاصہ ان کی حالت کا یہ ہے کہ) آپ تو ان کو سیدھے رستہ کی طرف (جس کو اوپر حق کہا ہے) بلا رہے ہیں اور ان لوگوں کی جو کہ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے (اور اسی لئے خوف نہیں) یہ حالت ہے کہ اس (سیدھے) راستہ سے ہٹے جاتے ہیں (مطلب یہ کہ حق ہونا اور مستقیم ہونا اور نافع ہونا یہ سب مقتضیات ایمان کے مجتمع اور وجوہ خمسہ جو موانع ہو سکتے تھے مرتفع ہیں پھر ایمان نہ لانا اشد درجہ کی جہالت اور ضلالت ہے) اور (ان کی قساوت و عناد کی یہ حالت ہے کہ جس طرح یہ لوگ آیات شرعیہ سے متاثر نہیں ہوتے اسی طرح آیات قہریہ مصائب و بلیات سے بھی متاثر نہیں ہوتے گوس ضرر کے وقت طبعی طور پر ہم کو پکارتے بھی ہیں لیکن وہ دفع الوقتی ہوتی ہے چنانچہ) اگر ہم ان پر مہربانی فرماویں اور ان پر جو تکلیف ہے اس کو ہم دور بھی کر دیں تو وہ لوگ (پھر) اپنی گمراہی میں بھٹکتے ہوئے اصرار کرتے رہیں (اور وہ قول و قرار جو مصیبت میں تھے سب گاو خورد ہو جاویں کقولہ تعالیٰ: **وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا** [یونس: ۱۲] الخ و قوله تعالیٰ: **فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ** [العنکبوت: ۶۵] الخ) اور (شاید اس کا یہ ہے کہ بعض اوقات) ہم نے ان کو گرفتار عذاب بھی کیا ہے (سو ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے (پورے طور سے) فروتنی کی اور نہ عاجزی اختیار کی) (پس جب عین مصیبت میں اور مصیبت بھی ایسی سخت جس کو عذاب کہا جاسکے جیسے قحط جو مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے ہوا تھا انہوں نے عاجزی اختیار نہیں کی تو بعد زوال ضرر کے تو بدرجہ اولیٰ ان سے اس کی توقع نہیں مگر ان کی یہ ساری بے پروائی و بیباکی مصائب عادیہ تک ہے) یہاں تک کہ ہم جب ان پر سخت عذاب کا دروازہ کھول دیں گے (جو کہ فوق العادہ ہو خواہ دنیا ہی میں کہ کوئی عیبی قہر آ پڑے کہ ممکن ہے یا بعد الموت کہ ضرور ہی واقع ہو گا) تو اس وقت بالکل حیرت زدہ رہ جاویں گے (کہ یہ کیا ہو گیا اور سب نشہ ہرن ہو جاوے گا)۔ **فَ: أَمْ جَاءَهُمْ** **مَالٌ يَّاتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ** کے مفہوم میں اگر لتندر قوما ما اندر اباء ہم الخ کے مفہوم کے ساتھ ظاہر اتعارض کا شبہ ہو تو جواب یہ ہے کہ پہلی آیت میں آباء بعیدہ مراد ہیں جیسا لفظ اولین بھی اس کا قرینہ ہے اور دوسری آیت میں آباء قریبہ۔ اور **وَأَلْتَمِزْهُمْ لِصَلٰحٍ كَرِهُوا** میں لفظ اکثر اس لئے فرمایا کہ بعض ان میں علم الہی میں ایمان لانے والے تھے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کراہت صرف بعض کو تھی گو عدم جب سب کو تھا کیونکہ بعض کے لئے ایمان سے اور موانع تھے جیسے عاریا خوف فوت مال یا جاہ و مثل ذلک اور حق سے کوئی خاص عداوت نہ تھی اور استکانت میں ظاہر کی قید اور تضرع میں دل کی قید سے دونوں میں تغائر حاصل ہو سکتا ہے اور اس میں پورے طور کی قید اس لئے لگائی کہ من وجہ تو استکانت اور تضرع کا صدور ہوتا تھا لیکن وہ نا تمام اس لئے تھا کہ اس پر کوئی معتد بہ اثر کہ قبول اسلام سے عین اس عذاب کی حالت میں بھی مرتب نہیں ہوتا تھا صرف وعدہ ہی وعدہ ہوا کرتا تھا۔

تَرْجُمَةُ مَسَالِكِ الْمَسٰلِكِ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: مُسْتَكْبِرِينَ یہ قریش کی شان میں ہے کہ وہ بیت اللہ کے خادم ہونے پر فخر کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ فضائل اور خصوص اضافیہ پر کہ ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں یا فلاں مزار کے خادم ہیں یا فلاں فلاں تبرکات کے حامل ہیں یا فلاں سلسلہ میں داخل ہیں فخر کرنا مذموم ہے ۱۲۔ **قَوْلُهُ تَعَالٰی: وَكَوْا اَتْبَعُ الْحَقِّ اَهْوَاؤَهُمْ** الخ اس میں اہل طریق کے اس معمول کی اصل ہے کہ وہ مریدین کی خواہشوں اور فرمائشوں کا اتباع نہیں کرتے بلکہ حکمت و مصلحت کا اتباع کرتے ہیں ۱۲۔ **قَوْلُهُ تَعَالٰی: اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا** الخ جس شخص کی اصلاح میں سعی کی جاوے اس سے مال طلب کرنے کی اس میں مذمت ہے کہ یہ اس مقصود میں نخل ہے ۱۲۔

التَّجَاشِي: (۱) عنوان شروع سے مراد بل ہم فی غمرۃ ہے پس تفصیل تو حتی اذا اخذنا سے شروع ہوئی ہے اور بل قلوبہم سے عنوان شروع یعنی توطیہ و تمہید ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ النَّاسِ التَّوَجُّبُ: ۱۔ قولہ فی توضیح غمرۃ حال اوپر بھی الخ اشارۃ الی قرینۃ الارتباط المذكور حیث عبر عن جہلہم فی السابق واللاحق بالغمرۃ ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی توضیح مترفہم غریب غرائب اشار بہ الی نکتۃ التخصیص بالمترفین مع عموم الحکم ۱۲۔

اللَّحَاقَات: قولہ تنکصون النکوص الرجوع والاعقاب جمع عقب ورجوع الشخص علی عقبہ رجوعہ فی طریقہ الاولیٰ کما یقال رجوع عودہ عفی یداہ وهو مستعار للاعراض ۱۲ قولہ سامرا اسم جمع کالحاج قولہ تہجرون من الہجر بفتحین الہذیان او من الہجر بضم فسکون وهو الکلام القبیح ۱۲ قولہ منکرون اللام للتقویۃ ۱۲۔

التَّجَوُّ: قولہ حتی اذا اخذنا متعلق بعاملون کما قرر فی الترجمة قولہ بہ سامرا راجع الی القرآن الذی دل علیہ قولہ آیاتی ۱۲ قولہ حتی اذا فتحنا متعلق بما يتضرعون کما قرر فی الترجمة ۱۲۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ طَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَبَعُوثُونَ ۝ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ قُلْ مَن يَدِّهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۝ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِينِي مَا يُوعَدُونَ ۝ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقِيرُونَ ۝ اذْفَع بِاللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۝ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ۝ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ۝

اور وہ (اللہ) ایسا ہے جس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں پھیلا رکھا ہے اور تم سب (قیامت میں) اسی کے پاس لائے جاؤ گے اور وہ ایسا ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور اسی کے اختیار میں ہے رات اور دن کا گھنٹا بڑھنا سو کیا تم (اتنی بات) نہیں سمجھتے بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے (کافر) لوگ کہتے چلے آئے یعنی یہ یوں کہتے ہیں کہ کیا جب ہم مر جاویں گے اور ہم مٹی اور ہڈیاں رہ جاویں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اس کا تو ہم سے اور (جیسے) پہلے ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے یہ کچھ نہیں محض بے سند باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں۔ آپ جواب میں کہہ دیجئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ یہ زمین اور جو اس پر رہتے ہیں یہ کس کے ہیں اگر تم کو کچھ خبر ہے وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں نہیں غور کرتے (اور) آپ یہ بھی کہئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ) ان سات آسمانوں کا مالک اور عالی شان عرش کا مالک کون ہے (اس کا بھی) وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی (سب) اللہ کا ہے (اس وقت) آپ کہئے کہ پھر تم اس سے کیوں نہیں ڈرتے آپ ان سے یہ بھی کہئے کہ (اچھا) وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے اور وہ پناہ دیتا ہے اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا اگر تم کو کچھ خبر ہے (تب بھی جواب میں) وہ ضرور یہی کہیں گے کہ یہ سب صفات بھی اللہ کی ہیں آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیسا ضبط ہو رہا ہے بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ جھوٹے ہیں۔ اللہ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو (تقسیم کر کے) جدا کر لیتا اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا اللہ تعالیٰ ان (مکروہ) باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ اس کی (نسبت بیان کرتے ہیں جاننے والا ہے سب پوشیدہ اور آشکارا کا غرض ان لوگوں کے شرک سے وہ بالاتر ہے۔ آپ حق تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اے میرے رب جس عذاب کا ان کافروں سے وعدہ کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھادیں تو اے میرے رب مجھ کو ظالم لوگوں میں شامل نہ کیجئے اور اہم اس بات پر کہ جو ان سے وعدہ کر رہے ہیں آپ کو دکھادیں تو ان کی بدی کا دفعیہ ایسے برتاؤ سے کر دیا کیجئے جو بہت ہی اچھا (اور نرم) ہو ہم خوب جانتے ہیں جو جو کچھ یہ (آپ کی نسبت) کہا کرتے ہیں اور یوں دعا کیجئے کہ اے میرے رب میں پناہ مانگتا ہوں شیطان کے دوسروں سے اور اے میرے رب آپ کی پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ شیطان میرے پاس بھی آویں۔ ﴿۱۸﴾

تَفْسِيرُ لِمِط: اوپر کی آیتوں میں کفار کے احوال و اقوال مذمومہ کے ساتھ ان کے معذب فی الآخرة ہونے کا بھی بیان تھا چونکہ یہ تعذیب مٹی ہے بعثت پر اور وہ لوگ اس کے منکر تھے اس لئے آگے حشر اور بعثت کا اثبات اور ان کے انکار کا جواب ہے اور اثبات بعثت مٹی ہے اثبات کمال قدرت پر اس لئے بعض آیات میں تصرفات قدرت کا بھی بیان ہے اور دونوں مضمون بوجہ تناسب و تعلق کے مختلط طور پر مذکور ہیں نیز بہت اوپر یعنی لقد خلقنا الانسان سے علی الفلک

تحميلون میں صفات کمال کے بیان سے توحید پر استدلال تھا پس ان بعض آیات کا جن میں تصرفات قدرت کا بیان ہے ان آیات سے بھی ارتباط ظاہر ہے۔ استدلال بر عظمت قدرت وصحت بعث ☆ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ (الہی قولہ تعالیٰ) فَتَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۰﴾ اور وہ (اللہ) ایسا (قادر اور منعم) ہے جس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے (کہ آرام بھی برتو اور دین کا بھی ادراک کرو لیکن) تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو (کیونکہ اصلی شکر یہ تھا کہ اس منعم کے پسندیدہ دیں کو قبول کرتے اور اس کی قدرت علی البعث کا انکار نہ کرتے) اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں پھیلا رکھا ہے اور تم سب (قیامت میں) اسی کے پاس لائے جاؤ گے (اس وقت اس کفران نعمت کی حقیقت معلوم ہوگی) اور وہ ایسا ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور اسی کے اختیار میں ہے رات اور دن کا گھٹنا اور بڑھنا سو کیا تم (اتنی بات) نہیں سمجھتے (کہ یہ دلائل قدرت توحید اور صحت بعث دونوں پر دال ہیں مگر پھر بھی مانتے نہیں) بلکہ یہ بھی ویسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے (کافر) لوگ کہتے چلے آئے ہیں (یعنی) یوں کہتے ہیں کہ کیا ہم جب مر جاویں گے اور ہم مٹی اور ہڈیاں رہ جاویں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اس کا تو ہم سے اور (ہم سے) پہلے ہمارے بڑوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے۔ یہ کچھ بھی نہیں محض بے سند باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں (چونکہ اس قول سے انکار قدرت لازم آتا ہے اور اس سے مثل انکار بعث کے انکار توحید کا بھی ہوتا ہے اس لئے اس قول کے جواب میں اثبات قدرت کے ساتھ اثبات توحید کا بھی ارشاد ہے یعنی آپ (جواب میں) یہ کہہ دیجئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ) یہ زمین اور جو اس پر رہتے ہیں یہ کس کے ہیں اگر تم کو کچھ خبر ہے وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کے ہیں (تو) ان سے کہئے کہ پھر کیوں نہیں غور کرتے (کہ قدرت علی البعث اور توحید دونوں کا تم کو ثبوت ہو جاوے اور) آپ یہ بھی کہئے کہ (اچھا یہ بتلاؤ کہ) ان سات آسمانوں کا مالک اور عالیشان عرش کا مالک کون ہے (اس کا بھی) وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی (سب) اللہ کا ہے آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم (اس سے) کیوں نہیں ڈرتے (کہ اس کی قدرت اور آیات بعث کا انکار کرتے ہو اور) آپ (ان سے) یہ بھی کہئے کہ (اچھا) وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے اور وہ (جس کو چاہتا ہے) پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا اگر تم کو کچھ خبر ہے (تب بھی جواب میں) وہ ضرور یہی کہیں گے کہ یہ سب صفتیں بھی اللہ ہی کی ہیں آپ (اس وقت) کہئے کہ پھر تم کو کیا خط ہو رہا ہے (کہ ان سب مقدمات کو جانتے ہو اور نتیجہ کو کہ توحید و بعث کا اعتقاد ہے نہیں مانتے یہ تو استدلال تھا مقصود پر ان کے جواب میں آگے ان کے مقدمہ دلیل یعنی اِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِ کا ابطال ہے یعنی یہ جو ان کو بتلایا جا رہا ہے کہ بعث ہوگا یہ آسَاطِيرُ الْأَوَّلِ (نہیں ہے) بلکہ ہم نے ان کو سچی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ (خود ہی) جھوٹے ہیں (یہاں تک مکالمہ ختم ہو چکا اور توحید و بعث دونوں ثابت ہو گئے مگر ان دونوں مسئلوں میں چونکہ مسئلہ توحید زیادہ مہتمم بالشان اور حقیقت میں مسئلہ بعث کا بھی مٹی اور محل کلام بھی زیادہ تھا اس لئے تتر تتر تقریر میں اس کو مستقلاً ارشاد فرماتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد نہیں قرار دیا (جیسا مشرکین ملائکہ کی نسبت کہتے تھے) اور نہ اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو (تقسیم کر کے) جدا کر لیتا اور (پھر مثل عادت رؤسائے دنیا کے دوسرے کی مخلوقات چھیننے کے لئے) ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا پھر مخلوق کی تباہی کا تو کیا انتہاء ہے لیکن نظام عالم بدستور قائم ہے اس سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ ان (کرہ) باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ (اس کی نسبت) بیان کرتے ہیں جاننے والا ہے سب پوشیدہ اور آشکارا کا غرض ان لوگوں کے شرک سے وہ بالاتر (اور منزہ) ہے۔ ف: قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ [الأعراف: ۱۰] میں یا تو قلت سے مراد نفی ہے اور یا یہ کہ خدا کو فاعل و خالق ماننے والا طبعاً شکر ادا کرتا ہے لیکن فردا عظم یعنی ایمان منقشی تھی اس لئے وہ شکر قلیل قرار دیا گیا اور آباء نامیں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ ان کے آباء کے پاس نذر نہیں آیا تھا لقولہ تعالیٰ: مَا أَتَذَرُ آبَاؤَهُمْ [یس: ۶] اس کا جواب آباء کی تقسیم قریب و بعید کی طرف کر کے دیا جاوے جیسا اوپر کے فائدہ میں گذرایا یہ کہا جاوے کہ انبیائے سابقین کے ایسے اقوال مشہور تھے دوسرے ناقلمین کے ذریعہ سے آباء تک پہنچ گئے اور اِذَا لَذَهَبَ الْخَبَرُ میں جو استلزام ہے اس کا وہی حاصل ہے جو آیت: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا [الانبیاء: ۲۲] کا ہے اس کی تحقیق اسی آیت کے ذیل میں مع بعض دیگر فوائد ضروریہ گزر چکی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے۔

رَجَعَهُمْ إِلَىٰ أَسْبَاطِهِمْ: قولہ تعالیٰ: اِذْ قَعَبَا لِقَبِي الْخَبَرِ بے ادبیوں کی طرف التفات نہ کرنا یہ معاملہ عوام و اجانب کے ساتھ ہے اور خواص و متعلقین کے ساتھ کہ ان کی تادیب کی جاوے سورہ حجرات میں مذکور ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ الْخَبَرِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ متعین کو بھی وساوس آتے ہیں تو مبتدی ان کے قطع ہونے کی توقع کیسے کر سکتا ہے۔

اِحْتِذَا لِقَبِي الْخَبَرِ: قولہ سیقولون للہ فی الموضع الثانی والثالث قرء یعقوب وابو عمر وبغیر اللام وکلا الامرین جائز فلو قيل من صاحب هذه الدار فليل زید کان جواباً عن لفظ السؤال ولو قيل لزيد لکان جواباً علی المعنی لان معناه لمن هذه الدار وکلا الامرین وارد فی کلامهم کذا فی الروح ۱۳۔

اللِّغَاتِ: قولہ ذرا خلق وکثر کذا فی القاموس قولہ انی تسحرون فی الروح کیف تخدعون و تصرفون عن الرشید مع علیکم فان

من لا يكون مسحورا مختل العقل لا يكون كذلك ۳۔

النَّجْوَى: قوله في الموضعين الآخرين خبر لمبتدأ محذوف وهو السموات والعرش في الاول وملکوت كل شیء والوصف بأنه الذي يجبر ولا يجار عليه في الثاني ۳۔

البَلَاغَةُ: في الروح وهذه الآيات الثلاث اعنى قل لمن الى تسحرون على ما قرر في الكشف تقرير للسابق وتمهيد للاحق وقدر وعى في السؤال فيها قضية الترقى فسنل عن له الارض ومن فيها وقيل من تغلبا للعقلاء ولانه يلزم ان يكون له غيرهم من طريق الاولى ثم سنل عن له السموات والعرش العظيم والارض بالنسبة اليه كلا شیء ثم سنل عن بيده ملكوت كل شیء فاتى باعم العام وكلمة الاحاطة واوتر الملكوت وهو الملك الواسع وقيل بيده تصويرا وتخبيلا وكذلك روعى هذه النكتة في القواصل فعبروا (بالموحدة من العبرة او بالتحناية من العار) او لا بعدم التذكر فان ابسر النظر يكفى في الخلال عقدهم ثم بعدم الاتقاء وفيه وعيد ثم بالتعجب من خدع عقولهم فيختل الباطل حقا والحق باطلا وانى لها التذكر والخوف ۳۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ ۝ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ فَاذْهَبْ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ تُثَلِّىٰ عَلَيْكُمْ فَلَنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۝ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۝ قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ ۝ إِنَّهُمْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ۝ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا ۝ إِنَّهُمْ هُمُ الْفَاقِظُونَ ۝ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۝ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِّينَ ۝ قُلْ إِنْ لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ ۝

یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی (کے سر) پر موت آ (کھڑی ہوئی) ہے اس وقت کہتا ہے کہ اے میرے رب مجھ کو (دنیا میں) پھر واپس بھیج دیجئے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں پھر جا کر نیک کام کروں ہرگز (ایسا) نہیں ہوگا یہ (اس کی) ایک بات ہی بات ہے جس کو کہے جا رہا ہے اور ان لوگوں کے آگے ایک (چیز) آڑکی آنے والی ہے (مراد اس سے موت ہے) قیامت کے دن تک۔ پھر جب (قیامت میں) صور پھونکا جائے گا تو ان میں (جو) باہمی رشتے ناتے (تھے) اس روز نہ رہیں گے اور نہ کوئی کسی کو پوچھے گا سو جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب (یعنی ناجی) ہوں گے اور جس کا پلہ ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا اور جہنم میں ہمیشہ کے لئے رہیں گے ان کے چہروں کو (اس جہنم کی) آگ جھلکتی ہوگی اور اس (جہنم) میں ان کے منہ بگڑے ہوں گے۔ کیوں کیا تم کو میری آیتیں (دنیا میں) پڑھ کر سنائی نہیں جایا کرتی تھیں اور تم ان کو جھٹلایا کرتے تھے (یہ اس کی سزا مل رہی ہے) وہ کہیں گے کہ اے ہمارے رب (واقعی) ہماری بدبختی نے ہم کو گھیر لیا تھا اور بے شک ہم گمراہ لوگ تھے اے ہمارے رب ہم کو اس (جہنم) سے (اب) نکال دیجئے پھر اگر ہم دوبارہ (ایسا) کریں تو ہم بے شک پورے قصور وار ہیں۔ ارشاد ہوگا کہ اسی (جہنم) میں رائدے ہوئے پڑے رہو اور مجھ سے بات مت کرو میرے بندوں میں ایک گروہ تھا جو (ہم سے) عرض کیا کرتا تھا کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے سو ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر ہیں سو تم نے ان کا مذاق مقرر کیا تھا (اور) یہاں

حالت میں ہو غرض نہ رشتہ نانا کام آوے گا نہ دوستی اور تعارف بس وہاں کام کی چیز ایک ایمان ہوگا جس کی عام شناخت کے لئے کہ سب پر ظاہر ہو جاوے ایک تراز و کھڑی کی جاوے گی اور اس سے اعمال و عقائد کا وزن ہوگا) سو جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا (یعنی وہ مؤمن ہوگا) تو ایسے لوگ کامیاب (یعنی ناجی) ہوں گے (اور یہ عقوبات مذکورہ تمنی رجعت للایمان اور نفی نفع انساب و تسائل ان کے لئے نہ ہوں گے لقولہ تعالیٰ: لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ [الانبیاء: ۱۰۳] اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا (یعنی وہ کافر ہوگا) سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا اور جہنم میں ہمیشہ کے لئے رہیں گے ان کے چہروں کو (اس جہنم کی) آگ جھلکتی ہوگی اور اس (جہنم) میں ان کے منہ بگڑے ہوں گے (اور ان سے حق تعالیٰ بواسطہ یا بلا واسطہ ارشاد فرماویں گے کہ) کیوں کیا میری آیتیں (دنیا میں) تم کو پڑھ کر سنائی نہیں جایا کرتی تھیں اور تم ان کو جھٹلایا کرتے تھے (یہ اس کی سزا مل رہی ہے) وہ کہیں گے کہ اے ہمارے رب (واقعی ہماری بدبختی نے ہم کو ہمارے ہاتھوں گھیر لیا تھا اور (پیشک) ہم گمراہ لوگ تھے (یعنی ہم جرم کا اقرار اور اس پر مذامت و معذرت کا اظہار کر کے درخواست کرتے ہیں کہ) اے ہمارے رب ہم کو اس (جہنم) سے (اب) نکال دیجئے (اور دوبارہ دنیا میں بھیج دیجئے لقولہ تعالیٰ فی الم سجدة - فارجعنا نعمل صالحا) پھر اگر ہم دوبارہ (ایسا) کریں تو ہم پیشک پورے قصور وار ہیں۔ (اس وقت ہم کو خوب سزا دیجئے اور اب چھوڑ دیجئے) ارشاد ہوگا کہ اسی (جہنم) میں راندے ہوئے پڑے رہو اور مجھ سے بات مت کرو (یعنی ہم نہیں منظور کرتے کیا تم کو یاد نہیں رہا کہ) میرے بندوں میں ایک گروہ (ایمان داروں کا) تھا جو (بیچارے ہم سے) عرض کیا کرتے تھے کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے سو ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے اور آپ سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں سب تم نے (محض اس بات پر جو ہر طرح قابل قدر تھی) ان کا مذاق مقرر کیا تھا (اور) یہاں تک (اس کا مشغلہ کیا) کہ ان سے مشغلہ نے تم کو ہماری یاد بھی بھلا دی اور تم ان سے ہنسی کیا کرتے تھے (سوان کا تو کچھ نہ بگڑا چند روزہ کلفت تھی کہ صبر کرنا پڑا جس کا یہ نتیجہ ملا کہ) میں نے ان کو آج ان کے صبر کا یہ بدلہ دیا کہ وہی کامیاب ہوئے (اور تم اس ناکامی میں گرفتار ہوئے مطلب جواب کا یہ ہوا کہ تمہارا قصور اس قابل نہیں کہ سزا کے وقت اقرار کرنے سے معاف کر دیا جاوے کیونکہ تم نے ایسا معاملہ کیا جس سے ہمارے حقوق کا بھی اٹلاف ہوا اور حقوق العباد کا بھی اور عباد بھی کیسے ہمارے مقبول اور محبوب جو ہم سے خصوصیت خاصہ رکھتے تھے کیونکہ ان کو سزا یہ بنانے میں ان کی ایذا کہ اضاعت حق العبد ہے اور تکذیب حق جو منشاء سزا ہے کا ہے کہ اضاعت حق اللہ ہے دونوں لازم آئے پس اس کی سزا کے لئے دوام اور تمام مناسب ہے اور مؤمنین کو جزائے فوز دینا منجملہ تمام سزا ہے کفار کے لئے کیونکہ اعداء کی کامیابی سے روحانی تازی ہوتی ہے یہ تو جواب ہو گیا ان کی درخواستوں کا آگے تنبیہ ہے ان کے بطلان اعتقاد و مشرب پر تا کہ ذلت پر ذلت و حسرت پر حسرت ہونے سے اور عقوبت میں شدت ہو اس لئے) ارشاد ہوگا کہ (اچھا یہ بتلاؤ) تم برسوں کے شمار سے کس قدر مدت زمین میں رہے ہو گے (چونکہ وہاں کے ہول و ہیبت سے ان کی ہوش و حواس گم ہو چکے ہوں گے اور اس دن کا طول بھی پیش نظر ہوگا) وہ جواب دیں گے کہ (برس کیسے بہت رہے ہوں گے تو) ایک دن یا ایک دن سے بھی کم ہم رہے ہوں گے (اور سچ یہ ہے کہ ہم کو یاد نہیں) سو گننے والوں سے (یعنی فرشتوں سے کہ اعمال و اعمار سب کا حساب کرتے تھے) پوچھ لیجئے ارشاد ہوگا کہ (یوم اور بعض یوم تو غلط ہے مگر اتنا تو تمہارے اقرار سے جو کہ صحیح بھی ہے ثابت ہو گیا کہ) تم (دنیا میں) تھوڑی ہی مدت رہے (لیکن) کیا خوب ہوتا کہ تم (یہ بات اس وقت سمجھتے ہوئے) کہ دنیا کی بقاء ناقابل اعتبار ہے اور اس کے سوا اور کوئی دارالقرار ہے مگر وہاں تو بقاء کو دنیا ہی میں منحصر سمجھا اور اس عالم کی نفی کرتے رہے بقولہ تعالیٰ: وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حِمَاتُكَ الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ [الأنعام: ۲۹] اور اب جو غلطی ظاہر ہوئی اور صحیح سمجھتے تو بیکار اور غلطی اعتقاد پر تنبیہ کے بعد آگے پھر اس اعتقاد پر زجر ہے جو بطور خلاصہ مضمون فرد قرار داد جرم کے ہے کہ) ہاں تو کیا تم نے یہ خیال کیا تھا کہ ہم نے تم کو یوں ہی مہمل (خالی از حکمت) پیدا کر دیا ہے اور یہ (خیال کیا تھا) کہ تم ہمارے پاس نہیں لائے جاؤ گے (مطلب یہ کہ جب ہم نے آیات میں جن کا صدق دلائل صحیح سے ثابت ہے بعث و مجازات کی خبر دی تھی تو معلوم ہو گیا کہ مکلفین کی تخلیق کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس کا منکر ہونا کتنا بڑا امر منکر تھا)۔

فائدہ اول: وقت حضور موت کے چونکہ عالم آخرت منکشف ہوتا ہے پس اس تلبس و تعلق کی وجہ سے اس شخص کو من وجہ منتقل الی الآخرت سمجھا جاوے گا اس لئے تاخیر موت کو رجوع سے تعبیر کیا اور نہ ظاہر رجعت کا اطلاق بعد الموت ہونا چاہئے۔

فائدہ دوم: اِلٰی یَوْمٍ یُّبْعَثُونَ سے تحدید غایت کی مقصود نہیں بلکہ مقصود اقطاط کلی ہے جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے کذا فی الخازن کیونکہ یوم البعث کا زندہ ہونا رجوع الی الدنیا نہیں ہے بلکہ وہ آخرت ہی ہے گو ظاہر رجوع الی مکان الدنیا ہوگا اور اس اعتبار سے تحدید غایت کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے پس متنی حقیقت رجوع الی الدنیا ہے جس کا حاصل رجوع للعمل ہے اور مثبت صورت رجوع ہے جس کا حاصل رجوع للحساب ہے اور یہی دونوں احتمال حتیٰ اِنَّا فُتِحَتْ يٰۤاَجُوْبُ

[الانبیاء: ۹۶] الخ واقعہ سورۃ انبیاء میں بھی ہیں۔

فائدہ سوم: اس سے تنازع کا بطلان ہو گیا۔

فائدہ چہارم: انساب کی نفی سے مراد نفی نافیہ کی ہے نہ مطلق انساب کی اور اسی طرح تسائل سے مراد تسائل نافع ہے نہ مطلق تسائل بقولہ تعالیٰ: وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ [الصافات: ۲۷]۔

فائدہ پنجم: اور یہ سب انساب و تسائل کی نفی کفار کے ساتھ مخصوص ہے تقریر القام و لقولہ تعالیٰ: إِلَّا الْإِخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ [الزخرف: ۶۷] مگر اہل ایمان کے لئے نسب کا نفع ہونا بایں معنی نہیں کہ شرافت اصطلاحیہ نافع نہ ہوگی بلکہ شریف شرعی یعنی مؤمن مقبول عند اللہ سے نسبت ولدیت نافع ہوگی گو اصطلاحاً وہ شخص کم قوم ہو لقولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ [الطور: ۲۱] الخ اور فَمَنْ ثَقُلَتْ الْأَعْرَافُ [۸] الخ میں جو تفصیل ہے اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ آیت بالا مؤمن و کافر سب کے حق میں عام ہے کیونکہ یہ ماسبق کی تفصیل نہیں بلکہ مجموعہ خلافت کی تفصیل سے ماسبق پر استدلال ہے یعنی نفی انساب و تسائل کی وجہ عدم ایمان ہے کیونکہ وہاں نافیہ کی لئے ایمان شرط ہے جس کا حال اس تفصیل سے معلوم ہوگا الخ۔

فائدہ ششم: أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ کی توضیح میں رجعت میں لایا ایمان کی قید اس لئے لگائی کہ فروع اعمال کے لئے رجعت کی تمنا بعض مذنبین سے بھی ہوگی لقولہ تعالیٰ: وَأَنفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ [المنفون: ۱۰] الخ اور ترقی مراتب کی طمع سے رجعت کی تمنا بعض مقبولین سے بھی ہوتی ہے جیسا حدیث میں شہداء کی تمنا مذکور ہے۔

فائدہ ہفتم: آیت: فَمَنْ ثَقُلَتْ [الأعراف: ۸] الخ کی نظیر سورۃ اعراف کے اول رکوع کے اخیر میں بھی ایک آیت گزر چکی ہے وہاں اس کے ذیل میں اس کے متعلق بعض ضروری مضامین قابل ملاحظہ مذکور ہیں۔

فائدہ ہشتم: تَلَفَعُوا وُجُوهُهُمْ میں وجہ کی تخصیص بوجہ اس کے نازک اور اشرف ہونے کے ہے جس سے شدت عقوبت و ایلام اور دوسرے اعضاء کے لئے عذاب عام ہونے پر دلالت ہوگئی۔

فائدہ نہم: كَلِّحُونَ کی تفسیر حدیث مرفوعہ میں آئی ہے کہ اوپر کا ہونٹ سکر کر وسط سر تک جا پہنچے گا اور نیچے کا ہونٹ نکل کر ناف پر آ پڑے گا رواہ الترمذی اور اس ہیئت کے لئے دانتوں کا کھل جانا عادتہ لازم ہے وہ بفرنی الروح۔

فائدہ دہم: أَلَمْ تَكُنْ أَتَقْنِي الخ کے شروع میں راقم نے کلام میں بواسطہ یا بلا واسطہ کی تعلیم کی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ دوسری آیت میں: لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ [البقرة: ۱۷۴] ہے پس وجہ جمع دو ہیں یا تو بواسطہ کلام ہو اور یا اگر بلا واسطہ ہو تو لا یكلم کو محمول کیا جاوے کلام علی وجہ الاکرام پر۔

فائدہ یازدہم: رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا میں اپنے ہاتھوں کی قید اس لئے ظاہر کی گئی کہ شقاوت کا اثر عقوبت ہے کہ انسان کے الکتاب کے ساتھ وابستہ ہے اور مسئلہ اختیار پر دلائل نقلیہ و عقلیہ بکثرت قائم ہیں۔

فائدہ دوازدہم: كُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ میں اقرار اس غرض سے کیا گیا کہ بعض اوقات اعتراف پر غم متوجہ ہو جاتا ہے۔

فائدہ سیزدہم: اگر شبہ ہو کہ آخرت میں تو حقائق منکشف ہوں گے اور ان میں سے امتناع رجعت ہے پھر اس کی تمنا کیسے ہوگی جواب یہ ہے کہ یا تو یہ تمنا طبعی ہے اور یا یوں کہا جاوے کہ اس جواب ہی سے یہ حقیقت منکشف ہوئی اور یا کہا جاوے کہ جو حقائق شرعاً مقصود بالذات ہیں ان کا انکشاف ضروری ہے مثل حقیقت توحید و رسالت و معاد و جنات و نیران نہ وہ حقائق جو شرع میں مقصود بالغیر ہیں مثل عدم وقوع رجعت گو جو ب تصدیق میں سب متماثل و متساوی ہیں۔

فائدہ چہادہم: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ كُفْرًا کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے یہ شبہ جاتا رہا کہ اگر خدا تعالیٰ جزا و سزا کچھ مرتب نہ فرماتا تو کیا نقص عیب لازم آتا اگر یہ ہے تو مجازات کا وجوب عقلی لازم آتا ہے جو کہ اہل حق کے نزدیک منطقی ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو وہ بھی حسن اور غیر عیب ہوتا کیونکہ حکمت اسی میں منحصر نہیں۔

فائدہ پانزدہم: انہ کان فریق او سر بما صبروا۔ سزا و جزاء کی تمام علت نہیں ہے بلکہ احوال جزاء ہے۔

فائدہ شانزدہم: سورۃ طہ آیت: ان لبئس الا عشرا۔ میں بھی لبث کی بحث ہے اس کو لبث فی القبر پر محمول کیا گیا ہے اور یہاں اس تفسیر کی اور ہاں اس تفسیر کی بھی گنجائش ہے اور تقریر قدرے بدل جاوے گی۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلِ السَّالِی: قولہ تعالیٰ: فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمُ الخ چونکہ یہ کفار کے حق میں ہے اور وعید میں مفہوم مخالف معتبر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان کو نسبت انی المقبولین خواہ صوری ہو یا معنوی نافع ہوگی اور بزرگوں نے سلسلہ برکات میں اس کی تصریح کی ہے۔ قولہ تعالیٰ: إِنَّكَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي چونکہ یہ ماقبل کی علت ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کی بڑی شان ہے اور ان سے عداوت کا انجام ناز ہے قولہ تعالیٰ: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا الخ اس

میں استقارِ اباحت کا صریحاً رد ہے کہ نفی تکلیف سے عہدیت صاف لازم ہے ۱۲۔

النَّجْوَانِ: (۱) تقریر سے مراد وہ عبادت بین القوسین ہے جو ترجمہ کے قلم پر ہے یعنی گو اس حکمت کی رعایت واجب نہ تھی مگر جب ہم نے اس حکمت کے وقوع کی خبر دے دی تھی تو پھر اس حکمت کے وقوع کا انکار کیوں کیا ہے۔

مَلِكًا نَّاسًا لِّلنَّجْمَاتِ: ۱۔ قولہ فی حتی باز نہیں آتے اشارۃ الی تعلقہ بمقدر بدل علیہ المقام ۳۔ ۲۔ قولہ فی قائلہا پوری ہونے والی نہیں کذا فی الخازن ۳۔ ۳۔ قولہ فی ورائہم آگے کذا فی الروح ۳۔ ۴۔ قولہ فی برزخ موت کذا فی الخازن ۳۔

اللَّخَائِنَ: کلمۃ فیراد بها الکلام لکون هذا القول مرکباً ما کذا فی المدارک قولہ لعلی للتعلیل کما فی الروح حکى البغوی عن الواقدی ان جمیع ما فی القرآن من لعل فانہا للتعلیل الا قولہ تعالیٰ لعلکم تخلصون فانہا للتشبیہ قولہ برزخ الحاجز بین الشیین کذا فی القاموس ۳۔ قولہ اخسنوا ذلوا وانزجروا انزجار الکلاب من خسأت الکلب اذا زجرته فحسا انزجر کذا فی الروح ۳۔

النَّجْوَى: فی جہنم ۳۔ خلدون خبر بعد خبر عدد سنین تمیز لکم وہی ظرف زمان للبتیم۔

الْبَلَاءُ: قولہ رب فلا تجعلی جاء الدعاء قبل الشرط وقيل الجزاء مبالغة فی الابتہال والتضرع والالتجاء قولہ من همزات الشیاطین الجمع للمرات او للتنوع الوسوس او لتعدد الشیاطین قولہ اعوذ بك رب ان يحضرون فی الامر بالتعوذ من الحضور بعد الامر بالتعوذ من همزاتہم مبالغة فی التحذیر من ملاستہم واعادة الفعل مع تکریر النداء لظہار کمال الاعتناء بالمأمور بہ وعرض نہایۃ الابتہال فی الاستدعاء هذا کلمہ من الروح قولہ رب ارجعون فی الروح الواو لتعظیم المخاطب کما فی قول الا فارحمونی یا اللہ محمد + وقول الآخر وان شئت حرمت النساء سواکم + والحق ان التعظیم یكون فی ضمیر المتکلم والمخاطب والغائب والاسم الظاہر وانکار ذلك غیر رضی آہ قولہ فیما ترکت فی الروح من الدنیا جعل مفارقة ذلك ترکاً لہ آہ۔

فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِکُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیْمِ ۝ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا

بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْکَافِرُونَ ۝ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَیْرُ الرَّحِیْمِ ۝

سو (اس سے کامل طور پر) ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ بہت ہی عالی شان ہے جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں (اور وہ) عرش عظیم کا مالک ہے۔ پاس کوئی بھی دلیل نہیں سو اس کا حساب اسی کے رب کے ہاں ہوگا (جس کا نتیجہ لازمی یہ ہے کہ) یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی (بلکہ ابد الابد و معذب رہیں گے) اور آپ یوں کہا کریں کہ اے میرے رب (میری خطائیں) معاف کر اور رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔

تَفْسِیْرُ لِحِطِّ: اوپر تمام سورت میں جو مضامین مذکور ہوئے جن کا خلاصہ سورت کی تمہید میں مرقوم ہوا ہے خاتمہ سورت میں ان پر ایک تفریع بطور انتاج اور تنخیص کے ارشاد فرماتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ عبادت کے امر سے حق تعالیٰ کا اِلَہ اور مَلِک ہونا اور آثار قدرت سے جو دلائل توحید ہیں اس کا واحد اور متعالی عن الشریک ہونا جو کہ مدلول ہے فَتَعَلَّى اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ کا اور بعث انبیاء سے بھی اس کا ملک اور فرمانروا ہونا اسی طرح بعث و مجازات سے بھی ملک ہونا اسی طرح قصص الہاک مکذبین سے بھی اس کا ملک ہونا اور شاعت حال کفار سے ان کا قابلِ دار و گیر ہونا جو مدلول ہے فَإِنَّمَا حِسَابُهُ الخ کا ثابت ہوتا ہے مہجباً بالکسر تفصیلاً تمام سورت میں اور ان کا اجمال تمہید سورت میں اور مثبتات بالفتح کا اجمال یہاں خاتمہ میں مذکور ہے اور فَتَعَلَّى پر حرف فاء کا آنا اس ارادۃ تفریع کا قرینہ ہے اور ان صفات کمال و جلال الوہیۃ و ملکیت و وحدت و تعالیٰ و ربوبیت کے ساتھ کسی ذات کے موصوق ہونے کا اس کو مقتضی ہونا کہ اسی کو اپنا قبلہ توجہ و مرجع حاجات بنایا جاوے یہ بھی ظاہر ہے چنانچہ بالکل اخیر کی آیت: وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ الخ کے مضمون میں اسی ترتیب کی رعایت ہے اور اس ثبوت و ترتیب کی طرف ترجمہ کی عبارت میں بھی اشارہ ہے نیز اس دعا کرنے والوں کا مقبول و محبوب ہونا اور آیت: إِنَّكَ كَانَتْ فَرِيقًا الخ میں معلوم ہو چکا ہے اس کی تعلیم میں یہ بھی نکتہ ہو گیا کہ جن کی فضیلت او پر مذکور ہے ان میں سے ہونے کی دعا و التجاء کرنا چاہئے پس اس سے ایک خاص ربط اپنے قریب کے مضمون سے اور بھی حاصل ہو گیا اور شروع میں مؤمنین کے لئے اثبات فلاح اور خاتمہ میں کافروں سے نفی فلاح جو کہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ اور لَا يُفْلِحُ الْکَافِرُونَ ۝ میں مذکور ہے ایک عجیب مقابلہ ہے۔

ذکر صفات ذوالجلال والا کرام مع وعید مشرکین لہام و تعلیم استغفار و استرحام ۝ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِکُ الْحَقُّ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنْتَ خَیْرُ الرَّحِیْمِ ۝ (اور یہ سب مضامین جب معلوم ہو چکے) سو (اس سے یہ کامل طور پر ثابت ہو گیا کہ) اللہ تعالیٰ بہت ہی عالی شان ہے جو کہ بادشاہ (ہے) اور بادشاہ بھی (حقیقی ہے)

اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں (اور وہ) عرش عظیم کا مالک ہے اور جو شخص (اس امر پر دلائل قائم ہونے کے بعد) اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی بھی عبادت کرے کہ جس (کے معبود ہونے) پر اس کے پاس کوئی بھی دلیل نہیں سوائے اس کا حساب اس کے رب کے یہاں ہوگا (جس کا نتیجہ لازمی یہ ہے کہ) یقیناً کافروں کو فلاح نہ ہوگی (بلکہ ابد الابد معذب رہیں گے) اور (جب حق تعالیٰ کی یہ شان ہے تو) آپ (اور دوسرے لوگ بدرجہ اولیٰ) یوں کہا کریں کہ اے میرے رب (میری خطائیں) معاف کر اور (ہر حالت میں مجھ پر) رحم کر (معاش میں بھی توفیق طاعات میں بھی نجات آخرت میں بھی عطاء جنت میں بھی) اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔ **فَاِنَّ مَعَ اللّٰهِ** کی قید ایک تو واقعی ہے کیونکہ وہ لوگ خدا کو بھی مانتے تھے اور دوسرے اس سے بدالۃ انھیں منکر واجب الوجود کا بدرجہ اولیٰ حال معلوم ہو گیا اور لا برہان نہ یہ بھی قید واقعی ہے کیونکہ ہر غیر کی الوہیت کے لئے عدم ثبوت عدم عام ہے اور آپ کا مغفرت و رحمت مانگنا اپنے درجہ کے موافق ہے پس اس سے شبہ معصیت کا نہیں ہو سکتا فقط۔

مُلَاقَاتِ التَّوَجِّهَاتِ : اے قولہ فی لا برہان دلیل نہیں اشار بہ الی ان هذا القید لیس باحترازی والا لکان حق العبارة ان يقال دلیل نہ ہو فافہم ۳۔

وقد تم تفسیر سورة المؤمنون بحمد اللہ تعالیٰ للخامس عشر من ذی القعدة الحرام يوم الثلاثاء ۱۳۲۳ ھ

سُورَةُ النُّورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النُّورِ
۲۴ مَدَنِيَّةٌ ۱۰۲آيَاتُهَا
۲۴رُكُوعَاتُهَا
۹

سورة النور مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۴ آیات اور ۹ رکوع ہیں

سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝

یہ ایک سورت ہے جس (کے الفاظ) کو (بھی) ہم (ہی) نے نازل کیا ہے اور اس (کے معنی یعنی احکام) کو (بھی) ہم (ہی) نے مقرر کیا ہے اور ہم نے اس سورہ میں صاف صاف آیتیں نازل کی ہیں تاکہ تم سمجھ (اور عمل کرو) زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مرد سوان میں سے ہر ایک کے سوردے مارو اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آتا چاہئے اگر اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اور دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک کو حاضر ہونا چاہئے۔ زانی نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں کرتا بجز زانیہ یا مشرک کے اور (اسی طرح) زانیہ کے ساتھ بھی اور کوئی نکاح نہیں کرتا بجز زانی یا مشرک کے اور یہ (یعنی ایسا نکاح) مسلمانوں پر حرام (اور موجب گناہ) کیا گیا ہے۔

تفسیر: سورة النور مدنية وهي ثمان او اربع وستون آية كذا في البيضاوي ۳۔

رابطہ: اوپر کی سورت کے اخیر میں آیت اَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَآ خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا سے مفہوم معلوم ہوا تھا کہ خلق انسان کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس کو احکام کا مکلف کیا جاوے اور آخرت میں ان احکام کی اطاعت یا مخالفت پر جزا و سزا ملے اس سورت میں بعض احکام کی تفصیل ہے چنانچہ نصف سورت تک تو احکام عملیہ چلے گئے ہیں اور خاتمہ کے قریب بھی بعض تنبیہاں مثلاً مسئلہ استیذان کے اور بعض ابتداء مثلاً مثلہ اکل کے مذکور ہوئے ہیں اور یہ سب احکام بجز مسئلہ کتابت و اکل من البیوت کے کہ اول صلاح عباد و اماء کے اور ثانی مسئلہ دخول فی البیوت کے ساتھ استطراد اندک اور ہوا ہے باقی سب متعلق عفت کے ہیں پس گویا من وجہ تفصیل و تکمیل ہیں سورت سابقہ کے شروع میں اس آیت کی: وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ الخ پس اس طور پر اس کو سورت سابقہ کے اول و آخر دونوں سے ارتباط ہو گیا اور بقیہ نصف سورت کی بعض آیات میں دلائل تو حید کہ احکام علیہ سے ہے اور بعض آیات میں اطاعت احکام و مطیعین کے مناقب اور عصیان و عصاة کے مثال مذکور ہیں اور دونوں نصف کے برزخ و حد متوسط یعنی آیت نور میں مطلق احکام کے متعلق علمی و عملی ہدایت و ضلالت کے تمثیلات و تشبیہات ارشاد فرمائے گئے یہ خلاصہ ہے سورت کا جو مائل سے تمام اجزاء پر منطبق ہو سکتا ہے اور ان سب مضامین کی اجمالی تمہید سے سورت کو شروع فرمایا ہے فقط۔

تمہید اجمالی مضامین سورت ☆ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ یہ ایک سورت ہے جس (کے الفاظ) کو (بھی) ہم (ہی) نے نازل کیا ہے اور اس (کے معانی یعنی احکام) کو (بھی) ہم (ہی) نے مقرر کیا ہے (عام اس سے کہ بعض فرض ہوں اور بعض مندوب جیسے مکاتبت) اور ہم نے (ان احکام پر دلالت کرنے کے لئے) اس (سورت) میں صاف صاف آیتیں (جو کہ ان احکام پر دال ہیں) نازل کی

ہیں تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو)۔ ف: اس تمہید میں اپنی طرف منسوب فرما کر الفاظ سورت کی جزالت اور معانی کی جلالت اور معانی پر الفاظ کی وضوح و دلالت اور پھر اس مجموعہ کی غایت بیان فرمانے سے ان احکام پر عمل کرنے کا غایت اعتناء شان ہو گیا شاید یہ اہتمام خاص اس لئے فرمایا گیا ہو کہ اس میں کثرت سے احکام عورتوں کے متعلق مذکور ہیں جو غالباً منزلہ الاقدام ہوتے ہیں اور دلالت کا واضح ہونا دلالات بعبارۃ النص کے اعتبار سے ہے نہ بقیہ استدلالات کے اعتبار سے کہ وہ مخصوص ہے مجتہدین کے ساتھ واللہ اعلم۔ (ملفوظ: تمہید اجمالی کے بعد آگے احکام کی تفصیل ہے جو متعدد الانواع ہیں۔

حکم اول حد زنا ۱۱۱ وَالزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا (الی قولہ تعالیٰ) طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ زنا کرنے والی عورت زنا کرنے والا مرد سوا (دونوں کا حکم یہ ہے کہ) ان میں ہر ایک کے سو (درے) مارو اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے (کہ رحم کھا کر چھوڑ دو یا سزا میں کمی کر دو) اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو (کیونکہ ان دونوں پر ایمان رکھنا مقتضی ہے وجوب عمل کو کیونکہ اللہ کا تو حکم ہی ہے اور قیامت کا دن تارکین احکام کی سزا کے لئے ہے) اور دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے (تاکہ ان کے ذریعہ سے تشہیر ہو اور سامعین کو عبرت ہو اور دوسرے لوگ اس سے رکیں) ف: یہ سزا اس زانی اور زانیہ کی ہے جو آزاد عاقل بالغ ہوں اور نکاح کئے ہوئے نہ ہوں یا نکاح کے بعد ہمبستری نہ کر چکے ہوں اور جو آزاد نہ ہوں اس کے پچاس درے لگتے ہیں اس کا حکم پارہ پنجم کے اول رکوع کے ختم پر مذکور ہے۔ اور جو عاقل یا بالغ نہ ہوں وہ مکلف ہی نہیں اور جس مسلمان میں تمام صفات ہوں حریت، بلوغ، عقل، نکاح اور ہمبستری سے فراغ ایسے شخص کو محض کہتے ہیں اس کی سزا رحم ہے۔ حدیث میں آیا ہے اور جو مرض کی وجہ سے دروں کا متحمل نہ ہو اس کی صحت کا انتظار کریں گے۔ اور باقی مسائل اس کے متعلق کتب فقہ میں مبسوط ہیں اور امر لیشہد الخ فقہاء کے نزدیک ندب کے لئے ہے کذا فی الروح اور سورہ نساء کے تیسرے رکوع کے شروع میں جو ارشاد ہے یَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا [النساء: ۱۰] اس آیت کا حکم منجملہ اس سبیل کے ہے چنانچہ وہاں بھی تفسیر میں مذکور ہوا ہے۔

حکم دوم نکاح زوانی ۱۱۲ لَا يَنْكِحُ (الی قولہ تعالیٰ) وَحُورٌ ذَلِكُنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ (زنا ایسی گندی چیز ہے کہ اس سے طبیعت میں ایک ایسا برآمدہ پیدا ہو جاتا ہے کہ ایسے شخص کی بری چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے اسی طرح ایسے شخص کی طرف برے آدمی کی رغبت ہوتی ہے چنانچہ) زانی (من حیث الزانی رغبت الی الزنا کے اعتبار سے) نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں کرتا بجز زانیہ یا مشرک کے (جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ایسے شخص کی بری چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے) اور (اسی طرح) زانیہ (من حیث الزانیہ) کے ساتھ بھی (رغبت الی الزنا کے اعتبار سے) اور کوئی نکاح نہیں کرتا بجز زانی یا مشرک کے (جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ایسے شخص کی طرف برے آدمی کی رغبت ہوتی ہے) اور یہ (ایسا نکاح جو زانیہ من حیث الزانیہ کے ساتھ ہو جس کے لوازم میں سے ہے اس عورت کا زانیہ رہنا یا مشرک کے ساتھ ہو) مسلمانوں پر حرام (اور موجب گناہ) کیا گیا ہے (گو صحت و عدم صحت میں دونوں متفاوت ہوں کہ زانیہ سے تو صحیح ہو جاوے گا اور مشرک سے باطل ہی رہے گا)۔ ف: مطلب اس کا یہ ہے کہ جو لوگ زنا کے خوگر ہو جاتے ہیں اور ہنوز انہوں نے توبہ نہ کی ہو بلکہ اسی عادت پر ہوں ان کی اصلی رغبت زنا کی طرف ہوتی ہے اور اسی میں ان کو زیادہ لذت ہوتی ہے حتیٰ ان کو جو عورت پسند آتی ہے اول ان کا مقصود یہی ہوتا ہے کہ اس سے زنا میسر ہو جاوے اور یہ ہمارے ساتھ زانیہ ہونا گوارا کر لے اور جب اس کوشش میں ناکامی ہوتی ہے تو ہمارے درجہ نکاح کی کوشش کرتے ہیں لیکن ان دونوں حالتوں میں ارغوب والذ حالت ان لوگوں کے نزدیک پہلی ہی حالت ہوتی ہے اور نکاح کو دل سے پسند نہیں کرتے کیونکہ نکاح سے جو مقاصد ہیں تعفف اور حصول نکاح اولاد و امساک بالمعروف و ادائے حقوق زوجیت مثل نفقات وغیرہ وہ ان کو وبال سمجھتے ہیں اور چونکہ ان کا مقصود اصلی زنا ہوتا ہے اس لئے ان کی رغبت مخصوص مومنات کے ساتھ نہیں ہوتی بلکہ مشرکات کی طرف بھی ہوتی ہے اور اگر وہ مشرکہ کسی وجہ سے خواہ وہ بدرجہ الی المذہب ہو یا راجع الی العرف اپنی مواصلت کے لئے نکاح کو شرط ٹھہراوے چونکہ اس کو نکاح اصلی مقصود نہیں اس لئے یہ شخص اس کے جواز و ناجواز سے بھی بحث نہ کرے گا اس نکاح کو وسیلہ مقصود سمجھ کر نکاح بھی کرے گا گو صحیح نہ ہو پس یہ امر صادق آیا کہ اس شخص کی جب کسی عورت کی طرف اصلی رغبت ہوگی اگر وہ مسلمہ ہے تو زانیہ کی طرف ہوگی گو وہ اسی شخص کے ساتھ زنا کرنے سے زانیہ کہلاوے اور یا مشرکہ کی طرف ہوگی کہ اس سے صحبت زانیہ ہوگا اور اول زنا کی طرف ہوگی اور بدوں نکاح اس سے صحبت ممکن نہ ہو تو مجبوری کو نکاح کر لے گا گو وہ عورت صاف کہہ دے کہ میں اپنا پیشہ یا مذہب شرکی نہ چھوڑوں گی یہ اس پر بھی راضی ہو جاوے گا یہ معنی ہیں وَالزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ۝ کے۔ اسی طرح جو عورت زنا کی خوگر اور اس کی عادی ہے اور اس سے توبہ نہیں کرتی تو جن لوگوں کو مقاصد نکاح مقصود اصلی ہیں چونکہ ایسی حالت میں ان عورتوں سے ان کا حصول متوقع نہیں ان کو ان کے نکاح کی طرف بھی اصلی رغبت نہیں ہوتی جب کہ یہ معلوم ہو جاوے کہ نکاح کے بعد بھی یہ اپنی عادت نہ چھوڑیں گی بلکہ اس کی طرف رغبت اس حیثیت سے زانی کو ہوگی خواہ وہ مسلمان ہو جو صرف زانی کہلاوے گا یا وہ مشرک ہو کہ مشرک ہونے کی حالت میں اگر عورت مسلمان ہے تو صحبت کا زنا ہونا لازم ہی ہے حتیٰ کہ اگر وہ زانیہ مرغوب فیہا باوجود زانیہ رہنے کے کسی مصلحت دنیویہ سے نکاح کو شرط ٹھہرے

تھہر اوے تو یہ زانی مسلم ہو یا مشرک اس پر نظر نہ کرے گا کہ یہ زانیہ نہ رہے گی یا مخالف دینین کی صورت میں نکاح نہ ہوگا بلکہ وہ اس کو اپنے حصول مقصود کا ذریعہ سمجھ کر گوارا کر لے گا یہ معنی ہیں:- الزانیۃ لا ینکحہا الا زان او مشرک کے اور حیثیت کی قید سے یہ فائدہ ہوا کہ اگر زانی خانہ داری یا اولاد کی مصلحت سے عقیقہ سے نکاح کی کوشش کرے تو آیت سے اس کی نفی لازم نہیں آتی پس دونوں جملوں کے موضوع میں وصف عنوانی کی حیثیت معتبر ہے اب محمول کے ثبوت اور حکم بالحصہ میں کوئی اشتباہ و اشکال لازم نہیں آتا اور چونکہ ایک صورت میں دیوہیت لازم آتی ہے اور دوسری میں عدم صحت نکاح اور دونوں حرام ہیں اس لئے حرم کا حکم دونوں کے لئے صحیح ہو گیا گویا ایک جگہ حرمت نکاح کا حکم باعتبار اس کے مفہمی الی الحرام ہونے کے ہے بنا بر قاعدہ مقدمۃ الحرام حرام اور ایک جگہ بمعنی بطلان کے ہے پس حرمت بالمعنی الاہم دونوں قسموں حرمت لغیرہ ولعینہ کو شامل ہے اور اس حکم کے منسوخ کہنے کی ضرورت نہ ہوگی اس تقریر پر اول آیت میں جملہ خبریہ پر اشکال عدم صدق کا اور آخر آیت میں جملہ انشائیہ پر شبہ عدم بقائے حکم کا متوجہ نہیں ہوتا۔ ہذا ما القی اللہ فی روعی ولعل غیری یوتی احسن من ہذا واللہ واسع علیم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوْنِ: قوله تعالى: وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِ خُطَاؤُاں میں رعایت مضر ہے اور یہ اصل ہے مشائخ کے اس معمول کی کہ مرید کی بعض غلطیوں میں تسامح نہیں فرماتے قوله تعالى: وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا الخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شیخ جب کسی مرید کی تادیب کرنا چاہے اور اسکے نفس کا توڑنا مقصود ہو تو مناسب ہے کہ مریدوں کے مجمع میں ہو (کہ اس کی بھی شگستگی ہے اور دوسروں کو بھی عبرت)۔ قوله تعالى: أَلَزَّائِقِ لَا يَنْفَكُ الخ وقوله تعالى: الْغَيْبُتُ لِلْغَيْبُتِ [النور: ۲۶] الخ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ اختیار کو اثر ار سے میل جول نہ رکھنا چاہئے۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قوله فی سورة یٰ اٰخ اشارۃ الی ان سورة خبر مبتداً محذوف ای ہذہ ۳۔ ۲۔ قوله فی فاجلدوا سو دونوں کا الخ اشارۃ الی الترتیب ای فاحکمہما ما سیتلی فلم یلزم کون الانشاء خبر ۳۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الروح اخرج ابو داؤد والترمذی کان رجل یقال له مرئدو كانت امرأة بغی مکة یقال لها عناق وكانت صديقة فدعته عناق مرة وقال ما عناق حرم الله زنا فقال یا رسول الله انکح عناقا فلم یرد علیہ شینا حتی نزل الزانی لا ینکح آہ مختصراً قلت والظاهر من حال عناق فی هذه الروایة انها لم تتب من الزنا بل ومن الشوک ولم ترد التوبة فلا اشکال فی الطباق سبب النزول علی ما قررته فی تفسیر الآیة فی المتن ۳۔

لطیفہ: قال النیسابوری فیہ اشارۃ الی ان اقامة هذا الحد ینبغی ان یکون علی الاعتدال بحيث لا یتجاوز الا لم من الجلد الی اللحم فعلى الامام ان ینصب للحدود رجلاً عالماً بصیراً یعقل کیف یضرب ۳۔

فَانْزَلَا من استاذی علیہ الرحمة: قدم الزانیۃ لان الزنا المرأة اقبح واقطع لمنافاة الحیاء کما ان تقديم السارق علی السارقة فی آیة السرقة لان السرقة من الرجل اقبح لمنافاة الهمة وافاد استاذی مولانا محمود حسن الدیوبندی ادام الله ظلهم بما حاصلہ ان تقديم السارق علی السارقة جرى علی سنن العادة العرفیة والقرآنیة من کون تقديم الرجال علی النساء اصلاً حتی ان الاغلب الاکتفاء علی ذکر الرجال فقط واما العکس فی هذه الآیة علی خلاف الاصل فلعارض وجوه ثلاثة الاول ان البدایة بالزنا اکثر ما یون من المرأة (فانها ناقصة العقل تجیب من استمالهما من غیر تدبر فی الامر الدنیا والآخرة ولانها رقیقة القلب فتترحم علی طالبها) فاقتضى البدایة فی الذکر والثانی المرأة لکونها ضعیفة مظنة الرافة فقدمت لتاکد الحکم بانه لما لم یجز الرافة فی محل الرافة فكیف فی غیر محلها والثالث ان الزنا من النساء اکثر عیبا وعارا فی العرف فکان غیر مستبعد ان یسعی احد فی وراء الحد عنها لدفع العار والافتضاح عنها وعن قومها فقدمت لهذا الاهتمام واللہ اعلم ۳۔

الذَّخَائِرُ: الفرض التوقیت وفرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای سن کذا فی القاموس الجلد ضرب الجلد آہ۔

التَّحْوِی: بهما متعلق برافة وان کان مصدراً مؤخر ففی الطرف یتوسع ما لا یتوسع فی غیرہ کذا فی الروح ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله وانزلنا وتکریر انزلنا لا براز کمال العناية بالشان والابانة لخطرہا ان کنتم تهییج والهاب لا تعلیق کما یقال ان کنت رجلاً فافعل کذا ولا شک فی رجولیة لکن القصد تحریک الحمیة ۳۔ قوله الزانی ولعل هذه الجملة متضمنة لتعلیل ما تقدم من تقبیح الزنا حیث یجب به الحد ولذا لم یعطف قوله سبحانه الزانی لا ینکح علیہ کما عطف قوله عز وجل الا انی والذین یرمون المحصنات واشترت الی هذا المعنی فی تقریر الترجمة بقول زنا ای گندی الخ وقدم الزانی علی عکس الآیة الاولى لانها مسوقة لذكر النکاح

والرجل هو الاصل في الرغبة والخطبة ولكون المرأة مرغوبة فيها اخبر عن الزانية بانه لا ينكحها الا زان على خلاف ما تنقصه المقابلة بان يقال والزانية لا تنكح الا زانيا او مشركا بل واسند الفعل في كلا الجملتين الى الرجل لانه راغب وجعلها في كليهما موقعا عليها لانها مرغوبة فيها ولما لم يكن القصد ههنا الا الى تقييح الزنا لم يزد في الكلام المشرك لا ينكح الا مشركة او زانية والمشركة لا ينكحها الا مشرك او زان فافهم قوله على المؤمنين التخصيص اما لكون الكفار غير المكلفين او لشرف المؤمنين وهذا اولي ۳۔
النَّجَاشِيُّ: (۱) من الارادة ۱۲ منه۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٥ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ٧ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٨ وَيَدْرُؤُهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ٩ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ١٠ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ١١

اور جو لوگ (زنا کی) تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درجے لگاؤ اور ان کی گواہی قبول مت کرو (یہ تو دنیا میں ان کی سزا ہوئی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی) مستحق سزا ہیں اس وجہ سے کہ فاسق ہیں لیکن جو لوگ اس (تہمت لگانے) کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں اور اپنی (حالت کی) اصلاح کر لیں سو (اس حالت میں) اللہ ضرور مغفرت کرنے والا رحمت کرنے والا ہے اور جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (بی دعوے کے) اور کوئی گواہ نہ ہوں (جن کو عدد میں چار ہونا چاہئے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافع جس یا حد قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے کہ بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور (اس کے بعد) اس عورت سے سزائے (جس یا زنا) اس طرح ٹل سکتی ہے کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ سچا ہو (اور اے مرد اور عورتو) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ کا فضل اور اس کا کرم ہے (کہ ایسے ایسے احکام مقرر کئے ہیں) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے والا (اور) حکمت والا ہے تو بڑی معصرتوں میں پڑتے۔

تَفْسِيرُ: حکم سوم حد قذف ☆ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۵ اور جو لوگ (زنا کی) تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو (جن کا زانیہ ہونا کسی دلیل یا قرینہ شرعیہ سے ثابت نہیں) اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درجے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی قبول مت کرو (کہ یہ بھی متم حد ہے خواہ وہ گواہی کسی معاملہ میں ہو یہ تو دنیا میں ان کی سزا ہوئی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی مستحق سزا ہیں اس وجہ سے کہ فاسق ہیں لیکن جو لوگ اس (تہمت لگانے) کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں (کہ تہمت لگانے میں حق اللہ بھی ہے) اور (اس تہمت لگائے ہوئے شخص سے معاف کرا کر بھی) اپنی (حالت کی) اصلاح کر لیں (کیونکہ تہمت لگانے میں حق العبد ہے) سو (اس حالت میں) اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرنے والا رحمت کرنے والا ہے (اور فسق کی وجہ سے جو استحقاق عذاب آخرت کا ہوا تھا وہ مرفوع ہو جائے گا گورد شہادت جو کہ تہمت تھا حد کا پھر بھی باقی رہے کیونکہ توبہ سے حد ساقط نہیں ہوتی)۔ ف: مَسْنَدُ: جو عورت کسی کو تہمت لگا دے اس کا بھی حکم ہے۔

مَسْنَدُ: اسی طرح جو کسی مرد کو تہمت لگا دے اس کو بھی یہی حکم ہے اور رامی میں تخصیص الذین کی جو موضوع ہے مذکر کے لئے اور مرئیہ میں تخصیص محصنات کی جو موضوع ہے مؤنث کے لئے خصوص واقعہ کی وجہ سے ہے: لَانِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي امْرَأَةٍ عَوِيْمَرُ كَمَا فِي الرُّوحِ عَنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ۔ مَسْنَدُ: ہر تہمت کا یہ حکم نہیں بلکہ خاص تہمت بالزنا کا گو یہ قید صریحاً مذکور نہیں مگر آَرْبَعَةً شُهَدَاءَ اس پر دال ہے کیونکہ چار گواہ کی ضرورت اثبات زنا ہی کے لئے ہوتی ہے۔

مَسْنَدُ: یہ حکم رامی حرکا ہے اور اگر وہ غلام ہو تو چالیس دڑے لگتے ہیں۔

مَسْنَدُ: محسن ہونے کی شرطیں یہ ہیں کہ مقدوف حر ہو عاقل ہو بالغ ہو مسلم ہو عقیف عن الزنا ہو۔

مَسْنَدُہ: عَفِيفٌ عَنِ الزَّناوہ ہے جو مرتکبِ طی حرام لعینہ کا نہ ہو اور کوئی علامتِ زنا کی اُس میں ظاہر نہ ہو جیسے وہ عورت بچہ لے رہی ہو اور اُس کا باپ معلوم نہ ہو۔

مَسْنَدُہ: یہ حد جب جاری ہوگی کہ مقذوف مطالبہ بھی کرے۔

مَسْنَدُہ: ایسے محدود کی شہادت معاملات میں مقبول نہیں البتہ دیانتِ محضہ میں جیسے ہلالِ رمضان یا روایتِ حدیث بعد تو بہ کے مقبول ہے یہ سب مسائل ہدایہ میں ہیں۔

مَسْنَدُہ: یہ قاذف اگر کاذب ہے تو فاسق ہی ہے اور اگر صادق ہے جب بھی اس وجہ سے گنہگار ہے کہ اُس نے بلا ضرورت ایک شخص کی پردہ دری کی کیونکہ ضرورت ہوتی ہے اقامتِ حد کی اور وہ بدوں چار گواہ کے قائم نہیں کی جاتی اور گواہ تھے نہیں پھر خواہ مخواہ ایسا دعویٰ کرنا بجز آبروریزی کے اور کیا ہے اور کسی کی آبروریزی بلا ضرورت شرعیہ فسق ہے ہکذا فی روح المعانی پس فسق کا حکم مستقل ہے بیانِ حکمِ آخرت کے لئے اور یہ جملہ استثنایہ ہے حد پر معطوف یا حد کی علت نہیں پس ارتقاء فسق سے ارتقاءِ رو شہادت کا لازم نہیں آتا۔

مَسْنَدُہ: اگر مقذوف معاف کر دے تو حد ساقط ہو جاتی ہے کذا فی الروح لیکن اس سے بھی یہ لازم نہیں آیا کہ تو بہ سے حد ساقط ہو گئی تاکہ تو بہ سے ردِ شہادت کے ارتقاء کا شبہ ہو سکے اصل یہ ہے کہ مسقطِ حد تو بہ نہیں ہوئی جو کہ فعلِ قاذف کا ہے بلکہ غصہ ہوا جو کہ فعلِ مقذوف کا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر تو بہ اور اصلاح یعنی استحلال پایا جاوے مگر غصہ نہ ہو تو فسق مرتفع ہو جاوے گا لیکن حد باقی رہے گی اور ارتقاءِ فسق میں یہ شبہ نہ ہو کہ جب اُس نے معاف نہیں کیا تو گناہ کیسے جاتا رہا۔ بات یہ ہے کہ معذرت کا قبول کرنا خود واجب ہے جب کہ کچھ مالی ضرر نہ ہو پس یہ مستحلِ سبکدوش ہو جاوے گا۔ اب وہ معذرت قبول نہ کرنے والا عند اللہ قابلِ ملامت رہے گا۔

مَسْنَدُہ: اگر یہ چار گواہ لایا جو آنے کے وقت شہادت پر مستعد تھے مگر اجلاس پر گواہی نہ دی تو گو یہ شخص محدود ہو گا لیکن احکامِ آخرت میں فاسق نہ ہو گا دلائل شرعیہ اس پر ناظر ہیں۔

فَإِنَّ لَكَ: ردِ شہادت بعد تو بہ کے مذہبِ حنفیہ کا ہے اور درمنثور میں ان حضرات سے بھی یہ مذہب نقل کیا ہے۔ ابن عباس، سعید بن مسیب، حسن، محمد بن سیرین، سعید بن جبیر، عکرمہ ابن جرح، ابراہیم اور بعض روایات میں جو اصلاح کے بعد قبول تو بہ آیا ہے سو شہادت سے مراد بعض شہادات لی جاویں گی جو فسق کی وجہ سے مردود تھیں جیسے دیانات میں چونکہ تو بہ سے فسق مرتفع ہو گیا۔ اس لئے وہ شہادت مقبول ہو گئی بخلاف اس شہادت کے جس کا رد بوجہ محدود فی القذف ہونے کے تھا کیونکہ محدودیت تو رفع نہیں ہوئی۔

حکم چہارم لعان لعان ۱۰ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَآَنَّ اللّٰهَ تَوَابٌ حَكِيمٌ اور جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (ہی دعوے کے) اور کوئی گواہ نہ ہوں (جن کا عدد میں چار ہونا چاہئے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافعِ جس یا حدِ قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے کہ بیشک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور (اس کے بعد) اس عورت سے سزائے (جس یا حدِ زنا) اس طرح مل سکتی ہے کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا غضب ہوا اگر یہ سچا ہو (اس طریق سے دونوں سزائے سچ سکتے ہیں البتہ وہ عورت اس مرد پر حرام ہو جاوے گی) اور (اے مرد اور عورت) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کا کرم ہے (کہ ایسے ایسے احکام مقرر کئے) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ تو بہ قبول کرنے والا (اور) حکمت والا ہے تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے (جن کا بیان بذیل فائدہ آتا ہے)۔ اس طرح سے کہلوانے کو لعان کہتے ہیں اور لعان خاص اس صورت میں ہوتا ہے جب شوہر اپنی عورت کو تہمتِ زنا کی لگا دے یا اپنے بچہ کو کہے کہ یہ میرے نطفہ سے نہیں ہے اور مقذوف مطالبہ موجبِ قذف کا کرے پس اپنی زوجہ کے علاوہ کسی عورت کو تہمت لگانے سے اگر چار گواہ نہ لاسکے۔ حدِ قذف واجب ہے جس کا حکم اس سے اوپر گزرا ہے اور اپنی زوجہ کو تہمت لگانے سے اول اُس سے چار گواہ مانگے جاویں گے اگر گواہ پیش کر دے تو عورت پر حدِ زنا جاری ہوگی اور اگر گواہ نہ لاسکا تو مرد سے کہا جاوے گا کہ یہ الفاظ مذکورہ کہے اگر وہ نہ کہے تو اُس کو جس کر دیں گے اور جبر کریں گے کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے اور یا یہ الفاظ کہے اگر اُس نے جھوٹے ہونے کا اقرار کر لیا تو حدِ قذف لگے گی اور اگر ان الفاظ کے کہنے پر راضی ہو گیا تو یہ الفاظ اس سے کہلوائیں گے اس کے بعد عورت سے بعد والے الفاظ کہلوائیں گے اور اگر وہ انکار کرے گی اس کو جس کر دیں گے اور جبر کریں گے کہ یا تو مرد کی تصدیق کرے اور یا وہ الفاظ کہے کہ اگر اُس نے مرد کی تصدیق کر دی تو اُس پر حدِ زنا جاری ہوگی اور اگر ان الفاظ کے کہنے پر راضی ہو گئی تو وہ الفاظ اُس سے کہلوائیں گے اور جب لعان سے فراغت ہو جاوے تو اُس عورت سے صحبت اور داوئی سب حرام ہو جاتے ہیں (کذا فی الروح) پھر اگر اُس کو طلاق دے دیا فہا ورنہ قاضی اُن میں تفریق کر دے گو دونوں

رضا مند نہ ہوں یعنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے ان میں تفریق کی اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہے پھر اُس سے کبھی نکاح جائز نہیں البتہ اگر یہ کہہ دے کہ میں نے جھوٹ کہا تھا تو حاکم اُس پر حد قذف جاری کرے گا اور پھر نکاح جائز ہو جاوے گا۔ احقر نے جو فشہادۃ اِحدہم اور ویدروا عنہا العذاب کے ترجمہ میں جس یا حد کہا ہے اُس کا یہی مطلب ہے جو تفصیل مذکور سے معلوم ہوا اور باقی مسائل لعان کے متعلق کتب فقہ میں مذکور ہیں اور اخیر آیت میں ان احکام کی شروعات سے اطمینان ظاہر فرمایا تو ضیح اُس کی یہ ہے کہ اگر یہ حکم مشروع نہ ہوتا تو موافق قاعدہ مذکورہ آیت سابقہ کے زوج پر حد قذف واجب ہوتی اور یا ساری عمر خون کے گھونٹ بھرتا کیونکہ ممکن ہے کہ وہ سچا ہو بخلاف غیر شوہر کے کہ وہ اظہار میں مضطرب نہیں ہے اس لئے اس کے قانون میں ان امور کی رعایت ضرور نہیں پھر اگر محض خاوند کی قسمیں کھانے پر ثبوت زنا کا ہو جاتا تو عورت کا بڑا ضرر ہوتا حالانکہ ممکن ہے کہ وہی سچی ہو اسی طرح اگر عورت کی قسمیں کھانے پر یقیناً وہ بری سمجھی جاتی اور مرد پر حد قذف واجب ہو جاتی تو مرد کا بڑا ضرر ہوتا حالانکہ ممکن ہے کہ وہ سچا ہو پس ایسے طور پر یہ حکم مشروع ہوا کہ سب کی رعایت ہے اور یہ اثر ہے فضل اور رحمت اور حکمت کا پھر صادق کے حق میں تو ظاہر ہے اور کاذب کے حق میں بھی دنیا میں تستر اور امہال اثر ہے رحمت و فضل اور حکمت کا کہ شاید توبہ کر لے پھر اگر زوجین میں سے جو کاذب ہو اور توبہ کرے اس کی توبہ قبول ہونا اثر توابیت کا ہے اور اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار داخل توبہ ہے اور چونکہ عورتیں لعنت کا استعمال زیادہ کرتی ہیں اس لئے اُن کی جانب میں لفظ غضب مقرر کیا گیا ہے دوسرے عورت محل و مادہ ہے فجور کا اس لئے بھی تغلیظ مناسب تھی اور یہ بات کہ مرد کو یا عورت کو ایسی قسمیں کھانا جائز ہیں یا نہیں اس کا حکم یہ ہے کہ جو شخص دلیل معتبر عند الشرع کی رو سے یقیناً سچا ہو اس کو جائز ہے مثلاً مرد نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا یا تین چار سال تک صحبت نہیں کی اور پھر بچہ ہوا تو اثبات زنا اور نفی ولد اور اس پر قسم سب جائز ہے اسی طرح عورت کو اپنا حال پورا معلوم ہے۔ (اللطی: اوپر حکم سوم میں مطلق محسنات کے متہم کرنے کا حکم مذکور ہوا ہے چونکہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بھی جھوٹی تہمت لگائی گئی تھی اور آپ کا رتبہ بوجہ ام المؤمنین ہونے کے عام محسنات سے زائد ہے اس لئے آگے اس تہمت کی وجہ سے اُس عام مشترک سزائے مذکور پر جو وعیدیں زائد ہیں مع اثبات براءت صدیقہ اور وعدہ قبول توبہ عن القذف خصوصیت اور اہتمام کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور یہ مضمون دور کوغ تک چلا گیا ہے۔ اخرجہ الطبرانی عن الحكم بن عتيبة كذا في الروح والدر المنثور۔

ترجمہ مسائل السلوك: قوله تعالى: وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ۚ باوجود توبہ کے ہمیشہ کے لئے یہ عدم قبول شہادت جیسا کہ امام صاحب کا مذہب ہے بعض مشائخ کی اس عادت کی اصل ہے کہ بعض جنایات عفو کر دینے کے بعد بھی اُن سے خاص تعلق نہیں کہتے ہاں اُن کی خیر خواہی میں اور دوسرے کامل کا پتہ دینے میں جہاں مناسبت کی امید ہو اور اُس کی طرف رجوع کرنے کے لئے مشورہ دینے میں کوتاہی نہیں کرتے۔

الروايات: اختلف العلماء في شان نزول الآية ف قيل نزلت في عويمر وقيل في هلال ووفق ان قصة هلال وقعت اولاً ثم في قريب منه قصة عويمر فصح النسبة اليهما ۳۔

الفقه: قوله الا الذين تابوا هو استثناء من الجمل التي قبلها عند جماعة ومن الجملة التي تليها عن آخرين ومنهم الحنفية ۴۔
النحو: قوله فشهادة مبتدا واربع خبره المعنى الشهادة المشروعة لاحدهم اربع ايمان قوله انه كسرت ان لتعليق العامل من اجل اللام في الخبر ۳۔ قوله لو لا فضل الله جوابه محذوف المشير اليه في الترجمة ۳۔
البيان: قوله اولئك ما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلتهم في الشر والفساد قوله بعد ذلك البعد لتحويل المتوب عنه ۴۔ قوله الا انفسهم في الروح وفي جعلهم من جملة الشهداء ايدان كما قيل من اول الامر بعدم الغاء قولهم بالمرة ونظمه في سلك الشهادة بذلك ازداد حسن اضافة الشهادة اليهم في قوله تعالى شهادة اِحدہم الخ۔ قوله انه لمن الصديق الخ لم يقل اني وعلى و كنت غضب الله على مع انه يوتى بالضمان في اللعان كذلك ولم يوت به في النظم الكريم لفسق الضمان وتكون في جميع الآية على طرز واحد مع ما في ذلك من نكتة رعاية الثاني على ما قيل كذا في الروح ۳۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ
وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ① لَّوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا
إِفْكٌ مُّبِينٌ ② لَّوْلَا جَاءَ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ③ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ الْمُكْذِبُونَ ④ وَلَوْ

لَا فَضْلَ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ اذْ تَلْقَوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا ۖ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ۖ سُبْحَانَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ۝ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ ۖ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يُشَاءُ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ۖ أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ يَوْمَذِ يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ أَخْبِثْتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ۖ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۖ أُولَٰئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیق کی نسبت) برپا کیا ہے (اے مسلمانو) وہ تمہارے میں کا ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے تم اس (طوفان بندی) کو اپنے حق میں برانہ سمجھو بلکہ یہ (باعتبار انجام کے) تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے ان میں سے ہر شخص جتنا کسی نے کچھ کیا تھا گناہ ہوا اور ان میں جس نے اس (طوفان) میں سب سے بڑا حصہ لیا اس کو سخت سزا ہوگی آگے ان کا ذہن مؤمنین کو نا صحانہ ملامت ہے۔ جب تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی تو مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں نے اپنے آپس والوں کے ساتھ گمان نیک کیوں نہ کیا اور (زبان سے) یوں کیوں نہ کہا کہ یہ مرتع جھوٹ ہے (آگے اس حسن ظن اور نیک گمان کے وجہ کی وجہ ارشاد ہے کہ) یہ (قاذف) لوگ اس (اپنے قول) پر چار گواہ کیوں نہ لائے سو جس صورت میں یہ لوگ (موافق قاعدہ کے) گواہ نہیں لائے تو بس اللہ کے نزدیک یہ جھوٹے ہیں اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا کرم و فضل نہ ہوتا دنیا میں اور آخرت میں تو جس شغل میں تم پڑے تھے اس میں تم پر سخت عذاب واقع ہوتا جب کہ تم اس (جھوٹ) کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے اور اپنے منہ سے ایسی بات کہہ رہے تھے جس کی تم کو (کسی دلیل سے) مطلق خبر نہیں اور تم اس کو ہلکی بات (غیر موجب گناہ) سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بہت بھاری بات ہے اور تم نے جب اس کو سنا تھا تو یوں نہ کہا کہ ہم کو زبیا نہیں کہ ایسی بات منہ سے بھی نکالیں معاذ اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے اللہ تعالیٰ تم کو نصیحت کرتا ہے کہ پھر ایسی حرکت مت کرنا اگر تم ایمان والے ہو اور اللہ تعالیٰ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے۔ جو لوگ (بعد نزول ان آیات کے) بھی) چاہتے تھے کہ بے حیائی کی بات کا مسلمانوں میں چرچا ہوان کے لئے دنیا اور آخرت میں سزائے دردناک (مقرر) ہے (اور اس امر پر سزا کے تعجب مت کر دو کیونکہ) اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ (اور اے تائبین) اور اگر یہ بات ہوتی تو تم پر اللہ کا فضل و کرم ہے جس نے تم کو توفیق تو بہ کی دی اور جبکہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق بڑا رحیم ہے تو تم بھی (اس وجہ سے) نہ بچتے اے ایمان والو تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو (یعنی اس کے اغوا پر عمل مت کرو اور جو شخص شیطان کے قدم بقدم چلتا ہے تو وہ) ہمیشہ ہر شخص کو (بے حیائی اور نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا اور اگر تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی بھی کبھی (توبہ کر کے) پاک و صاف نہ ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (توبہ کی توفیق دے کر) پاک صاف کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا اور سب کچھ جانتا ہے اور جو لوگ تم میں دینی بزرگی اور دنیوی وسعت والے ہیں وہ اہل قربت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں اور چاہئے کہ یہ معاف کر دیں اور درگزر کریں کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ

تمہارے قصور معاف کر دے بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ (آگے منافقین کی وعید کی تفصیل ہے) جو لوگ تہمت لگانے میں ان عورتوں کو جو پاک وامن ہیں (اور) ایسی باتوں کے کرنے سے (بالکل) بے خبر ہیں (اور) ایمان والیاں ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہوگا جس روز ان کے خلاف ان کی زبانیں گواہی دیں گی اور ان کے ہاتھ ان کے پاؤں بھی (گواہی دیں گے) ان کاموں کی جو کہ یہ لوگ کرتے تھے اس روز اللہ تعالیٰ ان کا واجبی بدلہ پورا پورا دے گا اور اس روز ٹھیک ٹھیک ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ ہی ٹھیک فیصلہ کرنے والا ہے (اور) بات (کی حقیقت کو کھول دینے والا ہے۔ (اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں اور ستھری عورتیں ستھرے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہوتے ہیں یہ اس بات سے پاک ہیں جو یہ (منافق جکتے پھرتے ہیں ان (حضرات) کے لئے (آخرت میں) مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے۔ ﴿۱۸﴾

تفسیر: تبریہ صدیقہ افک و نصیحت مومن و فضیلت منافق ☆ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) اُولَٰئِكَ مُبْتَذَوْنَ مِنَّا يَلْقَوْنَ لَهْمًا مَّغْفَرًا وَرِزْقًا كَرِيمًا ﴿۱۸﴾: اول قصہ کا خلاصہ لکھا جاتا ہے پھر ترجمہ اور تفسیر لکھوں گا۔ صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بنی مصلط سے جو کہ ۶ھ میں ہوا تھا مدینہ واپس تشریف لاتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں اور ان کی سواری کا اونٹ علیحدہ تھا اور اس پر ہودج تھا یہ ہودج میں پردہ چھوڑ کر بیٹھ جاتیں جمال اس ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر باندھ دیتے ایک روز ایک منزل میں مقام ہوا اور کوچ سے ذرا پہلے حضرت صدیقہ حبیبہ کو قضائے حاجت کی ضرورت ہوئی یہ جنگل کی طرف چلی گئیں اور وہاں اتفاق سے ان کا ہارٹھ کر گر گیا اس کی تلاش میں دیر لگ گئی یہاں پیچھے کوچ ہو گیا جمال حسب عادت ہودج باندھنے آئے اور اس کے پردے میں پڑے رہنے سے گمان کیا کہ حضرت صدیقہ اس میں ہیں اٹھاتے وقت بھی کچھ شبہ نہ ہوا کیونکہ ان کی تھوڑی عمر تھی اور بدن میں بہت نحیف تھیں ہودج باندھ کر اونٹ کو ہانک دیا یہ جو بعد میں اپنے فرود گاہ کو لوٹیں قافلہ کو نہ پایا نہایت استقلال کے ساتھ ان کی یہ رائے ہوئی کہ جب آگے میں نہ ملوں گی تو ڈھونڈنے کیلئے یہاں ہی آویں گے یہاں سے جانا خلاف مصلحت ہے وہاں ہی چادر میں لپٹ کر بیٹھ رہیں رات کا وقت تھا نیند کا غلبہ ہوا وہاں ہی لیٹ رہیں حضرت صفوان بن معطل صحابی گرے پڑے (سامان) کی خبر گیری کی مصلحت سے قافلہ سے پیچھے رہا کرتے تھے وہ اس موقع پر صبح کے وقت پہنچے دیکھا کوئی آدمی پڑا سوتا ہے قریب آ کر پہچانا کیونکہ پردہ کا حکم نازل ہونے سے پہلے انہوں نے ان کو دیکھا تھا انہوں نے غایت تاسف سے انا لله وانا الیہ راجعون پڑھا اس سے ان کی آنکھ کھل گئی اور منہ ڈھاٹک لیا انہوں نے اونٹ ان کے قریب لا کر بٹھلا دیا یہ اس پر پردہ کے ساتھ سوار ہو گئیں انہوں نے اونٹ کی نکیل پکڑ کر قافلہ میں لے جا کر ملا دیا۔ عبداللہ بن ابی منافق بڑا ہی خبیث اور دشمن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اس کو ایک بات ہاتھ لگ گئی اور کجخت نے وہی تباہی بکنا شروع کیا اور بعض بھولے مسلمان بھی سنی سنائی اس کا تذکرہ کرنے لگے جیسے حضرت حسان لکھتے ہیں حضرت مسطح مردوں میں اور حضرت حمزہ عورتوں میں چنانچہ درمنثور میں بروایت ابن مردویہ ابن عباس کا قول ہے اعانہ ای عبداللہ حسان مسطح وحمزہ حضرت عائشہ کو اور عام طور پر سب مسلمانوں کو اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس شہرت کا سخت صدمہ تھا ایک مہینہ تک یہی قصہ رہا آخر یہ آیتیں براءت میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائیں جو اوپر لکھی گئیں اور جن کی تفسیر آگے آتی ہے آپ نے قاذفین پر حد لگائی رواہ البزاز وابن مردویہ عن ابی ہریرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم حد مسطحاً وحمزہ وحسان وروی الطبرانی عن عمرانہ صلی اللہ علیہ وسلم حد عبداللہ حدین کذا فی الدرر قلت وکان ذلک خاضعاً۔ مومنین نے توبہ کر لی اور منافقین اسی گمان میں رہے۔

ترجمہ و تفسیر: جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیقہ کی نسبت) برپا کیا ہے (اے مسلمانوں جو اس شہرت سے رنجیدہ ہیں اور اس میں خود جن پر تہمت تھی بدرجہ اولیٰ داخل ہیں) وہ تمہارے میں کا ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے (کیونکہ قاذف کل چار تھے ایک بالذات اور مخترع یعنی عبداللہ منافق اور تین بالواسطہ اور تبع یعنی حسان و مسطح و حمزہ کہ مومن مخلص تھے اور حقیقہ منکم کے مصداق تھے اور منافق مذکور ظاہراً منکم میں شمار کیا گیا ہے بوجہ ادعائے اسلام کے مطلب تسلی ہے کہ زیادہ غم نہ کرو اول تو جھوٹ پھر ناقص بھی کل چار ہی آدمی اور زیادہ آدمی تو اس کے مخالف ہی ہیں پس عرفاً بھی یہ موجب زیادت غم نہ ہونا چاہئے آگے ایک طور پر تسلی ہے کہ تم اس (طوفان بندی) کو اپنے حق میں برانہ سمجھو (گو ظاہر میں غم کی بات ہے مگر واقع میں اس سے تمہارا ضرر نہیں) بلکہ یہ (باعتبار انجام کے) تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے (کیونکہ اس غم سے تم کو صبر کا ثواب ملتا تمہارے درجے بڑھے خصوصاً متہم حضرات کی براءت کے لئے نص قطعی آئی اور آئندہ بھی مسلمانوں کے حق میں خیر ہے کہ ایسے مصیبت زدہ اس واقعہ سے تسلی حاصل کیا کریں گے پس تمہارا تو کوئی ضرر نہ ہوا البتہ ان چرچا کرنے والوں کو ضرر ہوا کہ ان میں سے ہر شخص کو جتنا کسی نے کچھ کیا تھا گناہ ہوا (مثلاً زبان سے کہنے والوں کو زیادہ گناہ اور سن کر خاموش رہ جانے والوں کا یا دل سے بدگمانی کرنے والوں کو اس کے موافق گناہ ہوا) اور ان میں جس نے اس (طوفان) میں سب سے بڑا حصہ لیا (کہ اس کو اختراع کیا مراد اس سے عبداللہ بن ابی منافق ہے) اس کو (سب سے بڑھ کر) سخت سزا ہوگی (مراد اس سے جہنم ہے جس کا استحقاق پہلے سے بوجہ کفر و نفاق وعداوت رسول کے بھی ہے اب اور زیادہ

عقوبت کا مستحق ہو گیا یہ تو غمزدوں کے ضرر کی نفی اور قاذبین کے ضرر کا اثبات تھا آگے ان قاذبین مؤمنین کو ناصحانہ ملامت ہے کہ (جب تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی تو مسلمان مردوں (نے جن میں حسان و مسطح بھی آگئے) اور مسلمانوں عورتوں نے (جن میں حمزہ بھی آگئے) اپنے آپس والوں کے ساتھ (یعنی حضرت صدیقہ اور ان صحابی کے ساتھ دل سے) گمان نیک کیوں نہ کیا اور (زبان سے) یوں نہ کہا کہ یہ صریح جھوٹ ہے (جیسا درمنثور میں ابویوب اور ان کی زوجہ کا یہی قول مروی ہے اس میں قاذبین کے ساتھ سائتین اور شاکین پر بھی ملامت ہے جن میں بجز محدودین کے اور مؤمنین و مؤمنات بھی داخل ہو گئے آگے اس حسن ظن و ردا فک کے وجوب کی وجہ ارشاد ہے کہ) یہ (قاذف) لوگ اس (اپنے قول) پر چار گواہ کیوں نہ لائے (جو کہ اثبات زنا کیلئے شرط ہے) سو جس حالت میں یہ لوگ گواہ (موافق قاعدہ کے) نہیں لائے تو بس اللہ کے نزدیک (جو قانون ہے اس کے اعتبار سے) یہ جھوٹے ہیں (مطلب یہ کہ اصل امر نزاہت ہے جب تک اس کا یقینی رافع نہ ہو اسی کا یقین شرعاً واجب ہے لان الیقین لا یزول الا بیقین مثله لا بالشک پس اس بنا پر نزاہت صدیقہ کا یقین اور قذف کے مقابلہ میں اس یقین کا اظہار واجب تھا اور یہی یقین ہے جس کا ایسے امور میں عبد مکلف بنایا گیا ہے جس کے لئے عدم ثبوت بالدلیل الخالف کافی ہے نہ یقین باصطلاح اہل المعقول کیونکہ اس کے لئے ثبوت عدم بالدلیل کی حاجت ہے پس محل افک میں قبل نزول آیات کے صرف عدم ثبوت بالدلیل تھا اور بعد آیات کے البتہ ثبوت عدم بالدلیل محقق ہو گیا پس اس وقت یقین اصحاب کافی تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے ظن سے تعبیر فرمایا ہے اور عدم ثبوت بالدلیل کو جو کہ اس یقین کا منی ہے لو لا جاء والسخ میں بیان فرمایا ہے اس وقت یقین اصطلاحی کا مکلف نہیں فرمایا تھا البتہ اب بعد نزول آیات چونکہ اس یقین اصطلاحی کا منی کہ ثبوت عدم بالدلیل ہے پایا گیا اب اس کا بھی مکلف ہے اور اس کا ترک یعنی احتمال رجوع بھی کفر ہے اور اب اس آیت پر یہ اشکال بھی نہ رہا کہ عدم ایمان بالشہداء مستلزم کذب قاذف کو اور مورث تحقق نزاہت کو کیسے ہوا اور یہ شبہ بھی نہ رہا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تردد تھا چنانچہ صدیقہ بیٹھا سے فرمایا تھا کہ اگر کوئی لغزش ہوگئی ہو تو توبہ کر لینا چاہئے رواہ البخاری اور آیت سے وجوب یقین نزاہت کا معلوم ہوتا ہے پھر تردد میں ترک واجب معصوم سے لازم آیا سو وجہ دفعہ ظاہر ہے کہ یہ تردد منافقین یقین شرعی مذکور کے نہیں چنانچہ اس یقین کو آپ نے خود ان الفاظ سے ظاہر فرمایا تھا ما علمت علی اہلی الا خیر۔ رواہ البخاری البتہ یقین اصطلاحی اہل معقول کے منافی ہے سو اس کا وجوب نزول آیات کے قبل ہونا نہ تھا جیسا اب بعد نزول آیات کے ہو گیا اور یہاں تو وہ قاذف واقع میں بھی کاذب تھے اور نہ کوئی معائنہ کا مدعی تھا لیکن اگر کسی جگہ خود کوئی شخص معائنہ کر لے اور گواہ نہ لاسکے تو اس کا کاذب ہونا عند اللہ بایں معنی ہے کہ حکم کا زمین کا یعنی حد قذف اس پر جاری کرو کذا فی الخازن آگے اپنی رحمت قاذبین اہل ایمان کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں (اور اگر (اے حسان و مسطح و حمزہ) تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا دنیا میں (بھی کہ توبہ کی مہلت دی اور آخرت میں (بھی کہ توبہ کی توفیق دی اور اس کو قبول بھی کر لیا اگر یہ نہ ہوتا) تو جس شغل میں تم پڑے تھے اس میں تم پر سخت عذاب واقع ہوتا (جیسا عبد اللہ بن ابی کو بوجہ عدم توبہ کے ہوگا کما مر من قوله تعالیٰ: والذی تولی و کما سبائی ولہم عذاب عظیم۔ یوم تشهد گواہاں اس کے لئے بھی ہے مگر مجموعہ دارین میں رحمت نہیں ہے اور اس سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ مقبول التوبہ اور پاک ہو کر آخرت میں مرحوم ہیں اور علیکم میں خطاب مؤمنین کو ہونے کا قرینہ اولاً اوپر کی آیت میں یہ ارشاد ہے ظن المؤمنون ثانیاً فی الاخرة فرمانا کہ منافق بوجہ استحقاق درک اسفل کے یقیناً مرحوم فی الآخرة نہیں ثالثاً آگے یعظکم۔ لو لا فضل اللہ علیکم میں طبرانی نے ابن عباس کا قول نقل کیا ہے یرید مسطحاً و حمناً و حساناً کذا فی الدر المنثور اور صیغہ مضارع^(۱) مخاطب بھی اس کا قرینہ مؤید ہے آگے ما افضم فیہ کے فی نصبہ مؤثر فی العذاب ہونے کی وجہ فرماتے ہیں کہ تم اس عذاب عظیم کے مستحق آؤ وقت ہو جاتے (جب کہ تم اس (جھوٹ بات) کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل کر رہے تھے اور اپنے منہ سے ایسی بات کہہ رہے تھے جس کی تم کو (کسی دلیل سے) مطلق خبر نہیں (اور ایسی خبر کے نقل کا کاذب ہونا فَأُولَئِکَ عِنْدَ اللّٰهِ لَکٰذِبُوْنَ) میں بیان ہو چکا) اور تم اس کو ہلکی بات (یعنی غیر موجب گناہ) سمجھ رہے تھے حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بہت بھاری بات (یعنی موجب گناہ) تھی (اور اولاً رمی معصنات خود معصیت ہے پھر معصنات بھی کون از وارج مطہرات بیٹھا میں سے کہ یہ قذف موجب تازی بھی ہوا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پس) اس میں متعدد اسباب معصیت کے جمع تھے (اور تم نے جب اس (بات) کو (اول سنا تھا) تو یوں کیوں نہ کہا کہ ہم کو زیبا نہیں کہ ایسی بات منہ سے نکالیں معاذ اللہ یہ بڑا بہتان ہے (جیسا کہ بعض صحابہ نے اسی طرح کہا تھا رواہ فی الدر عن سعد بن معاذ و زید بن حارثہ و ابی ایوب اور زائد کی نفی نہیں ہے ممکن ہے اور بہتوں نے کہا ہو مطلب یہ کہ قاذبین اور سائتین سب کو یہی کہنا چاہئے تھا۔ اور یہ شبہ کہ جیسے بلا دلیل صدق معلوم نہیں تھا اس لئے قذف ناجائز تھا اسی طرح بلا دلیل کذب بھی تو معلوم نہیں ہو سکتا پھر هٰذَا بُهْتَانٌ عَظِیْمٌ کہنا کیسے جائز بلکہ موجب مدح ہو اسو یہ شبہ اوپر فَأُولَئِکَ عِنْدَ اللّٰهِ لَکٰذِبُوْنَ کی تقریر میں دفع کر دیا گیا ہے اسی طرح یہ شبہ کہ جب ان صحابہ کو ایسا یقین تھا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں تردد تھا اور آپ نے یہ قول کیوں نہ فرمایا جس کا ترک آیت ہذا میں موجب ملامت معلوم ہوتا ہے یہ شبہ بھی اسی آیت کی تقریر میں دفع کر دیا گیا ہے اور اس قول کے مرادف آپ کا قول بھی نقل کیا گیا ہے یہاں

تک تو ماضی پر ملامت تھی اب مستقبل کے لئے نصیحت ہے جو کہ اصل مقصود ہے ملامت غما پس ارشاد ہے کہ (اللہ تعالیٰ تم کو نصیحت کرتا ہے کہ پھر ایسی حرکت مت کرنا اگر تم ایمان والے ہو) یعنی ایمان مستلزم ہے وجوب کف عن العود کو اور مقدم یعنی ایمان موجود ہے پس تالی یعنی وجوب کف بھی متحقق ہے پس عود نہ ہونا چاہئے اور جیسا عدم نزول اسباب پر امتنان فرماتے ہیں (اور اللہ تعالیٰ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے) جس میں نصیحت اور حد قذف اور قبول توبہ جو اوپر مذکور ہو چکے ہیں سب داخل ہیں (اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے) تمہارے دل کی ندامت کا حال بھی اس کو معلوم ہے اس لئے توبہ قبول کی اور سیاست کی حکمت بھی خوب جانتا ہے اس لئے تمہارے سیاست کی گئی بھڑا فسوہ ابن عباسؓ رواہ فی الدرر اور یہاں تک نزول براءت سے قبل تذکرہ کرنے والوں کا ذکر تھا آگے ان کا ذکر ہے جو بعد نزول براءت کے بھی باز نہ آویں اور ظاہر ہے کہ ایسا شخص بے ایمان ہوگا پس ارشاد ہے کہ (جو لوگ (بعد نزول ان آیات کے بھی) چاہتے ہیں (یعنی اس کی کوشش عملی کرتے ہیں) کہ بے حیائی کی بات کا (ثابت البراءت) مسلمانوں میں چرچا ہو (یعنی یہ خبر شائع ہو کہ ان مسلمانوں میں یہ بے حیائی کی بات ہے۔ حاصل مطلب یہ کہ جو لوگ ان حضرات مقدسین کی طرف زنا کی نسبت کرتے ہیں) اُن کیلئے دنیا اور آخرت میں سزائے دردناک (مقرر) ہے (دنیا میں تو حد قذف جس کا ثبوت استحقاقاً تو دائمی ہے اور وقوعاً بھی احیاناً جب کہ سب شرائط پائے جاویں اور احیاناً بعض عوارض سے وقوع نہیں ہوتا منجملہ اُن کے خفیہ کے نزدیک یہ بھی ہے کہ بعد حد قذف کے پھر اسی شخص کو وہی تہمت لگا دی مکرر حد نہیں لگتی اور آخرت میں عذاب جہنم جو استحقاقاً وقوعاً ہر طرح یقینی ہے کیونکہ نص قطعی کے خلاف اعتقاد سے تکلم کرنا کفر ہے اور اگر تکلم نہ ہو صرف اعتقاد پر بھی عذاب آخرت مرتب ہوگا گو دنیا میں عدم ثبوت کی وجہ سے حد سے بچ جاوے اور اس آیت کے مضمون میں جو یہ قید لگائی گئی کہ بعد نزول ان آیات کے طبرانی نے ابن عباس سے نقل کی ہے کمافی الدرر) اور (اس امر پر سزا کا تعجب مت کرو کیونکہ) اللہ تعالیٰ جانتا ہے (کہ کون معصیت کس درجہ ہے) اور تم (اس کی حقیقت پوری) نہیں جانتے (رواہ فی الدرر ابن عباس آگے اس وعید سے اہل ایمان تائبین کے محفوظ رہنے پر امتنان فرماتے ہیں) اور (اے تائبین) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے (جس سے تم کو توفیق توبہ کی دی) اور یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق بڑا رحیم ہے (جس سے تمہاری توبہ قبول کر لی) تو تم بھی (اس وعید سے) نہ بچتے (آگے مسلمانوں کو اپنی رحمت سے بلا تخصیص اس معصیت مذکورہ کے تمام معاصی سے احتراز کہنے کا امر اور تزکیہ بالتوبہ کی تصریح مع امتنان جو اہتمام^(۲) کے واسطے بعنوانات مختلفہ مکرر ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ (اے ایمان والوں تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو) (یعنی اُس کے اغواء و اضلال پر عمل مت کرو) اور جو شخص شیطان کے قدم بقدم چلتا ہے تو وہ تو ہمیشہ ہر شخص کو) بے حیائی اور نامعقول ہی کام کرنے کو کہے گا (جیسا اس واقعہ الفک میں تم نے دیکھ لیا) اور (شیطان کے قدم بقدم چلنے کے اور گناہ سمیٹ لینے کے بعد اس کے وبال و ضرر سے جو کہ ثابت ہو ہی چکا تھا نجات دے دینا یہ بھی ہمارا ہی فضل تھا ورنہ) اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی کبھی بھی (توبہ کر کے) پاک و صاف نہ ہوتا (یا تو توبہ کی توفیق ہی نہ ہوتی جیسا منافقین کو نہ ہوئی اور یا توبہ قبول نہ کی جاتی کیونکہ ہم پر کوئی چیز واجب تو ہے نہیں) لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (توبہ کی توفیق دے کر) پاک صاف کر دیتا ہے (اور بعد توبہ کے اپنے فضل سے وعدہ قبول کا بھی فرمایا ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے (پس تمہاری توبہ سن لی اور تمہاری ندامت جان لی اس لئے فضل فرما دیا۔ آگے اس کا بیان ہے کہ بعد نزول آیات براءت کی بعض صحابہ نے جن میں حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی ہیں رواہ البخاری اور دوسرے صحابہ بھی ہیں کذا فی الدرر المنثور عن ابن عباسؓ۔ شدت غیظ میں قسم کھالی کہ جس جس نے یہ چرچا کیا ہے کہ بعض ان میں حاجتمند بھی تھے ان کو اب سے کسی قسم کی مالی امداد نہ دیں گے اللہ تعالیٰ ان کو غنہ فقیر اور امداد جاری کر دینے کے لئے ارشاد فرماتے ہیں) اور جو لوگ تم میں (دینی) بزرگی اور (دنیوی) وسعت والے ہیں وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں (یعنی اس قسم کے مقتضی پر استمرار نہ کریں بلکہ توڑ ڈالیں یہ مطلب ہے ورنہ قسم تو ہو ہی چکی تھی یعنی ان صفات کا مقتضی ہے امداد کرنا خصوصاً جس میں سب ہوں جیسے حضرت مسطحؓ کہ وہ ابو بکر کے نزدیک کے رشتہ دار بھی ہیں اور مسکین اور مہاجر بھی ہیں آگے ترغیب کے لئے فرماتے ہیں کہ) کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے (سو تم بھی اپنے قصور داروں کو معاف کر دو) بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (سو تم کو بھی تخلق باخلاق الہیہ چاہئے آگے منافقین کی وعید کی تفصیل ہے جس کا اوپر اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ النِّعَ میں اجمالاً ذکر تھا یعنی) جو لوگ (بعد نزول آیات کے بدکاری کی) تہمت لگاتے ہیں ان عورتوں کو جو پاکدامن ہیں (اور) ایسی باتوں (کے کرنے اور ارادے) سے (محض) بے خبر ہیں (اور) ایمان والیاں ہی (اور جن کی براءت نص سے ثابت ہو چکی ہے اور جمع لانا اس لئے ہے کہ سب ازواج مطہراتؓ کو شامل ہو جاوے کہ الطبیات سے سب کی طہارت ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگ جو ایسی مطہرات کو متہم کریں کافر اور منافق ہی ہو سکتے ہیں) ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی جاتی ہے (یعنی خدا تعالیٰ کی رحمت خاصہ سے دارین میں بوجہ کفر کے دور ہوں گے) اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہوگا جس روز ان کے خلاف میں ان کی زبانیں گواہی دیں گی اور ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں بھی (گواہی دیں گے) ان کاموں کی جو کہ یہ لوگ کیا کرتے تھے (مثلاً زبان کہے گی کہ اس نے میرے ذریعہ سے فلاں فلاں کفر کی بات کی اور ہاتھ

پاؤں کہیں گے کہ اس نے ترویج کفریات کے لئے یوں لگا پوکی (اس روز اللہ تعالیٰ ان کو ان کا واجبی بدلہ پورا پورا دے گا اور (اس روز ٹھیک ٹھیک) ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ ہی ٹھیک فیصلہ کرنے والا ہے (اور) بات (کی حقیقت) کو کھول دینے والا ہے (یعنی اب بوجہ کفر کے اس امر کا اعتقاد کا حق نہیں اس روز معلوم ہو جاوے گا اور یہ معلوم کر کے بالکل نجات سے مایوس ہو جاویں گے کیونکہ ان کے مناسب فیصلہ عذاب ابدی ہے۔ یہ آیتیں غیر تائیین کے بارے میں ہیں کہ نزول آیت کے بعد بھی اعتقاد اقلک سے باز نہیں آئے تائیین کو **فَضَّلَ اللَّهُ** - **وَرَحْمَتُهُ** میں مرحوم دارین فرمایا اور غیر تائیین کو لعنوا میں ملعون دارین فرمایا تائیین کو **لَسَّكَ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** میں عذاب سے محفوظ بتلایا تھا اور غیر تائیین کو **لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** میں دینا اس سے قبل **وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ** الخ میں بتلائے عذاب بتلایا تائیین کے لئے ان **اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** میں بشارت غفور و غفران یعنی ستر معصیت کی فرمائش اور غیر تائیین کے لئے تشہد اور توفیہم میں وعید عدم غفور و فضیحت کی فرمائی تائیین کو مازکی منکم الخ میں طاہر بتلایا تھا غیر تائیین کو اگلی آیت میں خبیث فرمایا جس میں مضمون براءت پر استدلال کر کے قصہ کو ختم فرمایا ہے یعنی یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں اور ستھری عورتیں ستھرے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور ستھرے مرد ستھری عورتوں کے لائق ہوتے ہیں (ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ ^(۳) ضروریات سے ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز آپ کے لائق اور مناسب ہی دی گئی ہے پس جب آپ ستھرے ہیں تو ضرور اس مقدمہ ضروریہ کے اعتبار سے آپ کی بی بی بھی ستھری ہیں اور ان کے ستھرے ہونے سے اس تہمت خاص سے حضرت صفوان کا منزہ ہونا بھی لازم آیا اسی لئے آگے فرماتے ہیں کہ) یہ اس بات سے پاک ہیں جو یہ (منافق) کہتے پھرتے ہیں ان (حضرات) کے لئے (آخرت میں) مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت ہے) مغفرت ہر ایک کی اس کی حالت کے مناسب ہے پس بحمل اشکال نہیں اور اس میں منافقین کے حبش کا بھی بیان ہو گیا اور نوح اور لوط علیہما السلام کی بیبیاں گو کا فر ہوں گی مگر حبش یعنی زنا سے پاک تھیں کما فی در المنثور تفسیر سورة التحريم وعن ابن جریج قال كانت کافرتین مخالفتین ولا ینبغی لا مرأۃ تحت نبی ان تجرو عن ابن عباس قال ما بغت امرأۃ نبی قط اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ کفر زوجہ منفر نہیں اور زنائے زوجہ منفر ہے اور انبیاء منفرات سے منزه ہیں اور شہادۃ اللہ منافی نہیں ختم علی الافواہ کے کیونکہ ختم علی الافواہ سے معذرت نافعہ کی نفی ہے اور شہادت میں قول مضر کا اثبات ہے و نیز شہادت کی زبان خود متکلم ہوگی متکلم کا آلہ نہ ہوگی یہ مراد ہے ختم سے اور اگر شبہ ہو کہ حضرت علی نے اس مشورہ میں کہا تھا کہ اگر آپ طلاق دے دیں تو عورتیں بہت ہیں جواب یہ ہے کہ ان کو سوء ظن نہ تھا بلکہ اس مشورے میں تسکین و تقویت قلب اور تخفیف غم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور متوجہ کرنا تھا خلو ذہن کے ساتھ تحقیق کی طرف تاکہ براءت خوب ثابت ہو جاوے تو واقع میں اعانت تھی ثبوت براءت میں۔

تَرْجَمَ مَسْأَلِ السَّالِكِ: قوله تعالى لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شیوخ کو اس بات پر محزون نہ ہونا چاہئے کہ منکرین ان کے ساتھ تشنیع و انکار سے پیش آویں کہ اس سے ترقی ہوتی ہے قوله تعالى: وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ الْخِ اس میں صریح تاکید ہے کہ خبروں میں سخت احتیاط و تحقیق سے کام لینا چاہئے اور یہ اہل اللہ کی عادت لازمہ ہے کہ بعید سے بعید احتمال پر بھی حسن ظن ہی کرتے ہیں قوله تعالى: وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْ لَّكُمْ هَالِكٌ چونکہ اس قصہ میں علاوہ عام گناہ تہمت کے خاص یہ بات بھی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلیہ محترمہ سے تعرض تھا اور زیادہ انکار کا سبب یہی ہے تو اس بناء پر یہ اس پر وال ہے کہ شیخ کے اہل و عیال کے ساتھ خصوصیت کے ساتھ ادب و احترام سے پیش آنا چاہئے اور ان کو ایذا پہنچانا دوسروں کی ایذا سے زیادہ قبیح ہے۔ قوله تعالى: وَلَوْلَا فَضَّلُ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ الْخِ تصریح ہے کہ مدار کا فضل ہے نہ کہ سعی و مجاہدہ۔ قوله تعالى: وَ لَا يَأْتِلُ اُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ الْخِ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ بزرگوں کو مناسب ہے کہ مریدوں کی لغزشوں پر ان سے فیوض کو بند نہ کر دیں۔

النَّجَاشِي: (۱) کیونکہ مسلمان ہی احق بالخطاب والحکم والعناية ہیں اور مراد اس سے یہ صیغے ہیں تلقونہ وتقولون وتحبون بخلاف منافقین کے کہ ان کا ذکر بصیغہ غیبت ہوا ہے والذی يحبون ان تشيع الفاحشة الخ۔ (۲) یہ صفت امتنان کی اور یہ مکرر آیا ہے فی السابق قوله تعالى ولولا فضل الله عليكم في الدنيا والآخرة لمسكم وقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم۔ وههنا قوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم الآية ۱۲۔ (۳) مطلب ہے یہ کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ ہم نے خاص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں اس قاعدہ کلیہ کی رعایت ضرور ملحوظ رکھی ہے گو دوسروں کے بارہ میں کسی خاص حکمت کی بناء پر اس قاعدہ کی رعایت التزاماً ملحوظ نہ رکھی گئی ہو اور جب کہ مطلب یہ ہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت ثابت ہو جائے گی اور یہ لازم نہ ہوگا کہ ہر گندی عورت کا شوہر گندہ اور ہر گندے شوہر کی بی بی گندی اور ہر پاک عورت کا خاوند پاک اور ہر پاک مرد کی بیوی پاک ہو پس اس پر یہ اشکال نہ ہوگا کہ بہت سے اچھے مرد ایسے ہیں کہ ان کی بیویاں بری ہیں اور بہت سے اچھی بیویاں ایسی ہیں کہ ان کے خاوند برے ہیں کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ تو بتلایا ہے کہ خبیث عورتیں خبیث مردوں کے لئے ہیں الخ مگر یہ نہیں فرمایا کہ ہم نے ہر جگہ اس قاعدہ کا لحاظ بھی

رکھا ہے بلکہ خاص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس قاعدہ کے ملحوظ رکھنے کا اظہار فرمایا ہے۔ فقہ بر ۱۲ تصحیح۔ (۳) اشکال اس صورت میں ہے کہ اولاً، میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہوں جیسا جملہ اولئک کا بعد والطیون الخ کے آنا اس کا ظاہر قرینہ ہے ۱۲ منہ۔

مَلُوقًا شَرَارًا ۱۔ قولہ فی الافک یہ طوفان اشارہ الی ان اللام للعہد ۳۔ ۲۔ قولہ فی الذی تولی عبد اللہ الخ کما حقہ الطبری وما ورد فی بعض الروایات من قول بعض العائشۃ ان حسانا تولی کبرہ وانت تکرمینہ وجوابہا ان العمی من العذاب العظیم فمبنی علی التزل فحاصل الجواب انہ لو فرض کونہ تولی فالمراد من العذاب ہو الدنیوی ۳۔ ۲۔ قولہ فی اذ تلقونہ مستحق اس وقت اشارہ الی تعلق اذ یمس ثم لما اشکل هذا التعلق بان التلقی فی الدنیا والمس فی الآخرة فکیف یتحد وقتہما اشارہ الی الجواب بدلالة المس علی الاستحقاق ولا اشکال فی اتحاد وقت التلقی والاستحقاق ۳۔ ۲۔ قولہ فی سبحنک معاذ اللہ فیہ رعاۃ للمحاورۃ لان التسیح فی لساننا لا یتعمل فی الاستبعاد والاستعظام بل ہو خاص بالتعجب ۳۔ ۵۔ قولہ قبل یعظکم ملامت کا الخ توضیح المقام ان الملامۃ علی المعاصی لا تقصد بنفسها بل تقصد لغيرها وهذا الغير هو الوعظ اذا كان اللوم من العباد فان خلعت منه فتكون خالية عن الفائدة ويشير الیه قولہ علیہ السلام فی محاجۃ موسیٰ آدم علیہما السلام حج آدم موسیٰ فی قولہ افتلونی واذا کان اللوم من اللہ تعالیٰ فالغیر الذی یقصد فی الاکثر من الملامۃ هو الوعظ کما ہنا وتارة الزام الحجة اذا کان المحل محل العقاب وان قيل کیف سأل موسیٰ فی موضع کشف الحقائق قلنا الکشف لا یحیط فی عالم الآخرة ایضاً ۳۔ ۶۔ قولہ فی یحبون کوشش اشارہ الی ان المراد بہ القصد والارادة لا الميل القلبي فقط بلا عزم وعمل والنکتہ فی التعبير بالحب التنبيه علی قوة المقتضى ان يكون الاشاعة عن صميم قلب ولا يكون هذا فی الازواج المطہرات الا من کافر عدد مودلہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ ۷۔ قولہ فی اولی القربی خصوصاً فیکون من عطف الصفة علی الصفة ۳۔ ۸۔ قولہ فی الخبیثین لائق اشارہ الی ان اللام للیاقۃ فلا یرد علیہ شیء ۳۔

الْعَصَبَاتِ ۱۔ قولہ عصبۃ فی الروح اصل العصبۃ الفرقة المتعصبۃ قلت او کثرت و کثر اطلاقہا علی العشیرۃ فما فوقہا الی الاربعین وعلیہ اقتصر فی الصحاح وتطلق علی اقل من ذلك ففي مصحف حفصة عصبۃ اربعۃ ۳۔ قولہ الکبر بالکسر وضم الکبر المعظم ۳۔ قولہ افضم یقال الفاض فی الحدیث خاض ۳۔ قولہ لا یاتل لا یحلف افتعال من الالیۃ ۳۔

النَّجْوٰی ۱۔ عصبۃ منکم خبر لان ۳۔ قولہ ان تعودوا معمول ليعظ بتقدير عن التضمین یعظ معنی الزجر ۳۔ قولہ ان یوتوا معمول للایاتل لتضمنہ معنی الامتناع فافہم ۳۔ قولہ یوم تشهد ظرف لما فی لہم من معنی الاستقرار لا لعذاب لما فی جواز اعمال المصدر الموصوف من الخلاف کذا فی الروح ۳۔

الْبَلَاةِ ۱۔ جاؤ فی لفظ المجئ اشارہ الی انہم اظہروہ من عند انفسہم من غیر ان یتکون لہ اصل۔ قولہ سمعتموہ فیہ التفات و اشارہ الی ان متولی کبرہ لم یکن اہلاً للخطاب لبعده عن الحضرة فعبّر عنه بالغائب فی قولہ والذی تولی ثم خاطب غیرہ من المؤمنین المخطئین۔ قولہ لو لا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون بانفسہم وصفہم بما یوجب الاتیان بالمحضض علیہ ویکفہم عن اساءۃ الظن بہا کما لا یسینون الظن بانفسہم فیما ہم عنہ برینون والنکتہ فی توسیط معمول الفعل المحضض علیہ بینہ وبين ارادة الشاہ التحضیض تخصیص التحضیض باول وقت السماع وقصر التوبیخ واللوم علی تاخیر الاتیان بالمحضض علیہ عن ذلك الآن والتردد فیہ ای کان الواجب ان یظنوا ذلك اول ما سمعوا من غیر تلثمہ۔ قولہ بالسنتکم والفواہکم فائدة التقید بہما افادۃ کون هذا القول مختصاً بالالسنة والافواه من غیر ان یتکون لہ مصداق و منشاء فی الواقع ویجوز ان یتکون بالفواہکم توبیخاً کقولک اتقول ذلك بملاً فیک فان القائل ربما رمز وعرض وربما تشدق ای تفصح جاز ما کالعالم ۳۔ قولہ اولئک فیہ تغلیب لان اشارہ الی اہل البیت النبوی رجالاً ونساء ویدخل فیہ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصدیقۃ والازواج و تبریتہا ظاہرۃ واما تبریتہ صلی اللہ علیہ وسلم فلان قدفہا یتلزم شینہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنفر وحاشا صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلك ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝
فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

عَلَيْكُمْ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ ۝ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝

اے ایمان والو تم اپنے (خاص رہنے کے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب کہ (ان سے) اجازت حاصل نہ کر لو اور اجازت لینے سے قبل ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو یہی تمہارے لئے بہتر ہے (یہ بات تم کو اس لئے بتلائی ہے) تاکہ تم خیال رکھو (اور اس پر عمل کرو) پھر اگر ان گھروں میں تم کو کوئی (آدمی) نہ معلوم ہو تو (بھی) ان گھروں میں نہ جاؤ جب تک کہ تم کو (مختار اذن کی جانب سے) اجازت نہ دی جائے اور اگر تم کو اجازت لینے کے وقت یہ کہہ دیا جائے کہ اس وقت لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آیا کرو یہی بات تمہارے لئے بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (اگر خلاف کرو گے سزا کے مستحق ہو گے) تم کو ایسے مکانات میں چلے جانے کا گناہ نہ ہوگا جن میں (گھر کے طور پر) کوئی نہ رہتا ہو ان میں تمہاری کچھ برت ہو اور تم جو کچھ اعلانیہ کرتے ہو اور جو پوشیدہ طور پر کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ: حکم پنجم استیذان ☆ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۝ (مکانات کی چار قسمیں ہیں ایک خاص اپنے رہنے کا جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہیں۔ دوسرا جس میں کوئی اور بھی رہتا ہو گو وہ محرم ہی کیوں نہ ہوں یا کسی کے آنے کا اس میں احتمال ہو تیسرا جس میں کسی کا بالفعل رہنا یا نہ رہنا دونوں محتمل ہوں چوتھا جس میں کسی کی خاص سکونت نہ رکھنا متیقن ہو جیسے مدرسہ خانقاہ سرائے۔ پس قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں کیونکہ علت وجوب استیذان ان کی جو آئندہ معلوم ہوگی وہاں منہی ہے اور دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں فرماتے ہیں کہ) اے ایمان والو تم اپنے (خاص رہنے کے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں (جس میں دوسرے لوگ رہتے ہوں خواہ بطور ملک کے یا بطور رعایت یا اجارہ کے) داخل مت ہو جب تک کہ (ان سے) اجازت حاصل نہ کر لو اور (اجازت لینے کے قبل) ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو (یعنی اول سلام کر کے اُن سے پوچھو کہ ہم آویں اور ویسے ہی بے اجازت لئے ہوئے مت گھس جاؤ اور گوا اجازت لینے کو بعض آدمی خلاف شان اور موجب ندامت سمجھتے ہیں اور اسلئے اجازت نہ لینے کو مستحسن سمجھتے ہیں لیکن واقع میں) یہ (اجازت لے کر اندر جانا) ہی تمہارے لئے (بے پوچھے چلے جانے سے) بہتر ہے (یہ بات تم کو اس لئے بتائی ہے) تاکہ تم (اس کا) خیال رکھو (اور اس پر عمل کرو اور بہتر اس وجہ سے ہے کہ بے پوچھے چلے جانے میں احتمال ہے ناجائز موقع پر نظر پڑ جانے کا یا گھر والوں کی ایسی حالت پر مطلع ہونے جس پر مطلع ہونا اُن کو ناگوار ہے اسی لئے تجسس کی ممانعت ہے اس لئے یہ حکم عام ہوگا اعلیٰ اور نساء کے لئے بھی اور اس احتمال پر جو مفاسد مرتب ہو سکتے ہیں وہ اُس مذلت و ہمیہ سے جو استیذان میں سمجھی جاتی ہے کہیں زائد ہیں یہ حکم ہوا قسم دوم کا) پھر اگر ان گھروں میں تم کو کوئی (آدمی) معلوم نہ ہو (خواہ واقع میں وہاں کوئی ہو یا نہ ہو) تو (بھی) اُن گھروں میں نہ جاؤ جب تک کہ تم کو (مختار اذن کی جانب سے) اجازت نہ دی جاوے (کیونکہ اول تو اس میں آدمی ہونے کا احتمال ہے اور وہ علت مذکورہ وجوب استیذان کی محتمل ہے اور اگر یقین بھی ہو جاوے کہ اس میں کوئی نہیں اور ہے پر ایسا گھر تب بھی بے اجازت جانے میں تصرف ہے ملک غیر میں بلا اُس کے اذن کچھ کہ حرام ہے یہ حکم ہوا قسم سوم کا) اور اگر اجازت لینے کے وقت (تم سے کہہ دیا جاوے کہ (اس وقت) لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آیا کرو یہی بات تمہارے لئے (اس سے) بہتر ہے) کہ وہیں جم جاؤ کیونکہ یہ پوری ذلت اور دوسرے شخص کے اوپر گرامی ڈالنا ہے اور ایذا کی حرمت ظاہر ہے اس طرح بے وجہ ذلیل ہونا بھی مذموم یہ ذلت واقعیہ اور بے ضرورت ہے اور پہلی ذلت و ہمیہ اور دوسرے کے حفظ حقوق کے لئے ہے فافترقا) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمالوں کی سب خبر ہے (اگر خلاف حکم کرو گے سزا کے مستحق ہو گے اور یہی حکم ہے لوٹ آنے کا جب تمہارے بارے پوچھنے پر اجازت نہ ملے جیسے حدیث میں ہے اور) تم کو ایسے مکانات میں (بے خاص اجازت کے) چلے جانے کا گناہ نہ ہوگا جن میں (گھر کے طور پر) کوئی نہ رہتا ہو (اور) اُن میں تمہاری کچھ برت ہو (یہ حکم ہے قسم چہارم کا جہاں منافع عامہ متعلق ہے تو دلالت وہاں جانے کی اجازت ہوتی ہے پس جس کو اجازت نہ ہو اُس کو ان مکانات میں بھی جانا جائز نہ ہوگا جن میں چوری یا ضرر رسانی کا احتمال و شبہ ہو) اور تم جو کچھ اعلانیہ کرتے ہو اور جو پوشیدہ طور پر کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے (پس سر وعلن میں تقویٰ کی ملازمت لازم ہے۔ فافترقا) یہ مسئلہ استیذان ان کا مردانہ اور زنانہ سب گھروں کے لئے ہے افسوس ہے کہ دوسری بعض قومیں اس سے منتفع ہو رہی ہیں اور مسلمانوں میں سے بالکل متروک ہو گیا ہے اور استیذان واجب ہے اور تقدیم سلام سنت ہے اور اپنے جس گھر میں یقیناً بجز منکوحہ یا مملوکہ شرعی کے کوئی نہ ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہے ورنہ وہ بیوت بھی حکم میں غیر بیوتکم کے ہو جاویں گے لاشترک العلة اور وہ مکان مردانہ بھی اس سے مستثنیٰ ہے جہاں آدمی اسی غرض سے بیٹھا ہو کہ جس کا دل چاہے ملنے کا آوے للاذن دلالت اور جو مکان خلوت اور آرام کے لئے مخصوص ہے گو مردانہ ہی ہو یا مکان ملاقات کا خلوت خانہ بن جانا کسی وقت قرآن سے معلوم ہو جاوے وہاں استیذان ان کی حاجت ہوگی اور ہر چند کہ یہاں خطاب مردوں کو ہے مگر عورتوں کا حکم بھی یہی ہے مردانہ میں بھی اور زنانہ میں بھی اور ابن عباسؓ سے جو اس آیت سابقہ کا آیت لیس علیکم جناح سے نسخ منقول ہے معنی اصطلاحی مراد نہیں بلکہ بیوتا غیر بیوتکم کے عموم ظاہری کی تخصیص غیر مسکونہ سے مراد ہے۔

مَنْعَةُ الْقُرْآنِ: اِقُولُهُ فِي وَتَسْلَمُوا اجازت لینے کے قبل لان الواو لیست للترتیب و قدّم الاستیذان للاهتمام فانه واجب والتسلیم

بواجب بل سنہ ۳۔۲ قولہ فی ذلکم اجازت لے کر دل علیہ الکلام السابق والا فالمدکور عدم الدخول لا الدخول ۳۔۲ قولہ فی خیر بے پوچھے چلے جانے سے اشارۃ الی المفضل علیہ وتوجہہ التفضیل الذی یلزم منه وجود الخبریۃ من وجہ فی الدخول بلا استیذان قد قررته قبل بقولی گواہت لینے کی الخ۔ ۳ قولہ فی لعلکم یہ بات تم کو اشارۃ الی کونہ تعلیلاً لمقدر ای ارشدتم الی ذلک لعلکم ۳۔

فَإِنْ كَانَ: ورد فی بعض الروایات قول ابن عباس فی تستانسوا خطا الكاتب وانما هو تستاذنوا وانکر ابن حبان الروایۃ وبسط الکلام فی المقام علی ما افاد المولوی حبیب احمد الکیرانوی فی الحواشی انه اخرج ابن جریر هذه الروایۃ من طرق عديدة ولكنها كلها تنتهی الی ابی بشر جعفر بن ایاس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس وابو بشر وسعید وان کانا ثقتان لا یظن بمثلہما التعمد بالکذب الا انہما لم یكونا بمعصومین عن الوهم والخطأ فلعل احدهما خطا فی فہم کلام من یرویہ ہو عنہ او خلط فی الروایۃ بان روى عن صاحبه ما سمع من غیرہ توہما وغلطا لا قصدا وعمداً وله نظائر فی الفن کما لا یخفی علی الماهر وبالجملة هذه الروایۃ باطلۃ عن ابن عباس والدلیل علیہ ان سعید بن جبیر الذی روى هذه الروایۃ عن ابن عباس ولد بعد سنة اربعین فی خلافة معاویۃ رضی اللہ عنہ والمصحف العثماني شاع فی البلاد يومئذ فلو کان حتی تستانسوا وهما من الكاتب او غلطا منه عنده فكيف لم ینبہ عثمان او علیا علی هذا الوهم والخطأ حتی تدارک ذلک الغلط دع هذا وكيف لم ینبہ احدا من تلامذتہ غیر سعید بن جبیر علی هذا الغلط فالواقف علی جلالة شان ابن عباس لا یشک بعد ملا حظۃ ما قلنا فی ان نسبة روایۃ و هم الكاتب الی ابن عباس باطل ویتاید بطلانہ بانه رضی اللہ عنہ فسر الاستیناس بالاستیذان قال ابن جریر حدثنا محمد بن سعد قال ثنی ابی قال ثنی عمی (اسمہ حسین) قال ثنی ابی عن ابیہ عن ابن عباس قوله یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تستانسوا و تسلموا علی اهلها قال الاستیناس الاستیذان و قال ابن جریر ایضاً حدثنا الحسین قال ثنی حجاج عن ابن جریج قال قال ابن عباس قولہ حتی تستانسوا قال الاستیذان ثم نسخ واستثنی لیس علیکم جناح ان تدخلوا بیوتا غیر مسکونۃ آہ قلت واجاب بعضهم بان المراد الخطأ فی الاختیار وترك ما هو الاولی بحسب ظنہ لجمع الناس علیہ من الاحرف السبعة لا ان الذی کتب خارج عن القرآن وهذا کله قبل ان یثبت تواترہ عنده اما بعد ثبوت التواتر فلا مسأغ لتجویز خلافة فافہم والذی تحرر عندی فیہ وفیما ورد من امثاله علی تقدیر ثبوت هذه الروایات ان هؤلاء رضی اللہ عنہم سمعوا القراءات التي اختاروها من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمعوا القراءات الموجودة ثم ان تلك القراءات نسخت ولم یبلغہم الخبر فداوموا علیہا انکروا غیرہا لمخالفتہ ظاہر القواعد وعدم سماعہ کما کان ابو الدرداء یقرأ والذکر والانثی وكانت عائشۃ تقرأ خمس رضعات فاحفظ کذا افاد جامع الفضائل العلمیۃ والعملیۃ مولانا خلیل احمد ابیتوی دامت برکاتہم ۳۔

اللَّغَاتُ: الاستیناس الاستیذان بناء علی انه استفعال من آنس الشئ بالمد علمہ او بصرہ وابصار طریق الی العلم فالاستیناس استعلام والمتاذن طالب العلم بالحال مستکشف انه هل یراد دخوله اولا وقیل الاستیناس خلاف الاستیذان فهو من الانس بالضم خلاف الوحشة والمراد به الماذونیۃ فکانہ قیل حتی یؤذن لکم فان من یطرق بیت غیرہ لا یدری ایوذن له ام لا فهو کالمستوحش من خفاء الحال علیہ فاذا اذن له استانس وهو فی ذلک کنایۃ او مجاز ۳۔

الْجَوَاشِی: (۱) متعلق بقولہ الاولی ای الاولی لان یجمع الناس علیہ وقولہ من الاحرف بیان لقولہ ما هو الاولی ۳ منہ۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَرٰكِي لَٰهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۵۱﴾
وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ
أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ

الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۳۱﴾

آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ ان کے لئے زیادہ صفائی کی بات ہے بے شک اللہ تعالیٰ کو سب کی خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں اور (اسی طرح) مسلمان عورتوں سے بھی کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں اور زینت (کے مواقع) کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس (موقع زینت) میں سے (غالباً) کھلا رہتا ہے (جس کے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے) اور اپنے ڈوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں اور اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو (کسی پر) ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے (محرم پر یعنی) باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہروں کے بیٹوں پر یا اپنے (حقیقی علاقائی اور اخائیاتی) بہنوں کے بیٹوں پر یا اپنی عورتوں پر یا اپنی لونڈیوں پر یا ان مردوں پر جو طفیلی (کے طور پر رہتے) ہوں اور ان کو ذرا توجہ نہ ہو یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردوں کی باتوں سے بھی ناواقف ہیں (مراد غیر مراہق ہیں) اور اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے اور (مسلمانوں تم سے جو ان احکام میں کوتاہی ہوگئی ہو تو) سب اللہ کے سامنے توبہ کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ ﴿۳۱﴾

تَفْسِيرُ: حکم ششم غرض البصار واستتار ﴿۳۱﴾ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۳۱﴾ آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اس کو بالکل نہ دیکھیں اور جس کو فی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے جائز نہیں اس کو شہوت سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور لواطت سب داخل ہے) یہ ان کے لئے زیادہ صفائی کی بات ہے (اور اس کے خلاف میں آلودگی ہے زنا یا مقدمہ زنا میں) بیشک اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں (پس خلاف کرنے والے سزایابی کے مستحق ہوں گے) اور (اسی طرح) مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اس کو اصلاً نہ دیکھیں اور جس کو فی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے جائز نہیں اس کو شہوت سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا و اسحاق سب داخل ہے) اور اپنی زینت (کے مواقع) کو ظاہر نہ کریں (زینت سے مراد زیور جیسے نکلن چوڑی، خلخال، بازو بند، طوق، جھومر، پٹی بالیاں وغیرہ اور ان کے مواقع سے مراد ہاتھ پنڈلی بازو گردن سرسینہ کان یعنی ان سب مواقع کو سب سے چھپائے رکھیں بلحاظ ان دو استثناءؤں کے جو آگے آتے ہیں اور جب ان مواقع کو اجانب سے پوشیدہ رکھنا واجب ہے جن کا ظاہر کرنا محرم کر دے اور ناجائز ہے جیسا آگے آتا ہے تو اور مواقع و اعضاء جو بدن کے رہ گئے جیسے پشت و شکم وغیرہ جن کا کھولنا محرم کے روبرو بھی ناجائز نہیں ان کا پوشیدہ رکھنا بدالۃ النص واجب ہو گیا حاصل یہ ہوا کہ سر سے پاؤں تک تمام بدن اپنا پوشیدہ رکھیں) مگر جو اس (موقع زینت) میں سے (غالباً) کھلا (ہی) رہتا ہے (جس کے چھپانے میں ہر وقت حرج ہے مراد اس موقع زینت سے وجہ اور کفین اور قد میں علی الاصح ہے کہ وجہ تو قدرتی طور پر مجمع زینت ہے اور بعض زینتیں قصداً بھی اس میں کی جاتی ہیں مثلاً سرمہ وغیرہ۔ اور کفین و اصابع انگلی چھلے مہندی کا موقع ہے اور قد میں چھلوں اور مہندی کا موقع ہے پس ان مواقع کو بضرورت ظہور مستثنیٰ فرمایا ہے اور ملاحظہ کی تفسیر وجہ اور کفین کے ساتھ حدیث میں آئی ہے اور قد میں کو بالقایہ اس میں بعض روایات بھیہ میں داخل کیا ہے) اور (خصوصاً سر اور سینہ ڈھکنے کا بہت اہتمام کریں اور) اپنے دوپٹے (جو سر ڈھانکنے کے لئے موضوع ہیں) اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں (گو سینہ قمیص سے ڈھنک جاتا ہے لیکن اکثر قمیص میں سامنے سے گریبان کھلا رہتا ہے اس لئے اس اہتمام کی ضرورت ہوئی) اور (جیسے) إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا میں ایک استثناء بعض مواد ضرورت کا باعتبار منظور کے اوپر آیا ہے ایک استثناء بعض مواقع رخصت کا باعتبار ناظر کے آگے آتا ہے یعنی) اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو (کسی پر) ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا (اپنے محرم پر یعنی) اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے شوہر کے بیٹوں پر یا اپنے (حقیقی علاقائی و اخائیاتی) بہنوں پر (نہ کہ چچا زاد داموں زاد وغیرہ پر) یا اپنے (مذکورہ) بھائیوں کے بیٹوں پر یا اپنی (حقیقی علاقائی و اخائیاتی) بہنوں کے بیٹوں پر (نہ کہ چچا زاد خالہ زاد بہنوں کی اولاد پر) یا اپنی (یعنی اپنی دین کی شریک عورتوں پر) مطلب یہ کہ مسلمان عورتوں پر کیونکہ کافر عورت کا حکم مثل اجنبی مرد کے ہے (رواہ فی الدر عن ابن عباس و مجاہد و عمر بن الخطاب یا اپنی لونڈیوں پر) مطلقاً گو وہ کافر ہی ہوں کیونکہ غلام کا حکم ابوحنیفہ کے نزدیک مثل اجنبی مرد کے ہے (رواہ فی الدر عن طاؤس و مجاہد و عطاء و سعید بن المسیب و ابراہیم) یا ان مردوں پر جو (محض کھانے پینے کے واسطے) طفیلی (کے طور پر رہتے) ہوں اور ان کو (بوجہ جو اس درست نہ ہونے کے عورتوں کی طرف) ذرا توجہ نہ ہو (تابعین کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس وقت ایسے لوگ تھے) کذا فی الدر عن ابن عباس) اور اسی حکم میں ہے ہر مسلوب العقل پر مدار حکم سلب حواس پر ہے نہ کہ تابع ہونے پر اس وقت وہ تابع ایسے ہی تھے لقول ابن عباس فی الدر مغفل

فی عقله احمق لا یکتو ث للنساء اور جو سمجھ رکھتا ہو آخر وہ اجنبی مرد ہے گو بوڑھا ہو یا خفی یا محبوب ہی کیوں نہ ہو) یا ایسے لڑکوں پر جو عورتوں کے پردہ کی باتوں سے ابھی واقف نہیں ہوئے (مراد غیر مراہق پس ان سب کے سامنے وجہ و کفین و قد مین کے ساتھ زینت کے مواقع مذکورہ کا ظاہر کرنا بھی جائز ہے اور شوہر کے روبرو کسی جگہ کا بھی اخفاء واجب نہیں گو خاص بدن کو دیکھنا خلاف اولیٰ ہے) (قالت سیدتنا ام المؤمنین عائشة ما محصلہ لم ارمنہ ولم یرمنی ذلک الموضع اور وہ فی المشکوۃ وروی بقی بن مخلد وابن عدی عن ابن عباس مرفوعاً اذا جامع احدکم زوجته او جاریتہ فلا ينظر الی فرجها فان ذلک یورث العمی قال ابن الصلاح جید الاسناد کذا فی الجامع الصغیر) اور (پردے کا یہاں تک اہتمام رہیں کہ چلنے میں) اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جاوے اور مسلمانوں (تم سے جوان احکام میں کوتاہی ہوگئی ہو تو) تم سب اللہ تعالیٰ کے سامنے تو بہ کرو تا کہ تم فلاح پاؤ (ورنہ معصیت مانع فلاح کامل ہو جاتی ہے)۔ **ف: مَسْنَدُ** مرد کو شہوت کے ساتھ کسی کی طرف قصداً نظر کرنا جائز نہیں بجز زوجہ اور مملوکہ کے اور بلا شہوت نظر کرنے میں تفصیل ہے کہ محارم کے وجہ اور اس اور صدر اور ساقین اور عضدین اور ذراع و کفین و قد مین کی طرف نظر جائز ہے اور غیر محارم کی وجہ اور کفین اور بروایت قد مین بھی دیکھنا جائز ہے مطلب یہ کہ یہ اعضاء داخل ستر نہیں اور یہ مطلب نہیں کہ بلا ضرورت عورت کے بے پردہ پھرنا اور مردوں کا اس کو نظارہ کرنا درست ہے البتہ بضرورت سامنے آنا یا باہر نکلنا درست ہے اسی طرح بہت بوڑھے سے یہ پردہ نہیں باقی بلا ضرورت اور خوف فتنہ کے وقت جبرہ چھپانا بھی واجب ہے چنانچہ حکم دوازدہم میں آتا ہے در مختار میں ہے تمنع الشابۃ من کشف الوجه بین الرجال لا لانه عورة بل الخوف الفتنۃ احقر کے سارہ القول الصواب میں اس کی پوری تحقیق ہے۔ اور مرد کا دوسرے مرد کے بدن کو بجز ناف سے زانو تک دیکھنا درست ہے اور بقیہ بدن دیکھنا مطلق جائز نہیں لیکن اگر شرعی ضرورت ہو تو اجازت ہے لیکن حتی الامکان قلب سے شہوت کو دفع کرے جیسے کسی جگہ کوئی زخم وغیرہ ہو معالج کو صرف اتنا بدن دیکھنا درست ہے۔ یہ تفصیل ہے مضمون یَقْضُوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ کی اور اسی تفصیل کی وجہ سے من تبعیضہ ہو سکتا ہے کہ بعض جگہ اجازت ہے اور بعض جگہ اجازت نہیں اور قصد اس لئے کہا کہ بلا قصد اگر نظر پڑ جاوے اور فوراً نگاہ ہٹالی جاوے تو گناہ نہیں۔ **مَسْنَدُ** عورت کو شہوت کے ساتھ کسی کی طرف قصداً نظر کرنا جائز نہیں بجز زوج کے اور بلا شہوت نظر کرنے میں تفصیل ہے کہ عورت کا دوسری عورت کے بدن کو بجز ناف سے زانو تک دیکھنا درست ہے اور مرد کے بدن کو ناف اور زانو کے درمیان تو بالاتفاق حرام ہے اور اس کے ماسوا کا دیکھنا مختلف فیہ ہے شافعیہ کے نزدیک حرام ہے اور حنفیہ کے نزدیک بلا شہوت گواہ نہیں مگر خلاف اولیٰ ہے۔ چنانچہ ابو داؤد و ترمذی و بیہقی میں حدیث ہے کہ ابن ام مکتوم صحابی نابینا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا چاہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ سے فرمایا پردہ میں ہو جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ وہ تو نابینا ہیں ہم کو نہ دیکھیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم بھی نابینا ہو کیا تم ان کو نہ دیکھو گی اور شرعی ضرورت سے اجازت ہے اسی طرح بلا قصد نظر پڑنے سے جب کہ فوراً ہٹالی جاوے گناہ نہیں جیسا اوپر کے مسئلہ میں بیان ہوا۔ یہ تفصیل ہے یَقْضُوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ کی اور اس میں بھی من تبعیضہ کی وہی توجیہ ہے۔ **مَسْنَدُ** یہ تفصیل تو عورت کے ناظر ہونے میں تھی اور منظور الیہا ہونا یعنی اپنے اعضا کیا کیا اور کس کے سامنے ظاہر کرے اور کس سے پوشیدہ کرے اس کی تفصیل ضمن تقریر ترجمہ میں ہوگئی ہے حاجت اعادہ نہیں البتہ یہ حکم حراز کا ہے بقرینہ مقابلہ فَاَمَلِکْتَ اَیْمَانُہُنَّ کے اور حکم اماء کا یہاں مذکور نہیں اور شوہر کے آباء میں اس کے اجداد ام اور اب دونوں کی طرف سے داخل ہو گئے اسی طرح انباء میں انباء الاءاء بھی اسی طرح بنی اخوان میں خود بنی البنین بھی اسی طرح بنی اخوات میں ان کے بنین بھی اور یہاں عورت کے احوال اور اعمام کا گواہ کرنا نہیں فرمایا مگر حکم ان کا بھی یہی ہے غرض مدار محرمیت پر ہے اور محرم وہ رشتہ دار ہے جس سے ابدانکاح حرام ہو خواہ نسب سے ہو یا مصاہرۃ سے یا رضاع سے البتہ بعض فقہاء نے زمانہ کے فتن کو دیکھ کے مصاہرت اور رضاع سے خلوت میں رہنے بیٹھنے کو منع کیا ہے۔ **مَسْنَدُ** کا فر عورت سے مثل اجانب کے بدن ڈھانکنا واجب ہے بجز مملوکہ کے اس کا بیان بھی ضمن تفسیر میں ہو چکا۔ **مَسْنَدُ** جس زیور کی آواز پیدا ہو وہ دو قسم کا ہے ایک وہ جو خود بھی بجاتا ہو جیسے گھونگرو یا بجاہ دار جانور اس کا پہننا تو بوجہ اس کے کہ حدیث میں جس سے نہی آئی ہے بالکل ممنوع ہے اور قرآن میں یہ مراد نہیں اور دوسری قسم وہ جو خود نہیں بجاتا مگر دوسری چیز سے لگ کر آواز دیتا ہے جیسے چھڑے اور کڑے اس کا پہننا جائز ہے اور اسی کی نسبت اس آیت میں حکم ہے کہ پاؤں زور سے نہ رکھیں یعنی پہننا درست ہے مگر اس کا اظہار بوجہ خوف فتنہ و میلان اجانب درست نہیں اس سے یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے کہ جب زیور کی صوت کے اخفا کا ایسا اہتمام ہے تو خود صاحب زیور کی صوت کا کہ اکثر مورث فتنہ و میلان ہو جاتی ہے اخفا کیوں نہ قابل اہتمام ہوگا الا بضرورت چنانچہ دوسری جگہ اس کی تصریح بھی ہے: فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِیْ فِیْ قَلْبِہِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا الاحزاب: ۱۲۲ اور نیز یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے کہ جب صوت ایسی قابل اخفاء ہے تو صورت تو کیوں نہ قابل اخفا ہوگی کہ اصل مبداء فتنہ ہے الا بضرورت رفع جرح جس کی طرف ملاحظہ سے اشارہ ہے اور اس کی تقریر ترجمہ میں کردی گئی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْنَدِ السَّوَالِ: قوله تعالى: ذَلِكْ اَزْكٰی لَہُمْ چونکہ ذلک میں غرض بصر بھی داخل ہے جو مقدمات زنا سے ہے پس اس میں افعال غیر مرضیہ کے مقدمات کا

اسناد ہے اور یہ تعلیم سلوک کا ایک باب عظیم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ الخ اس کی نظیر ہے کہ زینت اسرار کو اس کے نامحرم یعنی نا اہل سے پوشیدہ رکھنا چاہئے۔

التحواشی: (۱) ويمكن ان يقال في وجه الفرق ان آباء البعولة اكثر ما يتفق لهم المنظر اليهن اذا كن ذات ازواج بخلاف الاعمام فانهم قاصدون (۲) واخرجه ابن جرير وقال حدثني علي قال ثنا ابو صالح قال ثني مغوية عن علي عن ابن عباس قوله او التابعين غير اولى الاربعة من الرجال لهذا الرجل يتسع القوم وهو مغفل في عقله لا يكثرث للنساء ولا يشتهيهن وايضا فيه اسانيد اخر تصحيح ۱۲- (۳) يعني جب كشف کی ضرورت نہ ہو ۱۲ منہ (۴) البنين بنی اخوان مراد ہیں ۱۲ منہ۔

ملفوظات الترمذی: ۱۔ قوله اپنی نگاہیں الخ هذا على ان من زائدة للصلة ويمكن ان يقال انها تبعية والحاصل على كلتا الوجهين واحد كما لا يخفى على من تأمل في ما زدناه في تفسير الترجمة بقولنا يعني الخ۔ ۲۔ قوله في زينتهن زينتهن کے مواقع اشارۃ الی تقدير المضاف والنکته فيه المبالغة بان الزينة لمنفصلة عن البدن لما وجب سترها فكيف بالبدن ۳۔ ۴۔ قوله في توضيح ما ظهر حديث وبالمقايسة اما الحديث فما اخرجہ ابو داؤد وابن مردويه والبيهقي عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسماء يا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح ان يرى منها الا هذا وأشار الى وجهه وكفه صلى الله عليه وسلم واخرج ابن ابي شيبة وعبد بن حميد عن ابن عباس انه قال في قوله تعالى الا ما ظهر منها رقعة الوجه وباطن الكف واخرجنا عن ابن عمر انه قال الوجه والكفان واما القياس فما في الهداية وحواشيها عن ابي حنيفة ان النظر الى قدمها يباح لان فيه بعض الضرورة لانها تحتاج الى ابداء قدمها اذا مشت حافية او متعلقة وربما لا تجد الخف في كل وقت وفي الروح لاسيما بالنسبة الى اكثر نساء العرب الفقيرات اللاتي يمشين لقضاء مصالحهن في الطرق آه قلت اي في ذلك الوقت ۳۔ ۴۔ قوله في خمرهن جو سر ڈھانکنے کے لئے وجهه ان الخمر في اللغة المقنعة التي تليقها المرأة على رأسها من الخمر وهو السترد المراد من الآية كما روى ابن ابي حاتم عن ابن جبير امرهن بسترن نحورهن وصدورهن بخمرهن لئلا يرى منها شيء وكان النساء يغطين رؤسهن بالخمر ويسدلن كعادة الجاهلية من وراء ظهر فيبدو نحورهن وبعض صدورهن كذا في الروح ۴۔

الروايات: ذكر بعضها في المتن وبعضها في ملحقات الترجمة وبقيت واحدة في الروح اخرج ابن جرير عن حضرمي ان المرأة اتخذت خلخالا عن فضة واتخذت جزعا فمرت على قوم لوقع الخلخال على الجزع فصوت فانزل الله تعالى ولا يضربن الخ^٣

اختلاف القراء: قرأ ابن عامر ايه المومنون بضم الهاء ووجه انه اتبعت لحركتها حركة ما قبله^٤.

فَأَنَّكَ: في الروح ولم يذكر سبحانه الأعمام والأخوال قيل لأنهم في معنى الإخوان من حيث كون الجذاب الأم وأب الأب في معنى الأب فيكون ابنه في معنى الأخ وقيل لم يذكرهم لما أن الأحوط أن يستتر عنهم خدارا من أن يصفوهم لابناء هم فيؤدى ذلك الى نظر الابناء اليهن واخرج ذلك ابن المنذر وابن ابي شيبة عن الشعبي وفيه من الدلالة على وجوب التستر من الاجانب ما فيه وضعف بانه يجرى في آباء البعولة اذ لو رأوا زيتتهن لربما او صفوهم لابناء هم وهم ليسوا محازم فيؤدى الى نظرهم اليهن لا سيما اذا كن خليات (اي من الأزواج بان كن مطلقات او متوفيات الأزواج) وقيل لم يذكروا اكتفاء بذكر الآباء فانهم عن الناس بمنزلتهم لا سيما الأعمام وكثيرا ما يطلق الأب على العم ومنه قوله تعالى واذا قال ابراهيم لآبيه ازر آه- قلت وهذا اقرب الوجوه عندى ٤-

اللِّغَازُ: الغض اطباق الخفن على الجفن الجيوب جمع جيب وهو ههنا فتح فى اعلى القميص يبدد منه بعض الجسد واصله من الجيب بمعنى القطع وترجمة بالحاصل ١٢- قوله لم يظهروا قال ابن قتيبة لم يطلعوا ١٣-

النحو: قوله بغضوا جواب لقل ومفعول القول مقدر كانه قيل قل لهم غصوا فان تقل لهم غصوا يغصوا وفيه ايدان لقرط مطاوعتهم وجوز ان يكون مجزوما بلام امر مقدرة لدلالة قل اى قل لهم ليغصوا^{١٣١} - قوله من ابصارهم وقوله من ابصارهم في الروح من قيل صلة وسيبويه يابى ذلك في مثل هذا الكلام والجواز مذهب الاخفش والجل على انها ههنا لعيضية والمراد غص البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل وجعل الغص عن بعض المبصر غص بعض البصر^{١٣٥} -

البَلَاغَةُ: قوله قل توجه الخطاب اليه صلى الله عليه وسلم قيل لانها تكاليف جزئية كثيرة الوقوع حرية بان يكون الامر بها المتصدى

تدبیرھا حافظا ومہیمناعلیہم وقیل ان ذلک لما ان بعض المؤمنین صار الیہ صلی اللہ علیہ وسلم کالمستدعی لان یقول لہ ما فی خیر القول کما اخرج ابن مردویہ عن رجل نظر الی امرأۃ فأتاہ نقص علیہ القصۃ وانزل اللہ تعالیٰ قل للمؤمنین کذا فی الروح ۳۔ قولہ یحفظوا فروجہم لم یقل من لان الاصل فی الفروج الخطر بخلاف النظر فان الاصل فیہ الاباحۃ فدل التبعض علی اصالة الاباحۃ وترکہ علی اصالة الخطر۔ قولہ لا یدین الثانی کرر لتمہیل الاستثناء باعتبار الناظر۔ قولہ ولیضربن بخمرہن فی لفظ الضرب مبالغۃ فی الالتقاء شبیہ الا لصاق کما فی النیسابوری قولہ بنی اخوانہن لم یقل ابناء کما قیل فی ابنائہن لان فی البنین من المعلوم ما لیس فی الابناء ولذا لا تسمع احدا یقول ابناء آدم ویقال بنی آدم والغالب ان اولاد الاخو ان تعددہم واختلاف اصنافہم یکون فی اولادہم من النکرة ما لا یکون فی ابنائہن او ابناء بعولتہن فافہم وكذا لقول فی بنی اخواتہن وایضا فیہ تفنن ۱۲ قولہ توبوا تلوین الخطاب وصرف لہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الكل لا براز کما العناية بما فی خیرہ من الامر وانہا من المهمات الحقیقۃ بان یکون سبحانہ وتعالیٰ الامر بها لانه لا یکاد یخلو احد من المکلفین عن نوع تفريط فیہ ۱۲۔

وَأَنذِرُوا الْآيَاتِ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ

عَلِيمٌ ۝ وَلَيْسَتَعَفِيفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۖ وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تَكْرَهُوا فَوَيْتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ

إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْهِنْ فَنَافِقًا لِّللَّهِ مِن بَعْدِ إِكْرَاهٍ مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ۝

وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِّمَنِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝

اور تم میں (یعنی احرار میں) جو بے نکاح ہوں تم ان کا نکاح کر دیا کرو اور اسی طرح تمہارے غلام اور لونڈیوں میں سے جو اس (نکاح کے) لائق ہو اس کا بھی اگر وہ لوگ مفلس ہوں گے تو خدا تعالیٰ اگر چاہے گا ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ وسعت والا ہے خوب جاننے والا ہے اور ایسے لوگوں کو کہ جن کو نکاح کا مقدور نہیں ان کو چاہئے کہ (اپنے نفس کو) ضبط کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اگر چاہے) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے (پھر نکاح کرنے میں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتب ہونے کے خواہاں ہوں تو بہتر ہے کہ ان کو مکاتب بنادیا کرو اگر ان میں بہتری کے آثار پاؤ اور اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے اس مال میں سے ان کو بھی دو جو اللہ نے تم کو دے رکھا ہے (تاکہ جلدی آزاد ہو سکیں) اور اپنی (مملوک) لونڈیوں کو زنا کرانے پر مجبور مت کرو اور بالخصوص جب وہ پاک دامن رہنا چاہیں محض اس لئے دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ (یعنی مال) تم کو حاصل ہو جائے اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد (ان کے لئے) بخشنے والا مہربان ہے اور ہم نے تمہارے پاس کھلے کھلے احکام بھیجے ہیں اور جو لوگ تم سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کی بعض حکایات اور خدا سے ڈرانے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (بھیجی ہیں)۔

تفسیر: حکم ہفتم نکاح وانکاح وحکم ہشتم صبر بر عجز از نکاح ☆ وَأَنذِرُوا الْآيَاتِ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (یعنی احرار میں) جو بے نکاح ہوں (خواہ مرد خواہ عورت اور خواہ ابھی نکاح ہی نہ ہوا ہو یا وفات و طلاق سے اب تخرید ہو گیا ہو) تم ان کا نکاح کر دیا کرو اور (اسی طرح) تمہارے غلام اور لونڈیوں میں جو اس (نکاح کے) لائق ہو (یعنی حقوق زوجیت کو ادا کر سکے) اس کا بھی (نکاح کر دیا کرو اور محض اپنی مصلحت کے خیال سے باوجود غلام لونڈیوں کو ضرورت ہونے کے ان کی اس مصلحت کو فوت مت کیا کرو اور احرار کے نکاح میں اس اپنے عزیز یا عزیزہ کے شوہر یعنی پیغام دینے والے کے فقر و افلاس بالفعل کو جب کہ بالقوہ اس میں مادہ اکتساب و خدمت عیال کا ہونا منع مت سمجھا کرو کیونکہ) اگر وہ لوگ مفلس ہوں گے تو خدا تعالیٰ (اگر چاہے گا) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا (پس نہ عدم غنا کو مانع نکاح سمجھیں اور نہ نکاح کو مانع غنا اس کا دار و مدار مشیت پر ہے اگر فقر کے ساتھ مشیت متعلق ہو جاوے تو باوجود نکاح نہ ہونے کے بھی ہو جاوے گا اور اگر غنا کے ساتھ مشیت متعلق ہو جاوے تو باوجود نکاح نہ ہونے کے بھی ہو گا پس ایسے ارتباطات و ہمیہ باطلہ پر کیوں نظر کی جاوے) اور اللہ تعالیٰ وسعت والا ہے (جس کو چاہے غنی کر دے اور سب کا حال) خوب جاننے والا ہے (جس کو اہل غنا کا دیکھے غنی کر دے جس کو اہل فقر کا جانے فقیر کر دے) اور (اگر کسی کو بوجہ فقر کے نکاح کا سامان مثلاً بیوی یا مہر مغل میسر نہ ہو تو) ایسے لوگوں کو کہ جن کو نکاح کا مقدور نہیں ان کو چاہئے کہ (اپنے نفس کو) ضبط کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اگر چاہے) ان کو اپنے فضل سے غنی کر دے (پھر نکاح کر لیں)۔ ف: جو قید عباد و اماء میں لگائی ہے کہ صالح یعنی لائق

ادائے حقوق زوجیت ہوں اس تقید سے اشراط مقصود نہیں گو واقع میں اشراط بھی دوسری قواعد شرعیہ سے ثابت ہے عبد و اماء میں بھی اور احرار میں بھی کیونکہ اگر کسی مرض غیر متوقع الشفاء یا سوء خلق غیر متوقع الاصلاح کی وجہ سے ادائے حقوق کی غالب امید نہیں تو اس کے لئے سعی و اعانت و اہتمام کرنا بالکل ایک شخص کی عافیت کو برباد کرنا ہے لیکن اس جگہ مقصود اس تقید سے یہ ہے کہ باوجود صلاح ہونے کے کہ مقتضی ہے نکاح کو نکاح میں لیت و لعل مت کیا کرو اس خیال سے کہ ہمارا غلام یا ہماری لونڈی پھر ہماری پوری خدمت نہ کریں گے اور چونکہ احرار میں وجود صلاح کے وقت تو ہم مذکور کی وجہ سے لیت و لعل عادت نہیں اس لئے وہاں یہ قید نہیں لگائی البتہ اور امورا حیوانا موجب توقف ہو جاتے ہیں اس لئے انکحوا کا امر فرمایا اور انکحوا عام ہے معاونت و توسط و تمکین سب کو جیسا جہاں موقع ہو اور اس میں خطاب عام ہے اولیاء یعنی اقارب و سادات یعنی آقاؤں کو اور اذن ولی کا شرط ہونا یا نہ ہونا اور اذن سید کا شرط ہونا یہ دوسرے دلائل سے ہے اور ان یکونوا فقراء کے ظاہری مضمون پر یہ وسوسہ ہوتا ہے کہ مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات نکاح فقیر پر غنا مرتب نہیں ہوتا پھر وعدہ کے کیا معنی تقریر ترجمہ سے اس کا جواب ظاہر ہو گیا کہ وہ معلق ہے مشیت کے ساتھ جیسے دوسری جگہ تشریح ہے: **وَإِنْ خِفْتُمْ عِمْلَ غَيْرِكُمْ فَمَا يَكْفِيَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ [النوبة: ۲۸]** اور اس جواب پر اگر شبہ ہو کہ اس میں نکاح کی اور غنا کی کیا تخصیص ہے بے نکاح والے کا بھی غنا اور اسی طرح سب کا فقر کا بھی مشیت ہی کے ساتھ معلق ہے اس کا جواب بھی تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ چونکہ اکثر کا خیال ہے کہ فقر میں نکاح اور کوزہ میں کھاج ہے اس لئے اس سے خصوصیت کے ساتھ تعرض کیا گیا اور اگر وسوسہ ہو کہ اول میں تو فقراء کو نکاح کا امر کیا اور آخر میں ان کو ضبط کا حکم کیا جواب یہ ہے کہ فقر تو مانع نہیں لیکن اگر بیوی نہ ملے تو کسی پر جبر تو ہے نہیں اگر ملے کر لونہ ملے صبر سے بیٹھے رہو البتہ ان سب صور مذکورہ میں قدرۃ بالقوة شرط ہے جیسا ان یکونوا فقراء کے ترجمہ سے پہلے اس طرف اشارہ کیا گیا ہے اور امر انکحوا مطلق طلب کے واسطے ہے اور نکاح و انکاح کے وجوب یا ندب یا اباحت یا بعض صورتوں میں کراہت کی تفصیل دوسرے دلائل سے ثابت ہے اور امر لیستعفف وجوب کے لئے ہے۔

حکم نهم ستابت مملوک و اعانت او (الہی قولہ تعالیٰ) **فَإِنْ مَلَكَ اللَّهُ الَّذِي اتَّكَمُ** اور تمہارے مملوکوں میں سے (غلام ہوں یا لونڈیاں) جو کاتب بننے کے خواہاں ہوں (خواہ ابتداء خواہاں ہوں خواہ کتابت ابتداء مولیٰ کی جانب سے ہوئی ہو اور مملوکیں نے اس کو قبول کر لیا ہو خواہاں ہونے کی یہ بھی ایک صورت ہے) تو (بہتر ہے نہ) اُن کو کاتب بنادیا کرو اگر اُن میں بہتری (کے آثار) پاؤ اور اللہ کے (دیئے ہوئے) اُس مال میں سے اُن کو کبھی دو جو اللہ نے تم کو دے رکھا ہے (تا کہ جلدی آزاد ہو سکیں) **فَمَا** مکاتبت شرع میں ایک معاہدہ ہے درمیان آقا اور غلام کے آقا اُس سے یہ کہے کہ تو مجھ کو اس قدر مال کما کر دے دے تو تو آزاد ہے اور غلام قبول کر لے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر کما کر دے دیا تو آزاد ہو جاوے گا اور اگر کما کر نہ دے سکا سو اگر خود کہہ دیا کہ میں دینے سے عاجز ہوں اور کتابت فسخ کرتا ہوں تو فسخ ہو جاوے گی ورنہ حاکم سے درخواست کی جاوے گی اور وہ فسخ کر دے گا اور لفظ خیر میں یہ سب باتیں آگئیں۔ کمانے کا سلیقہ بیہودہ خرچ نہ کر ڈالنا آزاد ہو کر خلق کو تکلیف نہ پہنچانا۔ ورنہ پہلی صورت میں خود دنیوی تکلیف اٹھائے گا اور کبھی دوسروں سے مانگ کر اُن کو پریشان کرے گا۔ اور دوسری صورت میں مبتلائے معصیت بھی ہوگا اور تیسری صورت میں اوروں کو تکلیف دے گا تو ان حالتوں میں اس کا مقید اور ماتحت ہی رہنا ٹھیک ہے اور اگر قرآن سے خیر کا علم بمعنی ظن غالب ہو تو اس کا مکاتب بنادینا مستحب ہے بشرطیکہ خیر مظنون ہو پس یہ امر ندب کے لئے ہے۔ کذا فی الہدایہ اور اگر خیر مظنون نہ ہو تو گوئی نفسہ مباح ہے کذا فی الہدایہ حیث قال فلا فضل ان لا یکاتبہ لیکن بغیرہ یعنی عارض کی وجہ سے مکروہ ہے کما فی الروح اور امر آ تو ہم ندب کے لئے ہے اور مخاطب اس کے عام مسلمین ہیں یعنی اُن کو زکوٰۃ دے کر اعانت کر دو کہ وہ بھی مصارف زکوٰۃ میں سے ایک مصرف ہے کذا فی الہدایہ گو اس مکاتب کا مولیٰ غنی ہو تب بھی اُس کو زکوٰۃ دینا اور مولیٰ کا اُس کو لے لینا درست ہے کذا فی الہدایہ لیکن بنی ہاشم کے مکاتب کو زکوٰۃ دینا بھی درست نہیں کذا فی الہدایہ اسی طرح اسنے مکاتب کو زکوٰۃ دینا بھی درست نہیں کذا فی الہدایہ یہ تو ایٹائے حقیقی میں تفصیل ہے اور ایک ایٹائے مجازی و حکمی ہے جس میں تملیک جو لغوی معنی اس لفظ کے ہیں تحقیق نہیں بلکہ وہ خط اور ابراء ہے اور یہ خاص ہے آقا کے ساتھ یعنی بدل کتابت میں سے کچھ کم کر دے بعض روایات مرفوعہ سے یہ تفصیل بھی معلوم ہوتی ہے کذا فی الدر المنثور۔ پس یا تو آ تو امیں سب کو مخاطب کہا جاوے اور ایٹاء میں عموم مجاز لیا جاوے مثلاً عینو ہم جو ایٹاء کے معنی حقیقی و مجازی دونوں کو شامل ہے اور یا تو آ تو امیں خطاب صرف دوسرے ہی مسلمانوں کو ہو اور حدیث میں جو تفسیر وارد ہے وہ بناء علی دلالتہ النص ہو یعنی جب آیت سے غیروں کو اعانت کی ترغیب ہے تو خود مولیٰ کے ساتھ تو اُس کے زیادہ تعلقات ہیں اُس کو بھی کچھ اعانت کرنا بہتر ہے اور خیر کی تفسیر صرف حرفۃ کے ساتھ اور خط بدل کتابت کی تقدیر بلع کے ساتھ جو بعض احادیث مرفوعہ میں آئی ہے کما فی الدر المنثور وہ محمول تمثیل پر ہے نہ نفی ماعدا کے لئے۔

حکم دہم نہی اکراہ علی الزنا (الہی قولہ تعالیٰ) **شَفَّوْا زَنَاجِمُ** اور اپنی (مملوکہ) لونڈیوں کو زنا کرانے پر مجبور مت کرو (اور بالخصوص) جب وہ پاکدامن رہنا چاہیں۔ (اور پھر مجبور بھی محض ایک خیس غرض کیلئے) یعنی محض اس لئے کہ دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ (یعنی مال تم کو حاصل ہو

جاوے) اور جو شخص اُن کو مجبور کرے گا (اور وہ بچنا چاہیں گی) تو اللہ تعالیٰ اُن کے مجبور کئے جانے کے بعد (ان کے لئے) بخشے والا مہربان ہے۔ ف: جاہلیت میں بعض لوگ اس بات کی کمائی کرتے تھے اور عبد اللہ بن ابی منافق نے بھی اپنی دو لونڈیوں کو اس پر مجبور کیا تھا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اخرج الاول ابن مردويه عن علي والثاني مسلم عن جابر كذا في الروح اور اس آیت میں چند قیدی ہیں ایک فتيات جس کے اصلی معنی ہیں جوان عورتیں پھر بمعنی مملوکات مستعمل ہوئے گا۔ دوسری اِنْ اَرَدَنْ تَحَصَّنَا تيسرى لِتَبْتَغُوا یہ سب قيود بناء علی الواقع ہیں یعنی عجز پر بوجہ غیر مرعوب فیہ ہونے کے اکراہ نہ کیا جاتا تھا اور اُن مکرہات نے اس سے بچنا چاہا تھا چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے کہ اُن لونڈیوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی تھی اور ان مکرہین کی غرض اکتساب مال ہوا کرتا تھا ورنہ اگر یہ قيود بھی نہ ہوں تب بھی یہ اکراہ جائز نہیں بلکہ یہ بات کہنا ہی جائز نہیں گویا اکراہ ہو پس اس تقریر سے سب شبہات دفع ہو گئے اور جس اکراہ سے مکروہات پر مواخذہ نہیں وہ وہ ہے جس میں اتلاف عضو کا خوف ہو اُس کو اکراہ مہجی کہتے ہیں اور چونکہ فی نفسہ زنا موجب معصیت ہے گو عارض کی وجہ سے معصیت نہ رہا اس لئے غفور کا استعمال فرمایا ہے ورنہ مغفرت سے شبہ معصیت کا ہوتا ہے سو یہ بلحاظ اُس کے ذاتی اثر کے ہے۔

فائدہ متعلقہ جمیع احکام عشرہ مذکورہ ☆ حکم اول میں زنا کی تفہیم ہے۔ حکم دوم میں بھی اُسی کی تقویت و تائید ہے۔ حکم سوم میں نسبت الی الزنا کی تفہیم ہے۔ حکم چہارم میں بھی اسی نسبت کے محل خاص کے اعتبار سے بعض احکام ہیں۔ قصہ میں بوجہ رفعت منسوب الیہ کے اس نسبت کی نہایت ہی تشبیح ہے۔ حکم پنجم و ششم میں انسداد مخالطة بین الرجال والنساء کا ہے جو کہ مقدمات زنا سے ہے۔ حکم ہفتم و ہشتم میں نکاح کا امر ہے جو کہ مانع ہے زنا سے۔ حکم نہم گویا ہر اس باب سے جدا ہے اور استطراد الذکر حقوق العباد والا ماء مذکور ہو گیا ہے لیکن تامل سے اس طور پر اُسی باب کے متعلق معلوم ہوتا ہے کہ خیر کے عموم میں انتقائے آوارگی بھی داخل ہے۔ پس جس میں ایسا احتمال ہو اُس کے لئے غلام رہنا موجب انسداد زنا ہے اور جس میں یہ احتمال نہ ہو اُس کے لئے اعتناق موجب انسداد زنا ہے کیونکہ بعض اوقات موالی اپنے مصالح خدمت کے خیال سے عبید کا نکاح نہیں کیا کرتے اور حکم دہم میں صریحا انسداد ہے زنا کا پس سب احکام میں مابہ الارباط تحصیل و تحصن و کف عن الفواحش ہے جیسا تمہید میں بھی اجمالاً اس طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

مُلْحَقَاتُ السَّلَاةِ لِتَنْجِيَّتِهَا: ۱۔ قوله في منكم احرار بقرينة المقابلة وبقرينة تفويض الانكاح اليهم ولا تفويض الى العبد ۲۔ قوله في الصالحين لا اقل كذا في الكبير في الوجه الثالث ۳۔ قوله في ف يه امر ندب قال في الهداية وهذا ليس امر ايجاب باجماع بين الفقهاء وانما هو امر ندب هو الصحيح ففي الحمل على الباحة الغاء الشرط اذ هو مباح بدونه اما الندية فمعلقة به آه۔ اى بالشرط ۴ وفي النيسابوري ذهب اكثر العلماء منهم ابن عباس والحسن والشعبي ومالك وابو حنيفة والشافعي والثوري الى انه ندب (الى ان قال) ولان طلب الكتابة كطلب بيعه فمن يعتقه في الكفارة فلا يجب الاجابة ۵۔ قوله قبل غفور ان کے لئے اشارة الى الرباط ۶۔ الزواني: في الروح اخرج ابن السكن في معرفة الصحابة عن عبد الله بن صبيح قال كنت مملوكا لهو يطب بن عبد العزى فسأله الكتابة فابى فنزلت والذين يتغنون الخ ۷۔

قَالَ ابْنُ كَلَاب: ذهب بعض السلف الى ابتغاء الغنى بالنكاح ففهموا من الآية الترتب وتوجيهه ان الترتب عادی غالبی لان كلمة ان لا عموم لها وسببه مزيد اهتمامه في الكسب والجد التام في السعي حيث ابتلى من تلزمه نفقتها شرعاً وعرفاً وينضم الى ذلك مساعدة المرأة له واعانتها اياه على امر ديناه وهذا كثير في العرب واهل القرى او ورد في هذا الباب بعض الاحاديث المرفوعة ففي تاريخ الخطيب امر صلى الله عليه وسلم رجلا يشكو اليه الفاقة ان يتزوج واخرج الديلمي والعلبي قوله عليه السلام التمسوا الرزق بالنكاح وهذا ان الحديثان لا تصريح فيهما على ارادة الترتب بالآية لانه صلى الله عليه وسلم اخبر في حديث اخرجه عبد الرزاق واحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سنة ان ثلثة حق على الله عونهم ومنهم الناكح يريد العفاف فيمكن ان يكون هذا الاخبار عن وحى غير متلو وبناء عليه امر الرجل بالنكاح حيث علم انه يريد العفاف وامر ايضا بالتماس الرزق بالنكاح بهذا الشرط بعينه فلا نص فيهما على التفسير ما ان بعض من يريد العفاف لا يحصل له الغنى فجوابه ان معنى امثال هذه الاحاديث بيان تأثير بعض الاعمال في نفسه و ظاهر ان الآثار انما تترتب على المؤثر اذا اجتمع الشرائط وارتفع الموانع هاسرها وايضا يمكن ان يكون الامر بالنكاح وبالاتماس بطريق النكاح مع الغنية كعادة ذلك الزمان وما ورد من تزوج امرأة لغرها لم يزد الله الا ذلًا ومن تزوجها لما لها لم يزد الله تعالى الا فقرا فحمول على ما اذا كان المال مقصودا اصليا ولا يلتفت الى دينها واما اذا لم يكن المال مقصودا اصليا بل مرجحا لواحدة من ذوات الدين تبعاً فلا بأس له بهذا الحديث ونظير هذا ان الجمال لا

ينبغي ان يجعل مرجحا اصليا لقوله عليه الصلوة والسلام تنكح المرأة لاربعة لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك ولكن مع هذا روى مسلم عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى تزوجت امرأة من الانصار قال فانظر اليها فان فى عين الانصار شيئا فعلم ان الترجيح للجمال لا بأس به اذا لم يكن الجمال مقصودا اصليا ۱۲۔

اللَّغَاتُ: قوله الا يامى مقلوب ايام جمع ايم لان فيعل لا يجمع على فعال اى ان اصله ذلك فقدمت الميم وفتحت للتخفيف فقلبت الياء الفالتحركها وانفتاح ما قبلهما وهو كل ذكر لا انثى معه و كل انثى لا ذكر معها بكرا او ثيبا وقيل الشيب لانه صلى الله عليه وسلم قابلها بالبكر فى قوله الايم احق بنفسها والبكر الخ وفيه انه يجوز ان يكون ذلك لقريظة اللقابلة ۱۳۔ قوله ان اردن اثر ان على اذا مع تيقن وجود الارادة اشارة الى ان هذه الارادة لو احتملت كان مؤثرا فى المنع فكيف اذا تيقن وتقييد النهى عن الاكراه بقوله ان اردن قيل ليس شرطا للنهى بل للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطا للنهى لم يلزم من عدمه جوازا لا كراه جواز ان يكون ارتفاع النهى بامتناع المنهى عنه قاله البيضاوى اى لان النهى انما يتصور اذا امكن المنهى عنه وقد امتنع فلا حاجة الى النهى لان المنهى عنه صار مباحا اقول وهو حسن لكن احسن منه ما فى الروح ان الاكراه يتصور ولو لم يردن التحصن ويكون الاكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزانى او لخصوص الزمان او لخصوص المكان او لغير ذلك من الامور المصححة للاكراه فى الجملة فالأمر سهل ان يقال انه للمحافظة على عادة من نزلت فيهم فافهم ۱۴۔

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيئُ وَلَوْ لَمْ تَلْسُهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعُوا يَدَكُنَّ فِيهَا أَسْمُهُ ۝ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۝ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۝ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۝ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ ۝ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ أَوْ كَظُلُمٍ فِي بَحْرٍ لَبِئْسَ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ۝ ظَلُمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْدِيرْهَا ۝ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ۝

اللہ تعالیٰ نور (ہدایت) دینے والا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اس کے نور (ہدایت) کی حالت عجیبہ ایسی ہے جیسے (فرض کرو) ایک طاق ہے (اور) اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قندیل میں ہے اور وہ قندیل طاق میں رکھا ہے اور وہ قندیل ایسا (صاف شفاف) ہے جیسے ایک چمکدار ستارہ ہو (اور) وہ چراغ ایک نہایت مفید درخت (کے تیل) سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون کا (درخت) ہے جو (کسی آڑ کے) نہ پورب رخ ہے اور نہ پچھم رخ ہے اس کا تیل (اس قدر صاف اور) سلگنے والا ہے کہ اگر اس کو آگ بھی نہ چھوئے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا اور جب آگ بھی لگ گئی تب تو نور علی نور ہے اور اللہ اپنے (اس نور ہدایت) تک جس کو چاہتا ہے راہ دے دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ لوگوں (کی ہدایت) کے لئے (یہ) مثالیں بیان فرماتا ہے اور اللہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔ وہ ایسے گھروں میں (عبادت کرتے) ہیں جن کی نسبت اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جائے اور ان میں اللہ کا نام لیا جائے ان میں ایسے لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی (نمازوں میں) بیان کرتے ہیں جن کو اللہ کی یاد سے اور (بالخصوص) نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے نہ خیر غفلت میں ڈالنے پاتی ہے اور نہ فروخت (اور) وہ ایسے دن (کی دارو گیر) سے ڈرتے رہتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں الٹ جائیں گی انجام ان لوگوں کا یہ ہوگا کہ اللہ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا (یعنی جنت) اور (علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بے شمار دے دیتا ہے اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے ایک چمیل میدان میں چمکتا ہواریت کہ پیاسا (آدمی) اس کو (دور سے) پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو (جو سمجھ رکھا تھا) کچھ بھی نہ پایا اور قضا الہی کو پایا سو اللہ تعالیٰ نے اس (کی عمر) کا

حساب اس کو برابر برابر چکا دیا (یعنی عمر کا خاتمہ کر دیا) اور اللہ تعالیٰ دم بھر میں حساب (فیصلہ کر دیتا ہے یا وہ ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر میں اندرونی اندھیرے کہ اس کو ایک بڑی کبر نے ڈھنک لیا ہو اس (لہر) کے اوپر دوسری لہر اس کے اوپر بادل (ہے غرض) اوپر تلے بہت سے اندھیرے ہی اندھیرے ہیں کہ اگر (کوئی ایسی حالت میں) اپنا ہاتھ نکالے اور دیکھنا چاہے تو دیکھنے کا احتمال بھی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور (ہدایت) نہ اس کو (کہیں سے بھی) نور نہیں (میسر ہو سکتا)۔

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اس سورت میں کئی قسم کے مضامین مذکور ہوئے ہیں۔ اول احکام جن میں سے عملیات تو زیادہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور کچھ آگے آتے ہیں اور عملیات کچھ اوپر مذکور ہوئے ہیں مثل بعض احوال معاد شہادت جو ارج و عذاب عظیم کو قصہ افک کے تبعاً ہی سہی اور زیادہ آگے آتے ہیں مثل تفصیل توحید دوم بعض قصص جیسا اوپر قصہ افک آیا ہے۔ سوم موعظت یعنی ترغیب و ترہیب یہ اوپر بھی آیا ہے اور آگے آیت آئندہ میں بھی آوے گا بلکہ مجموعہ قرآن ان ہی مضامین سے مشغول ہے پس ان مضامین کو بیان کر کے آگے اس سورت کے یا بقول بعض تمام قرآن کے نزول پر اپنا امتنان بندوں پر بیان فرماتے ہیں۔

امتنان بنزول ہدایت نامہ ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿اور ہم نے﴾ (تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے اس سورت میں یا قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے) تمہارے پاس کھلے کھلے احکام (علیہ و عملیہ) بھیجے ہیں اور جو لوگ تم سے پہلے گزرے ہیں اُن کی (یا اُن کی سی) بعض حکایات اور خدا سے ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں (بھیجی ہیں)۔ ف: اگر قرآن مراد ہے تب تو اس کا اشتمال قصص سابقہ پر ظاہر ہے اور اگر یہی سورت مراد ہے تو توجیہ کلام کی بخلاف مضاف ہے یعنی مثلاً من جنس امثال الذین الخ جس کا ترجمہ بندہ نے بین القوسین یہ کیا ہے کہ اُن کی سی مراد اس سے قصہ عائشہ کا ہوگا کہ مشابہ قصہ حضرت یوسف علیہ السلام و حضرت مریم علیہا السلام کے ہے کہ اُن حضرات کو بھی تہمت لگائی گئی تھی۔ اور احکام اور ترغیب و ترہیب پر اشتمال قرآن کا اور سورت کا دونوں امر ظاہر ہیں۔ لِحْظٍ: اوپر اور اسی طرح آگے بھی مضامین ہدایت آگئیں ارشاد فرمائے ہیں اور آیت سابقہ لَقَدْ أَنْزَلْنَا الخ میں تمام سورت یا تمام قرآن بلکہ عند التامل تمام تروجی کا (متلو یا غیر متلو جلی ہو یا خفی ہو لان جمیعہ منزل من اللہ معنی و حکما فشمیل الادلۃ الاربعۃ للشرع موجب ہدایت ہونا اجمالاً بیان فرمایا ہے چونکہ بعض اُس کو قبول کر کے مہتدی ہوتے ہیں اور بعضے قبول نہ کرنے سے ضال رہتے ہیں اس لئے آگے آیت نور میں توضیح و تمکین فی الذہن کے لئے ہدایت اور ضلالت کی مثال اور اہل ہدایت و اہل ضلالت کا حال اور مآل بیان فرماتے ہیں۔

آیت نور در تمثیل ہدایت و فجور و تفصیل حال مؤمن و کفور: اَللّٰهُ نُورٌ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ﴿الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ لَّحَدٌ يَّجْعَلُ اللّٰهُ لَهٗ نُورًا فَمَا لَہٗ مِنْ نُورٍ ﴿اللہ نور﴾ (ہدایت) دینے والا ہے آسمانوں (میں رہنے والوں) کا اور زمین (میں رہنے والوں) کا (یعنی اہل آسمان و زمین میں جن کو ہدایت ہوئی ہے ان سب کو اللہ ہی نے ہدایت دی ہے اور مراد آسمان و زمین سے کل عالم ہے پس جو مخلوقات آسمانوں و زمین سے باہر ہے وہ بھی داخل ہو گئی جیسے حملۃ العرش) اُس کے نور (ہدایت کی حالت عجیبہ ایسی ہے جیسے) (فرض کرو) ایک طاق ہے (اور) اُس میں ایک چراغ (رکھا) ہے (اور) وہ چراغ (خود طاق میں نہیں رکھا بلکہ) ایک قندیل میں ہے (اور قندیل طاق میں رکھا ہے اور) وہ قندیل ایسا (صاف شفاف) ہے جیسا ایک چمک دار ستارہ ہو (اور) وہ چراغ ایک نہایت مفید درخت (کے تیل) سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون (کا درخت) ہے جو (کسی آڑ کے) نہ پورب رخ ہے اور نہ (کسی آڑ کے) پچھم رخ ہے (یعنی نہ اُس کی جانب مشرقی میں کسی درخت یا پہاڑ کی آڑ ہے کہ اول نہار میں اس پر دھوپ نہ پڑے اور نہ اس کی جانب غربی میں کوئی آڑ ہے کہ آخر نہار میں اس پر دھوپ نہ پڑے بلکہ کھلے میدان میں ہے جہاں تمام دن دھوپ رہتی ہے ایسے درخت کا روغن بہت لطیف اور صاف اور روشن ہوتا ہے اور) اس کا تیل (اس قدر صاف اور سلگنے والا ہے کہ) اگر اس کو آگ بھی نہ چھوئے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اُٹھے گا (اور جب آگ بھی لگ گئی تب تو) نور علی نور ہے (یعنی ایک تو اس میں خود قابلیت نور کی اعلیٰ درجہ کی تھی پھر اوپر سے فاعل یعنی نار کے ساتھ اجتماع ہو گیا اور پھر اجتماع بھی ان کیفیات کے ساتھ کہ چراغ قندیل میں رکھا ہو جس سے بالمشاہدہ چمک بڑھ جاتی ہے۔ اور پھر وہ ایسے طاق میں رکھا ہو جو ایک طرف سے بند ہے ایسے موقع پر شعاعیں ایک جگہ سمٹ کر بہت تیز روشنی ہوتی ہے اور پھر تیل بھی زیتون کا جو مزید اشتراق و قلت دخان میں مشہور ہے تو اس قدر تیز روشنی ہو گئی جیسے بہت سے روشنیاں جمع ہو گئی ہوں اس کو نور علی نور فرمایا۔ یہاں مثال ختم ہو گئی۔ پس اسی طرح مؤمن کے قلب میں اللہ تعالیٰ جب نور ہدایت ڈالتا ہے تو روز بروز اس کا انشراح قبول حق کے لئے بڑھتا چلا جاتا ہے اور ہر وقت احکام پر عمل کرنے کے لئے تیار رہتا ہے گو بالفعل بعض احکام کا علم بھی نہ ہوا ہو کیونکہ علم تدریجاً حاصل ہوتا ہے جیسا وہ تیل قبل مس نار اشتعال کے لئے مستعد تھا اور جب اس کو علم حاصل ہوتا ہے تو نور عمل یعنی عزم علی العمل کے ساتھ جو کہ ایک حال رفیع ہے نور علم بھی منضم ہو جاتا ہے جس سے وہ فوراً ہی قبول کر لیتا ہے پس عمل و علم جمع ہو کر نور علی نور صادق آ جاتا ہے اور یہ نہیں ہوتا کہ علم احکام کے بعد اس کو کچھ تامل و تردد ہو کہ اگر موافق نفس کے پایا تو قبول کر لیا ورنہ رد کر دیا۔ اس انشراح اور نور کو دوسری آیت میں بیان فرمایا ہے: اَقْمِنُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فَہُوَ عَلٰی نُورٍ مِّنْ رَّیِّہٖ ﴿الزمر: ۲۲﴾ اور ایک جگہ فرمایا ہے: فَمَنْ یُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ یَّہْدِیْہٖ یَشْرَحْ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ ﴿الانعام: ۱۲۶﴾ یہ تقریر تشبیہ کی ہے اور مشبہ بہ مذکور سے زیادہ نورانی چیز سے تشبیہ اس لئے نہیں دی کہ یہ مشبہ بہ مالوف اور معقاد اور ہر

وقت مستعمل ہونے کی وجہ سے زیادہ حاضر فی الذہن اور اکثر مخاطبین کے جاننے کی وجہ سے قریب الفہم تھا دوسرے مشہ بہ میں یہ بات نہیں اور مشہ بہ میں بڑی بات واضح ہونا ہے گو اقویٰ نہ ہو غرض نور ہدایت البیہ کی یہ مثال ہے اور (اللہ تعالیٰ اپنے (اس) نور (ہدایت) تک جس کو چاہتا ہے راہ دے دیتا ہے) اور پہنچا دیتا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ کفار بوجہ عدم تعلق مشیت کے معذور ہیں بلکہ مقصود امتنان ہے اہل ہدایت پر کہ اللہ کا احسان مانیں اسی کی توفیق سے ہدایت پائی ہے نیز اشارہ ہے اس طرف کہ حق تعالیٰ سے ہدایت کے ملتی رہیں اپنی سعی کو مدار کار نہ سمجھیں) اور (ہدایت کی جو یہ مثال دی گئی اسی طرح قرآن میں بہت سی مثالیں بیان کی گئی ہیں تو اس سے بھی لوگوں کی ہدایت ہی مقصود ہے اسی لئے (اللہ تعالیٰ لوگوں (کی ہدایت) کے لئے (یہ) مثالیں بیان فرماتا ہے) تاکہ مضامین معقولہ مثل امور محسوسہ کے قریب الی الفہم ہو جاویں) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے (اس لئے جو مثال افادہ مقصود کے لئے کافی اور جس میں اغراض مثال کے پورے مرعی ہوں اسی کو اختیار کرتا ہے مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ مثالیں بیان کرتا ہے اور وہ مثال نہایت مناسب ہوتی ہے تاکہ خوب ہدایت ہو اور یہ ہدایت جو ضرب الامثال پر مرتب ہے عامہ ہے اور پھدی اللہ میں ہدایت خاصہ ہے اسی لئے وہاں من یشاء کے ساتھ متعلق ہے اور یہاں جمیع ناس کے لئے پس باہم تعارض نہیں یہ تو بیان ہو ہدایت اور اس کے تعلق کا محل مشیت کے ساتھ آگے اہل ہدایت کا حال بیان فرماتے ہیں کہ (وہ ایسے گھروں میں (جا کر عبادت کرتے) ہیں جن کی نسبت اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جاوے اور ان میں اللہ کا نام لیا جاوے) مراد ان گھروں سے مسجدیں ہیں اور ان کا ادب یہ کہ ان میں جنبی و حائض داخل نہ ہو اور ان میں کوئی نجس چیز داخل نہ کی جاوے وہاں غل نہ چایا جاوے دنیا کے کام اور باتیں کرنے کے لئے وہاں نہ بیٹھیں بدبو کی چیز کھا کر ان میں نہ جاویں وغیر ذلک غرض) ان (مسجدوں) میں ایسے لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی (نمازوں میں) بیان کرتے ہیں (یعنی پانچوں نمازیں ادا کرتے ہیں صبح کی نماز غدو میں آگئی اور چار نمازیں آصال میں آگئیں کیونکہ آصال کہتے ہیں آفتاب ڈھلنے سے لے کر تمام رات تک) جن کو اللہ کی یاد (یعنی بجا آوری احکام) سے (جس وقت کے متعلق جو حکم ہو) اور (بالخصوص) نماز پڑھنے سے اور زکوٰۃ دینے سے (کہ یہ احکام فرعیہ میں سب سے معظم ہیں) نہ خرید غفلت میں ڈالنے پاتی ہے اور نہ فروخت (اور باوجود امتثال اوامر کے ان کی یہ حالت ہے کہ وہ ایسے دن (کی دارو گیر) سے ڈرتے رہتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سے آنکھیں الٹ جاویں گی) جیسا دوسری آیت میں ہے: یوتون ما اتوا وقلوبہم انہم الی ربہم راجعون۔ اور مقصود اس سے اہل نور ہدایت کے اوصاف و اعمال کا بیان فرماتا ہے اور آگے مال کا ذکر ہے کہ (انجام (ان لوگوں کا) یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا) (یعنی جنت) اور (علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا (جزا وہ جس کا وعدہ مفصل ہے اور زیادہ وہ جس کا مفصل وعدہ نہیں گواہی ہے مجمل عنوانوں سے ہوا ہو جیسے یزیدہم یا للذین احسنوا الحسنی و زیادۃ) اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بیشمار (یعنی بہ کثرت سے) دے دیتا ہے (پس ان لوگوں کو جنت میں اسی طرح بے شمار دے گا اور مساجد کی قید رجال کے اعتبار سے ہے اور نساء کے لئے صرف مدار یہ اعمال ہیں اور حدیث سے ان کی نماز کے لئے گھروں کا افضل ہونا ثابت ہے وہی بجائے مسجد کے ہیں یہاں تک تو ہدایت اور اہل ہدایت کا بیان تھا آگے ضلالت اور اہل ضلالت کا ذکر ہے یعنی اور جو لوگ کافر (اور اہل ضلال اور نور ہدایت سے دور) ہیں ان کے اعمال (بوجہ کافروں کی دو قسمیں ہونے کے دو مثالوں کے مشابہ ہیں کیونکہ ایک قسم تو وہ کفار ہیں جو معاد کے قائل ہیں اور اپنے بعض اعمال پر یعنی جو بزم ان کے حسناات ہیں تو قے جزائے آخرت کی رکھتے ہیں اور دوسری قسم وہ کفار ہیں جو معاد ہی کے منکر ہیں پس قسم اول کفار کے اعمال تو) ایسے ہیں جیسے ایک چنیل میدان میں چمکتی ہوئی ریت کہ پیاسا (آدمی) اس کو (دور سے) پانی خیال کرتا ہے (اور اس کی طرف دوڑتا ہے) یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو (جو سمجھ رکھا تھا) کچھ بھی نہ پایا اور (غایت پیاس پھر نہایت پیاس سے جو جسمانی اور روحانی صدمہ پہنچا اور اس سے تڑپ تڑپ کر مر گیا تو یوں کہنا چاہئے کہ بجائے پانی کے) قضاء الہی کو پایا سو اللہ تعالیٰ نے اس (کی عمر) کا حساب اس کو برابر سرابر چکا دیا (اور بیباق کر دیا یعنی عمر کا خاتمہ کر دیا) اور اللہ تعالیٰ (جس چیز کی میعاد آ جاتی ہے اس کا) دم بھر میں حساب (فیصل) کر دیتا ہے (اس کو کچھ بکھیرا نہیں کرنا پڑتا کہ دیر لگے اور میعاد سے کچھ بھی توقف ہو جاوے پس یہ مضمون ایسا ہے جیسا دوسری جگہ ارشاد ہے: اِنَّ اَجَلَ اللّٰہِ اِذَا جَآءَ لَا یُؤَخَّرُ [سوح : ۱۰] وَقَوْلہٗ : وَلَکِنْ یُؤَخَّرُ اللّٰہُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُہَا [الماعون : ۱۱] حاصل اس مثال کا یہ ہوا کہ جیسے یہ پیاسا ریت کو ظاہری چمک سے پانی سمجھا اسی طرح یہ کافر اپنے اعمال کو ظاہر صورت سے مقبول اور حسن اور مشرف آخرت سمجھا اور جیسا وہ پانی نہیں اسی طرح یہ اعمال بوجہ فقدان شرط قبول یعنی ایمان کے مقبول اور نافع نہیں ہیں اور جیسا وہاں جا کر اس پیاسے کو حقیقت معلوم ہوئی اسی طرح اس کو آخرت میں پہنچ کر حقیقت معلوم ہوگی اور جس طرح یہ پیاسا اپنی توقع کے غلط ہونے سے متحسر اور خائب ہو کر مر گیا اسی طرح یہ کافر بھی اپنی توقع کے غلط ہونے سے خسر ہو گیا اور ہلاکت ابدی یعنی عقاب جہنم میں مبتلا ہوگا ایک قسم کی مثال تو یہ ہوئی آگے دوسری قسم کے کافروں کے اعمال کی مثال ہے (یعنی) یا وہ (اعمال باعتبار خصوصیت قسم دوم کے) ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر کے اندر نی اندھیرے (جن کا سبب غایت قعر ہے اور پھر یہ) کہ اس (سمندر کے اصلی سطح) کو ایک بڑی لہر نے ڈھانک لیا ہو (پھر وہ لہر بھی اکیلی نہیں بلکہ) اس (لہر) کے اوپر دوسری لہر (ہو پھر) اس کے اوپر بادل (ہو جس سے

ستارہ وغیرہ کی روشنی بھی نہ پہنچتی ہو غرض) اوپر تلے بہت سے اندھیرے (یہی اندھیرے) ہیں کہ اگر ایسی حالت میں کوئی آدمی دریا کی تہ میں اپنا ہاتھ نکالے (اور اس کو دیکھنا چاہے) تو (دیکھنا تو درکنار) دیکھنے کا احتمال بھی نہیں (اس مثال کا حاصل یہ ہے کہ یہاں بوجہ انکار معاد کے وہی نور بھی نہیں بلکہ واقعی ظلمت بھی ہے کہ اس کے اعمال اس کو نافع نہیں اور خیالی ظلمت بھی کہ خود بھی ان اعمال کے غیر نافع ہونے کا اعتقاد اور اعتراف کر رہا ہے گوئی اس کا انکار معاد ہی ہو بہر حال اس شخص کے پاس اپنے اعمال کے باب میں کوئی معتد بہ دل خوش کن بات نہیں جیسا مشہ بہ میں ظلمت ہی ظلمت ہے کہ اول تو دریا گہرا کہ اس کے قعر میں اندھیرا ہوتا ہی ہے پھر جب امواج کا تلاطم ہو تو اور اندھیرا بڑھے گا پھر اوپر سے بادل گھٹا بھی ہو تو اندھیرے کا کچھ ٹھکانا ہی نہ رہے گا خصوصاً اس شخص کے لئے جو دریا کی بھی تہ میں ہو ہاتھ کی تخصیص اس لئے کہ اول تو انسان سے خود بہت نزدیک ہے پھر جتنا نزدیک کرنا چاہو نزدیک ہو سکتا ہے یہ بات دوسرے اعضاء میں نہیں جب یہی نظر نہ آیا تو دوسری چیز تو بدرجہ اولیٰ نظر نہ آوے گی اور اس جملہ سے ظلمت کا نقشہ پیش کرنا مقصود ہے مطلب یہ کہ جیسا مشہ بہ میں ظلمت ہی ظلمت ہے اور اس مشہ بہ میں لیل کی قید نہیں ہے کیونکہ اس مجموعہ مفروضہ میں تو نہار بھی لیل ہی ہوگا اور اگر اس قرینہ سے کہ مقصود بیان ہے شدت ظلمت کا لیل کی قید بھی معتبر کر لی جاوے تو ممکن ہے اور مراد ان اعمال سے وہ اعمال ہیں جن کو یہ عالمین خیر سمجھتے ہیں کیونکہ احتمال شرہ مطلوبہ کا انہی میں ہو سکتا ہے نیز ذکر مؤمنین میں بھی اعمال حسنہ کا ذکر تھا پس یہ بھی قرینہ ہے کہ ہر فریق کے ایک ہی جنس کے اعمال کا بیان ہو کہ موازنہ پورا معلوم ہو اور اعمال شر میں تو نفی نفع پر سب کا اتفاق ہے اور اس فریق اخیر کے اعمال میں جو شرہ کو معتد بہ کے ساتھ مقید کیا گیا وجہ اس کی یہ ہے کہ ایسے لوگ بھی دنیا میں ترقی مال و جاہ کی غرض سے ایسے اعمال کیا کرتے ہیں لیکن وہ بوجہ اعتراف فنا کے معتد بہ نہیں) اور (آگے تذیل میں اعمال کفار کے ایسے مظلم ہونے کی وجہ فرماتے ہیں یعنی) جس کو اللہ ہی نور (ہدایت) نہ دے اس کو (کہیں سے بھی) نور نہیں (میسر ہو سکتا پس ان لوگوں کو چاہئے تھا کہ اتباع احکام الہیہ کا ارادہ کرتے تو اللہ تعالیٰ حسب عادت کہ عزم کے بعد فعل پیدا کر دیتا ہے ان کو نور ہدایت دیتا مگر انہوں نے اعراض کیا تو تاریکیوں میں رہ گئے کہیں سے بھی سہارا نہ لگا)۔ **ف** تشبیہ نور ہدایت کی تقریر کے اخیر میں جو احقر نے کہا ہے کہ مشہ بہ کا توئی ہونا ضرور نہیں اس کو مدارک میں اس طرح تعبیر کیا ہے ضرب المثل یکون بدنی محسوس معهود لا بعلى غیر معاین ولا معهود اور اس کے مناسب ایک دلچسپ حکایت لکھی ہے کہ جب ابو تمام نے مامون الرشید کی مدح میں یہ شعر پڑھ لیا اقدم عمرو فی سماحة حاتم۔ فی حلم احنف فی ذکاء اباس۔ تو کسی نے اعتراض کیا کہ خلیفہ تو ان لوگوں سے بڑھ کر ہیں جن کے ساتھ تم نے مثال دی ہے ابو تمام نے فی البدیہہ جواب میں کہا لا تنکروا ضربی له من دونه۔ مثلاً شرودا فی الندی والباس۔ فالله قد ضرب الاقل لنوره۔ مثلاً من المشکوة والنبراس آہ اوپر نور ہدایت اور ظلمت ضلالت کا بیان تھا اور اس سے اوپر متعدد احکام عملیہ کا ذکر تھا آگے دلائل تو حید والوہیت کا ذکر ہے جو کہ احکام علیہ سے ہے اولوہیت بمعنی معبودیت کو اگر اعتقاد و عمل کے لئے عام لیا جاوے تو احکام عملیہ سے بھی اس میں تعرض ہوگا جیسا بسبح الہ سے یہ ہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ اور مخلوقات تو اس کی عبادت ارادہ کریں گو بعض ہی سہی اور انسان نہ کرے خیر علیم بما یفعلون میں وعید کی طرف اشارہ ہے اور ان سب احکام علیہ و عملیہ کے قبول و عدم قبول کا ہدایت و ضلالت ہونا ظاہر ہے۔

تَرْجَمَ الْمَسْأَلُ السَّلَاقُ: قولہ تعالیٰ: **اِنَّهُ نُوْرٌ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** امام غزالی نے نور کی تفسیر ظاہر بنفسہ و مظہر لغیرہ سے کر کے اس کا مصداق وجود کو ظہرایا ہے تو **نُوْرٌ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** کے معنی وجود السموات والارض ہوئے اور حاصل مسئلہ وحدۃ الوجود کا یہی ہے۔ قولہ تعالیٰ: **مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ اَلْخِ** مشکوۃ اشارہ مؤمن مخلص کے جوف کی طرف اور زجاجہ قلب کی طرف اور مصباح نور قلب کی طرف اور شجرہ زیتونہ وحی و قرآن کی طرف جس سے قلب منور ہے اور جو کہ باعتبار اصل کے عالم غیب میں سے ہونے کے سبب مقید بالجہت نہیں اور وہ غایت وضوح سے بدون ایضاح ظاہر ہوا چاہتا ہے اور ایضاح سے اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: **فِي بُيُوتٍ اٰذَنَ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ** الخ بقول ابو حبان بیوت عام ہے مساجد اور مدارس اور خانقاہوں کو اور رفع سے مراد ان کی تعظیم قدر پس اس بناء پر اس میں خانقاہوں کی فضیلت ہے جو ذکر کے لئے ہے جو ذکر کے لئے موضوع ہیں اور ان کی تعظیم قدر یہ ہے کہ ان کا حق ادا کیا جاوے یعنی جس غرض کے لئے وہ موضوع ہیں وہ عمل میں لائی جاوے۔ قولہ تعالیٰ: **رَجَالٌ لَا تُلٰٓئِيْهِمْ تِجَارَةٌ** الخ یہ اصل ہے بلکہ یادداشت و خلوت و راجحمن کی۔ قولہ تعالیٰ: **اَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ** الخ یہی حالت ہے مغرورین طریق کی کہ اپنے اعمال کو حقائق سمجھتے ہیں حالانکہ وہ محض خیالات ہیں جن کی حقیقت امتحان یا موت کے وقت معلوم ہو جاتی ہے۔ قولہ تعالیٰ: **وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ اِلٰهًا** الخ یہ اصل ہے اس کی کہ جس میں استعداد نہیں اس میں فعل نہیں۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر المنثور بسندہ عن ابن عباس مثل نوره الذی اعطاه المؤمن وعنه نور السموات والارض قال ہادی اهل السموات والارض وعنه نور علی نور یعنی بذلك ايمان العبد وعمله۔ وعن قتادة فی قوله لا شرقية ولا غربية قال لا یفی علیہا ظل شرقی ولا غربی کنا نتحدث انها صاحبة الشمس وهو اصفی الزيت واطیبه واعذبه وعن مجاهد نور علی نور قال النار علی الزيت

جاورته رد عن ابن عباس في قوله لا شرقية قال شجرة لا يظلمها كهف ولا جبل ولا يواربها شيء وهو اجود لزيتها وعن ابن عباس يقول كما يكاد الزيت الصافي يضي قبل ان تمسه النار واذا امسته ازداد ضوء على ضوئه كذلك يكون قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان ياتيه العلم فاذا اتاه العلم ازداد هدى ونور على نور وعن الحسن في قوله (الى قوله تعالى) اذن الله ان ترفع يقول ان تعظم بذكره يسبح يصلى له فيها - وعن ابن عباس في قوله كسر اب الآية قال فلما اتاه لم يجده شيئا وقبض عند ذلك ۱۲-

فوائد مختلطة من ابواب شتى: روى فيها ترتيب اجزاء الآية لا ترتيب الفنون ليكون ايسر للتلقى وهي باجمعها مأخوذة من الكبير والروح والخازن والمدارك والواردات القلبية - الاولى قوله نور السموات هذا الحمل كزبد عدل اى ذو عدل اى هو ذو نور بمعنى منور وهادى - الثانية المراد بالنور الهدى - الثالثة السموات بتقدير مضاف اى اهل السماوات - الرابعة المراد بالسموات والارض جميع العالم لان المتقابلين يراد باطلاقهما عموم افراد جنسهما كما فى بكرة واصيل يراد به جميع الاوقات وتخصيصهما لكونهما مقر اكثر المأمورين - الخامسة المثل القصة العجيبة الشأن - السادسة مثل نوره الاضافة للافضة - السابعة المشكوة الكوة لغير النافذة فى الجدار - الثامنة التقدير كنور مشكوة - التاسعة درى منسوب الى الدر اى مشابه له فى الصفا - العاشرة فى اعادة المصباح والزجاجة معرفين اثر سبقهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدها مع انتظام الكلام بان يقال كمشكوة فيها مصباح فى زجاجة كانها كوكب درى من تفخيم شانهما ورفع مكانتهما بالتفسير اثر الابهام والتفصيل بعد الاجمال وبائبات ما بعدهما لهما بطريق الاخبار المنبئ عن القصد الاصلى دون الوصف المنبئ عن الاشارة الى الثبوت فى الجملة ما لا يخفى - الحادية عشر لم يشبه الزجاجة بالشمس ولا بالقمر لانهما وقت الانكساف يريان مظلمين بخلاف الكوكب فانه لا يرى وقت الانكساف واذا روى نور انا مشرقيا - الثانية عشر يوقد صفة المصباح - الثالثة عشر من شجرة ابتدائية اى يتدا ايقاد المصباح من شجرة - الرابعة عشر مبركة اى كثيرة المنافع لان الزيت يسرج به ويدهن به ويؤتمد به وايضا فيه منافع وبركات معنوية حص الشارع على تحصيلها - الخامسة عشر زيتونة بدل من شجرة - السادسة عشر فى ابهام الشجرة ثم تفسيرها بالزيتون من الفخامة ما لا يخفى - السابعة عشر لا شرقية صفة لزيتونة الثامنة عشر لا شرقية ولا غربية معناه ضاحية للشمس لا يظلمها جبل ولا شجر لان المخاطة يفسد ثمرها التاسعة عشر يكاد صفة لثانية لزيتونة العشرون يكاد حفظ به صدق لكلام - الحادية والعشرون الزيت دهن الزيتون - الثانية والعشرون نور خبر مبتدا مقدر اى هو - الثالثة والعشرون ثم التمثيل على قوله نور على نور وهذا التشبيه ليس من تشبيه الاجزاء بالاجزاء - الرابعة والعشرون يهدى الله لنوره الاظهار فى مقام الاضمار لزيادة تقريره وتاكيد فخامته الذاتية بفخامته المنافية الناشئة من اضافة الى ضميره عز وجل وان اشكل عليك ان النور اذا كان هو الهداية فمعنى الآية يهدى الله الى هدايته ولا يفهم له محصل فازحه بان النور هو الهداية بمعنى الايمان وآثار والهداية اليه التوفيق له فتغابر فافهم - الخامسة والعشرون قوله فى بيوت متعلق بمقدر اى يسبحون دل عليه ما سياتى يسبح الى رجال - السادسة والعشرون اذن اى امر والنكته فى التعبير به الايدان بانهم كانهم منتظرون للامر من قبل ان يومروا وكانهم يصدد ان يعملوا لكنهم لا يعملون لاحتمال النهى فلما امروا كان كانهم اذنوا اى رفع عنهم احتمال النهى - السابعة والعشرون قوله ترفع اى تعظم او تبني من قوله تعالى اذ يرفع ابراهيم القواعد لا من الرفع بمعنى البناء الشامخ والمشيد - الثامنة والعشرون قوله يذكر هذا عام فى العبادات كلها وكذا ما سياتى من قوله عن ذكر الله التاسعة والعشرون قوله يسبح المراد به الصلوة - الثلثون التسبيح يتعدى بنفسه وباللام الحادية والثلثون فى قراءة يسبح مبني للمفعول فيدل على الفعل المنسوب الى رجال - الثانية والثلثون قوله تجارة هو عام لغة لكنه بقرينة المقابلة اريد به الشراء ثم صرح بذكر البيع اشارة الى ان الشراء فيه الربح الموهوم والبيع يكون فيه الربح بالفعل غالبا فلما لم يلهم بيع يتحقق فيه الربح فكيف يلهمهم ما يتوقع فيه بلا تحقق ۱۲ - الرابعة والثلثون قوله لا تلهيهم هذا يتحقق بطريقين احدهما لا يتجرون فيتلهون والثانى انهم مع التجارة لا يتلهون فالمدح على عدم الالهاء ولا يراد منه مدح التجارة الخامسة والثلثون قوله اقام الصلوة تخصيص بعد تعميم السادسة والثلثون تنقلب تفصيله فى آية اخرى تشخص فيه الابصار الى قوله وافندتهم هواء وقوله اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين السابعة

والثلثون قوله القلوب يراد به الجنس لان بعضهم آمنون الثامنة والثلثون ليجزيهم اللام للصيرورة والعاقبة التاسعة والثلثون احسن ما عملوا بتقدير جزاء بعد احسن والتقدير احسن جزاء ما عملوا فلا يرد ان الجزاء لا يختص بالاحسن بل بعمه والاحسن ويمكن ان يقال ان فيه اشارة الى ان كل اعمالهم يجعل كانه احسن الاربعون قوله يرزق من يشاء في هذا نوع ايماء الى انهم ممن شاء الله تعالى ان يرزقهم لتعبيره تعالى عنهم بعين هذا العنوان في قوله يهدي الله لنوره من يشاء الحادية والاربعون قوله الظمان تخصيص الظمان لحسرتة على كذب رجاءه الثانية والاربعون قوله شيئا اي مما يحسبه والا فالسراب ايضا شي الثالثة والاربعون قوله وجد الله اي قضاء الله وهذا في الدنيا ومن تمام المشبه به ولا بعد في حذف المضاف لان المفسرين باجمعهم متفقون على ذلك وان اختلف المضاف حيث قالوا عقاب الله الرابعة والاربعون قوله او كظلمت او للتنويع والتقسيم لان الكفار قسمان الخامسة والاربعون قوله لجى بمعنى عميق منسب الى اللج وهو معظم الماء السادسة والاربعون قوله من فوقه سحب في هذه العنوان ايماء الى غاية تراكم الامواج وتضاعفها حتى كانها بلغت السحاب السابعة والاربعون ظلمت اي هي ظلمات وهو المقابل لقوله نور على نور الثامنة والاربعون قوله اذا اخرج اي من ابتلى به واضماره من غير ذكر لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ومعنى اخرج اخرجها من حيث كانت فيه من قبل من الثوب او شئى آخر او مكان بعيد من مكان اتى بها فيه من بعد التاسعة والاربعون قوله ومن لم يجعل مقابل لقوله يهدي الله لنوره من يشاء۔

اللَّخَائِفُ: مبيئت من بين بمعنى تبين وفي قراءة مبيئات للمفعول المثل القصة العجيبة۔

الْبَلَاغَةُ: للمتقين التخصيص باعتبار الانتفاع ۱۲۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُۥ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالطَّيْرُ صٰفَّٰتٌ ۚ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ۗ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝۷۱ وَيَلِلّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَ اِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝۷۲ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنْ السَّمَآءِ مِنْ جِبَالٍ فِيْهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَآءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَّنْ يَشَآءُ ۚ يَكَادُ سَنَآبِرُ۫هٖ يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۚ يُقَلِّبُ اللّٰهُ الْاَيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولِي الْاَبْصَارِ ۝۷۳ وَاللّٰهُ ۙ اَكْتَمَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّآءٍ فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّشْرِىْ عَلَى بَطْنِهٖ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّشْرِىْ عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّشْرِىْ عَلَى اَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۷۴

(اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں ہوا کہ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ کہ آسمانوں میں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں اور (بالخصوص) پرند جو پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں سب کا اپنی اپنی دعا اور اپنی تسبیح معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے اور اللہ ہی کو حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی طرف (سب کو) لوٹ کر جانا ہے۔ کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ (ایک بادل کو دوسرے بادل کی طرف) چلتا کرتا ہے (اور) پھر اس بادل (کے مجموعہ) کو باہم ملا دیتا ہے پھر اس کو تہہ بہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اس (بادل) کے بیچ میں سے نکلتی ہے اور اسی بادل سے یعنی اس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اولے برساتا ہے پھر ان کو جس (کی جان پر یا مال پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو ہٹا دیتا ہے اور اس بادل کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس نے اب بینائی لی (اور نیز) اللہ تعالیٰ رات اور دن کو (بھی) بدلتا رہتا ہے اس (سب مجموعہ) میں اہل دانش کے لئے استدلال کا موقع ہے اور اللہ تعالیٰ (ہی) نے ہر چلنے والے جاندار کو (بری ہو یا بحری) پانی سے پیدا کیا ہے پھر ان میں بعض تو وہ جانور ہیں جو اپنے پیٹ کے تل چلتے ہیں اور بعض ان میں وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں اور بعض ان میں وہ ہیں جو چار (پیروں) پر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے بناتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ﴿۷۴﴾

تَفْسِيْر: دلائل توحید والوہیت ﴿۷۱﴾ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ (الی قولہ تعالیٰ) یَخْلُقُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ ﴿۷۲﴾ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ﴿۷۳﴾ (اے مخاطب) کیا تجھ کو (دلائل اور مشاہدہ سے) معلوم نہیں ہوا کہ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قالا جو بعض مخلوقات میں مشاہدہ بھی ہے خواہ حالاً جو کل مخلوقات میں بدالت عقل معلوم ہے) اور (بالخصوص) پرند (بھی) جو پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں (کہ ان کی دلالت علی وجود الصالح اور

زیادہ عجیب ہے کہ باوجود ان کے ثقل اجسام کے پھر بین المحيط والمركز کے ہوئے ہیں اور سب پرندوں کو اپنی اپنی دعائے (اور التجاء اللہ سے) اور اپنی تسبیح (وتقدیس کا طریقہ الہام سے) معلوم ہے اور (باوجود ان دلائل کے پھر بھی بعض توحید کو نہیں مانتے تو) اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے سب افعال کا پورا علم ہے (اس انکار و اعراض پر ان کو سزا دے گا) اور اللہ ہی کی حکومت ہے آسمانوں اور زمین میں (اب بھی) اور (انتہا میں بھی چنانچہ) اللہ ہی کی طرف (سب کو) لوٹ کر جانا ہے (اس وقت بھی حاکمانہ تصرف اسی کا ہوگا چنانچہ حکومت کا ایک اثر بیان کیا جاتا ہے وہ یہ کہ اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہیں کہ (اللہ تعالیٰ ایک) بادل کو (دوسرے بادل کی طرف) چلنا کرتا ہے (اور) پھر اُس بادل (کے مجموعہ کو) باہم ملا دیتا ہے پھر اُس کو تہ بہ تہ کرتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اُس (بادل) کے بیچ میں سے نکل (نکل کر آ) تی ہے اور اسی بادل سے یعنی اُس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اگلے برساتا ہے پھر اُن کو جس (کی جان پر یا مال) پر چاہتا ہے گراتا ہے (کہ اُس کا نقصان ہو جاتا ہے) اور جس سے چاہتا ہے اُس کو ہٹا دیتا ہے (اور اس کے جان و مال کو بچا لیتا ہے اور) اس بادل (میں سے بجلی بھی پیدا ہوتی ہے اور ایسی چمکدار ہے کہ اُس بادل) کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے گویا اُس نے اب بینائی لی (سو یہ بھی اُس کے تصرفات سے ہے اور نیز) اللہ تعالیٰ رات اور دن کو (بھی) بدلتا رہتا ہے (سو یہ بھی منجملہ تصرفات میں سے ہے) اس (سب مجموعہ) میں اہل دانش کے لئے استدلال (کا موقع) ہے (جس سے مضمون توحید اور مضمون لَعَلَّ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ پراستدلال کرتے ہیں) اور اللہ (ہی) کا یہ تصرف بھی ہے کہ اُس نے ہر چلنے والے جاندار کو (بری ہو یا بحری) پانی سے پیدا کیا ہے پھر ان (جانوروں) میں بعضے تو وہ (جانور) ہیں جو اپنے پیٹ کے بل چلتے ہیں (جیسے سانپ مچھلی) اور بعضے ان میں وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں (جیسے انسان اور پرندے جبکہ ہوا میں نہ ہوں) اور بعضے اُن میں وہ ہیں جو چار (پیروں) پر چلتے ہیں (جیسے مویشی اسی طرح بعضے زیادہ پر بھی اصل یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے بناتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پورا قادر ہے (اُس کو کچھ بھی مشکل نہیں)۔ ف: مخلوقات کی تسبیح کی تحقیق پارہ پانزدہم کے ربیع کے قریب آیت وان من شیء الا عندہ الخ کے ترجمہ اور فائدہ میں ملاحظہ کر لی جاوے اور جانوروں کا دعا کرنا اللہ تعالیٰ سے جس کا ذکر قد علم صلوتہ میں ہے حدیثوں میں وارد ہے مثلاً عالم بائمل کے لئے دعا کرنا۔ ایک نبی کے قصے میں آیا ہے کہ انہوں نے ایک چیونٹی کو بارش کی دعا کرتے ہوئے دیکھا تھا اور یُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِیْنِ سَآءٍ مَّعْنٰی سَحَابٍ ہے اور اس کے بڑے بڑے حصوں کو جبال فرما دیا چنانچہ محاورہ ہے کہ فلاں شخص کے پاس سونے کا پہاڑ ہے اور روح میں ابن مقبیل کا شعر منقول ہے۔ واكثر بیتنا شاعر ضربت له بطون جبال الشعر حتی تیسرا۔ اور اولاً جس سحاب سے گرتا ہے اس کا کثیر اور متکثف ہونا بوجہ غایت برودت کے جو سبب ہے اولاً پیدا ہونے کا ظاہر ہے اور دواب کی تکوین پانی سے پارہ ہفتدہم کے تیسرے رکوع کی آیت وجعلنا من الماء کل شیء حتی۔ اور تفسیر میں مفصلاً مذکور ہے۔ (ملخص: اوپر کی آیتوں میں دلائل توحید والوہیت بیان فرمائے ہیں آگے ان کی تعلیم پر لفظ انزلنا میں امتنان عام بوجہ اس کے کہ تنزیل عامہ ناس کے لئے ہے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق پر ویھدی الخ میں امتنان خاص فرماتے ہیں بوجہ اس کے خاص ہونے کے اہل ابتداء کے ساتھ جیسا آیت نور سے پہلے والی آیت میں اسی عنوان سے امتنان تھا پس یہ مضمون امتنان کا بعنوان خاص دونوں جگہ مضمون سابق کی تقریر و تاکید اور مضمون لاحق کی تمہید کے طور پر ہوگا چنانچہ اول موقع پر اس کی تقریر ارتباط آیت نور سے یہ امر واضح ہے اور یہاں بھی تاکید کی توجیہ تو تقریر ربط سے معلوم ہوگئی اور توجیہ تمہید آیت مابعد کے ربط سے ظاہر ہوا چاہتی ہے۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: کُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ اگر اس کو حقیقت پر محمول کیا جاوے جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو اس سے جمادات و حیوانات کیلئے بھی ادراک اور دعا و تسبیح کا اثبات ہوتا ہے اور اہل کشف اس میں کچھ بھی استبعاد نہیں سمجھتے۔

ملحقاً بآیۃ التبرجہ: ۱۔ قولہ فی الطیر بالخصوص اشارۃ الی توجیہ افراد الطیر بالذکر مع دخوله فی من فی السموت ولارض المرعی فیہ التغلیب ۲۔ قولہ فی کل قد علم سب پرندوں کو اشارۃ الی ان المضاف الذی عوض عنہ التنوین هو الطیر بقربۃ اسناد العلم الیہ لان وجودہ فی الجمادات غیر ظاہر وان کان واقعا والمناسب الاستدلال بما هو ظاہر ۳۔ قولہ فی صلوتہ دعا اشارۃ الی ارادة المعنی اللغوی ۴۔ قولہ بادل سے یعنی الخ اشارۃ الی ان من الغایۃ بدل من الاولی وہی للابتداء و اشارۃ الی کون الثالثۃ زائدۃ حیث لم یترجمھا ۵۔ اللغات: قولہ صفت فی القاموس بسط الطائر جناحیہ ۶۔ قولہ الودق الطرد البرد حب العمام کذا فی القاموس ۷۔ دابة التاء فیہ للنقل الی الاسمیۃ لالتانیث ۸۔

البلاغۃ: قولہ یؤلف بینہ اضاف من الی السحاب ولم یذكر معہ غیرہ و بین لا تكون مضافۃ الی جماعۃ او النین لان السحاب فی معنی جمع واحده صحابة کما فی الطبری ۹۔

لَقَدْ اَنْزَلْنَا اٰیٰتٍ مُّبٰیِّنٰتٍ وَاللّٰهُ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ۝ وِیَقُولُوْنَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُوْلِی وَاَطَعْنَا ثُمَّ یَقُوْلُ

فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ۚ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ وَيَتَّقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝

ہم نے (حق کے) سمجھانے والے دلائل نازل فرمائے ہیں اور (ان عام میں سے) جس کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے راہ راست کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور (یہ منافق) لوگ (زبان سے) دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لے آئے اور حکم مانا پھر اس کے بعد (موقع ظہور صدق دعویٰ پر) ان میں کا ایک گروہ سرتابی کرتا ہے اور یہ لوگ (دل میں) اصلاً ایمان نہیں رکھتے ہیں اور یہ لوگ جب اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف اس غرض سے بلائے جاتے ہیں کہ رسول ان کے (اور ان کے) خصوم کے) درمیان فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ پہلو تہی کرتا ہے اور اگر ان کا حق (کسی کی طرف واجب) ہو تو سر تسلیم خم کئے ہوئے آپ کے پاس چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں (کفر جازم کا) مرض ہے یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہیں یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ﷺ ان پر ظلم نہ کرنے لگیں (سوان میں سے کوئی سبب) نہیں ہے بلکہ (اصلی سبب یہ ہے) کہ یہ لوگ برسرِ ظلم (ہوتے ہیں) مسلمانوں کا قول تو جبکہ ان کو (کسی مقدمہ میں) اللہ کی اور اس کے رسول کی طرف بلایا جاتا ہے تاکہ ان کے درمیان میں فیصلہ کر دیں یہ ہے کہ وہ (بطیب خاطر) کہتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور مان لیا اور ایسے لوگ (آخرت میں فلاں پائیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا کہا مانے اور اللہ سے ڈرے اور اس کی مخالفت سے بچے بس ایسے لوگ بامراد ہوں گے۔ اور وہ لوگ بڑا زور لگا کر قسمیں کھایا کرتے ہیں کہ واللہ (ہم ایسے فرمانبردار ہیں کہ) اگر آپ ان کو (یعنی) ہم کو حکم دیں تو وہ ابھی نکل کھڑے ہوں (آپ ان سے) کہہ دیجئے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ (تمہاری) فرمانبرداری (کی حقیقت) معلوم ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے آپ کہتے کہ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو پھر اگر تم لوگ اطاعت کرو پھر اگر تم لوگ (اطاعت سے) روگردانی کرو گے تو سمجھ رکھو کہ رسول ﷺ کے ذمہ وہی (تبلیغ) ہے جس کا ان پر بار رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے اور اگر تم نے ان کی اطاعت کر لی تو راہ پر جا لگو گے اور (بہر حال) رسول ﷺ کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِظ: اوپر يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ سے بعض علماء و عملاً مہتدی اور بعض کا غیر مہتدی ہونا اجمالاً مذکور ہے آگے مہتدین و غیر مہتدین کے بیان حال سے اس کی تفصیل ہے۔

امتان بتزلیل علم و توفیق عمل ☆ لَقَدْ نَزَّلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ہم نے (حق کے) سمجھانے والے دلائل (ہدایت عام کے لئے) نازل فرمائے ہیں اور (ان عام میں سے) جس کو اللہ چاہتا ہے راہ راست کی طرف (خاص) ہدایت فرماتا ہے (کہ وہ الوہیت کے حقوق علیہ یعنی عقائد صحیحہ اور حقوق عملیہ یعنی طاعت کو بجالاتا ہے ورنہ بہت سے محروم ہی رہتے ہیں)۔

بیان بعضے از مہتدین و غیر مہتدین ☆ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَقُولُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اور یہ منافق لوگ (زبان سے) دعویٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور رسول پر ایمان لے آئے اور (خدا اور رسول کا) حکم (دل سے) مانا پھر اس کے بعد (موقع ظہور صدق دعویٰ پر) ان میں کا ایک گروہ (جو) بہت زیادہ شریر ہے خدا اور رسول کے حکم سے (سرتابی کرتا ہے) (مراد اس موقع سے وہ صورت مراد ہے کہ جب ان کے ذمہ کسی کا حق چاہتا ہو اور صاحب حق اس منافق سے درخواست کرے کہ چلو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقدمہ لے چلیں اس موقع پر یہ سرتابی کرتے ہیں کیونکہ جانتے ہیں کہ آپ کے اجلاس میں جب حق محقق ہو جاوے گا تو اسی کے موافق آپ فیصلہ کریں گے جیسا عنقریب آیت وَكَأَذًا دُعُوا میں اس موقع کا یہی بیان آتا ہے اور تخصیص ایک فریق کی باوجود یکہ تمام منافقین ایسے ہی تھے اسی لئے ہے کہ غریب غرباء کو باوجود کراہت قلبی کے

اظہارِ اباہ کی جرأت و ہمت نہیں ہوا کرتی یہ کام فریقِ اہل و جاہت ہی سے ہو سکتا ہے) اور یہ لوگ اصلاً ایمان نہیں رکھتے (یعنی دل میں تو کسی منافق کے ایمان نہیں مگر ان کا تو وہ ظاہری طمعِ ایمان بھی نہ رہا جیسا اس آیت میں ہے: وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا وَابْعَدُوا إِسْلَامَهُمْ [النوبة: ۷۴] اور اس آیت میں ہے: قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ [النوبة: ۱۶۶] اور (بیان اس سر تا بی کا یہ ہے کہ) یہ لوگ جب اللہ اور اس کے رسول کی طرف اس غرض سے بلائے جاتے ہیں کہ رسول (ﷺ) ان کے (اور ان کے خصوم کے) درمیان میں فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ (وہاں حاضر ہونے سے) پہلو تہی کرتا ہے (اور ٹالتا ہے اور یہ بلا نا رسول ہی کی طرف ہے مگر چونکہ آپ کا فیصلہ موافق حکمِ خداوندی ہوتا ہے اس لئے الی اللہ بڑھادیا غرض جب ان کے ذمہ کسی کا حق چاہتا ہے تب تو ان کی یہ حالت ہوتی ہے) اور اگر (اتفاق سے) ان کا حق (کسی کی طرف واجب) ہو تو سر تسلیم خم کئے ہوئے (بے تکلف) آپ کے پاس چلے آتے ہیں (کیونکہ اطمینان ہوتا ہے کہ وہاں حق رہی ہوگی آگے بطور تردید کے اس اعراض کے اسباب کی چند شقوں کی نفی ہے) آیا (اس کا سبب یہ ہے کہ) ان کے دلوں میں (کفر جازم کا) مرض ہے (کہ یقیناً نفی نبوت کا اعتقاد رکھتے ہیں) یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہیں (کہ سبب کفر کا عدم جزم ہے جیسا پہلی شق میں کفر کا سبب جزم عدم تھا اور کفر کے طرق کا مختلف ہونا کچھ بعید نہیں ہے) یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان پر ظلم نہ کرنے لگیں (اور ان کے ذمہ جو حق ہے اس سے زائد دلائل و اسباب میں سے کوئی سبب) نہیں (ہے) بلکہ (اصلی سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ (ان مقدمات میں) برسرِ ظلم (ہوتے) ہیں (اس لئے حضور نبوی میں مقدمہ لانا پسند نہیں کرتے کہ ہم ہار جائیں گے اور باقی اسباب سابقہ منٹھی سو ہر چند کہ ان کے قلوب میں کفر اور ریب یقیناً تھا لیکن مقدمہ نہ لانے کا سبب اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ سبب ہوتا تو چاہئے تھا کہ جب یہ صاحبِ حق ہوتے جب بھی مقدمہ نہ لاتے لعموم المعلوم العموم العلة اور خوفِ حیف ہونا ظاہر ہے کہ بالکل ہی منٹھی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق و امانت و عدل مخالفین کے نزدیک بھی مسلم تھا سو شقیں اولین میں وصفِ مرض و ریب کی ذات منفی نہیں بلکہ اس کی سمیت منفی ہے اور شقِ ثالث میں خود ذاتِ خوف کی منفی ہے اور ظالمیت کا سبب ہونا ظاہر ہے اسی لئے مظلومیت کے وقت مقدمہ لے آتے ہیں آگے مؤمنین کا قال اور حال مذکور ہے جس میں ان پر بھی تعریض ہے کہ مقتضاً وعدہ ایمان کا یہ تھا جو مؤمنین سے ظاہر ہوا پس ارشاد ہے کہ) مسلمانوں (کی شان اور ان) کا قول تو جب کہ ان کو (کسی مقدمہ میں) اللہ کی اور اس کے رسول کی طرف بلایا جاتا ہے یہ ہے کہ وہ (خوشی خوشی) کہہ دیتے ہیں کہ ہم نے (تمہارا کلام) سن لیا اور (اس کو) مان لیا (اور پھر فوراً چلے جاتے ہیں یہ ہے علامت اس کی کہ ایسوں کا اعنا اور اطعنا کہنا دنیا میں بھی صادق ہے) اور ایسے (ہی) لوگ (آخرت میں بھی) فلاح پائیں گے اور (ہمارے یہاں کا تو قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے اور اللہ سے ڈرے اور اس کی مخالفت سے بچے بس ایسے لوگ بامراد ہوں گے اور (نیز ان منافقین کی یہ حالت ہے کہ) وہ لوگ بڑا زور لگا کر قسمیں کھایا کرتے ہیں کہ واللہ (ہم ایسے فرمانبردار ہیں کہ) اگر آپ ان کو (یعنی ہم کو) حکم دیں (کہ گھریا سب چھوڑ دو) تو وہ (یعنی ہم) ابھی (سب چھوڑ چھاڑ) نکل کھڑے ہوں آپ ان سے (کہہ دیجئے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ (تمہاری) فرمانبرداری (کی حقیقت) معلوم ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (اور اس نے مجھ کو بتلادیا کقولہ تعالیٰ: قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ [النوبة: ۹۴] اور) آپ (ان سے) کہئے کہ (باتیں بنانے سے کام نہیں چلتا کام کرو یعنی) اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو (آگے اللہ تعالیٰ اہتمام شان مضمون کے واسطے خود ان لوگوں کو خطاب فرماتا ہے کہ رسول کے اس کہنے کے اور تبلیغ کے بعد) پھر اگر تم لوگ (اطاعت سے) روگردانی کرو گے تو سمجھ کر کھوکھ (رسول کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) رسول کے ذمہ وہی تبلیغ (کا کام) ہے جس کا ان پر بار رکھا گیا ہے (جس کو وہ کر چکے اور سبکدوش ہو گئے) اور تمہارے ذمہ وہ (اطاعت کا کام) ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے (جس کو تم نہیں بجالائے پس تمہارا ہی ضرر ہوگا) اور اگر (روگردانی نہ کی بلکہ) تم نے ان کی اطاعت کر لی (جو عین اطاعت اللہ ہی کی ہے) تو راہ پر جا لگو گے اور (بہر حال) رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے (آگے تم سے باز پرس ہوگی کہ قبول کیا یا نہیں)۔ ف: لیخرجن کے دو مطلب ہو سکتے ہیں خروج عن الاموال اور خروج للجهاد ورمثور میں اول قول ابن عباس سے اور ثانی مقاتل سے نقل کیا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَاطِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ الْخ اس میں ان لوگوں کے حال کی طرف بھی اشارہ ہے جو دل سے مشائخ پر انکار کرتے ہیں اور زبان سے باتیں بناتے ہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَنْ تُولُوا أَفَاقِنَا عَلَيْهِ مَا حُتِلَ الْخ اس میں دلالت ہے اس پر کہ جو شخص خود اعراض کرے شیخ کو اس کے درپے ہونا مناسب نہیں اس کا کام صرف تبلیغ کر دینا تھا۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَإِنْ طَائِفَةٌ نَهَضَتْ وَرَأَى رُوحَ مِثْلٍ هِ اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے کشفِ حقائق ہوتا ہے جو حاصل ہے ابتداء کا ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ السَّلَاطِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي مَبْنِئِ حَقِّ كَيْ اِشَارَةٌ اِلَى تَقْدِيرِ مَعْمُولٍ لِمَبْنِئَاتٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ ۲۔ قَوْلُهُ فِي يَتَوَلَّى حَكْمٌ اِشَارَةٌ اِلَى تَقْدِيرِ مَعْمُولٍ يَتَوَلَّى ۳۔ قَوْلُهُ فِي مَا اُولَئِكَ اِصْلًا اِشَارَةٌ اِلَى اِشَارَةِ اِلَى الْفَرِيقِ وَتَخْصِيصِهِمْ لِلتَّوَعُّلِ كَمَا اَوْضَحَهُ بَعْدُ ۴۔ قَوْلُهُ

فی لیحکم بینہم اور ان کے خصوم اشارۃ الی التقدير لان بین یضاف الی المتعدد ۱۲۔۵۔ قولہ فی توضیح معرضون الی اللہ بڑھادیا اشارۃ الی ان الدعاء انما ہو الی الرسول ظاہرا وزید ذکر اللہ للتفخیم ۱۳۔۶۔ قولہ آپ کے پاس الخ اشار بہ الی ان صلوۃ یاتوا کما استظہرہ صاحب الروح وقال جار اللہ والاحسن ان یتصل بمذعنین لیفید الاختصاص ان لا یتحاکمون اذا عرفوا ان الحق لہم الا الی الرسول مسرعین فی طاعته کما فی النیسابوری ۱۳۔۷۔ قولہ فی سمعنا واطعنا تمہارا کلام الخ اشارۃ الی ان معنی اطعنا ہذا غیر اطعنا السابق ۱۳۔۸۔ قولہ فی واقسموا نیز اشارۃ الی ان فیہ من البدائع عودا علی بدء ۱۳۔۹۔ قولہ فی لیخرجن وہ یعنی ہم اشارۃ الی انہ حکایۃ بالمعنی ۱۳۔۱۰۔ قولہ فی فان تولوا کجھ رکھو اشارۃ الی تقدير الجزاء ای اعلموا ۱۳۔۱۱۔ قولہ فی ان تطیعوہ عین اطاعت اللہ کی اشارۃ الی وجہ الاكتفاء علی بعض ما کان قبل فی قولہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول ۱۳۔۱۲۔ قولہ فی وما علی الرسول بہر حال اشارۃ الی ان المقصود بہ التلخیص فلا تکرار ۱۳۔

اجتلا القاء: في قراءة يتقه بكسر القاف وكسر الهاء من غير اشباع وفي قراءة بكسر القاف وسكون الهاء وقرأ حفص بسكون القاف وكسر الهاء غير مشبعة بعضهم بكسر القاف وكسر الهاء وشبعة بحيث يتولدياء ووجه ان الاصل في هاء الضمير اذا كان ما قبلها متحركا ان تشبع حركتها كما في يوته ويوده ووجه عدم الاشباع ان ما قبل الضمير ساكن تقديره ولا اشباع بحركته فيما اذا اسكن ما قبله كفيه ومنه ووجه اسكان الهاء انها هاء السكت وهي تسكن في كلامهم وقيل هي هاء الضمير لكن اجريت مجرى هاء السكت فسكنت وكثيرا ما يجرى الوصل مجرى الوقف ووجه قراءة حفص انه اعطى يتقه حكم كتف لكونه على وزنه فخفف بسكون وسطه بجعله ككلمة واحدة كما خفف يلد في قوله وذى ولد لم يلد ابر ان وعن ابن الانباري انه لغة لبعض العرب في كل معتل حذف آخره فيقولون لم ارزيدا يسقطون الحرف للجزم ثم يسكنون ما قبل وعلى ذلك قوله ع ومن يتق فان الله معه والهاء ضمير وكان القياس ضمها حينئذ كما في منه لكن السكون لعروضه لم يعتد به ولئلا ينتقل من كسر بضم تقديره من الروح ٣-

الروح: قوله طاعة معروفة في الروح خبر مبتدأ مخذوف أي طاعتكم طاعة معروفة بانها واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب لا يجهلها احد من الناس ٣٥٦-

البلاغة: قوله من ماء التنكير فى ماء للتنويع اى خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة كما فى النيسابورى والتعريف فى قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حىّ اما للعهد كما اخترته هنالك واما للجنس كما قال النيسابورى قوله فمنهم الخ فيه تغليب العقلاء ورتبت لتقديم ما هو الاعرف فى القدرة ١٢- قوله ثم يتولى للاستبعاد ١٣ لا تقسموا اى عليه ففيه ايجاز ١٤-

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُعْبُدُونََنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٤﴾

(اے مجموعہ امت) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو (اس) اتباع کی برکت سے زمین میں حکومت عطا فرمائے جیسا ان سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی اور جس دین کو (اللہ تعالیٰ نے) ان کے لئے پسند فرمایا ہے (یعنی اسلام اس کو ان کے (نفع آخرت کے) لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف کے بعد اس کو مبدل باسن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت کرتے رہیں) اور (میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں اور جو شخص بعد (ظہور) اس (وعدہ) کے ناشکری کرے گا تو یہ لوگ بے حکم ہیں اور (اے مسلمانو) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (باقی احکام میں بھی) رسول ﷺ کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر (کامل) رحم کیا جائے (اے مخاطب) کافروں کی نسبت خیال مت کرنا (کہ ہمارے قہر سے بچنے کے لئے) زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ کر ہم کو) ہر ادیں گے اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لُحْظ: اوپر اتباع ہدایت پر مدح اور اتباع ضلالت پر مذکور بھی آگے ہدایت اور ضلالت پر بعضے وعدے اور وعیدیں متعلق دنیا اور آخرت کے اور

درمیان میں ثبات علی الہدایت کے لئے بعض ادا امر مذکور ہیں۔

ترتیب بعضے موعید دنیا و آخرت بر اطاعت و معصیت ☆ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَيُثَبِّتَنَّ اللَّهُ لَكُمْ (اے مجموعہ امت) تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں (یعنی ہدایت کا کامل اتباع کریں) ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا فرمادے گا جیسا ان سے پہلے (اہل ہدایت) لوگوں کو حکومت دی تھی (مثلاً بنی اسرائیل کو قطیوں پر غالب کیا پھر عمالقہ پر غلبہ دیا اور مصر و شام کی حکومت دی) اور (مقصود اس حکومت دینے سے یہ ہوگا کہ) جس دین کو (اللہ تعالیٰ نے) ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام لقولہ تعالیٰ وَرَضِيتْ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) اس کو ان کے (نفع آخرت کے) لئے قوت دے گا اور (ان کو جو دشمنوں سے طبعی خوف ہے) ان کے اس خوف کے بعد اس کو مبدل با من کر دے گا بشرطیکہ تم میری عبادت (موافق امر کے) کرتے رہیں (اور) میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں (نہ جلی نہ خفی جس کو ریاء کہتے ہیں یعنی وعدہ مقید ہے کمال ثبات فی الدین کے ساتھ اور یہ وعدہ تو دنیا میں ہے اور آخرت میں ایمان و عمل صالح پر جو ثمرہ مرتب و موعود ہے وہ جدا رہا) اور جو شخص بعد (ظہور) اس (وعدہ) کے ناشکری کرے گا (یعنی دین کے خلاف طریقہ اختیار کرے گا اور قید بعد کی اس لئے ہے کہ اس وقت کا کفر و فسق زیادہ اشد ہے کہ صدق آیات کا اس وقت اظہر ہو گیا ورنہ اصل مدار حکم فسق و وعید کا صرف کفر ہے غرض جو ایسا کرے گا) تو (ایسے شخص کے لئے وعدہ استخلاف بالطریق المذکور کا نہیں کیونکہ) یہ لوگ بے حکم ہیں (اور وعدہ تھا حکم برداروں کے لئے جیسا آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَنِزْ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِيْ اس پر دال ہے بس ان سے دنیا میں یہ بھی وعدہ نہیں اور آخرت میں جو فسق پر وعید ہے وہ جدا رہی غرض اتباع ہدایت ایسی چیز ہے جس سے دارین میں معیت الہی ہوتی ہے اتباع ضلالت وہ چیز ہے جس سے دارین میں خذلان ہوتا ہے) اور (اے مسلمانوں جب تم نے ایمان و عمل صالح کے ثمرات سن لئے تو تم کو چاہئے کہ خوب) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور (باقی احکام میں بھی) رسول (ﷺ) کی اطاعت کیا کرو تا کہ تم پر (کامل) رحم کیا جائے (جس کا کچھ ثمرہ اوپر وَعَدَ اللَّهُ..... میں بھی بیان ہوا ہے آگے کفر و معصیت کا ثمرہ مذکور ہوتا ہے یعنی اے مخاطب) کافروں کی نسبت یہ خیال مت کرنا کہ زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ جاویں گے اور ہم کو) ہرا دیں گے (اور ہمارے قہر سے بچ جائیں گے نہیں بلکہ خود ہاریں گے مقہور و مغلوب ہوں گے یہ ثمرہ تو دنیا میں ہے) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔ **فنا:** اس آیت میں مجموعہ امت سے وعدہ ہے ایمان و عمل صالح پر حکومت دینے کا جس کا ظہور خود عہد نبوی سے شروع ہو کر خلافت راشدہ تک موصول رہا چنانچہ جزیرہ عرب آپ کے زمانہ میں اور دیگر ممالک زمانہ خلفائے راشدین میں فتح ہو گئے اور بعد میں بھی وقتاً فوقتاً گوا اتصال نہ ہو دوسرے صلحاء ملوک و خلفاء کے حق میں اس وعدہ کا ظہور ہوتا رہا اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا جیسا دوسری آیات میں ہے: **إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ [المائدة: ۵۶]** ونحوہ اور اس وعدہ کا حاصل مجموعہ ایمان و عمل صالح و عبادت خالصہ پر مجموعہ استخلاف و تمکین دین و تبدیل خوف بالامن کا مرتب ہونا ہے اور سیاق سے اس مرتب کا اختصاص بھی اس مرتب علیہ کے ساتھ معلوم ہوتا ہے پس فساق یا کفار کو احیاء حکومت و سلطنت مل جانا مکمل اشکال نہیں کیونکہ وہاں مجموعہ مرتب نہیں ہوتا چنانچہ حکام فساق کے ہاتھوں دین کی کامل تمکین نہیں ہوئی ایک بوجہ قلت تائید من اللہ کے دوسرے خود فعل ملوک کا بھی خاص اثر ہوتا ہے پس جب خود ثبات کم ہے تو اس سے تثبیت بھی کم ہوگی گو حسب حدیث ان اللہ لیؤید هذا الدین بالرجل الفاجر من وجہ دین کی خدمت ان کے ہاتھ سے ہو جاوے اور اس اختصاص سے خلفائے راشدین کی مدح و صحت خلافت بھی صاف ظاہر ہے کیونکہ ان کے وقت میں دین کی تمکین کا کمال اظہر من الشمس ہے اور ثبوت اختصاص سے یہ دوسرے بھی دفع ہو گیا آیت سے ایمان کامل کا ملزوم اور استخلاف مذکور کا لازم ہونا مفہوم ہوتا ہے اور وجود لازم مستلزم نہیں ہوتا و جو ملزوم کو پھر مدح کیونکر ثابت ہوئی۔ وجہ دفع ظاہر ہے کہ یہ لازم خاص ہے اور وہ ملزوم بھی خاص ہوتا ہے اور اگر شبہ ہو کہ ایمان و عمل صالح سے بھی احیاء استخلاف متخلف ہوتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں بیان سے اقتضاء کا اور تخلف لہذا متلاء ناقص اقتضاء نہیں اور اس اقتضاء کی شرط عادی ظاہری مقابلہ بھی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قوله تعالى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا الخ یہی حال ہے خلافت باطنی کا یعنی منصب ارشاد ملک القلوب کا کہ وہ ایمان کامل و عمل کامل سے ہوتی ہے۔

مُسْتَفَادَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله قبل وعد ای مجموعہ امت ولا يشكل سبب النزول وهو ما في الدر عن البراء قال فينا نزلت ونحن في خوف شديد وعن ابی العالیة قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ يدعون الی اللہ وهم خائفون لا یومرون بالقتال حتی امروا بالهجرة فامرهم اللہ بالقتال كانوا بها خائفین یمسسون فی اصلاح ویصبحون فی السلاح ثم ان رجلا من اصحابہ قال یا رسول اللہ ابد الدهر نحن خائفون هكذا فانزل اللہ وعد اللہ الخ فاطهر اللہ لہ علی جزيرة العرب فامنوا ووضعوا السلاح ثم فی اشارة ابی بکر وعمر وعثمان حتی وقعوا فلیما وقعوا وكفروا النعمة فادخل اللہ علیہم الخوف مختصرا فان الظاهر منه اختصاص الخطاب

بالحاضرين لان العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب ۳۔ ۲ قوله في خوفهم طبعي فلا يرد ان المؤمن الكامل لا يخاف الا الله تعالى ۳۔ ۳ قوله في يعبدونى بشرطيك اشارة الى كونه حالا كما في المدارك ۳۔ ۴ قوله شيئا كى قسم اشارة الى كونه مفعولا مطلقا اي شيئا من الاشراك كذا في الروح ۳۔ ۵ قوله في كفر ناشكرى كذا في الخازن ۳۔

اللِّغَاتِ: في الروح التمكين في الاصل جعل الشئ في مكان ثم استعمال في لازمه وهو التثبيت والمعنى ليجعلن دينهم ثابتا مقررا بان يعلى سبحانه شأنه ويقوى بتأييده تعالى اركانہ ويعظم اهلہ في نفوس اعدائهم ۳۔

التَّحْقُوقُ: قوله ليستخلفنهم في الروح اللام واقعة في جواب القسم المخذوف ومفعول وعد الثاني مخذوف دل عليه الجواب اي وعد الله الذين آمنوا استخلافهم واقسم ليستخلفنهم ويجوز ان ينزل وعده تعالى لتحقيق انجازه لا محالة منزلة القسم واليه ذهب الزجاج ويكون ليستخلفنهم منزلة المفعول فلا حذف آه۔ قوله يعبدونى حال من ضمير المفعول في ليدلنهم واليه اشير في الترجمة فافهم ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله وعد الله الخ في الروح في الآية تنويع الخطاب حيث خاطب سبحانه المقسمين على تقدير التولى ثم صرفه تعالى عنهم الى المؤمنين التائبين قوله وليمكن في الروح تاخيرہ عن الاستخلاف مع كونه اجل الرغائب الموعودة لما انه كالآثر للاستخلاف المذكور ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طُفُوفٌ عَلَيْكُمْ بِعُصَمَاءَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ۝ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے کے لئے تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے (ایک تو نماز صبح سے پہلے اور دوسرے) جب (سوئے لینے کے لئے) دوپہر کو اپنے (بعض) کپڑے اتار دیا کرتے ہو اور (تیسرے) نماز عشاء کے بعد یہ تین وقت تمہارے پردوں کے (وقت) (اور) ان اوقات کے سوائے تم پر کوئی الزام ہے اور (بلا اجازت چلے آنے میں) ان پر کچھ الزام ہے (کیونکہ) وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس اسی طرح اللہ تم سے (اپنے) احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے اور جس وقت تم میں سے وہ بڑے (جن کا حکم اوپر آیا ہے) حد بلوغ کو پہنچیں تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینا چاہئے جیسا کہ ان سے اگلے (یعنی ان سے بڑی عمر کے) لوگ اجازت لیتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے اور بڑی بڑی عورتیں جن کو (کسی کے) نکاح (میں آنے) کی کچھ امید نہ رہی ہو انکو (البتہ) اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے (زائد) کپڑے اتار رکھیں بشرطیکہ زینت (کے مواقع) کا اظہار نہ کریں اور (ہر چند کہ بڑی بڑی عورتوں کو منہ کھولنے کی اجازت ہے لیکن اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ (سب کچھ) سنتا ہے (سب کچھ) جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر شروع سورت سے رکوع چہارم تک کچھ احکام عملیہ بیان کئے گئے تھے کچھ احکام آگے آتے ہیں۔

حکم یازدہم استیذان و حکم دواز دہم مبالغہ در تستر تہ حکم پنجم و ششم ۱۱ اوپر حکم پنجم میں استیذان و استتار کے کچھ احکام مذکور ہوئے ہیں ان سے یہ امور معلوم ہو چکے ہیں۔ اول: علت استیذان کی وجوب استتار یا کراہت اظہار ہے دوم: وجوب استتار میں یہ تفصیل ہے کہ عورتوں کو غیر محرم مردوں سے کل بدن کا چھپانا واجب ہے إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا تفصیل گزشتہ اور محرم مردوں سے مَا ظَهَرَ مِنْهَا کے ساتھ مواقع زینت ساق و عضد و عنق و سر وغیرہ کا جس کی تفصیل گزر چکی نیز اظہار جائز ہے اور بقیہ بدن کا چھپانا واجب جیسے ظہر و بطن و زانو اور ان کے درمیان کے اعضا اور مرد و کوزانو سے ناف تک مردوں اور عورتوں سب سے

چھپانا واجب ہے۔ سوم: غیر مراہق لڑکا جس کو اَوَالِطُفْلِ الذِّیْنِ لَمْ یُظْهَرُوا الخ سے تعبیر فرمایا گیا ہے حکم محارم میں ہے۔ چہارم: مملوک کا فرہ حکم محارم میں ہے پنجم: وجہ اور کفین ستر نہیں۔ اب جاننا چاہئے کہ باعتبار اختلاف اشخاص و اوقات کے مختلف حالتیں اور صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ صورت اول: بعض اشخاص وہ ہیں جو آزاد اور بالغ ہیں اور اس لئے گھروں میں آنے کے لئے ہر بار اجازت لینا کسی حرج کا باعث نہیں ہے۔ صورت دوم: بعض اشخاص وہ ہیں جو گھر والوں کے مملوک ہیں یا ایسے نابالغ جن پر لَمْ یُظْهَرُوا الخ صادق آتا ہے اور اس مملوک کو بضرورت گھر والوں کے کار و خدمت کرنے کے گھر میں بار بار آنا پڑتا ہے اسی طرح نابالغ طبعی عادت کے موافق کو ضرورت نہ سہی گھر میں بار بار آتا ہے سوان کے لئے اگر ہر بار اجازت لے کر آنے کا حکم کیا جاوے تو اس میں حرج عظیم اور کلفت ہے اور چونکہ ان کا اکثر آثار ہنا معلوم ہے اس لئے اعضائے مستترہ یا امور مخفیہ کے اظہار سے تحرز^(۲) بھی آسان ہے۔ صورت سوم: بعض اوقات وہ ہیں جن میں آدمی کبھی قصداً کبھی بلا قصد بے پردہ ہو جاتا ہے جیسے صحبت کا وقت یا سونہنے کی حالت اور اگر بے پردہ بھی نہ ہو تب بھی بعض ایسے امور مباحہ کا ارتکاب کرتا ہے جس پر کسی کے مطلع ہونے کو گوارا نہیں کرتا جیسے بی بی سے بوس و کنار کا وقت تو اس میں اشخاص مذکورہ صورت دوم کا بلا اجازت چلا آنا محل استتار یا محتمل اظہار کسی امر ناگوار کا ہے اور اشتراط استیذان میں خاص ایسے اوقات کے اعتبار سے حرج و کلفت مذکورہ صورت دوم بھی نہیں ہے پس ان صورتوں میں سے صورت اول کا تو حکم پنجم میں صراحۃً معلوم ہو گیا لیکن صورت دوم و سوم کا حکم گوان امور مثلثہ میں جو ابھی حکم پنجم و ششم کے حوالہ سے مذکور ہوئے ہیں غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے چنانچہ عنقریب اثنائے ترجمہ میں ان کے اثبات کی تقریر سے واضح ہو جاوے گا لیکن بادی النظر میں ظاہر نہیں ہوتا بلکہ ایک گونہ اشتباہ کا احتمال ہو سکتا ہے کیونکہ حکم پنجم یعنی استیذان ان کے اطلاق کا مقتضا تو بظاہر یہ ہے کہ اشخاص مذکورہ صورت دوم بھی ہر وقت اذن لیں اور اسی حکم پنجم کا خطاب بالغین کو ہونا مقتضی اس کو ہے کہ نابالغ صورت سوم میں بھی محتاج اذن نہ ہو اور یہ ظاہر اتعارض کی صورت ہے اس بناء پر یہ صورتیں محل اخفاء تردد ہو سکتیں تھیں چنانچہ بعضی بے احتیاطیاں جو سبب نزول آیت ہیں کما فی الدر بروایۃ ابی داؤد وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردویہ و سنن البیہقی عن ابن عباس بعضے مملوکیں وغیرہم سے واقع ہو گئیں اس لئے آگے آیت استیذان میں ان صورتوں کے حکم کی توضیح فرماتے ہیں پھر امر پنجم سے شبہ ہوتا ہے کہ وجہ اور کفین کا انکشاف ہر حال میں درست ہے اسی لئے آیت والقواعد الخ میں اس کی تحقیق ہے۔

آیت مع ترجمہ و تفسیر حکم یازدہم ☆ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (الی قولہ)

حکم دواز دہم ☆ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجِينَ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے کے لئے (تمہارے مملوکوں اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے (ایک تو) نماز صبح سے پہلے اور (دوسرے) جب (سونے لیٹنے کے لئے) دوپہر کو اپنے (بعضے) کپڑے اتار دیا کرتے ہو اور (تیسرے) نماز عشاء کے بعد یہ تین وقت تمہارے پردے کے (وقت) ہیں (یعنی یہ اوقات چونکہ عادتاً اور غالباً تخلیہ اور استراحت کے ہیں ان میں اکثر آدمی بے تکلفی سے رہتے ہیں اس لئے اپنے مملوکیں اور نابالغ بچوں کو سمجھا دو کہ بے اطلاع اور اجازت لئے ہوئے تمہارے پاس نہ آیا کریں یہ حکم ہے صورت سوم کا اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ وجوب استیذان ان کی علت اس میں پائی جاتی ہے اور ان اوقات کے سوانہ (تو بلا اجازت آنے دینے میں اور منع نہ کرنے میں) تم پر کوئی الزام ہے اور نہ (بلا اجازت چلے آنے میں) ان پر کچھ الزام ہے (کیونکہ وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس) (مطلب اس کا موافق مذہب حنفیہ کے یہ ہے کہ غلام تو تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں نہ کہ عورتوں کے پاس کیونکہ غلام کا حکم غیر مرد کا سا ہے اور لونڈیاں عورتوں کے پاس بھی اور اسی طرح نابالغ بچے سب جگہ آتے ہیں پس ہر وقت اجازت لینے میں دقت ہے اور چونکہ یہ وقت پردہ کے نہیں ہیں اسی لئے ان میں اعضائے مستورہ کو چھپائے رکھنا کچھ مشکل نہیں پس مرد تو غلام کے سامنے ناف سے زانو تک چھپائے رکھے اور عورت کا فر لونڈی سے بجز مواقع زینت کے جس کی تفصیل امر دوم میں ہے باقی سب چھپائے رکھے اور مرد کو لونڈی سے اگر وہ اس کے لئے حلال ہے کسی بدن کا چھپانا ضرور نہیں اور اگر حرام ہے تو ناف سے زانو تک چھپائے رکھے اور عورت مسلمان لونڈی سے سرفہ ناف سے زانو تک چھپائے رکھے سو اس استتار میں کوئی دشواری نہیں لہذا بے اذن آنا جائز ہو اور نابالغ بچے کے رو برو مرد صرف زانو سے ناف تک اور عورت باستثناء مواقع زینت کے سب چھپائے رکھے یہ بھی دشواری نہیں اور ہر وقت اجازت لینے میں تنگی ہے کیونکہ اس کی آمد و رفت بھی بہت ہے یہ حکم ہے صورت دوم کا اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ اس میں علت وجوب استتار کی نہیں پائی جاتی اور انکشاف تفصیل مذکور ان کے رو برو جائز ہی ہے جیسا امر دوم میں اس کی تصریح ہے اور ان تین وقتوں کے ماسوا بھی اگر کوئی عارض مانع ہو تو بھی استیذان واجب ہوگا پس تخصیص باعتبار اس وقت کی عادت کے ہے) اسی طرح (جیسا یہ حکم صاف صاف بیان کر دیا) اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے (پس سب مصالح اور حکمتوں پر اس کی نظر ہے اور احکام میں ان کی رعایت فرماتا ہے) اور جس وقت تم میں کے (یعنی احرام میں کے) وہ لڑکے (جن کا

اوپر حکم آیا ہے) حد بلوغ کو پہنچیں (یعنی بالغ یا قریب بہ بلوغ ہو جائیں) تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینا چاہیے جیسا ان سے اگلے (یعنی ان سے بڑی عمر کے) لوگ اجازت لیتے ہیں (جو کہ صورت اول ہے اور حکم پنجم میں اس کا حکم مذکور ہوا ہے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے (اس کو مکرر اس لئے لایا گیا کہ قانون استیذان کی مصلحتیں نہایت واضح اور اس کے احکام نہایت قابل رعایت ہیں مکرر سے اہتمام ظاہر ہو گیا) اور (ایک یہ بات جاننا چاہئے کہ حکم ششم کی تفصیل میں جو وجہ اور کفین کو وجہ استنار سے مستثنیٰ کیا ہے جیسا امر پنجم میں مذکور ہے اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ بالذات ستر نہیں نہ یہ کہ عورتیں کھلی مہار اپنی صورت غیر مردوں کو دکھاتی پھرا کریں کیونکہ فتنہ کے احتمال سے یا بالغیر وہ بھی واجب الستر ہے البتہ جہاں احتمال فتنہ کا نہ ہو مثلاً جو بڑی بوڑھی عورتیں (ہیں) جن کو (کسی کے) نکاح (میں آنے) کی کچھ امید نہ رہی ہو (یعنی اصلاً محل رغبت نہیں رہیں یہ تفسیر ہے بڑی بوڑھی ہونے کی) ان کو (البتہ) اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے (زائد) کپڑے (جس سے چہرہ وغیرہ چھپا رہتا ہے نامحرم کے روبرو) اتار رکھیں بشرطیکہ زینت (کے مواقع) کا اظہار نہ کریں (جن کا ظاہر کرنا نامحرم کے روبرو بالکل ہی ناجائز ہے جس کا بیان امر دوم میں ہوا ہے بس صرف وجہ اور کفین اور بقولے قد من کا بھی اظہار جائز ہے بخلاف جوان عورت کے کہ بوجہ احتمال فتنہ کے اس کو چہرہ وغیرہ کا پردہ بھی ضروری ہے مگر بعد شرعی جیسا سورۃ احزاب کے اخیر میں آوے گا: وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ [احزاب: ۵۹] جن کی تفسیر میں صاحب درمنثور نے محمد بن سیرین سے نقل کیا ہے کہ میں نے عبیدہ سلمانی سے اس کے معنی پوچھے تو انہوں نے چادر میں سر کے ساتھ چہرہ بھی چھپالیا اور ایک آنکھ کھلی رہنے دی اور اس حکم کی جو علت وہاں مذکور ہے: ذَلِكَ اَدْنٰی اَنْ يُعْرِضَ الْخ [ایضاً] اس کا حاصل بھی خوف فتنہ ہے گو انواع فتنہ کے مختلف ہوں) اور (ہر چند کہ عجزاً و کشف وجہ کی اجازت ہے لیکن) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے (کیونکہ اول تو ہر گندہ برے راگندہ خورے دوسرے بالکل ہی بے پردگی کا سد باب ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے (بہتر یہ ہے کہ اس کی تفسیر میں یہ کہا جاوے کہ یہ تو پردے کا انتظام ہے اب اگر غیر مرد و عورت باہم ہمکلام ہوں یا باہم رتی تعلق رکھیں تو اللہ تعالیٰ اس کلام اور اس تعلق سے بھی واقف ہے اگر ناجائز طریق سے ہو گا موجب گناہ ہے اور ممکن ہے کہ سمع اور علم مطلق افعال کے اعتبار سے مراد ہو) ف: کچھ تخصیص تین وقت کی نہیں اس وقت عادت اسی کے موافق تھی باقی جہاں جیسے ضرورت ہو وجود علت پر مدار ہے حکم معلول کا اور بلوغ حکم کو مراہقت کے لئے عام لینے کا یہ قرینہ ہے کہ پہلے طفل میں یہ قید لگائی ہے: لَعَلَّ يَظْهَرُوْا عَلٰی عَوْرَاتِ النِّسَاءِ پس اگر یہ تفسیر نہ کی جاوے تو ایک واسطہ کا حکم غیر مذکور رہ جائے گا چنانچہ درمنثور میں سعید بن جبیر سے اطفال کی تفسیر میں صغار کہا ہے اور ثیاب کے ترجمہ میں جوزائد کہا ہے درمنثور میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی تفسیر میں جلاب کہا ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے: يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ - [احزاب: ۵۹]

(ملط: اوپر استیذان کا بیان تھا جو گھروں میں جانے سے پہلے مشروع ہے آگے بعض ان امور کا بیان ہے جو گھروں میں جانے کے بعد ماذون فیہ یا مامور بہ ہیں خواہ متصل ہی جیسے سلام گھر والوں کو جس کا مامور بہ ہونا آخر آیت میں ارشاد ہے: فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا يٰۤاُولَیُّ الْاَلْبَابِ صَلُّوا عَلٰی نَفْسِكُمْ وَاُولٰٓئِكَ لَیْسَ عَلٰی الْاَعْمٰی اور شاید مواکلت کی تقدیم اہتمام بیان رفع جرح مظنون ومتوہم کے لئے ہے اور سلام کا استحسان چونکہ مخفی نہ تھا اس لئے اہتمام نہیں کیا گیا اور لَیْسَ عَلٰی الْاَعْمٰی الخ کے مجموعہ اسباب نزول سے جو کہ درمنثور میں منقول ہیں یہ مستفاد ہوتا ہے کہ پہلے اہل مدینہ میں موافق عادت اہل عرب کے کھانے پینے کے بارہ میں بہت بے تکلفی تھی کہ میں نے تمہارے گھر کھالیا تم نے میرے گھر کھالیا بلکہ کبھی دوسرے محتاج غریبوں کو بھی اپنے ساتھ لے جاتے اور کسی عزیز قریب یا دوست کے گھر اس کو بھی کھلا دیتے چونکہ اس بے تکلفی میں افراط زیادہ ہو گیا تھا کہ احیاناً ظلم و اتلاف حقوق کی نوبت آنے لگی تھی اس افراط کے روکنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی: لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ اس آیت کو سن کر صحابہ ڈر گئے اور بہت ہی مبالغہ کے ساتھ اس میں احتیاط کرنے لگے کہ جن کی یقینی رضا معلوم تھی اور جہاں شرعاً نہ تھی تاہم بوجہ اذن صریح نہ ہونے کے احتیاط کرتے تھے اور کسی کے گھر نہ کھاتے تھے۔ اسی طرح محتاج۔ معذور۔ اندھے۔ لنگڑے۔ بیمار ایسے موقعوں پر جانے سے پرہیز کرنے لگے کہ پرانے گھر لے جا کر کھلانے کا اس شخص کو کیا حق ہے تو ہم کو بھی کھانا جائز نہ ہوگا اور اسی طرح مشترک طعام ساتھ کھانے میں بھی اور خصوصاً ان معذورین کے ساتھ اس لئے پرہیز کرنے لگے کہ مثلاً اندھے کو اچھا لقمہ اور کھانے کا موقع نہیں سوجھتا یہ اپنا حصہ پورا نہ لے سکے گا۔ اسی طرح لنگڑا تکلف سے بیٹھتا ہے اس لئے کھانے میں بھی اس کو تکلف ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ مجمع میں کھانا شروع ہو جائے اور لنگڑا باوجود حاضر ہو جانے کے دسترخوان پر دیر میں پہنچ سکے اس وجہ سے اس کو بھی اس کا پورا حصہ نہ ملے گا اور مریض کا کم کھانا معلوم ہی ہے اسی طرح ساتھ کھانے میں کم و بیش سب جگہ ایسا احتمال ہے چونکہ اس درجہ کا تکلف و احتیاط بھی موجب تکلیف تھی اس لئے آیت آئندہ میں اس تنگی کو رفع فرماتے ہیں بعض کو لَیْسَ عَلٰی الْاَعْمٰی میں اور بعض کو لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ میں جیسا تقریر ترجمہ سے واضح ہوگا۔ و نیز درمنثور میں ہے کہ بعض لوگ غایت کرم سے تنہا کھانا نہ کھاتے تھے اگر کوئی ساتھ نہ ملتا تو فاتحہ کرتے آخر آیت میں اس کا بھی جواب ہو گیا و نیز بعض روایات میں ہے کہ یہ معذورین اس

خیال سے تندرستوں کے ساتھ کھانے میں حرج سمجھتے تھے کہ شاید لوگ ہم سے نفرت کریں کما فی الروح من کتاب الزہرادی عن ابن عباس پس مجموعہ آیت میں اس کا جواب بھی ہو گیا کہ اُمّی وغیرہ پر اکل میں حرج نہیں خواہ جمیعاً یا اشتتاً اور ان سب اسباب نزول میں تثنائی نہیں ہے۔
النَّجْمُ: (۱) یعنی بوجہ آزاد اور بالغ ہونے کے کیونکہ آزاد ہونے کے سبب کسی کے خادم نہیں جو بار بار آتا پڑے اور بوجہ بالغ ہونے کے گھروں میں آنا ان کا امر طبعی نہیں بلکہ اپنے کام میں اکثر اوقات مشغول رہتے ہیں ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی بوجہ اس کے کہ ہر وقت کا آنا معلوم ہے تشرکاء کا اہتمام کر لیا جاتا ہے بخلاف ان کے جن کا آنا کم ہے چونکہ وہ دفعتاً آویں گے عین وقت پر تشر مشکل ہوتا اس لئے استیذان مناسب ہوا ۱۳۔

مَلِكًا لِّلنَّجْمِ: ۱۔ قولہ فی توضیح لیستاذنکم کجہاد و اشارۃ الی ان القصد هو الامر للمخاطبین لا للاولاد والمملوکیں بان یامروہم بذلك فلا یرد ان الذین لم یبلغوا الحلم کیف کلفوا وان اشکل قولہ تعالیٰ ولا علیہم جناح الظاہر منہ ثبوت الجناح علی الضغار فی عدم الاستیذان فازحہ بان الجناح یراد بہ المعنی اللغوی لا الشرعی ای لاتبعة وهو اعم من الائم وغیرہ ومعنی وكون التبعة علی الصغار استحقاقہم التادیب والزجر والسیاسة للاعتیاد لا للائم کما ورد مروہم بالصلوة وهم ابنا سبع واضربوا ہم وهم ابنا عشر ۲۔ ۳۔ قولہ فی توضیح طوافون مطلب اس کا لان الخطاب فی یاہیا الذین آمنوا للرجال والنساء جمیعاً وكذا قولہ ما ملکک یعم العبد والنساء جمیعاً فانفسہم البعض علی البعض کما فی الدر عن مقاتل ملکک ایمانکم من العبد والاماء وما فی الدر عن علی فی قولہ لیستاذنکم الذین ملکک ایمانکم قال النساء فان الرجال یستاذنون وكذا عن ابی عبدالرحمن السلمی قال ہی فی النساء خاصة فالرجال یستاذنون علی کل حال باللیل والنهار فانما هذا التخصیص باعتبار الدخول علی النساء ومع ذلك فهو یؤید الحنفیۃ فی ان المملوکیں لہم حکم الا جانب باعتبار سیدتہ وما فی الدر عن ابن عمر قال هو علی الذکور دون الاناث فمعناہ ان الاناث ای الاماء اللائمہن حلال علی ساداتہن یراح لہم الدخول علیہم اذا لم یکنوا مع نساتہن ولس معناہ انہن یدخلن علی السیدات فی خلوتہن فافہم فحصل من المجموع التفصیل الذی اخترتہ التفسیر موافقا للمذہب الحنفی ۴۔

الْمَغَارِبُ: الحلم بالضم الجماع فی النوم ولکون البلوغ جديراً بان يقع فیہ ذلك سمي به البلوغ ۴ التبرج اصلہ الظہور من البرج ای القصر ثم خص بتکشف المرأة للرجال والباء للتعديتہ ۴۔

النَّجْمُ: قولہ طوافون الخ خبر مبتدا محذوف ای ہم طوافون وقولہ بعضکم علی بعض مبتدا وخبر ای بعضکم طائف علی بعض ۴۔
الْبَلَاغَةُ: قولہ ثلاث مرات ای ثلاثة اوقات والتعبیر عنها بالمرات للایذان بان مدار طلب الاستیذان مقارنة تلك الاوقات لمرور المستاذنین بالمخاطبین لا انفسہا وقولہ من قبل صلوة بدل مفصل من مجمل ومن الظہیرۃ بیان للحن والتصریح بمدار الامر اعنی وضع الثیاب فی هذا الحین دون ما قبل وما بعد لما ان التجرد عن الثیاب فیہ لاجل القیولۃ لقلۃ زمانہا ووقوعہا فی النہار الذی هو مظنة الورود والصدور لیس من التحقق والاطراد بمنزلة ما فی الوقتین المذكورین فان تحقق المدار فیہما امر معروف لا یحتاج الی التصریح بہ والمراد بالقبلیۃ والبعدیۃ طرفا اللیل المتصلان اتصالاً عادیا بالصلاطین وعدم التعرض للامر بالاستیذان فی باقی اللیل لانفہامہ من باب الاولی واما لندرة الوارد فیہ جدا دون اعلام اہلہ لما فیہ من التهمة ۴ قولہ ثلاث عورات فیہ ایجاز بحذف المضاف ای ہی اوقات عورات والجملة استیناف لبيان علة الاستیذان وقولہ بعدہن والایراد بعنوان البعدیۃ مع ان کل وقت من الاوقات الباقیۃ قبل کل عورة من العورات کما انہا بعد اخری منہن لتوفیۃ حق التکلیف والترخیص الذی هو عبارة عن رفعہ اذا لرخصة انما تتصور فی فعل يقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف بہ هذا من الروح ۴۔

لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى اَنْفُسِكُمْ
اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بُيُوْتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَبَائِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اُمَّهَاتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخَوَاتِكُمْ اَوْ
بُيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ عَمَّتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ خَلَتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَہٗ اَوْ
صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيعًا اَوْ اَشْتَاتًا ۖ فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا فَسَلِّمُوْا عَلٰی

عَنْ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١﴾

نہ تو اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ خود تمہارے لئے اس بات میں (کچھ مضائقہ ہے) کہ تم اپنے گھروں سے (جن میں بی بی اور اولاد کے گھر بھی آ گئے) کھانا کھا لویا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماؤں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموؤں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (پھر اس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ (کھاؤ) پھر (یہ بھی معلوم کر رکھو کہ) جب تم اپنے گھروں میں جانے لگا کرو تو اپنے لوگوں کو سلام کر لیا کرو (جو کہ) دعا کے طور پر (ہے اور) جو خدا کی طرف سے مقرر ہے (اور) برکت والی عمدہ چیز ہے (خدا تعالیٰ نے جس طرح یہ احکام بتلائے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام بیان فرماتا ہے تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو)۔ ﴿۱۱﴾

تَفْسِيرُ: حکم سیزدہم جواز اکل از بعضی بیوت ☆ لَيْسَ عَلَى الْإِغْنَى حَرَجٌ.....

حکم چہارم امر بسلام بر اہل بیوت ☆ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾ (اگر تم کسی اندھے لنگڑے بیمار غریب کو اپنے کسی عزیز یا ملاقاتی کے گھر لے جا کر وقت تین رضا صاحب خانہ کے کچھ کھلا پلا دو یا خود کھاپی لو تو ان صورتوں میں) نہ تو اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ بیمار آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ خود تمہارے لئے اس بات میں (کچھ مضائقہ ہے) کہ تم (لوگ خواہ خود یا تم اور وہ معذورین سب) اپنے گھروں سے (جن میں بی بی اور اولاد کے گھر بھی آ گئے) کھانا کھا لویا (ان گھروں سے جن کا ذکر آگے آتا ہے کھا لویا یعنی نہ تم کو خود کھانے میں گناہ ہے اور نہ ان معذورین کو کھلانے میں اسی طرح ان معذورین کو تمہارے کھلا دینے سے کھا لینے میں بھی گناہ نہیں اور وہ گھر یہ ہیں مثلاً) اپنے باپ کے گھر سے (کھا لو کھلا دو) یا (اسی طرح) اپنی ماؤں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموؤں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (اس میں اول کی دو تنگیاں منجملہ تین تنگیوں کے جن کا ذکر سب نزول میں ہوا ہے رفع کردی گئیں آگے تیسری تنگی یعنی ساتھ کھانے کے متعلق رفع کی جاتی ہے یعنی پھر اس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ (کھاؤ یعنی ایسے ضعیف و سوسے کہ شاید میں زیادہ کھاؤں تو پر ایسا حق کھالیا اور دوسرا کم کھائے تو اس کا حق رہ گیا شریعت کو کچھ نظر نہیں ہیں مخالفت میں ایسے دقائق کی تکلیف نہیں البتہ اگر کسی کے کھانے پر گھر والے کی رضا نہ صراحتہ قال سے معلوم ہو اور نہ دلالت حال سے اس وقت جائز نہیں اسی طرح جس موائت پر شریک با اختیار راضی نہ ہو اس کی تقسیم ضروری ہے اور اگر شریک با اختیار نہیں ہے جیسے یتیم باعتبار اپنے وصی و قیم کے کہ اس کی رضا عدم رضا بوجہ عدم بلوغ نامعتبر ہے وہاں بلا رضا بھی مخالفت درست ہے بشرط رعایت اس کے مصالح کے جس کا بیان سورہ بقرہ آیت: وَإِنْ تَخَالَفُوا فِي الْبَقَرَةِ: ۲۲ الخ میں گذر چکا ہے آگے حکم چہارم مذکور ہے یعنی) پھر (یہ بھی معلوم کر رکھو کہ) جب تم گھروں میں جانے لگا کرو تو اپنے لوگوں کو (یعنی وہاں جو مسلمان ہوں ان کو) سلام کر لیا کرو (جو کہ) دعا کے طور پر (ہے اور) جو (کہ) خدا کی طرف سے مقرر (اور مشروع) ہے اور (بوجہ اس پر ثواب ملنے کے) برکت والی (اور بوجہ مخاطب کے دل خوش کن ہونے کے) عمدہ چیز ہے (خدا تعالیٰ نے جس طرح یہ احکام بتلائے) اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے (اپنے) احکام بیان فرماتا ہے تاکہ تم سمجھو (اور عمل کرو) ﴿۱۱﴾: چونکہ مدار اس حکم سیزدہم کا رضا پر ہے اس لئے نہ ان مواقع میں مطرد ہے اور نہ ان میں منحصر ہے پس عدم رضا کے وقت ان مواقع پر بھی یہ حکم ثابت نہ ہوگا اور رضا کے وقت دوسرے مواقع پر بھی ثابت ہو جاوے گا تخصیص بناء علی الغالب ہے کہ ان میں عاۃً رضا ہوتی ہے خصوصاً عرب میں کہ وہاں ہند کا سا بخل نہیں ہے۔ (ملط: اوپر بہت سے اوامر و نواہی ارشاد فرمائے ہیں آگے خاتمہ سورت میں ایک حکم خاص مناسب اس وقت کے کہ حکم پانزدہم ہے ایسا ارشاد فرماتے ہیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت اطاعت کا وجوب ثابت ہوتا ہے جو کہ مؤکد ہے جمیع اوامر و نواہی مذکورہ کا بلکہ جمیع سعادات دنیویہ و اخرویہ ظاہرہ و باطنہ کا چنانچہ اس حکم جزئی کے بعد کی آیت ہی میں کلیاً بھی وجوب اطاعت اور تحریم مخالفت کی تصریح مع وعید فرمادی گئی۔ اور سبب نزول اس کا دو امر ہیں ایک یہ کہ غزوہ احزاب میں جب مدینہ کے گرد خندق کھودی گئی تو مسلمان تو بڑی محنت کرتے تھے اور اگر مدینہ جانے کا کچھ کام لگتا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر جاتے اور منافقین اول تو کام سے جی چراتے پھر جب کسی مسلمان کو جاتا ہوا دیکھتے تو اس کی آڑ میں لگے لگے خود بھی بے اطلاع کھسک جاتے اس پر آیت نازل ہوئی اخرجه ابن اسحق وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن عروة و محمد بن كعب القرظي دوسرا امر جمعہ وغیرہ میں جب کبھی مسلمانوں کو کوئی ضرورت پیش آتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر جاتے اور اگر آپ خطبہ میں ہوتے تو انگلی کے اشارہ سے دریافت کر لیتے اور انکے جانے کے ساتھ منافقین بھی بوجہ اس کے کہ ان کو نماز اور خطبہ

گراں معلوم ہوتا تھا اور انکی آڑ میں چھپ کر کھسک جاتے اس پر آیت نازل ہوئی اخراجہ ابو داود فی مرسيلہ عن مقاتل هذا كله من الدر المنثور۔
 تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ او صدیقکم یہ آیت اصل ہے اس کی جو بعض اہل طریق سے منقول ہے کہ انہوں نے مرید کے مال میں بدوں ان کے ظاہری اذن کے اس قسم کا تصرف کیا کہ علاج نفس کیلئے ان کے خرچ کر ڈالنے کا حکم لازم کر دیا وجہ یہ کہ ان کو اذن بالقلب پر اعتماد تھا ورنہ شبہ میں یہ جائز نہیں۔
 مَلُوقَاتِ الشَّجَرِ: ۱۔ قولہ فی تاكلوا یا تم اور وہ اشارۃ الی ان فی الخطاب تغلیباً ۲۔ ۳۔ قولہ فی من بیوتکم بی بی اور اولاد بالحمل علیہ اندفع ایراد ان الاول ان الاکل من بیت نفسہ لاختفاء فیہ فما معنی ذکرہ والثانی ان الازواج والاولاد اقرب انبساطاً من غیرہم فما معنی عدم ذکرہ والاندفاع ظاہراً ۴۔ ۵۔ قولہ فی ما ملککم ان گھروں سے اشارۃ الی ان المراد بالوصول البیوت وهو معطوف علی بیوت فالمعطوف علیہ البیوت المضاف والمعطوف البیوت موصوف ومن ثم لم یحتج الی زیادة البیوت بل لو زید مضافاً لم یصح ۶۔ ۷۔ قولہ فی فاذا دخلتم معلوم کر رکھو اشارۃ الی ان الفاء للتعقیب الذکری لا للترتیب الوقوعی ۸۔ ۹۔ قولہ فی علی انفسکم مسلمان اشارۃ الی النکتۃ فی التعبير بالانفس وهي ان المسلمین کلہم کنفس واحدة ۱۰۔

النَّجْوٰ: تحیۃ انتصابہا علی المصدرية ای سلموا تسلیماً واصل معناها الدعاء بالحیوة بان تقول حیاء اللہ ثم عمم لکل دعاء ومن عند اللہ صفة ای مشروعة من عند اللہ ومبارکۃ وطیبۃ صفتان لہا ۱۱۔

البَلَاغَةُ: قولہ ولا علی انفسکم لم یدکر الحرج فیہ اکتفاء بذکرہ فیما مرو الا واکثر محل الحذف ولم یکتف بحرج واحد بان یقال لیس علی الاعمی والاعرج والمریض وانفسکم حرج ان تاكلوا التغایر الحرجین فانہ فی المعذورین باعتبار الاکل فقط وفي الانفس تارة باعتبار الاکل وتارة باعتبار الاطعام ولم یقل علیکم بل افخم النفس اشارۃ الی عموم الحکم لمن ہو فی مثل حال المخاطبین من المؤمنین قولہ ملککم مفاتحہ ہو کنایۃ عن کون الشیء تحت ید شخص وتصرفہ وان لم یکن ثم مفتاح والمفتاح جمع مفتاح ومفتاح بمعنی واحد قولہ صدیقکم وهو من یرصد فی مودتک وتصدق فی مودتہ یقع علی الواحد والجمع والمراد بہ ہہنا الجمع وسر التعبير بہ دون اصدقائکم الاشارة الی قلة الاصدقاء او الی ان شان الصداقة رفع الاثنین ۱۲۔

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَاِذَا كَانُوْا مَعَهُ عَلٰی اَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوْا حَتّٰی يَسْتَاْذِنُوْهُ اِنْ

الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُوْلِهِ ۚ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَاۡئِرِهِمْ فَاذْنُ لِمَنْ

سَلَّتْ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۱ لَا تَجْعَلُوْا دُعَاۡءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاۡءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۝۱۲

قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ يَتَسَلَّلُوْنَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۚ فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِہٖ اَنْ يُصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِیْبَهُمْ

عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۳ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا اَنْتُمْ عَلَیْہِ ۚ وَیَوْمَ یُرْجَعُوْنَ اِلَیْہِ

فَیُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْۤا ۚ وَاللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِيْمٌ ۝۱۴

۹
۱۵

بس مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول ﷺ کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے (اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑتی ہے) تو جب تک آپ سے اجازت نہ لیں نہیں جاتے اے پیغمبر جو لوگ آپ سے (ایسے مواقع پر) اجازت لیتے ہیں بس وہی اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں تو جب یہ اہل ایمان لوگ ایسے مواقع پر اپنے کسی (ضروری) کام کے لئے آپ سے (جانے کی) اجازت طلب کریں تو ان میں سے جس کے لئے آپ چاہیں اجازت دے دیا کریں اور (اجازت دے کر بھی) آپ ان کے لئے اللہ سے مغفرت کی دعا کیجئے بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ تم لوگ رسول ﷺ کے بلائے کو ایسا (معمولی بلانا) مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو دوسرے کی آڑ میں ہو کر تم میں سے (مجلس نبوی سے) کھسک جاتے ہیں سو جو لوگ اللہ کے حکم کی (جو کہ بواسطہ رسول ﷺ پہنچا ہے) مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر (دنیا میں) کوئی آفت (نہ) آ پڑے یا ان پر (آخرت میں) کوئی دردناک عذاب نازل نہ ہو جائے اور یہ بھی یاد رکھو کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (موجود) ہے سب خدا ہی کا ہے اللہ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم (اب) ہو اور اس دن کو جس میں سب اس کے پاس (زندہ کر کے لائے جائیں گے پھر وہ ان کو سب جتلادے گا جو کچھ انہوں نے کیا تھا اور اللہ تعالیٰ (تو)

سب کچھ جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ: حکم پانزدہم تحریم خروج مدعوین از مجلس رسول بلا اذن ☆ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عَلَيْهِ سُلْطٰنٌ پس مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے (اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑتی ہے) تو جب تک آپ سے اجازت نہ لیں (اور آپ اس پر اجازت نہ دے دیں مجلس سے اٹھ کر) نہیں جاتے (اے پیغمبر) جو لوگ آپ سے (ایسے مواقع پر) اجازت لیتے ہیں بس وہی اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں (یہ مکر نہیں ہے بلکہ ایمان و استیذان میں جانین سے حکم تلازم کے لئے اس کو لائے ہیں۔ پس اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ کا حاصل تو یہ ہے کہ ایمان تو بدوں استیذان کے نہیں پایا جاتا کیونکہ ہر مؤمن اجازت لیتا تھا اور اِنَّ الْكَافِرِينَ الْخ کا حاصل یہ ہوا کہ استیذان بدوں ایمان کے نہیں پایا جاتا کیونکہ کوئی منافق اجازت نہ لیتا تھا اور سورہ براءت کے نصف پر آیت: لَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّمَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ [التوبة: ۴۴ - ۴۵] سے شبہ عکس کا نہ کیا جاوے کیونکہ وہ استیذان اس کا ہے کہ ہم جہاد میں بالکل نہ جاویں تو یہ مؤمنین میں منفی تھا اور منافقین جب بدوں اس کے کام چلتا نہ دیکھتے تھے پوچھ لیتے تھے پس جو استیذان علامت اطاعت کی ہے وہ مؤمن کے لئے ثابت اور منافق سے مخفی ہے اور جو استیذان علامت اعراض کی ہے وہ منافق کے لئے ثابت اور مؤمن سے مخفی ہے فلم يتعارضا یہاں تک تو اذن لینے کے متعلق مضمون تھا آگے اذن دینے کے متعلق فرماتے ہیں کہ جب آپ کو اختصاص استیذان کا اہل ایمان کے ساتھ معلوم ہو گیا) تو جب یہ (اہل ایمان) لوگ (ایسے مواقع پر) اپنے کسی (ضروری) کام کے لئے آپ سے (جانے کی) اجازت طلب کریں تو ان میں آپ جس کے لئے (مناسب سمجھ کر اجازت دیتا) چاہیں اجازت دے دیا کریں (اور جس کو مناسب نہ سمجھیں اجازت نہ دیا کریں کیونکہ ممکن ہے کہ مستاذنین کے خیال میں وہ ضروری ہو مگر واقع میں ضروری نہ ہو یا واقع میں بھی ضروری ہو لیکن جانے میں اس سے کوئی زیادہ ضروری امر فوت ہوتا ہو تو اس سب کا فیصلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے مبارک پر مفوض ہے) اور (اجازت دے کر بھی) آپ ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا کیا کیجئے (کیونکہ استیذان ان کو کسی قوی عذر کی وجہ سے ہو لیکن تاہم اس میں دنیا کی تقدیم دین پر تو لازم آئی اور اس میں ایک نقص کا شائبہ ہے کہ اس کی تلائی کے لئے استغفار کا امر ہوا پس استغفار جیسے تلائی ذنوب کے لئے ہوتا ہے اسی طرح تلائی نقص کے لئے بھی مفید ہے و نیز ممکن ہے کہ وہ عذر واقع میں قوی نہ ہو اور اس کے قوی سمجھنے میں مستاذن سے خطائے اجتہادی ہوئی اور وہ خطا ایسی ہو کہ تامل و خوف سے رفع ہو سکتی تھی مگر خوض و تامل نہ کیا ترک تامل باوجود قدرت کے ایک خفیف سا امر مکروہ ہے اور وہ امر مکروہ ممنوع ہوتا ہے اور ممنوعات سے استغفار ظاہر ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے (چونکہ ان کی نیت اچھی تھی اس لئے ایسے دقائق پر مواخذہ نہیں فرماتا یہاں تک تو حرمت ترک استیذان کی بصورت جملہ خبریہ کے ارشاد فرمائی تھی آگے اس کی اصلی صورت یعنی صیغہ انشائیہ میں ارشاد ہے کہ) تم لوگ رسول (ﷺ) کے بلانے کو (جب وہ کسی ضرورت اسلامیہ کے لئے تم کو جمع کریں) ایسا (معمولی بلانا) مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے (کہ چاہے آیا یا نہ آیا پھر آ کر بھی جب تک چاہا بیٹھا جب چاہا اٹھ کر بے اجازت لئے چل دیا سورسول کا بلانا ایسا نہیں ہے بلکہ اجابت واجب ہے اور سبے اجازت جانا حرام اور گوبے اطلاع چلا جانا کسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی رہ جائے لیکن یہ یاد رکھو کہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو (خوب) جانتا ہے جو (دوسرے کی) آڑ میں ہو کر تم میں سے (مجلس نبوی سے کھسک جاتے ہیں پس ان کو سزا دے گا اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے) سو جو لوگ اللہ کے حکم کی (جو کہ بواسطہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا ہے جس میں وجوب استیذان بھی داخل ہے) مخالفت کرتے ہیں ان کو اس (بات) سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر (دنیا میں) کوئی آفت (نہ) آن پڑے یا ان پر (آخرت میں) کوئی دردناک عذاب نازل (نہ) ہو جائے (یہ تردید علی سبیل منع اخلو ہے یعنی ممکن ہے کہ دارین میں معاقب ہوں کیونکہ مخالفت امر موجب سخط ہے اور وہ مخالفت علم الہی سے مخفی بھی نہیں اور یہ بھی یاد رکھو کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (موجود) ہے سب خدا ہی کا (ملوک) ہے (پس اختیار بھی اس کو کامل ہے غرض مامور کی طرف سے اس حالت میں مخالفت ہونا کہ امر کا علم اور قدرت کامل ہو بیشک محل اندیشہ ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ دو چیزوں کا اندیشہ ہے مصیبت دنیویہ کا اور عقاب اخروی کا تو وجہ اس کی یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم (اب) ہو (اس سے تو احتمال ہے کہ شاید دنیا ہی میں تم کو سزا دے دے) اور (اللہ تعالیٰ) اس دن کو بھی (جانتا ہے کہ) جس میں سب اس کے پاس (دوبارہ زندہ کر کے) لائے جاویں گے سو وہ اُن کو سب جلا دے گا جو جو کچھ انہوں نے کیا تھا (پس آخرت میں بھی سزا دینا مستبعد نہیں غرض جب دارین کے ساتھ اس کا علم متعلق ہے تو دارین میں احتمال سزا ہے) اور علم میں مَا اَنْتُمْ عَلَیْہِمْ اور وَیَوْمَ یُزْجَعُونَ کی کیا تخصیص ہے) اللہ تعالیٰ (تو) سب کچھ جانتا ہے۔ ف: اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ سے استیذان ان کا شرائط ایمان سے ہونا معلوم ہوتا ہے حالانکہ کوئی امر واجب امور فرعیہ سے شرط یا شرط ایمان کا نہیں سو تحقیق یہ ہے کہ مقصود مطلق شرائط نہیں بلکہ مستاذنین وغیر مستاذنین معینین کے اعتبار سے خاص واقعہ کا بیان ہے کہ ان لوگوں میں ایمان بدوں استیذان ان کے نہیں پایا جاتا نہ بایں معنی کہ اگر استیذان ان نہ رہے تو ایمان نہ رہے بلکہ بایں معنی

کہ واقع یوں ہی ہے کہ جن میں ایمان ہے وہ استیذان ضرور کرتے ہیں۔ اور یہ وجہ^(۱) استیذان اس وقت ہے جب بلائے ہوئے آویں خواہ نماز کے لئے بذریعہ اذان کے یا کسی مشورہ وغیرہ کے لئے بذریعہ خاص اعلام یا عام اعلان کے ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بارہا لوگ خود حاضر ہوئے اور خود چلے گئے اُن پر ملامت نہیں کی گئی اور اب امام المسلمین اگر لوگوں کو جمع کرے تو بے اجازت اُس کی جانا جائز نہیں اور مدار اس حکم کا وجہ اطاعت امام ہے مباحات میں بھی پس ظاہر ہے کہ لوگوں کا جمع ہونا مباح تھا مگر جب امام کا امر ہوا تو واجب ہو گیا اب چونکہ قرآن مقام سے بھینی ہے کہ اس جمع کرنے میں جیسا جمع ہونا مامور بہ من الامام ہے اسی طرح جمع رہنا بھی مامور بہ من الامام ہے ورنہ جمع کرنا ہی عبث ٹھہرے گا پس اشتراک علت کی وجہ سے دوسرا مامور بہ بھی واجب ہوا اور بے اجازت جانے میں اس واجب کا ترک ہے اس لئے حرام ہوگا ہا جمعد وغیرہ میں جمع ہو کر بے اجازت امیر المؤمنین کے جانا سوجب علت اور مدار حکم معلوم ہو گیا تو اگر امیر المؤمنین حکم کر دے کہ بدون ہمارے اذن کے کوئی مسجد سے نہ نکلے تو پھر استیذان واجب ہوگا اور اگر قرینہ قویہ سے یا تصریحاً معلوم ہو جاوے کہ عدم خروج بلا استیذان مامور بہ من الامام نہیں ہے تو بوجہ فقدان علت کے معلوم یعنی وجوب استیذان بھی مفقود ہوگا اور بلا اذن خروج جائز ہوگا اور یہ سب تفصیل اُس وقت ہے جب کہ متاثر کو قیام فی المسجد جائز ہو اور اگر جائز نہ ہو جیسے عورت کو حیض آ جانا یا کسی شخص کو جنابت ہو جانا وہاں استیذان کی ضرورت نہیں فوراً ہر نکل جاوے صرح بہ فی الخازن والقواعد تشہدہ اور لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ کی جو تفسیر اختیار کی گئی سرور فقال نے اسی کو اختیار کیا ہے کذا فی الکبیر والروح اور بعض نے کہا ہے کہ بعضے لوگ حضور ﷺ کو یا محمد ﷺ کہہ کر پکارتے تھے اس میں اُس کی ممانعت ہے کہ رسول کو اس طرح نہ پکارو پس تفسیر اول میں دُعَاءُ الرَّسُولِ مصدر مضاف الی الفاعل ہے اور دوسری تفسیر پر مصدر مضاف الی المفعول ہے اور اُس کے بعد لوگ اس طرح کہنے لگے یا رسول اللہ یا نبی اللہ در منشور میں حضرت عباس سے یہی تفسیر منقول ہے اور اس تفسیر پر اس کا مضمون مدح استیذان و ذم عدم استیذان کے بیچ میں آنا یا تو اس بناء پر ہے کہ استیذان ان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرنا ہوگا اس خطاب کا طریقہ بتلادیا اور یا استیذان اور ندا بالالاقاب دونوں میں وجہ جامع تعظیم رسول ہے وہ ارتباط اور یہ اشتراک تناسب کے لئے کافی ہے لیکن چونکہ تفسیر اول کا اوفق بالمقام ہوتا ظاہر ہے اس لئے احقر نے اس کو اختیار کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول سبب نزول کی روایت نہیں جس کی متابعت واجب ہو بلکہ اجتہاد تفسیری اور ذرایت ہے جس کی متابعت واجب نہیں اور بعض روایات کے الفاظ سے جو سبب نزول ہوتا مفہوم ہوتا ہے اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے قیاس و اجتہاد ہی سے سبب نزول قرار دیا ہو اور اس احتمال کا صریح قرینہ یہ ہے کہ طبری وغیرہ میں ابن عباس سے اس آیت کی دوسری تفسیر بھی مروی ہے اگر اُن کے نزدیک شان نزول متعین و منصوص ہوتی تو آیت کی مختلف تفسیریں نہ کرتے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةً لِّلْمَسْأَلِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِیْنَ اَلَخَ رُوحٌ مِّنْہُمْ (یہ بھی) اشارہ ہے کہ مرید کو مستقل ہو کر کوئی کام نہ کرنا چاہئے قولہ تعالیٰ فَاِذْ لَمِنْ شَتَّى اَلَخَ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ شیخ کی خدمت سے دور ہونا گویا ذن ہو مگر قدرے نقصان سے خالی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ شیخ کا خاص ادب و احترام کرے اور دوسروں سے معاملات میں اس کو ممتاز رکھے۔

الْجَوَاشِی: (۱) خلاصہ اس تمام تر تقریر کا یہ ہے کہ بلانا بھی عام ہے اور اذن بھی عام ہے ہر اذن کو خواہ صراحتہ ہو یا دلالتہ پس آیت اپنے عموم پر بھی رہی اور جن مواقع پر بدون اذن صریح چلا جانا بلا تکلیف معمول ہے وہاں اشکال بھی واقع نہیں ہوتا ۱۲ محشی۔

اللِّغَاتُ: التسلسل الخروج من البین علی التدریج والخفیۃ لو اذا ای ملاوذا بان یستتر بعضهم ببعض حتی ینخرج ۲۔
النَّجْوُ: قولہ ویوم یرجعون عطف علی ما انتم علیہ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ امر جامع وصف الامر بالجمع مع انه سبب له للمبالغة والظاهر ان ذلك من المجاز العقلي ۴ قولہ حتی یستاذنوه فیہ ایجاز والمراد حتی یستاذنوه فیاذن لهم فالغایۃ ہی الاذن الحاصل بعد الاستیذان والاقتصار علی الاستیذان لانه الذی یتیم من قبلہم وهو المعتبر فی کمال الایمان لا الاذن ولا الذہاب المرتب علیہ واعتبارہ فی ذلك لما انه کالمصدق لصحتہ والممیر للخلص عن المنافیق فان دیدنہ التسلسل للفرء قولہ فاذا استاذنوک الفاء لترتیب ما بعدها علی ما قبلہا ای بعد ما تحقق ان الکاملین فی الایمان هم المستاذنون فاذا استاذنوک الخ قولہ استغفرلہم وتقدیم لهم للمبادرۃ الی ان الاستغفار للمستاذنین لا للأذن ۴۔ قولہ ما انتم دخول المنافیق مع ان الخطاب فیما قبل للمؤمنین بطریق الصلیب ۴۔ فینبہم الفاء للتعقیب وترتیب ما بعدها علی ما قبلہا فان الاعلام مرتب علی الاعم ۴۔

الحمد للہ کہ تاریخ ۲۹ ذی قعدہ روزہ شنبہ ۱۳۲۲ھ کو تفسیر سورہ نور مع الخیر ختم ہوئی یا الہی بقیہ تفسیر کو بھی مع الخیر ختم فرما اور وقت پر ہمارا بھی خاتمہ بالخیر فرما آمین۔

آمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

وجوه المثاني جلد ٢

سورة الحجر قوله تعالى قليلا ما يتذكرون فيه ثلاث الاولى بياء قبل التاء وتخفيف الدال لابن عامر والثانية بتخفيف الدال ولا يا قبل التاء لحفص وحمزة والكسائي والثالثة بتشديد الدال ولا ياء قبل التاء للباقيين قوله تعالى منها تخرجون فيه تان الاولى بفتح التاء وضم الراء لابن ذكوان وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الراء للباقيين قوله تعالى ولياس التقوى فيه تان الاولى بصب السين لنافع وابن عامر والكسائي عطفًا على لباسا والثانية بضم التاء وفتح الراء للباقيين قوله تعالى ويحسبون فيه تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى خالصة فيه تان الاولى برفع الراء على انه خبر بعد خبر لنافع والثانية بالنسب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور للباقيين قوله تعالى ما لم ينزل فيه تان الاولى بالتخفيف لابن كثير وابي عمرو والثانية بتشديد للباقيين قوله تعالى جاءتهم رسلنا فيه تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى ولكن لا تعلمون فيه قراء تان الاولى بالياء على الغيبة لشعبة والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى لا تفتح لهم فيه ثلاث قراءات الاولى بقاء التانيث قبل الفاء وسكون الفاء وتخفيف التاء بعدها لابي عمرو والثانية بالياء على التذكير وسكون الفاء وتخفيف التاء لحمزة والكسائي والثالثة بالتانيث وفتح الفاء وتشديد التاء للباقيين قوله تعالى وما كنا فيه قراء تان الاولى بحذف الواو قبل ما لابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى قالوا نعم فيه قراء تان الاولى بكسر العين للكسائي والثانية بالفتح للباقيين والكسر لغة فيه نسبت الى كنانة وهذيل قوله تعالى ان لعنة الله فيه قراء تان الاولى بتشديدان ونصب التاء لليزي وابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بتخفيف ان ورفع التاء للباقيين قوله تعالى يغشى فيه قراء تان الاولى بفتح الغين وتشديد الشين لشعبة وحمزة والكسائي من التفعيل والثانية بسكون الغين وتخفيف الشين للباقيين من الافعال قوله تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات فيه قراء تان الاولى برفع الاربعة لابن عامر والثانية بالنصب للباقيين الا ان مسخرات منصوب بالكسرة والرفع على الابتداء والخبرية والنصب على العطف على السموات والحالية قوله تعالى خفية فيه قراء تان الاولى بكسر الخاء لشعبة والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يرسل الرياح فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى يشرا فيه اربع قراءات الاولى بالياء الموحدة وسكون الشين لعاصم والثانية بالنون مفتوحة وسكون الشين لحمزة والكسائي والثالثة بالنون مضمومة وسكون الشين لابن عامر والرابعة بضم النون والشين للباقيين وهو على الاولى مخفف يشرا بضميتين جمع بشير اي مبشرات وعلى الثانية مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعلى الثالثة مخفف الاربعة وعلى الرابعة جمع نشور بفتح النون بمعنى ناشر قوله تعالى للبلد ميت فيه قراء تان الاولى بتخفيف الباء لابن كثير وابي عمرو وابن عامر وشعبة والثانية بتشديد للباقيين قوله تعالى من اله غير ه- فيه قراء تان الاولى بخفض الراء والهاء للكسائي والثانية برفع الراء وضم الهاء للباقيين وهو على الاول صفة لا له باعتبار لفظه وعلى الثاني صفة له باعتبار محله قوله تعالى اني اخاف فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى تذكرون فيه قراء تان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بتشديد للباقيين قوله تعالى ابلغكم في الحرفين قراء تان الاولى بسكون الباء وتخفيف اللام لابي عمرو والثانية بفتح الباء وتشديد اللام للباقيين قوله تعالى بصطة قراء نافع واليزي وشعبة والكسائي بالصاد وابو عمرو وهشام وقبل وحفص وخلف بالسين واما ابن ذكوان وخلاد فقراء بالصاد والسين والمرسوم بالصاد قوله تعالى بيوتنا فيه قراء تان الاولى بضم الباء لورش وابي عمر وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى مفسدين وقال الملا فيه قراء تان الاولى بالواو قبل قال لابن عامر والثانية بلا واو للباقيين قوله تعالى من اله غير ه- فيه ما تقدم قوله تعالى لفتحنا فيه قراء تان الاولى بتشديد التاء لابن عامر والثانية بتخفيف للباقيين قوله تعالى او امن فيه قراء تان الاولى بسكون الواو عطفًا على امن السابق بالتريد لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بفتح الواو للباقيين قوله تعالى حقيق على ان لا اقول الخ قوله تعالى ارجه فيه ست قراءات الاولى للباقيين ومعنى الاول ظاهر- وتوجيه الثاني ان على بمعنى الباء وحقيق خبر مبتدأ محذوف اي انا جدير بان لا اقول الخ قوله تعالى ارجه فيه ست قراءات الاولى ارجنه بهمزة ساكنة وضم الهاء موصولة بواو لابن كثير وهشام والثانية اجنه بهمزة ساكنة وضم الهاء مختلصة لابي عمرو والثالثة ارجنه بهمزة ساكنة وكسر الهاء مختلصة لابن ذكوان والرابعة ارجه بلا همز وبسكون الهاء لعاصم وحمزة الخامسة ارجه بلا همز وكسر الهاء مختلصة لقالون السادسة ارجه بلا همز وكسر الهاء موصولة بياء لورش والكسائي وتوجيه الثالث الاول ظاهر فانه امر من الارجنا والضمير منصوب متصل وضم الهاء وكسرها لغتان توجيه الثالث الاخر ان الهمزة حذفت تخفيفًا ثم كسر الهاء ظاهر اما السكون فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل ارجه وكابل في اسكان وسطه قوله تعالى بكل سحر فيه قراء تان الاولى بتشديد الهاء مفتوحة والفاء بعدها ولا الف قبلها لحمزة والكسائي والثانية بتخفيف الهاء مكسورة والفاء قبلها للباقيين قوله تعالى نعم فيه قراء تان الاولى بكسر العين للكسائي والثانية بالفتح للباقيين- قوله تعالى تلقف- فيه قراء تان الاولى بسكون اللام وتخفيف القاف لحفص والثانية بفتح اللام وتشديد القاف للباقيين بحذف احدي التانين قوله تعالى سنقتل فيه قراء تان الاولى بفتح النون وسكون القاف وضم التاء مخففة لنافع وابن كثير والثانية بضم النون وفتح القاف وكسر التاء مشددة للباقيين قوله تعالى يعرشون فيه قراء تان الاولى بضم الراء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يعكفون- فيه قراء تان الاولى بكسر الكاف لحمزة والكسائي والثانية باضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى انجينكم فيه قراء تان الاولى بحذف الياء والنون لاسن عامر والثانية باتباعهما للباقيين قوله تعالى يقتلون- فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وسكون القاف وضم التاء مخففة لنافع والثانية بضم الياء وفتح القاف وكسرا التاء مشددة للباقيين قوله تعالى وواعدنا موسى- فيه قراء تان الاولى بغير الف قبل العين لابي عمرو والثانية بالالف للباقيين قوله تعالى برسائي- فيه قراء تان الاولى بغير الف بعد اللام على التوحيد لنافع وابن كثير والثانية بالالف بعد اللام على الجمع للباقيين قوله تعالى سبيل الرشدا- فيه قراء تان الاولى بفتح الراء والشين لحمزة والكسائي والثانية بالضم الراء

وسكون الشين للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من حلبيهم - فيه قراءتان الاولى بكسر الحاء لحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين والثاني اصل اللغة والاول فيه اتباع لكسر اللام قوله تعالى لم يرحمنا ربنا وتغفر لنا فيه قراءتان الاولى بالخطاب في ترحمنا وغفر لنا ونصب باء ربنا لحمزة والكسائي والثانية بالغية ورفع الباء للباقيين والتوجيه ظاهر قوله تعالى اصرهم - فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة ممدودة والصاد والفاء بعد الصاد على الجمع لابن عامر والثانية بكسر الهمزة وسكون الصاد ولا الف بعدها على التوحيد للباقيين قوله تعالى تغفر لكم - فيه قراءتان الاولى تغفر بضم التاء وفتح الفاء على التانيث لنافع وابن عامر والثانية بنون مفتوحة وكسر الفاء للباقيين قوله تعالى خطيتكم - فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الطاء وبعدها الف بعدها باء بعدها الف على وزن فضاياكم لابي عمرو والثانية بكسر الطاء بعدها باء بعدها همزة مفتوحة مقصورة على التوحيد لابن عامر والثالثة كذلك الا ان الهمزة ممدودة على الجمع للباقيين لكن بافعا منهم بضم التاء على انه مفعول ما لم يسلم فاعله والباقيون يكسرون قوله تعالى معذرة - فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والعامل على الاول لعظ وعلى الثاني وعظنا قوله تعالى بعذاب بنيس - فيه اربع قراءات الاولى بكسر الباء بعدها همزة سكون لابن عامر وكان اصله بنس بياء مفتوحة وهمزة مكسورة كحذر سكن بعد نقل الحركة الى الباء للتخفيف والثانية بكسر الباء بعدها باء ساكنة لنافع على قلب الهمزة هي في القراءة الاولى بياء كما قبلت في زيب لسكونها وانكسار ما قبلها والثالثة بفتح الباء بعدها بياء ساكنة وبعد الباء همزة مفتوحة على وزن فاعل كضيقهم هو وجد لشعبة والرابعة بفتح الباء وبعدها همزة مكسورة ممدودة كفعيل للباقيين وهو وجه اخر لشعبة وكلها من البوس والباس بمعنى الشدة قوله تعالى افلا تعقلون فيه قراءتان بالتاء على الخطاب لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى ذريتهم - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الباء وكسر التاء على الجمع لنافع وابي عمرو وابن عامر والثانية بغير الف وفتح التاء على التوحيد للباقيين قوله تعالى ان تقولوا او تقولوا فيه قراءتان الاولى بالياء فيهم على الغيبة لابي عمرو والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى يلحدون - فيه قراءتان الاولى بفتح الياء والحاء لحمزة والثانية بضم الياء وكسر الحاء للباقيين قوله تعالى ريدهم فيه ثلاث قراءات الاولى بالنون ورفع الراء لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالياء ورفع الراء لابي عمرو وعاصم والثالثة بالياء وجزم الراء لحمزة والكسائي والرفع على الاستيناف والجزم على العطف على محل الجملة الاسمية الواقعة جواب الشرط كانه قيل من يضل الله لا يهده احد ويذرهم قوله تعالى شركاء فيه قراءتان الاولى بكسر الشين وسكون الراء بلا همز بعد الكاف على المصدر لنافع وشعبة والثانية بضم الشين وفتح الراء وبعد الكاف الف بعدها همزة جمع شريك للباقيين قوله تعالى لا يتحركم - فيه قراءتان الاولى بسكون التاء وفتح الباء الموحدة لنافع والثانية بفتح التاء مشددة وكسر الباء الموحدة للباقيين قوله تعالى طيف فيه قراءتان الاولى بياء ساكنة بعد الطاء لابن كثير وابي عمرو والكسائي على المصدر والثانية بالالف بعد الطاء وبعدها همزة مكسورة للباقيين على صيغة اسم الفاعل قوله تعالى يمدونهم فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر الميم لنافع والثانية بفتح الياء وضم الميم للباقيين -

﴿سُورَةُ الْاَنْكَاثِ﴾ قوله تعالى مردفين - فيه قراءتان الاولى بفتح الدال لنافع ووجه لقبيل والثانية بالكسر للباقيين ووجه اخر لقبيل قوله تعالى يغشيكم النعاس - فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الياء والسين مع التخفيف والف بعدها ورفع السين من النعاس على الفاعلية لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الياء وكسر الشين مخففة ونصب النعاس على المفعولية لنافع والثالثة بضم الياء وفتح العين وكسر الشين مشددة ونصب السين للباقيين قوله تعالى وينزل - فيه قراءتان الاولى بسكون النون وتخفيف الزاء لابن كثير وابي عمرو والثانية بفتح النون وتشديد الزاء للباقيين قوله تعالى الرعب فيه قراءتان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى - فيه قراءتان الاولى بكسر النون مخففة ورفع الهاء من اسم الله تعالى فيهما لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بفتح النون مشددة ونصب الهاء للباقيين قوله تعالى موهن كيد فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الواو وتشديد الهاء وتنوين النون ونصب الدال على المفعولية لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بسكون الواو وتخفيف الهاء مع تنوين النون ونصب الدال لابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي والثالثة بسكون الواو وتخفيف الهاء وعدم تنوين النون وخفض الدال على الاضافة لحفص قوله تعالى وان الله مع المؤمنين فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالكسر للباقيين والفتح تقدير المبتدأ اي والامر ان الله والكسر على الاستيناف قوله تعالى يمينه فيه قراءتان الاولى بضم الياء وفتح الميم وتشديد الياء الثانية مع الكسر حمزة والكسائي والثانية بفتح الياء الاولى وكسر الميم وسكون الياء الثانية للباقيين قوله تعالى بالعدوة في الموضعين فيه قراءتان الاولى بكسر العين لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من حي - فيه قراءتان الاولى بيايين الاولى مكسورة بلا ادغام لنافع والبيز وشعبة والثانية بياء واحدة مشددة بالادغام للباقيين قوله تعالى ترجع فيه قراءتان الاولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الجيم للباقيين قوله تعالى يتوفى - فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لابن عامر والثانية بالياء على التذكير للباقيين قوله تعالى ولا يحسن الذين كفروا - فيه ثلاث قراءات الاولى بالياء على الغيبة وفتح السين لابن عامر وحمزة وحفص والثانية بياء الخطاب والفتح لشعبة والثالثة بالتاء والكسر للباقيين قوله تعالى انهم لا يعجزون - فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة والثانية بالكسر للباقيين والفتح بتقدير لام التعليل اي لانهم والكسر على الاستيناف قوله تعالى للسلم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين لشعبة والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا - فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالياء على التذكير للباقيين - قوله تعالى ضعفاء - فيه قراءتان الاولى بفتح الضاد لعاصم وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة - فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى لني ان يكون فيه قراءتان الاولى بالتاء على التانيث لابي عمرو والثانية بالياء على التذكير للباقيين قوله تعالى من الاسرى - فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة وفتح السين بعدها الف لابي عمرو والثانية بفتح

الهمزة وسكون السين ولا الف بعدها للباقيين قوله تعالى من ولايتهم فيه قراءتان الاولى بكسر الواو ولحمزة والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان.

﴿سُورَةُ التَّوْبَةِ﴾ قوله تعالى لا ايمان لهم. فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لابن عامر والثانية بالفتح جمع يمين للباقيين قوله تعالى ان يعمرورا مسجدا لله فيه قراءتان الاولى بسكون السين ولا الف بعدها على التوحيد لابن كثير وابي عمرو والثانية بفتح السين والف بعدها على الجمع للباقيين قوله تعالى يشرهم. فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم الياء وفتح الباء الموحدة وكسر الشين مع التشديد للباقيين قوله تعالى ورضوان. فيه قراءتان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى وعشيرتكم. فيه قراءتان الاولى بالف بعد الراء على الجمع لشعبة والثانية بغير الف على التوحيد للباقيين قوله تعالى عزيز ابن الله. فيه قراءتان الاولى بتنوين عزيز لعاصم والكسائي والثانية بلا تنوين للباقيين على العلمية والعجمة اما التنوين فعلى انه اسم عربي او اعجمي لكنه صرف لخفته بالصغير قوله تعالى يضاهلون. فيه قراءتان الاولى بكسر الهاء وبعدها همزة مضمومة لعاصم والثانية بضم الهاء ولا همزة بعدها للباقيين وقد جاء ضاهيت وضاهات بمعنى واحد قوله تعالى يضل به فيه قراءتان الاولى بضم الياء وفتح الضاد لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالفتح الياء وكسر الضاد للباقيين وكلاهما ظاهر قوله تعالى كرها. فيه قراءتان الاولى بضم الكاف لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ان تقبل فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لحمزة والكسائي والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى هو اذن فيه قراءتان الاولى بسكون الذال فيهما لنافع والثانية بالضم للباقيين والسكون تخفيف الضم قوله تعالى ورحمة للذين امنوا. فيه قراءتان الاولى بحر التاء لحمزة عطفًا على غير والثانية بالرفع للباقيين عطفًا على اذن قوله تعالى ان تنزل. فيه قراءتان الاولى بسكون النون وتخفيف الزاي لابن كثير وابي عمرو والثانية بفتح النون وتشديد الزاء للباقيين قوله تعالى ان نعف وقوله نعذب طائفة فيه قراءتان الاولى نعف بنون مفتوحة وضم الفاء ونعذب بنون مضمومة وكسر الذال وطائفة بالنصب لعاصم والثانية يعف بياء مضمومة وفتح الفاء وتعذب بياء مضمومة وفتح الذال وطائفة بالرفع للباقيين قوله تعالى رسلهم. فيه قراءتان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بضم للباقيين قوله تعالى رضوان. الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى علام الغيوب. فيه قراءتان الاولى بكسر الغين لشعبة وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى دائرة السوء. فيه قراءتان الاولى بضم السين لابن كثير وابي عمرو والثانية بفتح السين للباقيين وهو بالضم اسم بمعنى العذاب وبالفتح مصدر قوله تعالى قريبة. فيه قراءتان الاولى بضم الراء لورش والثانية بالسكون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تجرى تحتها. فيه قراءتان الاولى بزيادة من وبحر التاء بعد الحاء لابن كثير والثانية بغير من وفتح التاء للباقيين قوله تعالى ان صلاتك فيه قراءتان الاولى بغير واو بعد اللام ونصب التاء على التوحيد لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالواو وكسر التاء على الجمع للباقيين قوله تعالى مرجون. الاولى بغير همز بين الجيم والواو لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بهمزة مضمومة بينهما للباقيين وهما لغتان يقال ارجائه وارجيته قوله تعالى والذين اتخذوا فيه قراءتان الاولى بغير واو قبل الذين لنافع وابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى اسس بنيانه في الموضعين فيه قراءتان الاولى الهمزة وكسر السين الاولى مع التشديد ورفع النون لنافع وابن عامر والثانية بفتح الهمزة والسين مع التشديد ايضا ونصب النون قبل الهاء للباقيين قوله تعالى جرف فيه قراءتان الاولى بسكون الراء لابن عامر وشعبة وحمزة والثانية بالرفع للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تقطع فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لابن عامر وحفص وحمزة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى فيقتلون ويقتلون فيه قراءتان الاولى بتقديم المقتولين قبل القتالين لحمزة والكسائي والثانية بتقديم القتالين قبل المقتولين للباقيين قوله تعالى اولا يرون. فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين.

﴿سُورَةُ يُوسُفَ﴾ قوله تعالى لسحر مبين. فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون الحاء لنافع وابي عمرو وابن عامر والثانية بفتح السين والف بعدها وكسر الهاء للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى ضياء. فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة ممدودة بعد الضاد والثانية بياء مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يفصل الايات. فيه قراءتان الاولى بالياء لابن كثير وابي عمرو وحفص والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى لقضى اليه اجلهم فيه قراءتان الاولى بفتح القاف والضاد والف بعد الضاد ونصب اللام من اجلهم والثانية بضم القاف وكسر الضاد وياء مفتوحة بعد الضاد ورفع اللام من اجلهم للباقيين قوله تعالى عما يشركون فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى يسيركم فيه قراءتان الاولى ينشركم بفتح الياء ونون ساكنة بعدها شين معجمة مضمومة لابن عامر من النشر والثانية بضم الياء الاولى وسين مهملة مفتوحة وبعدها ياء مكسورة مشددة من التيسير للباقيين قوله تعالى متاع الحياة. فيه قراءتان الاولى بنصب العين لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على انه مصدر من الفعل المقدر اي تتمتعون متاع والرفع على تقدير هو قوله تعالى قطعاً. فيه قراءتان الاولى بسكون الطاء لابن كثير والكسائي والثانية بفتحها للباقيين وهو بالسكون اسم مفرد واسم جنس وبالفتح جمع قطعة قوله تعالى تبلوا. فيه قراءتان الاولى بتائين لحمزة والكسائي والثانية بعد التاء بياء موحدة للباقيين والاول بمعنى تقوا الصحف والثاني بمعنى تختبر العمل فتعائن جزائه قوله تعالى من الميت ومخرج الميت. فيه قراءتان الاولى بكسر الياء مع التشديد لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بسكون الياء للباقيين قوله تعالى حققت كلمت ربك. فيه قراءتان الاولى بالف بعد الميم على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف بعد الميم على الافراد للباقيين قوله تعالى امعن لا يهدى فيه خمس قراءات الاولى بفتح الياء واسكان الهاء وتخفيف الذال لحمزة والكسائي والثانية بكسر الياء والهاء وتشديد الدال لشعبة والثالثة بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال لحفص والرابعة بفتح الياء واخفاء فتحة الهاء وتشديد الدال لقانون وابي عمرو الخامسة بفتح الياء والهاء وتشديد الدال للباقيين وعن قالون وجه اخر كالاولى واصله على الاربعة الخيرة يهتدى وكسر الماء على الثانية والثالثة لا لتقاء الساكنين وكسر الياء على الثانية اتباع للهاء وفي الرابعة والخامسة نقلت فتحة التاء الى الهاء قبلها لم قلبت دالا كالثانية والثالثة لقرب مخرجهما وادغمت فيها واختلاس الفتحة في الرابعة تنبيه على ان الحركة عارضة فتأمل وامن قوله تعالى ولكن الناس فيه قراءتان الاولى بكسر النون مخففة ورفع السين لحمزة

والكسائي والفانية بفتح النون مشددة ونصب السين للباقيين قوله تعالى يحشرهم فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لحفص والفانية بالنون للباقيين قوله تعالى مما يجمعون فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لابن عامر والفانية بالياء على الفية للباقيين قوله تعالى وما يعزب- فيه قراءتان الاولى بكسر الزاي لكسائي والفانية بالضم للباقيين وهما لفتان قوله تعالى ولا اصغر من ذلك ولا اكبر- فيه قراءتان الاولى برفع الراء من اصغر واكبر لحمزة والفانية بالنسب فيهما للباقيين وهما على الرفع مبتدأان وعلى النصب اسمان للا التي هي نفى الجنس قوله تعالى ولا يحزنك فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر الزاي لنافع والفانية بفتح الياء وضم الزاي قوله تعالى بكل سحر عليهم فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد السين وتشديد الحاء مفتوحة والف بعدها لحمزة والكسائي والفانية بالف بعد السين وتخفيف الحاء مكسورة ولا الف بعدها قوله تعالى به السحر- فيه قراءتان الاولى بهمزة في مفتوحة والف بعدها لحمزة والفانية بهمزة وصل وفيها وجهان التسهيل والبدل لابي عمرو والفانية بهمزة وصل فتسقط في الوصل للباقيين والمعنى على الاول اي شئ جنتم به هو السحر وعلى الثاني الذي جنتم به هو السحر قوله تعالى ليضلوا فيه قراءتان الاولى بضم الياء لعاصم وحمة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين قوله تعالى ولا تبعان فيه قراءتان الاولى بتخفيف النون لابن ذكوان فهي نفى بمعنى النهي كقوله تعالى لا تعبدون الا الله والفانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى امنت انه- فيه قراءتان الاولى بكسر همزة انه لحمزة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين وجه الاول تقدير القول اي وقال انه ووجه الثاني تقدير الياء قوله تعالى كلمت ربك فيه ما تقدم في هذه السورة قوله تعالى ويجعل الرجس فيه قراءتان الاولى بالنون لشعبة والفانية بالياء للباقيين قوله تعالى ننج المؤمنين فيه قراءتان الاولى بسكون النون الفانية وتخفيف الجيم لحفص والكسائي والفانية بفتح النون وتشديد الجيم للباقيين من الالعال والتفصيل-

﴿سُورَةُ هُودٍ﴾ قوله تعالى الا سحر مبین- فيه قراءتان الاولى بفتح السين والف بعدها وكسر الياء لحمزة والكسائي والفانية بكسر السين وسكون الحاء للباقيين والمشار اليه على الاول هو القائل وعلى الثاني هو القول من الايات قوله تعالى يضاعف لهم فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد الضاد وتشديد العين لابن كثير وابن عامر والفانية بالالف بعد الضاد وتخفيف العين للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحمة والكسائي والفانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى بادى الرائي- فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الدال لابي عمرو والفانية بياء مفتوحة للباقيين قوله تعالى فعبيت- فيه قراءتان الاولى بضم العين وتشديد الميم لحفص وحمة والكسائي والفانية بفتح العين وتخفيف الميم قوله تعالى افلا تذكرون هو مثل ما مر انفا قوله تعالى من كل زوجين- فيه قراءتان الاولى بتنوين لام كل لحفص والفانية بغير تنوين للباقيين ومفعول احمل على الاول زوجين والذين صفة له وعلى الثاني اثنين وزوجين مضاف اليه لكل قوله تعالى مجراها فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الميم وامالة الالف بعد الراء لحفص وحمة والكسائي والفانية بضم الميم والامالة لابي عمرو وورش الا ان ورشا يقرء بين اللفظين والفانية بضم الميم وفتح الراء للباقيين قوله تعالى مرساها فيه قراءتان الاولى بالامالة لابي لحمزة الكسائي وورش الا ان ورشا يقرء بين اللفظين والفانية بالفتح للباقيين قوله تعالى يا بني اركب فيه قراءتان الاولى بفتح الياء من بني لعاصم والفانية بالكسر في الوصل للباقيين والياء هي لام الكلمة واجتزأ في الاول بالفتحة عن الالف المبدلة من ياء الاضافة في قوله يا بني وفي الثاني القصر بالكسر من كسر الاضافة قوله تعالى انه عمل غير صالح فيه قراءتان الاولى بكسر الميم وفتح اللام بغير تنوين ونصب الراء لكسائي والفانية بفتح الميم ورفع اللام منونة رفع الراء للباقيين والوجه ظاهر قوله تعالى فلا تستلن- فيه ثلث قراءات الاولى بفتح اللام وتشديد النون مع الفتح لابن كثير والفانية بفتح اللام وتشديد النون مع الكسر لنافع وابن عامر والعالفة بسكون اللام وتخفيف النون مع الكسر والنون على الاولين للتاكيد مع حذف ياء المتكلم على الثاني وفي الثالث النون للوقاية مع حذف الياء قوله تعالى مالكم من اله غيره في الموضوعين فيه ما تقدم في الاعراف قوله تعالى من عزى يومئذ فيه قراءتان الاولى بفتح ميم يومئذ لنافع والكسائي والفانية بالجر للباقيين وفتح يوم لانه مضاف الى اذ وهو غير متمكن- قوله تعالى :ان ثمودا فيه قراءتان الاولى بغير تنوين لحفص وحمة والفانية بالتنوين للباقيين وهو ان اول بالقبيلة فهو ممنوع عن الصرف وان اول بالحي لم يمنع قوله تعالى لثمود فيه قراءتان الاولى بتنوين لثمود مع الجر للكسائي والفانية بغير تنوين مع الفتح للباقيين قوله تعالى قال سلم فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة وسكون اللام ولا الف بعدها لحمزة والكسائي والفانية بفتح السين واللام والف بعدها للباقيين والاول ايضا لغة في سلام قوله تعالى يعقوب قالت فيه قراءتان الاولى بنصب الياء لابن عامر وحفص وحمة والفانية بالرفع للباقيين والنصب على تقدير وبشرنا مع باء الصلة او وهبنا والرفع على الابتداء قوله تعالى فاسر فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل بعد الفاء لنافع وابي عمرو والعالفة بهمزة قطع للباقيين قوله تعالى الا امرأتك فيه قراءتان الاولى برفع التاء لابن كثير وابي عمرو والفانية بالنصب للباقيين قوله تعالى اصلواتك فيه قراءتان الاولى بلا الف بعد اللام على الافراد لحفص وحمة والكسائي والفانية بالواو مفتوحة بعد اللام والالف بعدها لفظية على الجمع للباقيين قوله تعالى مكانتكم في الموضوعين فيه قراءتان الاولى بالجمع لشعبة والفانية بالتوحيد للباقيين قوله تعالى يوم يأت فيه ثلث قراءات الاولى بالياء بعد التاء وصلالا وقفا لنافع وابي عمرو والكسائي والفانية بالياء وصلالا وقفا لابن كثير والعالفة حذفها وصلالا وقفا للباقيين قوله تعالى سعدوا فيه قراءتان الاولى بضم السين لحفص وحمة والكسائي والفانية بالفتح للباقيين قال الجوهري سعد فهو سعيد وسعد فهو مسعود قوله تعالى ان كلا لما فيه اربع قراءات الاولى بتخفيف النون والميم لنافع وابن كثير والفانية بتشديد هما لابن عامر وحفص وحمة والعالفة بتخفيف الاول تشديد الثاني لشعبة والرابعة بتشديد الاول وتخفيف الثاني لابي عمرو والكسائي والتخفيف والتشديد في النون وجهها ظاهر ونصب كلا على تخفيف النون لان المخففة يجوز اعمالها والفاء ها اما الميم فتشديدها على ان اصله لمن ما فهي مركبة من اللام ومن الموصولة او الموصوفة وما الزائدة فقلبت النون فيما للدغام فاجتمعت ثلث ميقات فحذفت الوسطى مخفاتها وغم المفعلة وتخفيفها على تركيها من اردوم كما قوله تعالى عما يعملون فيه قراءتان الاولى بالياء على الخطاب لنافع وابن عامر حفص والفانية بالياء على الفية للباقيين تمت سورة هود لخمس وعشر من رجب ۳۳۶هـ

﴿سُورَةُ الْفُتُوحِ﴾ قوله تعالى يا نبى - فيه قراءتان في الوصل الاولى بفتح الباء لحفص والثانية بالكسر والوجه قد ذكر في هود في قوله يا نبى اركب قوله تعالى اية للسانين - فيه قراءتان الاولى اية على التوحيد لابن كثير والثانية ايات على الجمع للباقيين قوله تعالى غيايات في الموضعين - فيه قراءتان الاولى بالف بين الباء والتاء على الجمع لنافع والثانية بغير الف على التوحيد للباقيين قوله تعالى يرتع ويلعب - فيه قراءتان الاولى بالنون فيهما لابن كثير وابى عمرو وعاصم والثانية بالياء للباقيين وسكن العين ابو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي من الرفع وكسرها الباقيون من الارتفاع بمعنى المراعاة او الرعى اى يراعى بعضها بعضا او نرعى مواشينا او هو تجوز عن اكلهم قوله تعالى ليحزننى - فيه قراءتان الاولى بضم الباء بعد اللام وكسر الزاى لنافع والثانية بفتح الباء وضم الزاى للباقيين قوله تعالى يا بشرى - فيه قراءتان الاولى بلا ياء بعد الالف لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالياء بعد الالف باضافة بشرى الى ياء المتكلم للباقيين قوله تعالى هبت لك فيه اربع قراءات الاولى بكسر الهاء وسكون الباء وفتح التاء لنافع وابن ذكوان والثانية بكسر الهاء وسكون الهمزة والفتح والضم في التاء لهشام والثالثة بفتح الهاء وسكون الباء وضم التاء لابن كثير والرابعة بفتح الهاء وسكون الباء وفتح التاء للباقيين والقراءات كلها لغات وهى فيها اسم فعل بمعنى هلم وليست التاء ضميراً قوله تعالى المخلصين - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام بعد الخاء لابن كثير وابى عمرو وابن عامر والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى دأباً فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لحفص والثانية بسكونها للباقيين وهما لغتان في المصدر قوله تعالى يعصرون - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى قال لفتينه - فيه الاولى بالف بعد الياء المثناة وبعد الالف نون مكسورة لحفص وحمزة والكسائي والثانية بعد الياء المثناة تحت بتاء مثناة فوق مكسورة من غير الف للباقيين وكلاهما جمع لفتى قوله تعالى نكل - فيه قراءتان الاولى بالياء لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى حفظا فيه قراءتان الاولى بفتح الحاء والف بعدها وكسر الفاء لحفص وحمزة والكسائي والثانية بكسر الحاء وسكون الفاء للباقيين قوله تعالى درجات من فيه قراءتان الاولى بتووين التاء لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بغير تنوين للباقيين قوله تعالى وسل القرية - فيه قراءتان الاولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي وكذا حمزة في الوقف والثانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يوحى اليهم - فيه قراءتان الاولى بالنون قبل الواو وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء وفتح الحاء للباقيين قوله تعالى افلا تعقلون - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى قد كذبوا - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى فتجى - فيه قراءتان الاولى بنون مضمومة بعدها جيم مشددة وياء بعد الجيم مفتوحة لابن عامر وعاصم والثانية بنون الاولى مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الجيم وسكون الياء للباقيين -

﴿سُورَةُ الْبُرُجِ﴾ قوله تعالى يغشى - فيه قراءتان الاولى بفتح الغين وتشديد الشين لشعبة وحمزة والكسائي والثانية بسكون الغين وتخفيف الشين للباقيين قوله تعالى وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان - فيه قراءتان الاولى برفع زرع ونخيل وصنوان وغير لابن كثير وابى عمرو والثانية بالخفض فى الاربعة للباقيين والاول بالعطف على جنات والفانى على اعقاب من باب متقلداً سيفاً ورمحاً قوله تعالى يسقى فيه قراءتان الاولى بالياء على التذكير لابن عامر وعاصم والثانية بالتاء على التانيث للباقيين قوله تعالى ونفضل فيه قراءتان الاولى بالياء لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين وفى الاول رد على يدبر ويفصل ويعشى قوله تعالى فى الاكل - فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير والثانية بالضم للباقيين وهما بمعنى ما يوكل قوله تعالى هل تستوى الظلمات - فيه قراءتان الاولى على التذكير لشعبة وحمزة والكسائي والثانية على التانيث للباقيين قوله تعالى ومما يوقدون فيه قراءتان الاولى بالياء على الغيبة لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى وصدوا فيه قراءتان الاولى بضم الصاد لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين ولا يخفى وجههما قوله تعالى اكلها - فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى ويثبت - فيه قراءتان الاولى بسكون التاء وتخفيف الباء الموحدة لابن كثير وابى عمرو وعاصم والثانية بفتح التاء وتشديد الباء الموحدة للباقيين - قوله تعالى وسيعلم الكفر - فيه قراءتان الاولى على الافراد كالفاجر لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية على الجمع كالفجار للباقيين -

﴿سُورَةُ الْاِنشَادِ﴾ قوله تعالى الحميد الله - فيه قراءتان الاولى برفع الهاء لنافع وابن عامر على الابتداء والثانية بالجر للباقيين على البدل قوله تعالى رسلهم فى ثلثة مواضع وسبلنا ورسلمهم فيها قراءتان الاولى باسكان السين والباء لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى به الريح - فيه قراءتان الاولى الرياء بالجمع لنافع والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى خلق السموات والارض - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الخاء وكسر اللام ورفع القاف باضافة الى السموات لحمزة والكسائي والثانية بغير الف بعد الخاء وفتح اللام والقاف والسموات مفعوله للباقيين قوله تعالى اكلها فيه ما تقدم فى الرعد قوله تعالى ليضلوا فيه قراءتان الاولى بفتح الباء لابن كثير وابى عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال - فيه قراءتان الاولى بالفتح فيهما بلا تنوين لابن كثير وابى عمرو والثانية بالرفع والتنوين للباقيين قوله تعالى لنزول - فيه قراءتان الاولى بفتح اللام الاولى ورفع الاخيرة للكسائي والثانية بكسر الاولى ونصب الثانية للباقيين واللام الاولى على الاول هى الفارقة وعلى الثانى للمجود -

﴿سُورَةُ الْاِنشَادِ﴾ قوله تعالى ربما - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الباء لنافع وعاصم والثانية بتشديدها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ما نزل الملكة فيه ثلث قراءات الاولى بضم التاء مع فتح الزاى ورفع الملكة لشعبة والثانية بنون الاولى مضمومة والثانية مفتوحة وكسر الزاى ونصب الملكة لحفص وحمزة والكسائي والثالثة بالتاء مفتوحة مع فتح الزاى ورفع الملكة بحذف احدى التائين للباقيين - قوله تعالى سكرت فيه قراءتان الاولى بتخفيف انكاف لابن كثير والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى ارسلنا الريح - فيه قراءتان الاولى بلا الف لافراد لحمزة والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى منهم المخلصين - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لابن

كثير وابن عمرو وابن عامر والثانية بالفتح للباقيين - قوله تعالى جزء - فيه قراءتان الأولى بضم الزاي لشعبة والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى عيون - فيه قراءتان الأولى بضم العين لنافع وابن عمرو وهشام وحفص والثانية بالكسر لمناسبة الياء للباقيين قوله تعالى انا نبشرنا - فيه قراءتان الأولى بفتح النون والسكون الياء وضم الشين مخففة لحمزة والثانية بضم النون وفتح الياء وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى فيم تبشرون - فيه ثلاث قراءات الأولى بكسر النون مخففة لنافع والثانية بكسر النون مشددة لابن كثير والثالثة بفتح النون مخففة للباقيين وتوجيه الأول حذف نون الرفع ودلالة ابقاء نون الوقاية على الياء وتوجيه الثاني ادغام نون الجمع في نون الوقاية والاكتفاء بالكسرة عن الياء والثالث لا يحتاج الى البيان قوله تعالى يقطع - فيه قراءتان الأولى بكسر النون لابى عمرو والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لمنجوهم - فيه قراءتان الأولى بسكون النون وتخفيف الجيم لحمزة والكسائي والثانية بفتح النون وتشديد الجيم للباقيين قوله تعالى قدرنا فيه قراءتان الأولى بتخفيف الدال لشعبة والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى فاسر باهلك - فيه قراءتان الأولى بوصل الهمزة بعد الفاء لنافع وابن كثير والثانية بالقطع للباقيين قوله تعالى بيوتا - فيه قراءتان الأولى بضم الياء لورش وابن عمرو وحفص والثانية بالكسر لمناسبة الياء للباقيين -

﴿سُورَةُ النِّحْلِ﴾ قوله تعالى عما يشركون في الموضعين فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة قوله تعالى ينزل الملكة فيه قراءتان الأولى بتخفيف الزاي لابن كثير وابن عمرو والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى يست - فيه قراءتان الأولى بالنون لشعبة والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات - فيه ثلاث قراءات الأولى برفع الاربعة لابن عامر والثانية بنصب الأولين ورفع الآخرين لحفص والثالثة بنصب الاربعة للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون - فيه قراءتان الأولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والثانية الأولى بكسر النون لنافع والثانية بالفتح للباقيين والكسر على حذف ياء المتكلم والاكتفاء بنون الوقاية قوله تعالى تتوفهم في الموضعين فيه قراءتان الأولى على التذكير لحمزة والثانية على التانيث للباقيين قوله تعالى يأتيهم - فيه قراءتان الأولى على التذكير لحمزة والكسائي والثانية على التانيث للباقيين قوله تعالى فان الله تايهدي - فيه قراءتان الأولى بفتح الياء وكسر الدال لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الدال للباقيين فمن على هذا نائب الفاعل والعائد محذوف اي من يضلله والجملة خبر لان قوله تعالى كن فيكون فيه قراءتان الأولى بفتح النون لابن عامر والكسائي والثانية بالرفع للباقيين وقد مر في البقرة قوله تعالى يوحي اليهم - فيه قراءتان الأولى بالنون وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء وفتح الحاء للباقيين قوله تعالى اولم يروا - فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى تفينوا - فيه قراءتان الأولى بالتاء على التانيث لابى عمرو والثانية على التذكير للباقيين قوله تعالى مفرطون - فيه قراءتان الأولى بكسر الراء لنافع والثانية بالفتح للباقيين والاول اسم فاعل من افراط اللازم اذا تجاوز والثاني اسم مفعول من افراطه قدمته قوله تعالى نسقيكم - فيه قراءتان الأولى بفتح النون لنافع وابن عامر وشعبة والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى بيوتا - فيه قراءتان الأولى بضم الياء لورش وابن عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى يعرشون فيه قراءتان الأولى بضم الراء لابن عامر وشعبة والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى يجحدون فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لشعبة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى الم يروا الى الطير - فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لابن عامر وحمزة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى طعنكم - فيه قراءتان الأولى بفتح العين لنافع وابن كثير وابن عمرو والثانية بالسكون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى تذكرون فيه قراءتان الأولى بتخفيف الدال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى والنجرين - فيه قراءتان الأولى بلا نون قبل الجيم لابن كثير وعاصم وهو وجه لابن ذكوان والثانية بالياء للباقيين وهو وجه آخر لابن ذكوان قوله تعالى بما ينزل - فيه قراءتان الأولى بتخفيف الزاي لابن كثير وابن عمرو والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى روح القدس - فيه قراءتان الأولى بسكون الدال لابن كثير والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى يلحدون - فيه قراءتان الأولى بفتح الياء والحاء لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وكسر الحاء ولحد والحد لغتان قوله تعالى فتوا - فيه قراءتان الأولى بفتح الفاء والتاء على البناء للفاعل والثانية بضم الفاء وكسر التاء على البناء للمفعول قوله تعالى في ضيق - فيه قراءتان الأولى بكسر الضاد لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان -

﴿سُورَةُ التَّيْنِ﴾ قوله تعالى الا تتخذوا في قراءتان الأولى بالياء على الغيبة لابى عمرو والثانية بالتاء على الخطاب للباقيين قوله تعالى يستوا - فيه ثلاث قراءات الأولى بنون مفتوحة بعد اللام على صيغة المتكلم للكسائي والكثيرة بياء مفتوحة وهمزة مفتوحة ولا مد على صيغة الواحد الغائب لابن عامر وشعبة وحمزة والثالثة بياء مفتوحة وهمزة مضمومة ومدها على صيغة الجمع الغائب للباقيين والضمير على الثانية الى الله تعالى وعلى الثالثة الى العباد قوله تعالى ويبشر - فيه قراءتان الأولى بفتح الياء وسكون الياء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى يلقاه - فيه قراءتان الأولى بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف لابن عامر والثانية بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف للباقيين قوله تعالى اما يبلغن فيه قراءتان الأولى بالف بعد الغين وكسر النون مشددة لحمزة والكسائي والثانية بغير الف وفتح النون مشددة للباقيين واحدهما على القراءة الأولى بدل من الف الضمير لا فاعل قوله تعالى اف فيه ثلاث قراءات في الوصل الأولى بالتنوين في الفاء مع الكسر لنافع وحفص والثانية بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر والثالثة بكسر الفاء من غير تنوين للباقيين قوله تعالى خطأ فيه ثلاث قراءات الأولى بكسر الخاء وفتح الطاء ومد بعدها مدا متصلا لابن كثير والثانية بفتحهما ولا مد بعد الطاء لابن ذكوان والثالثة بكسر الخاء وسكون الطاء للباقيين وكلها لغات قوله تعالى فلا يسرف - فيه قراءتان الأولى بالتاء على الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء على الغيبة للباقيين قوله تعالى بالقسطاس - فيه قراءتان الأولى بكسر القاف لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى كان سينه فيه قراءتان الأولى بفتح الهمزة وبالتاء منونة بالنصب لنافع وابن كثير وابن عمرو والثانية بضم الهمزة وبالهاء مضمومة من غير تنوين للباقيين وهو على الأولى خبر كان ومكروها صفة حملا على معنى سينا قوله تعالى ليذكروا - فيه قراءتان الأولى بسكون الدال وضم الكاف من غير تشديد لحمزة والكسائي

والفانية بفتح الذال والكاف مع تشديدهما للباقيين قوله تعالى كما تقولون- فيه قراء تان الاولى بالفية لابن كثير وحفص والفانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى عما يقولون- فيه قراء تان الاولى بالخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالفية للباقيين قوله تعالى تسبح له- فيه قراء تان الاولى بالتذكير لنافع وابن كثير وابن عامر وشعبة والفانية بالثاني للباقيين قوله تعالى زبور- فيه قراء تان الاولى بضم الزاي لحمزة والفانية بالفتح للباقيين والاول مصدر والفاني اسم مفعول كالحلوب قوله تعالى ورجلكت فيه قراء تان الاولى بكسر الجيم لحفص والفانية بسكونها للباقيين والاول مفرد والفاني اسم جمع راجل كركب وراكب قوله تعالى ان يخسف- او يرسل- ان يهدكم- يرسل- في هذه الخمسة قراء تان الاولى بالنون لابن كثير وابي عمرو والفانية بالتحية للباقيين قوله تعالى خلفك فيه قراء تان الاولى بفتح الخاء وسكون اللام لنافع وابن كثير وابي عمرو وشعبة والفانية بكسر الخاء وفتح اللام وبهذا الف للباقيين قوله تعالى ننزل وقوله تعالى حتى تنزل فيهما قراء تان الاولى بسكون النون وتخفيف الزاي لابي عمرو والفانية بفتح النون وتشديد الزاي للباقيين قوله تعالى وناني- فيه قراء تان الاولى بالف ممدودة بعد النون وتاخير همزة لابن ذكوان والفانية بهمزة بعد النون والف بضم الفاني بمعنى بعد والاول قبل مقلوب الفاني وقبل بمعنى نهض قوله تعالى حتى تغفر فيه قراء تان الاولى بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة لعاصم وحمزة والكسائي والفانية بضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم مشددة للباقيين قوله تعالى كسفا فيه قراء تان الاولى بفتح السين لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بسكونها للباقيين وهو مخفف من المفتوح كسندر وسدر قوله تعالى قل سبحان- فيه قراء تان الاولى بصيغة الماضي لابن كثير وابن عامر والفانية بصيغة الامر للباقيين قوله تعالى فستل- فيه قراء تان الاولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي والفانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى لقد علمت فيه قراء تان الاولى بضم التاء للكسائي والفانية بفتحها للباقيين-

﴿سُورَةُ الْكَافِرَاتِ﴾ قوله تعالى يشر فيه قراء تان الاولى بفتح التحية وسكون الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والكسائي والفانية بضم التحية وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى مرفقا- فيه قراء تان الاولى بفتح الميم وكسر الفاء لنافع وابن عامر والفانية بكسر الميم وفتح الفاء ولا فرق بينهما معنى على ما حكاه الزجاج وتعلب قوله تعالى تراور- فيه ثلث قراء ات الاولى بتشديد الزاي وتخفيف الراء لنافع وابن كثير وابي عمرو والفانية بسكون الزاي ولا الف بعدها تشديد الراء على وز تحمر لابن عامر والثانية بتخفيف الزاي والراء للباقيين قوله تعالى تحسبهم فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والفانية بكسرها للباقيين قوله تعالى ولملئت فيه قراء تان الاولى بتشديد اللام بعد الميم لنافع وابن كثير والفانية بتخفيفها للباقيين قوله تعالى رعبا- فيه قراء تان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانية بسكونها للباقيين قوله تعالى بورقكم فيه قراء تان الاولى بسكون الراء لابي عمرو وشعبة وحمزة والفانية بكسرها للباقيين قوله تعالى ثلث مائة سنين فيه قراء تان الاولى بغير تنوين في الوصل لحمزة والكسائي والفانية بالتنوين للباقيين والاولى على الاضافة والفانية على البدلية قوله تعالى ولا يشرك فيه قراء تان الاولى بالمتناة فوق قبل الشين وجزم الكاف لابن عامر والفانية بالتحية ورفع الكاف للباقيين قوله تعالى بالقدوة فيه قراء تان الاولى بضم الفين المعجمة وسكون الدال وبعدها او مفتوحة لابن عامر والفانية بفتح الفين والدال والالف بعدها للباقيين قوله تعالى اكلها- فيه قراء تان الاولى بسكون الكاف لنافع وابن كثير وابي عمرو والفانية بضمها للباقيين قوله تعالى ثمر وقوله تعالى ثمره فيهما ثلث قراء ات الاولى بسكون الميم بعد ضم الفاء الملقاة لابي عمرو والفانية بفتح الفاء المثقلة والميم لعاصم والثالثة بضم الفاء والميم للباقيين والاولى تخفيف الثالثة والثالثة جمع ثمار وهو جمع ثم مفروق في الاولى قوله تعالى غيرها فيها فيه قراء تان الاولى بغير ميم بعد الهاء على التوحيد لابي عمرو والكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والفانية بالميم على التننية للباقيين والمرجع على الاول جنة وعلى الثاني جنتين قوله تعالى لكننا هو الله- فيه قراء تان وصلا الاولى بالياء بعد النون لابن عامر والفانية بحذفها للباقيين والاول اتباع للمرسوم والفانية على ان اصله لكن انا بتقدير اقول قوله تعالى ولم يكن له فيه قراء تان الاولى بالتحية على التذكير لحمزة والكسائي والفانية بالفوقية على الثالث للباقيين قوله تعالى الولاية- فيه قراء تان الاولى بكسر الواو لحمزة والكسائي والفانية بفتحها للباقيين قبل هما بمعنى واحد وقال الزمخشري هي بالفتح النصرة وبالكسر السلطان قوله تعالى عفا- فيه قراء تان الاولى بسكون القاف لعاصم وحمزة والفانية بالضم للباقيين والمعنى واحد قوله تعالى تذروه الريح- فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي والفانية بالجمع للباقيين قوله تعالى نسير الجبال- فيه قراء تان الاولى بضم التاء الفوقانية وفتح الياء التحية بعد السين ورفع الجبال لابن كثير وابي عمرو وابن عامر والفانية بالنون المضمومة وكسر الياء التحية بعد السين ونصب الجبال قوله تعالى ويوم يقول- فيه قراء تان الاولى بالنون لحمزة والفانية بالياء للباقيين قوله تعالى قبل- فيه قراء تان الاولى بضم القاف والياء الموحدة للكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والفانية بكسر القاف وفتح الموحدة للباقيين والاول جمع قبل وهو النوع او هو بمعنى الفاني اعنى عيانا ومقابلة قوله تعالى لمهلكهم فيه ثلث قراء ات الاولى بفتح الميم واللام لشعبة والفانية بفتح الميم وكسر اللام لحفص والثالثة بضم الميم وفتح اللام للباقيين وكلها مصادر قوله تعالى وما انسانيه فيه قراء تان الاولى بضم الهاء لحفص والفانية بكسر الهاء للباقيين قوله تعالى نبخ- فيه ثلث قراء ت الاولى بالياء وصالا لا وقفا لنافع وابن عمرو والكسائي والفانية بالياء وصالا ووقفا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفا وصالا وهذا الحذف للتخفيف قوله تعالى تعلمنى- فيه ثلث قراء ت الاولى اثبات الياء وصالا لا وقفا لنافع وابي عمرو والفانية بالياء وصالا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفا وصالا للباقيين قوله تعالى مما علمت رشدا فيه قراء تان الاولى بفتح اللام وتشديد النون لنافع وابن عامر والفانية بسكون اللام وتخفيف النون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لتغرق اهلها- فيه قراء تان الاولى بالياء التحية مفتوحة وفتح الراء ورفع اللام لحمزة والكسائي والفانية بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الراء ونصب لام اهلها للباقيين قوله تعالى زكية فيه قراء تان الاولى بالالف بعد الزاي وتخفيف الياء التحية لنافع وابن ذكوان وشعبة والفانية بسكونها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى من لدنى- فيه قراء تان الاولى بضم الدال وتخفيف النون وقرا وشعبة كذلك الا انه يشم الدال فتصير ساكنة قريبة من الضم والفانية بضم الدال وتشديد النون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لتخذت فيه قراء تان الاولى بتخفيف التاء بعد اللام وكسر الخاء لابن كثير وابي

عمرو والغانية بتشديد التاء وفتح الخاء للباقيين وظهر الذال عند التاء ابن كثير وحفص وادغمها الباقون قوله تعالى ان يدلها- فيه قراءتان الاولى بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال لنافع وابي عمرو والغانية بسكون الموحدة وتخفيف الدال للباقيين قوله تعالى رحما- فيه قراءتان الاولى بضم الهاء لابن عامر والغانية بالسكون للباقيين- قوله تعالى فاتبع لم اتبع في الفلالة فيه قراءتان الاولى بتشديد التاء الفوقية ووصل الهمزة قبل الفوقية لنافع وابن كثير وابي عمرو والغانية بقطع الهمزة وسكون التاء الفوقية للباقيين قوله تعالى حاميه- فيه قراءتان الاولى بالفاء بعد الحاء وياء مفتوحة بعد الميم لشعبة وحمزة والكسائي وابن عامر والغانية بغير الفاء بعد الهاء وبعد الميم همزة مفتوحة للباقيين قوله تعالى جزاء الحسنی- فيه قراءتان الاولى بنصب الهمزة بعد الزاى متونة وتكسر في الوصل لالتقاء الساكنين لحفص وحمزة والكسائي والغانية برفع الهمزة من غير تنوين للباقيين قوله تعالى بين السدين- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن كثير وابي عمرو وحفص والغانية بالضم للباقيين قوله تعالى يفقهون فيه قراءتان الاولى بضم الياء وكسر القاف لحمزة والكسائي والغانية بفتحهما للباقيين قوله تعالى يا جوج وماجوج فيه قراءتان الاولى بهمزة ساكنة بعد الهاء والميم لعاصم والغانية بالالف للباقيين قوله تعالى خرجا فيه قراءتان الاولى بفتح الراء والفاء بعدها لحمزة والكسائي والغانية بسكون الراء الا الف بعدها قوله تعالى سدا فيه قراءتان الاولى بضم السين لنافع وابن عامر وشعبة والغانية بالفتح للباقيين قوله تعالى ما مكى فيه قراءتان الاولى بنون مفتوحة بعد الكاف والكاف وبعدها نون مكسورة لابن كثير والغانية بنون واحدة مكسورة مشددة على ادغام احد النونين في الاخرى للباقيين قوله تعالى ردما لتوني زبر فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل لشعبة والغانية بهمزة القطع للباقيين وعلى الاولى بحذف همزة الوصل وتكون الهمزة التي هي فاء ساكنة والتنوين قبلها مكسورا في حال الوصل وتكون الهمزة مكسورة وبعدها ياء مقلوبة من الهمزة الساكنة في ايتوني في حالة الابتداء وعلى الغانية تكون الهمزة مفتوحة محدودة وصلا وابتداء قوله تعالى قال اتوني- فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل لشعبة وحمزة والثانية بهمزة القطع للباقيين واحكام الوصل والقطع كما مر انفا الا التنوين قبل الهمزة قوله تعالى بين الصدفين- فيه ثلث قراءات الاولى بضم الصاد والذال لابن كثير وابي عمرو وابن عامر والغانية بضم الصاد وسكون الدال لشعبة والثالثة بفتح الصاد والذال للباقيين وكلها لغات قوله تعالى فما استطاعوا فيه قراءتان الاولى بتشديد الطاء بادغام التاء في الطاء لحمزة والغانية بالتخفيف بحذف تاء الافعال حذرا عن تلاقي المتقاربين مخرجا للباقيين وفي الاولى جمع بين الساكنين على غير حده وجوزة جماعة قوله تعالى ذكاء- فيه قراءتان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الكاف والالف للكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والغانية بالتنوين بغير همزة بعد الكاف للباقيين قوله تعالى يحسبون- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى قبل ان تنفذ- فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية على التذكير لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية على الثاني للباقيين-

﴿يَسْأَلُكَ رَبُّكَ عَنْ نَجْمِكَ﴾ قوله تعالى يرئى ويرث- فيه قراءتان الاولى بجز من التاء المثناة فيهما لابي عمرو والكسائي والغانية بالرفع فيهما للباقيين والجزم على انه جواب الدعاء قوله تعالى انا نشارك فيه قراءتان الاولى بفتح النون وسكون الباء الموحدة وضم الشين مخففة لحمزة والغانية بضم النون وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين قوله تعالى عتيا- في قراءتان الاولى بكسر العين لحفص وحمزة والكسائي والغانية بضمها للباقيين والضم هو الاصل والكسر اتباع لما بعدها- قوله تعالى وقد خلقتك- فيه قراءتان الاولى بعد القاف بنون بعدها الف لحمزة والكسائي والغانية بعد القاف بتاء مضمومة للباقيين قوله تعالى لاهب- فيه قراءتان الاولى ليهب لك بالياء لورش وابي عمرو وقالون بخلاف عنه والغانية بالهمزة للباقيين- قوله تعالى امت- فيه قراءتان الاولى بكسر الميم لنافع وحفص وحمزة والكسائي والغانية بالضم للباقيين والاول من مات يمات كخاف يخاف والغاني من مات يموت كقال يقول- قوله تعالى نسا- فيه قراءتان الاولى بفتح النون لحفص وحمزة والغانية بالكسر وهما لغتان كالوتر والوتر قوله تعالى من تحتها- فيه قراءتان الاولى بكسر من وجر التاء من تحتها لنافع وحفص وحمزة والكسائي والغانية بفتح من ونصب تحتها للباقيين فالفاعل لنادى على الاول هو الضمير المستتر فيه وعلى الثاني هو من الموصولة قوله تعالى تساقط- فيه ثلث قراءات الاولى بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف لحمزة والثانية بضم التاء وفتح السين مخففة وكسر القاف لحفص والثالثة بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف للباقيين والاول والاخير من التساقط مع حذف احدي التانين في الاول وادغامها في السين في الاخير والغاني من المفاعلة بمعنى الاسقاط ونصب رطبا على الثاني على المفعولية وعلى الطرفين التمييز قوله تعالى قول الحق- فيه قراءتان الاولى بنصب النون لابن عامر والثانية بالرفع للباقيين قوله تعالى وان الله- فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لابن عامر والكوفيين اعنى عاصما وحمزة والكسائي والغانية بالفتح للباقيين والكسر على انه عطف على انى عبدالله والفتح على انه خير لمبتدأ اى الامر ان الله قوله تعالى ابراهيم في الموضع الثالثة فيه قراءتان ابراهيم بالالف بعد الهاء لهشام والغانية بالياء للباقيين قوله تعالى يا ابت في المواضع كلها من هذه السورة فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين والاول على حذف الالف قوله تعالى مخلصا فيه قراءتان الاولى بفتح اللام لعاصم وحمزة والكسائي والغانية بالكسر للباقيين قوله تعالى وبكيا- فيه قراءتان الاولى بكسر الباء لحمزة والكسائي والغانية بالضم للباقيين اصله بكوى فنضم هو الاصل والكسر على الاباء قوله تعالى يدخلون الجنة- فيه قراءتان الاولى بفتح الباء وضم الخاء لنافع وابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والغانية بضم الياء وفتح الخاء للباقيين قوله تعالى يذكر الانسان فيه قراءتان الاولى بسكون الذال وضم الكاف مخففة لنافع وابن عامر وعاصم والغانية بفتح الذال مشددة وكذا الكاف للباقيين قوله تعالى جتيا- فيه قراءتان الاولى بكسر الجيم لحفص وحمزة والكسائي والغانية بضمها للباقيين قوله تعالى صليا- فيه ما في جتيا قوله تعالى تنجي- فيه قراءتان الاولى بسكون النون الثانية وتخفيف الجيم للكسائي والثانية بفتح النون الثانية وتشديد الجيم للباقيين قوله تعالى مقاما- فيه قراءتان الاولى بضم الميم لابن كثير والغانية بالفتح ومعنى الاول موضع الاقامة والثاني موضع القيام قوله تعالى رنيا- فيه قراءتان الاولى بابدال الهمزة ياء وادغامها في الاء لقالون وابن ذكوان والثانية بالياء الهمزة للباقيين قوله تعالى ولدا في جميع السورة- فيه قراءتان الاولى بضم الواو وسكون اللام لحمزة والكسائي والثانية

بفتحهما للباقيين قوله تعالى يكاد. فيه قراءتان الأولى بالياء على التذكير لنافع والكسائي والثانية بالياء على الثاني للباقيين قوله تعالى يتفطرون. فيه قراءتان الأولى بعد الياء بنون ساكنة وكسر الطاء مخففة لابي عمرو وابن عامر وشعبة وحزمة والثانية بعد الياء ببناء مفتوحة وفتح التاء مشددة للباقيين قوله تعالى لبشر. فيه قراءتان الأولى بفتح التاء وسكون الياء الموحدة وضم الشين مخففة لحزمة والثانية بضم التاء وفتح الياء الموحدة وكسر الشين مشددة للباقيين.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي﴾ قوله تعالى انى انا ربك. فيه قراءتان الأولى بفتح الحزمة من انى لابن كثير وابى عمرو والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى طوى. فيه قراءتان الأولى بغير تنوين لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بتنوين للباقيين والمؤمنون يأولهم بمكان وغير المتون ببقعة قوله تعالى وانا اخترتك. فى قراءتان الأولى بكسر الهمزة وتشديد النون من انا واخترتك بنون بعدها الف بلفظ الجمع لحزمة والثانية وانا اخترتك بلفظ الواحد قوله تعالى اخى اشد به ازرى واشركه فيه قراءتان الأولى بهمزة مفتوحة من اشد بهمزة مضمومة من اشركه على انهما صيغة متكلم لابن عامر والثانية بهمزة وصل من اشد وفتح الهمزة من اشركه على انهما صيغة امر والفتح على تقدير حرف الجراى بانى او على تقدير العلم اى اعلم انى قوله تعالى مهذا. فيه قراءتان الأولى بفتح الميم وسكون الهاء من عبر الف لعاصم وحزمة والكسائي والثانية بكسر الميم وفتح الهاء والف بعدها للباقيين قوله تعالى مكانا سوى فيه قراءتان الأولى بضم السين لابن عامر وعاصم وحزمة والثانية بكسرها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فيسحقكم فيه قراءتان الأولى بضم الياء وكسر الحاء لحفص وحزمة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين والأول لغة نجد وتميم والثاني لغة اهل الحجاز قوله تعالى ان هذان. فيه اربع قراءات الأولى بسكون النون من ان والالف فى هذان مع تخفيف النون لحفص والثانية بسكون النون من ان وبالياء بعد الذال من هذين لابي عمرو والرابعة بتشديد النون من ان وبالف من هذان مع تخفيف النون للباقيين والأول على كون ان مخففة اهلكت عن العمل واللام فارقة او كون ان نافية واللام بمعنى الا والثاني على كون ان مخففة وكون التشديد على خلاف القياس والثالث ظاهر وجهه واستشكل الرابع واجود تخريجاته ان ان ناصبة وهذان اسمها واللام لام الابتداء وساحران خبرها ومجئى اسم الاشارة بالالف مع انه منصوب جاز على لغة بعض العرب من اجراء المشى بالالف دائما وهى لغة لكثانة ولبنى الحرث خثعم وزيد ولبنى العبر وبى الهجيم ومراد وعذرة وقال ابن الحاجب ان هذان مبنى وان قول الاكثرين هذين جرا ونصبا ليس اعرابا ايضا وانما هو لغة مستقلة ايضا قوله تعالى فاحمعوها فيه قراءتان الأولى بوصل الهمزة بين الفاء والهمزة وفتح الميم لابي عمرو والثانية بهمزة مقطوعة وكسر الميم للباقيين قوله تعالى يخيل. فيه قراءتان الأولى بالياء الفوقية على الثاني لابن ذكوان والثانية بالياء التحتية للباقيين قوله تعالى تلقف. فيه ثلاث قراءات الأولى بسكون اللام وتخفيف القاف وجزم الفاء لحفص والثانية بفتح اللام وتشديد القاف ورفع الفاء للباقيين والرفع على كون الجملة مستانعة قوله تعالى كيد ساحر. فيه قراءتان الأولى بكسر السين وسكون الحاء لحزمة والكسائي والثانية بفتح السين وكسر الحاء والف بينهما للباقيين قوله تعالى ان اسر. فيه قراءتان الأولى بكسر النون وهمزة وصل بعدها لنافع وابن كثير والثانية بسكون النون وهمزة قطع بعدها للباقيين قوله تعالى لا تخف. فيه قراءتان الأولى بجزم الفاء ولا الف بينها وبين الحاء لحزمة والثانية برفع الفاء والف بينها وبين الحاء للباقيين والأول على انه جواب الامر اعنى اسرو الثانى على انه حال ثم على الجزم قوله تعالى لا تخشى استيف اى وانت لا تخشى قوله تعالى قد انجينكم وواعدناكم ما رزقناكم. فيها قراءتان الأولى ببناء مضمومة بعد التحتية وبعد الدال وبعد القاف لحزمة والكسائي والثانية بالنون والف بعدها فى الثلاثة للباقيين واسقط ابو عمرو والالف قبل العين من وعدناكم والبتها لا باقون. قوله تعالى فيحل. فيه قراءتان الأولى بضم الحاء للكسائي والثانية بكسرها للباقيين وكذا قوله تعالى ومن يحلل ضم اللام الأولى الكسائي وكسرها غيره وهو بالكسر بمعنى يجب وبالضم بمعنى ينزل قوله تعالى بملكنا فيه ثلاث قراءات الأولى بفتح الميم لنافع وعاصم والثانية بضمها لحزمة والكسائي والثالثة بكسرها للباقيين وكلها لغات معناها واحد قوله تعالى حملنا فيه قراءتان الأولى بضم الحاء وكسر الميم مشددة لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثالثة بفتح الحاء والميم مخففة للباقيين قوله تعالى لا تقبهن. فيه ثلاث قراءات الأولى اثبات الياء بعد النون وقفا وصلابا لابن كثير والثانية بابتها وصلابا لا وقفا لنافع وابى عمرو والثالثة حذفها وقفا وصلابا للباقيين قوله تعالى ينزل فيه قراءتان الأولى بفتح الميم لنافع وابن كثير وابى عمرو وحفص والثانية بكسرها للباقيين وكان اصل الاول اما والثاني امى. قوله تعالى بما لم يبصروا. فيه قراءتان الأولى بالياء على الخطاب لحزمة والثانية بالياء على الغيبة للباقيين. قوله تعالى لن تخلفه. فيه قراءتان الأولى بكسر اللام لابن كثير وابى عمرو والثانية بفتحها للباقيين والأول من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا ومعنى الثاني لن يخلفك الله تعالى ذلك الوعد قوله تعالى ينفخ فيه قراءتان الأولى بنونين الأولى مفتوحة وضم الفاء لابي عمرو والثانية بياء مضمومة وفتح الفاء للباقيين قوله تعالى فلا يخاف. فيه قراءتان الأولى بجزم الفاء ولا الف بعد الحاء لابن كثير والثانية برفعها والف بعد الحاء والأول نهى قوله تعالى وانك لا تظن فيه قراءتان الأولى بكسر الهمزة من انك لنافع وشعبة والثانية بفتحها للباقيين وهو فى الاول معطوف على ان لك وفى الثاني على ان لا تجوع قوله تعالى اولم تاتهم. فيه قراءتان الأولى بالفوقية على الثاني لنافع وابى عمرو وحفص والثانية بالتحية على التذكير للباقيين.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي﴾ قوله تعالى قل ربى. فيه قراءتان الأولى قال بصيغة الماضى لحفص وحزمة والكسائي والثانية قل بصيغة الامر للباقيين قوله تعالى نوحى اليهم فيه قراءتان الأولى بالنون مضمومة وكسر الحاء لحفص والثانية بالياء مضمومة وفتح الياء للباقيين قوله تعالى فسلوا. فيه قراءتان الأولى بفتح السين ولا همزة بعدها لابن كثير والكسائي وكذا يفعل حمزة فى الوقف والثانية بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها للباقيين قوله تعالى يوحى اليه. فيه قراءتان كما فى يوحى اليهم الأولى لحفص وحزمة والكسائي والثانية للباقيين قوله تعالى اولم ير. فيه قراءتان الأولى الم بغير واو بين الهمزة واللام لابن كثير والثانية اولم بالواو بينهما للباقيين قوله تعالى الفان مت فيه قراءتان الأولى بكسر الميم لنافع وحفص وحزمة والكسائي والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى هزوا. فيه ثلاث قراءات الأولى بضم

الزائ وبعتها واو لحفص والثانية بسكون الزائ والهمزة لحمزة والثالثة بصم الزائ وهمزة منصوبة للباقيين هذا في الوصل واما الوقف فحمزة يقف بالواو وغيره لا يفرق بينه وبين الوصل قوله تعالى ولا تسمع الضم فيه قراءتان الاولى بالناء الفوقية مضمومة وكسر الميم ونصب الميم الضم لابن عامر والثانية بالياء التحتية مفتوحة وفتح الميم ورفع الميم الضم للباقيين قوله تعالى وان كان منقلا فيه قراءتان الاولى برفع اللام لنافع والثانية بالنصب للباقيين قوله تعالى ضياء فيه قراءتان الاولى بهمزة بعد الصاد لقتيل والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى جذاذا فيه قراءتان الاولى بكسر الجيم للكسائي والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فسلوهم فيه ما تقدم في فسلاوا قوله تعالى الف فيه ما تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى لتحصنكم فيه ثلاث قراءات الاولى بالنون لشعبة والثانية بالفوقية لابن عامر وحفص والثالثة بالتحية والتذكير للفظ القوس والثاني بتاويل الدرع قوله تعالى ننجى فيه قراءتان الاولى بنون واحدة مضمومة وتشديد الجيم لابن عامر وابي بكر والثالثة بنونين الثانية ساكنة للباقيين قوله تعالى زكريا فيه قراءتان الاولى بغير همز لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالهمزة للباقيين قوله تعالى وحرام فيه قراءتان الاولى بكسر الحاء وسكون الراء من غير الف لشعبة وحمزة والكسائي والثانية بفتح الحاء والراء والف بعدها وهما بمعنى واحد كحلل وحل قوله تعالى فحنت فيه قراءتان الاولى بتشديد التاء الاولى لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى يا جوج وما جوج فيه ما تقدم في الكهف قوله تعالى للكعب فيه قراءتان الاولى بالجمع لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى الربور فيه ما تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى قال رب فيه قراءتان الاولى بصيغة الماضي لحفص والثانية بصيغة الامر للباقيين.

﴿سُورَةُ التَّحِيَّتِ﴾ قوله تعالى سكرى وما هم بسكرى فيه قراءتان الاولى بفتح السين وسكون الكاف فيهما لحمزة والكسائي والثانية بضم السين وفتح الكاف وبعد الكاف الف للباقيين قوله تعالى ليضل فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى لم يقطع فيه قراءتان الاولى بسكر اللام لورش وابي عمرو وابن عامر والثانية بسكونها للباقيين والسكون على تشبيه ثم باواو والفاء والكسر على الاصل قوله تعالى والصابنين فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية بعد الباء الموحدة لنافع والثانية بهمزة مكسورة بعد الباء الموحدة قوله تعالى هذان فيه قراءتان الاولى بتشديد النون لابن كثير والثانية بالتخفيف قوله تعالى سواء فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على انه مفعول ثان لجعلنا والرفع على انه خبر والعاكف مبتدأ قوله تعالى والباد فيه ثلاث قراءات الاولى بالياء بعد الدال وصلا لاوقفا لورش وابي عمرو والثانية بانياتها وقفا ووصلا لابن كثير والثالثة بحذفها وصلا ووقفا للباقيين قوله تعالى لم يلقضوا فيه ما تقدم في ليقطع الا ان قبلا ايضا يكرها قوله تعالى ليوفوا وليطوفوا فيه قراءتان الاولى بكسر اللام فيهما لابن ذكوان والثانية باسكانها للباقيين وفتح ابوبكر الواو من وليوفوا وشدا لفاء قوله تعالى فتخطف فيه قراءتان الاولى بفتح الخاء وتشديد الطاء لنافع والثانية باسكان الخاء وتخفيف الطاء للباقيين قوله تعالى منسكا فيه قراءتان الاولى بكسر السين لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان على ما قال الازهرى قوله تعالى ان الله يدافع فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وسكون الدال وفتح الفاء لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الياء وفتح الدال وبعدها الف وكسر الفاء للباقيين قوله تعالى اذن فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة لنافع وابي عمرو وعاصم والثانية بفتحها للباقيين على ان الفاعل هو الله تعالى قوله تعالى يقاتلون فيه قراءتان الاولى بفتح التاء الفوقية لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى ولولا دفع فيه قراءتان الاولى بكسر الدال وفتح الفاء والف بعدها لنافع والثانية بفتح الدال وسكون الفاء للباقيين قوله تعالى لهدمت فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لنافع وابن كثير والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى اهلكنا فيه قراءتان الاولى على صيغة الواحدة لابي عمرو والثانية على صيغة الجمع للباقيين قوله تعالى مما تعدون فيه قراءتان الاولى على الغيبة لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية على الخطاب للباقيين قوله تعالى معجزين فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابي عمرو والثانية من المفاعلة للباقيين قوله تعالى لم قتلوا فيه قراءتان الاولى بالتشديد لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى مدخلا فيه قراءتان الاولى بفتح الميم لنافع والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى وان ما تدعون فيه قراءتان الاولى على الخطاب لنافع وابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية على الغيبة للباقيين قوله تعالى منسكا ذكر قريبا قوله تعالى ما لم ينزل فيل قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى ترجع الامور فيه قراءتان الاولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الجيم للباقيين.

﴿سُورَةُ الْاَنْعَامِ﴾ قوله تعالى لامانهم فيه قراءتان الاولى على الافراد لابن كثير والثانية على الجمع للباقيين قوله تعالى صلوتهم فيه قراءتان الاولى على التوحيد لحمزة والكسائي والثانية على الجمع للباقيين قوله تعالى عظماء والعظم فيه قراءتان الاولى بالتوحيد لابن عامر وابي بكر والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى سينا فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالفتح للباقيين والكسر لغة بني كنانة والفتح لغة جمهور العرب قوله تعالى تنبت فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو ولغانية من نصر للباقيين قوله تعالى نسقيكم فيه ما تقدم في النحل قوله تعالى من اله غيره فيه الموضوعين فيه ما تقدم في الاعراف قوله تعالى من كل زوجين فيه ما تقدم في هود قوله تعالى متم فيه ما تقدم في مريم من قوله تعالى يلبثنى مت قوله تعالى رسلنا فيه ما في الاعراف من قوله تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا قوله تعالى تترا فيه قراءتان الاولى بتثوين الراء في الوصل لابن كثير وابي عمرو والثانية بلا تنوين للباقيين والتاء الاولى بدل من الواو كما في تراث وعلى القراءة الثانية الفه للتانيث كالف دعوى وذكرى وهو مصدر في موضع الحال قوله تعالى ربوة فيه قراءتان الاولى بفتح الراء لابن عامر وعاصم والثانية بضمها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى وان هذه فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الهمزة وتشديد النون لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالفتح والتخفيف لابن عامر والثالثة بالفتح والتشديد للباقيين وتوجيه الثالثة تقديرا علموا والثانية مخففة من الثالثة قوله تعالى يحسبون فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى تهجرون فيه قراءتان الاولى من الافعال لنافع والثانية من نصر للباقيين والثالثة بمعنى قوله تعالى ام نسألهم خرجا فيه قراءتان الاولى بفتح الراء وبعدها الف لحمزة والكسائي والثانية بسكون الراء للباقيين قوله تعالى فخرج فيه قراءتان الاولى بسكون الراء لابن

عامر والثانية بفتحها والـ ف بعدها للباقيين قوله تعالى افلا تذكرون- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى يقولون لله- في الموضعين الآخرين فيهما قراءتان الاولى بالـ ف وصل تبدأ بالفتح ورفع اللام لابي عمرو والثانية باللام والحفص للباقيين ولم يختلف في الاول والقراءة باللام على المعنى قوله تعالى عالم الغيب فيه قراءتان الاولى برفع الميم لنافع وشعبة وحمزة والكسائي على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو والثانية بالحفص للباقيين قوله تعالى شقوتنا- فيه قراءتان الاولى بفتح الشين والقاف وبعد القاف الـ ف لحمزة والكسائي والثانية بكسر الشين وسكون القاف للباقيين وكلاهما مصدر قوله تعالى سخرى- فيه قراءتان الاولى بضم السين لنافع وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين ومعناها واحد قوله تعالى انهم هم الفائزون فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين والكسر على الاستيفاء والفتح على انه مفعول ثان لجزيت قوله تعالى قال كم لبستم فيه قراءتان الاولى على صيغة الامر لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية على صيغة الماضي للباقيين قوله تعالى فسنل العادين- فيه ما تقدم في اول سورة الانبياء قوله تعالى قال ان لبستم- فيه ما في كم لبستم الا ان ابن كثير فيه مع الجمهور قوله تعالى لا ترجعون- فيه قراءتان الاولى بفتح الفوقية وكسر الجيم لحمزة والكسائي والثانية بالضم والفتح للباقيين-

﴿سُورَةُ النَّبَاِ﴾ قوله تعالى فرضناها- فيه قراءتان الاولى بتشديد الراء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى تذكرون- في الموضعين فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى رافة فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لابن كثير والثانية بسكونها للباقيين وهما لغتان- قوله تعالى يرمون المحصنات في الموضعين فيهما قراءتان الاولى بكسر الصاد للكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى اربع شهادات الاول فيه قراءتان الاولى برفع العين لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالنصب للباقيين والرفع على الخبرية عن الاربعة والنصب على المصدرية والخبر محذوف اي واجبة- قوله تعالى ان لعنت الله فيه قراءتان الاولى بتخفيف ان ساكنة ورفع لعنة لنافع والثانية بتشديد النون منصوبة ونصب لعنت للباقيين- قوله تعالى والخامسة الاخير فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على العطف على اربع والرفع على الابتداء قوله تعالى ان غضب الله فيه قراءتان الاولى بتخفيف النون ساكنة وكسر الضاد ورفع الهاء من الاسم الجليل لنافع والثانية بتشديد النون مفتوحة وفتح الضاد وخفض الهاء للباقيين- قوله تعالى لا تحسبه وتحسونه هيا فيهما قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وحفص وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى رؤف فيه قراءتان الاولى بمد الهمزة لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية بقصرها للباقيين- قوله تعالى خطوات في الموضعين فيه قراءتان الاولى بضم التاء لقبول وابن عامر وحفص والكسائي والثانية بالسكون للباقيين- قوله تعالى يوم تشهد- فيه قراءتان الاولى بالتحية لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية للباقيين- قوله تعالى بيوتكم وبيوت في جميع السورة فيها قراءتان الاولى بضم الموحدة لورش وابي عمرو وحفص والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى تذكرون ذكر اول السورة قوله تعالى جيوبهن فيه قراءتان الاولى بضم الجيم لنافع وابي عمرو وهشام وعاصم والثانية بكسرها للباقيين والضم هو الاصل والكسر لمناسبة الهاء- قوله تعالى غير اولى الاربعة فيه قراءتان الاولى بنصب راء غير لابن عامر وشعبة والثانية بكسرها للباقيين والنصب على الحال والاستثناء والكسر على البدلية قوله تعالى مينات فيه قراءتان الاولى بكسر التحتية لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى درى- فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الدال وهمزة بعد المد لابي عمرو والكسائي والثانية بضم الدال وهمزة بعد المد لشعبة وحمزة والثالثة بضم الدال وبغير همز للباقيين والاول والثاني فعل بكسر الفاء او فعل بضمها من الدراء بمعنى الدفع لدفعه الظلام والغائلة فعلى منسوب الى الدر في الضوء- قوله تعالى تولى- فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح التاء الفوقية والواو وتشديد القاف على وزن تفعّل لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الفوقية وتخفيف القاف لابي بكر وحمزة والكسائي والثالثة بضم التحتية وتخفيف القاف للباقيين قوله تعالى يسبح فيه قراءتان الاولى بفتح الموحدة لابن عامر وشعبة والثانية بالكسر للباقيين وعلى الاول قوله تعالى رجال فاعل للمفعول المقدر- قوله تعالى سحاب ظلمت- فيه ثلاث قراءات الاولى سحاب بلا تنوين وجر ظلمات والثانية بتنوين سحاب وجر ظلمات لقبول والثالثة بالرفع فيهما والتنوين و ظلمات على لا خير خبر مبتدأ محذوف اي هي وعلى الاولين هي بدل من ظلمات الاولى ثم على لاول الاضافة بيانية وعلى الثانية سحاب بدل من ظلمات- قوله تعالى وينزل فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعّل للباقيين قوله تعالى خلق كل دابة فيه قراءتان الاولى بالـ ف بعد الخاء وكسر اللام ورفع القاف وكسر لام كل لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام والقاف ولا الف قبلها ونصب لام كل للباقيين- قوله تعالى مينات فيه ما تقدم قريبا قوله تعالى ويتفق- فيه اربع قراءات الاولى بسكون الهاء لابي عمرو وشعبة وخلاد بخلاف عنه والثانية باختلاس كسرة القاف والهاء لقانون والثالثة بسكون القاف وقصر كسرة الهاء لحفص والرابعة بكسر الكاف واشباع كسر الهاء للباقيين وجه الاشباع ان الاصل في هاء الضمير اذا كان ما قبلها متحركا ان تشبع حركتها كما في يوته ويؤده ووجه عدم الاشباع ان ما قبل الضمير ساكن تقديره لكونه جزءا ولا اشباع بحركته فيما اذا ساكن ما قبله كفيه ووجه اسكان الهاء انها هاء والسكت وهي تسكن في كلامهم وقيل هي هاء الضمير لكن اجريت مجرى هاء السكت فسكت وكثيرا ما يجري الوصل مجرى الوقف ووجه قراءته حفص انه اعطى يتقه حكيم كثف لكونه على وزنه فخفف بسكون وسطه لجعله ككلمة واحدة- قوله تعالى كما استخلف- فيه قراءتان الاولى بضم التاء الفوقية وكسر اللام لابي بكر والثانية بفتح التاء واللام للباقيين- قوله تعالى ليدلنهم فيه قراءتان الاولى من الابدال لابن كثير وابي بكر والثانية من التبديل للباقيين قوله تعالى لا تحسبن- فيه ثلاث قراءات الاولى بالفتحة وفتح السين لابن عامر وحمزة والثانية بالخطاب وفتح السين لعاصم والثالثة بالخطاب وكسر السين للباقيين- قوله تعالى ثلاث عورات- فيه قراءتان الاولى بنصب ثلاث لابي بكر وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين والنصب على كونه بدلا من ثلاث مرات والرفع على كونه خبر مبتدأ محذوف اي هن- قوله تعالى امهاتكم- فيه ثلاث قراءات الاولى بكسر الهمزة والميم لحمزة والثانية بكسر الهمزة وفتح الميم للكسائي والثالثة بضم الهمزة وفتح الميم للباقيين والكل لغات-